У 62/352
-2-

И 62/352
Но. Отд. 201-84/1583-4
164/651.

ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

БОГОСЛОВСКІЙ ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ («БОГОСЛОВСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДІЯ») СОДЕРЖИТЪ ВЪ СЕБѢ ОБЪЯСНЕНІЕ ВСѢХЪ, КАСАЮЩИХСЯ СВ. ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ, ЕЯ УЧЕНІЯ И ЖИЗНИ ПОНЯТІЙ ПО ВОПРОСАМЪ БОГОСЛОВСКАГО, ФИЛОСОФСКАГО, ЛИТУРГИЧЕСКАГО, ЦЕРКОВНО-ПРАКТИЧЕСКАГО И ИСТОРИЧЕСКАГО ХАРАКТЕРА И СОСТАВЛЕНЪ НА ОСНОВАНІИ ЛУЧШИХЪ ИЗСЛѢДОВАНІЙ СПЕЦІАЛИСТОВЪ ПО ЭТИМЪ ОТРАСЛЯМЪ БОГОСЛОВСКАГО ЗНАНІЯ.

№ 41312.

ТОМЪ II

БИБЛІОТЕКА МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ

Издательство П. П. Сойкина
Типографія
Спб. Стремянная, 12, собств. д.

БИБЛИОТЕКА
ф- 42587-43
2007087115

НЕ КОПИРОВАТЬ

ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ.

БИБЛІОТЕКА
МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ
АКАДЕМІИ.

БИБЛІОТЕКА
МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ
АКАДЕМІИ

К.

Каафъ (собраніе, евр.)—второй сынъ патріарха Левія. Родился въ землѣ ханаанской (Быт. 46, 11) и умеръ 133 лѣтъ (Исх. 6, 18).

Каафъ—такъ назывался сборникъ толкованій на отдѣльныя мѣста книгъ Моисея, составленный изъ переводовъ толкованій съ греческаго. Этотъ сборникъ—образецъ древне-русской литературы. Въ настоящее время изданъ текстъ этого литературнаго памятника по списку XV в.

Каббала (отъ евр. глагола—получать)—такъ называлось существовавшее у евреевъ послѣ Моисея религіозное преданіе, почему и названіе это примѣнялось преимущественно къ библейскимъ пророческимъ книгамъ. Съ XIII в. словомъ К. опредѣляется также и мистическое ученіе, которое свое ученіе и представленіе о Богѣ, мірѣ и человѣкѣ стремится обосновать и подтвердить текстами изъ Свящ. писанія. Но такъ какъ непосредственный смыслъ Священнаго текста не всегда оправдывалъ положенія мистиковъ, то они выработали, въ цѣляхъ подтвержденія при помощи Св. Писанія своего ученія, особые пріемы символическаго и аллегорическаго толкованія Свящ. текста.

Кавасила 1) Николай— богословъ XIV в. Начавъ свою службу при Константинопольской патріархіи, онъ въ 60-хъ годахъ XIV в. становится архіепископомъ Ѳессаликъ. Эту каѳедру онъ занялъ послѣ неожиданной смерти своего дяди—Нила К. (см. ниже), который былъ назначенъ на нее, но на пути къ Ѳессаликамъ скончался. Въ качествѣ архіепископа Николай К. служилъ образцомъ для своей паствы и своей строгой аскетической жизнью, и своимъ трудолюбіемъ. Скончался онъ въ глубокой старости, въ 1371 г. Изъ его богословскихъ трудовъ особенной извѣстностью пользовалось сочиненіе «О жизни во Христѣ». Ему принадлежатъ также «Толкованіе божественной литургіи, собраніе бесѣдъ на Господни и Богородичные праздники, похвальныя слова въ честь святыхъ». К. извѣстенъ также какъ проповѣдникъ идей исихастовъ (см. это слово). 2) Нилъ извѣстенъ преимущественно полемическими богословскими трудами противъ латинянъ. Біографическія свѣдѣнія о немъ скудны. По смерти ѳессаликійскаго архіепископа св. Григорія Паламы (1360 г.), Нилъ К. былъ назначенъ его преемникомъ, но за его смертью эта каѳедра была предоставлена его племяннику.

Кавказъ.—Имя это въ св. Писаніи не встрѣчается. Въ первый разъ встрѣчается оно у греческаго трагика Эсхила въ трагедіи Прометей, за 490 лѣтъ до Р. Хр. Что до этимологіи слова Кавказъ, то иные производятъ его отъ словъ: Кабхъ или Кавхъ, или Кугъ, Кавъ, Когъ—гора или горы долины, и Асъ, Асы—обитатели этихъ горъ и долинъ, которыхъ почитаютъ поклонниками луны и коней, находя основаніе для такого объясненія въ значеніи слова Асъ, Аси, Си, Цси, которое съ Иранскаго значитъ кони. Другіе имя Кавказъ производятъ отъ санскр. Гугамъ, что значитъ горный хребетъ; или—отъ Кугъ, Кукафъ, и Кафъ (вмѣсто Каи, Кавъ), что съ иранскаго тоже значитъ горный хребетъ. Въ историческомъ и географическомъ смыслѣ подъ именемъ Кавказа разумѣется, во-первыхъ, горный хребетъ между Чернымъ и Каспійскимъ морями, и потомъ весь широкій перешеекъ между этими морями, ограничивающійся съ сѣвера землею войска Донскаго и Астраханскою губерніею, а съ юга—границею Россіи съ Турціею и Персіею. Мѣстность эта одна изъ самыхъ замѣчательнѣйшихъ въ исторіи. Имя Кавказа связывается со всѣми великими переворотами, совершившимися въ теченіе столѣтій и цѣлыхъ тысячелѣтій на материкѣ Европы. Здѣсь, по свидѣтельству св. Писанія, на горѣ Араратъ остановился ковчегъ Ноевъ. Здѣсь, въ Арменіи, было первое мѣсто-

пребываніе семейства Ноева послѣ потопа, и отсюда потомъ родъ человѣческій разселялся по другимъ странамъ. Слѣды пребыванія здѣсь семейства Ноева видны и въ названіяхъ разныхъ мѣстностей, и въ именахъ племенъ или народовъ, здѣсь обитавшихъ и доселѣ обитающихъ. Въ названіяхъ этихъ доселѣ сохраняются слѣды именъ потомковъ Ноевыхъ, особенно потомство Іафета. Таковы потомки его: Гомеръ, Магогъ, Мадай, Ѳувалъ, Мешехъ, Ѳирасъ, Аскеназъ, Рифатъ и Ѳогарма (Быт. 10, 2—3.). Отсюда: Гогъ, Магогъ, подъ коими Флавій и Іеронимъ разумѣютъ скиѳовъ, и вообще скиѳскія племена на сѣверъ отъ Кавказа, гомериты, мидяне, иверы, мосхи, ѳракіяне, рифеи, фригіяне, тибаряне, армяне, грузины, жители Асканіи и острововъ Аскеназскихъ, также кимвры, кельты и другіе. Съ теченіемъ времени, при общемъ движеніи и переселеніи восточныхъ народовъ на западъ, здѣсь проходило множество племенъ и народовъ, и каждое почти племя, проходя мимо этого хребта, оставляло въ его долинахъ болѣе или менѣе значительныя колоніи; отсюда подробное изложеніе исторіи Кавказа составляетъ трудъ необъятный. Что до христіанства, то евангеліе рано проповѣдано было на Кавказѣ и въ его окрестностяхъ. Преданіе говоритъ намъ, что еще св. Андрей Первозванный проходилъ съ евангельскою проповѣдью по многимъ южнымъ странамъ нашего отечества. Онъ былъ въ древней Скиѳіи (отъ устьевъ Дуная до Азовскаго моря и Дона или Танаиса); былъ въ древней Сарматіи или въ нынѣшнемъ Кавказскомъ краѣ; былъ и въ Иверіи, Колхидѣ и Арменіи, или нынѣшнемъ Закавказьѣ. Древнее сказаніе объ этомъ основывается на самыхъ несомнѣнныхъ свидѣтельствахъ древности, которыя восходятъ почти къ самымъ временамъ апостоловъ. Въ Закавказьѣ, въ Иверіи или Грузіи, Колхидѣ и Абхазіи, кромѣ св. ап. Андрея, проповѣдывали—въ Колхидѣ св. ап. Матѳій; въ Арменіи, послѣ проповѣди своей у индійцевъ, благовѣствовалъ евангеліе св. ап. Варѳоломей, который здѣсь въ городѣ Албанополѣ мученически и скончался, будучи распятъ на крестѣ; здѣсь проповѣдывалъ также ап. Ѳаддей, одинъ изъ 70-ти, исцѣлившій въ Едессѣ владѣльца Авгаря; другой ап. Ѳаддей, иначе называемый Леввеемъ—изъ 12-ти ап., проникалъ въ самую глубь Арменіи и въ странѣ Аратской, подобно Варѳоломею, многихъ просвѣтилъ св. вѣрою, и здѣсь мученически скончался, будучи распятъ на деревѣ. Народонаселеніе Кавказа, какъ уже и изъ предыдущаго можно видѣть, слишкомъ разнообразно, и именно, его составляютъ: черкесы, кабардинцы, убыхи, абхазцы, осетинцы, магбарское племя, чеченцы, ногайцы, кумыки, лезгинцы, аварское племя, картвельское племя, армяне, грузинцы, персіяне, скиѳы, хазары, аланы, готѳы, арабы, византійцы, татары, турки; есть и евреи, цыгане, и др.

Кавказскій Николаевскій мужской общежительный монастырь, нештатный, миссіонерскій; основанный на мѣстѣ бывшаго раскольничьяго Николаевскаго скита въ Кубанской области, въ 7 вер. отъ станціи «Кавказской», Владикавказской ж. д., въ мѣстности, называемой «Обвалы» или «Провалы». Имѣетъ 2 храма; при монастырскихъ пещерахъ находится цѣлебный сѣрно-желѣзистый источникъ.

Кадесъ, Кадесъ-Варки — городъ земли Ханаанской, часто упоминается въ Священномъ Писаніи. Впервые о немъ говорится въ кн. Бытія (Б. 14, 1—7), гдѣ повѣствуется, что царь еламскій Кедорлаомеръ приходилъ къ источнику Мишпатъ, который и есть Кадесъ. См. также Второз. 1, 2, 19, 46; Числ. 20, 1—13, 14—21; Суд. 11, 16, 17; Псал. 28, 8 и др. Географическое положеніе К. таково: онъ находится въ южныхъ предѣлахъ колѣна Іудина около Едома (Числ. 34, 1—4; 1 Нав. 15, 3), при подошвѣ Амморейской горы (Вт. 1, 19, 20), въ пустынѣ Синъ, которая иногда называлась по имени города—пустыней Кадесъ (Числ. 34, 36).

Кадило—богослужебный сосудъ для кажденія ѳиміамомъ. Кадило древней формы представляло сосудъ, укрѣпляемый на стержнѣ, съ рукояткой для ношенія, которая, впрочемъ, не всегда являлась обязательной. Отличія его отъ кадила современной формы появляются съ IV в., современное употреблялось уже въ X—XI в.в.

Кадмонеи, Кедмонеи—одно изъ десяти племенъ, земли которыхъ были обѣщаны Богомъ въ наслѣдство потомкамъ Авраама (Быт. 15, 18—21). Кромѣ этого мѣста, Библіи, другихъ упоминаній въ ней объ этомъ племени не содержится, но и въ немъ нѣтъ указаній на происхожденіе этого племени и мѣсто его обитанія. Есть основаніе пред-

полагать, что названіе «Кадмонеи» произошло отъ родоначальника племени Кадма.

Кадниковскій Діонисіево - Глушицкій (Сосновецкій) мужской необщежительный монастырь, 3 класса. Находится въ Вологодской губ., въ 22 вер. отъ гор. Кадникова, при р. Глушицѣ. Основанъ въ 1420 г. Имѣетъ одинъ храмъ, въ немъ находятся подъ спудомъ мощи преп. Діонисія и мѣстночтимаго Амфилохія.

Кадомскій Милостиво - Богородицкій женскій монастырь въ заштатномъ гор. Кадомѣ, Тамбовской губ. Преобразованъ изъ общины, основанной въ 1797 г.; числится нештатнымъ, общежительный. При монастырѣ пріютъ и училище. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 361.

Кажденіе—обрядъ ветхозавѣтной церкви перешедшій изъ нея и въ церковь христіанскую. Судя по 4-му апостольскому правилу, кажденіе или воскуреніе ѳиміама существовало уже при апостолахъ и вѣроятно входило въ составъ богослуженія (Апокал. 8, 3). Опредѣленныя указанія объ употребленіи ѳиміама при богослуженіи относятся къ IV в. Въ позднѣйшее затѣмъ время въ уставахъ указываются время и способъ кажденія на различныхъ службахъ. Такъ, по уставу Аѳанасія аѳонскаго въ началѣ пасхальной утрени священникъ кадитъ алтарь, затѣмъ выходитъ изъ него и, пройдя сѣверной стороной храма чрезъ придѣлъ 40 святыхъ, останавливается у царскихъ дверей и кадитъ находящуюся въ притворѣ братію. Самый способъ кажденія состоялъ въ томъ, что священникъ дѣлалъ кадиломъ знакъ креста. Это же кажденіе совершалось и на обычной утрени. Кромѣ утрени, кажденіе совершалось на литургіи, въ началѣ ея—по окончаніи проскомидіи. Въ русской церкви кажденіе совершалось на тѣхъ же вседневныхъ службахъ, какъ и въ греческой, отличіе заключалось лишь въ порядкѣ кажденія. По дѣйствующему въ настоящее время Уставу различаются кажденія всего храма, алтаря, престола и притвора (Типик. гл. 2, 9, 15 и 22). Затѣмъ, какъ литургическое дѣйствіе, оно входитъ въ составъ крещенія, елеосвященія, отпѣванія умершихъ и малаго и великаго водоосвященія.

Каженикъ см. Евнухъ.

Казанскій, Петръ Ивановичъ, б. засл. профессоръ московской дух. академіи. Окончивъ курсъ ея въ 1864 г., онъ въ 1873 г. былъ назначенъ въ ней уже экстраординарнымъ профессоромъ, затѣмъ послѣдовательно—и. д. ординарнаго и заслуженнаго. Въ 1897 г. вышелъ въ отставку. Кромѣ магистерской диссертаціи («Объ историческомъ значеніи книгъ малыхъ пророковъ») его перу принадлежитъ много статей въ различныхъ духовныхъ журналахъ.

Казанскій, Петръ Симоновичъ, б. профессоръ московской академіи, въ которой онъ получилъ и высшее образованіе. По окончаніи ея въ 1842 г. оставленъ для приготовленія къ профессорской дѣятельности. Кромѣ профессуры онъ состоялъ одно время помощникомъ ректора—съ 1870 г. по 1872 г. Умеръ въ 1878 г. Кромѣ докторской диссертаціи («Исторія православнаго монашества въ Египтѣ») К. написалъ много статей по исторіи православнаго монашества на востокѣ, по археологіи, по древней русской исторіи. Ему же принадлежатъ жизнеописанія нѣкоторыхъ святыхъ (св. Тихона еп. воронежскаго, св. Саввы сербскаго и др.), акаѳисты и поученія.

Казань и казанская епархія. Казань съ покореніемъ ея при Іоаннѣ Грозномъ въ 1552 г. дѣлается русскимъ и вмѣстѣ съ тѣмъ христіанскимъ городомъ. На мѣстѣ служенія благодарственнаго молебна въ день покоренія К. была заложена деревянная церковь во имя Нерукотвореннаго Спаса (нынѣ военная въ кремлевскихъстѣнахъ). Затѣмъ была поставлена вторая церковь (нынѣ каменная) во имя Кипріана и Устиньи. 4 октября на мѣстѣ разрушенной мечети заложенъ каѳедральный Благовѣщенскій соборъ. На «русскомъ кладбищѣ» былъ основанъ первый монастырь—Успенскій, въ 1559 г. перенесенный на Зилантову гору, почему и сталъ именоваться Зилантовымъ. Въ 1556 г. основ. Спасо-Преображенскій мон. Въ концѣ XVI в. основаны два мужскіе мон.: Іоанно-Предтеченскій (нынѣ заштатный) и Ѳедоровскій (преобразованный въ 1900 г. въ женскій). Въ 1579 г. основанъ первоклассный женскій монастырь—Богородицкій. До половины XVIII в. въ Казани былъ еще другой женскій мон. Николаевскій. Въ $2^1/_2$ верстахъ отъ Казани въ XVII в. появился Кизическій мон., нынѣ служащій для пребыванія второго викарія. Въ настоящее время въ г. Казани и ея окрестностяхъ имѣются 5 мужскихъ мон. и 2 женскихъ. 1) Спасо-Преображенскій мон.—второклассный, необщежительный. Возникъ

въ 1556 г., строителемъ его былъ помощникъ св. Гурія—архим. Варсонофій. Въ настоящее время въ монаст. 4 каменные храма: а) главный соборъ во имя Преображенія, б) теплая церковь во имя св. Николая Ратнаго, в) холодная во имя св. муч. Кипріана и Іустины, богослуженіе въ ней совершается однажды въ годъ—2 октября, г) во имя св. муч. Варвары, надъ вратами. Въ монастырѣ 2 часовни, изъ нихъ одна передъ алтаремъ главнаго храма, въ пещерѣ, гдѣ были погребены св. Гурій и Варсонофій и иноки Іона и Нектарій, бояре Застолбскіе. Въ 1842—1843 г.г., въ стѣнахъ мон. помѣщалась вновь открытая казанская духовная академія. Съ 1875 г. при монастырѣ находился такъ наз. «Миссіонерскій Институтъ», закрытый въ 1893 г. Вмѣсто него въ настоящее время въ монастырѣ помѣщаются «Миссіонерскіе курсы». 2) Іоанно-Предтеченскій, близъ крѣпости. Въ 1595 году была построена деревянная церковь во имя Іоанна Предтечи. Каменная церковь построена въ 1643 г. Нынѣшній каменный храмъ во имя Усѣкновенія главы Іоанна Предтечи построенъ въ 1887 г. на мѣстѣ стараго храма. 3) Зилантовъ-Успенскій второклассный, общежительный, въ 3 верстахъ отъ Казани. Основанъ Іоанномъ Грознымъ въ 1552 г. при взятіи Казани. Въ настоящее время въ мон. 3 храма: а) соборный каменный въ честь Успенія Пресв. Богородицы съ придѣломъ во имя равноап. кн. Ольги, б) каменная холодная церковь въ честь Всѣхъ Святыхъ съ придѣломъ во имя свв. Апп. Петра и Павла, в)—во имя св. Алексія, митрополита московскаго. 4) Казанскій, въ $2^1/_2$ верстахъ отъ Казани, названный такъ по первому храму въ честь девяти мучениковъ пострадавшихъ въ г. Кизикѣ. Первый деревянный храмъ освященъ въ 1688 г. Въ настоящее время имѣются три храма: а) соборный въ честь Введенія во храмъ Пресв. Богородицы съ придѣломъ во имя девяти кизическихъ мучениковъ, б) храмъ во имя благовѣрн. кн. Владиміра надъ вратами, г) въ честь Успенія Пресв. Богородицы. При мон. имѣются церковно-прих. школа (осн. въ 1890 г.) и церковно-учит.—инородческая семинарія. 5) Воскресенскій (Новый Іерусалимъ) при загородномъ архіерейскомъ домѣ, основ. въ XVII в. 6) Богородицкій, женскій, основанъ въ 1579 г. на мѣстѣ явленія иконы Божіей Матери, именуемой Казанской. Въ 1649 г. заложенъ былъ каменный храмъ въ честь явленія Казанскія иконы Божіей Матери съ двумя придѣлами Успенія Богородицы и князя Александра Невскаго. Нынѣ имѣются 4 храма: а) соборъ въ честь явленія Казанскія иконы Божіей Матери, построенный вмѣсто стараго въ 1807 г., б) теплый соборъ во имя св. Николая Тульскаго, заложенъ въ 1810 г. съ четырьмя придѣлами 1) въ честь Нерукотвореннаго Образа, 2) во имя свв. Гурія, Варсонофія и Германа, 3) муч. Маргариты и преп. Маріи и 4) Іоанна Крестителя, в) церковь во имя св. Софіи и ея дщерей—Вѣры, Надежды и Любви, г) церковь въ честь Воздвиженія Честнаго Креста Господня, въ верхнемъ купольномъ больничномъ зданіи. Главными святынями м-ря являются чудотворная икона Божіей Матери, злодѣйски похищенная въ 1904 г., и икона Николая Тульскаго. При м-рѣ имѣются церковно-приходская, живописная и рукодѣльная школы и пріютъ для малолѣтнихъ дѣвочекъ. Съ 1868 г. при монастырѣ функціонируетъ свой свѣчной заводъ. 7) Ѳеодоровскій, женскій,—на берегу р. Казани, въ такъ наз., Старомъ Городищѣ. Основанъ между 1595—1607 г.г. Первый деревянный храмъ былъ Троицкій, почему и мон. наз. Троицкимъ-Ѳеодоровскимъ. Первоначально мон. былъ мужскимъ, въ 1900 г. преобразованъ въ женскій. Главной святыней мон. является икона Божіей Матери Ѳеодоровскія. Въ оградѣ мон. помѣщается зданіе Еп. Свѣчного Завода. Святые и святыни Казани. Останки свв. Гурія († 1563 г.) и Варсонофія († 1576 г. обрѣтены въ 1595 г. почти нетлѣнными. Мощи св. Варсонофія находятся въ Спасо-Преобр. мон., а мощи св. Гурія—въ Благовѣщенскомъ Соборѣ. Одновременно съ мощами свв. Гурія и Варсонофія были открыты гробы съ останками бояръ Застолбскихъ—отца и сына, иноковъ Іоны и Нектарія; снова погребенные, они пользуются почитаніемъ православныхъ. Патріархъ Гермогенъ указалъ на мучениковъ погибшихъ за христіанскую вѣру отъ казанскихъ татаръ—Іоанна, Стефана и Петра. Всѣ трое, хотя и не канонизованы, почитаются святыми. Пам. Іоанна—24 янв., Стефана и Петра—24 марта. Особо почитается икона Божіей Матери, явившаяся въ 1579 г., и икона св. Николая Тульскаго. Духовно-учебныя заведенія и школы Казани: 1) Ка-

занская духовная академія (учр. въ 1842 г.), 2) духовная семинарія, преобразованная изъ архіерейской славяно-латинской школы (осн. въ 1723 г.), 3) мужское духовное училище, открытое въ 1818 г., 4) женское училище духовн. вѣд., учрежденное въ 1852 г. для дочерей священнослужителей епархій казанской, вятской и пермской по образцу Царскосельскаго жен. уч. 5) Епархіальное жен. училище съ сиротскимъ пріютомъ, основанное въ 1889 г. Кромѣ перечисленныхъ учебн. заведеній необходимо указать мужскія дух. училища—чебоксарское (откр. въ 1818 г.) и чистопольское (учр. въ 1829 г.), служащія наравнѣ съ казанскимъ духовн. училищемъ для подготовленія учащихся въ казанскую семинарію. При всѣхъ духовно-учеб. заведеніяхъ имѣются попечительства о бѣдныхъ ученикахъ и ученицахъ. 6) Центральная крещено-татарская школа при «Братствѣ св. Гурія», основанная въ 1864 г. главнымъ дѣятелемъ братства Н. И. Ильминскимъ. 7) Инородческая учительская семинарія (учр. въ 1872 г.), служащая для подготовки учителей въ начальныя народныя инородческія школы казанскаго учебнаго округа. Первымъ директоромъ ея былъ Н. И. Ильминскій. 8) Миссіонерскіе курсы (съ 1889 г.), учебное заведеніе съ двухгодичнымъ курсомъ. Казанская епархія учреждена въ 1555 г., съ назначеніемъ архіерейской каѳедры въ г. Казани. Первымъ архіепископомъ въ Казань назначенъ былъ Гурій, игуменъ Тверского Селижарова мон. Въ качествѣ каѳедральнаго города, Казань заняла тогда мѣсто послѣ Москвы и Новгорода (до XVIII в.). Гурій управлялъ епархіей въ теченіе $8\frac{1}{2}$ лѣтъ и положилъ твердое начало просвѣщенію инородцевъ. Ближайшими сотрудниками его были прибывшіе съ нимъ въ Казань архимандриты Варсонофій и Германъ. Кромѣ того арх. Гурій особое вниманіе обращалъ на построеніе церквей и монастырей. Онъ самъ руководилъ постройкой каменнаго Благовѣщенскаго собора, гдѣ и почиваютъ его мощи. Пам. св. Гурія 5 дек. Епархіей св. Гурій управлялъ до самой своей кончины († 4 дек. 1563 г.). 2) Германъ—въ мірѣ Григорій—изъ рода Садыревыхъ—Полевыхъ. 3) Преемникъ св. Германа Лаврентій I изъ игум. Волоколам. мон., хирот. 2 февр. 1562 г., сконч. 1574 г., погребенъ въ своемъ Волоколам. мон; 4) Вассіанъ, хир. 14 февраля 1575 г. изъ новоспаск. архим., ск. 21 мая того же года и 5) Тихонъ I (Хворостина), хир. 5 іюля 1575 г., изъ игум. Волоколам. мон., сконч. 14 іюня 1576 г. 6) Іеремія, хир. 1576 г. изъ архим. каз. Спасо-Преобр. мон, сконч. въ 1581 г. 7) Косма, хир. 29 дек. 1581 г. изъ игум. Кир.-Бѣлоз. мон., сконч. 1583 г. 8) Тихонъ II, хир. изъ игум. Псково-Печер. мон. въ 1583 г., сконч. въ 1589 г. При учрежденіи патріаршества на Руси (1589 г. янв.) казанская архіепископія сдѣлана митрополіей. Первымъ ея митрополитомъ былъ 9) Гермогенъ. 10) Пріемникъ м. Гермогена по казанской каѳедрѣ м. Ефремъ закончилъ патріотическую миссію Гермогена. Жизнь м. Ефрема до назначенія въ Казань въ авг. 1606 г., къ сожалѣнію неизвѣстна. Послѣ м. Ефрема казанская каѳедра вдовствовала болѣе года; 11) только 7 февр. 1615 г. на нее былъ хиротонисанъ Матѳей, изъ игум. Кирилло-Бѣлооз. м. 12) Сербскій митроп. Симонъ, назнач. 7 февр. 1646 года, скончался 26 сентября 1649 г., погреб. въ каѳедр. соборѣ у сѣверной стѣны. 13) Корнилій I, игум. нижегор. Макар.-желтовод. мон., затѣмъ моск. Богоявл. мон., откуда хир. въ Казань 13 янв. 1650 г., ск. 17 авг. 1656 г., погр. въ каѳ. соб. 14) Лаврентій II—постриженникъ новгор. Вяжицк. м. 15) Его преемникъ Корнилій II, постриженникъ Зеленецкой пуст. и настоятель ея, 16 мар. 1673 г. хир. въ Казань. 16) Іоасафъ, хир. 6 сент. 1674 г. изъ архим. суздал. Спасо-Ефим. м.; только онъ одинъ съ 1682 г. именовался «казанскимъ и болгарскимъ». 17) Адріанъ, изъ архим. Чудова мон., хир. 21 марта 1686 г. 18) Маркеллъ, изъ южныхъ славянъ. 19) Тихонъ III, въ мірѣ Тимоѳей Васильевичъ Воиновъ. 20) Сильвестръ (Холмскій), изъ дворянъ. 21) Архіепископъ Иларіонъ (Рогалевскій, 22) Гавріилъ (Русской). 23) Епископъ Лука (Конашевичъ), родомъ изъ малороссовъ. 24) Еписк. Гавріилъ II (въ мірѣ Григорій Ѳеодоровичъ Кременевскій), род. въ 1708 г. въ г. Носовѣ, 29 окт. 1755 г. перев. въ Казань. 25) Архіеписк., потомъ митрополитъ Веніаминъ (Василій Григорьевичъ Пуцекъ-Григорьевичъ), 25 іюля 1761 г., по прошенію, перев. въ Казань. 26) Архіеписк. Антоній I (Алексѣй Герасимовичъ Зыбелинъ), род. ок. 1730 г., 25 апр. 1782 г. переведенъ въ Казань архіепископомъ, 5 мар. 1785 г. уволенъ на покой въ нижегород. Макарьевъ-Желтовод. мон. 27) Амвросій I (Андрей Ив. Подобѣдовъ) назнач. архіеп.

въ Казань изъ епископовъ крутицкихъ 27 марта 1785 г. Преемники Амвросія именовались архіепископами Казанскими и Симбирскими. 28) Серапіонъ (Стефанъ Сергѣевичъ Александровскій), род. 22 іюля 1747 г. 16 окт. 1799 г. еписк. калужскій, но 21 того же мѣсяца архіеписк. казанскій. 11 дек. 1803 г. кіевск. м., ск. 14 сент. 1824 г. на покоѣ (съ 1822 г.), погреб. въ Софійск. соб. 29) Павелъ (Зерновъ), род. въ Москвѣ, 1803 г. дек. 18 перев. въ Казань, сконч. 1815 г. янв. 14 д. 30) Амвросій II (Алексѣй Протасовъ), род. 1762 г. въ г. Боровскѣ, въ Казань перев. архіепископомъ 4 февр. 1816 г., изъ еписк. тульскихъ перев. въ Тверь, гдѣ во время холерн. эпидеміи 1831 г. сконч. 1 іюля. 31) Іона (Иванъ Дмитр. Павлинскій), уроженецъ олонецкій, обучался въ олонец. семин. и Спб.-духов. акад.; 6 нояб. 1826 г. перев. въ Казань. 32) Филаретъ (Ѳеодоръ Георгіевичъ Амфитеатровъ); род. 17 апр. 1778 г. въ с. Высокомъ, Кромск. у., обуч. въ орловск. дух. учил. и сѣвской семинаріи, 25 февр. 1828 г. архіеписк. казанскій, отъ казанской епархіи отдѣлилась вновь учрежденная 10 февр. 1832 г. симбирская и сызранская епархія въ составѣ Симбир. губ. Поэтому казанскіе іерархи стали снова именоваться «казанскими и свіяжскими». 33) Владиміръ (Василій Кононовичъ Ужинскій), сынъ причетника Ужинскаго погоста, Валдайск. у., род. 22 марта 1777 г., 19 сент. 1836 г. перемѣщ. на казанск. каѳедру, на которой оставался до увольненія на покой 1 марта 1848 г. 34) Григорій (Георгій Петровичъ Постниковъ), переведенный въ Казань изъ тверскихъ архіепископовъ, по настоянію Григорія подвинулось дѣло объ образованіи при академіи особыхъ миссіонерскихъ отдѣленій противъ раскола, ислама и буддизма. Наконецъ, по его иниціативѣ и при его непосредственномъ участіи было начато изданіе казанскаго академическ. журнала «Православн. Собесѣдникъ» (съ 1855 г.), въ которомъ за 1855—1856 г. Григорій помѣстилъ свой назидательный трактатъ «День святой жизни, или отвѣтъ на вопросъ: какъ мнѣ жить свято?» 35) Аѳанасій (Андрей Григорьевичъ Соколовъ), перев. въ Казань 3 нояб. 1856 г. изъ архіеписк. иркутскихъ. 36) Антоній II (Яковъ Гавриловичъ Амфитеатровъ), 9 ноября 1866 г. переведенъ въ Казань изъ еписк. смоленскихъ, 16 апр. 1867 г. возведенъ въ санъ архіепископа. 37) Сергій (Николай Яковлевичъ Ляпидевскій), сынъ прот. г. Тулы, 11 янв. 1880 г. перев. въ Казань архіеписк., 2 мая слѣдующаго года вызванъ въ Св. Сунодъ для предсѣдательствованія въ особой коммиссіи по составленію новаго устава дух. академ. и уже не возвращался въ Казань, будучи 21 авг. 1882 г. перемѣщенъ на кишеневскую каѳедру. 38) Палладій (Павелъ Ивановичъ Писаревъ, переименованный въ училищѣ Раевъ), архіепископ. 21 авг. 1882 г. казанскій, съ 1887 г. экзархъ Грузіи. 39) Павелъ (Петръ Лебедевъ) перев. въ Казань 29 сент. 1887 г. изъ экзарховъ Грузіи, сконч. 23 апр. 1892 г. 40) Владиміръ (Іоаннъ Степановичъ Петровъ), род. 1828 г. отъ простого казака Донской области, обучался въ воронеж. сем. и кіев. акад., въ Казань въ санѣ архіепископа переведенъ изъ Н.-Новгорода 7 мая 1892 г. 41) Арсеній (Александръ Дмитріевичъ Брянцевъ) въ Казань перев. 4 октября 1897 г. изъ архіепископ. рижскихъ, съ 1903 года 8 февр. харьковскій 42) Димитрій (Михаилъ Георгіевичъ Ковальницій) переведенъ въ Казань изъ епископ. тамбовс. 8 февр. 1903 г., изъ Казани 26 марта 1905 г. назначенъ херсонскимъ и одесскимъ 43) Димитрій (Димитрій Ивановичъ Самбикинъ) переведенъ изъ архіеписк. тверскихъ 26 марта 1905 г., † 1908 года. 44) Никаноръ (Каменскій) съ 1908 г. по 1910 и нынѣшній Іаковъ. Населенія православнаго—по свѣдѣніямъ 1909 г. было 767700 д. м. п. и 779144 д. ж. п., всего 1.546,844 д. об. п.; церквей—соборныхъ 18, приходск. 636; домовыхъ 37, всего вообще 739 и часовенъ 336; духовенства—протоіереевъ 33, священниковъ 770, діаконовъ 279, псаломщиковъ 770; церковно-приходскихъ попечительствъ—609; церковныхъ школъ—двухкласси. 7, однокласси. 470, школъ грамоты 225—а всего церковныхъ школъ 589; учащихся въ нихъ 21.419 м. п. и 6.564 ж. п. а всего 27.983. Викаріатства въ Казанской епархіи: первое было учреждено въ 1799 г. съ названіемъ «свіяжское», затѣмъ было упразднено и открыто въ 1853 г. чебоксарское; вторымъ викаріатствомъ является чистопольское; существ. и третье—миссіонерное—мамадышское. Епархіальное управленіе сосредоточивается въ консисторіи. Въ качествѣ епархіальнаго органа издавались—«Извѣстія по Казанской епархіи», а затѣмъ «Казанскій церковно-общественный вѣстникъ».

Казанская духовная академія. Неудобство управленія школами всего востока Россіи изъ Москвы и усилившееся религіозное движеніе среди инородцевъ восточныхъ, отпадавшихъ въ магометанство и ламаизмъ, побудило Св. Сунодъ открыть въ 1842 г. въ Казани духовную академію. Сперва А. помѣщалась въ Спасскомъ монастырѣ, затѣмъ въ д. Мельниковыхъ, гдѣ нынѣ Казанское подворье и только въ 1848 г. перешла въ собственное зданіе на Арскомъ полѣ, противъ «Русской Швейцаріи». Внутренняя исторія каз. академіи распадается на три періода: съ 1842 по 1870 г. первый, съ 1870 по 1884 г. второй и съ 1884 третій. Первый періодъ по проекту устава дух. академій имѣлъ на себѣ три задачи: 1) подготовлять дух. юношество къ высшимъ должностямъ, 2) распространять и поощрять въ духовенствѣ ученость и 3) управлять дух. училищами всего округа. Среди ректоровъ перваго періода главное занимаютъ слѣдующіе архимандриты: 1) Іоаннъ Оболенскій—человѣкъ образованный, но болѣзненный и не энергичный; 2) Григорій Митькевичъ—образованный, даровитый, устроившій учебную и нравственную часть акад., открылъ при ней миссіонерскіе курсы и упорядочилъ постановку восточныхъ яз. въ академіи; 3) Парѳеній Поповъ—гуманный, кроткій и общительный администраторъ, образованный богословъ и философъ, первый изъ ректоровъ занялъ въ академіи каѳедру догматическаго богословія, входилъ во всѣ нужды студентовъ, самъ спрашивая ихъ на экзаменахъ, прославилъ себя миссіонерской и просвѣтительной дѣятельностью, умеръ въ санѣ иркутскаго архіепископа въ 1873 г. 4) Агаѳангелъ Соловьевъ, 5) Іоаннъ Соколовъ (Смоленскій). Очень образованный богословъ того времени; 6) Иннокентій Новгородовъ, 7) Никаноръ Бровковичъ. По уставу 1884 г. власть ректора усилилась, такъ какъ онъ «непосредственный ближайшій начальникъ академіи, и вся жизнь ея должна проходить подъ его непосредственнымъ наблюденіемъ и руководствомъ. Первый ректоръ этого періода, прот. А. П. Владимірскій, освобожденный отъ штатной каѳедры, человѣкъ мягкій, но неуклонно слѣдовавшій предписаніямъ устава, сумѣлъ упрочить новое положеніе ректора, начальника акад. Преемникъ его былъ Антоній (Храповицкій)—нынѣ архіепископъ волынскій и житомірскій. Его преемникомъ былъ Алексій Молчановъ, нынѣ епископъ тобольскій. Его смѣнилъ преосв. Алексій (Дородницынъ), нынѣ епископъ саратовскій. Въ настоящее время ректоромъ еп. Анастасій, бывшій проф. казанскаго университета. Вспомогательныя учрежденія академіи: I. Библіотека каз. ак. первое время существованія имѣла 74 экземпляра изъ числа книгъ, принадлежавшихъ семинаріи Въ 1844 г. библіотека наполнилась книгами изъ петербургской (270 книгъ) кіевской (128) и московской (128) академій. Это были творенія св. отцовъ, древніе классики, средневѣковыя богословскія сочиненія и различные учебники. Дальше пополненіе библіотеки шло очень медленно до 50 годовъ, когда во 1) ассигновано было около 7000 р. на пріобрѣтеніе книгъ на восточныхъ яз., старопечатныхъ книгъ и рукописей противораскольническаго направленія, рукописей и книгъ изъ монастырей, во 2) была передана обширная рукописная библіотека Соловецкаго монастыря и анзерскаго скита, всего около 1480 рукописей, въ 3) изъ каз. семин. перешло 50 названій книгъ около 260 томовъ, а изъ Императ. Публичной Библіотеки 1150 названій западныхъ средневѣковыхъ и польскихъ писателей, 4) пожертвованія частныхъ лицъ. II. Музей состоитъ изъ кабинета рѣдкостей, мюнцъ-кабинета, изъ коллекцій нумизматической, минералогической и нѣкоторыхъ физическихъ аппаратовъ, изъ образцовъ горныхъ породъ и костей ископаемыхъ. Общество вспомоществованія недостаточнымъ студентамъ—существуетъ на средства богатыхъ пожертвованій отъ мѣстныхъ архіереевъ и другихъ лицъ, связанныхъ съ Казанской губ., а также отъ членскихъ взносовъ. Попечительство при Михаило-Архангельской церкви казан. дух. акад. для вспомоществованія всѣхъ служащихъ и служившихъ въ акад. начало свое существованіе въ 1904 г. съ цѣлью выдачи нуждающимся наставникамъ и др. служащимъ долгосрочныхъ ссудъ и безвозвратныхъ пособій. Ссудо-сберегательныя «курсовыя кассы»—выдаютъ нуждающимся студентамъ ссуды подъ %. Издательская дѣятельность каз. академіи выразилась въ изданіи «Православнаго Собесѣдника», направленнаго противъ раскола и раздѣлявшагося на отдѣлы: догматическій, герменевтическій, историческій, нравственный и критическій. Веденіе журнала

поручено редакціонному комитету изъ 5-ти членовъ, во главѣ съ ректоромъ. Въ 1867 г. начали издавать «Извѣстія Казан. епархіи», съ 1905 г. издается и еженедѣльный журналъ подъ редакціей Л. И. Писарева, М. А. Машанова и К. Г. Григорьева «Церковно-общественная жизнь». Для миссіонерскихъ цѣлей служилъ журналъ: «Миссіонерскій противомусульманскій сборникъ».

Казанская икона Божіей Матери въ С.-Петербургѣ и Москвѣ. 1) Въ Казани икона чудеснымъ образомъ обрѣтена была въ землѣ въ 1579 г. и помѣщена въ благовѣщенскомъ соборѣ. Въ 1904 г., при ограбленіи храма, икона безслѣдно исчезла. 2) Въ Петербургѣ икона Казанской Божіей Матери находится въ Казанскомъ соборѣ. Празднованіе имъ совершается 22 октября и 8 іюля. 3) Въ Москвѣ—списаная въ XVII в. съ чудотворной Казанской, 2 раза спасала Россію отъ враговъ и даровала ей побѣду. Въ 1612 г. установлено празднованіе этой иконѣ и назначено на 22 октября, то есть на день избавленія русскихъ отъ поляковъ, 4) въ Шлиссельбургѣ, во время войны со шведами въ 1611 г. замурованная въ стѣнѣ, чудесно открытая въ 1702 г., существуетъ съ временъ царствованія Іоанна Грознаго. Прославилась многими чудесами. Празднованіе 8 іюля. 5) г. Нижнемъ Ломовѣ, Пензенской губ. явилась на источникѣ въ 1643 г. Въ память этого событія, на мѣстѣ явленія иконы сначала была выстроена часовня, въ царствованіе же Михаила Ѳеодоровича, съ его приказанія, тамъ сооруженъ храмъ, въ которомъ икона прославилась многими чудесами и столькими исцѣленіями, что ее называютъ многоцѣлебною. Празднуется 8 іюля. 6) Въ селѣ Кузминкахъ, Петербургской губ., близъ Царскаго села, чудесно спустившаяся съ небесъ въ 1826 г. на берегъ рѣчки Кузминки. Икона чудотворная, находится въ мѣстной церкви. Празднуется 8 іюля. 7) Въ Московскомъ Вознесенскомъ Дѣвичьемъ монастырѣ два раза чудесно спаслась въ огнѣ, несмотря на то, что все погорѣло, кромѣ же того, никѣмъ не переносимая, появлялась въ разныхъ мѣстахъ и исцѣляла немощныхъ. Празднуется 8 іюля. 8) Въ деревнѣ Александровкѣ, Петербургской губерніи, чудесно явившаяся на рѣкѣ, окруженная сіяніемъ, и сейчасъ находится тамъ же, но не на мѣстѣ этого чуда, а въ мѣстной церкви. Нынѣ же усердіемъ вѣрующихъ тамъ построенъ храмъ. Праздн. 27 апр.

Казанская-Каплуновская икона Божіей Матери чудесно явившаяся въ 1689 г. въ сельцѣ Каплуновкѣ Харьковской губ., тамъ и пребываетъ въ церкви, въ серебряномъ ковчегѣ, пожертвованномъ Петромъ Великимъ, выигравшимъ войну съ шведскимъ королемъ Карломъ XII, благодаря заступничеству Богоматери. Празднованіе 11 сентября.

Казанская - Табынская икона Божіей Матери, явившаяся въ XVI в., чудотворная находится въ селѣ Табынскомъ, Уфимской губ. Празднуется 8 іюля.

Казанская-Ярославская икона Божіей Матери, Божіимъ повелѣніемъ разысканная въ гор. Казани, въ торговомъ дворѣ, въ 1588 г., нѣкоторое время пребывала, по желанію Богоматери, въ г. Романовѣ. Отнятая во время войны съ Литвой, долго была внѣ Россіи, затѣмъ же принесена въ храмъ гор. Ярославля, гдѣ находится и понынѣ, совершая множество чудесъ. Празднованіе 8 іюля. Казанской иконы Божіей Матери списки имѣются въ очень многихъ городахъ и мѣстахъ Россіи, такъ какъ икона эта особо почитается вѣрующими. Напримѣръ: въ слободѣ Мурафѣ, въ селахъ Чупаховкѣ и Ворожбѣ, въ слободѣ Гинѣевкѣ, въ слоб. Константиновкѣ и въ селѣ Каплуновкѣ, Харьковской губ. въ Ельцѣ, Орловской губ., въ г. Кіевѣ, въ г. Зарайскѣ, Рязанской губ., въ г. Нерехтѣ, Костромской губ. и т. д. по всѣмъ губерніямъ Россійскимъ и одинъ даже на островѣ Аляскѣ, Празднованіе имъ—8 іюля.

Казанская женская община, находящаяся въ Харьковск. губ., Ахтырскаго уѣзда, при дер. Семеренькахъ. Учреждена въ 1904 г.

Казанская женская община, находящаяся въ Тамбовской губ., близъ гор. Моршанска. Учреждена въ 1902 г.

Казанская женская община, находящаяся въ Тамбовской губ., при с. Терскомъ, основана въ 1904 г. Имѣетъ одинъ храмъ.

Казанская Амвросіевская Шамординская общежительная пустынь, нештатная, преобразованная изъ общины, основанной въ 1884 г., находящаяся въ Калужской губ., въ 25 вер. отъ гор. Перемышня, при селѣ Шамординѣ. Храмовъ четыре. При монастырѣ два пріюта, больница, богадѣльня и странноприемный домъ. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 700.

Казанская Раиѳская Богородицкая мужская общежительная пустынь, 3 класса,

находящаяся въ 30 вер. отъ гор. Казани, въ 12 вер. отъ станціи «Васильево» Московско-Казанской ж. д., при озерѣ Раиѳскомъ. Основана обитель въ XVII вѣкѣ, главная ея святыня — чудотворная икона Грузинской Божіей Матери. Храмовъ имѣетъ пять.

Казанская Седміозерная Богородицкая общежительная мужск., пустынь, 3 кл. Находится въ 17 вер. отъ гор. Казани, въ Седміозерной слободѣ. Основана обитель въ 1613 г., имѣетъ 6 каменныхъ храмовъ; управляетъ ею архіепископъ Казанскій.

Казанскій Троицкій женскій общежительный монастырь въ гор. Троицкѣ, Оренбургской губ. Основанъ въ 1851 г. въ видѣ общины, переименованъ въ монастырь въ 1865 г. Имѣетъ 3 каменныхъ храма. Монастырю принадлежитъ находящійся въ 14 вер. отъ г. Троицка хуторъ съ деревянною церковью. Монахинь и послушницъ 250, во главѣ ихъ игуменія.

Казанскій Касимовскій необщежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся въ гор. Касимовѣ, Рязанской губ., основанный въ 1625 г. Храмъ одинъ. Управляетъ монастыремъ игуменія, монахинь и послушницъ 139.

Казанскій-Головинскій женскій общежительный монастырь, находящійся въ 9 верстахъ отъ г. Москвы, въ 4 вер. отъ села Всесвятскаго, въ 7 вер. отъ станціи «Химки» Николаевской ж. д. Основанъ въ 1876 г., сначала именовался общиной, которая въ 1886 г. была обращена въ монастырь. Имѣетъ 2 каменныхъ храма и 2 деревянныхъ. При монастырѣ больница, богадѣльня, иконописная мастерская и школа. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 175.

Казанскій Вышневолоцкій женскій монастырь въ гор. Вышнемъ Волочкѣ, Тверской губ. Основанъ въ 1872 г. въ видѣ общины, а въ 1881 г. обращена въ монастырь. Числится нештатнымъ, общежительный. Храмовъ пять каменныхъ. Владѣетъ монастырь 615 дес. земли. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 319.

Казанскій Боголюбивый женскій монастырь. Числится нештатнымъ, общежительный. Находится въ Калужской губ., Мосальскомъ уѣздѣ, при сельцѣ Петропавловскомъ. Основанъ въ 1868 г. подъ видомъ общины, обращенъ въ монастырь въ 1892 г. Населеніе монастыря состоитъ изъ игуменіи, 22 монахинь и 119 послушницъ.

Казанскій-Богородицкій общежительный женскій монастырь, находящійся въ Пермской губ., Екатеринбургскомъ уѣздѣ въ Каслинскомъ заводѣ. Основанъ въ 1871 г. въ видѣ женскаго общежитія, которое въ 1901 г. было обращено въ самостоятельную женскую общину, а эта послѣдняя въ 1904 г. переименована въ монастырь. Храмъ одинъ каменный. Монахинь и послушницъ 100, во главѣ ихъ игуменія.

Казанскій Кизическій-Введенскій мужской монастырь, необщежительный, 3 класса, находящійся въ 2½ вер. отъ гор. Казани, въ Кизической слободѣ. Основанъ въ концѣ XVII вѣка. Имѣетъ 3 храма; въ соборномъ храмѣ находится икона св. девяти Кизическихъ мучениковъ съ мощами ихъ. Управляетъ монастыремъ викарный епископъ Чебоксарскій.

Казанскій соборъ въ Петербургѣ. Императрица Анна Іоанновна, питая особое уваженіе къ чудотворной иконѣ Казанской Божіей Матери, приказала построить на углу Невскаго проспекта и Мѣщанской (нынѣ Казанской) улицы новую церковь во имя Рождества Пресвятыя Богородицы. Храмъ былъ построенъ вдоль линіи Невскаго проспекта, съ двумя придѣлами: 1) Іоанна Богослова и 2) Антонія и Ѳеодосія, и къ освященію его перенесена икона Казанской Божіей Матери изъ Троицкаго собора (что на Петербургской сторонѣ). Когда, отъ времени, начали показываться, мало-по-малу, разныя поврежденія въ храмѣ, Императоръ Павелъ Петровичъ издалъ въ 1800 году повелѣніе построить новый Казанскій соборъ. Закладка храма послѣдовала 21 августа 1801 года въ присутствіи Императора Александра I, вдовствующей Императрицы Маріи Ѳеодоровны и другихъ лицъ Августѣйшаго семейства. Торжество освященія построеннаго собора происходило 15-го сентября 1811 года, также въ Высочайшемъ присутствіи, съ подобающимъ великолѣпіемъ. Казанскій соборъ въ настоящее время представляетъ величественное зданіе, построенное по образцу собора св. Петра въ Римѣ. Онъ имѣетъ форму креста. Восточная часть его оканчивается полукруглымъ выступомъ, на которомъ поставлена икона Казанской Божіей Матери, писанная академикомъ Тюринымъ. Остальныя стороны украшены портиками, а къ сѣверному портику, со стороны Невскаго проспекта, примыкаетъ ко-

лоннада, выступающая концами дуги на площадь. Всѣ наружныя колонны Коринѳскаго ордена, сдѣланы изъ пудожскаго камня, вѣсомъ—круглая до 1750 пуд. каждая, квадратная до 2600 пуд., пилястры до 1300 пуд. Круглыхъ колоннъ съ западной стороны 12, съ южной 20, съ сѣверной 20, въ портикѣ и 82 въ колоннадѣ. Между концами колоннады, по прямой линіи 40 саж. У концовъ колоннады, съ внутренней стороны, поставлены два пьедестала изъ сердобольскаго гранита въ 7808 п. каждый. Здѣсь прежде стояли алебастровыя фигуры архангеловъ Гавріила и Михаила. Чугунныя базы подъ колоннами вѣсятъ по 75 п. каждая, онѣ сдѣланы на казенныхъ заводахъ. Кромѣ восточной, всѣ стороны собора украшены барельефами, работы извѣстныхъ художниковъ. Содержаніемъ ихъ служатъ событія изъ жизни Пресвятой Богородицы. Въ стѣнныхъ нишахъ, съ сѣверной стороны собора, находятся четыре бронзовыя изваянія свв. Іоанна Крестителя, Апостола Андрея Первозваннаго, кн. Владиміра и Александра Невскаго, исполненныя по моделямъ Пименова и др. русскихъ художниковъ. Среднія входныя двери (флорентійскія врата) отлиты изъ бронзы по образцу дверей Флорентійскаго собора. На нихъ съ каждой стороны по пяти барельефовъ, изображающихъ событія священной исторіи; каждое изображеніе, кромѣ того, окружено барельефами же, головками по угламъ и полными фигурами по срединѣ. Таковыхъ барельефовъ 41. Надъ дверями два бронзовыхъ изображенія ангеловъ, съ канделябрами между ними, надъ другими входными дверями таковые же ангелы каменные. Внутри Казанскій соборъ украшенъ гранитными колоннами и пилястрами, также Коринѳскаго ордена, съ бронзовыми капителями и базами. Колонны были привезены съ казенныхъ гранитныхъ ломокъ изъ Финляндіи и каждая въ отдѣлкѣ стоила 1150 руб. и вѣсила 1477 пуд. при $15^1/_4$ арш. въ вышину и $1^1/_2$ арш. въ діаметрѣ основанія. Гранитная колоннада идетъ отъ подкупольныхъ столбовъ къ главному алтарю, Голгофѣ и къ выходнымъ главнымъ дверямъ. Полъ собора изъ олонецкаго и финляндскаго мрамора. Иконостасъ у главнаго алтаря собора славится своимъ богатствомъ и художественною отдѣлкою. Онъ весь покрытъ серебромъ и представляетъ «усердное приношеніе Донского войска». Донскіе казаки отбили 40 пудовъ серебра у французовъ, заключавшагося большею частью въ церковной утвари, награбленной непріятелемъ изъ русскихъ же храмовъ и, такимъ образомъ, по словамъ Кутузова, они возвратили Богу похищенное изъ храмовъ Его сокровище. Къ этому было прибавлено еще до 60 пудовъ металла. Обложеніе серебромъ придѣльныхъ иконостасовъ сдѣлано позднѣе. Въ иконостасѣ четыре колонны изъ сибирской яшмы—подарокъ Кабинета Его Величества. Надъ царскими вратами—сіяніе съ изображеніемъ слова «Богъ», составленнаго изъ драгоцѣнныхъ камней. Царскія врата и баллюстрада сдѣланы изъ серебра. Художественной отдѣлкѣ иконостаса соотвѣтствуютъ и поставленные въ немъ образа, написанные извѣстными мастерами-художниками Петербургской академіи. Изъ прежней церкви въ главномъ иконостасѣ стоятъ только два образа: 1) чудотворный образъ Казанской Божіей Матери—главная святыня собора, перенесенная Петромъ Великимъ изъ Москвы въ свою новостроящуюся столицу и 2) образъ Спасителя. Изъ запрестольныхъ образовъ особенно замѣчательны: «Взятіе на небо Богоматери»—Брюлова, «Введеніе во храмъ»—Басина и «Покровъ Пресвятыя Богородицы»—Бруни. На престолѣ стоитъ художественной работы дарохранительница, въ формѣ храма. Она сдѣлана изъ яшмы, агата, топаза и др. сибирскихъ камней; крестъ составленъ изъ десяти алмазовъ. Священный сосудъ изъ кости, янтаря и дорогихъ металловъ, собственныхъ трудовъ Императрицы Маріи Ѳеодоровны. Напрестольное Евангеліе, украшенное драгоцѣнными камнями, составляетъ даръ Импер. Елизаветы Петровны. Въ нишѣ южной входной двери устроена Голгофа въ память 17 октября 1888 года. Надъ Голгофою находится барельефъ, изображающій «несеніе креста», поставленный еще при построеніи собора. Таковой же барельевъ: «Взятіе I. Христа воинами въ вертоградѣ» помѣщается надъ сѣвернымъ входомъ. На площади, передъ соборомъ, находятся памятники Кутузову-Смоленскому и Барклаю-де-Толли, сооруженные по повелѣнію Императора Александра Благословеннаго. Фигуры обоихъ полководцевъ отлиты изъ темной бронзы и утверждены на высокихъ пьедесталахъ изъ гранита. Между памятниками, передъ собо-

ромъ, разбитъ небольшой красивый скверъ съ фонтаномъ.

Казиміровская икона Божіей Матери, прославившаяся чудесами съ 1720 по 1764 г., находится въ Успенской церкви мѣстечка Казиміровки, Минской губ.

Казни египетскія—чудесныя дѣйствія, поразившія Египетъ предъ исходомъ евреевъ (Исх. 7, 14—11, 10. 12, 29—32). Въ Библіи названо десять такихъ казней, — именно: 1) превращеніе въ кровь воды въ Нилѣ и во всѣхъ водохранилищахъ Египта (7, 14—25); 2) изведеніе жабъ, покрывшихъ всю землю египетскую (8, 1—14); 3) появленіе киннимъ—москитовъ (по Филону, Оригену, и нѣкот. новѣйшимъ изслѣдов.) или вшей (σκνῖπες, pediculi по I. Флавію и перев. Онк., Самар., Сир., Араб.); 4) появленіе множества песьихъ мухъ, вызывающихъ укушеніемъ различныя болѣзни (8, 20—32); 5) посланіе мора на скотъ (9, 1—6); 6) болѣзни,—воспаленія и нарывы (9, 8—11); 7) молнія и градъ, погубившіе все, что было въ полѣ—отъ человѣка до скота (9, 12—26); 8) нашествіе саранчи, истребившей уцѣлѣвшую отъ града растительность (10, 1—15); 9) трехдневная тьма, покрывшая землю Египетскую (10, 21—23), и 10) истребленіе первенцевъ египетскихъ отъ первенца фараонова до первенца послѣдняго изъ рабовъ (12, 29—32). Первыя казни — превращеніе воды въ кровь, посланіе жабъ и скниповъ — не приносили существеннаго вреда египтянамъ и имѣли главнымъ образомъ значеніе предупрежденія фараона отъ дальнѣйшей опасности. Въ слѣдующемъ рядѣ казней (3—6) уже болѣе рѣшительно выступалъ разрушительный характеръ, причемъ эти казни поражали уже однихъ египтянъ, минуя землю Гессемъ. Дальнѣйшія казни наносили тяжкій ударъ благосостоянію Египта, и грозныя явленія, свидѣтельствовавшія о гнѣвѣ Божіемъ, въ нихъ достигали потрясающихъ размѣровъ. Наконецъ, въ послѣдней казни могущество Іеговы, Бога Израилева, обнаружилось уже съ такою силой, что упорство фараона было окончательно сломлено и освобожденіе евреевъ изъ рабства было достигнуто. Главнѣйшею особенностью египетскихъ казней, предшествовавшихъ исходу, служитъ то, что онѣ были связаны большею частію съ естественными явленіями, свойственными долинѣ Нила, обуславливающимися климатомъ и природою этой страны. Но, — при сходствѣ съ обычными явленіями, свойственными Египту,—казни существенно отъ нихъ отличались. Это отличіе, прежде всего, состояло въ томъ, что казни начинались и оканчивались по слову Моисея или по мановенію его жезла въ заранѣе назначенные моменты, и что изъ сферы дѣйствія ихъ исключена была та область Египта, гдѣ жили евреи. Дальнѣйшее отличіе казней отъ обычныхъ явленій природы Египта заключалось въ чрезвычайной, особенной силѣ, съ которою дѣйствовали казни.

Казуистика—нашла себѣ мѣсто преимущественно въ римско-католической церкви. Ея задача состоитъ въ томъ, чтобъ «раскрытый и уже обоснованный всеобщій нравственный законъ примѣнять къ различнымъ конкретнымъ случаямъ нравственной жизни человѣка и разрѣшать недоумѣнія совѣсти, возникающія при этихъ случаяхъ (casus conscientiae)». Расцвѣтъ казуистики относится особенно къ XIV и XV вѣкамъ, если не считать казуистики спеціально іезуитской, падающей на болѣе позднее время. Изъ казуистовъ могутъ быть названы: Раймундъ пеннафортскій (XIII в.), Астезанъ (XIV в.), Ангелюсъ Клавазіо (XV в.), Силвестръ Пріеріасъ (современникъ Лютера и антагонистъ послѣдняго) и мног. др. Со времени возникновенія въ XVI вѣкѣ іезуитскаго ордена, казуистика нашла себѣ радушный пріютъ особенно у этихъ ревностныхъ дѣятелей католической церкви. У нихъ она достигла небывалаго расцвѣта, но съ тѣмъ вмѣстѣ извратилась окончательно. Послѣ того, какъ «основатель ордена редемптористовъ» — Альфонсъ Лигуори († 1787 г.) — былъ «причисленъ къ лику святыхъ» (въ 1839 г.) и къ «сонму учителей церкви» (въ 1871 г.), іезуитская казуистика оказалась всецѣло одобренной уже самимъ римскимъ папою, и пока послѣдній не откажется отъ своей мнимой «непогрѣшимости», авторитетъ іезуитской казуистики, подтвержденный высшею церковною властью, останется незыблемымъ въ католическомъ мірѣ.

Кай или Гай (Γάϊος)—святой—былъ епископомъ римскимъ съ (17-го или 16-го декабря) 283 по 296 г.; умеръ 22 апрѣля 296 г. Св. Кай умеръ мученикомъ вмѣстѣ съ св Со(у)санной—дѣвой, которая считается племянницею Кая, и другими лицами.

Каинъ. Первый сынъ Адама, братъ Авеля. Каиномъ назвала Ева перваго сына своего,

думая видѣть въ немъ того великаго потомка, отъ котораго надлежало ожидать избавленія; «пріобрѣла я человѣка отъ Господа», говорила она, т. е. пріобрѣла того избавителя, котораго Господь обѣщалъ (Быт. 4, 1. сн. 3, 15). Но, съ возрастомъ лѣтъ Каина, она, вѣроятно, замѣтила свою погрѣшность въ наименованіи его, не видя въ немъ соотвѣтствія своимъ надеждамъ, и потому другого сына своего назвала Авелемъ, что значитъ плачъ или суета, въ знакъ напрасныхъ своихъ ожиданій въ первомъ своемъ сынѣ, и можетъ быть, по нѣкоему пророческому предчувствію преждевременной смерти Авеля.

Каинанъ — стяжаніе, пріобрѣтеніе: 1) Сынъ Эноса, сына Сиѳова и отецъ Малелеила. Родился по библейскому счету въ 325 году отъ сотворенія міра. Всей жизни его было 910-ть лѣтъ. Онъ у евангелиста Луки упоминается въ родословной І. Христа. 2) Сынъ Арфаксада, сына Симова, отецъ Салы. Въ Еврейскомъ текстѣ имени этого здѣсь нѣтъ; но есть у LXX-ти и въ Новомъ Завѣтѣ, въ родословіи Спасителя у Ев. Луки (3, 36).

Каіафа—Первосвященникъ Іудейскій, при которомъ Господь приговоренъ былъ къ смерти и преданъ на судъ Пилату. По Флавію, собственное имя его—Іосифъ, а Каіафа—прозваніе (Древ. к. 18, 2, 2). Онъ принадлежалъ къ сектѣ Саддукейской, и первосвященство получилъ около 25-го года по Р. Хр. чрезъ Римскаго прокуратора Іудеи, Валерія Грата, въ царствованіе Тиверія (Древ. 18. 2, 2). Онъ былъ зять первосвященника Анана или Анны. Какъ холодный Саддукей и хитрый политикъ, онъ въ своихъ дѣйствіяхъ водился одною внѣшнею политикою и земными разсчетами. Въ его первосвященство, вслѣдствіе особеннаго откровенія Божія, явился на проповѣдь св. Іоаннъ Креститель, и при немъ самъ Господь вступилъ въ Свое великое служеніе, и проходилъ его до самой смерти, и по воскресеніи—до самаго вознесенія на небо. Великія событія земной жизни Спасителя, Его примѣръ святой жизни, Его спасительное ученіе, Его чудеса и благотворенія, производили на враговъ Его обратныя дѣйствія. Когда послѣ воскресенія Лазаря многіе изъ Іудеевъ обращались къ вѣрѣ во Христа, невѣрующіе донесли объ этомъ чудѣ Фарисеямъ, и доносъ этотъ такъ показался важнымъ членамъ верховнаго судилища Іудейскаго, что они собрали совѣтъ; но, вмѣсто правильнаго изслѣдованія дѣла, вотъ что говорили здѣсь: «что намъ дѣлать? этотъ человѣкъ много творитъ чудесъ. Если оставимъ Его, то всѣ увѣруютъ въ Него, и придутъ Римляне, и овладѣютъ и мѣстомъ нашимъ и народомъ». И здѣсь-то возвысилъ голосъ свой Каіафа; «вы ничего не знаете, сказалъ онъ, и не подумаете, что лучше намъ, чтобы одинъ человѣкъ умеръ за людей, нежели чтобы весь народъ погибъ», т. е. какъ бы говорилъ онъ: что тутъ разсуждать о томъ, что дѣлать? принесть Его въ жертву, не разсуждая; пусть Онъ одинъ погибнетъ, а не всѣ мы. По преданіи Христа Іудою, у Каіафы производился и окончательный судъ синедріона надъ Спасителемъ. Сюда собрались теперь всѣ первосвященники, и старѣйшины, и книжники. Но и теперь не о томъ думали, чтобы открыть истину дѣла, но—чтобы осудить; только не находили, за что бы осудить. Наконецъ, послѣ десятилѣтняго правленія, около 36-го года по Р. Х., Каіафа былъ смѣненъ Римскимъ проконсуломъ Сиріи Вителліемъ, который на мѣсто его возвелъ Іонаѳана, сына прежняго первосвященника Анана или Анны (Древн. Іуд. XVIII. 2, 2. и 4, 3). Домъ Каіафы указываютъ доселѣ на западной сторонѣ Сіона. Нынѣ здѣсь армянская церковь Спасителя.

Каламолалъ (Καλαμωλάλος; Каламолалуй); 2 Ездр. 5, 22.—Изъ Израильтянъ; его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ 1 Ездр. (2, 33), вмѣсто Каламолала, читается: Лидда и Хадидъ, а у Неем. (7, 37): Лодъ и Хадидъ. Въ Вульгатѣ трудно указать соотвѣтствующее имя.

Калахъ. Городъ Калахъ получаетъ двоякое значеніе. По новѣйшимъ, онъ есть городъ, построенный, вмѣстѣ съ другими городами, Нимродомъ въ землѣ Ассирійской. Развалины его полагаютъ въ равнинѣ Гуринъ, которая у Арабовъ называется еще Галаванъ, у Сирійцевъ Голуанъ, или Гулунъ. Равнина эта лежитъ на югѣ рѣки Діаласъ или Гиндесъ, внутри предгорья Царгосской горной системы, и въ древности принадлежала къ Ассирійской области Халонитисъ, а нынѣ составляетъ часть Персидской провинціи Курдистана. Здѣсь, въ этой равнинѣ, лежатъ развалины великаго нѣкоего города, отъ коего

теперь видны только груды огромнѣйшихъ необтесанныхъ камней.

Каларашевскій Успенскій заштатный мужской монастырь, общежительный. Находится въ Бессарабской губ., Сорокскомъ уѣздѣ, близъ селенія Каларашевки и мѣстечка Атаки. Имѣетъ два каменныхъ храма; населеніе его небольшое: игуменъ, 18 монаховъ и 3 послушника.

Калачинскій, Петръ Алексѣевичъ, сынъ свящ. Донской области, окончилъ кіевскую дух. акад., въ 1887 г. защитилъ магистерскую диссертацію: «Философское (пессимистическое) міросозерцаніе Шопенгауэра и и его отношеніе къ христіанству», но не былъ Сѵнодомъ утвержденъ въ этой степени.

Календарь—система времясчисленія (отъ слова calendae—названіе первыхъ дней каждаго мѣсяца). Въ библейскій періодъ, обнимающій свыше 1000 лѣтъ—отъ Моисея до Ездры, К. основывался на непосредственныхъ наблюденіяхъ евреями фазъ луны и состоянія солнца. Во 2-ой періодъ, до 70 г. по Р. Хр., К. опредѣлялся частію по прежнему, частію по вычисленіямъ, въ 3-ій періодъ отъ 70 г. до Р. Х. по 500 г. по Р. Хр.—только математическимъ вычисленіемъ. Еще во второй половинѣ VIII вѣка до Р. Хр. евреямъ стало извѣстно точное времяопредѣленіе на основаніи приборовъ, какъ, напр., гномонъ Ахаза, представлявшій собой столбъ на пьедесталѣ, имѣвшемъ ступени, число которыхъ, захватываемое тѣнью, опредѣляло время дня. Въ разныя времена года часы имѣли не одинаковую длительность—отъ 49 до 71 минутъ. Полный мѣсяцъ имѣлъ у евреевъ 30 дней, неполный—20 дней; годъ считался правильнымъ, если имѣлъ 6 полныхъ и 6 неполныхъ мѣс. Лунный годъ колебался между 352 и 356 днями. Въ 358 г. по Р. Хр. или въ 4118 г. іудейск. счисленія раввинъ Гиллелъ II ввелъ опредѣленный астрономическій календарь, существующій доселѣ, въ основѣ котораго лежитъ малый лунный циклъ въ 19 лѣтъ съ 7 високосными. Есть и большой лунный циклъ въ 76 л. Караимы также принимаютъ этотъ календарь. Ошибка, по котор. времяисчисл. евр. не совпадаетъ съ астрономич. вычисленіями нашего времени, незначительна. У европейскихъ народовъ за единицу измѣренія времени принимается годъ,—періодъ, въ который земля сдѣлаетъ полный оборотъ вокругъ солнца отъ данной точки пути до той же точки,—это годъ «тропическій» или «астрономическій». Но ни этотъ годъ, ни лунный не заключаютъ въ себѣ числа полныхъ дней. Отсюда, въ разныя времена у разныхъ народовъ явились неодинаковыя системы времясчисленія, имѣющія цѣлію согласовать астрономическія періоды (неполные дни) съ удобствами повседневнаго обихода (счетъ полными днями). У насъ въ Россіи употребляется юліанскій календарь, установленный еще Юліемъ Цезаремъ по указанію греческаго астронома Созигена въ 46 году до Р. Хр. и принятый вселенскимъ соборомъ въ Никеѣ (325 г.). До Петра Великаго въ Россіи счетъ лѣтъ велся съ сотворенія міра (за 5508 лѣтъ до Р. Хр.), при чемъ начальнымъ мѣсяцемъ до 1343 года считался мартъ, а съ 1343 года—по примѣру александрійской церкви—сентябрь. Со времени Петра В. исчисленіе времени началось съ 1 января и съ Р. Хр. Только въ церковномъ счисленіи до сихъ поръ остается начальнымъ мѣсяцемъ—сентябрь, а въ пасхальныхъ вычисленіяхъ—мартъ. По юліанскому календарю, полагая годъ круглымъ счетомъ 365 1/4 сутокъ, принято считать изъ четырехъ лѣтъ три—по 365, а четвертый въ 366 дней, такъ называемый годъ високосный, когда къ февралю мѣсяцу прибавляется день для возмѣщенія накопившагося за четыре года лишка. Юліанскій календарь основанъ на невѣрной продолжительности года: годъ юліанскій (365 сут. 6 час.) нѣсколько больше истиннаго тропическаго—на 11 мин. 14 сек. Сознаніе неточности юліанскаго календаря повело къ его преобразованію въ XVI вѣкѣ; такъ какъ запаздываніе въ счетѣ лѣтъ при юліанскомъ календарѣ къ концѣ XVI вѣка равнялось 10 днямъ, то по распоряженію папы Григорія XIII къ 1582 году прибавили десять дней, постановивъ считать 5 октября—15-мъ октября, а во избѣженіе ошибки въ счетѣ лѣтъ на будущее время положили принимать за простые тѣ по счету юліанскому високосные годы, которые оканчиваются двумя нулями. Новое счисленіе получило названіе «григоріанскаго или новаго стиля»; оно было введено въ западно-европейскихъ странахъ, а юліанское (или «старый стиль») осталось въ Россіи (за исключеніемъ Царства Польскаго и Великаго Княжества Финляндскаго). Съ 1900 года разница стараго стиля и новаго—тринадцать дней. Вопросъ о введеніи новаго стиля

въ Россіи оффиціально былъ поднятъ въ 1830 году, когда учрежденъ былъ при академіи наукъ особый комитетъ. Послѣдній высказался за принятіе Россіею григоріанскаго календаря. Въ 1899—1900 году при русскомъ астрономическомъ обществѣ работала особая комиссія по вопросу о реформѣ календаря въ Россіи. Она не нашла основаній къ принятію въ Россіи григоріанскаго календаря. Комиссія приняла при этомъ во вниманіе и то, что папа Григорій XIII при реформѣ календаря черезъ отбрасываніе изъ счета десяти дней привелъ числа XVI столѣтія въ согласіе съ эпохою Никейскаго собора, а не Рождества Христова, т. е. не исправилъ ошибку, накопившуюся отъ Рождества Христова до эпохи Никейскаго собора (два дня). Реформа календаря должна простираться на прошедшее въ смыслѣ восполненія накопившагося недостатка, не вполнѣ восполненнаго григоріанскою реформой. Основываясь на принятомъ числѣ годовъ, протекшихъ отъ Рождества Христова (а не отъ эпохи Никейскаго собора, какъ при григоріанской реформѣ календаря), пришлось бы откинуть 15 дней до 1920 года. Здѣсь встаетъ вопросъ, точно ли установленъ годъ Рождества Христова—событія, съ котораго ведутъ свой счетъ христіанскіе народы. Еще святые отцы церкви держались мнѣнія, болѣе точно, впослѣдствіи доказаннаго учеными, что годъ Р. Хр. былъ нѣсколькими годами ранѣе того, который ошибочно положенъ въ начало христіанской эры. Покойный профессоръ с.-петербургской дух. академіи В. В. Болотовъ указалъ, что научно и точно установить не только день (какъ находила нужнымъ комиссія), но и годъ Р. Хр. рѣшительно невозможно, что невозможно придти по этому вопросу къ соглашенію съ иностранными учеными, такъ какъ нельзя представить въ пользу той или другой изъ датъ Р. Хр. такихъ доказательствъ, которыя могутъ выдержать пробу научной критики, почему комиссіи лучше исключить годъ Р. Хр. изъ списка тѣхъ эпохъ, на которыхъ комиссія можетъ остановить свой выборъ, какъ на исходныхъ пунктахъ будущаго реформированнаго календаря. Комиссія при концѣ своихъ работъ пришла къ заключенію, что реформа календаря должна имѣть задачею приведеніе современныхъ чиселъ къ тѣмъ именно датамъ, которыя имѣли мѣсто во время Рождества Христова, такъ какъ хотя годъ Р. Хр. и признается учеными неточнымъ, но онъ принятъ всѣмъ христіанскимъ міромъ, и у комиссіи нѣтъ особыхъ основаній измѣнять начала христіанскаго лѣтосчисленія. Вопросъ объ уравненіи годовъ и реформы календаря въ Россіи осложняется еще тѣмъ, что онъ тѣсно связанъ съ положеніями православной пасхаліи — науки, имѣющей своею задачей опредѣленіе дня празднованія Пасхи и вообще неподвижныхъ праздниковъ и временъ церковныхъ и указаніе основаній этого. Основаніемъ же пасхаліи служитъ опредѣленіе относительно дня празднованія Пасхи, приписываемое первому Вселенскому собору. По этому опредѣленію Пасха православная должна праздноваться послѣ Пасхи еврейской, а такъ какъ евреи празднуютъ свою Пасху во время весенняго полнолунія, то опредѣлено — праздновать христіанскую Пасху не въ самый день весенняго полнолунія, но въ воскресный день, который бываетъ уже послѣ этого полнолунія. А потому, если въ какомъ-нибудь году полнолуніе придется въ воскресный день, то празднованіе Пасхи должно быть отложено на недѣлю, т. е. до слѣдующаго воскресенья. Далѣе, чтобы Пасха христіанъ не могла предварять еврейской, положено было не принимать за пасхальныя тѣхъ изъ мартовскихъ полнолуній, которыя бываютъ прежде дня весенняго равноденствія; въ такихъ случаяхъ празднованіе Пасхи отлагалось до воскреснаго дня, послѣдующаго за апрѣльскимъ полнолуніемъ. Итакъ, Пасха праздновалась «послѣ Пасхи еврейской, въ первый воскресный день за полнолуніемъ, которое было или въ самый день весенняго равноденствія или непосредственно послѣ онаго, но не ранѣе весенняго равноденствія». Но разъ, при опредѣленіи дня Пасхи, необходимо знать число равноденствія и число и день полнолунія, то ясна связь календарнаго вопроса съ пасхаліей. Ясно также, что отъ перемѣны календаря можетъ произойти невозможность точнаго соблюденія «соборнаго» опредѣленія о днѣ празднованія Пасхи,— опредѣленія, приспособленнаго къ юліанскому стилю. Принятіе Западною церковію григоріанскаго стиля и для пасхаліи имѣло послѣдствіемъ то, что григоріанская пасхалія, какъ это признано многими богословами, не вполнѣ удовлетворяетъ требованіямъ строгаго соблюденія церковныхъ правилъ. Такъ, пасха въ Запад. церкви при соблюденіи «па-

схальныхъ» предѣловъ иногда празднуется одновременно съ еврейской, иногда предваряетъ ее. Въ виду этого комиссія опредѣлила: «предложить представителямъ православныхъ церквей и православныхъ государствъ обсудить вопросъ о принятіи православною церковію новаго календаря и объ измѣненіи въ зависимости отъ сего православной пасхаліи». Высшая русская духовная власть, при обсужденіи этого вопроса, высказалась за введеніе двоякаго счета времени на Руси—церковнаго и гражданскаго,—разъ будетъ введенъ новый календарь. Въ посланіи Св. Сунода къ вселенской патріархіи отъ 25 февраля 1903 г. говорится: «примѣненіе новаго стиля въ одномъ гражданскомъ лѣтосчисленіи, безъ измѣненія пасхаліи и безъ передвиженія церковныхъ праздниковъ и съ однимъ переименованіемъ чиселъ примѣнительно къ новому стилю, конечно, особенно не затронетъ церковныхъ интересовъ, такъ какъ въ церковной практикѣ останется во всей силѣ календарь юліанскій (только праздникъ Новолѣтія совпадаетъ тогда не съ праздникомъ Обрѣзанія Господня, а съ памятью святого мученика Вонифатія 19-го декабря стараго стиля, какъ это и практикуется, напримѣръ, въ православной японской церкви, которой приходится помѣчать свои праздники новымъ стилемъ, въ Японіи). Но если затронуть вопросъ о чисто научной состоятельности того или другого лѣтосчисленія, то болѣе авторитетные ученые склоняются у насъ скорѣе въ пользу юліанскаго календаря, допуская лишь нѣкоторыя поправки въ немъ, а отнюдь не замѣну его менѣе осмысленнымъ, по ихъ заключенію, календаремъ григоріанскимъ. Этотъ авторитетный голосъ ученыхъ заставилъ и насъ, блюстителей церкви, съ большою осторожностію относиться къ желанію нѣкоторыхъ перемѣнить календарь, если при этомъ разумѣть перемѣну и пасхаліи и всего церковнаго лѣтосчисленія. Такая перемѣна, колеблющая исконный и много разъ освященный церковію порядокъ, несомнѣнно, сопровождалась бы нѣкоторыми потрясеніями въ церковной жизни, а между тѣмъ въ настоящемъ случаѣ такія потрясенія не находятъ для себя достаточнаго оправданія ни въ исключительной правотѣ предлагаемой реформы, ни въ назрѣвшей церковной потребности. Посему мы, съ своей стороны, стояли бы за сохраненіе въ церковной практикѣ календаря юліанскаго, допуская въ крайнемъ случаѣ лишь формальныя вышеизъясненныя перемѣны касательно Новолѣтія и перемѣны чиселъ».

Календы или Каланды—Календаріи—(съ греч. призывать). К. древніе римляне называли первый день мѣсяца и сопровождали его торжествами и празднествами. Римская церковь наз. К-ми духовныя бесѣды въ началѣ каждаго мѣс. по вопросамъ пастырской практики (съ IX вѣка). Въ XIII в. образовались общества, fratres calendarii, взаимопомощи изъ мірянъ и духовенства, собиравшіяся въ первый день каждаго мѣсяца, совершавшія заупокойныя богослуженія по усопшимъ товарищамъ и установлявшія постъ, милостыню, праздники и другія религіозныя занятія. Однако, когда эти общества сильно разбогатѣли, они выродились въ настоящія оргіи и и исчезли при реформаціи.

Калерія—св. муч. изъ Кесаріи палестинской. Пам. 7 іюня.

Калигорская икона Божіей Матери, называемая «Милующей», находится въ храмѣ с. Сухой Калигорки, Кіевской губ., звенигородскаго уѣзда. Прославилась въ XVIII в. многими чудесами, которыя совершаются и понынѣ. Несмотря на отдаленность храма отъ городовъ, въ Петровскій и Успенскій посты толпы народа изъ окрестныхъ губерній стекаются на поклоненіе Богоматери.

Калида — св. мученица, коринѳская. Вмѣстѣ съ другими муч., отвергнувъ на судѣ идолослуженіе, была брошена въ море съ камнемъ на шеѣ. Пам. 16 апрѣля и 10 марта.

Калики перехожіе странники, слѣпцы, убогіе нищіе, поющіе духовные стихи и этимъ зарабатывающіе себѣ хлѣбъ. Въ древней Руси К. были не только убогіе, о нихъ сложено много былинъ, въ которыхъ имъ приписываютъ черты богатырей; вѣроятнѣе всего, что такъ называли странниковъ къ святымъ мѣстамъ, паломниковъ, жившихъ милостыней. Они носили суму сумку, подсумокъ, клюку, костыль, посохъ, шляпу, гуню (кафтанъ) и дорожный плащъ и путешествовали группами, пѣли духовныя пѣсни, т. наз. «дух. стихи». Эти стихи обрабатывали новые, христіанскіе, сюжеты, черпая матеріалъ изъ свящ. и богослужебныхъ книгъ, собирая разсказы и легенды при посѣщеніи святыхъ мѣстъ, русскихъ и,

восточныхъ и воплощая его въ образы, понятные народу. Духовные стихи имѣютъ связь съ былинами, въ нихъ одинъ и тотъ-же эпическій складъ, тѣ же пріемы въ разсказѣ и описаніи; характеръ ихъ—церковный съ большой примѣсью стараго язычества, миѳическихъ вѣрованій, апокрифовъ и народныхъ сказаній; это — памятники религіозно-нравственныхъ понятій народа, сложившихся въ немъ издавна. Языкъ стиховъ—церковно-славянскій, смѣшанный съ народнымъ; во всѣхъ замѣтно поучительное направленіе. Самый извѣстный стихъ «о Голубиной книгѣ», имѣющій космогоническій характеръ, который рѣшаетъ вопросы о началѣ, происхожденіи міра и различныхъ его явленій. Другой стихъ—объ «Егоріи Храбромъ» разсказываетъ объ устроеніи и просвѣщеніи земли русской, благодаря подвигамъ Егорія Храбраго. Стихъ «Евангельск. пѣснь»,—въ формѣ вопросовъ и отвѣтовъ, которые объясняютъ таинственное значеніе чиселъ отъ одного до двѣнадцати. Цѣлый рядъ пѣсенъ, изъ которыхъ самыя замѣчательныя—«Плачъ земли» и «Прощаніе души съ тѣломъ» изображаютъ картины кончины міра и страшнаго суда. Къ нравственно-историческимъ стихамъ относятся стихи, имѣющіе своимъ содержаніемъ притчи и сказанія изъ Ветхаго и Новаго завѣта, разсказы о «житіи святыхъ» и т. п.

Калиновцы—сектанты, появившіеся въ 20 годахъ XIX столѣтія въ Новгород. губ., получившіе свое наименованіе отъ основателя крестьянина деревни Астрешина Калины Ефимова. Характеристическія черты этой секты слѣдующія: обоготвореніе руководителя, котораго они называли Христомъ, впослѣдствіи братомъ Христа, отрицаніе брака, воздержаніе отъ мяса и вина и обязательство содержать въ тайнѣ ученіе секты.

Каликстъ Георгъ—сынъ праповѣдника Каликста, замѣчательный лютеранскій богословъ XVII вѣка.

Каликстъ—см. подъ сл. Каллистъ.

Калленбергъ — Іоаннъ Генрихъ—лютеранскій богословъ и ученый оріенталистъ, проф. богословія и восточныхъ яз. въ Галле.

Каллиги—такъ называется обувь на ногахъ принимающаго постриженіе въ великую схиму (см. Требникъ). Обувь эта при постриженіи снима[ется]

Каллимахъ—одинъ изъ 33 мелитинскихъ св. муч., которые, привлеченные правительствомъ гор. Мелитины къ суду за исповѣдываніе христіанства, были обезглавлены (III—IV столѣтіе). Память 7 ноября.

Каллимахъ — св. муч., пострадалъ съ другими христіанами при Юліанѣ Отступникѣ ок. 362 г. Пам. 6 мая.

Каллиникъ—св. муч. виѳинскій. До принятія христіанства былъ языческимъ жрецомъ, сокрушалъ впослѣдствіи идоловъ молитвою, за что и былъ обезглавленъ при имп. Декіѣ (III в.) Пам. 14 декабря.

Каллиникъ, — одинъ изъ 33 мелитинскихъ мучениковъ III столѣтія. Память его 7 ноября.

Каллиникъ—св. муч. гангрскій; за исповѣданіе вѣры Христовой приведенъ изъ Киликіи въ гор. Гангры и брошенъ въ раскаленную печь. Пам. 29 іюля.

Каллиникъ—св. муч. египетскій; проповѣдуя вѣру христіанскую, былъ схваченъ и обезглавленъ. Пам. 24 мая.

Каллиникъ I, патріархъ константинопольскій, съ 693 по 705 г. Отличался благочестивою жизнію. Онъ былъ ослѣпленъ и сосланъ въ Римъ, гдѣ и умеръ. Память его 23 августа.

Каллиникъ II—три раза занималъ патріаршій престолъ въ Константинополѣ. Въ I разъ былъ призванъ на престолъ, послѣ удаленія патріарха Іакова, въ 1688 г. и оставался всего девять мѣсяцевъ. Во второй разъ К. занялъ патріаршій престолъ въ 1689 г. и въ продолженіе всего своего правленія, до 1693 г., ревностно заботился объ устройствѣ епархій, о просвѣщеніи народномъ, о выясненіи и устраненіи укоренившихся суевѣрій, занимался греч. литературой и издалъ множество грамотъ между которыми замѣчательна одна, по поводу взгляда кальвинистовъ на таинство евхаристіи, раскрывавшая православно-христіанское ученіе о пресуществленіи. Наиболѣе широко дѣятельность К. обнаружилась въ третій разъ его патріаршества — отъ 1694 г. до 1702 г.

Каллиникъ III — патріархъ константинопольскій. Изъ его многочисленныхъ трудовъ, частью печатныхъ, частью въ рукописяхъ, извѣстны «Параклисисъ Богородицы съ акростихомъ» и нѣсколько писемъ къ іерусалимскому патріарху.

Каллиникъ IV — константинопольскій патріархъ съ 16 января до 27 іюля 1757 г.;

дѣятельность его, какъ патріарха, ознаменовалась грамотой противъ рукоположенія титулярныхъ епископовъ безъ опредѣленныхъ для каждаго изъ нихъ каѳедръ. Принадлежа къ числу образованныхъ людей своего времени, К. отличался большой любовью къ книгамъ, собралъ большую цѣнную библіотеку.

Каллиникъ V — два раза (1801—1806 и 1808—1809 г.г.) занималъ константинопольскій вселенскій престолъ, и его патріаршая дѣятельность была многообразна и почтенна.

Каллиста—св. муч. кессарійская, пострадала при имп. Діоклитіанѣ въ III в. Мощи ея находятся въ Римѣ въ церкви ея имени, а голова въ рим. церкви Богоматери. Пам. 6 февраля.

Каллиста—св. муч. никодимійская; обезглавлена вмѣстѣ со своими братьями Еводомъ и Ермогеномъ въ IV в. Мощи ея въ XI в. находились въ констан. Студійскомъ мон. Пам. 1 сентября.

Каллистратъ — св. муч. персидскій; за исповѣдываніе Христа, послѣ долгихъ пытокъ, брошенъ въ мѣшкѣ въ море. Мѣшокъ разорвался, св. остался невридимымъ, а видѣвшіе это чудо персидскіе воины увѣровали также въ Христа и пошли за нимъ. Всѣ они были обезглавлены въ Персіи въ IV в. Мощи К. находились въ XI в. въ Константинополѣ и источали чудеса. Память его 27 сентября.

Каллистъ—св. муч. ассирійскій, одинъ изъ 42 военачальниковъ малоазійскаго гор. Аморіи, который подъ упорнымъ натискомъ арабовъ долженъ былъ сдаться въ 845 г. Всѣ военачальники обезглавлены были въ Ассиріи. Пам. ихъ 6 марта.

Каллистъ—Калликстъ I—св. епископъ римскій. Установить точно жизнь и происхожденіе К. очень трудно, такъ какъ существуетъ множество разнорѣчивыхъ источниковъ. Изъ нѣкоторыхъ данныхъ явствуетъ, что К. былъ рабомъ, но по принятіи крещенія пріобрѣлъ довѣріе своего господина Карпофора и сталъ вести его дѣла. По обнаруженіи одного мошеничества со стороны К., онъ былъ осужденъ префектомъ Тускіаномъ на рудниковыя работы и сосланъ въ Сардинію. Въ 192 г. К. былъ помилованъ и отправленъ въ Антій, живя исключительно на субсидію папы Виктора. Въ 218 г. былъ избранъ папою и управлялъ церковью почти 6 лѣтъ. К. построилъ въ это время ораторію въ Транстевере, которая была позднѣе передѣлана въ базилику, а въ настоящее время на этомъ мѣстѣ находится храмъ «Santa Marie in Transtevere»; ему же приписываютъ установленіе поста въ субботу: во время жатвы, виноградарства и собиранія маслинъ, отъ этого установленія, надо полагать, и ведетъ въ рим.-катол. церкви «постъ четырехъ временъ». Имя святого получено К. за принятую имъ мученическую смерть во время народнаго возстанія, память его въ римской церкви 14 октября. Въ православной церкви имя его упоминается только въ приложеніи I: «Имена святыхъ, которыхъ нѣтъ подъ числами въ мѣсяцесловѣ всѣхъ св., но которые находятся въ указателѣ I и въ богослужебныхъ книгахъ», а память въ сырную субботу.

Каллистъ—Каликстъ II — папа римскій съ 1119 по 1124 г.г. Первымъ дѣломъ К., послѣ избранія его на папскій престолъ, было—прекратить споръ изъ-за инвеституры. Послѣ долгой борбы и вторичнаго отлученія Генриха V отъ церкви, состоялся въ Вормсѣ конкордатъ, по которому императоръ 1) долженъ былъ возвратить отнятыя у римской церкви имѣнія, 2) не вмѣшиваться въ выборы духовныхъ лицъ и 3) не требовать отъ духовныхъ принятія отъ него кольца и посоха; въ свою очередь папа обязывался: 1) совершать выборы епископовъ и аббатовъ въ присутствіи императора или его намѣстника, 2) избранные получали отъ императора право на обладаніе церковными имѣніями и, получивъ отъ него же скипетръ, считались его вассалами. На Латеранскомъ соборѣ въ 1123 г. Генрихъ V получилъ общеніе съ церковью, послѣ утвержденія вормскаго конкордата Тогда же рѣшено было организовать второй крестовый походъ, но К. умеръ въ 1124 г.

Каллистъ или Каликстъ III папа рим. съ 1455 до 1458 гг.

Каллистъ I — патріархъ константинопольскій, два раза призывался на патріаршій престолъ въ 1350 до 1354 г. и въ 1355 до 1363 г. Какъ ученикъ византійскаго подвижника и исихаста св. Григорія Синаита, К. унаслѣдовалъ отъ него много качествъ и отличался въ своей жизни большимъ благочестіемъ и нравственной чистотой. За дѣятельность свою К. причисленъ къ лику св. восточн. церкви, пам. 20 іюня

Каллисѳенія—св. подвижница ефесская. Отецъ ея, отказавшись выдать замужъ К. за импер. Максимиліана, лишился имущества и бѣжалъ въ Мелитину вмѣстѣ съ К. Послѣдняя возвратилась чрезъ восемь лѣтъ, сумѣла вернуть свое имущество и основала въ Ефесѣ церковь въ память отца своего. Память К. 4 октября.

Калліопій—св. мученикъ изъ Помпейолы, гдѣ онъ, за исповѣдываніе вѣры христіанской, былъ распятъ, послѣ долгихъ пытокъ, ногами вверхъ въ Великую Пятницу въ 304 г. Пам. 7 апрѣля.

Каллія — византійская благотворительница IX в. Раздавала все свое имущество бѣднымъ и на устройство церквей и монастырей; однажды за щедрое пожертвованіе изъ средствъ мужа была имъ замучена до смерти. Мощи ея, оставшіяся нетлѣнными, положены въ женскомъ монастырѣ, построенномъ виз. патр. Антоніемъ Кавлеемъ во имя Калліи. Память ея 12 февраля.

Калне или Халне — городъ въ землѣ Сеннааръ, построенный Нимродомъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ изслѣдователей находился на восточномъ берегу р. Тигра, къ югу отъ нынѣшняго Багдада. Упоминанія объ этомъ гор. мы находимъ у пророковъ Амоса и Исаіи, а также въ книгѣ Бытія, но ничего положительнаго нельзя утверждать о немъ.

Калогеръ или Калугеръ — (съ греч. — добрый старецъ)—въ древности такъ называли младшіе старшихъ монашествующихъ лицъ; впослѣдствіи стало примѣняться ко всѣмъ монахамъ; слово К. встрѣчается во многихъ памятникахъ литературы.

Калоіоаннъ—названіе византійскаго императора Іоанна II Комнена (1118—1143 г.). К. былъ уменъ, образованъ, набоженъ, мягкосердеченъ и великодушенъ, укрѣпилъ монархію, ведя успѣшные войны съ турками, печенѣгами, мадьярами и сербами и создалъ благопріятныя условія для внутренняго процвѣтанія государства и культуры, покровительствуя литературѣ, наукамъ и искусствамъ. По отношенію къ церкви проводилъ взглядъ о равноправности государственной и церковной властей—каждой въ своей сферѣ и о согласномъ ихъ дѣйствованіи. Онъ оградилъ неотчуждаемость церковнаго имущества; всячески покровительствовалъ церкви, защищая ея интересы; прервалъ переговоры объ уніи, когда увидѣлъ, что ею нарушаются интересы православныхъ; былъ въ дружбѣ съ патріархами, совѣтывался съ ними; питалъ расположеніе къ византійскому монашеству, построилъ мужской монастырь Вседержителя и написалъ для него уставъ; построилъ при монастырѣ больницу и богадѣльню, безплатныя для народа и, вообще, оказывалъ много вниманія народу, который его любилъ и хвалилъ. Умеръ на 55 году своей жизни, горько оплакиваемый всѣми.

Калугерскія имена—такъ называются имена, получаемыя монашествующими, а сами лица, живущія въ удаленіи отъ міра, носятъ имя калугеровъ. При постриженіи постригаемому даютъ другое имя. Обычаемъ принято давать имя, начинающееся съ той же буквы, какою начинается имя, данное при крещеніи.

Калугинъ, Ѳ. Г. — крестьянинъ Томской губ., въ 1892 г. окончилъ спб. дух. акад. со степенью кандидата богословія, въ 1894 г. за сочиненіе: «Зиновій, инокъ Отенскій и его произведенія» удостоенъ степени магистра богословія, въ 1895 г. перешелъ преподавателемъ географіи въ Новый-Бугъ, въ учительскую семинарію; черезъ нѣсколько лѣтъ началъ страдать душевною болѣзнью и скончался въ Нов.-Бугѣ, Херс. губ.

Калужская епархія. Учреждена была въ 1789 г. въ составѣ 689 церквей. Епископы: 1) Серапіонъ, впослѣдствіи кіевскій митрополитъ, умеръ въ 1824 г. 2) Ѳеофилактъ—до 1809 г., скончался митрополитомъ. 3) Евлампій—при немъ разорена была епархія нашествіемъ французовъ въ 1812 г., скончался въ 1813 г. 4) Евгеній—до 1816 г. скончался митропол. кіевскимъ, 5) Антоній—до 1819 г. 6) Филаретъ—до 1825 г., скончался въ 1857 г. митропол. кіевскимъ. 7) Григорій—до 1828 г., скончался въ 1860 г. митропол. кіевскимъ. 8) Гавріилъ—до 1831 г., скончался въ санѣ архіеписк. въ 1862 г. 9) Никаноръ—до 1834 г., скончался митропол. с.-петерб. въ 1856 г. 10) Николай—до 1851 г., погребенъ въ каѳедральномъ соборѣ, 11) Григоріи II—до 1881 г., съ 1869 г. былъ архіепископомъ, велъ отшельническую жизнь, память его свято чтится въ епархіи, 12) Владиміръ—до 1888 г., скончался въ 1900 г. на нижегородской каѳедрѣ, 13) Анастасій—до 1890 г., переведенъ въ Воронежъ, гдѣ и святительствуетъ; 14) Виталій—до 1892 г., погребенъ въ кіевскомъ

Троицкомъ мон., 15) Анатолій—до 1894 г., скончался въ 1903 г. 16) Александръ—до 1895 г., погребенъ въ Лаврентіевомъ монастырѣ, 17) Макарій—до 1901 г., скончался въ 1906 г. 18) Веніаминъ—назначенный въ 1901 г., Александръ—съ 1910 г. по 1912 г. и съ 1912 г. Тихонъ. Епархія чтитъ память 12-ти мѣстныхъ подвижниковъ; изъ нихъ 3 причислены къ лику святыхъ: 1) преп. Пафнутій, боровскій чудотворецъ, 2) преп. Тихонъ Калужскій, медынскій чудотворецъ и 3) праведн. Лаврентій, калужскій чудотворецъ (пам. 10 авг.). Не канонизованные: 1) преп. Никифоръ, ученикъ преп. Тихона, 2) преп. Никифоръ, боровскій чудотвор., 3) Іоаннъ юродивый, ум. въ 1589 г., 4) старецъ Ѳеогностъ Шаровка, основатель перемышльскаго Шаровкина Успенскаго монастыря, 5) преп. Ѳерапонтъ, основатель б. мосальскаго боровенскаго Успенскаго монаст., 6) старецъ Илія, братъ преп. Пафнутія, 7) 8) 9) старцы Иннокентій, Исаія и Евѳимій; кромѣ того, извѣстенъ молчальникъ Титъ Козельскій. Достопримѣчательныя святыни: мощи преп. Пафнутія боровскаго, Тихона калужскаго и Лаврентія юродиваго; чудотворныя иконы: калужской Божіей Матери, 1748 г., казанской Божіей Матери, 1627 г., боголюбской Божіей Матери, 1771 г. и многія другія. Православнаго населенія къ 1909 году числилось 1.215,976 чел.; церквей – 743, въ томъ числѣ 609 соборныхъ и приходскихъ, 26 монастырскихъ, 42 домовыхъ и 52 приписныхъ; монастырей 8 мужскихъ и 3 женскихъ, женскихъ общинъ 3 и 1 общежитіе. Духовенства: 723 прот. и свящ., 226 діакон., 715 псаломщ. Церковныхъ школъ: второклассныхъ 9, двухклассныхъ 7, 2 воскресныхъ, 366 одноклассныхъ и 242 шк. грамоты; учащихся около 30,000, въ томъ числѣ около 7500 дѣвочекъ. Церковныхъ библіотекъ—345, окружныхъ—30 и 1 епархіальная; богадѣленъ при церквахъ—9; братствъ—32, церковно-приходск. попечительствъ—406, общ. трезвости—18. Въ епархіи проживаетъ до 30000 раскольниковъ и до 1000 сектантовъ. Епарх. миссія: 2 миссіонера епарх., окружно-благочиннич. миссіонеры и 5 миссіонерскихъ братствъ и миссіонерск. комитетъ для объединенія миссіонерск. учрежденій. Консисторія состоитъ изъ 5 членовъ; благочинныхъ надъ церквами—30, надъ монастырями—2, при нихъ благочиннич. совѣты изъ 4—5 членовъ, имѣются также благочиннич. съѣзды; школами завѣдуетъ епарх училищный совѣтъ съ уѣздными отдѣленіями; кромѣ того, епарх. попечительство о бѣдныхъ духовн. званія изъ 6 членовъ. Духовно-учебныя заведенія: 1) Калужская дух. семинарія съ 1775 г. и при ней общ вспомоществ. бѣднымъ воспитан. съ 1906 г., 2) Калужск. дух. училище съ 1814 г., при немъ общ. вспом. св. Гурія, 3) Мещовское дух. учил., откр. въ 1816 г., при немъ общ. вспомощ. съ 1902 г., 4) Боровское дух. учил. съ 1810 г., 5) Епарх. женское учил съ 1863 г., при немъ общ. вспомощ. съ 1880 г. Духовно-просвѣтительныя, благотвор. и взаимно-вспомогат. учрежденія: 1) Георгіевское братство въ Калугѣ, основанное въ 1863 г., имѣетъ школу, 2) Калужское братство св. ап. и евангелиста Іоанна Богослова съ 1879 г., имѣетъ 13 уѣздныхъ отдѣленій, имѣетъ библіотеку, обращаетъ старообрядцевъ, 3) Лихвинское благовѣщенское братство съ 1895 г.—цѣль его—благотвореніе нуждающимся, 4) Боровское пафнутіевское братство съ 1883 г.—цѣль—борьба съ расколомъ, 5) Калужское богоявленское бр. съ 1873 г., помогаетъ нуждающимся, 6) Александро-Невское бр. при перемышльск. Успенск. монаст.—цѣли—просвѣтительныя и благотворит., 7) Жиздринское александро-невское бр. съ 1893 г., цѣль—борьба съ расколомъ, имѣетъ 5 отдѣленій, 8) Братство Святыя Живоначальныя Троицы въ с. Запрудномъ съ 1898 г.—цѣль—разъясненія истинъ вѣры, 9) Николаевское бр. въ с. Озерскѣ, содержитъ богадѣльню, чайную, читальню, имѣетъ библіотеку, оказываетъ пособіе церкви на содержаніе хора, приходскимъ бѣднымъ и 3 школамъ, 10) Епарх. отдѣлъ Импер. православн. палестинскаго общ. съ 1894 г. Епарх. свѣч. заводъ. Монастыри: 1) Калужск. Лаврентьевъ, основанный въ XVI в.; архіерейскій домъ, въ его вѣдѣніи крестовская въ Кал. церковь съ богадѣльнею для свящ.-служителей; при немъ страннопріимн. домъ, церк.-приходск. школа, 2) Боровскій Пафнутьевъ, 1 классный, основанъ въ XV в., имѣетъ въ Москвѣ подворье, приносящее 14 тыс. рубл. въ годъ, 3) Малоярославецкій (3 кл.) Николаевскій черноострожскій, основ. въ XIV в., упраздненъ въ 1775 г., возстановленъ въ 1800 г., имѣетъ въ Москвѣ подворье, приносящее 9000 р. въ годъ, 4) Перемышльскій Святотроицк. Лютиковъ (3 кл.), имѣетъ въ Петербургѣ подворье

съ 1897 г. 5) Лихвинскій Покровскій добрый (3 кл.), въ немъ икона Покрова Богоматери, при немъ школа, 6) Мещовскій Георгіевскій заштатный, имѣетъ чудотворн. икону Скорбящей Божіей Матери, странноп. домъ, богадѣльню на 10 чел. и дух. училище, 7) Козельская Введенская Оптина пустынь, извѣстна своимъ старчествомъ, издаетъ аскетическія творенія, имѣетъ больницу на 25 кроватей и 2 странноп. дома, мужск. и женск. 8) Калужская Тихонова пустынь, имѣетъ школу, странноп. домъ, больницу, Срѣтенскій скитъ со странноп. домомъ. 9) Калужскій женскій Казанскій. основ. въ XVII в., при немъ больница, 10) Казанскій мосальскій боголюбивый женскій съ 1892 г. 11) Казанская Амвросіевская женская пустынь им. странноп. домъ, пріютъ для дѣвочекъ-сиротъ, больничный покой, богадѣльню; образовалась изъ Шамординской жен. общины, 12) Святотроицкая тарусская женск. община съ 1894 г. съ богадѣльней, пріютомъ для дѣвочекъ, больницей и второкл. школой, 13) Скорбященская медынская община 14) Николопечерская женская община; и 15) женская община «Отрада и Утѣшеніе» съ пріютомъ для дѣтей въ Калужск. уѣздѣ, въ селѣ Дугненскій Заводъ. Съ 1863 г. начали издаваться «Калужск. Епарх. Вѣдомости», напечатано было много статей по разнымъ отраслямъ богословскаго знанія.

Калужская икона Божіей Матери, найденная заброшенною на чердакѣ дома боярина Хитрова, въ селѣ Тинковѣ, въ 1748 г. Уже при обрѣтеніи ея совершилось чудо, которыя затѣмъ слѣдовали непрерывной цѣпью. Нѣкоторое время икона, представляющая собою рисунокъ на полотнѣ, оставалась въ домѣ боярина, впослѣдствіи же была перенесена въ храмъ села Калужска, гдѣ пребываетъ и нынѣ, роскошно украшенная. Празднованіе — 2 сентября и 12 сентября.

Калужская Тихонова мужская общежительная пустынь, нештатная. Находится въ 18 вер. отъ г. Калуги, въ 8 вер. отъ станціи «Тихонова пустынь» Брянской ж. д., при селѣ Трехсвятительскомъ. Основана въ XV вѣкѣ; въ 1610 г. была разорена, но при царяхъ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ и Алексіѣ Михайловичѣ возстановлена. Имѣетъ 3 каменныхъ храма; въ соборномъ храмѣ покоятся подъ спудомъ мощи преп. Тихона Калужскаго.

Калужскій Лаврентіевъ заштатный мужской монастырь, необщежительный, находящійся въ 2 вер. отъ г. Калуги, въ слободѣ Подзавальѣ, основанный въ XVI вѣкѣ. Монастырь приписанъ къ архіерейскому дому; имѣетъ 2 каменныхъ храма, въ одномъ изъ нихъ покоятся подъ спудомъ мощи преп. Лаврентія Калужскаго.

Калужскій Казанскій женскій необщежительный монастырь, 3 класса, находящійся въ г. Калугѣ, на берегу р. Оки. Когда основанъ—неизвѣстно, но существовалъ уже въ 1670 годахъ. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 197.

Калуѳъ, см. ниже слово «Колуѳъ».

Калчеданскій монастырь, екатеринбургской епархіи, см. выше: Екатеринб. еп.

Кальварія — костелъ въ окрестностяхъ Вильны, основ. въ 1662 еп. Бѣлозоромъ, законченъ Александромъ Сапѣгой въ память избавленія Вильны изъ-подъ русскаго владычества, освященъ былъ въ 1772 еп. Зенковичемъ, въ 1812 г. пострадалъ отъ французовъ, устроившихъ въ немъ госпиталь и казармы, въ 1850 г. монастырь былъ закрытъ и К. обращенъ въ приходскій для 38 окрестныхъ поселковъ храмъ. Расположена К. въ сосновомъ лѣсу, принадлежащемъ теперь православному виленскому Свято-Духову монастырю, въ очень живописной мѣстности; здѣсь черезъ опредѣленные промежутки разбросаны небольшія каменныя часовни, носящія названія «станцій», числомъ 35 въ память страданій Спасителя, изображающія крестный іерусалимскій путь на протяженіи свыше 2 верстъ. Весною и лѣтомъ сюда стекаются тысячи богомольцевъ, особенно въ праздникъ Св. Троицы.

Кальвинъ Іоаннъ и Кальвинисты— I. К. род. въ 1509 г. въ Пикардіи, въ гор. Нойонѣ, въ семьѣ небогатыхъ городскихъ обывателей. Вслѣдствіе ранней смерти матери, отецъ К. отдалъ его на воспитаніе дружественной дворянской семьѣ Момморъ, гдѣ онъ получилъ прекрасное образованіе. Отсутствіе ласки материнской и жизнь въ чужой семьѣ выработали въ немъ суровый и мрачный характеръ и чрезмѣрную нравственную строгость. Въ 1523 г. для довершенія образованія К. поѣхалъ въ Парижъ, въ 1527 г. онъ получилъ мѣсто патера въ Марвилѣ, въ 1529 г. перешелъ въ Понъ-Левекъ. Подъ вліяніемъ своего отца, разссорившагося съ соборнымъ капитуломъ

нойонскимъ, К. началъ изучать юриспруденцію въ универс. Орлеанскомъ и въ Буржѣ; послѣ смерти отца, онъ занялся словесными науками. Подъ вліяніемъ проф. Вольмара, приверженца Лютера, К. начинаетъ заниматься богословіемъ и въ 1532 г. онъ уже издалъ сочиненіе Сенеки «О милосердіи къ кесарю Нерону» со своими комментаріями, въ которыхъ осуждаетъ неограниченную власть и тиранію. Въ 1533 г. К. сочинилъ для ректора парижск. унив. рѣчь, которая по духу была протестантскою. За эту рѣчь онъ пострадалъ, принужденъ былъ бѣжать тайкомъ изъ Парижа и поселился на югѣ Франціи. Въ 1534 г. онъ былъ подвергнутъ аресту, вызванному раздраженіемъ духовенства противъ него; но въ это время К. проповѣдывалъ только умѣренныя реформы въ церкви въ духѣ гуманизма, которымъ тогда увлекались очень многіе. 1534-ый годъ самъ К. считалъ годомъ своего обращенія; въ октябрѣ этого года многіе протестанты подверглись преслѣдованію за распространеніе антипапскихъ памфлетовъ, многіе изъ нихъ эмигрировали, въ томъ числѣ и К., выѣхавшій въ Базель. Здѣсь онъ сталъ подготовлять свое главное богословское сочиненіе «Наставленія въ христіанской вѣрѣ», долженствовавшее представить систематическое изложеніе протестантск. ученія. Въ общемъ К. проводилъ въ немъ взглядъ на устройство церкви демократическій. Ко времени пріѣзда К. въ Базель, реформація широко развилась въ Швейцаріи подъ вліяніемъ идей и проповѣди Цвингли. Закончивъ свое сочиненіе побывавъ въ 1536 г. въ Италіи, К. заѣхалъ на нѣсколько дней въ Женеву и остался здѣсь жить. Женева въ 1532 г. освободилась отъ подчиненія Савоѣ и въ 1535 г. стала реформатскимъ городомъ. Городской Совѣтъ предложилъ К. читать въ соборѣ св. Петра объясненія Св. Писанія; въ 1537 г. К. и Фарель сочинили проектъ правилъ церковнаго устройства въ Женевѣ, въ которомъ проводилось обособленіе церковной власти отъ гражданской и главенство первой надъ второй и представили его въ Совѣтъ вмѣстѣ съ «Исповѣданіемъ» и Катихизисомъ. Совѣтъ, нѣсколько урѣзавъ и дополнивъ проектъ, принялъ его и сталъ отбирать присягу у жителей, принявшихъ «Исповѣданіе»; неприсягавшихъ изгнали изъ города, но это возмутило народное вѣче и выбрано было новое правительство, не сочувствовавшее К. и Фарелю, приказавшее имъ не вмѣшиваться въ политику и дѣла магистрата, а только проповѣдывать Евангеліе. Кромѣ того, Новый Совѣтъ принялъ бернскій регламентъ о церковн. обрядахъ. К. рѣзко возсталъ противъ Совѣта, назвавъ его «діавольскимъ сборищемъ», въ результатѣ всѣ проповѣдники и К. были изгнаны Совѣтомъ изъ города и К. уѣхалъ въ Страсбургъ, гдѣ уже 10 лѣтъ назадъ была введена реформація и община держалась примирительнаго направленія, подъ вліяніемъ котор. К. выставилъ идею всемірной церкви. Тогда онъ познакомился съ германской реформаціей, отдалъ предпочтеніе Лютеру передъ Цвингли, сталъ принимать дѣятельное участіе въ герм. реформѣ, былъ участникомъ вѣроисповѣдныхъ совѣщаній 1539, 40 и 41 г.г. По своимъ политическимъ убѣжденіямъ К. былъ республиканецъ, склонный къ демократіи, но не къ полной, которую осуждаетъ, какъ и монархію. Идеаломъ государства для него служило царство теократическое, на подобіе ветхо-завѣтнаго еврейскаго, но онъ былъ меньше государственнымъ дѣятелемъ, нежели церковнымъ реформаторомъ. Для него церковь важнѣе государства и должна главенствовать, на практикѣ ему удалось осуществить свой идеалъ только отчасти. К. больше тяготѣлъ къ Ветхому Завѣту, нежели къ Новому и домогался возстановить библейское христіанство и церковь первыхъ вѣковъ, но ему не удалось выполнить эту задачу изъ-за чуждаго библейскому христіанству раціонализму, односторонней разсудочности и пренебреженія ко многимъ потребностямъ религіознаго чувства. Въ отрицаніи церковной обрядности К. пошелъ дальше Лютера; въ реформатскихъ церквахъ нѣтъ ни алтаря, ни престола, никакихъ священныхъ изображеній нѣтъ даже распятія, допущеннаго лютеранами. К. обладалъ выдержаннымъ характеромъ, яснымъ, твердымъ и логичнымъ умомъ, былъ нравственно суровъ, постоянъ во взглядахъ и строгъ въ мысляхъ и дѣлахъ, вставалъ около 5 ч. утра и трудился до полуночи. Онъ ежедневно проповѣдывалъ, писалъ сочиненія, велъ обширную переписку, засѣдалъ ежедневно въ консисторіи, въ конгрегаціи пасторовъ и проповѣдниковъ и вообще много и долго трудился. У него былъ строгій и проница-

тельный взоръ, высокій и чистый лобъ, длинная гладкая борода и блѣдное, худощавое лицо. Умеръ К. въ 1564 г., истощенный трудомъ и болѣзнями. Главнѣйшія особенности ученія К., отличающія кальвинизмъ отъ другихъ христіанск. исповѣданій, это 1) ученіе о безусловномъ предопредѣленіи—вѣчное рѣшеніе Божіе участи отдѣльныхъ людей, по которому одни, только по благоволенію Божію и безъ вниманія къ ихъ дѣламъ, предопредѣлены къ жизни, а другіе къ осужденію, 2) ученіе объ евхаристіи, по которому хлѣбъ и вино суть только видимые знаки, символы тѣла и крови Христа—въ этомъ К. согласенъ съ Цвингли; съ другой стороны, онъ утверждаетъ, что вѣрующій, дѣйствительно пріобщается тѣла и крови Христа и Христосъ сообщается вкушающему хлѣбъ и вино Своимъ Духомъ или своею силою. Ученіе К. объ евхаристіи вызвало ученую полемику между нимъ и лютеранами. Желая объединить всѣ протестантскія церкви, К. устроилъ по вопросу о причащеніи соглашеніе своего ученія съ ученіемъ цвингліанъ, извѣстное подъ именемъ «Тугуринскаго соглашенія». Это соглашеніе было принято всѣми реформатскими общинами. Въ Швейцаріи и др. странахъ ученіе объ евхаристіи не отдѣляло уже цвингліанъ отъ кальвинистовъ, но зато это соглашеніе вооружило противъ К. и его сторонниковъ лютеранъ. Борьба съ ихъ стороны скоро сдѣлалась яростной и проявилась не только въ сочиненіяхъ, но и въ непріязненныхъ дѣйствіяхъ. Несмотря на всѣ старанія, К. не удалось объединить лютеранъ съ реформатами. Кальвинизмъ, кромѣ французской Швейцаріи, распространился въ Голландіи и среди буровъ; имѣются кальвинисты и въ Англіи, Франціи, Америкѣ; въ Польшѣ и Литвѣ, гдѣ имъ покровительствовалъ Сигизмундъ-Августъ и князь Николай Радзивиллъ, кальвинизмъ быстро развился, но потомъ послѣ упорной борьбы противъ него католиковъ и іезуитовъ, ослабѣлъ. Въ Россіи кальвинистовъ мало, главнымъ образомъ, имѣются въ большихъ городахъ.

Калькаръ Христіанъ датскій богословъ и церковный историкъ, род. въ 1803 г. Умеръ въ 1886 г. Ему принадлежитъ рядъ почтенныхъ трудовъ и сочиненій.

Кальметъ Августинъ—ученый историкъ и экзегетъ. Род. въ 1672 г. въ Лотарингіи, въ 1688 г. былъ принятъ въ орденъ бенедиктинцевъ. Написалъ единолично и при участіи др. бенедиктинцевъ много обширныхъ и многотомныхъ изслѣдованій, которыя не утратили значенія до настоящаго времени.

Кальнофойскій Аѳанасій, инокъ Кіево-печерской лавры; извѣстенъ сочиненіемъ «Теамтургима или чудеса, совершивш. какъ въ самомъ Печерск. монаст., такъ и въ обѣихъ его пещерахъ», изданнымъ на польскомъ яз. въ 1638 г.; насчитываетъ 64 чуда съ 1594 по 1638 г.

Калязинскій монастырь—въ 18 верстахъ отъ города Кашина, Тверской губ., основанъ преп. Макаріемъ въ 1-й половинѣ XV столѣтія. Преп. Макарій, основатель и первый игуменъ, скончался въ 1483 г., мощи его обрѣтены въ 1521 г., а причисленъ онъ къ лику святыхъ соборомъ 1547 г. Въ 1553 г. К. М. посѣтилъ царь Іоаннъ Грозный и пожертвовалъ ему земли кн. Горбатова; въ 1599 г. посѣтилъ царь Борисъ Годуновъ, соорудившій серебряную раку для мощей пр. Макарія; въ 1609 г. Михаилъ Скопинъ-Шуйскій подъ его стѣнами разбилъ войска Сапѣги и Лисовскаго; въ 1610 г. былъ разграбленъ Лисовскимъ, при чемъ рака препод. была разсѣчена на части и увезена въ Польшу; въ 1619 г. посѣтили К. М. царь Михаилъ и отецъ его, патр. Филаретъ и пожертвовали 2 колокола; въ 1653 г., спасаясь отъ моровой язвы, тамъ жило царское семейство и патр. Никонъ; въ 1655 г. царица Марія исходатайствовала К. монастырю архимандрію; въ 1767 г. посѣтила К. м. импер. Екатерина II. Достопримѣчательности и святыни: покровъ на мощи съ шитымъ изображеніемъ пр. Макарія, вышитый въ 1593 г. и подновленный позже, шитая плащаница 1600 г., кипарисовый крестъ, бывшій по преданію въ кельѣ преп. Макарія; изъ рукописей: пергаментный уставъ XV в. и лицевая псалтырь XVI в. Въ монастырѣ погребены: Серапіонъ, митрополитъ сарскій и Арсеній, архіепископъ ярославскій и ростовскій. Изъ храмовъ замѣчателенъ Троицкій соборъ, постройка котораго была начата въ 1564 г. К. м. отнесенъ къ 1-му классу, отпускается около 2.000 р. на нужды его; архимандриты часто—ректора тверской дух. сем.

Каматиръ Андроникъ — византійскій писатель—богословъ XII в. Былъ въ должности эпарха; по совѣту импер. Мануила Комнина, съ которымъ онъ былъ въ род-

ствѣ, написалъ въ 1173 г. полемическое сочиненіе, направленное противъ латинянъ и армянъ, подъ названіемъ «Священное Оружехранилище» съ цѣлью прославленія церковныхъ дѣяній и богословскихъ трудовъ импер. Мануила Комнина. Рукописный экземпляръ имѣется въ Моск. Синод. библіотекѣ.

Каменецъ - Подольская икона Божіей Матери, находившаяся съ 1380 г. въ православномъ храмѣ, во время войны съ Турціей была захвачена и поругана турками, выкуплена у нихъ армянами-католик. и съ 1767 г. находится въ городскомъ армяно-католическомъ костелѣ.

Каменская икона Божіей Матери, находящаяся на погостѣ Камено, или Каменка, Псковской губ., Опочецкаго уѣзда, чудотворная, роскошно украшенная драгоцѣнными камнями, празднуется 16 сентября.

Каменскій Никифоръ Тимоф., протоіерей, впослѣдствіе Никаноръ, архіепископъ, † въ Казани въ 1910 г.

Каменскій Преображенскій женскій общежительный монастырь. Находится въ Пермской губ., Камышловскомъ уѣздѣ, въ 2 вер. отъ станціи «Островская» Пермской ж. д., при Каменскомъ заводѣ. Основанъ въ 1821 г. Храмовъ два. Монахинь, послушницъ и бѣлицъ 185, во главѣ ихъ игуменія.

Каменскій Успенскій женскій монастырь, находящійся въ Черниговской губ, Новозыбковскомъ уѣздѣ, при хуторѣ Каменскомъ, на правомъ берегу р. Снова. Основанъ на средства гетмана Ивана Мазепы въ 1861 г.; первоначально былъ мужскимъ, обращенъ въ женскій въ 1786 г. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 95.

«Камень вѣры» митрополита Стефана Яворскаго—догматико - полемическій трудъ въ защиту православной церкви отъ нападокъ со стороны протестантовъ, написанный въ эпоху Петра Вел., когда инославная религіозная пропаганда достигла весьма интенсивной силы, успѣховъ и широкаго распространенія. Въ Москвѣ даже образовалось особое общество распространенія лютеранскихъ идей во главѣ съ Димитріемъ Тверитиновымъ. «К. вѣры» удовлетворилъ насущной потребности времени. Трудъ состоитъ изъ 12 отдѣльныхъ трактатовъ, при чемъ каждый имѣетъ 2 части: положительную и полемическую; очень богатъ и обиленъ догматико-полемическимъ матеріаломъ и разнообразіемъ пріемовъ раскрытія содержанія; интересенъ схоластически-разсудочный характеръ его; языкъ—живой, ясный богатый образами и сравненіями, тонъ полемически-страстный, мѣстами рѣзкій; К. составленъ на основаніи трудовъ католич. богослововъ Беллярмина и Бекана, но имѣются и самостоятельные отдѣлы.

Камерарій или Камерленго—чиновникъ Ватиканскаго двора, приставленный къ папской казнѣ или фискальной палатѣ для охраненія и управленія папскими сокровищами. Имѣется также при нѣкоторыхъ монашеск. орденахъ.

Камертонъ—приборъ, обыкновенно стальной, издающій всегда одинъ и тотъ же звукъ, служитъ для опредѣленія нормальной высоты тона при пѣніи и настраиваніи музык. инструментовъ. Теперь употребляются К. въ «ля» и «до», съ обозначенными на нихъ буквами: «а» и «с»; 1-й—при настраиваніи муз. инстр., 2-й—при хоровомъ пѣніи.

Камеръ - контора синодальнаго правительства—замѣнившая въ 1724 г. монастырскій приказъ, учрежденная Сенатомъ по приказу Петра. Она состояла изъ президента, 2 асессоровъ, казначея съ 2 цалмейстерами (счетчиками) и оберъ-провіантмейстера, позже были прибавлены еще 2 совѣтника. Компетенція ея, главнымъ образомъ, заключалась въ собираніи сборовъ съ архіерейскихъ и монастырск. вотчинъ, установленіи нормы этихъ сборовъ и сношеніяхъ съ подчиненными ей учрежденіями. Въ 1726 г. Екатерина II раздѣлила Св. Синодъ на 2 департамента, изъ которыхъ одинъ приказано было считать «коллегіей экономіи синодальнаго правленія»; такимъ образомъ, К. - контора юридически была упразднена этимъ указомъ, фактически въ 1727 г.

Камизарды — протестанты во Франціи, въ Севеннахъ, возставшіе при Людовикѣ XIV въ 1702—11 г.г. изъ-за драгонадъ и другихъ жестокостей. Названіе К. получили или отъ слова camisa, chemise = рубашка, блуза, которую они носили въ видѣ отличія или отъ слова camisade—ночная атака. Возстаніе ихъ вызвано отмѣною Нантскаго эдикта въ 1685 г. и жестокостями аббатовъ особенно Дю-Шела.

Камилавка—головной уборъ священнослужителей; называется такъ, по мнѣнію однихъ, вслѣдствіе своего назначенія защищать голову отъ жара; по мнѣнію другихъ, отъ матеріала, шерсти, собираемой съ шеи

верблюда. К. иначе называлась скіадій и носилась императоромъ и сановниками византійскими. Съ XV в. К.—скіадіонъ начинаетъ употребляться не только священниками, но и діаконами. Въ настоящее время въ греч. церкви. К. дается священнослужителямъ при рукоположеніи и составляетъ неотъемлемую принадлежность священнаго сана. Въ русской церкви К. стала употребляться съ 2-ой половины XVII в., замѣнивъ собой скуфью. Нововведеніе это вызвало протестъ со стороны защитниковъ старины и не пользовалось популярностью въ средѣ русскаго духовенства. Въ 1798 г. К. была отнесена къ числу наградъ.

Камонъ—городъ въ Галаадѣ, въ немъ погребенъ Іаиръ, израильскій судья; находился, вѣроятно, на юго-востокъ отъ Геннисаретскаго озера и на югѣ отъ потока Ярмукъ.

Камско-Березовскій Богородицкій миссіонерскій мужской общежительный монастырь. Находится въ Уфимской губ., Бирскомъ уѣздѣ, въ 1 вер. отъ села Николо-Березовки. Основанъ въ 1900 г. Имѣетъ одинъ храмъ.

Кампанъ—см. Колокола.

Камчатская епархія—въ нее входили прибрежная полоса сѣверо-восточной Азіи, отъ устья р. Уди до Чукотскаго носа, заключая Удскій край, Охотскую область, Камчатку, Гижигинскій округъ съ Чукотскою землею, русскія владѣнія на сѣверо-западномъ берегу Америки,—всѣ эти земли, нѣкогда входившія въ иркутскую епархію, въ 1840 г., образовали епархію К. Каѳедра епископа, называемаго камчатскимъ, курильскимъ и алеутскимъ, находилась въ г. Ново-Архангельскѣ на о. Ситхѣ, потомъ перенесена въ аянскій портъ (Аянскъ). Въ 1858 г. проектъ св. Сунода о томъ, чтобы каѳедра названной епархіи была перенесена въ Азію, былъ Высочайше утвержденъ и, такимъ образомъ, она перенесена въ Якутскъ, но въ томъ же году была снова перенесена въ Благовѣщенскъ. Въ 1898 г. на мѣсто К. еп. являются епархіи—благовѣщенская и владивостокская.

Кана. (Kanah—тростникъ, камышъ...)—1) городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, который въ отличіе К. въ колѣнѣ Асировомъ, называется К. Галилейской. Мѣстоположеніе К. Галилейской съ точностью не поддается опредѣленію—нѣкоторые называютъ его въ нынѣшнемъ Kanet el Dschelil—находящемся къ сѣверу отъ Назарета (3 часа пути), крестоносцы нашли К. въ Hirbet Kana, другіе изслѣдовали указываютъ К. въ Kefr Kenna—но болѣе правильнымъ опредѣленіемъ мѣста К. считаютъ первое—именно въ Kana el Dschalil. К. Галилейская упоминается въ Св. Писаніи какъ мѣсто, гдѣ І. Христосъ на бракѣ обратилъ воду въ вино, тамъ же исцѣлилъ сына одного царедворца изъ Капернаума. 2) К.—городъ на границѣ колѣна Асирова—ниже Сидона, къ юго-востоку отъ Тира. 3) К.—потокъ, служащій границею между Ефремовымъ колѣномъ и Манассіинымъ полуколѣномъ. Въ древности онъ назывался «Нахалъ-Кана», что въ переводѣ означаетъ «тростниковый потокъ». Подъ тѣмъ же названіемъ извѣстенъ на картахъ Рима потокъ, впадающій въ Средиземное море теперь подъ именемъ Искандеруне (Iskanderune).

Кандакія—(Candaces) царица страны, находящейся въ Африкѣ на югѣ Египта, извѣстной подъ именемъ Ѳеіопіи или Мероэ, господство которой во времена римлянъ простиралось до Сіены и дальше Ѳивъ. Полагаютъ, что населеніе этой страны было когда-то обращено въ іудейство, а первымъ проповѣдникомъ Слова Божьяго былъ одинъ изъ евнуховъ царицы К. (имя это нарицат. для царицъ Ѳеопіи) по преданію наз. Индихомъ.

Кандидіанъ или Кантидіанъ, св. мученикъ египетскій, пострадавшій вмѣстѣ съ Кандидіемъ, когда—неизвѣстно. Пам. 5 авг.

Кандидій или Кантидій, Катидій, св. мученикъ египетскій, пострадавшій вмѣстѣ съ вышеозначен. Кандидіаномъ. Пам. 5 авг.

Кандія—островъ. См. Критъ.

Кандидъ—св. мученикъ севастійскій, одинъ изъ 40, которые пострадали при имп. Ликинію въ 320 г. См. «Іоаннъ». Пам. 9 марта.

Кандидъ—св. мученикъ трапезундскій—III—IV в., пострадавшій вмѣстѣ съ Валеріаномъ, Акилою и Евгеніемъ при Діоклетіанѣ. Пам. 21 янв.

Кандило (candela лат.)—сосудъ, въ которомъ возжигается во время богослуженія деревянное масло—онъ вполнѣ соотвѣтствуетъ русской лампадкѣ; К. обыкновенно подвѣшивалось на особыхъ цѣпяхъ къ потолку храма, или, къ такъ называемымъ хоросамъ. Впервые упоминается К. у Епифанія кипрскаго, и Кирилла, въ его скиѳопольскомъ житіѣ Ѳеимія.

Кандорскійъ Иван, Михайловичъ—духовный писатель XVIII и XIX вв., протоіерей, возведенный въ сей санъ въ 1810 году. К. оставлено нѣсколько переводныхъ и оригинальныхъ трудовъ, изъ которыхъ достойны вниманія слѣдующіе: 1) «Образованіе духа и сердца въ непрестанномъ богомысліи», 2) «Благоговѣйный зритель природы, или утреннія, полуденныя, вечернія и нощныя размышленія славнаго Гервея», 3) «Жертва величію Божью или умиленныя мысли о дѣлахъ его», 4) «Духъ или избранныя мысли изъ душеспасительныхъ поученій московскаго митрополита Платона». 5) «Вѣра честнаго человѣка, самымъ сильнымъ образомъ отражающая противниковъ христіанства», 6) «Литтеральное и нравственное изъясненіе молитвы Господней «Отче нашъ» и еще другіе—всѣ они отличаются глубиной вѣры и хорошимъ слогомъ.

Кандорскій, Илья Михайловичъ церковный писатель и переводчикъ религіозно-нравственныхъ сочиненій, былъ священникомъ московской Покровской въ Кудринѣ церкви, жилъ въ XVIII в. Извѣстны его труды: «Христіанинъ, здраво разсуждающій о презрѣніи суетъ мірскихъ», «Сердечныя чувствованія, излитыя отъ отца къ сыну при послѣднихъ часахъ жизни», «Духовное единеніе, служащее къ возстановленію для христіанина добрыхъ его правилъ» и «Миръ души, проистекающій изъ соблюденія мира съ Богомъ, съ самимъ собою и съ ближними»—этотъ трудъ былъ посвященъ авторомъ импер. Маріи Ѳеодоровнѣ.

Канивецкій—Епифаній—епископъ воронежскій, окончившій курсъ кіевской духовной академіи, въ 1808 г. былъ ректоромъ и профессоромъ богословія въ казанской духовной академіи, а въ 1816 г. былъ назначенъ воронежскимъ епископомъ, которымъ и скончался въ 1825 году. Родился въ 1750 г. и по происхожденію былъ малороссіяниномъ;—послѣ себя оставилъ нѣсколько сочиненій.

Канизій Петръ—основатель іезуитскаго ордена въ Германіи, Австріи, Швейцаріи—іезуитъ. Въ 1543 г. вступилъ въ орденъ іезуитовъ, сдѣлавшись дѣятельнымъ его членомъ и слугою, первые годы своей дѣятельности проведшій подъ наблюденіемъ самого Лойолы; прекрасный ораторъ, глубоковѣрующій, рѣшительный и искусный—К. со всей энергіей выступилъ противъ Лютера и его сторонниковъ—признавая ихъ посланниками ада; онъ для борьбы церкви съ еретиками даже признавалъ и одобрялъ инквизицію, но, будучи ярымъ защитникомъ кат. церкви, онъ вмѣстѣ съ тѣмъ былъ и сторонникъ нѣкоторой реформы ея, касающейся воспитанія духовенства, народнаго образованія и др. сторонъ церковно-общественной жизни.

Канонархъ—(κανον и ἀρχο начинаю—т. е. руководитель канона—греч.)—клирикъ въ монастырѣ, являющійся руководителемъ церковнаго пѣнія. Въ греческой церкви—одинъ изъ клира, долженствующій начинать пѣніе тропарей канона, онъ долженъ превозгласить громко, чтобы всѣ знали, что и какъ будетъ пѣться, а хору онъ указываетъ каждую строку, которую хоръ за нимъ и повторяетъ. Возникновеніе К. относятъ къ древности, когда, въ виду страшной дороговизны церковно-богослужебныхъ книгъ, хоры были лишены пѣвческихъ книгъ, и, естественно, нуждались въ такихъ Канонархъ. Теперь К. встрѣчаются только въ монастыряхъ, гдѣ иногда въ немъ и не нуждаются, именно при гармоническомъ—партесномъ пѣніи; отъ К. требуютъ звучнаго сильнаго голоса, ясное произношеніе.

Канонизація—это причисленіе къ лику святыхъ, представляющее собою извѣстный актъ церковной власти надъ умершимъ подвижникомъ вѣры. Само названіе этого акта производятъ отъ слова—canon (что знач, списокъ), catalogus, святыхъ, а отсюда и canonisatio (canonisare) К. въ томъ смыслѣ, въ какомъ она употребляется теперь, появляется въ X в. Смыслъ К. былъ таковъ: чтобы предотвратить принятіе въ число святыхъ, сомнительныхъ въ своей святости лицъ, вмѣнено было епископомъ слѣдить за этимъ (постановленіе 6 карѳаген. собора 401), донося, какъ это практиковалось нѣсколько позже, римскому епископу-папѣ, который и имѣлъ рѣшающій голосъ вмѣстѣ со своими кардиналами въ вопросѣ о признаніи той или другой личности святымъ, на основаніи представленныхъ ему отъ мѣстнаго епископа и другихъ церковныхъ властей данныхъ. Первая канонизація касалась Ульриха, епископа аугсбургскаго въ 993 г., которая была совершена папой Іоанномъ XV вмѣстѣ съ соборомъ епископовъ римской провинціи; впослѣдствіи соборъ потерялъ свое значеніе въ дѣлѣ канонизаціи св.—которая оказалась вполнѣ въ рукахъ папы и коллегіи его

кардиналовъ, которымъ былъ предоставленъ совѣщательный голосъ; такой порядокъ канонизаціи былъ узаконенъ папою Александромъ III (ум. 1181 г.), а подробная его регламентація дана папою Урбаномъ VIII (ум. 1644 г.). Что же касается К. на Востокѣ, то исторія ея скудна свѣдѣніями. Впервые говорится о К. въ грамотѣ константинопатр. Іоанна Калеки (Апера), къ которому обратился кіевскій митрополитъ Ѳеогностъ, спрашивая его о признаніи святымъ святителя Петра; но грамота ничего не говоритъ объ условіяхъ канонизаціи, указывая только, что онъ, Ѳ., лично, долженъ руководиться тѣми обычаями, какіе примѣняются въ подобныхъ случахъ—такъ что остается неизвѣстнымъ даже и то, должны ли были русскіе митрополиты въ вопросахъ К. обращаться къ константиноп. патріарху (въ періодъ зависимости русской церкви отъ константиноп. патріарха). Дѣло К. разъясняется грамотой константиноп. патріарха Кирилла Лукариса о признаніи св-ми Герасима кефалоникійскаго (1622 г.) и Іоанна критскаго (1632 г.). Изъ нея видно, что К. совершаютъ патріархъ съ сунодомъ, по просьбѣ мѣстныхъ жителей, которая посылается черезъ мѣстнаго епископа, но грамота эта, однако, не говоритъ и вообще не даетъ понять, былъ ли данный порядокъ обязателенъ и необходимъ, или онъ примѣнился только къ данному случаю, такъ что и этотъ вопросъ въ виду отсутствія другихъ данныхъ — остается полуразрѣшеннымъ. Что же касается Россіи, то до XVI в. К. была основана только—на обрѣтеніи мощей, чудесахъ и вѣрѣ народа въ святость подвижника, а оффиціальное прославленіе состояло въ дозволеніи и отправленіи службъ въ честь святого. Важны для исторіи К., т. называемые, Макаріевскіе соборы (при митр. Макаріи—1647—1549 г.), которые произвели ревизію святыхъ, для однихъ увеличивъ, а для другихъ уменьшивъ кругъ почитанія и присоединивъ новыхъ, но на какихъ условіяхъ и въ какомъ порядкѣ совершались эти акты, и какъ они должны быть совершаемы впредь—объ этомъ соборъ не выносилъ никакихъ постановленій. Съ учрежденіемъ Сунода—дѣла К. переходятъ въ его вѣдѣніе и вопросы о празднованіи святыхъ рѣшаются св. Сунодомъ съ утвержденія Высочайшей власти Самый актъ К. обыкновенно понимаютъ, какъ признаніе церковью к. н. умершаго святымъ и какъ допущеніе ею чествованія его. Условія К. въ р.-католической церкви суть слѣдующіе: 1) принадлежность къ церкви, 2) возрастъ пониманія добра, зла, 3) смерть подлежащаго канонизаціи, 4) святая жизнь и 5) проявленіе чуда. При этомъ святою жизнью считается та, которая протекаетъ въ добродѣтеляхъ, превосходящихъ естественныя силы человѣка, которыя должны проявиться не одинъ разъ только—а въ большомъ количествѣ и то добровольно. Къ этимъ добродѣтелямъ р.-к. церковь относитъ: кромѣ вѣры, надежды, любви, еще—благоразуміе, справедливость, мужество и умѣренность съ ихъ послѣдствіями. Что же касается совершенія чудесъ, являющихся однимъ изъ условій К. въ р.-к. церкви, то таковыя должны совершиться уже послѣ смерти подлежащаго К. и въ количествѣ не менѣе 4, если они засвидѣтельствованы свидѣтелями по слуху, а при свидѣтеляхъ очевидцахъ считалось достаточнымъ и 2 чуда. Греческая православная церковь, канонизуя, имѣла въ виду—святость жизни и чудеса, а также нетлѣніе мощей или благоуханіе костей; поясненія этого, однако, недается; русская церковь — обрѣтеніе мощей, чудеса и святую жизнь, причемъ мощи при обрѣтеніи должны оказаться—нетлѣнными; число чудесъ не опредѣлено, равно какъ и другія условія точнѣйшему поясненію но подлежали, благоуханіе мощей тоже признавалось. У р.-катол. церкви самый актъ К. имѣлъ предшествующимъ актъ беатификаціи, распадающійся на состязательный процессъ и самый актъ беатификаціи, для перваго матеріалъ добывается слѣдствіемъ мѣстнаго епископа, по частной иниціативѣ; эти частныя лица являются стороной въ этомъ процессѣ и ихъ доводы старается опровергнуть promotor fiscalis—который и является другой стороной; свѣдѣнія, добытыя мѣст. епископомъ, препровождаются на разсмотрѣніе особой конгрегаціи — этими дѣйствіями исчерпывается, т. н., состязательный процессъ—и наступаетъ самый актъ беатификаціи, заключающійся въ генеральной и спеціальной инквизиціи, изъясняющей вопросы о славѣ, чудѣ и т. д., направленной на то, доказана ли святость, чудеса. Послѣ беатификаціоннаго (процесса) акта наступаетъ съ согласія папы самый актъ канонизаціи, въ томъ же порядкѣ, что и беатификація; но употребителенъ и способъ предписанія па-

пы, безъ всякихъ формальныхъ изслѣдованіи, о празднованіи святому. Въ русской—православной церкви свѣдѣнія относительно жизни святого добывается, негласно, но производится особое дознаніе и обслѣдованіе мощей и чудесъ—получившія названіе «обыска» (ничего общаго съ судебнымъ обыскомъ не имѣетъ). Добытыя свѣдѣнія представляются,—въ видѣ доклада св. Сѵнода—Высочайшей власти и составляютъ форму К. акта, публикація котораго совершается въ оффиціальномъ посланіи св. Сѵнода, причемъ въ силу К. актъ вступаетъ со дня (момента) перваго торжества съ открытіемъ мощей. Таковъ порядокъ для К. при общемъ празднованіи; а для мѣстнаго празднованія порядокъ еще проще.

Каноникъ—въ р.-к. церкви—священнослужитель, совершающій общее богослуженіе при соборахъ и коллегіальныхъ церквахъ, они назывались canonia saeculaces, и с. reguelres. Сперва такое названіе получалъ всякій клирикъ, внесенный въ списокъ св.-служителей к.-к. церкви. Vita canonica — разсматривалась какъ совмѣстная жизнь духовенства, похожая на монастырскую съ тѣмъ различіемъ, что здѣсь отсутствовали монашескіе обѣты и др. несущественныя отличія. Канонику предъявляются извѣстныя условія — имѣть ученую степень, потомъ относительно лѣтъ и правъ, онъ долженъ былъ непремѣнно участвовать въ богослуженіи; ему предоставлялись права быть членомъ капитула, имѣть рѣшающій голосъ въ его постановленіяхъ, пользоваться доходами отъ имуществъ, имѣть печать, имѣть право собраній для совѣщанія безъ разрѣшенія епископа.

Каноникъ, въ Англіи и англиканствѣ. Въ 1105 г. появляются въ Англіи каноники регулярные. Капитулы тогда принадлежали то разнымъ монашескимъ орденамъ, то секулярнымъ каноникамъ. Эти-то каѳедр. капитулы были составлены изъ декана, прецентора, канцлера, казначея и канониковъ, число которыхъ было довольно большое, но не всѣ изъ нихъ пользовались доходами съ имуществъ, они были предоставлены только для canonici seniores. Послѣ появленія реформаціи—соборы раздѣлились на соборы—стараго основанія, тѣ которые до рефор. пользовались секулярными канониками; и новаго основанія, которые обслуживались до реформаціи регулярными канониками. Членами новаго капитула являются—епископъ, деканъ, который назначается короной и незначительное количество канониковъ,—которые назначаются или королемъ, или Лордомъ-Канцлеромъ, или епископами; остальные члены духовенства носятъ названія minor-canons, за исключеніемъ Christ-Church — въ Оксфордѣ, называемыхъ chaplain (капелланами). При нѣкоторыхъ соборахъ на мѣсто канониковъ назначаются иногда профессора университетовъ или начальники колледжей. Во главѣ католическихъ капитуловъ Англіи стоитъ превостъ, одинъ называемый canon theologian, другой canon penitentiary, оба изъ канониковъ, которыхъ въ капитулѣ обыкновенно 10. Въ Ирландіи во главѣ капитуловъ стоятъ деканы, и изъ 28 епархій, капитулы существуютъ при 10. Такъ что Англіи разнится отъ др. странъ въ устройствѣ капитуловъ.

Каноникъ—богослужебная книга въ православной ц., содержащая извѣстные каноны Богородицѣ, І. Христу, Ангелу Хранителю и еще другія молитвы.

Канонъ ветхозавѣтный,—по существующему опредѣленію его въ православной церкви—это собраніе писаній Богомъ вдохновенныхъ, которыя унаслѣдовала церковь христіанская отъ Іудейской, и объявленныхъ древнему Израильскому народу черезъ боговдохновенныхъ мужей. По буквальному смыслу «канонъ» означаетъ прямую палку, служащую то для опоры, то для измѣренія и взвѣшиванія, то для проведенія прямой линіи, а въ переносномъ означаетъ руководственную норму, правило жизни. У св. Отцовъ церкви мы находимъ опредѣленіе К. какъ собраніе богодухвенныхъ писаній, заключающихъ въ себѣ слово Божіе, записанное пророками, Апостолами. Начало К. было положено Моисеемъ, который держалъ его въ Ковчегѣ, чтобы народъ имѣлъ свидѣтельство Божье. К. у Іисуса Навина названъ «книгою закона Божія»—соотвѣтственно его назначенію и мѣсту храненія. Дополн. къ К. были сдѣланы І. Навиномъ, равно и Самуиломъ, а потомъ эти книги были изданы «друзьями Езекіи» и въ плѣну ихъ читали прор. Даніилъ, Іезекіилъ, а потомъ пр. Аггей, Захарія, Малахія, Ездра, Неемія, каковыми послѣдними и заканчивается собраніе каноническихъ книгъ (Ветхаго Завѣта). Ветхозавѣтный К. имѣетъ слѣдующія раздѣленія: 1) законъ, въ каковое от-

дѣленіе входитъ одно Моисеево Пятикнижіе; 2) пророки, въ которомъ находятся книги Іисуса Навина, Исаіи, Іереміи, Іезекіиля и младшихъ пророковъ; 3) писанія гдѣ находятся Псалтирь, кн. Іова, Притчи, Екклезіастъ, Пѣснь Пѣсней, Руѳь, Плачъ Іереміи, Есѳирь, Даніилъ, 1-ая книга Ездры, Нееміи, Хроники (т.-е. Паралипоменонъ). Палестинскіе и вавилонскіе Іудеи имѣли каноническія книги въ числѣ 24, о чемъ не разъ упоминается въ еврейской литературѣ, у александрійскихъ іудеевъ тоже были 24 книги, несмотря что въ составъ ихъ К. стали проникать и неканоническія. У Флавія и отцовъ церкви указаны только 22 книги, но эту разницу и какъ бы отсутствіе 2-хъ книгъ объясняютъ, тѣмъ что Флавій, а потомъ и отцы ц. соединяли нѣсколько книгъ въ одну, должно быть сливая сходныя по содержанію и смыслу. Каноническія книги пользовались у всѣхъ глубокимъ уваженіемъ, и хранились какъ величайшія святыни. Іисусъ Христосъ нисколько не уменьшалъ авторитета и того значенія книгъ Вет. Завѣта, которымъ пользовались они въ древнее время у іудеевъ. Онъ признаетъ ихъ вполнѣ боговдохновенными, и ихъ пророчества о Немъ вполнѣ согласными, а также и раздѣленіе ихъ на указанныя 3 части—законъ, пророки и писанія (или псалмы). Апостолы слѣдовали своему великому Учителю; это ясно сказывается въ ихъ многочисленныхъ изреченіяхъ, которыя они, какъ бы для приданія бо́льшого авторитета, снабжали разными предисловіями, какъ-то: «такъ написано въ священномъ писаніи, такъ говоритъ Духъ Святый» и др. Книги же неканоническія хотя и пользовались извѣстностью у апостоловъ, но имъ не придавалось того авторитета, каковой имѣли каноническія, эти первыя признавались ими (апостолами) за книги мудрыхъ и полезныхъ совѣтовъ но онтюдь не боговдохновенныя. Для удобства обозрѣнія исторіи К. въ христіанской церкви, дѣлятъ ее на періоды: I—III в.; IV—V в. VI—XVI в. по Рожд. Хр. Въ православной Восточной церкви въ первомъ періодѣ мнѣніе относительно каноническихъ а равно неканоническихъ кн. ясно высказалось въ 85 апост. правилъ, въ твореніяхъ Мелитона и Оригена и переводѣ Пешито. Въ 85 ап. пр. указаны книги: Бытія, Исходъ, Левитъ, Числъ, Второзаконіе, Іисуса Навина, Судей, Руѳь, Царствъ, Паралипоменонъ, Ездры двѣ, Есѳирь, Маккавейскія, Іова, Псалтирь, Притчи, Екклезіастъ, Пѣснь Пѣсней, 12 малыхъ пророковъ, Исаіи, Іереміи, Іезекіиля, Даніила. Мелитонъ — указываетъ на каноническія всѣ книги, кромѣ книги Есѳирь. Оригенъ, говоря, что у іудеевъ были 22 кн., перечисляя ихъ пропускаетъ почему-то 12 малыхъ пророковъ. У Пешито указаны также каноническія книги. Отсюда вытекаетъ, что православная церковь прежнихъ вѣковъ руководилась только 22 кн. еврейск. каноновъ, между тѣмъ какъ въ западной церкви, пользовавшейся переводомъ LXX толковниковъ, одинаково пользовались какъ каноническими, такъ и неканоническими книгами, включенными въ первыя — признавая всѣ за божественное писаніе. Во второмъ періодѣ мнѣнія о К. Ветх. Зав. православной ц. высказывается въ 60 правилѣ Лаодикійскаго Собора, въ 39 пасх. посланіи св. Аѳанасія, въ Оглас. поученіяхъ Кирилла іер., въ посланіи Амфилохія къ Селевку, и твореніи Епифанія кипрскаго. Всѣ указанные писатели церкви—перечисляютъ 22 кн., то вспоминая о неканоническихъ, то умалчивая. И хотя, значитъ, въ этомъ періодѣ на ряду съ 22 кн. евр. кан. вспоминается и о неканоническихъ, но авторитетъ далеко не равенъ—первыхъ; при разсмотрѣніи положенія этого вопроса на Западѣ ясно выступаетъ мнѣніе о неканоническихъ кн. какъ равноправныхъ съ каноническими, это уже установившееся мнѣніе было доведено до конца декретами нѣсколькихъ папъ (Дамаса, Иннокентія—405, Геласія—495 и постановленіями нѣсколькихъ соборовъ паннонскаго—393 г. карѳагенскаго—397—419 (прав. 37). Въ сторонѣ стоятъ правильныя мнѣнія Руфина, Іеронима и Иларія пиктавійскаго—о 22 кн., но это мнѣніе не могло поколебать уже установившееся—неправильное. Въ православной церкви въ слѣдующій періодъ—сужденіе о каноническихъ и неканоническихъ кн. остается прежнее, то же старое мнѣніе удерживается въ этомъ періодѣ и на Западѣ (р.-к. цер.). Слѣдующій періодъ не внесъ никакихъ измѣненій въ сужденія Восточной Православной церкви.—Въ русской православной ц. мнѣнія, согласныя съ Востокомъ, выражены въ катихизисѣ митр. Филарета, у митр. Макарія въ его «Введеніи въ православн. богословіе». Но не лишне замѣтить, что у насъ не только нѣкоторые

неканонич. дополненія находятся въ каноническихъ кн., но и нѣкоторыя неканоническія книги помѣщены вмѣстѣ съ каноническими. Западная (р.-кат.) церковь своимъ постановленіемъ Ватиканскаго собора въ 1871 г. окончательно освящаетъ принятое мнѣніе прежняго времени, угрожая всякому анаѳемой, кто осмѣлится не признавать признанныхъ уже прежде книгъ. Но нѣкоторые зап. богословы, спеціально посвятившіе себя разработкѣ исторіи К., высказываются о различіи неканоническихъ кн. называя ихъ «девтероканоническими, т.-е. второканон.» въ отличіе отъ канон. кн., или «протоканоническихъ», — понимая подъ первыми книги, неизвѣстныя еврейскому канону и непринятыя апостолами, вслѣдствіе неясности ихъ авторитета, «которыя первые отцы церкви разрѣшили ихъ для чтенія вѣрныхъ (сперва оглашенныхъ, какъ полезныя». Протестанты приняли въ полномъ объемѣ еврейскія каноническія книги, но помѣстили, хотя отдѣльно, и неканоническія, сдѣлавъ помѣтку, что онѣ не находились у евреевъ, но Лютеръ не только сравнялъ ихъ, признавая за тѣми и др. одинъ авторитетъ, но даже думалъ исключить нѣсколько канон. изъ св. Писанія, замѣнивъ и дополнивъ неканоническими, но мысль эта не приведена въ исполненіе, и св. Писаніе—обнимаетъ только каноническія, разграничивая ихъ отъ неканон., называя послѣднія «апокрифами».

Канонъ новозавѣтный—это собраніе евангелей, книги дѣяній, посланій апостоловъ и Апокалипсиса. Авторами собраній были апостолы—Матѳей, Іоаннъ, Іаковъ, Петръ, Іуда, Павелъ и два ихъ ученика — Маркъ и Лука. К. новозав. обнимаетъ собою 27 книгъ, но нѣкоторые ученые не разъ возбуждали вопросъ о томъ, не больше ли было книгъ, не утеряны ли, пока онѣ достались намъ и, въ самомъ дѣлѣ, нѣкоторые, особенно протестантскіе учен. дѣлая выводъ на основаніи оставшихся посланій апост., приходятъ къ заключенію что до насъ не дошли два посланія,—къ Коринѳянамъ и Лаодикійцамъ св. Павла; но болѣе детальная ревизія и разработка ап. посланій ясно указываютъ, что посланія апостоловъ дошли до насъ всѣ въ цѣломъ, невредимомъ видѣ, это объясняется также и тою заботою церкви, съ какою она старалась о сохраненіи важныхъ для ней документовъ и настолько, что даже письма апостоловъ къ разнымъ частнымъ лицамъ остались. Доказательствомъ того, что оставшіяся и дошедшія до насъ книги Новозав. канона исчерпываютъ число и объемъ ап. посланій — можетъ служить историческое преданіе, именно согласіе церквей и его согласованность съ основнымъ ученіемъ, тщательно хранимымъ въ церквахъ; а равно и преданіемъ догматическимъ—служащимъ основаніемъ Канона Нов. Зав., и кромѣ того въ тѣхъ же посланіяхъ указывается на число книгъ и ихъ объемъ, за исключеніемъ посланія къ Филимону, 3 посланія Іоанна и посланія Іуды, о которыхъ не говорится вслѣдствіе ихъ очень частнаго характера. Имѣя К., церковь никоимъ образомъ не дѣлала въ немъ какихъ-либо сокращеній, или какихъ-нибудь къ нему прибавленій—какъ это ни стараются доказать нѣкоторые протестантскіе ученые, правда, бывали случаи, когда церковь, владѣя тѣмъ или другимъ посланіемъ, дѣлала его извѣстнымъ и неоспоримымъ для другихъ церквей, гдѣ они считались или спорными, или совсѣмъ ей были неизвѣстны—но всетаки это не значитъ, что Церковь вводила к—н. новыя неканоническія посланія или устраняла старыя боговдохновенныя, такъ что въ иныхъ случаяхъ дѣло можетъ и касаться установленія, но уже никакъ не образованія его, о чемъ заявляютъ протестантскіе ученые, говоря, что Новозав. Канонъ появился только въ 150—170 г. Апостольскія посланія—кан. кн. Нов. Завѣта, служатъ основнымъ аргументомъ противъ ученія различныхъ еретиковъ, которые не разъ, для того, чтобы назвать свое ученіе «истиннымъ», сочиняли ложное посланіе отъ им. к—н. Апостола и тѣмъ давали основаніе для своего ученія, но это конечно скоро выяснилось при сличеніи его съ подлиннымъ посланіемъ даннаго Апостола. Исторію Канона, для удобства ея обозрѣнія, дѣлятъ нѣкоторые на слѣдующіе періоды—I до 170 г., II почти до IV в.; III—IV в., съ ясно установившимся мнѣніемъ о. К. Нов. Зав. До насъ дошли нѣсколько свидѣтельствъ,благодаря которымъ можно съ увѣренностью опредѣлить взгляды на К. Нов. Зав. въ извѣстное время. Однимъ изъ нихъ явл. Фрагментъ Муратория, относимый къ годамъ второй половины II в., написанный на западѣ (нѣкот. части Фрагмента отсутствуютъ); разбирая его, мы приходимъ къ заключенію, что К. Нов.

Завѣта—заключаетъ въ себѣ: 4 Евангелія, кн. Дѣяній Апостольскихъ, 13 посланій св. Павла, 1 посланіе Іоанна, посланіе Іуды, Апокалипсисъ Іоанна; не говорится въ немъ объ: посл. Іакова, 2 посл. Петра, посланіи евреямъ, и неточно указывается на 3 посл. Іоанна. Для частнаго чтенія предлагаетъ Фрагментъ — «Пастырь» — Ермы. Вторымъ источникомъ исторіи К. Нов. Зав. является переводъ Пешито, относимый къ концу II и III в. (сирійской церкви), который указываетъ на 22 книги канона, не упоминая о 2 посланіи Петра, и 2 и 3– Іоанна, а также посл. Іуды и Апокалипсиса. О состояніи К. въ карѳагенской и Галльской церквахъ II и I в.в. даютъ свѣдѣнія въ своихъ трудахъ Тертулліанъ и св. Ириней ліонскій. Первый упоминаетъ о посланіи Іакова и 2 посланіи Петра, о Апокалипсисѣ, но почему то умалчивается о 2 и 3 посланіи Іоанна и посл. Евреямъ приписывается Варнавѣ. У св. Иринея ліон. не указаны—посланіе къ Филимону, 2 посл. Петра, посл. Іуды. Состояніе канона Александрійской ц. свидѣтельствуетъ Климентъ Алекс. (ок. 200 г.), Оригенъ (254 г.). Первый указываетъ на всѣ канон. книги, а Оригенъ упиминаетъ—4 Евангелія, 13 посланій св. Павла, 1—Петра 1—Іоанна и Апокалипсисъ и Кн. Дѣяній Апостольскихъ; причемъ о посланіи Павла къ евреямъ—онъ говоритъ: «а кто именно написалъ посл., объ этомъ поистинѣ знаетъ только Богъ». Признавая спорность нѣкоторыхъ книгъ—напр. 2 посланіе Петра, 2 и 3 посланій Іоанна, неясно также говоритъ и о посланіи Іакова, Іуды и о посланіи Евреямъ, но всетаки признаетъ ихъ авторами апостоловъ. Далѣе Евсевій Кесарійскій, извѣстный историкъ церкви, говоритъ о 26 книгахъ К. Нов. Завѣта, признавая всѣ, кромѣ Апокалипсиса Іоанна. Онъ на первомъ мѣстѣ ставитъ—4 Евангелія, Дѣянія Апостоловъ, посланія Павла, далѣе слѣдуютъ посланія Іоанна и Павла; спорными у него книгами суть посланія Іакова, Іуды, 2 посланіе Петра, 2 и 3 Іоанна; а Дѣянія Павла, Псалтырь, Апокалипсисъ Петра, посланіе Варнавы, и т. наз. Ученія Апостоловъ — всѣ эти онъ признаетъ явно не новозавѣтными. Подъ вліяніемъ, быть можетъ, сомнѣвающагося Діонисія александрійскаго и Лукіана, пресвитера антіохійскаго, характерно его отношеніе къ Апокалипсису Іоанна, который признаетъ неканоническимъ. Таково отношеніе къ апокалипсису и св. Кирилла іерусалимскаго и Григорія Богослова, которые насчитываютъ каноническихъ книгъ 26. Но громадное значеніе на Востокѣ имѣло мнѣніе св. Аѳанасія, признававшаго всѣ 27 (т. е. и Апокалипсисъ Іоанна), кан. кн., которое восторжествовало надъ другими. На Западѣ сужденіе о новозавѣтномъ Канонѣ измѣняется нѣсколько разъ особенно подъ вліяніемъ Востока; Иппонскій (383) и Карѳагенскій (419) соборы окончательно установили количество и объемъ новозавѣтнаго Канона, гдѣ было и признано и включено посл. Павла Евр.; но впослѣдствіи на Западѣ появились и нѣкоторыя отступленія. Канонъ Новаго Завѣта, это драгоцѣнное достояніе христ. церкви — не случайный продуктъ времени—обнимаетъ полностью 27 кн. боговдохновенныхъ мужей.

Канонъ—по его церковно-юридическому смыслу—слово греческое, въ переводѣ по буквальному смыслу означающее прямую палку, служащую для опоры, а ровно измѣренія, проведеніе прямой линіи, позднѣе въ болѣе переносномъ значеніи — имѣетъ смыслъ правила, руководственной, какъ нравственной такъ и юридической нормы, въ каковомъ смыслѣ оно и употребляется въ церковной терминологіи, появляясь впервые въ посланіи Апостола Павла. К.—это правила вѣры и жизни христіанской, это постановленія вселенскихъ соборовъ, а также и мѣстныхъ, и отдѣльныхъ авторитетныхъ лицъ. Въ первые вѣка христіанства, когда Христово ученіе въ жизни встрѣчалось съ трудно разрѣшаемыми вопросами вѣры—созывались соборы изъ епископовъ, которые, обсудивъ основательно и давъ объясненіе вопросу согласно ученію Христа, выносили извѣстныя обязательныя постановленія, которыя мало-по-малу и образовали норму,—канонъ, регулирующую жизнь церковную, давая тѣмъ правила управленія и дисциплину церкви. К., подобно закону «въ гражд. правѣ» имѣлъ такое же обязательное значеніе въ церковномъ. Съ теченіемъ времени онъ вытѣснилъ обычай, нѣкогда единственный источникъ церковн. права, вполнѣ замѣнивъ его, но конечно не абсолютно, а относительно, оставивъ обычай рѣшающимъ въ тѣхъ вопросахъ, въ которыхъ онъ (т. е. К.) не давалъ отвѣта. Обычай, господствовавшій до появленія К., не исчезъ, не оставивъ слѣдовъ, которые во множествѣ отразились въ са-

мыхъ же канонахъ. Какова бы ни была область примѣненія обычая, но онъ всетаки оказался въ подчиненіи, въ зависимости отъ К., который сдѣлался руководителемъ, указателемъ, и контролеромъ обычая; не разъ на него налагалось запрещеніе, коль скоро онъ противорѣчилъ К., или какъ нибудь мѣшалъ исполненію постановленій К. Церковное законодательство, по свидѣтельству многихъ, возникаетъ съ перваго вѣка христіанской жизни, еще задолго до вселенскихъ соборовъ, когда для рѣшенія трудныхъ вопросовъ собирались мѣстные соборы, многія постановленія которыхъ, были впослѣдствіи утверждены вселенскими соборами.

Каноны св. Апостоловъ, это есть не что иное, какъ совокупность нормъ, регулирующихъ церковныя отношенія, создавшихся, на основаніи апостольскаго преданія, въ первые три вѣка христіанства. Это правила, которыя затрагивали всѣ стороны церковной жизни, касаясь жизни клира, мірянъ и церк. управленія. Этотъ важный сборникъ апостольскихъ правилъ получилъ громадное значеніе въ христіанской церкви на всѣ времена. К. св. апостоловъ пользовались какъ мѣстные такъ и вселенскіе соборы, не разъ дословно приводившіе ихъ въ своихъ постановленіяхъ, такъ, напр., соборъ Антіохійскій въ 341 г., въ правилахъ котораго много постановленій, сходныхъ по содержанію, изложенію и даже расположенію съ правилами апостоловъ. Прямыя или косвенныя указанія на апостольскія правила встрѣчаются въ постановленіяхъ еще многихъ соборовъ, напр.,— Ефесскаго 431, Константинопольскаго 448 г. Халкидонскаго 451, IV-го вселенскаго, Трулльскаго, VI-го вселен., Двукратнаго. Всѣхъ каноновъ или правилъ св. Апостоловъ числомъ 85.

Каноны вселенскихъ соборовъ. Вселенскими соборами обыкновенно называются собранія епископовъ всѣхъ помѣстныхъ церквей. Всел. соборы—не были явленіемъ, появляющимся черезъ извѣстные періоды, т. е. періодическимъ; это были экстраординарныя, созываемыя въ крайнихъ случаяхъ для рѣшенія важныхъ церковныхъ вопросовъ, собранія. Содержаніе постановленій первыхъ соборовъ указываетъ на то, что вопросами, ради рѣшенія которыхъ созывались они, были вопросы вѣры, непониманіе коихъ вызвало цѣлый рядъ религіозныхъ смутъ—ересей. Впослѣдствіи, когда былъ водворенъ миръ церкви—соборы часто созывались для выработки нормъ церковной дисциплины. Вселен. соборовъ было 7. Первымъ былъ Никейскій, состоявшійся въ 325 г. и оставившій 20 правилъ, изъ которыхъ важнѣйшія: 4-е, гласящее, что епископы должны выбираться епископами данной провинціи и утверждаться митрополит., потомъ заслуживаютъ вниманія—5 и 6; изъ которыхъ первымъ предписывается, чтобы епископы провинціи собирались два раза въ годъ для рѣшенія вопросовъ, текущихъ дѣлъ и разсмотрѣнія жалобъ мірянъ и клира на епископовъ; а второе потдверждаетъ высшую власть нѣкоторыхъ епископовъ надъ другими епископами, напр., римскаго надъ западными, антіохійскаго надъ восточными, александрійскаго надъ еп. Египта, Ливіи, Пентаполя. Вторымъ—былъ I-й Константинопольск. въ 387 г., изъ его 7 правилъ, важны особенно 2-е и 6-е, по которымъ Востокъ дѣлится на 5 округовъ съ особо установленными церк. судебными инстанціями, а 7 указываетъ на правила принятія въ православіе кающихся грѣшниковъ еретиковъ. Третьимъ—былъ, состоявшійся въ 431 г. соборъ Ефесскій, оставившій 8 правилъ; изъ нихъ первыя 6 касаются отлученія Несторія и его сторонниковъ; 7-мъ запрещается слагать новый символъ вѣры, а 8-мъ кипрскіе епископы освобождаются отъ зависимости антіохійскаго патріарха. (Къ этимъ прав. присоединено посланіе объ еп. Памфиліи—Евстаѳіи). Четвертымъ—Халкидонскій 451 г.—30 правилъ, 28-мъ правиломъ котораго опредѣленъ кругъ судебной и административной дѣятельности константинопольскаго патріарха—и константинопольскій патріархъ былъ уравненъ въ своихъ преимуществахъ съ пап. Рима, а 26-ое повелѣваетъ управлять церковнымъ имуществомъ при посредствѣ эконома; 4-е подчиняетъ монаховъ мѣстному епископу. Пятымъ—Константинопольскій 2-й 553 года. Шестымъ—Константинопольскій 3-й въ 680 г. и 691 г.— такъ наз. Трулльскій—имѣющаго 102 пр., изъ нихъ 36 пр. — повторяетъ о равноправіи константинопольской и римской патріаршихъ каѳедръ и указываетъ іерархическій порядокъ патріаршихъ каѳедръ восточной церкви, а 8-ое говоритъ, что митрополитъ долженъ ежегодно созывать соборы епископовъ; а также важны правила: 48, 33, 12, 13. Изъ нихъ 12, 13 и 48—рѣшаютъ

вопросъ о бракѣ клириковъ, а 33 осуждаетъ обычай армянской страны принимать въ клиръ только происходящихъ изъ священническаго рода. Мірянъ касаются правила—64 и 70, запрещающія мірянину и женѣ поучать всенародно и въ церкви во время богослуженія; 80-е грозитъ отлученіемъ тому, кто 3 праздник. дня не посѣтитъ богослуженія; 54-е указываетъ на границы родства для вступленія бракъ; 53-е узаконяетъ духовное родство воспріемниковъ съ воспринимаемыми; 72-е о смѣшанномъ бракѣ; а 102-е касается епитиміи кающихся. Седьмымъ—Никейскій 2-й, въ 787 году издавшій 22 правила; 4-е и 6-е выступаютъ рѣзко противъ симоніи при занятіи священническихъ должностей; 15, 16, 18, 22-е указываетъ на недѣйствительность назначенія на церковныя должности мірскими членами; 10-е запрещаетъ устройство монастырей для женщинъ и мужчинъ вмѣстѣ; 13-е запрещ. отчуждать церковн. имущества, принадл. монастырямъ и епископіямъ.

Каноны помѣстныхъ соборовъ—это постановленія собранія епископовъ какой-нибудь митрополіи, которыя обыкновенно составлял. два раза въ годъ для обсужденія и рѣшенія админ., и судебн. текущихъ дѣлъ, которыя стоятъ выше полномочій отдѣльнаго епископа. Но бывали также случаи собранія епископовъ нѣсколькихъ митрополій. По праву, рѣшенія помѣстныхъ соборовъ были обязательны для мѣстности, епископами которой были постановлены, но фактически, въ виду одвообразнаго устройства церквей, поставленія одной принимались и другими. Изъ помѣстныхъ соборовъ, которыхъ правила приняты какъ общеобязательныя—извѣстны 10: 1) Анкирскій—въ 314 г. (25 правилъ рѣшающій) вопросы объ отреченіи многихъ христіанъ во время гоненій Максиміана и ихъ обратномъ принятіи, и запрещающій (13 прав.) назначать пресвитеровъ и діаконовъ хорепископомъ. 2) Неокесарійскій въ 315 г.—15 правилъ. Изъ нихъ 1-е запрещаетъ жениться послѣ посвященія пресвитеру и діакону, 9-е запрещаетъ совершать богослуженіе согрѣшившему тѣломъ пресвитеру, 8-е запрещаетъ быть священникомъ имѣющему жену, согрѣшившую въ прелюбодѣянія, 7-е запрещаетъ участвовать пресвитеру въ брачномъ пирѣ второбрачнаго, 2-е грозитъ отлученіемъ овдовѣвшей женѣ выйти за брата мужа перваго. 3) Гангрскій—около 340 г. съ 21 прав., рѣшалъ вопросъ объ ереси Евстаѳія. 4) Антіохійскій—въ 341 г.,—издавшій 25 правилъ церк. управленія, а 11 и 12-е его пр. опредѣляютъ отношеніе епископовъ къ царю. 6) Лаодикійскій въ концѣ IV в.—изд. 60 правилъ. 57-е правило—не поставлять епископа въ малыхъ городахъ, а только періодевтовъ, 13-е говоритъ, что народъ не можетъ никого избирать на священ. должности, 52-е не разрѣшаетъ браковъ и празднованія дня рожденія въ св. Четыредесятницу. 10 и 31-е не разрѣшаютъ браковъ съ еретиками. 6) Сардикійскій въ 344 г., издавшій 20 правилъ, которыя опредѣляютъ отношенія епископовъ къ царю и инстанціи церковнаго суда, причемъ какъ бы устанавливаютъ 2 инст. суда надъ епископомъ: мѣстной соборъ епископовъ и римскій епископъ, который или поручаетъ разбирательство дѣла и судъ—собору епископовъ провинціи (сосѣдней осуждаемаго) или посылаетъ своихъ довѣренныхъ пресвитеровъ, 6-е запрещаетъ назначаетъ епископа въ малый городъ, гдѣ довольно пресвитера, 11-е запрещаетъ епископу оставлять свою паству больше, чѣмъ на 3 недѣли, 10-е говоритъ о назначеніи въ епископа не раньше, чѣмъ назначаемый не будетъ чтецомъ, діакономъ и пресвитеромъ. 7) Карѳагенскій соборъ—419 г., собравшій постановленія цѣлаго ряда Карѳагенскихъ соборовъ, начавшихся съ 393 г. и продолжавшихся до 420 г. (послѣдній былъ 419) числомъ 12, куда нужно еще прибавить соборы—345, 348 и 349—что составитъ всего пятнадцать соборовъ. Важнѣйшія постановленія этихъ соборовъ слѣдующія: а) Постановленія о повременныхъ соборахъ—которые могутъ быть или изъ епископовъ извѣстной провинціи во главѣ съ примасомъ или соборъ епископовъ всѣхъ провинцій Африки во главѣ съ епископомъ ея столицы — Карѳагена, причемъ какъ первые, такъ и вторые собираются ежегодно, причемъ, чтобы не утруждать епископовъ, каждая провинція выбирала по нѣсколько представителей на общій соборъ—и такой соборъ изъ представителей и рѣшалъ дѣла всей африканской церкви, но въ 407 г. были отмѣнены эти ежегодн. общіе соборы съ тѣмъ, чтобы возникающіе вопросы рѣшать каждой митрополіи отдѣльно своимъ соборомъ и только по призванію карѳагенскаго епископа, для рѣшенія важныхъ вопросовъ, касающихся всей африканской церкви, со

бираться на общій соб., въ каков. вмѣшательство папы не признавалось и соборъ считался послѣдней инстанціей суда и управленія въ этихъ дѣлахъ. б) Что діаконъ подлежитъ суду мѣстнаго епископа и 3 сосѣднихъ, выбранныхъ самимъ обвиняемымъ, а священникъ—6 выбр. и мѣстн. епископъ. в) Въ брачной жизни діаконовъ и священниковъ требовалось отъ нихъ воздержаніе отъ женъ. г) Было такое постановленіе относительно имущества клириковъ: если они купятъ какія-нибудь угодія, «то да почитаются похитителями стяжаній Господнихъ», если, конечно, не отдадутъ его церкви; но полученныя имущества по наслѣдству или др. образомъ находятся въ ихъ полномъ распоряженіи. д) Въ нихъ указаны тѣ лица, которыя не могутъ быть обвинителями и свидѣтелями противъ лицъ духовныхъ. е) Клирику запрещается предпочитать свѣтскій судъ—духовному. ж) Духовенству считать своею обязанностью защищать передъ богатыми—бѣдныхъ, и передъ сильными—слабыхъ. з) Когда клирикъ желалъ видѣть по своимъ дѣламъ царя, то требовалось, чтобы онъ получилъ особую грамоту, и таковую имѣть отъ римскаго епископа. і) Запрещалось продавать церковныя имущества. 8) Константинопольскій соборъ въ 394 г.—постановившій, что судить епископа нельзя двоимъ, троимъ еп., а требуется рѣшеніе епископовъ всей митрополіи. 9) Константинопольскій въ 861 г. состоявшійся, и составившій 17 правилъ; 1-е запрещаетъ лицу называться владѣльцемъ монастыря и имъ распоряжаться, если оно пожертвовало на его постройку, 6-е говоритъ, что монахи не могутъ, не должны имѣть своего имущества, и то, чѣмъ они владѣютъ, все переходитъ къ монастырю, 9-е указываетъ, каково должно быть отношеніе пастыря къ пасомымъ-грѣшникамъ: избѣгать для ихъ вразумленія тѣлеснаго наказанія, а въ 10-мъ опредѣляется святотатство: какъ «присвоеніе себѣ всего посвященнаго Богу и богослуженію»... 10) Константинопольскій въ 879 г.—издавшій 3 правила, изъ коихъ 1-е гласитъ, что отлученные константинопольскимъ патріархомъ, должны таковыми считаться и у епископа римскаго, который не можетъ вводить для своей каѳедры какого-нибудь преимущества.

Каноны св. отецъ — это правила, написанныя авторитетными епископ. въ видѣ посланій—отвѣтовъ на вопросы др. пастырей. Эти каноны—посланія по словамъ самихъ же авторовъ представляли не обязательныя какія-нибудь правила, а просто ихъ личное мнѣніе по тому или др. вопросу, о чемъ предупреждали они сами ихъ вопрошавшихъ, говоря, что обязательность они (т. е. посланія), могутъ пріобрѣсти только будучи приняты большинствомъ епископовъ, но на дѣлѣ получалось иначе—эти авторитетныя посланія, принятыя помѣстною церковью, вносились въ ея сборники правилъ дѣлаясь сами обязательными. Многія эти правила впослѣдствіи были утверждены Трулльскимъ соборомъ. Это были слѣдующія: 1) Діонисія александрійскаго (ум. 264 г.) четыре, касающіяся поста передъ Пасхой. 2) Петра александрійскаго (ум. 311 г.), затрагивающія вопросы о принятіи обратномъ отпавшихъ христіанъ, во время гоненія, и вопросъ о постѣ въ среду и пятницу передъ Пасхой и празднованіи воскресенія. 3) Григорія неокесарійскаго (ум. 272 г.),—содержащее то 11, по счету однихъ, то 12 правилъ, они говорятъ о тѣхъ, которые ѣли пожертвованную идолу жертву и совершали др. преступленія. 4) Св. Аѳанасія александрійскаго (326—371), изъясняющее вопросы о дѣвствѣ и бракѣ (къ монаху Атуну) и объ обратномъ принятіи раскаявшихся аріанъ, а также содержащее перечисленіе священныхъ кн., принятыхъ въ Канонъ. 5) Св. Василія Великаго (370—378) содержащее 92 пр., извлеченныхъ изъ посланій его же къ Амфилохію,—еп. иконійскому, къ Діодору — еп. тарскому, къ Григорію пресвитеру, къ др. епископамъ, ему подчиненнымъ и хорепископамъ. Правила эти касаются, главнымъ образомъ, вопросовъ о бракѣ и наложенія церковн. наказанія за разныя преступленія, а также поясняется понятіе о видахъ отпаденія отъ истиннаго ученія, и говорится о значеніи неписанныхъ преданій—правилъ. 6) Св. Григорія нисскаго (372—394) — объ епитиміи, къ Литію епископу мелитинскому. 7) Св. Григорія Богослова (370—390) и св. Амфилохія (394 г.) о каноническихъ книгахъ Ветхаго и Новаго Завѣтовъ. 8) Тимофея, александрійскаго архіепископа — по разнымъ пастырскимъ вопросамъ. 9) Ѳеофила, александрійскаго архіепископа (395 — 413) 14 пр., изъ которыхъ 7-е касается избранія и рукоположенія священныхъ лицъ. 10) Св. Кирилла александрійскаго архіепископа (ум. 444 г.)--къ Домну--антіохійскому патріарху, и

къ ливійскимъ епископамъ, содержащее 5 пр. 11)Геннадія константинопольскаго патріарха (ум. 471) къ папѣ Льву I и восточнымъ епископамъ,—о неправильномъ рукоположеніи за деньги. 12) Тарасія константинопольскаго патріарха къ папѣ Адріану, касающееся того же вопроса, что и предыдущее.

Кановновъ изданіе. Изъ нихъ извѣстны—1) Беверегія самое лучшее по тому времени (XVII в.), изданіе. 2) Спиридона Миліи изданіе, относящееся къ 1761 г. 3) Агапія, монаха, относящееся къ 1787 г. 4) Агапія (того же) и Никодима (монаха), извѣстное подъ названіемъ Пидаліонъ. Кормчая, составленная ок. 1789 г. 5) Изданіе русскаго св. Сѵнода, носящее названіе: «Книга правилъ», относящееся къ 1839 г. 6) Изданіе, появившееся въ Аѳинахъ подъ названіемъ Синтагмы въ періодъ съ 1852—59 г.г. преслѣдующее по преимуществу научныя цѣли, причемъ правила располагаются въ хронологическомъ порядкѣ съ подраздѣленіемъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ. 7) Послѣднее изданіе принадлежитъ Іоанну (Джіованни) Питра, римскому кардиналу, подъ названіемъ «Iuris ecclesiastici graecorum historia et monumenta; t. I и II», выпущенное въ Римѣ въ 1864 году.

Каноны западной церкви. Составляя въ сущности одну вселенскую церковь съ Востокомъ (въ періодъ вселен. соборовъ), Западная, естественно, постановленія и всякія правила Востока—считала вполнѣ дѣйствительными и у себя, хотя не всѣ, а нѣкоторыя; послѣднія и были употребляемы ею, но часто не въ своемъ первоначальномъ объемѣ и порядкѣ. Возникнувъ во время отсутствія всякихъ религіозныхъ недоразумѣній между Западомъ и Востокомъ, правила перваго Никейскаго собора пользовались, естественно, большимъ уваженіемъ въ Западной церкви, гдѣ сохранились какъ на греческомъ, такъ и на латинскомъ яз. Изъ прав. II всел. соб. Западъ признавалъ первыя четыре, изъ III соб. прав. на Зап. не встрѣчаются, Трулльскаго—не признаетъ, точно также и Конст. соб., бывшихъ при патр. Фотіи, но соб. въ Конст. въ 869 г. признаетъ 8-ымъ вселен Были также правила и мѣстн. соборовъ, а впослѣдствіи, съ V и VI в.в., канономъ стали назыв. и папскіе декреты.

Канонъ, какъ правило монастырской жизни. К. кромѣ общеобязательной церковной нормы имѣетъ еще и другія значенія—таково, напримѣръ, значеніе К. какъ нормы, регулирующей монастырскую жизнь, въ такомъ значеніи употребляется К. въ сочиненіяхъ Кирилла скиѳопольскаго о св. Іоаннѣ Пустынникѣ, у Іоанна Мосха и другихъ.

Каноникон (въ прав. греч. церкви)—вещественное пожертвованіе, приносимое въ храмъ и домъ епископа подъ имен. начатковъ (т. е. первые плоды отъ полей, садовъ и приростъ домашн. скота). К. беретъ начало отъ ветхозавѣтной «десятой части или десятины», которую должны были приносить всѣ колѣна колѣну Левіину, и которая поступала въ пользу священниковъ, совершавшихъ богослуженіе въ храмѣ и жертвоприношенія, съ уничтоженіемъ которыхъ въ Нов. Завѣтѣ отпала ихъ (т. е. приношеній) обязательность, превратясь въ добровольное приношеніе. Такія приношенія дѣлались въ первые вѣка христіанства священникамъ въ чрезвычайно большомъ количествѣ, и они составляли церковное имущество; съ теченіемъ времени изъ добровольныхъ приношен. часть снова дѣлаются принудительными, поступ. тоже въ пользу духовенства (особенно съ появленіемъ приходскихъ церквей въ V в., который (К.) собиралъ настоятель прихода). К. сборъ, собираемый съ прихожанъ настоятелемъ въ пользу епископа, за пользованіе перваго приходомъ.

Каноническое посланіе—это посланіе авторитетныхъ лицъ церкви, представляющее отвѣты на вопросы др. лицъ касательно вѣры или просто обращеніе церковной власти къ чадамъ церкви по поводу какихъ либо вопросовъ вѣры. Обыкновенно эти посланія имѣли значеніе только для данной мѣстности, но впослѣдствіи, въ зависимости отъ авторитета лицъ, писавшихъ ихъ или власти, ихъ издававшей, они стали пріобрѣтать общее значеніе и обязанность подчиненія и согласованія съ ними, и стали вноситься въ сборники церковнаго права. Такія посланія существовали въ періодъ вселенскихъ соборовъ и существуютъ также теперь, только они не каноническія. На Западѣ тоже были посланія, а въ средніе вѣка папскіе декреты сдѣлались главнѣйшимъ источникомъ церковнаго права западной-римской церкви. Въ наст. вр. такое значеніе им. папскія «буллы» (См. выше).

Каноническіе отвѣты—видъ каноническихъ посланій, отличающійся отъ послѣд

нихъ только внѣшностью, нѣкоторые изъ нихъ имѣли то же значеніе, что посланія, и даже стояли выше нѣкоторыхъ, и были включены въ правила соборовъ.

Каноническое право — совокупность церк.-правовыхъ нормъ, заключающихся въ апостольскихъ, вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ и св. отецъ правилахъ. К. православной церкви отличается отъ К. пр. западно-римской, гдѣ оно обнимаетъ нормы, заключенныя въ сборникѣ церк. пр. среднихъ вѣковъ подъ названіемъ—«Corpus juris canonici», въ которомъ находятся не только правила древней церкви, но и папскіе декреты, извлеченія изъ римскаго права, законовъ франкскихъ королей и изъ др. мѣстъ.

Каноника — наука, изучающая нормы древне-церковнаго права или это,—т. называемое «каноническое право»; содержаніемъ этой науки и служитъ именно прав. древней церкви. При введеніи этой науки въ число преподаваемыхъ въ нашихъ духовныхъ академіяхъ предметовъ она была названа «каноническимъ правомъ», потомъ названіе это было замѣнено назв. «церковное законовѣдѣніе», а впослѣдствіи она была названа «церковнымъ правомъ», которое дѣлится на: внутреннее и внѣшнее,—первое заключаетъ въ себѣ предварительныя понятія ц. права, второе касается изъясненія отношеній церкви и государства и имущественныхъ средствъ. Ц. право тѣсно связано съ богословіемъ и, относясь къ отдѣлу практическаго богословія, не остается въ сторонѣ и отъ теорическаго богословія, т. к. оно (т. е. ц. право) тоже говоритъ о происхожденіи, развитіи, задачахъ, средствахъ и организаціи церкви, только точка зрѣнія ея на эти вопросы нѣсколько разнится отъ точки зрѣнія догматики, именно, догматика выясняетъ внутреннюю сторону церкви, а ц. право—внѣшнюю—ея устройство, отношеніе къ другимъ общественнымъ союзамъ, дисциплину. Церковное право обнимаетъ собою не только нормы, которыя опредѣляютъ внутреннюю жизнь церкви, но охватываетъ собою и государственныя права, опредѣляющія ея внѣшнее положеніе. Обработка церковнаго права на Востокѣ начинается съ XII вѣка съ толкованій Аристина, Зонары и Вальсамона на церковныя правила и государственныя постановленія. Завоеваніе Византіи турками ставитъ преграды къ дальнѣйшей обработкѣ. На Западѣ обработка ц. права не отстаетъ отъ работъ Востока. Ближайшими работами ц. права—были его толкованія—глоссы, причемъ для удобства обработки и изученія право было подведено подъ рубрики: personae, res, actiones. Въ XII в. появляется трудъ монаха Граціана подъ названіемъ «Concordia discordantium canonum», являющійся однимъ изъ извѣстнѣйшихъ по церковному праву, потомъ Григорій IX издалъ сборникъ декретовъ папскихъ, изв. какъ «Corpus juris canonici». Несмотря на то, что западные цер. юристы болѣе всего посвящали труда разработкѣ ц. права своихъ вѣроисповѣданій (катол. и протестант.), ихъ труды немаловажны и для православной церкви. Въ Россіи ознакомленіе съ ц. правомъ въ высшихъ дух.-учеб. заведеніяхъ началось съ XVIII в., во второй его половинѣ, начавшись съ изученіемъ ц. правилъ по Кормчей книгѣ. Въ 1835 г. ц. право было введено въ университетское преподаваніе, слушателями его были студенты-православные, а въ 1863 г. было зачислено предметомъ въ группѣ юридическаго факультета. Изъ трудовъ у насъ по ц. праву извѣстны: «Записки по церковному законовѣдѣнію»—М. Скворцова 1848 г.; «Курсъ церковнаго законовѣдѣнія»—Іоанна—еписк. смоленскаго; проф. спб. дух. академіи. Лекціи по церковному праву Н. К. Соколова, проф. моск. унив. въ 1874—1875 г.; «Краткій курсъ церковнаго права»—О. П. Альбова—въ 1882 г.; «Очерки православнаго церковнаго права»—М. А. Остроумова—въ 1893 г.; «Краткій очеркъ ц. права»—проф. М. Е. Красножена; «Курсы церковнаго права»—проф. А. С. Павлова, Суворова, Бердникова, Горчакова.

Канонъ въ богослужебномъ языкѣ—есть рядъ пѣснопѣній,—ирмосовъ и тропарей, нынѣшнюю форму пріобрѣлъ въ VIII в., благодаря Іоанну Дамаскину, составителю нѣсколькихъ каноновъ для воскресной ц. службы. По внѣшнему своему составу К. дѣлится на 9 частей—пѣсней, заключающихъ въ себѣ каждая по 1 ирмосу и нѣсколько тропарей. Въ праздничные дни обыкновенно не поется вторая пѣснь, въ виду несоотвѣтствія праздничной духовной радости ея содержанія, отличающагося чувствомъ раскаянія и сердечнаго сокрушенія. Представляя или прозаическую или стихотворную форму, каждый К. по содержанію своему выражаетъ суть празднуемаго собы-

тія и внутреннее его значеніе. Каноны бываютъ—полные изъ 9 пѣсенъ и неполные—состоящіе изъ одной, двухъ, трехъ, четырехъ пѣсенъ. Названіе К. употребляется также для обозначенія положеннаго по уставу числа молитвъ, которыя должны читаться монахами въ своихъ кельяхъ.

Канонъ литургіи (католической) — это извѣстная часть мессы, начинающаяся послѣ «Святъ, Святъ, Святъ» и кончающаяся молитвой «Отче нашъ», получившая названіе К. Вслѣдствіе своей неизмѣнности, она также называется «secretum» (т. к. читалась тихо), «mystica preces», а также просто молитвою, дѣйствіемъ, по преимуществу, а также «canon actionis» К. лит. беретъ начало отъ апостоловъ, впослѣдствіи прошедши нѣсколько періодовъ своего развитія, и окончательно оформленомъ папою Григоріемъ I (590—604) авторъ изв. «Liber pontificalis».

Кантемиръ, князь Антіохъ Дмитріевичъ, (1708 — 1744 г.) — сатирическій писатель XVIII в. Происходя изъ Молдавіи, онъ 20 л. долженъ былъ переселиться въ Россію, будучи преслѣдуемъ турками послѣ неудачнаго Прутскаго похода Петра Великаго. Ему принадлежатъ нѣсколько сочиненій религіознаго характера—каковы—«Письма о природѣ и человѣкѣ» и «Симфонія на Псалтирь»; а также нѣсколько переводныхъ.

Канторъ (cantor, отъ cano — пѣть — лат.)—пѣвецъ, въ числѣ клириковъ, на обязаности котораго было пѣніе въ церкви—и только; установленіе ихъ относятъ къ IV в., для приведенія въ порядокъ падавшаго церковнаго пѣнія; они завѣдывали ц. пѣніемъ и обученіемъ ему мірянъ,- назначались епископомъ или хорепископомъ, безъ рукоположенія.

Кантъ—Иммануилъ—философъ XVIII в. (1724—1804) новѣйшаго направленія, родомъ изъ Кенигсберга, гдѣ и получилъ университетское образованіе. Онъ былъ чрезвычайно аккуратенъ и трудолюбивъ и свою жизнь, можно сказать, провелъ въ рабочемъ своемъ кабинетѣ; онъ былъ по своимъ политическимъ взглядамъ республиканецъ, а въ религіи раціоналистъ, благодаря чему подвергался нѣкоторымъ стѣсненіямъ. Въ своихъ трудахъ онъ касается естественно-научныхъ и нравственныхъ проблемъ и видѣлъ задачу философіи въ воспитаніи мудрости. Внѣшній міръ есть отраженіе чего-то неизвѣстнаго, которое благодаря нашимъ познавательнымъ способностямъ является въ видѣ какихъ-то представленій — этотъ внѣшній міръ, нами видѣнный,—въ самомъ дѣлѣ не существуетъ. Внѣшнія на насъ воздѣйствія мы представляемъ во времени и пространствѣ, которыя и являются первичными формами чувственности; но ощущеніе—(во времени и пространствѣ) не есть познаніе; это послѣднее ничто иное какъ результатъ дѣятельности нашего разума, выраженный въ сужденіяхъ, которыя бываютъ различны — по качеству, количеству, отношенію и модальности. Движущая сила, тотъ дѣйствительной источникъ, производящій явленія—намъ всегда и всюду незамѣтенъ, представленія же наши и составляютъ такъ наз. внѣшній міръ. Нашъ разумъ, идущій за предѣлы чувственныхъ познаній, создаетъ какъ бы три идеи—души, міра и Бога, первая есть основаніе—душевныхъ состояній, вторая—явленій, а послѣдняя—всеобусловливающаго. Созданныя мыслью, эти три объекта подлежатъ изученію мнимыми науками—раціональной психологіей, раціон. космологіей и рац. теологіей, изъясняющей о Богѣ, душѣ и мірѣ. Кантъ, касаясь рац. богословія, говоритъ, что его основанія, его понятія ни на чемъ не обоснованы—доказательства его лежатъ въ смѣшеніи понятій или на произвольно созданныхъ положеніяхъ. Для познанія Бога существуетъ практическій разумъ, который даетъ правила волѣ, неограниченной, которая признается только добрая, именно старающаяся дѣйствовать согласно долгу, т. е. дѣлать согласное съ ничему неподчиненному, категорическому, нравственному закону: поступай такъ, чтобы правило твоей воли могло быть для другихъ (общимъ) закономъ, или чтобы человѣчество было цѣлью, а не средствомъ. Человѣкъ (какъ неравн. величина) у К. ничтоженъ во внѣ, а во внутреннемъ безмѣрно великъ. Въ моральномъ отношеніи онъ независимъ, если въ самомъ дѣлѣ онъ дѣйствуетъ и желаетъ дѣйствовать разумно т. е. согласно нравственному закону (см. выше). Между людьми существуетъ извѣстное несогласіе потому, что въ ихъ отношеніи больше господствуетъ чувственность, а не разумъ. Дѣятельность человѣка имѣетъ цѣлью достиженіе высочайшаго блага—цѣль эта распадается на двѣ части, обнимаетъ счастье и добродѣтель; для перваго требуется безконечное усовер-

шенствованіе, а второе не достигается своими силами. Религію К. опредѣляетъ какъ сознаніе, что наши нравственныя обязанности суть божественныя заповѣди. Религія, какъ внѣшнее отношеніе человѣка къ Богу, есть ничто иное какъ воображеніе—самообманъ. Цѣль же нравственной жизни человѣка есть осуществленіе нравствен. идеала, который представляетъ собою І. Христосъ. Страданіе для грѣшника есть единственное наказаніе за его грѣхи, а для праведнаго, добровольно принятое имъ, есть выраженіе святости, будучи страданіемъ за все человѣчество. Обряды церковные К. считаетъ какъ выраженіе внутренняго настроенія. Благодать Божію онъ не считаетъ необходимой. Чудеса, которыя онъ дѣлитъ на физическія и нравственныя, по его мнѣнію, ничуть не содѣйствуютъ выполненію религіею. Не говоря ясно относительно прошедшихъ чудесахъ, онъ не вѣритъ въ повтореніе ихъ въ настоящемъ и будущемъ. Таковы взгляды К.

Канты, кантычки—духовныя пѣсни поэтическаго сюжета съ медленнымъ напѣвомъ. Въ XVII и XVIII вв. они были въ большомъ употребленіи въ польско-католическихъ и уніатскихъ школахъ, откуда впослѣдствіи они проникли въ юго-западную Русь, дѣлаясь народнымъ достояніемъ и проникли въ составъ, т. называемыхъ, «Богогласниковъ».

Канутъ—святой р.-католической церкви, король, занимавшій датскій престолъ въ періодъ 1080—1086 г., сынъ короля Свенда Эсперидсена и зять фландрскаго графа Роберта. Онъ облегчилъ положеніе рабовъ и бѣднаго населенія своего государства и произвелъ нѣкоторыя реформы, но, подпавъ подъ вліяніе духовенства, онъ началъ вводить все новые и новые налоги въ ихъ пользу, обременяя народъ, приводя его къ неоднократнымъ возмущеніямъ, пока и не былъ имъ же убитъ въ 1086 г. въ одной изъ церквей; въ 1109 г. онъ былъ признанъ мученикомъ и канонизованъ р.-кат. церковью.

Канцелярія оберъ-прокурора Святѣйшаго Сѵнода. Въ 1721 г. явился Синодъ, образованный Петромъ В. изъ духовной коллегіи, которая въ свою очередь явилась на смѣну патріаршества послѣ смерти патріарха Адріана въ 1700 г.—это было высшее учрежденіе, черезъ которое дѣйствовала и дѣйствуетъ самодержавная власть въ церковномъ управленіи. При Св. Сѵнодѣ состоитъ сѵнодальный оберъ-прокуроръ, учрежденный въ 1722 г., который исполняетъ функцію надзора за дѣлопроизводствомъ Св. Сѵнода и имѣетъ положеніе главноуправляющаго особымъ вѣдомствомъ. Съ развитіемъ общественно-церковной жизни, ея интересовъ и потребностей, не подъ силу стало оберъ-прокурору справиться со своими обязанностями и на помощь ему была учреждена въ 1836 г. особая канцелярія, состоящая подъ управленіемъ директора, изъ трехъ отдѣленій. Въ ней производились слѣдующія дѣла—1) исполненіе по опредѣленіямъ Св. Сѵнода и журналамъ комиссіи духовныхъ училищъ, которыми предоставляется оберъ-прокурору сноситься съ лицами и учрежденіями или издать нужныя распоряженія. 2) разсмотрѣніе поступающихъ жалобъ изъ Прав. Сената, касающихся церкви или духовенства. 3) разсмотрѣніе жалобъ на рѣшенія низшихъ мѣстъ духовнаго вѣдомства и Св. Сѵнода, подаваемыхъ на Высочайшее имя, а также наведеніе справокъ и др. свѣдѣній, относящихся къ дѣлу. 4) разсмотрѣніе жалобъ и прошеній по епархіальнымъ дѣламъ, а также и Св. Сѵнода, подаваемыхъ на имя оберъ-прокурора. 5) сношенія съ епархіальнымъ начальствомъ, предписанія секретарямъ консисторіи, а также канцеляріямъ среднихъ и низшихъ мѣстъ духовнаго вѣдомства, находящихся подъ наблюденіемъ оберъ-прокурора. 6) пересмотръ свѣдѣній о церковныхъ происшествіяхъ, а равно и касающихся поведенія духовенства, и составленіе уставовъ и вѣдомостей. 7) веденіе дѣлъ типографій и книжныхъ лавокъ. 8) завѣдываніе суммами типографіи, быв. библейскаго общества и др. переходящихъ въ Св. Сѵнодъ. 9) увольненіе, назначеніе чиновниковъ канцеляріи Св. Сѵнода и его отдѣленій и секретарей консисторіи. 10) награды подвѣдомственнымъ чиновникамъ. 11) собраніе свѣдѣній и составленіе отчета о состояніи дѣлъ церкви. Въ ней сосредоточиваются дѣла о присоединеніи къ православной церкви иновѣрцевъ, о смѣшанныхъ бракахъ, о перевозѣ мертвыхъ тѣлъ, она подготовляетъ всеподданнѣйшіе доклады по духовному вѣдомству и многія др. дѣла. Но уже на первыхъ порахъ появленія канцеляріи чувствовались недостатки ея организаціи и, когда въ 1839 г. былъ назначенъ оберъ-прокуроромъ гр. Протасовъ,

онъ тотчасъ же послѣ занятія этой должности сдѣлалъ всеподданнѣйшій докладъ о недостаткахъ въ организаціи канцеляріи, предлагая произвести различныя въ ней реформы — докладъ не остался безъ послѣдствій, въ томъ-же 1839 г. былъ изданъ Высочайшій Именной Указъ Правительствующему Сенату, касающійся реформы канцеляріи—въ немъ былъ опредѣленъ точно кругъ ея дѣйствій и введенъ новый штатъ. Такъ обстояло дѣло до 1861 г., когда вышло распоряженіе о сокращеніи дѣлопроизводства и штатовъ и касалось уничтоженія нѣкоторыхъ должностей или соединенія нѣсколькихъ въ одну. Штатъ, опредѣленный 1861 г., просуществовалъ до 1872 г., когда были введены новые кругъ обязанностей и дѣйствій. Главныя функціи канц. сводились къ слѣдующему: изготовленіе бумагъ идущихъ на Высочайшее усмотрѣніе, переписка съ другими вѣдомствами и надзоръ надъ своими, завѣдываніе личнымъ составомъ духовнаго вѣдомства и собираніе статистическихъ данныхъ. Этотъ кругъ съ теченіемъ времени, съ измѣненіемъ обстоятельствъ, развитіемъ общественной жизни, подвергался нѣкоторымъ измѣненіямъ. Такъ, въ 1867 г. произошли нѣкоторыя перемѣны относительно духовно-учебной части; потомъ измѣненія послѣдовали въ 1884, 1903, 1907 г.г., касательно программъ духовныхъ училищъ, касательно цензуры были изд. правила въ 1867—1884 г., а также въ 1876 г. прав. о положеніи лицъ, служащихъ въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ. Въ архивѣ канцеляріи находится много цѣнныхъ документовъ, касающихся не только церкви, но и всего государства вообще, особенно много такихъ дѣлъ осталось отъ времени оберъ-прокурорства Побѣдоносцева.

Канцелярія розыскныхъ раскольническихъ дѣлъ. Еще задолго до появленія Св. Сунода для розыска раскольниковъ, для взиманія съ нихъ положенныхъ сборовъ и отбиранія росписки отъ нихъ въ томъ, что они будутъ оставаться въ расколѣ при духовныхъ персонахъ, у дѣлъ раскольничьихъ», были особые судьи, съ указанными выше обязанностями; съ учрежденіемъ Св. Сунода они не исчезаютъ, а продолжаютъ дѣйствовать по прежнему. Канцелярія розыск. раск. д. была образована въ Москвѣ при полк. Плещеевѣ, а при Тотемскомъ кругъ ея дѣйствій значительно расширяется, чему особенно способствовало закрытіе приказа церковныхъ дѣлъ. Потомъ съ учрежденіемъ московской раскольничьей конторы и московской сунодальной канцеляріи К. розыск. раск. д. кончаетъ свое существованіе (ок. 1727 г.).

Канцелярія Святѣйшаго Сунода. Сейчасъ же послѣ появленія Св. Сунода послѣднимъ было возбуждено ходатайство объ открытіи собственной канцеляріи, такъ какъ въ виду множества дѣлъ, его обременяющихъ, трудно было ему справиться со своими задачами. И, дѣйствительно, вскорѣ и была образована она, причемъ служащими рѣшено было назначить служащихъ прежнихъ патріаршихъ приказовъ, но въ виду того, что эти служащіе успѣли уже разойтись, поступивъ въ иныя учрежденія, то Св. Суноду пришлось долго страдать отъ недостатка служащихъ, обусловливающагося еще тѣмъ, что они не могли быть приняты безъ разрѣшенія Сената, но когда послѣднее было уничтожено, контингентъ служащихъ пополнился и К. Св. Сунода стала дѣйствовать въ полной силѣ. Измѣненіи штатовъ слѣдовали въ 1725, 1741, 1797 1819, 1839, 1843, 1859, 1864 г.г. К. имѣетъ 6 отдѣленій—и является центромъ всѣхъ сунодальныхъ учрежденій.

Канцелярія сунодальнаго правленія въ Москвѣ. Подобно московской конторѣ Правительствующаго Сената, для рѣшенія дѣлъ касающихся Св. Сунода, въ Москвѣ была учреждена въ 1723 г. К. сун. прав. Но когда Св. Сунодъ въ 1728 г. былъ раздѣленъ на два аппартамента, К. с. прав. была признана излишней и въ 1727 г.—упразднена, а дѣла ея перешли въ московскую дикастерію. 1731-же году вмѣсто нея возникъ «Св. Правит. Сунодъ въ Москвѣ», представляющій собою особое учрежденіе съ канцеляріей съ опредѣленнымъ кругомъ своей дѣятельности; но въ 1734 г. оно было уничтожено и снова воскресла К. с. прав., которая 1742 г. была измѣнена въ «контору» Св. Сунода съ предсѣд. московскимъ митрополитомъ и канцеляріею, съ управляющимъ (онъ же и прокуроръ конторы) во главѣ.

Капа—(caput—голова, или отъ capere—обхватывать, лат.): 1) особое верхнее платье въ видѣ большого платка съ капюшономъ, носимое свѣтскими и духовными лицами на Западѣ, но съ XII в. сдѣлавшаяся платьемъ только духовенства (теперь же въ видѣ

свящ. ризы съ пришитымъ кускомъ матеріи, видимо напоминающимъ прежній капюшонъ—употребляемое у р.-к. во время похоронъ, вечерни, заутрени и церк. процессіи; въ православной церкви на «капу»—похожа монашеская мантія. 2) К. также назывались въ древности палатки, въ которыхъ хранились ковчеги съ мощами святыхъ—христіанскіе короли брали ихъ во время военныхъ походовъ. Лица, носившія К., получили названіе капплановъ (capelani).

Капелла—(capella, лат.)—такъ назывались на западѣ безприходныя, домовыя церкви. Названіе свое они получили отъ вышесказанной капы и впервые К. называлась базилика св. Мартина въ Турѣ, гдѣ и помѣщалась «капа» этого святого. Капеллами бываютъ: 1) маленькія церкви, построенныя въ мѣстахъ мученія какого-нибудь святого, или для храненія его мощей. 2) К. Палатиновъ (chapelles palatines), это зданіе иногда и въ нѣсколько этажей—верхнюю часть коихъ (зданій) занимали короли, а нижнюю служащіе при дворѣ со своими семействами—(напр., Карла Вел. въ Парижѣ). 3) К., соединенныя съ церквами—это маленькія церкви, пристроенныя къ соборной ц. отдѣльными лицами для совершенія личныхъ молитвъ. 4) К. внутри церкви—придѣлы внутри церкви около главнаго алтаря и по бокамъ его стѣнъ. 5) К. умершихъ—воздвигались посреди или около кладбища. 6) К. извѣстная сторона внутри церкви. К. также обозначаетъ (въ переносн. смыслѣ сл.)—помѣщеніе внутри ц., гдѣ исполняется музыка, а также музыканты и хоръ, совокупность изв. церк. предметовъ, или гробъ и катафалкъ для умершихъ, освѣщенный свѣчами.

Капелла—(въ музыкальномъ смыслѣ)—это хоръ, а по преимуществу (у насъ) придворный хоръ, исполняющій церковное пѣніе въ присутствіи Высочайшихъ особъ. Слово К. производятъ отъ испанскаго «саро» — (что значитъ покрышка), подъ этимъ словомъ обыкновенно прежде наз. небольшое зданіе съ религіозными изображеніями или образами; внутри церкви она вдавалась во внѣшнюю стѣну комнаты, служащей для совершенія богослуженія, а иногда въ этихъ капеллахъ (т. е. комнатахъ) производились концерты духовной музыки. Впослѣдствіи этимъ словомъ стали обозначаться сами общества пѣвчихъ и музыкантовъ, исполнявшихъ большею частью церковную музыку. Это названіе въ Россіи появляется въ XVII в., гдѣ оно тогда обозначало архіерейскіе хоры, а въ XVIII в.—придворные хоры пѣвчихъ, послѣдніе, появляясь при вел. кн. Василіи Ивановичѣ, особенно прославились въ царствованіе I. Грознаго, но получили окончательное развитіе при Михаилѣ Ѳеодоровичѣ, ихъ число доходило до 70 чел., раздѣляясь на 6 частей (станицъ). Эти пѣвцы пользовались обширными познаніями въ области пѣнія, являясь также хранителями его. При Петрѣ В., который особенно любилъ церковное пѣніе, были вызваны имъ изъ-за границы опытные иностранные капельмейстеры, поставившіе хоръ на должную высоту его знаній. Со второй половины XIX в. ц. хоры капел. по своему характеру дѣлаются болѣе національными.

Капелла придворная пѣвческая—это хоръ пѣвчихъ въ дворцовыхъ церквахъ Царскаго дома. Скудныя свѣдѣнія не даютъ въ точности установить подробно начало и первоначальный періодъ ея существованія. Но установлено, что начало свое Кап. придв. придв. беретъ отъ государевыхъ пѣвчихъ дьяковъ, причемъ разнообразна была ея участь, такъ при Петрѣ В. она состояла изъ 40 чел. послѣ его смерти число ихъ было уменьшено до 15, а въ царствованіе Анны Ивановны достигла числа 53 чел., при Екатеринѣ В. капелла придв. п. должна была не разъ выступать въ разныхъ концертахъ, ею были выписаны изъза границы, особенно Италіи, композиторъ и капельмейстеръ, благодаря которымъ въ церковное пѣніе проникъ свѣтскій элементъ итальянской музыки и пѣнія, изъ русскихъ капельмейстеровъ - директоровъ замѣч. Бортнянскій (ум. 1825 г.) и особенно Львовъ, Бехметевъ; 1839 г. при ней (капеллѣ) учреждаются инструментальные классы.

Капелланъ—смотри Капланъ—ниже.

Каперсъ — (Capparis spinosa) — кустарникъ изъ мелкихъ, тонкихъ, гибкихъ стеблей, съ свѣтлозелеными круглыми листьями и тернами—цвѣты его розовые и бѣлые, плоды сѣмянъ его, по вкусу, походятъ на перецъ. К. растетъ въ Африкѣ, Америкѣ, южной Европѣ. Во множествѣ онъ произростаетъ въ Палестинѣ, о немъ не разъ вспоминается и въ Библіи, говорятъ, онъ культивировался въ Палестинѣ и былъ обложенъ сборомъ.

Капернаумъ — (отъ каперъ—село Нахумъ), «селеніе Наума», по точному переводу этого слова—городъ Палестины на сѣверо-западномъ берегу Геннисаретскаго озера, на границѣ колѣна Нефѳалимова и Завулонова. Мѣсто дѣятельности І. Христа. Впослѣдствіи К. былъ разрушенъ римлянами, въ каковомъ состояніи находится въ настоящее время, это мѣсто носитъ названіе Тель-Хумъ отъ мѣстечка на сѣверѣ отъ Магдалы.

Капитолина—св. мученица изъ Кесаріи (каппадокійской), пострадавшая за ученіе Христа въ IV вѣкѣ, будучи обезглавлена въ 304 г. Храмъ во имя ея находится въ Константинополѣ. Пам. 27 окт.

Капитонъ—св. священномученикъ херсонскій—епископъ херсонскій IV в. Скончался при устьѣ р. Днѣпра. Пам. 7 марта. Замѣчателенъ тѣмъ, что, когда язычники потребовали чуда, молился въ раскален. печи.

Капитонъ—св. мученикъ, пострадавшій съ Памфиломъ. Пам. 12 авг.

Капитонъ—извѣстный лжеучитель первыхъ временъ раскола, отъ его имени всѣ раскольники назывались «Капитонами»,—онъ былъ крайній аскетъ, отвергалъ іерархію и думалъ, что для спасенія ничего не требуется, кромѣ поста и веригъ. Ум. около 1667 г.

Капитулъ—(capitulum)—въ римско-католической церкви—коллегія клириковъ, организованная при церквахъ и пользующаяся корпоративнымъ устройствомъ. Такъ какъ они (т. е. клирики) должны были собираться ежедневно для чтенія «главы» изъ свящ. писанія, что называл. capitula—отсюда возникло и ихъ названіе, обозначающее впослѣдствіи мѣсто ихъ собранія, а также совокупность ихъ же самихъ. Сперва совокупность этого клира называлась пресвитеріемъ, и только въ IX и X вв. возникаетъ наименованіе «капитулъ». Изъ должностныхъ лицъ, завѣдывающихъ текущими дѣлами капитулы были—cantor или primicerius, scholasticus, sacrista или thesaurius, cellerarius, camerarius, portarius, praelati. Теперь К. пользуются изв. самостоятельностью. У протестантовъ К. это—корпорація, опредѣляющая доходы своимъ членамъ; въ англик. церкви—учрежденіе при епископѣ. Кругъ дѣятельности не великъ.

Капитулъ—въ западно-русской уніатской церкви. Это были древніе клиросы, извѣстные подъ этимъ именемъ до XVIII в.; послѣ того, какъ многіе функціи отъ нихъ перешли къ новоучрежденнымъ разнымъ другимъ должностнымъ лицамъ, за ними осталась охрана каѳедральныхъ имѣній при жизни и послѣ смерти епископа, а въ 1668 г. и этого они лишились. Но въ XVIII в. К. снова пріобрѣтаютъ большее значеніе, благодаря усиленію уніи; такъ, К. были выдѣлены изъ прочаго духовенства и надѣлены извѣстной самостоятельностью въ своемъ управленіи, а кромѣ того члены его были надѣлены еще и частными обязанностями по дѣламъ каѳедры. Но К. не были утверждены папой, почему они вскорѣ потеряли свои права и только въ 1864 г. были утверждены папой К., находившіеся въ предѣлахъ Австріи. Въ 1822—1828 г. К. были преобразованы въ православ. каѳедр. соборы.

Капитуляріи—особые королевскіе указы, встрѣчающіеся впервые въ 779 г. Таковы, напр., были, edicta praeceptiones, decreta (или decrétiones) меровингскихъ королей и предписанія арнульфскихъ мажордомовъ, Высшей ступени развитія они получили при Карлѣ Вел., а также Людовикѣ Благочестивомъ. По своему содержанію К. чрезвычайно разнообразны. Изъ сборниковъ К. извѣстны—аббата Ансегиза изъ Фонтанелы (823 г.), Бенедикта Levita, Исаака, епископа лангрскаго, епископа турскаг. Герара и короля Лотаря.

Капланъ—(capellanus, Kapellan, Kaplan, Chapelain), лица при войскѣ во время походовъ, а потомъ слуги королей, феодальныхъ владѣтелей, а также и другихъ знатныхъ лицъ. К. первоначально назывались, носившіе «капы»; потомъ, кромѣ вышеуказанныхъ К., стали называться священники капеллъ, т. е. домовыхъ церквей (у католиковъ). Слово К. происходитъ отъ сара или capella (короткая мантія св. Мартина, патрона Франціи).

Каплица—(отъ capella) въ польской р.-католической ц.—домовый костелъ или придѣлъ въ видѣ пристройки при большемъ храмѣ, или большой костелъ на кладбищѣ. Изъ Польши это названіе перешло въ юго-западн. Русь.

Каппадокія—мѣстность въ Малой Азіи въ переводѣ слово это означаетъ «земля хорошихъ людей» (персидск.). Она до 363 г. до Р. Х. была самостоятельной страной, въ этомъ году была покорена персами-потомъ перешла въ руки Александра Ма,

кедонскаго, но послѣ его смерти пріобрѣла самостоятельность. Затѣмъ подпала подъ владычество римлянъ, и присоединена къ Понту и Малой Арменіи, образовавъ, такъ. образомъ, большую римскую провинцію. Населеніе К. индо-германскаго происхожденія; въ ней насчитывается до 40.000 ч. жителей. Христіанство быстро распространилось въ К., а оттуда проникло и въ др. сосѣднія съ ней страны. Въ К. много церквей и школъ.

Каптеревъ, Николай Ѳеодоровичъ—докторъ исторіи, засл. орд. профессоръ московской духовной академіи, кончилъ блестяще курсъ моск. дух. акад. въ 1873 г. и былъ оставленъ при ней приватъ-доцентомъ, а въ 1898 году получилъ званіе ординарнаго профессора. Его сочиненія касаются или сношеній Россіи съ Востокомъ, или церковной исторіи XIX в.—Таковы, напр.,—«Характеръ отношеній Россіи къ православному Востоку въ XVI и XVII вв.», «Сношенія іерусалимскаго патріарха Досиѳея съ русскимъ правительствомъ 1669—1707 г.», «Русская благотворительность Синайской обители въ XVI, XVII и XVIII столѣтіяхъ», «Пріѣздъ въ Москву іерусалим. патр. Паисія въ 1649 г.» и много другихъ достойныхъ вниманія, посвященныхъ различнымъ сторонамъ ц. жизни. Родился К. въ 1847 г. въ Моск. губ.

Каптеревъ, Петръ Ѳеодоровичъ—нынѣ состоящій на службѣ въ Собственной Его Величества канцеляріи по учрежденіямъ Императрицы Маріи, сотрудникъ многихъ педагогическихъ журналовъ. Извѣстностью пользуется его трудъ «Педагогическая психологія для народныхъ учителей, воспитателей и воспитательницъ», изд. въ 1877 г.

Каптырь—головной уборъ у раскольниковъ, такіе каптыри (или каптуры) «соболи съ пухомъ» носились русскими царицами въ XVI и даже въ XVII в.

Капустинъ, Андрей Ивановичъ—см. архим. Антонинъ.

Капуцинки — (Capucinae, Filiae Passionis)—католическій монашескій женскій орденъ; Маріей Лаврентіей Лонга (ум. 1542) основанъ былъ въ Неаполѣ «госпиталь неизлѣчимыхъ» и монастырь «іерусалимскихъ женъ», подчинявшійся 3 правиламъ св. Франциска. Когда надзоръ надъ этимъ монастыремъ перешелъ къ капуцинамъ, монахини приняли правила св. Клары, и стали носить длинный капюшонъ, то прежнее ихъ названіе замѣнилось въ «К.»—теперь онѣ сущест. въ Италіи, Испаніи, Франціи и Америкѣ.

Капуцины — католическій монашескій орденъ. Въ XVI вѣкѣ въ герцогствѣ Урбино (Италія) появился новый монашескій орденъ—это были К., получившіе свое названіе отъ одежды, которую носили его члены, пирамидальной формы (capitium). Ихъ строгій уставъ былъ утвержденъ папой Климентомъ VII; основатель К. монахъ-францисканецъ Маттео ди Басси, не находя удовлетворенія въ уклонявшихся отъ первоначальнаго устава францисканцахъ — задумалъ основать новый орденъ, по примѣру св. Франциска, что и исполнилъ, основавъ К. Во главѣ Капуц. стоитъ «генеральный викарій»; въ монастырѣ не можетъ быть больше 12 чел. К. много поработали «ad maiorem papae gloriam»—т. е. на славу папства. Ихъ много въ Азіи, Америкѣ, Африкѣ, Европѣ (и Россіи).

Капуціанты—(capuciati)—фанатики XIII вѣка, поставившіе себѣ цѣлью очищеніе церкви отъ еретиковъ, дабы возстановить первоначальную ея свободу, единство, а также силою заставить всѣхъ жить въ мирѣ. Основателемъ ихъ считается Дюранда, дровосѣкъ или плотникъ изъ Оверньяна. Они носили бѣлые капюшены съ особыми свинцовыми бляхами.

Караджичъ, Вукъ Стефановичъ—преобразователь сербской орѳографіи, собиратель народныхъ пѣсней, основатель новой литературы, давшій также прекрасный переводъ для сербовъ Новаго Завѣта. Умеръ К. въ 1864 г. на 74 году своей жизни.

Караимы—(«читающіе»—евр.)—религіозная секта изъ еврейства—образовавшаяся вслѣдствіе непризнанія господства раввиновъ, въ опредѣленіи моральныхъ и догматическихъ истинъ и толкованіи закона Моисеева. Въ нѣкоторыхъ частяхъ своего ученія они сходны съ протестантами и кальвинистами. О происхожденіи К. говорятъ различно — одни считаютъ основателемъ Анана, сына Давида, другіе доказываютъ тѣснѣйшую связь съ исламомъ, въ виду сходства шіитовъ (одна часть исламитовъ) съ еврейскими К. Исторію караимства дѣлятъ на 3 періода: I-й—съ половины VIII—до IX в. расцвѣтъ К.; II-й — в. горячіе споры съ раввинистами и III-й—упадокъ Караимовъ Сущность ученія Караимовъ заключается въ отрицательномъ отношеніи къ ре-

лигіознымъ обычаямъ и преданіямъ и приверженность къ буквальному смыслу Св. Писанія. Они признавали Моисеевъ законъ, но не признавали никакихъ нововведеній и приспособляемости къ жизни, они брали его чистымъ. Главною задачею они считали именно изученіе Св. Писанія. У нихъ не было на первыхъ порахъ никакой іерархической организаціи, и только впослѣдствіи являются, т. наз., хахамы—мудрецы. К. насчитывается до 20 тыс., бо́льше всего живетъ ихъ въ Россіи. Караимамъ—по сравненію съ евреями, предоставлены значительныя права и преимущества закономъ.

Каракалла — римскій императоръ, царствовавшій съ 211—217 года, К. было его прозвищемъ (caracalla—длинная галльская накидка, которую ввелъ онъ въ Римѣ въ употребленіе). Полное его имя Basianus M. Aurelius Antonius. Сынъ имп. Септимія Севера, родившійся въ 188 г. въ Ліонѣ, убившій своего брата Гету и много его сторонниковъ. Важенъ его эдиктъ, признававшій за свободными жителями провинцій права римскихъ гражданъ. Отношеніе его къ христіанамъ было безразлично, хотя и было въ его царствованіе гоненіе, но оно было продолженіемъ начатаго при его отцѣ. Онъ отличался чрезвычайною жестокостью и безумствомъ. Въ 217 году онъ былъ убитъ префектомъ преторіи Макриномъ.

Караманъ Матвей—(Caraman Matija)—хорвато-далматскій ученый XVIII в., исправитель богослужебныхъ хорвато-глаголическихъ книгъ. Родился К. въ XVIII в. въ Сплѣтѣ, скончался въ 1771 г.

Каратаевъ, Иванъ Прокофьевичъ, собиратель старинныхъ книгъ, членъ-корреспондентъ Императорской Академіи Наукъ, Имп. Публич. Библіотеки, Московскаго общества исторіи. Изъ его трудовъ, извѣстны: 1) Хронологическая роспись славянскихъ книгъ, напечатанныхъ кирилловскими буквами 1491—1730», 2) «Библіографическія замѣтки о старопечатныхъ славянскихъ изданіяхъ», 3) «Осьмогласникъ 1491 г., напечатанный въ Краковѣ кирилловскими буквами». 4) Описаніе славяно-русскихъ книгъ, напечатанныхъ кирилловскими буквами. Родился въ 1817 г., ум. 1886 году.

Карашевичъ, Платонъ Ивановичъ б. настоятель каѳедральнаго Исаакіевскаго собора—митрофорный протоіерей, родомъ изъ Волыни, высшее образованіе получилъ въ С.-Петербургской духовной академіи. Извѣстенъ его трудъ: «Очеркъ исторіи правосл. церкви на Волыни». Скон. въ 1856 г.

Карашевичъ, Александръ Ѳеодоровичъ—преподаватель въ духовной семинаріи въ Рязани, окончившій курсъ въ московской духовной академіи. За сочиненіе «О новооткрытомъ памятникѣ «Ученіе двѣнадцати апостоловъ» получилъ степень магистра богословія, а кромѣ того еще написалъ онъ нѣсколько статей. Родился въ 1862 г. въ Ярославской губ.

Каргопольскій Успенскій женскій общежительный монастырь, 3 класса, находящійся въ 1 вер. отъ гор. Каргополя, Оренбургской губ. Основанъ въ XIV вѣкѣ; первоначально былъ мужскимъ, обращенъ въ женскій въ 1649 г. Въ составъ его входятъ: игуменія, 19 монахинь и 39 послушницъ.

Каргопольскій Спасо-Преображенскій мужской заштатный монастырь, находящійся въ $^1/_2$ вер. отъ г. Каргополя, Олонецкой губ. Основанъ въ XIV вѣкѣ, храмъ одинъ. Во владѣніи монастыря 3714 дес. земли; общее же благосостояніе его было нарушено въ XVII вѣкѣ шайками шведовъ, поляковъ и литовцевъ.

Кардиналы (римско-католическіе) институтъ, служащій для опоры и укрѣпленія папскаго могущества. Само имя К. происходитъ отъ cardo, что значитъ, «крюкъ»—крюки, на которыхъ двигаются и держатся двери, а въ переносномъ—главное основаніе, главное лицо, центръ. Это названіе на Западѣ сперва примѣнялось въ государственномъ строѣ, обозначая высшихъ сановниковъ, во II в. оно перешло въ р.-католическую ц. обозначая римскаго епископа, а впослѣдствіи это названіе перешло и на гл. помощниковъ его, ближайшихъ къ нему лицъ. Въ I в. по Р. Х. Римъ былъ раздѣленъ на 7 округовъ, со стоящими во главѣ ихъ 7 діаконами, состоящими членами рим. пресвитеріума и предсѣдателями соборовъ областного ихъ клира; въ IV в. въ 6-мъ канонѣ римскаго собора при папѣ Сильвестрѣ, эти лица наз. К. Во II в. появляются кардиналы - пресвитеры, введенные папою Гигиномъ (139—147 г.) а Римъ былъ раздѣленъ по отношенію къ нимъ на 55 округовъ. Только въ IV в. появляются епископы-кардиналы при папѣ Стефанѣ IV (по крайней мѣрѣ впервые при немъ о нихъ вспоминается) числомъ 7—это были епи-

скопы: Остіи, Албаніи, Порто, Пренести, Сильвы-Кандады, Сабинума, Тускулума (согласно документу XI в.), принимавшіе участіе въ выборѣ папъ и бывшіе его посланниками. Формулировалъ ихъ права въ выборѣ папъ—папа Николай II (1059 г.) Ихъ значеніе увеличили постановленія папъ Льва X въ 1513 г. и Сикста V, Иннокентія IV, Урбана VIII и съ теченіемъ времени права ихъ все увеличивались.

Каремъ—городъ, находящійся въ колѣнѣ Іудиномъ, теперь на мѣстѣ К. селеніе Айнъ-Каримъ съ францисканскимъ св. Іоанна монастыремъ, отъ котораго и самое селеніе часто называется селеніемъ св. Іоанна. Въ древности К. былъ мѣстомъ посѣщенія Пресв. Дѣвою Маріею Елизаветы.

Каринскій, Мих. Ивановичъ проф. философіи. Выдвинувшійся благодаря своимъ трудамъ и способностямъ, К. въ области философіи занимаетъ почетное мѣсто не только въ рядахъ русскихъ ученыхъ но и западныхъ, по методу обработки болѣе всего походя на Куно Фишера. Прекрасно ознакомившись съ сочиненіями и системами выдающихся философовъ, К. съ обширными знаніями приступилъ къ критикѣ Канта, не оставилъ безъ вниманія К. также системъ Фихте, Шеллинга, Гегеля, подвергая ихъ самому тщательному разбору и критикѣ. Изъ многихъ важныхъ трудовъ его, извѣстны: — «Классификація выводовъ», «Египетскіе іудеи», «Критическій обзоръ послѣдняго періода германской философіи», «Явленіе и дѣйствительность» и др. Род. К. въ 1840 г. въ Москвѣ, гдѣ прошелъ курсъ духовной семинаріи и духовной академіи.

Каріаѳіаримъ («городъ лѣсовъ») — городъ западной Палестины. Въ періодъ судей въ К. находился Ковчегъ Завѣта, до времени его перенесенія въ Іерусалимъ Давидомъ. К.—родина пророка Урія, современника Іереміи. На мѣстѣ древняго К. стоитъ теперь (такъ полагаютъ) селеніе Каріакъ-ель-Енадъ. Въ XII в. крестоносцы въ К. построили церковь.

Каріонъ—преп. инокъ египетскій, время его подвижнической жизни неизвѣстно, нѣкоторые относятъ къ IV в. Пам. Каріона и Захарія (его сына)—5 декабря.

Каріонъ—(Истоминъ, іеромонахъ Чудова монастыря). Образованіе получилъ въ Спасской и Патріаршей школахъ а равно также и въ славяно-греко-латинской академіи. Онъ пользовался, благодаря своему литературному таланту, большимъ вниманіемъ у патріарховъ Іоакима и Адріана. Свою службу К. началъ въ печатномъ дворѣ. При Петрѣ Великомъ за свое приверженство къ патріарху, а равно и царевнѣ Софіи большимъ вниманіемъ не пользовался. Изъ его сочиненій извѣстны до насъ дошедшіе отрывки его катехизиса, представляющіе собою не обычно принятые вопросы и отвѣты на нихъ, а систем. изложеніе въ прозаическо-стихотворной формѣ, «Имя новое» (т.-е. Іис. Хр.) сочиненіе, которое онъ посвящаетъ патр. Іоакиму и направленное противъ лютеранъ и кальвинистовъ, его проповѣди подъ названіемъ «Веселіилъ», «Лѣтопись великія земли Россійскія...» до 1705 г. «Служба и житіе св. Іоанна Воина», а кромѣ того книги Едемъ и Вразумленіе и нѣсколько историческихъ трудовъ, большой букварь, изданный въ Москвѣ въ 1696 г. и др. Родился въ I полов. XVII в., сконч. ок. 1717 г.

Карія—область въ юго-западномъ углу Малой Азіи, омываемая съ запада и юга Средиземнымъ моремъ. Ея населеніе, отличавшееся храбростью, грубостью нравовъ принадлежало къ семитической группѣ.

Каркая—мѣстность южной Палестины, недалеко отъ потока, впадающаго въ Средиземное море.

Каркоръ—мѣстность въ Палестинѣ, находящаяся на восточной сторонѣ Іордана, тамъ, гдѣ нѣкогда Гедеонъ нанесъ пораженіе мадіанитянамъ.

Карловацкая (Карлштадтская) епархія образована изъ Карловацко-Зринопольской, Кастайницкой и Северинской, одна изъ большихъ еп. Карловецкой митрополіи. Населеніе православнаго исповѣданія увеличилось особенно бѣжавшими туда отъ турецкаго притѣсненія сербами. К. еп. должна была выдержать горячую борьбу съ пропагандой католицизма и уніи. Населеніе К. еп. имѣетъ 144 прихода.

Карловецкая митрополія. Переселившіеся въ 1690 г. изъ Турціи въ Австрію сербы въ своихъ церковныхъ дѣлахъ подчинялись печскому патріарху, несмотря на то, что печскимъ патр. Каллиникомъ была предоставлена имъ церковная самостоятельность. Когда же сама Печская епархія потеряла свою автокефальность, послѣ того какъ турками былъ сожженъ монастырь Крушедолъ—этотъ церковный центръ сер-

бовъ—тамошній митрополитъ Викентій Поповичъ переѣхалъ въ Карловицы и тѣмъ положилъ начало К. митр. Переселившимся въ Австрію сербамъ императоръ австрійскій Леопольдъ I предоставилъ значительныя привиллегіи въ ихъ дѣлахъ церковныхъ и свѣтскихъ. Но впослѣдствіи правительство, подъ вліяніемъ Рима, перешло къ притѣсненіямъ. Въ К. м.—27 монастырей; высшее церковное управленіе принадлежитъ Сунноду изъ епарх. архіереевъ.

Карлштадтъ — городъ Хорватіи (серб. Карловац. Горни) на ю.-з. отъ Загреба. Горне-карловацкій православный епископъ наз. Карлштадтскій, хотя каѳедра его въ дер. Плашковъ (недалеко отъ К.).

Карлъ Великій, сынъ Пипина и братъ Карломана. Еще будучи маленькимъ мальчикомъ, К. В. былъ коронованъ въ 754 г. папою Стефаномъ II въ короли Франконіи. Послѣ смерти своего отца, короля Пипина, онъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Карломаномъ сталъ управлять Франконскимъ государствомъ—и только послѣ смерти брата сдѣлался единовластнымъ государемъ. Процарствовалъ онъ 46 лѣтъ, образовавъ 53 прихода для поддержанія и развитія христіанства. Ведя безпрерывныя войны, К. В. немало заботился и объ интересахъ церковныхъ.

Карлъ V—король Германіи и императоръ римскій (1519—1556 г.). Въ царствованіе Карла появилось протестантство.

Кармелиты (Ordo fratrum B. V. Mariae de monte Carnielo) р.-к. орденъ. Мѣстомъ основанія этого ордена считается Палестина. Появляется около 80-хъ г. XII в., будучи основанъ переселившимся туда Бертольдомъ Калабрійскимъ, образовавшимъ сперва общину у источника прор. Ильи на горѣ Кармилъ, преобразовавшуюся въ періодъ крестовыхъ походовъ въ орденъ, вышеуказаннаго имени. К. имѣли особыя правила, состоящія изъ 16 пунктовъ, утвержденныя папою Гоноріемъ III. Впослѣдствіи, когда крестоносцы оставили Палестину, и снова начались притѣсненія христіанъ, К. покидаютъ эту страну и переселяются на остр. Кипръ, а оттуда на о. Сицилію. Потомъ К. начинаютъ появляться въ Англіи и Франціи, особенно на югѣ послѣдней, гдѣ расцвѣта достигли въ царствованіе Людовика святого, основавшаго въ Парижѣ монастырь К., и въ управленіе ими ген.-пріора Симона-Стокка, измѣнившаго уставъ ихъ. Въ 1459 г. К. распались на конвентуаловъ и обсервантовъ (болѣе походящихъ на первоначальныхъ К.). Въ 1452 г. появляются Кармелитки, орденъ основан. Соретомъ. К. бываютъ обутые и безбашмачные и нынѣ держатся въ юго-западн. Европѣ.

Кармилъ—1) гора въ Палестинѣ, имѣющая до 2000 фут. надъ уровнемъ океана, мѣсто упоминаемое въ Св. Писаніи. Она считается мѣстопребываніемъ прор. Иліи и Елисея, а также мѣстомъ жертвоприношеній перваго, посрамившаго тамъ же жрецовъ Ваалovыхъ, испросившаго съ неба огонь на свою жертву и дождь на высохшія поля. Въ IV-мъ вѣкѣ христ. импер. св. Еленой постр. храмъ. Въ XII в. Бертольдомъ Калабрійскимъ былъ построенъ храмъ и основанъ орденъ Кармелитовъ. Въ XIII в. появился новый храмъ и монастырь. Храмъ и монастырь на той горѣ часто разрушались и въ послѣд. разъ—въ 1821 г. турками. Особымъ почитаніемъ пользуется гротъ пр. Иліи. Эта гора отличается превосходною растительностью, представляя собою настоящій садъ. 2) К.—гора и городъ на зап. Мертваго моря, на этой горѣ преслѣдуемый Сауломъ, скрывался много разъ Давидъ.

Карнавалъ (carnevale, carnovale, carnasciale, carnesciale, итал.). Существуетъ много объясненій происхожденія этого слова изъ которыхъ можно отмѣтить «carn-aval»—«жадно глотать», «carn-a-val»—«мясо уходитъ» (т. е. конч. мясоѣдъ), «carne-vale»—«прощай мясо!», carnevale—отъ carne—мясной (т. е. сезонъ). Подъ К. въ зап. Европѣ понимаютъ обыкновенно время развлеченій, начинающееся отъ Рождества и длящееся до четыредесятницы, прекращаясь въ т. наз «Среду Пекла». Продолжительность К. обусловливается разными мѣстными обычаями: такъ, въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ онъ длится 3 дня, въ другихъ 7, но особенно длиненъ онъ въ Миланѣ, гдѣ начивается съ 6 января, но пышностью своею славится К. венеціанскій, а въ послѣднее время Ницскій. Въ К. многіе видятъ остатки древ. языческихъ праздниковъ Озириса въ Египтѣ, Діониса въ Греціи, Сатурналій и Люперкалій у римлянъ—это отчасти и доказывается нѣкоторыми сходствами К. съ послѣдними.

Карнаимъ, Аштероѳъ, Аштероѳъ-Карнаимъ, Карніонъ—городъ въ Васанѣ, упо-

минаемый первый разъ во времена Авраамова. Въ немъ на площади стояли нѣсколько статуй богини Астарты съ рогами, почему и самъ городъ въ полномъ своемъ имени «Аштероѳ-Карнаимъ» вполнѣ выражалъ это, означая въ переводѣ «рогатыя Астарты», впослѣдствіе почитаніе Астарты въ К. замѣнилось почитаніемъ другого женскаго божества «Атаргатисъ»—богини производительныхъ силъ природы. К. находился въ странѣ заіорданской, но гдѣ — точно неизвѣстно.

Карповъ Василій Николаевичъ, профес. СПБ-ской Духовной Академіи съ 1844 г. и переводчикъ сочиненій Платона, окончившій курсъ воронежской семинаріи и кіевской духовной академіи, сторонникъ древней философіи. Замѣчательны его труды: «Введеніе въ философію», «Систематическое изложеніе логики»», «Философскій раціонализмъ новѣйшаго времени», «О самопознаніи» и мн. другихъ. Родился К. въ 1798 г. умеръ въ 1867 г.

Карпократъ — гностикъ, родомъ изъ Александріи, живший въ первой половинѣ II-го вѣка, въ основѣ ученія котораго былъ положенъ платонизмъ. По его мысли міръ произошелъ отъ ангеловъ или Эоновъ, которые появились черезъ саморазвитіе безначальнаго, высшаго существа - Бога. Сперва души были въ полномъ общеніи съ Богомъ, но послѣ своего паденія они были заключены въ тѣла и осуждены переносить разныя страданія, черезъ которыя только и могли получить освобожденіе—а для абсолютнаго освобожденія души требовалось, чтобы она прошла черезъ тѣла нѣсколько разъ. І. Х., по уч. Карп., тѣмъ отличался отъ другихъ, что Его душа сохранила живое воспоминаніе о Богѣ, за что Богъ и далъ Ему силу освободиться отъ земныхъ узъ. Это еретическое ученіе К. нашло себѣ много послѣдователей въ Кефаліоніи (ост. на Іонійскомъ м.), но въ IV в. оно совсѣмъ исчезло.

Карпъ (плодъ, греч.) одинъ изъ 70 апостоловъ и ученикъ ап. Павла, который былъ епископомъ во Веріи фракійской (теперешней Варнѣ). Существуетъ предположеніе по нѣкотор. даннымъ, что К. былъ епископомъ не фракійской, а македонской Веріи. Нѣкоторые отличаютъ двухъ К.— святаго пресвитера критскаго и святаго епископа Веріи. Память совершается 26 мая и 7 янв.

Карпъ—св. мученикъ ѳіатирскій. Жилъ К. въ половинѣ III в. и былъ подвергнутъ мученіямъ (вм. съ діак. Папилой), въ то время когда онъ состоялъ епископомъ ѳіатирскимъ. Этимъ двумъ св. мученикамъ им. св. Елена построила въ Константинополѣ монастырь. Пам. ихъ 13 окт.

Картанъ Іоанникій—церковный православный писатель, происходя изъ остр. Корфу, К. жилъ въ XII в. и былъ однимъ изъ первыхъ сторонниковъ перевода Св. Писанія на простонародный языкъ, чтобы сдѣлать его этимъ доступнымъ для народа. Изв. его сочиненіе: «Λυθος».

Картезіанцы (Ordo Carthusianus)—монашескій орденъ, основателемъ котораго считается Бруно, живший около XI в. и происходившій изъ Кёльна, въ которомъ впослѣдствіи былъ каноникомъ, потомъ поселившійся отшельникомъ, по совѣту епископа Гуго, въ долинѣ Cartusia, въ которой въ 1084 г. появляется небольшой монастырь, управляемый Бруно. Появившійся т. обр. орденъ, имѣвшій особыя правила, по которымъ члены его тщательно охранялись отъ вліяній внѣшняго міра, былъ утвержденъ папой Александромъ III и впослѣдствіи имѣлъ нѣсколько монастырей, напр. въ Санъ-Стефано, а теперь имѣетъ 26 монастырей. Умеръ Бруно въ 1101 г. въ Санъ-Стефанскомъ монастырѣ а въ 1514 г. онъ былъ признанъ святымъ. Существуетъ также орденъ Картезіанокъ, основанный во Франціи въ 1234 г. Беатрисою монферратской и просуществовавшій до 1790 года. Онъ принялъ правила, какими руководились Картезіанцы. Изъ К. было много личностей, проявившихъ себя своею ученостью.

Картезіанство—философское направленіе, основаніе котораго положилъ Декартъ, (см. сл. Декартъ).

Картерій—св. мученикъ, каппадокійскій живший въ III—IV в.в. и подвергшійся мученіямъ въ царствованіи Діоклетіана. Пам. 8 января.

Картушинская икона Божіей Матери находится въ Черниговской губ., стародубскаго уѣзда, въ церкви села Картушина.

Кархемишъ (Гаргамисъ) городъ, лежащій на р. Евфратѣ, и нѣкогда игравшій не второстепенную роль въ Сиріи, основанный во время господства хетніевъ въ послѣдней, при Саргонѣ присоединенный

къ владѣніямъ Ассиріи, а потомъ къ вавилонянамъ.

Карѳа — городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, отожествляемый съ г. Каттафомъ.

Карѳагенъ—(Carthago, лат.), гл. городъ греческой колоніи того же имени на сѣверномъ берегу Африки. Первымъ проповѣдникомъ христіанства былъ ап. Епенетъ, а первымъ его епископомъ Оптатъ (202 г.). Въ 439 г. К. былъ завоеванъ вандалами-аріанами, а въ 533 г. былъ завоеванъ визант. полководцемъ Велизаріемъ; въ 535 г.—карѳагенскій епископъ получилъ титулъ патріарха, но уравненный съ римскимъ и константинопольскимъ епископами, онъ фактически находился въ большой зависимости отъ второго. Въ VII в. К. былъ разрушенъ полководцемъ Калифа Абдулмелека Гассаномъ бенъ-Миманомъ и 200 лѣтъ пролежалъ въ развалинахъ, а отстроенный—уже больше не имѣлъ прежняго значенія.

Карѳагенскіе соборы. Съ III в. начинается возвышеніе карѳагенскихъ епископовъ, которыхъ авторитетъ былъ упроченъ мудрымъ управленіемъ Кипріана — и съ возвышеніемъ этимъ епископы др. областей Африки для обсужд. всѣхъ вопросовъ, касающихся церкви, стали съѣзжаться въ Карѳагенъ, образуя т. образ. соборы подъ предсѣдательствомъ епископа карѳагенскаго. I. Изъ нихъ до Кипріана и современные ему замѣчательны: 1) Соборъ ок. 220 г. изъ 70 еп. африканскихъ, подъ предсѣдательствомъ Агрипина, карѳагенскаго. 2) Въ 251 г., подъ предсѣдательствомъ Кипріана, рѣшался вопросъ объ обратномъ принятіи «падшихъ» во времена гоненія. 3) Соборъ, отлучившій Фелициссима, требовавшаго принятія «падшихъ» безъ разсмотрѣнія дѣла. 4) Въ 253 г. (около), созванный относительно смягченія отношенія къ «падшимъ». 5) Въ 255 г.—рѣшающій вопросъ о крещеніи еретиковъ. 6) Весною въ 256 г. по тому же вопросу, состоящій изъ 70 епископовъ. 7) Осенью 256 г. изъ 87 еписк. по тому же вопросу. II. Соборы періода борьбы съ донатистами. 1) Въ 312 г. изъ 70 еп., предсѣдательствовалъ Секундъ тигизійскій. 2) Около 330 г. изъ 270 донатитскихъ епископовъ. 3—11) 401, 403, 404, 405, 407, 408, 410 г.г. рѣшенія для вопроса о примиреніи съ донатистами. 12) 411 г. созванный по почину св. Августина относительно донатистовъ. 13) 418 г. тоже вопросы о донат. III. Соборы времени пелагіанскихъ споровъ. 1) 411 (или 12)—на которомъ осужденъ Целестій. 2) 416 г.—вопросы относительно Пелегія и Целестія. 3) 418 г.—на которомъ происходили диспуты Пелагія и Целестія съ осуждавшими ихъ епископами. IV. Заключительные соборы. 1) 419 — собравшій постановленія прежнихъ соборовъ. 2—3) ок. 525—35 г.г. не имѣвшіе важнаго значенія.

Карѳанъ—городъ колѣна Нефоалимова, убѣжище для случайныхъ убійцъ (т. е. убившихъ кого-нибудь безъ умысла), потомъ данный сыновьямъ Гирсоновымъ.

Касинія—св. муч. анкирская пострадавшая вмѣстѣ съ своимъ мужемъ Меласипомъ и сыномъ въ царствованіе имп. Юліана. Пам. ихъ 7 нояб.

Касафья—мѣстность, по опредѣленію нѣкоторыхъ, вавилонская, но мѣстоположеніе ея на вавилонской территоріи совсѣмъ неизвѣстно. Туда были переселены левиты и неѳинеи во время великаго вавилонскаго плѣна, возвратившіеся впослѣдствіи въ Палестину.

Касицынъ, Димитрій Ѳеодоровичъ, протоіерей и заслуженный профессоръ москов. дух. академіи, окончившій курсъ виѳанской дух. семинаріи и москов. академіи, родомъ изъ Московской губ. Какъ профессоръ, онъ пользовался любовью своихъ слушателей и товарищей, какъ священникъ любовью своихъ прихожанъ, и какъ человѣкъ любовью всѣхъ, кому пришлось съ нимъ встрѣтиться. Обладалъ К. обширными научными свѣдѣніями и былъ хорошъ какъ ораторъ. Изъ его трудовъ замѣчательное сочиненіе «Расколъ первыхъ вѣковъ христіанства: монтанизмъ, новаціанство, донатизмъ и вліяніе ихъ на раскрытіе ученія о церкви» и мн. др. Скон. въ 1901 г.—62 лѣтъ отъ роду.

Касія, Кассія — благовонное растительное вещество, представляющее собою внутреннюю кору высушеннаго на солнцѣ дерева кассіи (Laurus Cassia, Cinnamonum Cassia), родственнаго съ коричневымъ. К. растетъ на остр. Явѣ, Борнео, Цейлонѣ. Евреи изъ него приготовляли благовонное вещество для священнаго помазанія, но у нихъ К. является и какъ собственное имя одной дочери Іова. К. называлась по-еврейски «Кидда», «Кеціа» подъ каковыми и встрѣчается оно въ славянскихъ и русскихъ переводахъ.

Каслухимъ (слав. хасмоніимъ) — считается родоначальникомъ филистимлянъ, сынъ Мицраима, хотя его потомки нѣкогда и назывались его именемъ—это, т. наз., Каслухиты.

Касперовская икона Божіей Матери, принесенная въ XVI в. изъ Трансильваніи, переходя изъ рукъ въ руки, дошла до такой Касперовой и долгое время находилась въ ея имѣніи Херсонской губ., Ольвіопольскаго уѣзда, въ с. Касперовкѣ. Въ 1840 г. совершилось первое чудо: икона, будучи ветхой и темной, въ знакъ милости Богородицы къ горячо молившейся ей Касперовой, просвѣтлѣла и сдѣлалась какъ бы новой. Съ тѣхъ поръ чудеса совершались въ великомъ множествѣ. Икона эта считается заступницей г. Одессы въ войну 1853—1855 г.г. Написана она на холстѣ, Богоматерь и Христосъ изображены на ней съ ласкою приникнувшими щеками и обнимающими другъ друга. Празднованіе 29 іюля и 1 октября.

Каспинъ—городъ въ Галаадѣ, находящійся на востокѣ отъ озера Геннисаретскаго, называемый также Хасфоръ. Теперь на мѣстѣ древняго К. возвышаются укрѣпленія Хисфинъ.

Кассандеръ, Георгъ (Cassander Georgius) голландскій богословъ и учитель древнихъ—клас. языковъ, сторонникъ равноправія всѣхъ церквей. Сперва р.-католикъ, онъ, подъ вліяніемъ читанныхъ имъ реформаторскихъ сочиненій, сдѣлался сторонникомъ реформаціи.

Кассино или Монтье-Кассино—главный монастырь бенедиктинцевъ, находящійся на югѣ Италіи, основанный около 529 г. Бенедиктомъ нурсійскимъ, получившимъ гору Кассино въ даръ отъ рим. патриція Тертулла, на которой стоялъ храмъ Аполлона и Венеры, на мѣстѣ которыхъ Бенедиктъ нур., разрушившій ихъ, построилъ церковь и монастырь. К. былъ много разъ разрушаемъ, но и всякій разъ снова воздвигался, славился онъ не только своими богатствами, но и собраніями различныхъ литературныхъ памятниковъ. Въ 1866 г. К. былъ обращенъ въ учебно-воспитательное учрежденіе для духовенства, дѣлаясь національнымъ памятникомъ Италіи. Теперь издаются каталоги рукописей, знакомящіе съ литер. сокровищами К.

Кассіанъ Юлій — еретикъ, поборникъ енкратизма, глава докетовъ и послѣдователь Керинѳа, полагалъ, что тѣло Спасителя было призрачное. Жилъ онъ во II в., но Западу былъ неизвѣстенъ, между тѣмъ какъ на Востокѣ былъ извѣстенъ, какъ еретикъ. Время его жизни и смерти точно неизвѣстно.

Кассіанъ, св. мученикъ западной церкви. Время его мученической кончины нѣкоторые относятъ къ царствованію Юліана, другіе—Діоклетіана (около 303—304); и признано болѣе вѣроятнымъ второе; нѣкоторые на извѣстномъ основаніи признаютъ его епископомъ въ Сегенѣ и учителемъ дѣтей въ Имолѣ.

Кассіанъ Іоаннъ—см. Іоаннъ Кассіанъ.

Кассіанъ—имя 6 русскихъ святыхъ, изъ которыхъ: 1) К. и Григорій—преп. авнежскіе, основатели упраздненнаго авнеж. Троицкаго монастыря, появившагося ок. 1358 г. Пам. ихъ 15 іюня. 2) К. и Лаврентій — препод. игумены комельскіе. Пам. ихъ 16 мая. 3) К. Муезерскій—основатель упраздненнаго муезерскаго Троицкаго монастыря, Архангельской губерніи, камскаго у. 4) К. преп. затворникъ печерскій жившій въ XIII в. Пам. 28 авг. 5) К.—игуменъ Спасокаменскаго монастыря на Кубенскомъ озерѣ. Скончался около 1460—1479 г. Не канонизованъ. 6) К. преподобный, угличскій чудотворецъ (въ мірѣ Константинъ изъ князей Манг(к)упскихъ) по указаніямъ нѣкоторыхъ, прибывшій въ Россію послѣ завоеванія Мангупа турками въ 1475 г. Скончался К. въ 1504. Память его 20 окт. и 21 мая.

Кассіанъ, архимандритъ жидовствующій. Ум. въ 1504 г.

Кассіанъ, еп. рязанскій, — извѣстенъ своимъ церковнымъ либерализмомъ, оставившій епископію въ 1554 г.; скончался въ 1556 г.

Кассіанъ (въ мірѣ Каллистъ) Саковичъ, ректоръ кіевской академіи, окончилъ курсъ краковской и замойской академіи, родомъ изъ Педтелича, и въ 1620 г. постригся въ монахи. Нѣкоторое время онъ былъ сторонникомъ уніи. Онъ оставилъ нѣсколько полемическихъ сочиненій—особенно извѣстны: «Problemate abo pytaniz polskie o pzyrodzeniu ludzkim», «Traktat o duszy», «Kalendaw Stary», «Okolary Kalendarzoni starenu».

Кассіанъ (Ляхницкій или Лехницкій)—архимандритъ кіево-братскаго монастыря и ректоръ кіевской духовной академіи, кончившій курсъ той же академіи, принявшій

монашество въ 1762. Родился 1735 и ум. въ 1884 г.

Кассіанъ Аравскій—игуменъ Яблочинскаго св. Онуфрія монастыря, извѣстный поборникъ православія въ Западной Руси въ XVIII в. Родился въ 17.. г. и скончался въ 1776 году, въ Яблочинскомъ Онуфріевскомъ м.

Кассіодоръ Магнъ-Аврелій (Сенаторъ по прозвищу) писатель и общественный дѣятель западной церкви. Занимая высокое положеніе при готскомъ королѣ Теодорихѣ и его пріемникахъ до Виниггеса, К., отказавшись отъ всѣхъ оказываемыхъ почестей, удалился въ основанный имъ же монастырь Виварійскій (въ Италіи) и велъ тамъ отшельническую жизнь.

Кассія—см. Касія.

Кассія—инокиня, жившая въ IX в., авторъ нѣсколькихъ (около 25) богослужебныхъ пѣсенъ, родомъ изъ Византіи, знатнаго происхожденія, отличающаяся образованіемъ и красотою. Кромѣ богослужебныхъ пѣсенъ К. написала нѣсколько гномъ и эпиграммъ. Всѣ свои произведенія К. написала въ царствованіе имп. визант. Ѳеофила и Михаила III (841—67). Она проживала въ Византіи, въ построенномъ ею же монастырѣ.

Кастальскій, Александръ Дмитріевичъ—духовный композиторъ, окончившій курсъ Московской консерваторіи и нынѣ занимающій должность регента сунодальнаго хора съ 1901 г. Имъ издано 44 духовно-музыкальныхъ сочиненій. Родился въ 1856 г.

Касторій—см. Касторъ.

Касторскій, Алексѣй Васильевичъ, пензенскій преподаватель церковнаго пѣнія въ духовной и учительской семинаріяхъ, окончилъ Казанскую духовную семинарію и спб-ую консерваторію по классу Римскаго-Корсакова, извѣстенъ такъ же какъ авторъ нѣсколькихъ духовно-музыкальныхъ сочиненій. Родился 1869 г.

Касторъ или Касторій—священномученикъ римскій, пострадавшій при Максиміанѣ со мног. другими. Пам. 18 дек.

Касторъ или Касторій — св. мученикъ (время неизв.). Пам. 18 сент.

Касторъ, святой католической церкви по указанію нѣкоторыхъ, К. проповѣдывалъ слово Божіе внизъ по р. Мозелю. Въ 381 г. онъ переселился въ Карденъ (Caradunum) гдѣ и ум. Пам. 13 фев.

Касторъ, епископъ города Апты въ V в., основавшій монастырь въ Менанкѣ въ Провансѣ. Нѣкоторые его кончину относятъ къ 420 году, другіе 422 г. Въ греческихъ минеяхъ его память 12 августа, въ русской церкви—въ сырную субботу, въ католич.—21 сент.

Кастрикій—св. мученикъ города Милетины одинъ изъ 33, которые тамъ-же пострадали. Его относятъ къ III—IV в. Пам. 7 ноября.

Кастулъ—св. мученикъ римскій, пострадавшій при имп. Максиміанѣ около 286 г. (см. Севастіанъ), жившій въ концѣ III в. Пам. 18 дек.

Катавасія (отъ καταβαίνω сходить—греч.) т. наз. въ православномъ богослуженіи ирмосъ (т.-е. I-ый стихъ пѣсни канона), повторяющійся не только въ началѣ пѣсни канона, но и въ концѣ ея. Само названіе К. получилось отъ того, что въ монастыряхъ для пѣнія ея оба клироса сходятся вмѣстѣ на серединѣ храма, становясь передъ амвономъ. Пѣніе К. начинается въ концѣ VIII в., въ виду того, что ирмосы введены были въ канонъ Іоанномъ Дамаскинымъ. К. различаются послѣ пѣсни 3-й, 6-й, 8-й и 9-й, самой употребительною К. является «Отверзу уста моя», исполняемая отъ 22-го сент. по 20-го нояб., отъ 10-го февр. до 1-го августа, въ недѣли мытаря и фарисея, 2-ую, 4-ую и 5-ую недѣли Великаго поста, въ недѣлю всѣхъ святыхъ, послѣ отданія праздника Пятидесятницы до 1-го августа.

Катакомбы — сооруженія, устроенныя подъ землею, предназначенныя для погребенія христіанъ. Во время страшныхъ гоненій, которымъ подверглись въ первыхъ вѣкахъ христіане, для преданія землѣ своихъ братьевъ, должны были прибѣгать къ разнымъ тайнымъ способамъ, т. к. явно погребенные въ землѣ нерѣдко, во время преслѣдованій, вырывались изъ земли и осквернялись. К. представляли собою узкіе то параллельные, то пересѣкающіеся перпендикулярные корридоры, въ стѣнахъ которыхъ устроены были особыя ниши—это могилы; отверстія этихъ нишъ обыкновенно закрывались особыми плитами мраморными или другими и смазывались гипсомъ, которыя т. обр. герметически закрывали могилу, на нихъ также писались имена усопшихъ и рисовались разные символическіе знаки христіанъ. Кромѣ корридоровъ и галлерей К. имѣли особыя комнаты (cubicula), то предназначавшіяся для собраній и отдыха вѣрныхъ, то служившія семейными усы-

пальницами. К. освѣщались черезъ особыя отверстія въ потолкахъ, черезъ которыя часто спускались саркофаги и выносился матеріалъ изъ К. Галлереи К. были расположены одна надъ другою — для экономіи мѣста. К., по мнѣнію многихъ, брали начало отъ языческихъ семейныхъ усыпальницъ, во многомъ, конечно, отличаясь отъ нихъ. Стѣны К. были расписаны разными фресками. К. во множествѣ находятся въ Римѣ, Неаполѣ, Сиракузахъ и мн. др. мѣстахъ.

Катанія (Catania) — городъ у подошвы вулкана Этны на остр. Сициліи, замѣчательный своимъ соборомъ, основанный во имя св. Агаѳіи казненной тамъ въ 250—251 г., въ 1094 г. Рожеромъ. Первымъ епископомъ К. считается св. Вариллъ. Въ 1844 г. дѣлается архіепископствомъ, подчиненнымъ непосредственно папѣ. К.—мѣстопребываніе мальтійскаго ордена.

Катанскій, Александръ Львовичъ, профессоръ, докторъ богословія, извѣстный догматистъ, окончившій блестяще курсъ спб.-ой духовной академіи. Онъ былъ дѣятельнымъ членомъ Славянофильскаго кружка И. С. Аксакова, гдѣ и началъ свою научно-литературную дѣятельность. Изъ его многочисленныхъ замѣчательныхъ трудовъ особенно извѣстны: «Объ историческомъ изложеніи догматовъ», «Воплощеніе Сына Божія», «Очеркъ исторіи литургіи нашей православной церкви», «Очеркъ исторіи древнихъ національныхъ литургій Запада», «Вопросъ о соединеніи церквей, исторія попытокъ къ его рѣшенію и будущая его судьба», «Нашъ свѣтскій образованный міръ и духовенство», «О сильной организаціи церкви и серьезномъ вліяніи духовенства», «Еврейскіе замыслы противъ христіанской церкви» и мн., мн. другихъ. Происходилъ Катанскій изъ нижегородской епархіи.

Катанчичъ, Матвѣй Петръ (Katancic Mafija Petar)—францисканецъ, хорватъ по происхожденію, К. извѣстенъ своею ученостью; оставилъ много поэтическихъ произведеній и разныхъ переводовъ, изъ которыхъ самый главный—это переводъ Ветхаго Завѣта на «словно-иллирійскій языкъ босанскаго изговора». Но также важны его труды по географіи, напр. «Orbis antiquus», «De Istro ejusque adcolis», «Istu adcolarum geographia vetus» и др. Жилъ съ 1750—1825 г.

Катапетасма (отъ греч. распростираю, развѣшенное, завѣса). Въ богослужебныхъ книгахъ слово К. часто оставляется безъ всякаго перевода.

Катафалкъ (catafalco — итал.) — пьедесталъ для гроба, съ балдахиномъ, подсвѣчниками, употребляемый всегда при похоронахъ. К. обыкновенно накрывается поверхъ черной или бѣлой матеріей.

Категорическій императивъ. И.—это выраженіе (формула) какихъ-нибудь заповѣдей (т. е. того, что и какъ должно быть), такъ что нравственные или этическіе импер.—это заповѣди нравственности, совѣсти. Названіе К. и. было введено философомъ Кантомъ для выраженія нравственной заповѣди, нормы нравственной воли. Вотъ его (Канта) опредѣленіе: «Представленіе объективнаго принципа, имѣющее принудительное значеніе для воли, называется заповѣдью разума, а формула этой заповѣди—императивомъ». И. бываютъ условные и безусловные или категорическіе, въ отличіе отъ первыхъ, называемыхъ гипотетическими. При гипотетическихъ И. извѣстное дѣйствіе считается хорошимъ только по отношенію другимъ, а въ Кат. И.—это дѣйствіе хорошо само по себѣ. Далѣе Кантъ даетъ еще слѣдующее опредѣленіе К. и.: «это—такой императивъ, который мыслитъ извѣстное дѣйствіе, какъ объективно необходимое, и дѣлаетъ его необходимымъ не посредствомъ представленія цѣли, могущей достигаться этимъ дѣйствіемъ, а посредствомъ представленія только этого самаго дѣйствія (его формы), т. е. непосредственно». Нравственный И. опредѣляется: «дѣйствуй по такому правилу, относительно котораго ты могъ бы желать, чтобы оно стало всеобщимъ закономъ», а практическій: «дѣйствуй такъ, чтобы человѣчество какъ въ твоемъ лицѣ, такъ и въ лицѣ всякого другого, всегда было для тебя цѣлью и никогда—только средствомъ».

Категоріи—(отъ «высказывать», греч.).—Общія понятія, получаемыя какъ продуктъ мышленія содержанія опыта. Функціи К. состоятъ въ установленіи единства, связи, порядка, объективности. Первою К. есть «я»—а обыкн. рефлексомъ служитъ—«вещь», «дѣйствіе», изъ которыхъ вытекаютъ др. категоріи. Ученіе о К. зародилось въ древности уже въ индійской, а затѣмъ въ греч. философіи. Платонъ представляетъ высшія родовыя понятія—бытіе, тожество, инакость,

измѣненіе и постоянство. Аристотель, считающійся основателемъ ученія о К., указываетъ на слѣдующія: субстанцію, количество, качество, отношеніе, мѣсто, время, положеніе, обладаніе, дѣйствіе, страданіе; въ другомъ случаѣ онъ же насчитываетъ тѣ же безъ «положенія» и «обладанія». Стоики указываютъ на: субстанцію, качество, состояніе и отношеніе. Въ среднихъ вѣкахъ только разрабатывались К. Аристотеля. Блаженный Августинъ считаетъ слѣдующія К.: memoria, intellectus, voluntus. Спиноза и др.: субстанцію, модусы и отношенія. Новое ученіе о К. выдвигается Кантомъ, который выводитъ ихъ изъ «чистаго разума». Соотвѣтственно дѣленію логикой сужденій К. бываютъ: I К. количества—единство, множество, всеобщность; II—качества: реальность, отрицаніе, ограниченіе; III—отношенія: принадлежность и самостоятельность, причинность и зависимость; общность; IV—модальности: возможность и невозможность, бытіе и небытіе, необходимость и случайность. Замѣчательны К. Эдуарда фонъ Гартмана, которымъ онъ даетъ опредѣленіе: «безсознательныя интеллектуальныя функціи», указывая на слѣдующія: А—К. чувственности: I К. ощущенія—качество, количество; II—воззрѣнія: Пространственность. В—К. мышленія: I—Основная категорія отношенія II—К. спекулятивнаго мышленія: причинность, цѣлесообразность, субстанціональность. Къ ученію Гартмана примыкаетъ Древсъ. Изъ нѣмецкихъ ученыхъ, дающихъ полныя опредѣленія извѣстенъ Ричль, Вундтъ, изъ французскихъ — Ренувье, по которому существуютъ слѣдующія: отношеніе, число, мѣсто послѣдовательность, качество, возникновеніе, причинность, цѣль, личность. К. и взглядъ на нихъ имѣетъ отношеніе и къ богословію, иногда создавая особыя направленія и движенія въ послѣдней.

Катены—сборники толкованія св. Писанія, представляющіе собраніе отрывковъ по преимуществу св. отцовъ и учителей церкви. К. появляются сначала на Востокѣ. Особенно важное значеніе въ этихъ толкованіяхъ имѣли комментаріи Филологической школы въ Александріи, сборники которыхъ и назывались К. Но первымъ составителемъ К. считается Прокопій Газскій, дѣятельность котораго относится къ царствованію Юстиніана I; матеріаломъ для его К. были отцы церкви III, IV в.в. и учен. раннѣйшаго времени, Іосифъ Флавій, Филонъ. Замѣчательны также труды по К. Андрея пресвитера, (X в.), Іоанна Друнгарія (XI в.), Михаила Пселла (XI в.), Никиты митр. ираклійскаго (XI в.), Николая Музалона (XII в.), Неофита Евклеиста (XII в.), Макарія Хризокефема (XIV в.). К. имѣютъ громадное значеніе для библейскихъ и богословскихъ наукъ. К. чаще всего свой матеріалъ почерпаютъ изъ Оригена, Златоуста, Кирилла александрійскаго, Иренія, Климента александрійскаго и др. Екатерина.

Катерина — св. мученица александрійская—см. Екатерина.

Катерина—сіенская – см. Екатерина.

Катерій—свят. мученикъ севастійскій, пострадавшій въ половинѣ III в.—по приказанію начальника Маркелла. Пам. 3 ноября.

Катерлезскій Свято-Георгіевскій женскій монастырь въ Таврической губ., въ 4 вер. отъ гор. Керчи, на горѣ Катерлезѣ. Основанъ на мѣстѣ бывшаго въ 1788 г. явленія св. великомученика Георгія; первоначально былъ мужскимъ, преобразованъ въ женскій въ 1900 г. Храмъ одинъ, каменный. При монастырѣ гостинница для богомольцевъ. Управляетъ обителью игумена, монахинь и послушницъ 43.

Катетовъ — Иванъ Александровичъ — магистръ богословія, окончившій курсъ саратовской духовной семинаріи и казанской духовной академіи. Написалъ нѣск. статей.

Катехизисы католическіе—это краткое изложеніе ученія церкви въ формѣ отвѣтовъ и вопросовъ, какова принята теперь Въ XIII в. появляются только части такихъ катехизисовъ, въ средніе вѣка есть такія произведенія, походящія на К., но они затрагиваютъ вопросы, касающіеся изъясненія апостольскаго символа, Молитвы Господней, а нѣкоторыя даже касались псалмовъ, перечисленія главныхъ грѣховъ противъ любви Бога и ближнихъ и противъ Десятисловія. Особенно изобиловалъ такими катехизискими произведеніями в. XV,—хотя качественно удовлетворительныхъ этихъ трудовъ далъ онъ очень мало. Ѳома Аквинатскій особенно старался надъ тѣмъ, чтобы Катех. труды болѣе соотвѣтствовали своимъ задачамъ, онъ написалъ нѣсколько такихъ произведеній, которыя въ самомъ дѣлѣ стояли на надлежащей своей высотѣ и были распространены въ средніе вѣка. Въ XVI в. лютеранское движеніе вызвало серьезную обработку К. іезуитами. Изъ та-

кихъ К. можно отмѣтить Катех.—Канизія (ск. 1597 г.), въ нѣсколькихъ переработкахъ, до 1863 г. выдержавшій до 400 изданій, который раздѣляется на двѣ части: касающіяся мудрости, праведности. На Пиринейскомъ полуостровѣ былъ распространенъ К. іезуита Франца Ксаверія, а въ Римѣ іез. Белярмина. Менѣе удачнымъ К. былъ, т. н., Римскій К., появившійся въ 1506 г. и представляющій собою катехизическое руководство для пастырей. Въ 1679 г. во Франціи Клавдій Флери издалъ историч. К. 1687 г.—появил. К.—Боссюэта. 1850 г. въ Германіи былъ введенъ К.—Дегабра (напис. въ 1248 г.), Въ 1905 г. Пій X издалъ К. «Comendio della dottrina cristiana». Въ Россіи дѣти р.-к. пользовались К.—Д.Стацевича, но послѣ разрѣшенія преподаванія Закона Б. на родномъ языкѣ, является много К. (кс. Ржевиска, но особ. изв. кс. Бончковскаго, кс. Соколика и др.).

Катехизисы протестантскіе — появляются съ появленіемъ протестантизма. Первымъ К. протестантскимъ считается К., изданный въ 1520 г.—это, т. наз., «Kurze Form der zehn Gebote, des Glaubens und des Vater Unsers» (Краткое изложеніе 10 заповѣдей и молитвы Господней), авторомъ котораго былъ Лютеръ, написавшій впослѣдствіи еще К. малый и большой, особенно извѣстные. Изъ реформаторскихъ К. извѣстны—1) Женевскій К., написанный ок. 1536 г. Кальвиномъ; 2) Пфальцскій или Гейдельбергскій К., изд. въ 1563 г. написанный ученикомъ Кальвина — Касперомъ Олевіаномъ и другомъ Меланхтона—Захаріею Урсиномъ. 3) Цюрихскій К., написанный послѣдователями Цвингли въ 1609 г. 4) Церковный К.—по распоряженію кор. Эдуарда VI въ 1553 г. 5 и 6) Два К. Пуританъ — около 1645 — 1648 г. 7 и 8) Два К. арминіанъ. 9) Меннонитскій К. 10) Соціанскіе К. 11) К. квакеровъ. 12) Баптистскіе К. 13) К. ирвингіанъ (или каѳолико-апостольскихъ общинъ).

Катехизисы русскіе и вообще символическія книги русской православной церкви, т. е. свидѣтельствующія объ истинахъ православной церкви. Главными изъ этихъ книгъ являются «Православное Исповѣданіе»—Петра Могилы и Пространный Христіанскій Катихизисъ—митр. Филарета, изъ другихъ замѣчательны: 1) Большой Катихизисъ Лаврентія Зизанія, представляющій собою книгу, содержащую вопросы и отвѣты на нихъ, касающіеся вѣры. Этотъ К. былъ названъ Большимъ въ отличіе отъ Малаго, написаннаго около 1649 г.; авторомъ Больш. былъ ученый юго-западной Руси — Лаврентій Зизаній Тустановскій, напечатаніе труда котораго послѣдовало въ 1627 г. подъ присмотромъ мит. Филарета, во второй разъ тотъ же трудъ появился въ 1783 году. Б. Кат. излагаетъ ученіе о вѣрѣ, содержащейся въ «Символѣ вѣры», о надеждѣ—въ Молитвѣ Господней, и любви—въ Десятисловіи. Онъ появился по насущнымъ потребностямъ бороться съ проникающимъ въ Русь католицизмомъ и протестантствомъ, и кромѣ того для борьбы съ появившимися къ тому времени множествомъ ложныхъ и извращенныхъ ученій. Трудъ этотъ признанъ однако неудачнымъ. 2) Православное исповѣданіе каѳолической и апостольской церкви Восточной, авторомъ котораго явился извѣстный Петръ Могила, издавшій сей трудъ въ 1640 г. и для бо́льшей увѣренности въ правильности высказанныхъ въ немъ истинъ православной вѣры, отправившій его на разсмотрѣніе восточныхъ патр.; хотя трудъ б. напеч до полученія отв., но признанъ вѣрнымъ, что и засвидѣтельствовано многими ихъ (патріарховъ) подписями. Причина его изданія—борьба съ появившимися книгами католиковъ и протестантовъ, старавщимися насадить свою вѣру. Въ Россіи онъ (Б. К.) появился въ 1696 г. послѣ выхода изданія его въ 1662 г. въ Амстердамѣ, благодаря стараніямъ переводчика при дворѣ султана въ Константинополѣ, грека Панаіота. 3) Малый Катехизисъ — или, т. наз., «Собранія краткія науки о артикулахъ вѣры». Въ русскомъ изданіи явился онъ въ 1645 г., будучи впервые изданъ на языкѣ польскомъ, въ него внесены: символъ Аѳанасія александрійскаго, изложеніе вѣры Анастасія, пат. антіох., Кирилла іерусалимскаго, преп. Максима, а въ концѣ помѣщается слово Конст. патр. Геннадія о вѣрѣ. 4) Катехизисъ Пространный христіанскій, авторомъ котораго былъ митр. Филаретъ, передъ изданіемъ котораго были выпускаемы въ видѣ опытовъ: а) Кат. Ѳеофана Прокоповича, б) Кат. Платона, в) Кат. свящ. Бѣликова, г) Кат-сы м. Филарета, написъ 1822 г., прошедшіе три фазы своей исторіи. 5) О. Владиміра Геттэ.—«Изложеніе ученія православной каѳолической церкви съ указаніемъ различій, встрѣчающихся въ

ученіи другихъ христіанскихъ церквей», которое какъ бы старается способствовать соединенію церквей. Догматическая ея часть изложена въ порядкѣ Символа вѣры.

Катехуменатъ — установленіе древней церкви, имѣющее цѣлью «оглашеніе» и «просвѣщеніе»—и вообще приготовленіе желающихъ принять крещеніе. Оглашенными назывались тѣ, которые, происходя изъ іудейства и язычества, желали перейти въ христіанство, для чего они нѣкоторое время къ этому приготовлялись, будучи ознакомляемы съ христіанскими истинами. Основаніемъ К. были слова Христовы: «научите народы», прежде чѣмъ, конечно, ихъ крестить. На первыхъ порахъ, въ виду непосредственнаго ученія апостолами, К. отсутствовалъ, но уже въ II в. является вполнѣ развитымъ, но временемъ расцвѣта считается періодъ съ 300 — 500 годъ. Съ полученіемъ свободы христіанства, условія принятія въ него дѣлаются болѣе строгими въ виду того, что и христіанская религія дѣлается религіей государственной. Уже принятые въ христіанское общество, оглашенные во многомъ отличались отъ «вѣрныхъ» (такъ, напр., они должны были стоять только въ преддверіи храма, присутствовали въ немъ до литургіи «вѣрныхъ» и мн. др.). Сперва время К-та было 3 года, потомъ 2 г. а позже еще меньшій періодъ. «Оглашенія» дѣлились на нѣсколько разрядовъ—до 5 даже. Паденіе К. относится къ V в.

Католикосъ—титулъ іерарха у несторіанъ, армянъ, а также православной Грузіи, означая верховнаго главу мѣстной независимой церкви. У несторіанъ титулъ этотъ явился послѣ отпаденія ихъ отъ православной церкви; у армянъ былъ онъ, когда они были еще членами православной ц. Первымъ К. былъ у нихъ арм. митрополитъ Нерсесъ I, управлявшій около 381 г.

Католицизмъ (римскій) въ Россіи. Съ образованіемъ русскаго государства появляется и пропаганда католицизма, сношенія съ Западомъ кн. Ольги и кн. Владиміра были поводомъ для присылки лат. миссіонеровъ, во время татарскаго ига это миссіонерство не ослабѣваетъ, особенно на юго-зап. части государства. Въ Галицкой Руси католицизмъ получилъ широкое распространеніе послѣ завоеванія ея королемъ Венгріи (XIII в.), а съ подчиненіемъ ея Польшѣ пропаганда эта производится съ большимъ успѣхомъ. Съ паденіемъ Византіи Римъ старался объ увеличеніи своего вліянія черезъ посредство Софіи Палеологъ,—но это ни къ чему не привело. Съ побѣдами Стефана Баторія въ царствованіе I. Грознаго были возобновлены тѣ же попытки, но съ тѣми же нулевыми результатами. Надежда для латинянъ появилась съ началомъ смутнаго времени.—Первый самозванецъ, приверженецъ папы, построилъ домовую церковь по кат. образцу и началъ др. нововведенія, чѣмъ навлекъ нелюбовь народа и былъ убитъ. Потомъ дѣло идетъ съ тѣми же нежелательными для Рима результатами. Только Петръ I далъ кат. полную свободу въ вѣрѣ, и право строить храмы—и начинается распространеніе Кат., но въ 1719 г. изгоняются іезуиты, а въ 1728 г. Петръ I дѣлаетъ ограниченія для католиковъ. 1831 г. возстаніе Польши съ участіемъ кат. духовенства лишаетъ его предоставленныхъ ему нѣкогда привилегій и права свободы. Въ 1847 г. заключается особое соглашеніе съ Римомъ, уничтоженное возстаніемъ Польши въ 1863 г., и сношенія прерваны до 1894 г. Нынѣ кат. насчитывается въ Россіи до 15 мил., а территорія раздѣлена на 12 епархій

Католическая церковь — названіе это означаетъ: церковь вселенская, въ отношеніи ко всему христіанскому міру. Это названіе послѣ раздѣленія церквей относилось только къ Западу, дѣлаясь теперь синонимомъ—латинской, римской, западной. Во главѣ К. церкви стоитъ папа, считающійся единымъ праведнымъ намѣстникомъ Христа—первымъ епископомъ. Папы имѣли не только власть духовную, но и свѣтскую, созданную исторически, это послѣ не разъ приводило къ продолжительной борьбѣ папъ съ королями. Кульминаціоннаго пункта достигла она съ признаніемъ непогрѣшимости папы въ дѣлахъ вѣры. Около папы находятся кардиналы, которые образуютъ особую римскую курію, которой принадлежитъ разсмотрѣніе всѣхъ церковныхъ и государственныхъ дѣлъ, и курія также избираетъ при надобности (т. е. послѣ смерти одного) новаго папу. За предѣлами Италіи высш. дух. власть принадлежитъ нунціямъ папы. Въ основаніи отличительныхъ признаковъ кат. ученія лежитъ преувеличенное представленіе о заслугахъ человѣка передъ Богомъ, о томъ, что человѣкъ въ силахъ исполнить законъ Божій и бороться съ грѣхами, и даже достичь боль-

шаго—но это вмѣстѣ съ тѣмъ является нѣкоторымъ умаленіемъ заслугъ и дѣлъ Спасителя; кромѣ того, нравоученіе кат. церкви—считаетъ завѣтъ Бога съ человѣкомъ, какъ нѣчто юридическое, признавая чуть не равноправіе сторонъ. Такія и многія другія еще отклоненія отъ истинно-христіанской вѣры и привели къ раздѣленію церквей, разрозненныхъ еще политическимъ антагонизмомъ. Папы пользовались въ дѣлахъ вѣры широкими полномочіями и обширными средствами подчиненія непокорныхъ—интердиктами, и появившеюся въ средніе вѣка инквизиціею. Богослуженіе устроено такъ, что старается какъ можно яснѣе во внѣ выразить ту идею, ради которой оно установлено и совершается, такъ что, такимъ образомъ, получается господство внѣшняго блеска, формы надъ внутреннимъ его содержаніемъ. Различіе р.-к. отъ православія въ догматахъ слѣдующее: оно закл. въ ученіяхъ, 1) объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына Божія; 2) о неприкосновенности грѣха къ природѣ Богоматери; 3) о главенствѣ папы въ церкви Христа; 4) о добрыхъ поступкахъ человѣка, какъ заслугахъ предъ Богомъ, и что можно сдѣлать больше добра, чѣмъ должно; 5) о сокровищницѣ сверхдолжныхъ заслугъ; 6) о возможности вмѣняеть заслуги одного человѣка другому; 7) о возможности полнаго личнаго удовлетворенія за грѣхи какъ въ настоящей, такъ и будущей жизни; 8) о возможности избавиться отъ такого удовлетворенія посредствомъ, т. н., индульгенціи; 9) о римскомъ епископѣ-папѣ, какъ непогрѣшимомъ судьѣ въ дѣлахъ вѣры и нравственности. Въ другихъ вопросахъ тоже существуютъ извѣстныя различія въ ученіи католической и православной церквахъ, но они бо́льшею частью не столь существенны. Такъ, въ вопросахъ о таинствахъ различія сводятся только ко внѣшнимъ ихъ проявленіямъ. Несмотря на появленіе въ кат. разныхъ сектъ и разныя другія отпаденія вѣрующихъ отъ католицизма—число исповѣдующихъ его довольно велико, насчитывая больше, чѣмъ въ другихъ христ. исповѣданіяхъ.

Катромскій Николаевскій мужской монастырь, приписанный къ Семигорской Успенской мужской пустыни, находящейся въ 30 вер. отъ названной пустыни, въ 70 вер. отъ г. Кадникова, на берегу Катромскаго озера. Монастырь древній (время основанія его не установлено), имѣетъ одинъ каменный храмъ.

Каттафъ—городъ, принадлежавшій потомкамъ колѣна Зевулонова. Предполагаютъ, что онъ былъ расположенъ на сѣверо западъ отъ Ѳавора за долиною «Ифтахъ-Елъ».

Катунъ—св. мученикъ. Онъ вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими христіанами пробрался ночью къ идолу Артемиды и разрушилъ его, за что былъ преданъ мучительной смерти. Память его 1 августа.

Кафторъ, Кафторимъ — имена упоминающіяся въ Библіи. Первымъ именемъ названа мѣстность, гдѣ жили кафторимы. Вторымъ именемъ названъ сынъ Мицраима и его потомки, образовавшіе впослѣдствіи цѣлый народъ. Существуетъ нѣсколько мнѣній различныхъ ученыхъ по вопросу о томъ, какая страна соотвѣтствуетъ библейской Кафторіи. Называютъ и Каппадокію, и Кипръ, и Критъ и другія мѣстности, но едва ли какая-либо изъ перечисленныхъ мѣстностей соотвѣтствуетъ ей.

Кахетія—она получила свое названіе отъ миѳическаго родоначальника ея—Кахоса и состояла изъ трехъ частей: собственной Кахетіи, Геретіи и Кухетіи. Кахетія является самостоятельной съ VIII до начала XI вѣка. Къ тому времени относится присоединеніе ея къ грузино-абхазскому царству при царѣ Багратѣ III. Въ Кахетіи были правители, которые назывались корикозами, изъ которыхъ первые были: Григорій, Ваче и Квирике. Въ концѣ XI столѣтія тамъ образуется высшая школа подъ руководствомъ католикоса Арсенія. Въ XV вѣкѣ вслѣдствіе распада Грузіи, Кахетія стала самостоятельнымъ царствомъ, эта самостоятельность продолжалась въ теченіе четырехъ вѣковъ, въ продолженіе которыхъ оно неоднократно подвергалось нападенію Персовъ, нещадно ее разорявшихъ. Въ одно изъ такихъ нападеній была разрушена Давидо-Гареджійская пустынь, центръ духовнаго образованія и просвѣщенія. И теперь можно встрѣтить во многихъ мѣстахъ развалины старинныхъ величественныхъ памятниковъ, которые уцѣлѣли отъ постоянно нападавшихъ горцевъ. Въ настоящее время въ духовномъ отношеніи она управляется экзархомъ Грузіи, который называется епископомъ Карталинскимъ и Кахетинскимъ и Грузино-Имеретинскаго Сунодальною Конторою.

Кація — нѣсколько отличающаяся отъ обыкновеннаго сосуда для кажденія. Вмѣсто цѣпочекъ ко дну его придѣлана рукоятка, покрытая тонкимъ листомъ, оканчивающимся утолщеніемъ, къ которому прикрѣпляются бубенчики на цѣпочкахъ. Кація употребляется въ настоящее время на Аѳонѣ и въ Константинополѣ, а въ XIX вѣкѣ также въ Путивльской Софроніевой пустыни.

Кацхскій Спасо-Вознесенскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса. Находится въ Кутаисской губ., Шаропанскомъ уѣздѣ, въ селеніи Кацхи. Обитель съ малочисленнымъ населеніемъ: игуменъ, 2 монаха, 1 послушникъ.

Кашинскій Николаевскій Клобуковъ общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ г. Кашинѣ, Тверской губ. Основанъ, по преданію, въ XIV в. Имѣетъ три каменныхъ храма. Въ библіотекѣ его хранится много рукописныхъ и старопечатныхъ книгъ и нѣсколько копій съ царскихъ и княжескихъ грамотъ много древнихъ предметовъ.

Кашинскій Срѣтенскій женскій необщежительный монастырь, 2 класса, въ гор. Кашинѣ, Тверской губ. Время основанія его не установлено, но онъ существовалъ уже въ XV вѣкѣ. Храмъ одинъ, четырехпридѣльный. Монахинь и послушницъ 210, во главѣ ихъ игуменія.

Каширскій Никитскій женскій монастырь въ гор. Каширѣ, Тульской губ. Основанъ въ 1843 г. въ видѣ общины, которая въ 1884 г. переименована въ монастырь. Причисленъ къ нештатнымъ, общежительный. Храмовъ имѣетъ три, каменныхъ. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 207.

Кашпирская-Ѳедоровская икона Божіей Матери, явившаяся около 1713 г. въ пригородѣ Кашпирѣ, Сызранскаго уѣзда, Симбирской губ. на камнѣ у источника, 2 раза перенесенная въ храмъ г. Сызрани, чудесно возвращалась на мѣсто явленія. Нынѣ пребываетъ въ Вознесенскомъ мужскомъ монастырѣ г. Сызрани и даровала много исцѣленій болящимъ. Празднуется 14 марта.

Кашкинъ, Николай Дмитріевичъ, родился 28 ноября 1839 года. К. извѣстенъ какъ музыкальный критикъ. Первоначальное свое музыкальное образованіе получилъ дома, затѣмъ уже въ Москвѣ занимался у А. И. Дюбюка, затѣмъ поступаетъ преподавателемъ въ классы, открытые Императорскимъ Русскимъ Музыкальнымъ Обществомъ, а въ 1866 году становится профессоромъ Московской консерваторіи, гдѣ прослужилъ до 1896 года. Его статьи, какъ музыкальнаго, критика помѣщены въ разныхъ журналахъ. Изъ нихъ нѣкоторыя суть: «Мысли о русской церковной музыкѣ», П. И. Чайковскій и его церковная композиція, и другія. Имъ же написаны учебникъ элементарной теоріи музыки, пер. «катехизисъ исторіи музыки» Римана и др. труды.

Кашменскій, Стефанъ Никифоровичъ, извѣстный противораскольничій дѣятель. Родился въ 1817 году и получилъ образованіе въ кіевской духовной академіи. Тотчасъ же по окончаніи академіи, онъ былъ назначенъ преподавателемъ логики въ вятскую семинарію. Въ 1853 году занялъ мѣсто преподавателя закона Божія въ гимназіи, а затѣмъ былъ назначенъ каѳедральнымъ протоіереемъ. Къ тому времени относится его особенно энергичная дѣятельность, какъ миссіонера. Однимъ изъ главныхъ его сочиненій является: «Систематическій сводъ ученія св. отцевъ церкви о душѣ человѣческой». Въ теченіе своей миссіонерской дѣятельности онъ обратилъ въ православіе многихъ раскольниковъ и иновѣрцевъ. Имъ же были основаны въ разныхъ мѣстахъ епархіи школы для взрослыхъ съ собесѣдованіями по вопросу о церкви. Изъ его литературныхъ трудовъ, громадное большинство является сочиненіями полемическаго характера, направленными противъ раскола. Наибольшей извѣстностью пользуются его: «Краткое руководство къ собесѣдованію съ мнимыми старообрядцами, отпадшими отъ святой церкви». Скончался онъ въ 1889 году.

Кашперовъ, Владиміръ Никитичъ. Былъ профессоромъ пѣнія въ московской консерваторіи. Извѣстенъ какъ композиторъ и писатель по вопросамъ церковнаго пѣнія. Родился въ 1827 году, скончался въ 1894 г.

Кающіеся—это названіе обнимаетъ двѣ категоріи лицъ: 1) лицъ совершившихъ какіе-либо проступки или неисполнившихъ требуемыхъ церковными уставами установленій и тѣмъ самымъ совершившихъ грѣхъ и при сознаніи и раскаяніи ищущихъ прощенія церкви и 2) лицъ, являющихся на тайную исповѣдь для изъявленія своихъ грѣховъ. Исповѣдь обязательна

для всѣхъ безъ различія пола, членовъ церкви, съ семилѣтняго возраста.

Каѳары. Подъ этимъ именемъ извѣстны различныя еретическія общества. Еще больше этимъ именемъ любили называть свои общества сами еретики, т. к. слово это происходящее, повидимому, съ греческаго обозначаетъ «чистый». Въ исторіи церкви подъ этимъ именемъ, кромѣ вообще многихъ еретическихъ сектъ, извѣстны раскольники древней церкви и еретики средневѣковой исторіи. Древніе каѳары извѣстны также подъ именемъ «новаціанъ». Это названіе осталось за ними отъ родоначальника этой ереси пресвитера Новація, возставшаго противъ принятія обратно римскою церковью сначала отпавшихъ, но потомъ раскаявшихся. Это недовольство и являлось объединяющимъ пунктомъ указанной ереси. Они являлись нарушителями церковной жизни какъ Востока, такъ и Запада, гдѣ держались почти до эпохи реформаціи. О мѣстѣ возникновенія и происхожденіи настоящей ереси среди ученыхъ возникло много споровъ, но въ настоящее время почти всѣ сходятся на томъ что колыбелью этой ереси является Балканскій полуостровъ, гдѣ была она впослѣдствіи извѣстна также подъ именемъ «богомильства» и отсюда уже перенесена на Западъ. Временемъ возникновенія ея нужно считать X вѣкъ, т. е. первыя проповѣди болгарскаго священника Богомила, а на Западѣ она впервые появляется въ Туринѣ въ Италіи, гдѣ въ XI вѣкѣ былъ сожженъ на кострѣ глава каѳаровъ Жирардъ. Широкому распространенію этой ереси въ бо́льшей степени способствовали безнравственность монаховъ и испорченность клира католической церкви и потому проповѣдь нравственной чистоты и разрывъ съ развращенной церковью встрѣтили горячее сочувствіе почти всѣхъ истинно вѣрующихъ. Каѳары были распространены почти по всѣмъ странамъ Европы и почти въ каждой странѣ имѣли свои названія. Такъ, въ Италіи они назывались насмѣшливымъ именемъ «патареновъ», что значитъ «нищихъ бродягъ», во Фландріи—«пифлерами» или «провансальскими христіанами» и т. д. Особеннаго расцвѣта эта ересь достигла во Франціи въ XII столѣтіи и даже настолько, что католическое духовенство рѣшило оставить старое испытанное средство—насиліе и созвало соборъ въ Санъ-Феликсѣ—де-Краманѣ, около Тулузы, но никакихъ опредѣленныхъ рѣшеній тамъ не было принято и тогда было рѣшено принять рѣшительныя мѣры. Былъ объявленъ крестовый походъ противъ еретиковъ и въ началѣ XIII вѣка громадное войско подъ руководстомъ папскихъ легатовъ страшнымъ потокомъ прошло по всему югу Франціи. Его результаты были ужасны, жестокости неописуемы. Этотъ походъ и возникшіе затѣмъ ордена францисканцевъ и доминиканцевъ, получившихъ отъ папы привилегію на инквизицію, нанесли чувствительный ударъ каѳарамъ, но не уничтожили ихъ. Лишь съ появленіемъ реформаціи они исчезаютъ. Главной основой ученія каѳаровъ былъ принципъ дуализма: т. е. что существуетъ два самостоятельныхъ верховныхъ существа: богъ свѣта и богъ мрака. Души людей созданы богомъ свѣта, но соблазненныя однажды богомъ мрака перешли къ нему и за такую измѣну они были изгнаны изъ состава небожителей. Нѣкоторые, впрочемъ, признавали лишь доброе начало и что все злое явилось значительно позже. Третья вѣтвь по по своему ученію является среднимъ между первой и второй. Она приписываетъ Богу лишь появленіе хаоса, первой матеріи, а возникновеніе всего остального первородному сыну его, которой была сначала добрымъ, а затѣмъ вслѣдствіе своей гордости палъ и, такимъ образомъ, является родоначальникомъ всего существующаго зла.

«Каѳедра» см. «Горнее мѣсто».

Каѳизма—такъ называется часть (двадцатая) псалтири. Въ переводѣ слово «Каѳизма» означаетъ «сидѣніе». Изъ этого дѣлались заключенія, что псалмы должны исполняться сидя, но всѣ авторитеты церкви заявляютъ противное, а названіе объясняютъ тѣмъ, что чтеніе житія св. Стефана Младшаго, слѣдовавшее послѣ чтенія псалмовъ можно было слушать сидя. Прежнее дѣленіе каѳизмъ не соотвѣтствовало нынѣшнему, которое появилось около IX вѣка и первою псалтирью, раздѣленною на каѳизмы, является греческая псалтирь 862 года.

Квабтахевскій Успенскій мужской необщежительный монастырь, 3 класса, находящійся въ Тифлисской губ., въ 31 вер. отъ гор. Гори, основанный, при грузинскомъ царѣ Давидѣ III. Возобновителѣ, въ XI вѣкѣ. Монастырь владѣетъ 4315 дес.

земли; населеніе его малочисленно: архимандритъ, 2 монаха и послушникъ.

Квадратное письмо—способъ писанія, употреблявшійся въ еврейской письменности. Предполагаютъ, что оно перенято евреями изъ арамейскаго письма ассиро-персидской эпохи. Называется оно квадратнымъ потому, что почти всѣ буквы похожи на четыреугольники; причиной этого считаютъ употребленіе при письмѣ стиля и папируса. Теперешнія печатныя буквы, употребляемыя въ еврейской письменности, являются нѣсколько измѣненными, дополненными и каллиграфически обработанными буквами квадратнаго письма.

Квадратъ — апологетъ, см. ниже «Кодратъ», а также сл. Апологеты.

Квакеры—это названіе секты, особенно распространенной въ Сѣверной Америкѣ гдѣ почти цѣлый штатъ — Пенсильванія заселенъ ея послѣдователями. Члены этой секты есть также и въ другихъ странахъ какъ, напримѣръ, Англія, Ирландія, Голландія и др. Возникновеніе ея относится къ половинѣ XVII столѣтія. Возникла она въ Англіи и основателемъ ея является Георгъ, Раксъ, сынъ простого ткача изъ Ноттенгема. Главныя основанія этой секты сводятся къ слѣдующему: родъ человѣческій долженъ быть чистъ, какимъ онъ былъ въ самомъ началѣ, уничтожаются всякіе обряды, правиломъ жизни должно быть не Свящ. Писаніе, но тѣ душевныя переживанія и чувствованія, которыми сопровождается вдумчивое толкованіе его, воспрещеніе клятвы, уничтоженіе храмовъ и др. Квакеры въ Англіи часто подвергались гоненіямъ, которыя были особенно сильны при королѣ Карлѣ II. Къ тому же времени относится массовое переселеніе квакеровъ въ колонію въ Сѣверной Америкѣ, названной Пенсильваніей, по имени Вильяма Пенна, уступившаго ее квакерамъ и извѣстнаго проповѣдника ихъ идей. Изъ главныхъ дѣятелей этой секты можно отмѣтить: Георга Рокса, Вильяма Пенна, Роберта Барклая, Вильяма Аллена и Елизаветы Фрей. Эта секта существуетъ и по настоящее время, хотя духъ стараго квакерства начинаетъ понемногу уступать силѣ внѣшнихъ вліяній,—и молодые квакеры постепенно теряютъ черты, отличавшія ихъ секту.

Квартодецимане—такъ назывались христіане древней церкви, праздновавшіе Пасху какъ іудеи, четырнадцатого Ниссана, перваго весенняго мѣсяца, на какой бы день недѣли это число не падало. Приверженцы этого обычая жили въ Малой Азіи, гдѣ этотъ обычай прочно установился, и даже угроза папы Виктора объ отлученіи всѣхъ соблюдающихъ его, не имѣла успѣха. Между квартодециманами и представителями церкви происходили часто споры, но они ни къ чему не приводили и К. твердо стояли на своемъ.

Квартъ — одинъ изъ семидесяти Апостоловъ. Онъ былъ при апостолѣ Павлѣ, когда имъ составлялось посланіе къ христіанамъ римской церкви. Онъ проповѣдывалъ христіанство среди эллиновъ. Впослѣдствіи былъ епископомъ города Бейрута; въ этомъ санѣ онъ и скончался. Память его вмѣстѣ съ семьюдесятью апостолами 4 января и съ нѣкоторыми 10 ноября.

Квасники—такъ называются простымъ народомъ сектанты хлыстовскаго направленія въ Оренбургской губерніи. Это названіе было имъ дано потому, что они не пьютъ ни пива, ни водки, вообще ничего хмѣльного, а лишь только квасъ. Что касается ихъ вѣроученія, то они не вполнѣ сходятся съ хлыстовщиной, а нѣкоторые изъ нихъ по своимъ воззрѣніямъ даже ближе подходятъ къ скопцамъ.

Квачала, Иванъ Ивановичъ. Извѣстенъ какъ профессоръ Юрьевскаго университета по каѳедрѣ историческаго богословія. Родился въ южной Венгріи въ 1862 г. Въ 1894 году онъ былъ приглашенъ въ Юрьевъ. Къ этому времени онъ былъ уже удостоенъ въ Вѣнѣ степени доктора богословія. Приглашеніе Квачала въ Юрьевъ встрѣтило сильное сопротивленіе нѣмцевъ-балтовъ, которое продолжалось и по вступленіи его въ академическую семью университета. Одинъ изъ главныхъ трудовъ его—это забота о жизни и сочиненіяхъ Каменскаго, за что петербургской академіей наукъ ему была присуждена премія имени Котляревскаго.

Квинтиліанъ,—его вліяніе на церковное краснорѣчіе. Онъ извѣстенъ какъ педагогъ и учитель краснорѣчія. Квинтиліанъ происходилъ изъ испанскаго города Калагуррисъ. Ни годъ его рожденія, ни годъ его смерти въ точности не извѣстны. Въ 68 году по Р. Хр. онъ началъ дѣйствовать въ Римѣ и тутъ его слава и талантъ достигали полнаго расцвѣта. Слушать его лекціи соби-

ралась масса народу и въ томъ числѣ знаменитѣйшіе римляне. Педагогическая дѣятельность его продолжалась двадцать лѣтъ. Лучшимъ трудомъ его было сочиненіе: «Объ ораторскомъ образованіи». Этотъ трудъ пользовался большимъ уваженіемъ въ школахъ среднихъ вѣковъ. Многіе послѣдующіе ученые-педагоги въ своихъ сочиненіяхъ приводили совѣты и положенія, изложенныя у Квинтиліана. Мысли, изложенныя въ сочиненіи Квинтиліана, можно встрѣтить и у гуманистовъ. Отзывы о немъ были самыя восторженные. Такъ, Эразмъ Ротердамскій въ своемъ сочиненіи говоритъ слѣдующее: «онъ (т.-е. Квинтиліанъ) такъ тщательно писалъ о преподаваніи, что писать послѣ него о томъ же предметѣ будетъ чуть ли не наглостью». Не меньшее если даже не бо́льшее вліяніе онъ оказалъ на церковное краснорѣчіе. Почти всѣ авторы этого рода сочиненій ссылаются на него и черпаютъ изъ его наставленій очень цѣнныя свѣдѣнія.

Квинтиліанъ—св. мученикъ. Въ 286 году онъ былъ схваченъ, преданъ страшнымъ мученіямъ и обезглавленъ вмѣстѣ съ Дадою и Максимомъ. Мощи этихъ святыхъ находятся въ Виглентіи въ храмѣ Богородицы. Память ихъ 28 апрѣля.

Квириній—имя одного изъ правителей Сиріи. Вокругъ этого имени возникали споры, т. к. съ нимъ связанъ одинъ изъ спорныхъ вопросовъ евангельской исторіи. По свидѣтельству Луки, при немъ была совершена первая перепись, во время которой родился Христосъ, іудейскій же историкъ I. Флавій говоритъ о переписи въ Іудеѣ, происходившей по истеченіи 6—7 лѣтъ со времени Р. Хр. На почвѣ этого несоотвѣтствія и возникали всѣ недоразумѣнія, пока не былъ найденъ около Тиволи въ 1764 г. кусокъ мрамора, съ надписью, гласившей о двукратномъ правленіи Квиринія. Эта надпись нѣсколько уяснила событія. И дѣйствительно перепись, во время которой родился Іисусъ, Лука называетъ первой, въ отличіе отъ второй, происходившей послѣ смерти царя Ирода. Всѣ факты, извѣстные изъ жизни Квиринія говорятъ то, что во время Р. Хр. онъ былъ правителемъ Сиріи. Такъ, хотя въ точности неизвѣстны годы его перваго правленія, но они несомнѣнно не позже 6—3 лѣтъ до настоящаго лѣтосчисленія, потому что за 12 лѣтъ до Р. Хр. онъ былъ консуломъ, вторичное же его правленіе относится къ 6 годамъ послѣ Р. Хр.; очевидно, что время его перваго правленія заключается между 12 г. до Р. Хр. и 6 г. по Р. Хр. Обращаясь къ его дальнѣйшей жизни, мы видимъ его проконсуломъ ассійской провинціи. Эта служба его относится къ 5—2 г. до Р. Хр. или 4—6 г. по Р. Хр. Но зная времена занятія этой должности другими лицами, мы можемъ сказать, что Квириній занималъ этотъ постъ за 5—4 г. до Р. Хр., а такъ какъ правителемъ Сиріи онъ былъ раньше этого, то этимъ самымъ и подтверждается высказанное нами раньше о времени его правленія Сиріей. Но нужно также предположить что Квириній являлся однимъ изъ чиновниковъ, которымъ было поручено произвести перепись. Это кажущееся противорѣчіе съ тѣмъ мнѣніемъ, что онъ былъ также и правителемъ, объясняется слѣдующимъ: такіе чиновники часто дѣйствовали совершенно самостоятельно и имъ нерѣдко ввѣрялось командованіе войсками и власть. Такимъ образомъ о роли Квиринія существуетъ два предположенія и рѣшенію, которое изъ нихъ безусловно правильно, мѣшаетъ отсутствіе точныхъ данныхъ о характерѣ первой его службы. Но исходя изъ вышеизложеннаго, можно съ достаточной вѣроятностью сказать, что его дѣятельность въ Сиріи относится къ 7—3 г. до Р. Хр. и, что имъ была совершена первая въ Палестинѣ перепись. И такимъ образомъ эти событія, равно какъ и недолговременное его управленіе даютъ нѣкоторыя свѣдѣнія о времени Рождества Христова.

Квиринъ, подъ этимъ именемъ извѣстны нѣкоторые святые западной церкви. Наиболѣе извѣстные изъ нихъ слѣдующіе: 1) Квиринъ—епископъ Сисціи. Въ началѣ IV вѣка, по приказанію намѣстника верхней Паннонiи, онъ былъ преданъ мучительной смерти: его по самую шею забросали камнями. Сначала онъ былъ погребенъ въ Сисціи, а затѣмъ тѣло его было перенесено въ Римъ, гдѣ и покоится въ базиликѣ св. ап. Петра и Павла. Память его 4 іюня. 2) Квиринъ тегернзейскій. Въ народномъ повѣріи ходитъ много разсказовъ о его чудесахъ. Въ 269 году онъ былъ преданъ казни. Мощи его въ настоящее время покоятся въ Тегернзеѣ, въ Баваріи. 3) Квиринъ «Трибунъ». Онъ былъ крещенъ Александромъ I. Въ 130 году былъ преданъ мученич. смерти.

Квіетизмъ—ученіе, возникшее въ средѣ католической церкви и относящееся къ концу XVII и къ началу XVIII в. Главными вдохновителями его были: испанскій каноникъ Михаилъ Молиносъ, г-жа Гюйонъ и архіепископъ Фенелонъ. Главной основою ихъ ученія являлось умерщвленіе плоти, отрѣшеніе отъ всякихъ помысловъ и желаній, ибо только въ такомъ случаѣ душа человѣка можетъ быть открыта для Божественнаго воздѣйствія и единенія съ Нимъ. Это ученіе не является чѣмъ либо новымъ, т. к. по мѣрѣ развитія христіанства часто возникали аналогичныя теченія въ самомъ христіанствѣ и какъ на примѣръ можно указать на исихастовъ или паламитовъ въ XIV в. въ средѣ аѳонскихъ монаховъ и на мистику, развившуюся въ концѣ среднихъ вѣковъ. Ученіе квіетизма имѣетъ связь къ мистическимъ направленіемъ въ церковной жизни и на эту связь указывалъ даже въ своемъ сочиненіи «Духовный руководитель» Михаилъ Молиносъ. Главными вдохновителями мистиковъ нужно считать сочиненія Д. Ареопагита («О небесной іерархіи» и др.), проводившія идеи неоплатонизма примѣнительно и придерживаясь христіанства. По этому ученію человѣческій разумъ не можетъ познать бытія и чѣмъ меньше онъ будетъ стараться сдѣлать это, тѣмъ скорѣе онъ достигнетъ того состоянія, когда онъ сможетъ отречься отъ дѣятельности своего ума и тѣмъ самымъ удостоиться познать Его путемъ таинственнаго единенія съ Нимъ. Это ученіе было положено въ основу мистики. Оно постоянно существовало и извѣстное движеніе «исихастовъ», возникшее на Аѳонѣ въ XIV вѣкѣ имѣло съ нимъ общія причины. Оно не ограничивалось только востокомъ, но и распространилось на западѣ, гдѣ получило широкое распространеніе благодаря переводу сочиненій Д. Ареопагита богословомъ Іоанномъ Скоттъ-Эригеною, сдѣланномъ въ IX вѣкѣ. Казалось бы, что на Западѣ среди католической церкви, съ ея формализмомъ и борьбой за свѣтскую власть, мистицизму нѣтъ мѣста, но, повидимому, эти то причины и послужили основаніемъ его широкаго распространенія, ибо черствость, практичность и формальность католической церкви могли создать вполнѣ благодарную почву для развитія разныхъ ученій по духу противоположныхъ католицизму. Хотя возникновеніе квіетизма относятъ къ XVII в., т.-е. къ тому времени, когда появляется Михаилъ Молиносъ и когда его дѣятельность въ этомъ направленіи принимаетъ энергичный характеръ, но въ дѣйствительности, онъ возникъ гораздо раньше. Зачатки этого ученія обнаружились во время реформаціи, когда отрицательныя стороны католической церкви проявились особенно ярко и когда движеніе, поднятое реформаціей, было особенно сильно. Какъ и можно было предполагать, прежде всего оно обнаружилось тамъ, гдѣ воинствующее духовенство особенно проявляло свою нетерпимость, а именно: въ испанскихъ монастыряхъ во время инквизиціи. Здѣсь даже образовались общества «алумбрадосовъ», проповѣдовавшихъ превращеніе души какъ бы въ ничто, чтобы этимъ дать ей возможность прійти въ тайное единеніе съ божествомъ; они отрицали значеніе таинствъ и даже человѣческую природу Іисуса Христа. Но эта секта была въ непродолжительномъ времени уничтожена инквизиціей. Затѣмъ, мистическій квіетизмъ переходитъ во Францію, гдѣ его адептами являются епископъ женевскаго діоцеза—Францискъ сальскій и его подруга—мадамъ Шанталь. Здѣсь онъ принимаетъ особенно рѣзкія формы и впечатлительная ученица епископа, мадамъ Шанталь говоритъ, что она съ одинаковой радостью сдѣлаетъ все, даже изберетъ себѣ жилище въ аду и будетъ этимъ вполнѣ довольна, если это только послужитъ во славу Бога. Такимъ образомъ для проповѣдей Михаила Молиноса, родившагося въ 1640 г., была подготовлена самая благопріятная почва и, дѣйствительно, онѣ пользуются сначала большимъ успѣхомъ и онъ пріобрѣтаетъ большое число приверженцевъ, въ числѣ которыхъ находились и такія лица, какъ кардиналъ Одескальки, впослѣдствіи папа Иннокентій XI. Въ ученіе квіетизма Малиносъ не вноситъ ничего новаго, а лишь систематизируетъ и собираетъ разбросанные отдѣльные пункты его и ставитъ его на болѣе трезвую почву. Но уже въ 1682 начинается поворотъ въ отношеніи католической церкви къ квіетизму. Первымъ, выступившимъ противъ этого ученія, былъ неаполитанскій арх.-кардиналъ Караччіоли, затѣмъ появилось обличительное сочиненіе іезуита Павла Сегюри. Слѣдствіемъ этихъ выступленій были два суда въ 1682 и 1687 г, на второмъ изъ которыхъ 68 тезисовъ сочиненій Малиноса

были осуждены. Умеръ онъ въ 1697 году. Его послѣдователями были г-жа де-ла-Мотъ-Гюйонъ и арх. Фенелонъ, воспит. Людовика XV.

Кегелафа—одинъ изъ становъ израильтянъ въ Синайской пустынѣ; очевидно здѣсь происходило какое-либо собраніе, такъ какъ «Кегела» означаетъ собраніе; лежалъ онъ на пути въ Палестину.

Кедемоѳъ—городъ на границѣ сирійско-аравійской пустыни, къ востоку отъ Іордана, на сѣверномъ берегу верхняго Арнона; изъ пустыни Кедемоѳъ, прилегавшей къ городу, Моисей посылалъ къ царю Аморейскому Сигону пословъ съ просьбой пропустить израильтянъ черезъ его владѣнія, но согласія не получилъ, послѣ чего началась неудачная война Сигона съ израильтянами. Кедемоѳъ равно,какъ царство Сирійское перешло къ Рувимову колѣну, послѣ во владѣніе левитовъ, сыновъ Мерариныхъ.

Кедесъ—святилище; 3 города, по библейскимъ даннымъ, были извѣстны подъ этимъ именемъ: 1) Кедесъ въ Галилеѣ, принадлежащій Нефѳалимову колѣну; мѣстопребываніе царя Хананейскаго, побѣжденнаго Навиномъ. Когда былъ отданъ левитамъ, былъ убѣжищемъ для невольныхъ убійцъ. Въ 734 г. до Р. Х. былъ покоренъ Ѳеглаѳфелласаромъ и жители его были отведены въ Ассирію. Позднѣе Кедесъ зависѣлъ отъ Тира. Въ настоящее время представляетъ бѣдное селеніе на сѣв.-западѣ отъ Меромскаго озера; извѣстенъ многочисленными древними развалинами. 2) Кедесъ—въ южной части владѣній Іудина колѣна. 3) Кедесъ—принадлежащій левитамъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ.

Кедерлаомеръ — Еламскій царь; Елама лежала въ районѣ между Персидскимъ заливомъ, низовьемъ Тигра и Мидіей и была извѣстна еще во время Авраама. Набѣгомъ и покореніемъ онъ расширилъ свои владѣнія, въ которыхъ процарствовалъ 12 лѣтъ; покоренные народы возмутились, но онъ снова покорилъ ихъ, разграбилъ Содомъ и Гоморру, взялъ въ плѣнъ племянника Авраама Лота, но на обратномъ пути былъ настигнутъ Авраамомъ съ союзниками, которые, одержали надъ нимъ побѣду; Аврааму онъ вернулъ всю награбленную добычу, Лота и плѣнниковъ. Въ клинописныхъ документахъ есть данныя о томъ, что въ своихъ набѣгахъ цари Е. достигали даже Ханаана.

Кедринъ Георгій—византійскій монахъ, получившій извѣстность благодаря своему историческому труду, написанному имъ въ XII вѣкѣ. Хроника эта, начинаясь съ сотворенія міра, состоитъ изъ исторіи восточныхъ народовъ, по преимуществу евреевъ, исторіи римской, и византійской до 1057 г. Судя по источникамъ, которыми онъ пользовался, въ этой хроникѣ замѣчается сильное вліяніе Іоанна Скилицы и, такимъ образомъ, трудъ его представляетъ сводъ предшествовавшихъ ему византійскихъ авторовъ.

Кедронъ — 1) названіе пересыхающаго періодически ручья, впадающаго въ Мертвое море и находящагося между Масличной горой и Іерусалимомъ. 2) Долина Кедронъ, начинающаяся на сѣверо-западѣ Іерусалима, идущая то съуживаясь, то расширяясь до Енна и Тиропея, гдѣ снова уширяется. Склоны ея усѣяны террасами съ богатѣйшими садами. Долина эта и ея окрестности извѣстны мѣстами и достопримѣчательными памятниками (гробницы царей, пещера Іереміи, водохранилище Езекіи, Геѳсиманія, гробница Божьей Матери, виноградные и масличные сады, Елеонская гора, Виѳезда, гора Морія, гробницы Іосафата, Авессалома, апостола Якова, Захаріи, гробницы пророковъ, народное кладбище, источникъ Св. дѣвы, царскіе сады, Силоамскій источникъ, источники Нееміи и Рогель древняя погребальная пещера, обитель Св. Саввы и др.). 3) Городъ Кедронъ на границѣ Іудеи съ филистимлянской землей; служилъ опорнымъ пунктомъ для Сирійскаго войска.

Кедумимъ — потокъ Киссонъ, у котораго, воодушевляемый пророчицей, Варакъ разбилъ царя Ассорскаго Іавина.

Кеила—хорошо укрѣпленный отъ филистимлянъ городъ южной Іудеи, который былъ разграбленъ и покоренъ филистимлянами. Давидъ, поразивши ихъ, снова занялъ городъ, но былъ разбитъ Сауломъ. Впослѣдствіи іудеи его снова заселили и подъ начальствомъ левитовъ даже возстанавливали стѣны Іерусалима.

Кексгольмскіе архіереи или ладожскіе архіереи такъ назывались, прежде именовавшіеся корельскими, викаріи Новгородской епархіи. Изъ Кексгольмскихъ епископовъ извѣстны слѣдующіе: Іосафатъ (Хотунцевскій)—(1758—1759); Парфеній (Павелъ Сонковскій)—(1759—1761); Тихонъ (Тимофей Соколовъ)—(1761—1763), впослѣдствіи

извѣстный святитель задонскій; Иннокентій (Нечаевъ)—(1763—1764); преемникамъ его титулъ былъ измѣненъ и новгородскіе викаріи именуются уже олонецкими и каргопольскими.

Келарь—въ переводѣ съ греческаго—«амбарный»—такъ назывался въ монастыряхъ завѣдующій монастырскимъ столомъ, кладовой со съѣстными припасами и отпускомъ таковыхъ на монастырскую кухню. На его обязанности лежало веденіе строгой отчетности поступающихъ и отпускаемыхъ имъ предметовъ. Въ большихъ монастыряхъ имъ давалось два помощника. Іерусалимскій уставъ вмѣнялъ въ числѣ прочихъ обязанностей келаря, положеніе хлѣбовъ на аналой для благословенія на литіи, преломленіе ихъ и раздачу монастырской братіи по чашѣ вина. Въ русскихъ монастыряхъ должность келаря была введена Ѳеодосіемъ Печерскимъ, подобно греческимъ, съ той лишь разницей, что келарь являлся также и трапезникомъ.

Келейникъ—слуга, избираемый изъ послушниковъ или изъ мірянъ для должностныхъ лицъ монашескаго званія.

Келе-Сирія — мѣстность, тожественная съ Ливанской долиной, находившаяся во впадинѣ между Ливаномъ и Антиливаномъ; именовалась такъ при Селевкидахъ; нынѣ называется «Бека». Величина этого округа много разъ измѣнялась въ зависимости отъ политическаго вліянія различныхъ мѣстныхъ правителей.

Келліи и келліоты—келліи—отдѣльныя небольшія помѣщенія, находившіяся либо въ самомъ монастырѣ, либо рядомъ съ нимъ. Явились они вслѣдствіе желанія отдѣльныхъ монашествующихъ лицъ облегчить трудности суровой монашеской жизни или же, наоборотъ, усугубить таковыя. Келліоты—лица проживавшія въ келіяхъ. Келліотство или жизнь въ келліяхъ иногда покупалась лицами, постригавшимися въ монахи и жившихъ въ нихъ на свои собственныя средства и тамъ избиравшихъ тотъ или иной образъ жизни, въ зависимости отъ собственнаго усмотрѣнія, подвергая себя либо еще большимъ лишеніямъ, чѣмъ того требовалъ монастырскій уставъ, либо наоборотъ. Сдѣлавшимъ большое единовременное пожертвованіе на монастырь, таковый обязывался выдавать одежду и содержаніе, облегчать работы и давалъ слугу. За постоянные взносы келліоты освобождались отъ работъ, имѣли слугу и другія удобства, но имъ возбранялось вступать на монастырскій дворъ. Свѣтская и духовная власть нерѣдко ограничивали келліотство, такъ какъ оно являлось отступленіемъ отъ монастырскаго режима, ограничивало самое число келліотовъ, а иногда даже и совсѣмъ запрещало монастырямъ имѣть ихъ; уставы ставили ихъ въ полную зависимость отъ игумена, который могъ, за нарушеніе монастырскихъ правилъ, не только лишить права жительства въ келліи, но даже и совершенно изгнать ихъ изъ монастыря. Самаго большаго развитія достигло келліотство на Аѳонѣ, гдѣ издавна въ обычаѣ покупать келліи. Въ Россіи оно было введено послѣ смерти Ѳеодосія Печерскаго, и особенно усилилось въ послѣмонгольскій періодъ.

Келсій—св. мученикъ египетскій, сынъ претора, увѣровавшій во Христа вмѣстѣ съ многими лицами, видя мученія и чудеса святыхъ Іуліана и Василиссы. Послѣ ужасныхъ мученій, ему была содрана кожа съ головы въ Форосѣ, а затѣмъ былъ обезглавленъ. Память его 8 января.

Келсій—св. мученикъ римскій, родомъ изъ г. Кимилля, съ дѣтства много путешествовавшій со св. Назаріемъ, былъ много разъ вмѣстѣ съ нимъ заточаемъ въ разныхъ итальянскихъ городахъ и, наконецъ, послѣ цѣлаго ряда мученій, оба были обезглавлены въ Римѣ, во времена Нерона. Память обоихъ 14 октября.

Келсіевъ, Василій Ивановичъ (1835—1872) выдающійся лингвистъ (зналъ до 25 языковъ), видный политическій дѣятель въ пользу раскола, получилъ образованіе въ спбургскомъ коммерческомъ училищѣ, пробылъ два года на факультетѣ восточныхъ языковъ СПбургскаго университета; подъ вліяніемъ революціонныхъ идей, попавъ въ Лондонъ, примкнулъ къ русской революціонной партіи, которою руководилъ Герценъ.—Въ 1858 г.—занялся корректурой, на русскомъ языкѣ, изданій Лондонскаго библейскаго общества. Впослѣдствіи возвратился въ Россію и, оставшись въ СПбургѣ отдался литературной дѣятельности; между прочимъ прочелъ въ географическомъ обществѣ докладъ о скопцахъ, внеся много новаго матеріала въ эту мало изслѣдованную область.

Кельтская религія. Кельты, племя арійскаго происхожденія, раздѣлялись на нѣ-

сколько основныхъ племенъ: галлы, бе́лги бритты и гаэллы. 1) Галлы (кимвры) жили между Сеной и Гароной; часть ихъ, перейдя въ нынѣшнюю Испанію, смѣшалась съ иберійцами, образовавъ племя кельтиберовъ. Со своего первоначальнаго мѣста они въ IV в. двинулись на востокъ и поселились въ Италіи, на Балканахъ и даже въ Малой Азіи, гдѣ основали Галатію. 2) Белги первоначально жили между Сеной и Эльбой, но, оттѣсняемые съ востока, заселили лишь пространство отъ Сены до Рейна. 3) Бритты жили въ Англіи и Уэльсѣ. 4) Гаэллы въ Ирландіи и Шотландіи. Религія кельтовъ заключалась въ обоготвореніи силъ природы и въ поклоненіи священнымъ мѣстамъ и рощамъ. Главной особенностью кельтской религіи являлся друидизмъ. Друиды—жрецы, завѣдывающіе всѣми религіозными отправленіями кельтовъ. Будучи избавлено отъ военной службы и всѣхъ налоговъ, это жреческое сословіе являлось судьями, назначало наказанія и награды, а также лишало права приносить жертвы, исключало изъ общества тѣхъ, которые не подчинялись ихъ рѣшенію. Сущность ученія друидовъ заключается въ вѣрѣ въ переселеніе души, которая не умираетъ вмѣстѣ съ тѣломъ, но переходитъ въ другія тѣла; въ глубокой вѣрѣ въ загробную жизнь. Жертвами болѣе угодными богамъ, они считали человѣческія. Отсутствіе кастовой замкнутости и корпоративн. организація дѣлали друидовъ огромной силой; являясь представит. всѣхъ родовъ знанія, занимались также и тайными знаніями: гаданія, заговоры, умѣніе подчинять своей волѣ высшія силы и т. п., ежегодно собирались на съѣздъ, неподалеку отъ нынѣшняго Шартра (Франція). Ученые предполагаютъ, что кельты заимствовали религію отъ финикіянъ, имѣвшихъ торговыя коллоніи въ Галліи и Британіи. Римское владычество положило конецъ друидизму задолго до появленія христіанства въ Галліи. Повсюду смѣшиваясь съ болѣе сильными народностями, кельты относятся къ той вѣтви индо-европейской расы, которой не удалось сильно выразить свою цивилизацію. Одни изъ нихъ сохранили свое нарѣчіе и до сихъ поръ, другіе же удержали свой языкъ и національныя особенности только до введенія христіанства. Гаэлическое или Гойделическое племя, завоевавъ всѣ британскіе острова (даже до сихъ поръ на языкѣ этого племени говорятъ въ Ирландіи и на возвышенностяхъ Шотландіи), подчинило себѣ народности, жившія тамъ и сдѣлало свой языкъ господствующимъ. Вмѣстѣ съ наплывомъ новыхъ людей таковы переселенцами съ востока, сюда заносится христіанство, которое распространяется въ городахъ уже въ концѣ II в., главнымъ образомъ, въ римскихъ, и когда въ IV в. сами императоры становятся христіанами, уже существуютъ епископскія каѳедры (лондонская, іоркская, линкольнская) туземцы начинаютъ подпадать вліянію христіанства и такимъ образомъ появляется Кельтская церковь. Около VI в. появляется монашество, проникшее изъ Египта сначала въ Галлію, а потомъ и къ британцамъ, совершенно сходное съ египетскимъ. Аббатъ монастыря, считаясь главою, соединялъ въ себѣ какъ духовную, такъ и свѣтскую власть; мѣста эти удерживаетъ за собой аристократія; епископы уже больше не правители и подчинены аббату. Каждое изъ епископствъ, основанное въ Уэльсѣ въ концѣ VI в. и до сихъ поръ существующее, представляло отдѣльную единицу, подчиненную одному великому главѣ. Всѣ онѣ были независимы одно отъ другого. Обрядъ посвященія въ епископы отличался отъ западнаго тѣмъ, что посвященіе производилось однимъ епископомъ, а не тремя Какъ мѣсто аббата, такъ и епископскія каѳедры попадаютъ въ руки аристократіи но авторитетъ аббата стоитъ выше епископа. Правильнаго полнаго систематическаго управленія не было, что и способствовало паденію кельтской церкви. Въ самомъ началѣ VII в. произошла конференція между епископами Уэльса и св. Августиномъ и такъ какъ она не привела ни къ какимъ результатамъ, то произошелъ окончательный разрывъ въ сношеніяхъ между валлійской и англійской церковью; всякія сношенія, если таковыя и были, считались незаконными. Такъ продолжается до начала IX в., когда король Экбертъ подчинилъ своей власти всю Англію, а также и всѣ княжества Уэльса. Болѣе всего кельтское христіанство развилось въ Ирландіи. Раздѣляясь на множество племенъ, ирландцы или скотты, несмотря на междуусобицы, признавали безусловное подчиненіе своему племенному главѣ. Нашествіе норманновъ и англичанъ пріостановило внутреннее развитіе страны. Никогда не будучи завоевана Англіей, Ирландія все же зависѣла отъ нея; христіанство было занесено сюда пріі-

ѣзжими торговцами. Религіозный центръ и резиденція великаго короля находились въ Тара, въ графствѣ Митъ. Монашество тоже рано стало распространяться въ Ирландіи; предполагаютъ что оно развилось уже въ концѣ IV в. Ирландская же церк. оффиціальн. существовала, по неоспоримымъ даннымъ уже въ первой половинѣ V в., равно какъ и ирландское епископство. Послѣ смерти епископа Палладія, насадителя христіанства въ Ирландіи, преемникомъ его явился св. Патрикъ (нынѣ патронъ Ирландіи). Происходя изъ римскихъ британцевъ, родился въ графствѣ Гламорганъ, тщательнаго образованія не получилъ, хотя оставилъ цѣлый рядъ сочиненій; 16 лѣтъ, взятый въ плѣнъ во время набѣга, былъ проданъ въ рабство въ Конаутѣ, изъ котораго бѣжалъ во Францію, гдѣ пробылъ три года среди леринскихъ монаховъ, затѣмъ въ теченіе семнадцати лѣтъ былъ діакономъ въ Авнзеррѣ. Будучи посвященъ въ епископы Ирландіи, ревностно принялся за введеніе тамъ христіанства Ирландіей въ то время правилъ Лойгэръ который, хотя и былъ женатъ на христіанкѣ, но самъ оставался язычникомъ, что немѣшало ему отличаться вѣротерпимостью къ вводимому св. Патрикомъ христіанству. Первый письменный ирландскій кодексъ законовъ, въ которомъ замѣтно вліяніе римскихъ политическихъ идей, былъ составленъ королемъ не безъ помощи св. Патрика, а также съ согласія всѣхъ остальныхъ князей. При посредствѣ короля, св. Патрику удалось пріобрѣсти расположеніе князей и вскорѣ они принимаютъ христіанство, также какъ и народъ, хотя съ этимъ послѣднимъ дѣло обращенія въ христіанство шло гораздо туже. Св. Патрикъ много потрудился надъ тѣмъ, чтобы каждое племя имѣло своего епископа. Женскіе монастыри въ Ирландіи стали появляться еще въ концѣ V в., подъ покровительствомъ Св. Бриджиды, которая основала великое аббатство въ Кильдэрѣ, равно какъ и много другихъ. Она является одной изъ популярныхъ святыхъ въ Ирландіи. Вообще монастыри отличались въ Ирландіи своей высокой репутаціей.

Кембриджъ—городъ въ юго-восточной части Англіи, знаменитый своимъ университетомъ, основаннымъ еще въ 1-й половинѣ XIII в. Въ царствованіе Генриха III студенты стали жить въ гостинницахъ подъ начальствомъ и наблюденіемъ принципала. Затѣмъ начинаютъ появляться, устроенные на частныя средства колледжи, изъ которыхъ старѣйшимъ является устроенный въ Питерхаузѣ. Жительство въ колледжѣ, а также право состоять его членомъ возможно было только для давшихъ обѣтъ безбрачія, ибо колледжи были устроены по образцу монастырей; правило это было отмѣнено въ концѣ XIX в. Совокупность колледжей образовываетъ университетъ, во главѣ котораго стоитъ составленный изъ лицъ, имѣющихъ ученую степень, сенатъ, который завѣдываетъ какъ учебной, такъ и матеріальной частью университета. Всего въ настоящее время имѣется 19 колледжей, изъ которыхъ состоитъ университетъ. Кембриджскій университетъ знаменитъ своей обширной, рѣдкой библіотекой, имѣющей, подобно нашей Императорской публичной библіотекѣ, право получать одинъ экземпляръ всякой книги, выходящей въ Англіи.

Кемуилъ—1) родоначальникъ арамейскаго племени. 2) князь изъ Ефремова колѣна, принимавшій участіе въ дѣлежѣ Палестины между израильтянами. 3) отецъ начальника колѣнъ израильскихъ.

Кеназъ—внукъ Исава, родоначальникъ идумейскаго племени.

Кеназъ—городъ въ сѣверо-восточной части Палестины; извѣстенъ еще при Моисеѣ. Въ настоящее время на его мѣстѣ находится друзское селеніе Канаватъ. Остатки многочисленныхъ развалинъ.

Кендевей—начальникъ конныхъ и пѣшихъ силъ сирійскаго царя Антіоха VII, разбитый іудеями.

Кенезеи—народъ идумейскаго племени; жили на югѣ Палестины; народъ родственный израильтянамъ.

Кенеи—мадіамское племя, кочевавшее на Синайскомъ полуостровѣ, дружественное израильтянамъ. Кенеи были руководителями израильтянъ при переходѣ Моисея изъ Египта.

Кенникотъ, Веніаминъ—(1718--1783 г.)—извѣстенъ какъ критикъ ветхозавѣтнаго текста, родился въ Девонширѣ, въ Оксфордѣ, былъ библіотекаремъ Радклифской библіотеки, затѣмъ каноникомъ въ Хультамѣ. Извѣстность пріобрѣлъ своими трудами по библейско-богословскому толкованію ветхо-завѣтнаго текста.

Кеносисъ.— греческое слово; смыслъ этого слова—снисхожденіе Бога къ людямъ. Ученіе о кеносисѣ разсматриваетъ дѣй-

ствительную двойственность Божества; такъ, Христосъ будучи Божествомъ, снизошелъ къ міру въ тѣлесной оболочкѣ, воспріялъ мученіе и смерть ради любви къ людямъ. Въ этомъ фактѣ сказалась идея самоуничиженности Сына Божія. Боговоплощеніе было совершено съ цѣлью показать, что, будучи праведникомъ, черезъ страданія на землѣ, человѣкъ обрѣтаетъ вѣчное прославленіе на томъ свѣтѣ у Бога.

Кенсоринъ—св. мученикъ римскій I в., творившій чудеса въ темницѣ и обратившій многихъ людей въ христіанство, былъ обезглавленъ въ царствованіе императора Клавдія. Память его празднуется 30-го января.

Кентербюри—городъ въ юго-восточной Англіи, религіозный центръ Англіи и каѳедра примаса англиканской церкви. Будучи митрополитомъ и примасомъ всей Англіи, кентербюрійскій каѳедральный епископъ стоитъ выше государственнаго канцлера и архіепископа іоркскаго и по своему значенію въ государствѣ слѣдуетъ непосредственно за королевской фамиліей. Въ его вѣдѣніи 25 епархій, изъ которыхъ 21 англійская и 4 уэльскихъ. Онъ наблюдаетъ за епископами, обнимаетъ своею властью всѣ ихъ проступки и налагаетъ наказанія, предсѣдательствуетъ на соборахъ епископовъ, посвящаетъ ихъ, созываетъ, хотя и съ разрѣшенія короля, соборъ; кентербюрійскому архіепископу принадлежитъ привилегія короновать короля, рѣшать брачные конфликты, и даже раздавать университетскія ученыя степени. Избраніе и посвященіе его производится архіепископомъ іоркскимъ, при участіи 4-хъ другихъ епископовъ и только одинъ король можетъ лишить его архіепископскаго сана. Кентербюри знаменитъ также своимъ соборомъ, начало котораго положено Ланфранкомъ, постройка производилась подъ наблюденіемъ французскихъ и англійскихъ зодчихъ. Стиль этого собора наполовину норманскій, наполовину перпендикулярный. Христіанство проникло въ Кентербюри еще въ концѣ VI в. при посредствѣ св. Августина, миссіонера римской церкви; отъ него начинается исторія кентербюрійской каѳедры; онъ былъ первымъ архіепископомъ этого города. Изъ его послѣдователей получилъ извѣстность грекъ Ѳеодоръ Таретскій, который посвятилъ свою дѣятельность реорганизаціи церкви, ввелъ строгую дисциплину, укрѣпилъ архіепископскую власть, собралъ 1-й соборъ, послужившій къ сближенію кентербюрійской и іоркской провинцій. Ѳеодоръ пытался раздѣлить іоркскую провинцію на 4 епархіи, но эта попытка привела къ борьбѣ двухъ важнѣйшихъ каѳедръ Англіи. Итальянецъ Ланфранкъ (1070—1089 г.) былъ первымъ архіепископомъ послѣ нашествія норманновъ на Англію; образованіе получилъ въ Бэкскомъ монастырѣ въ Нормандіи; принялся за реорганизацію англійской церкви, замѣнилъ саксонскихъ архіепископовъ нормандскими; усилилъ церковную дисциплину. Въ его эпоху произошла борьба между нимъ и іоркскимъ архіепископомъ, тоже произошло и при пріемникѣ его Жирардѣ. Борьба происходила изъ-за первенства, но въ обоихъ случаяхъ іоркскому архіепископу пришлось уступить. Преемникъ Ланфранка Анзельмъ (1093—1109 г.), получившій образованіе тоже въ Бэкскомъ монастырѣ, дѣятельно отстаивалъ права церкви, былъ дважды за это изгоняемъ королями, но все же побѣдилъ. Въ 1162 году Ѳома Бекетъ, бывшій совѣтникомъ короля, занялъ кентербюрійскую каѳедру. Ставъ архіепископомъ, поссорился съ королемъ изъ-за обложенія духовныхъ лицъ сборами и изъ-за старанія короля присвоить высшее право суда надъ духовными, но Ѳома Бекетъ, получивъ поддержку со стороны папы, побѣдилъ и отстоялъ свои права, но вслѣдъ затѣмъ, по приказанію короля, былъ убитъ въ каѳедральномъ соборѣ. Ѳома Бекетъ былъ канонизированъ римско-католической церковью. При преемникѣ его Ричардѣ (1174—1184 г.) началась борьба изъ-за примата епископовъ; эта борьба продолжалась около 250 лѣтъ до 1353 года, въ которомъ папа призналъ оффиціально кентербюрійскаго архіепископа примасомъ всей Англіи. При преемникѣ его Балдвинѣ, власть кентербюрійскаго архіепископа распространилась и на Уэльсъ. Изъ послѣдующихъ архіепископовъ извѣстенъ своей борьбой Стефанъ Лангтонъ (1207—1228 г.); его стараніями духовенство окончательно получаетъ право свободы выбора аббатовъ и епископовъ.

Кенхреи—городъ въ Саррокскомъ заливѣ при восточной части Коринѳской гавани, которая издавна служила посредницей въ торговыхъ сношеніяхъ Египта, Сиріи, Финикіи и Малой Азіи съ Западомъ

Уже съ самаго начала христіанства въ Кенхреи имѣлась церковь.

Кеплеръ, Іоганнъ — (1571 — 1630 г.)— знаменитый ученый, математикъ и астрономъ, изобрѣтатель астрономической трубы, основатель современной теоретической астрономіи; знаменитъ также своими трудами философско-религіознаго направленія, открылъ три первые закона движенія планетъ вокругъ солнца; составилъ таблицу для вычисленія положенія планетъ. Въ своихъ философск. воззрѣніяхъ Кеплеръ исходитъ изъ того понятія, что все въ природѣ представляетъ гармонію, что онъ и подтверждалъ точно математически; его ученыя понятія навлекали на него сильныя преслѣдованія со стороны приверженцевъ религіи. Рано лишившись родителей, онъ дѣтство провелъ служа въ трактирѣ, но получивъ поддержку вліятельныхъ лицъ, замѣтившихъ недюжиныя способности мальчика, попалъ въ тюбингенскій университетъ, по окончаніи котораго былъ профессоромъ въ Грацѣ; но затѣмъ переселяется въ Прагу, гдѣ по смерти Тихо де-Браге (знаменитаго астронома), получаетъ назначеніе императорскаго математика; затѣмъ былъ профессоромъ въ Линцѣ. Въ его ученые труды, изданные въ количествѣ восьми томовъ (послѣ его смерти), входитъ, кромѣ массы научныхъ работъ, также и сочиненіе въ защиту теоріи Коперника, таблицы для вычисленія положенія планетъ, гармонія міра, 1-й, 2-й и 3-й законы движенія планетъ, календарь, составленный имъ для евангелической общины.

Кердонъ—еретикъ II в.—родомъ изъ Сиріи, прибылъ въ Римъ, гдѣ тайно сталъ распространять свое гностическое ученіе, основанное и исходящее изъ несовмѣстимости іудейства и христіанства, между христіанами. Преслѣдуемый за свои идеи, онъ притворно раскаялся, но затѣмъ снова принялся за свои проповѣди. Ученіе его основано на различіи естества Бога Ветхаго Завѣта и Бога Новаго Завѣта. Онъ считалъ ихъ за двухъ разныхъ, исходя изъ того, что Богъ Ветхаго Завѣта, хотя справедливъ, но безъ милости и суровый, Богъ же Новаго Завѣта благостенъ и милосердный; Богъ (іудейскій) Ветхаго Завѣта проповѣдуетъ ненависть къ врагамъ, Богъ Новаго Завѣта требуетъ любви даже къ врагу. Іудейскій Богъ проявилъ себя тѣмъ, что далъ Моисею законъ и пророка, Богъ же Новаго Завѣта ничѣмъ себя не проявилъ, такъ какъ Христосъ, по мнѣнію Кердона, не будучи самъ божествомъ, принялъ на себя видъ человѣка, но этимъ самаго Бога людямъ не открылъ. Въ его ученіи проглядываетъ въ высшей степени іудизмъ. Послѣдователемъ и развивателемъ ученія Кердона, явился, послѣ его смерти, ученикъ его Маркіонъ.

Керенскій Тихвинскій Богородицкій женскій общежительный монастырь, 3 кл., находящійся въ 1/4 вер. отъ гор. Керенска, Пензенской губ. Основанъ въ 1683 г.; въ 1764 г. былъ упраздненъ; въ 1848 г. возобновленъ въ видѣ общины, которая съ 1851 г. переименована въ монастырь. Въ монастырѣ четыре каменныхъ храма, а одинъ деревянный храмъ находится въ принадлежащемъ монастырю хуторѣ (въ 7 вер. отъ него). Монахинь и послушницъ 457, во главѣ ихъ игуменія.

Керенскій, Владиміръ Александровичъ профессоръ казанской духовной академіи и докторъ богословскихъ наукъ, знаменитъ своими многочисленными трудами по разбору исторіи и обличенія раскола и по разбору западныхъ вѣроисповѣданій и изученію старо-католицизма.—Керенскій родился въ 1868 году. Первоначальное образованіе получилъ въ симбирскомъ духовномъ училищѣ и въ симбирской духовной семинаріи. Затѣмъ окончилъ казанскую духовную академію и состоялъ профессоромъ-стипендіатомъ при профессорѣ Бѣляевѣ по каѳедрѣ исторіи и разбора западныхъ вѣроисповѣданій; въ 1894 году получаетъ степень магистра богословскихъ наукъ. Годъ пробылъ преподавателемъ въ пензенской духовной семинаріи и былъ назначенъ доцентомъ казанской духовной академіи; ѣздилъ за границу для изученія западныхъ исповѣданій. Изъ ученыхъ трудовъ его, одни заключаютъ въ себѣ работы по изслѣдованію старо-католицизма, другія по вопросу протестантства.

Керети—крети — керетимъ — еврейское слово, означающее филистимлянскую землю и филистимлянскій народъ. Слово это часто упоминается въ Библіи. Богословы и лица, занимавшіеся толкованіемъ Библіи, переводятъ это слово: «критяне», «Критъ», основываясь на томъ обстоятельствѣ, что филистимляне переселились изъ Крита, гдѣ они первоначально жили. Впрочемъ точное опредѣленіе не установлено-

Керженецъ—Керженецъ—названіе рѣки, находящейся въ Семеновскомъ уѣздѣ, Нижегородской губерніи, лѣваго притока Волги; протекаетъ по мѣстности нѣкогда знаменитой въ исторіи старообрядческаго раскола, такъ какъ обширные лѣса привлекали сюда раскольниковъ, служа для нихъ прикрытіемъ. Благодаря возможности общенія здѣшнихъ раскольниковъ съ другими раскольниками разныхъ мѣстностей, при посредствѣ, издавна знаменитой, Макарьевской ярмарки, которая сильно повліяла на благосостояніе Керженскаго края, этотъ послѣдній въ концѣ XVIII в. становится центромъ старообрядческаго раскола и поповщины; появляется множество скитовъ, основываемыхъ разными выходцами изъ другихъ мѣстъ. Число этихъ скитовъ доходило до сотни. Изъ нихъ особенно извѣстны: Смольяны, основанный выходцами изъ Смоленскаго края; скитъ близъ города Семенова, въ урочищѣ Шарпанъ; Лаврентьевъ скитъ (діаконова согласія); Софроніевъ скитъ, находившійся тоже близъ города Семенова; Онуфріевскій скитъ. Имѣлись тутъ также и женскіе скиты, изъ которыхъ самымъ извѣстнымъ является Оленевскій скитъ. Изъ проповѣдниковъ и послѣдователей старообрядческаго раскола, а также и основателей скитовъ, получили большую или меньшую извѣстность въ XVII вѣкѣ: игуменъ Сергій Салтыковъ, основатель Смолянъ; монахъ Ефремъ Потемкинъ; схимникъ Арсеній, основатель скита при урочищѣ Шарпанъ; попъ Діониссій Шуйскій, распространитель поповщины; его преемникъ тоже попъ Ѳеодосій, бывшій настоятелемъ скита, получившій извѣстность своимъ дѣятельнымъ управленіемъ и созывомъ раскольничьихъ соборовъ; инокъ Софонія, основавшій Софонтіевъ скитъ; попъ Авраамій Ивановъ, получившій у раскольниковъ наименованіе патріарха; старецъ Онуфрій, основавшій Онуфріевскій скитъ, принимавшій участіе въ религіозныхъ спорахъ съ протопопомъ Аввакумомъ. Правительство въ концѣ концовъ обратило вниманіе на Керженскій край, какъ на крупный центръ старообрядческаго раскола и стало энергично бороться съ нимъ; въ особенности сурово нападалъ на раскольниковъ нижегородскій архіепископъ Питиримъ, благодаря вліянію и дѣятельности котораго, численность раскольниковъ замѣтно уменьшилась; часть ихъ бѣжала за границу, большая-же часть была обращена въ православныхъ. Скиты были уничтожены, раскольники разсѣяны, хотя искоренить расколъ совершенно не удалось, и когда, по указу, бѣжавшимъ за границу раскольникамъ было разрѣшено возвратиться въ Россію, расколъ начинаетъ снова усиливаться, появляются хотя и въ меньшемъ количествѣ скиты, поповщина сильно развивается. Строгая жизнь, установленная въ скитахъ, по образцу монастырской, находила массу приверженцевъ и доброжелателей, жертвовавшихъ много на скиты и тѣмъ увеличивавшихъ ихъ вліяніе. Но это вліяніе и значеніе скитовъ къ концу XIX в. замѣтно падаетъ и правительство, кромѣ того, принимаетъ цѣлый рядъ мѣръ для искорененія раскола, основываетъ здѣсь православные монастыри въ самомъ центрѣ раскола, воспрещаетъ строить новыя молельни и починять старыя, воспрещаетъ приписывать новыхъ раскольниковъ, отбираетъ иконы особенно чтимыя у раскольниковъ, превращаетъ многіе изъ прежнихъ раскольничьихъ скитовъ въ монастыри православные и, наконецъ, послѣ Высочайшаго повеленія, состоявшагося въ 1853 году, выслало изъ скитовъ всѣхъ не упомянутыхъ въ послѣдней ревизіи раскольниковъ. Всѣ эти мѣропріятія правительства привели къ подавленію раскола, хотя и донынѣ въ этомъ краѣ существуютъ раскольничьи скиты, но настолько въ маломъ количествѣ и настолько бѣдные, что существеннаго вліянія производить не могутъ.

Керинѳъ и Керинѳіанство — Керинѳъ, еретикъ и основатель секты керинѳіанской въ Малой Азіи, куда онъ переселился изъ Египта, былъ современникомъ апостола и евангелиста св. Іоанна Богослова. Керинѳъ былъ іудей по происхожденію, но жилъ до своего переселенія въ Египтѣ, гдѣ занимался философіей. Ученіе Керинѳа заключалось въ томъ, что Богъ ветхаго завѣта, создавшій міръ и Богъ новаго—не одинъ и тотъ же. Іисусъ Христосъ, по его мнѣнію былъ простой смертный, отличавшійся отъ современниковъ мудростью и справедливостью. Само рожденіе Іисуса Христа не могло произойти отъ Дѣвы, а отъ Іосифа и Маріи и, что только послѣ крещенія въ Іорданѣ Іисусъ обрѣтаетъ Христа, сошедшаго къ нему съ неба и онъ, познавъ такимъ образомъ Бога-Отца, получаетъ даръ чудотво-

ренія; Керинѳъ, отвергая апостола Павла и признавая обрядъ обрѣзанія, проповѣдывалъ вѣру въ воскресеніе мертвыхъ, исходя изъ того, что Іисусъ Христосъ не все время пребывалъ въ Божественномъ общеніи, а что страданіе, смерть и воскрешеніе онъ перенесъ какъ обыкновенный смертный.

Керкира — св. мученица II в., приняла мученіе и смерть на островѣ Корфу, иначе называемый «Керкира», будучи поражена стрѣлами. Память ея празднуется 28 апрѣля.

Керскій Сергѣй Васильевичъ — (1831—1903 г.) - тайный совѣтникъ, управляющій канцеляріей св. Сѵнода, пріобрѣлъ себѣ извѣстность составленіемъ множества серьезныхъ литературныхъ духовно-педагогическихъ трудовъ, справокъ, записокъ, замѣтокъ, являющихся показателемъ постановки духовнаго образованія, современнаго ему, въ Россіи. Перу его принадлежитъ также составленіе многихъ рефератовъ и отчетовъ о командировкахъ и преобразованіяхъ, совершенныхъ имъ въ духовныхъ училищахъ и семинаріяхъ. Многія статьи его по церковнымъ вопросамъ и труды его, касающіеся церковнаго управленія въ Россіи, такъ и въ нѣкоторыхъ восточныхъ странахъ, и по другимъ отчетамъ, были напечатаны имъ: въ «Церковныхъ вѣдомостяхъ», «Духовной бесѣдѣ», «Московскихъ вѣдомостяхъ», другіе же сохранились въ рукописяхъ. Керскій родился въ Пензенской губерніи, образованіе получилъ въ пензенской духовной семинаріи, затѣмъ въ казанской духовной академіи, по окончаніи которой занималъ мѣсто смотрителя лысковскаго духовнаго училища (въ Нижегородской губерніи), а затѣмъ и старшаго учителя, въ должности котораго будучи, получаетъ степень магистра богословія. Прослуживъ четыре года въ означенномъ училищѣ, поступилъ въ канцелярію оберъ-прокурора св. Сѵнода чиновникомъ и, послѣдовательно проходя службу, достигъ должности старшаго чиновника означенной канцеляріи, затѣмъ получаетъ назначеніе члена, ревизора учебнаго комитета при св. Сѵнодѣ; пробывъ въ этой должности шестнадцать тѣтъ, получаетъ назначеніе помощникомъ управляющаго канцеляріей св. Сѵнода, въ каковой, прослуживъ девять лѣтъ, получаетъ должность управляющаго этой канцеляріей, въ которой и состоялъ по день смерти, стяжавъ себѣ славу безкорыстнаго, справедливаго и добросовѣстнаго чиновника.

Керуларій Михаилъ—см. «Михаилъ Керуларій».

Керчеличъ, Адамъ Бальтазоръ Крбавскій—(1715—1778 г.)—загребскій каноникъ и хорватскій историкъ, пріобрѣвшій извѣстность трудами на хорватскомъ языкѣ, а также множествомъ латинскихъ историческихъ трудовъ; онъ явился также продолжателемъ «всемірной хроники хорвата Павла Риттеръ-Витезовича». Подлинныя рукописи его хранятся въ загребской академіи наукъ и искусствъ.

Керчь и ея христіанскіе памятники— Керчь или «Боспоръ», въ древности «Пантикапея», почти тысячелѣтіе просуществовала до введенія здѣсь христіанства и считалась по справедливости центромъ могущественнаго царства, великое значеніе котораго, подъ вліяніемъ нашествія готовъ и гунновъ, приходитъ въ упадокъ къ IV вѣку. Хотя еще точно не установлено время, когда христіанство появилось въ Керчи, но по нѣкоторымъ даннымъ появленіе его относится къ IV в. по Р. Х., хотя зачатки его существовали уже до III в., ибо уже въ то отдаленное время боспорцы поддерживали сношенія съ Греціей, а изъ этого можно заключить, что тутъ существовала отдѣльная епархія, а потому и церковь уже имѣла нѣкоторую организацію. Имѣются неоспоримыя данныя, что православный храмъ св. Іоанна Богослова, съ надписями и именами, сохранившимися и донынѣ, относится къ V в.; теперь же онъ отчасти реставрированъ. По своему участію на вселенскихъ соборахъ извѣстны керченскіе епископы Евдоксъ и Іоаннъ. Несмотря на нашествіе гунновъ, кочевавшихъ до того въ Крыму и Черноморскихъ степяхъ, старые города Херсонъ и Боспоръ не прерывали сношеній съ Византіей, которая сообщила имъ свою культуру и завязала съ ними торговлю. Христіанство сюда проникло при помощи царевича Грода, крестившагося въ Константинополѣ и имѣвшаго своимъ крестнымъ отцомъ византійскаго императора Юстиніана, послѣ чего и гунны переходятъ частью въ христіанство, образуется государство, которое имѣетъ правильно организованное войско, присланное царевичу Граду императоромъ Юстиніаномъ для охраны христіанской религіи, а также и чеканную монету съ изображеніемъ гуннскихъ золотыхъ и серебряныхъ идоловъ. Но съ введеніемъ христіанства, образовался классъ

недовольныхъ во главѣ съ братомъ царевича Грода; возставшіе гунны умертвили Грода, всѣхъ христіанъ и гарнизонъ византійскій. Императоръ Юстиніанъ утвердилъ непосредственно свою власть на Боспорѣ, прославъ сюда византійскія войска, перебившія мятежныхъ гунновъ и, такимъ образомъ, власть Византіи продержалась здѣсь до конца VI в. Болѣе не имѣется данныхъ о дальнѣйшей судьбѣ этого края. Затѣмъ, уже въ эпоху тмутараканскаго княжества, Боспоръ находится во власти русскихъ князей, въ XI в.; но позже онъ опять переходитъ къ Византіи. Въ XIV в. въ Боспорѣ обосновались генуэзцы и венеціанцы, послѣ четвертаго крестоваго похода, въ то время, когда въ Крыму властвовали татары, ввели тамъ римско-католическую епископскую каѳедру, изъ епископовъ которой получилъ извѣстность Франциск да-Камарино, имѣвшій большое вліяніе; но до какихъ поръ эта епархія просуществовала — не выяснено. Археологическія раскопки, начавшіяся еще въ началѣ XIX в., открыли массу памятниковъ и письменныхъ доказательствъ существованія здѣсь нѣкогда громаднаго, культурнаго, сильнаго и богатаго царства. Большинство изъ найденныхъ памятниковъ относится къ языческой эпохѣ Боспора, и только всего нѣсколько десятковъ памятниковъ, относящихся къ христіанской эпохѣ, да и эти послѣдніе содержатъ иногда только лишь имя и санъ жившаго; датъ почти нѣтъ. Изъ этихъ памятниковъ, имѣющихъ дату, можно назвать: эпитафію съ годомъ смерти Евтропія и серебряный щитъ съ изображеніемъ византійскаго императора Юстиніана (оба относятся къ VI в.);—надпись съ крестомъ по серединѣ, свидѣтельствующая о нѣкоторомъ сооруженіи, воздвигнутомъ императоромъ Юстиніаномъ, и эпитафія діакона Евсевія и 3-хъ другихъ лицъ (всѣ пять отнесены къ VI в.).

Кесалонъ—гора Іеаримъ, городъ на сѣверной границѣ Іудина колѣна, нынѣ селеніе Кесла, находящееся на горѣ, расположенной на западъ отъ Іерусалима.

Кесарій—св. мученикъ Дамасскій, бывшій послѣ многихъ мученій обезглавленнымъ. Память его чтится церковью 1-го ноября.

Кесарій—св. мученикъ терракинскій (Терракины—вблизи Рима) I ст., діаконъ, родомъ изъ Афроненой области, надругавшійся надъ языческимъ богослуженіемъ, за что былъ схваченъ; по молитвѣ его храмъ Аполлона рухнулъ, когда К. влекли въ него и задавилъ жрецовъ. Кесарій тарракинскій былъ брошенъ въ море и, когда его тѣло всплыло, трупъ его былъ обезглавленъ. Память его празднуется церковью 7-го октября.

Кесарій – епископъ галльской церкви въ I половинѣ VI в., извѣстенъ своей дѣятельностью по церковно-общественнымъ дѣламъ, а также многочисленными рѣчами, много способствовавшими поднятію религіозно-нравственной стороны галловъ; при помощи его состоялось шесть духовныхъ соборовъ; открылъ въ Галліи мужской и женскій монастыри, для которыхъ написалъ два устава и 3 письма, трактующія его взгляды на должное направленіе суровой монашеской жизни; написалъ завѣщаніе, а также извѣстенъ своимъ дѣятельнымъ участіемъ въ современной ему борьбѣ православія съ пелагіанствомъ. Кесарій родился въ концѣ V в. въ Шалонѣ. Чувствуя съ дѣтства влеченіе, онъ двадцати лѣтъ уже становится монахомъ, затѣмъ былъ три года настоятелемъ монастыря и потомъ епископомъ арльскимъ, въ санѣ коего пробылъ въ теченіе сорока лѣтъ до самой смерти.

Кесарій Назіанзскій—знаменитый врачъ IV в., занимавшій въ Константинополѣ видное придворное положеніе и даже занимавшій тамъ должность чиновника финансоваго управленія въ Виѳиніи; Кесарій приходился роднымъ младшимъ братомъ св. Григорію Богослову, съ которымъ получилъ высшее литературное образованіе въ Кесаріи, затѣмъ онъ учился въ Александріи, оттуда и попалъ въ Константинополь. Несмотря на всѣ старанія своего брата св. Григорія, Кесарій не сдавался на его увѣщаніе принять христіанство и переѣхать на родину и, только страшное землетрясеніе въ Никеѣ, случившееся незадолго до его смерти, настолько повліяло на него, что Кесарій принялъ христіанство. Церковь причислила его къ лику святыхъ. Память его празднуется 9-го марта.

Кесарія Палестинская или Приморская—упоминается часто въ Библіи, находилась на восточномъ берегу Средиземнаго моря, нѣкогда называясь «Крокодилополисъ», что въ греческомъ переводѣ означаетъ—«городъ крокодиловъ«; ибо преданіе гласитъ, что египтяне, устраивая здѣсь свои колоніи, пустили въ палестинскія рѣки крокодиловъ; отъ Крокодилополиса здѣсь сохра-

нились развалины. Къ югу отъ Крокодилополиса хананеане построили городъ «Мигдамъ-Стратонъ». Эта мѣстность была переименована въ честь Ирода, въ Кесарію, живо способствовавшаго украшенію и выдвинувшаго этотъ городъ, построившаго здѣсь гавань, молъ, водопроводъ, храмъ Аполлона, циркъ и театръ. Здѣсь же былъ заточенъ въ темницу апостолъ Павелъ и жилъ апостолъ Филиппъ. Послѣ іудейской войны и разрушенія Іерусалима, Кесарія дѣлается главнымъ городомъ Палестины и мѣстопребываніемъ епископа съ II в., который послѣ Халкидонскаго собора получаетъ тутулъ Іерусалимскаго патріарха. Въ III в. Панфилъ и Евсевій основали здѣсь богословскую школу и обширную библіотеку. Въ первой половинѣ VII в. Кесарія была завоевана Омаромъ. Въ самомъ началѣ XII в. ее завоевываютъ крестоносцы и за восьмидесятилѣтнее владѣніе ею крестоносцами, Кесарія имѣла одинандцать архіепископовъ; послѣ чего была разрушаема и возстановляема нѣсколько разъ, до полнаго ея разрушенія турками.

Кесарія Каппадокійская — городъ, названный такъ въ честь римскаго цезаря.

Кесарія Филиппова—городъ въ сѣверной Палестинѣ; сначала онъ назывался «Ваалъ-Гадъ», по имени храма Ваала, находившагося здѣсь; затѣмъ греки назвали его «Панеада», ибо греки отождествляли своего бога Пана съ Ваалomъ; Иродъ выстроилъ здѣсь храмъ и посвятилъ его Кесарю; при императорѣ римскомъ Тиверіи, современникѣ Филиппа, ему было дано названіе «Кесарія». Іисусъ Христосъ проповѣдывалъ здѣсь свое ученіе. При царѣ Агриппѣ, она была переименована въ честь римскаго императора Нерона, въ «Нероніаду». Въ IV в. она служитъ мѣстобребываніемъ епископа, зависящаго отъ антіохійскаго патріарха. Въ началѣ XIII в. попадаетъ подъ власть крестоносцевъ, учредившихъ здѣсь епископскую каѳедру, зависящую отъ Рима. Изъ епископовъ извѣстны Адамъ и Іоаннъ. Послѣ эпохи крестоносцевъ, Кесарія переходила нѣсколько раза отъ христіанъ къ магометанамъ. На мѣстѣ кесарійской крѣпости находятся памятники магометанскаго владычества въ палестинской Кесаріи, въ видѣ развалинъ магометанской деревни Баніасъ

Кесарь—эллинзированное мужское слово «Caesar», названіе всякаго римскаго императора, имѣвшаго въ своихъ рукахъ «неограниченную власть», а также и имя, присвоенное ему какъ императору Іудеи, послѣ того какъ эта послѣдняя сдѣлалась колоніей Рима и іудеи платили ему подати. Изъ кесарей, упоминаемыхъ Библіей, извѣстны: 1) Октавіанъ Августъ; 2) Тиверій — преемникъ Августа; 3) Клавдій—царствовававшій въ серединѣ I в. по Р. Х.; 4) Неронъ.

Кеседъ — родоначальникъ одного изъ мелкихъ халдейскихъ племенъ, приходившійся племянникомъ Аврааму, сынъ Нахора и Милки.

Кесиль—городъ въ Палестинѣ, принадлежавшій колѣну Іудину, но которымъ фактически владѣло, не получившее надѣла, колѣно Симеоново. Онъ упоминается въ библіи подъ тремя названіями: «Кесилъ», «Веѳулъ», «Веѳугелъ».

Кесиль и прочія созвѣздія, упомянутыя въ Библіи.—Названія созвѣздій, упоминаемыхъ въ Библіи слѣдующія: Асъ, Кесиль, Маззаротъ, Тайники Юга, Хима. 1) «Асъ»—слово обозначающее самку животнаго, сопровождаемую дѣтьми; толкователями библіи истолковывается, какъ созвѣздіе Большой Медвѣдицы. 2) Кесиль—по-еврейски «исполинъ», «крѣпкій», «сильный», истолковывается какъ созвѣздіе Оріонъ, ибо это созвѣздіе состоитъ изъ группы звѣздъ, какъ бы неизмѣнно и крѣпко связанныхъ между собою и не отходящихъ отъ первоначальнаго положенія. 3) Маззаротъ или Маззалотъ—еврейское слово, которое изслѣдователи библіи истолковываютъ разно: «созвѣздія» вообще, «зодіаковыя созвѣздія» и «планеты». 4) Тайники Юга—это обширное небесное пространство, въ которомъ совершаютъ свое прохожденіе созвѣздія южнаго полушарія небеснаго свода. 5) Хима—въ переводѣ: «густая толпа», «куча»—истолковывается какъ плеяды, созвѣздія, находящіяся въ восточномъ полушаріи небеснаго свода.

Кетевань—св. мученица Грузинской церкви конца XVI в., получившая извѣстность при персидскомъ шахѣ Аббасѣ, который, вводя персидское вліяніе и магометанскую религію въ Грузіи, успѣлъ склонить въ нее многихъ лицъ, царствовавшихъ въ Грузіи. Кетевань отвергла предложеніе своего брата, грузинскаго царевича жить съ нимъ, послѣ того, какъ онъ принялъ изъ за корыстныхъ цѣлей магометанство и убилъ всѣхъ своихъ самыхъ близкихъ родныхъ, вступила

въ войну съ братомъ, въ которой онъ и былъ убитъ. Но шахъ Аббасъ совершилъ грозное нападеніе на Имеретію, сжегъ церкви и произвелъ страшное кровопролитіе, отправилъ Кетевань съ ея дѣтьми и мужемъ въ Персію и предложилъ ей перейти въ магометанство. Кетевань предпочла пріять мученія, чѣмъ измѣнить христіанской вѣрѣ; тѣло ея рвали раскаленными щипцами, на раны клали раскаленные уголья, на голову одѣли раскаленный котелъ, послѣ чего она умерла. Мощи ея находятся въ Кахетіи въ Алавердскомъ соборѣ. Память ея празднуется 13 сентября.

Кефалонія-Кефалинія—одинъ изъ группы Іоникійскихъ острововъ, находящійся противъ входа въ Патрскій заливъ; главный городъ по численности населенія Аргостоліонъ, второй Ликсури. Кефалонія явилась колыбелью многихъ замѣчательныхъ дѣятелей греческой церкви. Христіанство было занесено сюда еще во время апостоловъ изъ Ахайи и во время вселенскихъ соборовъ представляла епархію, подчиненную римскому папѣ, въ концѣ IV в., а потомъ подчиненную константинопольскому патріарху. Съ этого времени Кефалонія подпадаетъ подъ владычество Византіи до начала XIII в. Изъ епископовъ, занимавшихъ кефалонскую каѳедру, извѣстны: епископъ Григорій, присутствовавшій на седьмомъ вселенскомъ соборѣ и епископъ Антоній, присутствовавшій на Константинопольскомъ соборѣ, состоявшемся въ IX в.; послѣ этого времени островъ подпадаетъ подъ власть Рима до середины XIII в., а затѣмъ имъ владѣли рыцари Токко изъ Беневента, подъ которыми пробылъ до конца XV в. Въ концѣ XVI в. турки, завладѣвъ Кефалоніей, проявивъ свои звѣрства, истребили множество населенія; владычество турокъ продолжалось до конца XV в., и островомъ овладѣли венеціанцы. Хотя епископская каѳедра занималась греками, но православные терпѣли большое гоненіе отъ католиковъ; однако, это не помѣшало грекамъ крѣпко держаться православія и они все время находились въ зависимости отъ константинопольскаго патріарха. При константинопольскомъ патріархѣ Кириллѣ I Лукарисѣ, Кефелонія получаетъ архіепископскую каѳедру, которая просуществовала до того времени, пока вселенскій патріархъ, въ самомъ концѣ XVIII в. не преобразовалъ ее въ митрополію.

Кефаръ-Аммонай градъ Веніаминова колѣна, находился на сѣверѣ Іерусалима (1 Цар. 13, 15, 16; 4 Цар. 23, 8; 1 Нав. 18, 24).

Кефира — городъ Веніаминова колѣна, лежалъ на сѣверо-западѣ отъ Іерусалима, былъ въ союзѣ съ Гаваономъ; еще и теперь есть развалины его, наз. Кефире (1 Ездр. 2, 25; Неем. 7, 29; 1 Нав. 9, 17).

Кибль—Джонъ, англійскій религіозный поэтъ, дѣятель «оксфордск. движенія» (1792—1866 г.), сынъ пастора, конч. оксфордск. колледжъ Corpus Christi; съ 1816 г. сдѣлался священникомъ, а съ 1823 г. кюре въ Хёремѣ, а позже былъ профессор. поэзіи оксфордск. универ. Какъ писатель, К. извѣстенъ духовными поэмами и религіозно-богословскими стихами, а также, какъ издатель библіотеки св. отцовъ.

Кидротъ-Гаттаава означ. «гробы похотѣнія», мѣсто въ пустынѣ, станъ евреевъ, гдѣ они возроптали на недостатокъ мяса. Богъ послалъ имъ птицъ, которыми они пресытились и вызвали моровую язву, отчего мѣсто получило имя «гробы прихоти» или «похотѣнія» (Числ. 2, 34; 33, 16; Втор. 9, 22). К. лежалъ между Синайской долиной и Асиреѳой.

Киворій – куполъ надъ предстоломъ, поддерживаемый колоннами, подобно древнимъ надгробнымъ памятникамъ, символизируетъ, что престолъ есть мѣсто распятія и положенія тѣла Христова. К. появляется въ IV в., впервые въ Солуни въ церкви св. Георгія и др. Замѣчателенъ кивор. въ храмѣ св. Софіи въ Констант., устроенный имп. Юстиніаномъ и описанный Павломъ Силенціаціемъ. На Руси К., или «кивотъ», появляется въ XII в., впервые во Владимірѣ въ церкви св. Богородицы. Не должно смѣшивать киворій—куполъ съ киворіемъ, являющимся сосудомъ храненія св. Даровъ.

Кивотъ Завѣта — то же, что Ковчегъ Завѣта.

Кивезаимъ — городъ Левитовъ, колѣна Ефремова, какъ предполагаютъ однороденъ съ городомъ Іокмемамомъ, лежащимъ на югѣ отъ Мертваго моря на горахъ Ефремовыхъ (1 Нав. 21, 20—22; 1 Пар. 6, 67, 68; 3 Цар. 4, 7—19; Суд. 7, 12, 22; 3 Цар. 7, 46; Нав. 3, 16).

Кидаръ, сыны Кидара—такъ наз. араб. ское племя, кочевавшее въ Аравіи, доходя до Вавилона и происходившее отъ сына Измаила, Кидара (Быт. 25, 13; 1 Парал. 1,

29; П. Пѣсн. 1, 4). Сыны этого племени занимались скотоводствомъ, торговлей, были храбры и воинственны. Характерны палатки, которыя строили эти люди, покрывая ихъ овечьей и козьей шерстью чернаго цвѣта, такъ что сохранилось сравненіе «я черенъ, какъ шатры кидарскіе». Въ Ветх. Завѣтѣ племя К. занимаетъ важное мѣсто и было объектомъ пророчествъ древнихъ предсказателей (Iезек. 27, 21; Ис. 60, 7; Ис. 21, 13, 16; Iер. 49, 28, 29; Пс. 119, 5—7 Iер. 2, 10).

Кидаръ—наглавіе, чалма или тюрбанъ, употреблявшіеся ветхозавѣтн. первосвящ. (Исх. 28, 4, 36—37; 29, 6; 39, 30; Лев. 8, 9; 16, 4) во время торжественныхъ богослуженій, состоялъ изъ матеріи виссона и золотого тройного, кованнаго вѣнца и былъ «діадемой святыни», символомъ высокой чести служителя Бога.

Кизикъ—малоазійскій городъ на полуостровѣ Пропонтидѣ, куда христіанство было занесено первоапостолами. Еп. Кизика носитъ «титулъ экзарха всего Гелеспонта» и сначала подчинялся констант. патріарху, а потомъ кипрс. архіеписк. и съ VIII в. вновь констант. патріарху. Онъ занимаетъ видное мѣсто въ церковной жизни и пользуется правомъ засѣдать въ Синодѣ. Въ гор. К. прославились еп. Емиліанъ при имп. Львѣ V армянинѣ. Замѣчательные монаст. К. епархіи-Артигена и Мунтанійскій. Нынѣ митр. Киз. Киръ Аѳанасій живетъ въ городѣ Артакѣ; въ его епархію входятъ города Дарданелы, Валія, Езине, Iганормосъ и др. съ 8500 православн.

Кизильташская св. Стефана Сурожскаго мужская киновія. Находится въ Таврической губ., Ѳеодосійскомъ уѣздѣ, близъ мѣст. Судакъ. Основана въ 1851 г. Имѣетъ два храма.

Киккская — Милостивая икона Божіей Матери, написанная, по преданію, евангелистомъ Лукою, первоначально находилась въ Египтѣ, затѣмъ, ввиду гоненія на христіанъ, перенесена въ 980 г. въ Царьградъ. До конца XII она тамъ и находилась. Въ царствованіе Алексѣя Комнена, по чудесному соизволенію Богородицы, образъ, прославленный чудомъ исцѣленія дочери Комнена, перенесенъ былъ на островъ Кипръ Со времени ея пребыванія тамъ чудеса совершались непрерывно. Празднованіе иконѣ совершается 11 августа, 12 ноября и 26 декабря.

Кикилія или Цецилія, св. муч., невѣста римл. Валеріана, котораго обратила ко Христу. Они предавали землѣ тѣла св. муч. и за это пострадали при епархѣ Скиралматіи въ 230 г. Мощи ихъ въ церкви Trastevere, причемъ въ ихъ честь папа Урбанъ I въ III в. построилъ церковь св. Кик. Пам. 22 ноября.

Киликія — страна на югѣ Малой Азіи между горами Тавла, Амана, областью Памфиліей и Средиземнымъ моремъ, населенныя сирійск. семитами и греческ. колонистами. Ею владѣли сперва ассиріяне, потомъ халдеи, персы, греки и, наконецъ, съ 64 г. до Р. Хр. римляне; главный городъ этой римск-провинціи былъ Тарсъ. Здѣсь жилъ фарисей Савлъ и ап. Павелъ. (Юдиѳ. 1, 7, 12; 2, 21, 25; 1 Мак. 11, 14, 2; 2 Мак. 4, 30, 36; Дѣян. 6, 9; 22, 3; 21, 39; 15, 21, 41; Гал. 1, 21). К. фигурируетъ въ исторіи Сиріи, съ которой сходна въ православномъ, религіозно-политическомъ и церковн. отношеніяхъ.

Киліанъ муч.—миссіонеръ, ирландецъ, рано сталъ увлекаться св. Писаніемъ и проповѣдывалъ его невѣрующимъ въ VII в. вмѣстѣ съ пресвит. Калонатомъ. Съ благословенія папы Конона, который посвятилъ его во еписк., К. рѣшилъ обратить въ христіанство жителей Вюрцбурга, тюрингенскаго герцогства, управляемаго герцогомъ Гоцбертомъ. Этого герцога К. сдѣлалъ христіаниномъ и склонилъ развестись съ своей супругой, вдовой брата Гоцберта. Разгнѣванная женщина въ отсутствіи мужа умертвила въ 688 г. К. и его спутниковъ, за что по преданію, была наказана Богомъ. К. удалось обратить ко Христу всю Тюрингію. Мощи его находятся теперь въ Мюнстерѣ въ церкви Спасителя, а евангеліе, съ которымъ мученикъ былъ зарытъ, хранится въ универ. библіотекѣ Вюрцбурга.

Кимвалъ—музыкальный инструментъ у древнихъ евреевъ, употреблявшійся при богослуженіи въ оркестрѣ храмовой музыки, состоялъ изъ двухъ металлическихъ кувшиновъ, которые въ игрѣ ударяли другъ о друга (2 Цар. 6, 5; Пс. 150, 5; Быт. 31, 27; 1 Мак. 9, 32; Ис. 5, 12; 1 Цар. 18, 6; 1 Пар. 15, 19; 16, 5).

Кимгамъ, сынъ Верзеллія галаадитянина, который укрывалъ и снабжалъ пищей царя Давида во время бѣгства его изъ Іерусалима въ Галаадъ отъ преслѣдованій непочтительнаго сына. За эти заслуги царь,

побѣдивъ мятежъ, хотѣлъ взять его къ себѣ въ іерусалим. дворецъ, но онъ попросилъ оказать эту честь своему сыну Кимгаму, который долго пользовался милостями при дворѣ (2 Цар. 17, 27—29; 19, 32—40; 3 Цар. 2, 7).

Кимхи—трое еврейск. ученыхъ: 1) Іосифъ К. (1110—1175 г.), поэтъ, филологъ и экзегетъ, написалъ «Zikaron», еврейскую грамматику, «Hagalui», «Sefer haberit», нѣсколько богослужебныхъ пѣсенъ, переводовъ съ арабскаго и комментаріи на Притчи, Пѣснь Пѣсней и др. книги, 2) его сынъ, Моисей, написалъ «Mahalae Schehile Ha 'daath, грамматическій трудъ, «Sefer Tachbascheth, богослужеб. пѣснопѣнія и толкованія книгъ пророковъ, 3) Давидъ, младшій сынъ Іосифа (Rabbi David Kimchi или сокращенно Redak) (1160—1235), написалъ «Michlol», «Sefer Schortchim», лексико-грамматическіе труды, толкованія Бытія и др. ветхоз. книгъ и сочиненія противъ христіанъ: Tschubbath la Nozrim u Vikkuach.

Кина—градъ Іудина колѣна (1 Нав. 15, 21—22), упоминается однажды въ Библіи, но о географическомъ его мѣстоположеніи ничего неизвѣстно.

Киндей—св. муч.—родился въ III столѣтіи въ Таменіи памфилійской, былъ пресвитеромъ и пострадалъ за Христа отъ Игемона Стратоника. К. на собственныя деньги купилъ дрова для костра, гдѣ его жгли, и самъ ихъ несъ на казнь, во время которой совершилось чудо. Пам. К. 11 іюля.

Киндей—св. муч. III ст.,—родомъ памфиліецъ, былъ земледѣльцемъ, пострадалъ при имп. Діоклетіанѣ въ Персіи.

Киннамъ Іоаннъ—византійскій историкъ жившій и писавшій въ XII в. Благодаря своему образованію онъ долгое время находился при дворѣ императоровъ византійскихъ — Мануила Комнина и Андроника Комнина, при которыхъ былъ придворнымъ грамматикомъ. Онъ написалъ исторію, обнимающую періодъ съ 1118—1176 г.г. подъ названіемъ «Краткій обзоръ доблестныхъ дѣлъ блаженной памяти царя и порфироднаго господина Іоанна Комнина (въ 1 кн.) и разсказъ о дѣлахъ знаменитаго сына его царя и порфироднаго господина Мануила Комнина (въ 2—7 кн.), составленное царскимъ грамматикомъ Іоанномъ Киннамомъ». Но трудъ начатый имъ не былъ оконченъ, ему помѣшала смерть. Кромѣ исторіи извѣстны: «Царская грамматика киръ Іоанна Киннама описаніе нравовъ», и его слово къ нѣкоему императору Ангелу. Къ сожалѣнію, его труды въ цѣлости до насъ не дошли. Родился К. въ Константинополѣ около 1143 г., когда умеръ неизвѣстно.

Кинноръ — національный музыкальный еврейскій инструментъ, на подобіе гуслей или цѣвницы, имѣвшій отъ 8 до 10 струнъ, на которомъ исполнялись пѣсни на торжественныхъ процессіяхъ, на пирахъ и, главнымъ образомъ, священныя богослужебныя мелодіи; на немъ игралъ царь Давидъ (1 Цар. 16, 23; 18, 10; 19, 9),см. также (Исаія 24, 8; Плач. 5, 14; Іез. 26, 13; Пс. 136, 2; 1 Цар. 10, 5; Пс. 32, 2; 56, 9; 70, 21) и т. д.

Киновія—иначе общежитіе, форма монастырскаго житія. Система иноческой жизни, пройдя стадіи анахоретства, уединеннаго образа жизни, келліотства,—общинной монастырской жизни, скитства или соединеніе нѣсколькихъ келлій, называемое лаврой, во главѣ опытнаго старца (аввы), дошла до высшей формы своего развитія до монастырской жизни, представляющей уже вполнѣ опредѣлившуюся корпорацію. Монастырская жизнь началась впервые съ Киновіи въ византійск. импер. Первую Кинов. мужск и женскую учредилъ въ Египтѣ въ Тавенниси препод. Пахомій Великій въ IV в., затѣмъ его продолжателемъ въ Малой Азіи былъ Василій Великій. Въ основанныхъ ими мон. разработанъ былъ уставъ, образцомъ котораго воспользовались свв. Савва Освященный въ VI в., Ѳеодоръ Студитъ въ IX в., Аѳанасій аѳонскій въ XI в. Послѣ нихъ появляются уставы ктиторскіе, каковы уставъ монаст. Успенія Богоматери, составленный патр. Алексіемъ Студитомъ (XI в.), Всемилостиваго Спаса—Михаиломъ Атталіатомъ, Бачковскаго мон. Богородицы—Григоріемъ Бакуріаномъ, патмосск. монаст. ап. Іоанна Богослова—св. Христодуломъ, кипрск. монаст. Богородицы Махера—іеромонах. Ниломъ въ XII в. Въ Россіи впервые воспользовался уставомъ для киновіи св. Ѳеодосій Печерскій. Уставъ является обыкновенно въ такихъ чертахъ: главой монаст. былъ іеромонахъ или архимандритъ, назыв. игуменомъ или настоятелемъ; ему принадлежала высшая власть надъ иноками и забота о ихъ нравственной и матеріальной жизни; онъ былъ для нихъ примѣромъ подражанія и начальникомъ, безъ благословенія и разрѣшенія

котораго ничего не могло совершиться; самъ же онъ подчинялся епархіальной власти и давалъ отвѣтъ братіи въ случаѣ какого-нибудь правонарушенія. Онъ управлялъ монаст. совмѣстно съ цѣлымъ штатомъ, состоящимъ изъ эконома, екклисіарха, дохіара или казначея, келаря, трапезничьяго, виночерпія, епитирита, таксіарха, привратниковъ и друг. Монахи всѣ были равны между собой, были братьями, друзьями, безвыходно жили при монастырѣ, проводя время въ постоянныхъ молитвахъ и тяжелыхъ работахъ. Допускались къ постриженію всѣ свободные совершеннолѣтніе люди, если только давали искренній обѣтъ порвать всѣ связи съ міромъ и проходить извѣстное трехлѣтнее испытаніе. Приношеній отъ него не требовалось, но если у него было имущество, онъ обязанъ былъ его завѣщать монаст., причемъ не имѣлъ права потомъ пріобрѣтать личную собственность. При постриженіи монахъ давалъ обѣтъ жить во славу Бога, согласно Св. Писанію, и этотъ обѣтъ обязывался хранить свято и нерушимо. Во главѣ всѣхъ монастырей и игуменовъ стоялъ киновіархъ, избираемый иноками—братьями всѣхъ киновій. Первымъ киновіархомъ или главнымъ аввою 13 монастырей состоялъ Пахомій Великій, жившій въ Тавенніотскомъ монаст., который передъ своей смертью назначилъ преемникомъ себѣ Петронія; затѣмъ идетъ Орсисій, а послѣ него преп. Ѳеодоръ Освященный. Въ Понтѣ же кин. былъ св. Василій Великій, а въ Палестинѣ св. Ѳеодосій, обитавшій въ киновіи Деръ-Доси близъ Іерусалима. К. наблюдалъ за общею жизнію всѣхъ монаст., назначалъ настоятелей и собиралъ общія собранія 2 раза въ годъ: одно на Пасху для совмѣстной встрѣчи Свѣтлаго Христова Воскресенія и другое въ августѣ для дачи отчета и для ревизіи. Нѣсколько смѣшано понятіе киновіарха съ должностью игумена и начальника общежитія каждаго монаст. у аѳонскаго монашества, у котораго первымъ К. былъ преп. Аѳанасій. На Руси водятся при лаврахъ Александро.-Невск., Св.-Троицк. и др. отдѣльно маленькіе монастырки или метохи, наз. киновіями, имѣющіе чисто историческое значеніе. Они возникли еще до появленія монастырей большихъ по греческому образцу, въ память котораго и носятъ, какъ бы самостоятельный характеръ.

Киноникъ — пѣснопѣніе богослужебное, по поводу службы или чествуемаго праздника, или святого, исполняемое во время пріобщенія священнослужит. Таковы 33 Пс., 22 Пс., упоминаемые въ VIII кн. апостольскихъ постановленій, а также «Радуйтеся, праведніи, о Господѣ». Изъ другихъ кин. или причастныхъ стиховъ назовемъ: «Чашу спасенія пріиму», «Вечери Твоея», «Въ память вѣчную», «Тѣло Христово пріимите», «Вкусите и видите», «Благословенъ грядый во имя Господне» и много другихъ, исполняемыхъ въ греческой и русской церкви.

Кипарисовъ, Василій Ѳеодор. (1849—1899 г.)—ординар. проф., докт. богословія, конч. сарат. семинар. и моск. дух. академію въ 1874 г. по отдѣлу церковно-практическому съ отличіемъ Іосиф. преміи за сочиненіе «Понятіе о терпимости, индефферентизмѣ и фанатизмѣ на основаніи церков. правилъ и госуд. законовъ». Черезъ 2 года К. сталъ читать въ моск. акад. лекціи по гомилетикѣ, исторіи проповѣдничества и пастырскаго богословія, а въ 1883 г. удостоенъ магистра богосл. за работу «О свободѣ совѣсти», гдѣ высказывается сторонникомъ вѣротерпимости въ интересахъ самой православной религіи. Съ тѣхъ поръ онъ сталъ работать надъ этимъ вопросомъ и черезъ 12 лѣтъ написалъ трудъ «О церковной дисциплинѣ», гдѣ выступаетъ въ пользу свободы обряда и церковной дисциплины. За работу въ 1897 г. получилъ степень доктора богословія и назначенъ совѣтомъ академіи ординарн. проф., въ каковой должности пробылъ до 1898 г. Онъ не далъ въ своихъ позднѣйшихъ работахъ никакой строго-опредѣленной теоріи, но вездѣ ратуетъ за то, чтобы гомилетика была поставлена широко, чтобы проповѣдники были истинными трактователями слова Божія, не увлекались ораторской стороной своего дѣла. Изъ другихъ работъ К. можно указать: «Слово обличенія церковной проповѣди», «О вѣротерпимости», «Чѣмъ долженъ руководиться пастырь въ словѣ обличенія», «Митрополитъ моск. Макарій, какъ проповѣдникъ» и проч.

Кипаррисіотъ — прозванный «мудрецъ» въ спорѣ паламитовъ и варлаамитовъ, былъ сторонникомъ вторыхъ, выступая вмѣстѣ съ Никифоромъ Григоромъ противъ св. Григорія Паламы. Его біографія осталась никому неизвѣстной. Изъ сочиненій К.

имѣются въ парижск. кодексѣ: 1) 4 книги паламитск. заблужденій, 2) 8 книгъ противъ Григорія Пал., 3) 8 книгъ о несозданномъ свѣтѣ противъ Гр. П., 4) 3 книги объ отступничествѣ паламитовъ, затѣмъ 5 книгъ противъ Нила Кавасилы. Кромѣ этого есть у К. весьма извѣстное сочиненіе на лат. языкѣ, излагающее взгляды богослововъ византійскихъ, Діонисія Превдоареопагита, Іоанна Златоуста, Григорія Богослова, Іоанна Дамаскина и др. о Богѣ, божественныхъ дѣйствіяхъ, божеств. исхожденіи и проч. Этотъ трудъ по справедливости носитъ названіе византійской богословской энциклопедіи.

Киперъ—высокое растеніе съ продолговатыми листьями, дающее желтоватые ароматные цвѣтки, растетъ въ Палестинѣ въ Іудиной долинѣ (нынѣ Энгедди), въ Аравіи, Египтѣ и Остъ-Индіи, гдѣ является предметомъ торговли. Это растеніе упоминается въ кн. П. Пѣсней: 1, 13; 4, 13, 14.

Киприлла или Кирилла — св. муч.—пострадала въ Ливіи при Діоклетіанѣ. Пам. 5 іюля.

Кипріановичъ, Григорій Яковлевичъ — писатель, магистръ богословія, конч. виленск. дух. училищ. и литов. дух. семинарію и потомъ спб. дух. академ. въ 1871 г. по историч. отдѣл. и опредѣлился преподавателемъ сначала въ самарск., потомъ литовск. семинаріи, а съ 1896 г. преподаетъ въ вилен. Маріинск. женск. гимназ. и женск. дух. училищѣ. Важнѣйшая работа К.—магистерская диссертація, за которую онъ получилъ отъ Св. Сѵнода Макарьевск. премію 1000 р.: Жизнь Іосифа Сѣмашко, митр. литовск. и возсоединеніе западно-русск. уніатовъ съ православною церковью въ 1839 г. Кромѣ сего въ журналахъ «Виленскій Вѣстникъ», «Церковный Вѣстникъ», «Заря», «Православное Обозрѣніе», «Литовскія Епархіальн. Вѣдомости» и др. имѣются его многочисленныя статьи по вопросамъ религіозно-церковной жизни.

Кипріанъ—св. муч. — обезглавленъ въ Коринѳѣ при имп. Декіи. Пам. 10 марта.

Кипріанъ—св. муч.—род. въ Антіохіи и занимался волхвованіемъ и философіей, но увидѣвъ на примѣрѣ безсиліе своей вѣры, обратился къ Христу, за что принялъ мученическую кончину въ Никомидіи, будучи епископъ въ этомъ городѣ. Мощи К. хранятся въ Римѣ въ Латеранск. соборѣ († 304 г.). Пам. 20 октября.

Кипріанъ или Киринъ—св. муч.—род. въ Бастѣ-гор. на островѣ Сицилія—въ IV ст., крещенъ св. Онисимомъ и сожженъ на сковородѣ въ г. Месополѣ леонтинск. Пам. 10 мая.

Кипріанъ—св. муч.—былъ муч. и отданъ на съѣденіе звѣрямъ вмѣстѣ съ Стратономъ, Евтихіаномъ, Филиппомъ въ Никомидіи. Пам. ихъ 17 августа.

Кипріанъ, Фасцій Цецилій,—св. отецъ,—епископъ Карѳагена, писатель-богословъ, родился въ III в., былъ сначала адвокатомъ и преподавалъ риторику, а потомъ подъ вліяніемъ Тертулліана крестился около 246 г. и скоро сдѣлался пресвитеромъ и избранъ епископъ карѳаг. и сѣверо-африканск. Тяжелое для христіанства было время его епископства, когда жестокія гоненія имп. Декія доводили многихъ до отступничества, до недостойнаго малодушія. Кипріанъ сурово относился къ такимъ христіанамъ, наз. thurificati, sacrificati, libellatici, онъ написалъ посланія: а) клиру, который порицалъ за выдаваемыя малодушнымъ «отпустительныя грамоты» (libellus pacis), в) мученикамъ и исповѣдникамъ и с) всему народу, убѣждая его стойко проходить испытанія. Съ другой стороны, пришлось вести К. энергичную борьбу съ раскольниками, гдѣ онъ выказалъ изумительную силу обличенія и написалъ сочиненія: «О падшихъ, о единствѣ церкви, объ архіерейск. чистосердечіи противъ Фелицисима, Новата и Новаціана, вѣроотступниковъ». Въ цѣляхъ борьбы противъ перекрещенія еретиковъ, онъ выступилъ на многочисленныхъ соборахъ карѳагенскихъ, противникомъ епископа Стефанія и отстаивалъ въ спорахъ словесныхъ и письменныхъ суровость мѣръ противъ «падшихъ». Плодотворна его дѣятельность, какъ писателя. Первыми его трудами были трактаты, описывающіе чистосердечно исторію и причины его обращенія ко Христу, таковы: «О благодати Божіей», «Почему идолы не суть боги?», «Къ Квирину», «Противъ игроковъ». Они свидѣтельствуютъ о глубокомъ проникновеніи христіанск. вѣроученіемъ и о сильной ненависти къ язычеству и являются весьма убѣдительными для сомнѣвающихся. Изъ другихъ его трактатовъ извѣстны: о смертности, къ дѣвственницамъ, къ Деметріану, о молитвѣ Господней, о терпѣніи, о трудѣ и милостыняхъ и мн. др. по вопросамъ богословія. Затѣмъ ему приписываютъ мно-

го писемъ церковно-каноническаго и пастырологическаго характера. Но преимущественно К. заслуживаетъ хвалу, какъ администраторъ-практикъ въ церковной жизни, отстаивая церковное единеніе на основахъ мира и любви и выдвинувъ цѣлое ученіе о церкви и таинствѣ крещенія. К. кончилъ жизнь мученіями при имп. Валеріанѣ и былъ обезглавленъ 31 авг. 258 г. Мощи его перевезены Карломъ Велик. и покоятся въ монаст. св. Корнилія въ г. Компаньенѣ. Пам. его 31 авг. правосл. церк.) и 14 сент. (католическ. церк.).

Кипріанъ -- патріархъ конст., до того митр. Кессаріи Кападокійской,—отличался простотой и скромностью, каковыя качества требовалъ отъ мірянъ, особенно женщинъ и подчиненнаго духовенства. Это породило ему много враговъ, которые добились ссылки К. на Аѳонъ въ Ватопедскій монаст. Будучи патріархомъ онъ утвердилъ въ 1708 г. завѣщаніе архонта Сервана Кантакузина, издалъ грамоту священникамъ по поводу одежды, усмирилъ буйнаго халдійскаго митроп., благословилъ собираніе пожертвованій на нужды Святого Гроба. Изъ ссылки онъ былъ вторично призванъ на патріар. престолъ въ 1713 г. послѣ Кирилла IV, но пробылъ всего 4 мѣсяца, снялъ отлученіе съ александр. патр. Самуила и пожертвовалъ 30 гросіевъ въ храмъ св. Георгія. За отказъ платить дань турецкому правительству, К. былъ вновь сосланъ на Аѳонъ, гдѣ и скончался въ 1714 г.

Кипріанъ стороженскій—жилъ въ XVII вѣкѣ и былъ сначала разбойникомъ, но потомъ раскаялся, крещенъ препод. Адріаномъ Ондрусовск. и положилъ начало прежде существовавшаго монаст. Николаевск. стороженскаго, гдѣ и погребенъ. Монаст. находился у нынѣшняго села Сторожнаго, Новоладожск. уѣзда, Новгор. губерніи.

Кипріанъ суздальскій, юродивый, отшельникъ острова у р. Уводи, умеръ въ 1622 г. Храмъ села Воскресенск., Ковровск. уѣзд., Владимірск. губ. почитается далеко въ окрестности крестьянами.

Кипріанъ устюжскій, родился въ Устюгѣ, Вологодск. губ., оставилъ богатство и постригся въ монас. Пресв. Троицы въ г. Гледенѣ. Поддерживаемый просьбами и дарами жителей Устюга, построилъ храмъ и обитель, гдѣ прожилъ до глубокой старости († 1276 г.), совершая подвиги нестяжательности и подвижничества. Мощи его близъ храма Преполовенія въ монастырѣ.

Кипріанъ, св., уроженецъ Литвы, жилъ долго на Аѳонѣ и служилъ чиновникомъ у патр. Констант., который въ 1373 г. поручилъ ему лично на мѣстѣ разобрать споръ литов. князя Ольгерда и митроп. моск. Алексѣя. Искусной политикой обойдя Алексѣя и склонивъ на свою сторону литов. князя, добился собственнаго назначенія митр. кіевск. и литовскимъ. А затѣмъ онъ вознамѣрился по смерти св. Алексѣя-митр. моск., сдѣлаться митр. всерос. но не былъ признанъ вел. кн. Дмитр. Іоаннов. К. предпринялъ поѣздку въ Москву, надѣясь при поддержкѣ св. Сергія Радонежскаго и Ѳеодора симонов., свергнуть митр. Митяя. но былъ изгнанъ вел. княз. К. повелъ борьбу и для того рѣшилъ побывать въ Константинополѣ. Противники сдѣлали тоже, побывали у патріарха, подкупили вліятельныхъ лицъ, стараніями коихъ Кипр. былъ отвергнутъ, а вмѣсто умершаго Митяя былъ избранъ Пименъ. На помощь К. пришелъ вел. князь, который заточилъ П. въ Чухлому и на мѣсто него пригласилъ К., который торжественно былъ встрѣченъ 23 мая въ праздникъ Вознесенія въ 1381 г. въ Москвѣ. К. не удержался на мѣстѣ, ѣздилъ въ Новгородъ, а затѣмъ изъ боязни татаръ переселился въ Тверь къ князю Михаилу Александр., дарами расположившему къ себѣ хана. Разсерженный Дмитрій вновь его удалилъ и замѣнилъ Пименомъ. К. опять былъ въ Констан., весьма неудачно добиваясь утвержденія: на мѣсто Пимена былъ поставленъ Діонисій суздальск. Но тутъ судьба улыбнулась и К. послѣ 14-лѣтняго мытарствованія по невѣдомымъ причинамъ становится во главѣ русской церкви въ 1389 г. Признанный и конст. патріархомъ, и Ниломъ, и Антоніемъ онъ окончательно утвердился до смерти въ должности митр. всероссійскаго. Прежде всего, онъ удалилъ еписк. новгородск. Евфимія, сослалъ его въ Чудовъ монаст. и назначилъ на его мѣсто Арсенія. Новгородцы запротестовали, и онъ отлучилъ ихъ, а также непокорное духовенство, лично ѣздилъ туда и усмирилъ ихъ при помощи вел. кн. Василія Дмитріевича въ 1392 г. Затѣмъ онъ былъ съ Василіемъ Дмитр. у Витовта, который при содѣйствіи Кипр. подчинился вел. князю, который завелъ переговоры съ папой объ уніи. и опозорилъ себя взяткой за назна-

ченіе на мѣсто луцк. еписк. Саввы, своего приверженца. Въ то же время онъ построилъ въ с. Голенищевѣ, куда часто подолгу уединялся, церковь Преображенія Господня, чинилъ расправу надъ подчиненными еписк. луцкимъ, новгородск., литовскимъ и другими. Скончался онъ послѣ непродолжительной болѣзни въ 1406 г. и погребенъ въ Успенск. соборѣ, а въ 1472 г. были открыты его мощи и онъ причисленъ къ лику святыхъ. К. извѣстенъ, какъ знатокъ литературы и писатель; ему приписываютъ много произведеній, подлинность которыхъ подъ большимъ сомнѣніемъ, таковы: «Лѣтопись отъ начала земли русской», «Житіе св. митр. Петра», «Сводная кормчея» и мн. другихъ. Съ достовѣрностью можно указать на слѣдующія произведенія К.: 1) 8 грамотъ, 2) 4 посланія св. Сергію Радонежскому и преп. Ѳеогносту и игумену Аѳанасію, гдѣ онъ преподаетъ спрашивавшему Аф. общія начала христіанской жизни и дѣятельности, 3) посланіе игуменамъ, и попамъ, и ко мнихомъ и ко всѣмъ православнымъ христіанамъ, 4) прощальная грамота, гдѣ онъ даетъ пастырскія душевныя наставленія, 5) молитва разрѣшити царя и князя и всякаго христіанина и много переводовъ, писемъ преимущественно церковно-богослужебнаго характера.

Кипріанъ (Старорженниковъ), митр. поморскій, великолуцк. и новгородск., былъ архимандритомъ новгородск. Хутынск. монастыря; въ 1620 г. хиротонисанъ во архіеписк. тобольск. и сибирск.; въ 1624 г. возведенъ въ митр. сарск. и подонск. и, наконецъ, въ 1627 г. переведенъ митр. новгородск. К. является родоначальникомъ «Сибирской лѣтописи», наз. Кипріановской; ему принадлежатъ также: «Духовная грамота митрополита», «Переписка во время сношеній Новгорода со Швеціей», «Грамота съ запрещеніемъ принятія шведск. перебѣжчиковъ», «Каноны и стихиры въ честь Ризы Господней» и др.

Кипріанъ Жаховскій, митр. западнорусск., конч. въ Римѣ коллегію св. Аѳанасія, былъ архимандр. Леонтин. монаст., затѣмъ еписк. витебск. и мстиславск. и въ 1674 г. митр. уніатскимъ, смѣнивъ умершаго Гавріила Коленду. Многостороннія умственныя и душевныя качества выдвигаютъ К. изъ ряда дѣятелей того времени, когда въ Польшѣ послѣ войны съ Москвой, сдѣлалось спокойно; онъ много позаботился о религіозномъ и нравственномъ оздоровленіи западно-русск. духовенства и мірянъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ, онъ былъ ярымъ сторонникомъ уніи, послѣдователемъ Игнатія Поцѣя и Кирилла Терлецкаго, устроилъ люблинскій съѣздъ съ цѣлью обратить въ унію всю западную Русь, торжественно отпраздновалъ столѣтіе уніи и не брезгалъ насильно отнимать у православныхъ церкви и монастыри. Но старанія лучшихъ дѣятелей православія предотвратили иниціативу К. Отъ К. осталось сочиненіе: «Colloquium Lublinense», по поводу люблинск. съѣзда 1680 г.

Кипріанъ, раскольникъ, монахъ Валамск. монас., крестьянинъ Устюжск. уѣзда, подъ вліяніемъ Василія Степанова вступилъ въ секту «Пастуховское согласіе» и проповѣдывалъ то же односельчанамъ, за что былъ арестованъ и препровожденъ для исправленія митр. Гавріилу въ Алекс.-Невскую лавру, гдѣ и былъ обращенъ къ православ. церкви. Исторію своей жизни онъ описалъ въ произведеніи: «Краткая повѣсть о обращеніи изъ раскола многогрѣшнаго Ксенофонта, а по постриженіи во иночество Кипріана».

Кипръ, островъ въ Средиземномъ морѣ, недалеко отъ Сиріи и Киликіи, площадью въ 1707 кв. миль, который снабжалъ древній міръ мѣдью и строевымъ лѣсомъ, стекломъ, желѣзомъ, виномъ, масломъ, хлѣбомъ, анисомъ, ладаномъ и драгоцѣнными камнями (см. Hist. nat. Плинія и Страбона). За 1000 лѣтъ до Р. Х. островъ принадлежалъ Египту, выдѣляясь торговлей, привлекавшей греческихъ и финикійскихъ купцовъ, которые основали города Куріонъ, Саламинъ, Кильтіонъ. Послѣ паденія Египта въ VI в. до Р. Х. Кипръ переходитъ къ персамъ. Коренные жители, греки, дѣлали попытки отдѣлиться къ Аѳинамъ, подымали нѣсколько возстаній подъ предводительствомъ Эвагора, но безуспѣшно. Александръ Македонск. присоединилъ К., который достался потомъ династіи Пталомеевъ, хотя и составлялъ отдѣльное государство, въ которомъ встрѣчаются колоніи и іудеевъ (1 Мак. 15, 23). Послѣ битвы при мысѣ Акціумѣ Октавіанъ присоединилъ К. къ Риму и назначилъ туда пропреторовъ, изъ которыхъ извѣстны, Сергій Павелъ, Юлій Кордъ, Анній Бассъ (Дѣян. 13, 7). При первомученикѣ Стефанѣ тамъ начинаютъ появляться христіане, изъ которыхъ многіе

помогали апостоламъ, какъ Іосія Левитъ, Мнасонъ и др. (Дѣян. 21, 16; 4, 36; 11, 20). На островѣ были созданы 13 епископствъ, а въ 401 г. тамъ происходилъ соборъ по поводу отлученія Оригена. За время въ христіанской исторіи Кипръ переходилъ изъ рукъ въ руки, пока не достался Магомету-Али, египетск. пашѣ, отъ котораго по берлинскому конгрессу 1888 г. перешелъ подъ протекторатъ Англіи. Въ немъ около 300,000 жителей, изъ нихъ больше половины христіанъ, а остальные магометане, евреи, католики съ городами Левкосія, Лемиссосъ, Соли, Пафъ, Кириніа и др. К. управляется губернаторомъ, назначаемымъ Англіей и парламентомъ изъ 18 членовъ; въ судебномъ отношеніи представляетъ особый округъ, въ административномъ — дѣлится на 6 округовъ во главѣ съ англійск. начальниками, въ торговомъ—онъ вывозитъ много товаровъ и особенно хлѣба, фруктовъ въ Европу и Азію, въ культурномъ—стоитъ на высокой степени развитія, имѣетъ газеты, журналы и проч.

Кипрская православная церковь. Теперешняя кипрская автокефальная церковь въ исторіи своего развитія прошло 4 періода, изъ которыхъ каждый наложилъ свой характерный отпечатокъ. 1-й считается отъ основанія до появленія латинянъ (45—1191 г.), 2-й господство латинянъ (1191—1571 г.), 3-й подчиненіе туркамъ (1571—1878 г.) и 4-й настоящее состояніе подъ англійскимъ протекторатомъ. 1-й періодъ характеризуется распространеніемъ христіанства, проповѣдываемаго ап. Варнавой, ап. Павломъ, ап. Іоанномъ или Маркомъ, основавшими здѣсь нѣсколько общинъ. Ихъ дѣятельность встрѣтила противодѣйствіе іудеевъ и римлянъ, которые многихъ изъ нихъ довели до мученической кончины. Первые еписк. были: города Тамаса, Гираклидисъ, Аристіонъ, гор. Бретаніи, Аристовулъ, гор. Тадга, Епафрасъ, гор. Нарбонны, Сергій Павелъ и др. Въ IV в. побывавшая случайно на К. равноапостольная царица Елена, построила церкви въ Василопотамѣ и Тогнѣ и прислала имъ въ даръ частицы обрѣтеннаго честнаго креста Господня. Къ этому времени относится появленіе ересей съ которыми боролся и въ борьбѣ прославился еписк. города Констанціи, Епифаній, онъ вмѣстѣ съ Юліемъ пафскимъ, Тихономъ талмасскимъ, Ѳеопемпомъ тримиѳунтскимъ осудили на соборѣ 401 г. Оригена, офитовъ, карпократіанъ, василидовъ и др. еретиковъ. Кипрск. церковь однако прочно утверждалась, пользуясь правами автокефальности. Послѣднее обстоятельство не нравилось патріархамъ антіохійскимъ, которые задумали въ V в. подчинить ее антіарх. престолу. Они вмѣшались въ избраніе кипр. епископ., изъ за чего произошла упорная борьба. Соборъ подъ предсѣдательствомъ константинопол. патріарха Акакія, созванный по приказанію имп. Зенона, постановилъ признать автокефальныя права кипрской церкви. Она управлялась арх. Константіи, получившимъ особой грамотой право носить красную мантію, скипетръ и титулъ «блаженнѣйшаго». Въ VII в. Кипръ подвергся многократнымъ набѣгамъ арабовъ, причемъ жители должны были предпринять по приказанію Юстиніана, который не могъ ихъ защитить отъ враговъ, переселеніе въ Геллеспонтъ вмѣстѣ съ епископомъ Іоанномъ, права котораго и въ новой мѣстности подтвердилъ и импер., и созванный Трульскій соборъ. Когда арабы были разбиты въ VIII в. имп. Ираклiемъ, кипряне начали понемногу возвращаться на родину, а архіепископство было перенесено при Константинѣ Копронимѣ въ 747 г. въ городъ Арсиной и существовало здѣсь до XIII в. (1215 г.). Кипръ становится убѣжищемъ православія, куда уходили монахи, преслѣдуемые за иконопочитаніе. Съ другой стороны онъ получаетъ вліяніе въ лицѣ еписк. Олимпія, констанцск., Епифанія солонск., Сотира ѳеодосіанск., Ѳеодора китійск., Александра амаѳійск. на происходившихъ тогда въ Констант. соборахъ. Но мирное развитіе церковной жизни въ VII в. тормозили частые набѣги арабовъ, которые, пользуясь отдаленностью острова отъ Визант. имперіи безнаказанно грабили и разрушали цвѣтущіе кипр. города. Отражаемые Констант. V Копронимомъ, царицей Ириной, Михаиломъ Рангаве, Василіемъ I Македонянинomъ, они уходили на время и вновь нападали, когда византійскій флотъ уходилъ отъ Кипра. Лишь при имп. Никифорѣ Ѳокѣ визант. имп. удалось окончательно свергнуть арабское иго и тогда стала расцѣтать церковная жизнь, появилось много монастырей, каковы Богородицы Кикка при имп. Алексіи Комнинѣ, Богородицы на горѣ Махера, Тамасскій женскій, Апсиніонъ, Фанеромены

и др. По прежнему авторитетъ кипрск. еписк. на соборахъ стоялъ на высокой ступени, какъ напр. въ исторіи борьбы между архіеписк. Іоанномъ и константин. патріархомъ Лукой Христовергомъ. Въ XI и XII в. на Кипрѣ уже было 15 епископовъ. Конецъ перваго періода ознаменованъ возстаніями противъ тиранніи визан. императоровъ подъ предводительств. Ѳеофила Еротика, а затѣмъ Рапсоматиса и др., протестовавшихъ по поводу злодѣяній правителя Исаака Комнина. Второй періодъ (1191—1571 г.) начался несчастнымъ нападеніемъ короля крестоносца Ричарда Львиное Сердце, который мстилъ правителю Ис. Комнину за жестокости надъ воинами во время кораблекрушенія у береговъ Каира. Жители должны были платить высокую дань тамплiерамъ и это вызывало бунты, подъ вліяніемъ которыхъ Ричардъ продалъ въ 1193 г. К. іерусалимскому королю Лузиньяну, кот. хотя и объявилъ католич. господствующимъ исповѣданіемъ, однако терпимо относился къ православію, которое и могло спокойно развиваться и крѣпнуть. Спокойствіе нарушилъ преемникъ Имп. Лузиньяна, Амори, который при содѣйствіи папы Целестина III сталъ жестоко преслѣдовать православныхъ и утвердилъ во главѣ цер. іерархіи выписанныхъ латинскихъ монаховъ и духовенство. Пришельцы насильно отбирали у правосл. духовенства имущества и церкви и своими жестокостями побудили ихъ обратиться за помощью къ византійск. царямъ. Но цари Визант. были безсильны освободить угнетаемыхъ отъ разбоя культурныхъ христіанъ-латинянъ: въ правленіе Алисы, жены Гуго, осталось всего 4 православл. еписк., а латиняне продолжали насильственный захватъ дальнѣйшихъ правъ и имуществъ правосл. духовенства. Папа Иннокентій III вручилъ кардиналу Пелагію абсолютную власть надъ Кипромъ и этотъ въ жестокости дошелъ до того, что сжегъ на кострѣ монаховъ, отказавшихся насильно перейти изъ православія въ латинство. Вмѣстѣ съ тѣмъ, воспользовавшись смертью архіеписк. православн. Симеона, папа Гонорій III рѣшилъ подчинить своей власти кипр. церковь, отвергъ 2-хъ избранныхъ Симеону преемниковъ: Исаію, а послѣ его вынужденнаго отреченія, Неофита и подчинилъ греческое духовенство латинск. архіеписк. и епископамъ. Кипряне мужественно вступили въ новую борьбу и обратились къ защитѣ визант. патріарха Германа II (1222—1240 г.). Синодъ и патріархъ, опасаясь кровопролитій, рекомендовали киприянамъ подчиненіе латинямъ, но подъ вліяніемъ прибывавшихъ въ Константин. новыхъ жертвъ клириковъ и монаховъ п. написалъ посланіе въ 1225 г., благословляя на борьбу и мученичество для сверженія ненавистнаго ига. Кромѣ того онъ обратился съ письмомъ къ папѣ Григорію IX, усовѣщевалъ прекратить несправедливыя гоненія кардиналовъ и не сѣять вѣроисповѣднаго антагонизма. Въ отвѣтъ онъ получилъ 2 письма, гдѣ папа пытался доказать свое право владычества. Столкновенія въ 1240 г. дошли до того, что православн., захвативъ священные предметы, бѣжали въ Арменію киликійскую, ибо ходатайства ихъ у папы Иннокентія IV вызвали новыя гоненія кардиналовъ. Тогда греческ. архіеписк. переселился въ 1248 г. въ Никею. Когда онъ черезъ годъ возвратился, латиняне затѣяли новыя распри, довели дѣло до суда, послѣ котораго послѣдовала булла папы Александра IV въ 1260 г. о кипрской церкви, коей утвердилось полное подчиненіе греческ. церкви латинск. архіепископу. Больше — греческ. протоіерей и епископъ занимали при богослуженіи второе мѣсто и произносили, обращаясь къ латинск. еписк.: «Благослови, владыко, благовѣстителя» и заставляемы были участвовать въ латинск. торжественно-религіозныхъ процессіяхъ. И все же духъ православія не угасалъ: въ 1313 г. произошло возстаніе, въ которомъ чуть не погибъ папскій легатъ. Тогда папа Іоаннъ XXII назначилъ французск. кармелита Петра Ѳому легатомъ и вручилъ ему абсолютную власть для искорененія на К. латинской ереси т. е. православія. Ковзрный представитель латинск. церкви завлекъ обманно греческихъ епископовъ въ храмъ св. Софіи въ Никосіи, приказалъ запереть дверь и сталъ ихъ насильно обращать въ латинство, но народъ сталъ ломать двери и это вызвало участіе короля, который освободилъ епископ. Скоро Ѳ. уѣхалъ въ Коронну и греческ. церковь, поддерживаемая луизиньянской династіей, вздохнула свободнѣе. Въ XV в. начались переговоры о возсоединеніи кипр. и визант. церквей; былъ отправленъ синодомъ и патріархомъ Матѳеемъ монахъ Студ. монаст. Іосифъ

Врiенній, который долженъ былъ разслѣдовать состояніе кипр. церкви, но посольство успѣха не имѣло, и черезъ 7 лѣтъ при патрiархѣ Евфимiи кипр. вновь отправили посланіе, по поводу котораго Соборъ въ храмѣ св. Софіи высказался, что не можетъ ихъ принять, пока они не освободятся отъ политическаго господства латинянъ, безъ чего они только будутъ позорить визант. церковь. Въ 1441 г. гречанка Елена Палеологъ сдѣлалась королевой, женой кипрск. короля Іоанна II; при ней греческій языкъ, культура получилъ большія льготы; она пыталась добиться назначенія православн. архіепископ. главой правосл. церкви и, хотя архіеп. назначенъ былъ Галезіо, но положеніе правосл. церкви было въ общемъ благополучно. Ея стараніямъ мѣшали слабохарактерный мужъ и зять, португальск. принцъ Іоаннъ камбирск., съ которымъ ей пришлось открыто воевать. Елена умерла въ 1458 г. и съ тѣхъ поръ латинск. господство вновь восторжествовало, пользуясь распрями многочисленныхъ претендентовъ на королевск. престолъ. Власть надъ кипр. перешла на 80 лѣтъ къ венеціанцамъ, которые притѣсняли греч. духовенство и продолжали дѣло латинизаціи Кипра. Вотъ почему кипряне съ радостью встрѣтили въ 1571 г. новое владычество надъ островомъ побѣдителей турокъ. Третій періодъ начинается турецк. завоеваніями, которыя вызвали напрасную радость и принесли христіанамъ неисчислимыя бѣдствія: они перебили тысячи людей, обращали храмы въ мечети и изгоняли греческ. клириковъ. Латинскіе іерархи предусмотрительно бѣжали и церковь ихъ начала разрушаться. Между тѣмъ православные, оправившись отъ перваго натиска, вступили въ переговоры по религіозно-церковнымъ дѣламъ съ Мустой пашей, послѣдствіемъ которыхъ явилось пріобрѣтеніе права имѣть самостоятельныхъ епископовъ и многія другія льготы. Архіепископы назначались, правда, при содѣйствіи визиря, который благоволилъ къ тѣмъ, кто давалъ взятки, но все же они были православные. Въ началѣ господства турокъ смѣнилось подрядъ 4 правосл. іерарха. Въ 1592 г. возникли споры изъ-за выбора архіеп.; претендентами были: Леонтій Евстратій, Аѳанасій, причемъ на права кипр. церкви посягали антіохійск. и вселенск. патріархи. Аѳанасій былъ низложенъ въ 1598 г. соборомъ кипрск. и затѣмъ константиноп. въ 1600 г., но не захотѣлъ подчиниться рѣшенію, продолжалъ богослуженіе и управленіе, причемъ кощунственно обращался со святынями, рукополагалъ многоженцевъ во священники и проч. За это онъ былъ патр. Матѳіемъ, разслѣдовавшимъ на соборѣ его преступленія, вновь низложенъ, а на его мѣсто былъ избранъ Веніаминъ. Его избранію содѣйствовали вселенск. патріархи, которые въ посланіяхъ и сигилліяхъ старались умиротворить терзаемый смутами островъ. При Веніаминѣ наступило успокоеніе, и онъ строилъ даже планы о постройкѣ высшей школы для духовенства. Право преемника его, Христодула, оспаривалъ іеромонахъ Кириллъ въ 1618 г., что вызвало вмѣшательство вселенск. патріарха Тимофея. Внутреннія смуты затягивались; дошло дѣло до распри между архіепископ. и епископами, которые, обуреваемые честолюбіемъ, претендовали на равноправіе и равночестность съ главой-архіепископомъ. Тогда въ 1751 г. патріархъ константинопольск. Іоанникій отправилъ имъ грамоту и преподалъ обѣимъ противнымъ сторонамъ правила поведенія. Это на нихъ серьезно повліяло и они утихомирились, но былъ установленъ пріоритетъ вмѣшательства вселенск. патріарховъ въ дѣла кипрск. церкви. Такъ продолжалось при патр. Діонисіи IV въ дѣлѣ монастыря Богородицы Кикка и въ дѣлѣ архіепископ. Никифора, однако, до конца правленія его (1674 г.) кипрск. церковь достойно возвышала свой голосъ. Послѣ него предстоятелемъ кипрск. церкви былъ іеромонахъ Иларіонъ Кигала, написавшій много сочиненій по богослужебнымъ вопросамъ. Съ 1679 г. архіепископск. каѳедру занималъ Іаковъ I, съ 1690 г. Германъ II, при которомъ вселенск. патріархъ заявилъ епархіальн. монастырь Амасгу, и когда онъ не захотѣлъ подчиниться, его низложили и лишили каѳедры. Преемникомъ онъ себѣ избралъ Іакова II, вопреки назначеннаго соборомъ Аѳанасія II. Произошла опять смута, завершившаяся признаніемъ въ 1707 г. законнымъ архіепископ. Аѳанасія II. Съ 1718 г. архіепископ. былъ Сильвестръ, который въ 1730 г. имѣлъ мужество отправиться ходатайствовать передъ Портой по поводу притѣсненій турецкими властями кипрянъ, за что былъ сосланъ въ Авратъ-отаси, но черезъ годъ, во время смуты на

Кипрѣ вслѣдствіе безвластія, былъ возстановленъ и возвращенъ изъ ссылки. Въ этомъ же году онъ внезапно умеръ и его смѣнилъ архіепископъ Филофей, выдающійся дидаскалъ того времени. Однако въ 1745 г. по навѣтамъ враговъ - клеветниковъ турки лишили его престола и поставили іеромонаха Неофита. Константинопольскій патріархъ Паисій III отказался его признать и добился возстановленія Филофея. Съ 1759 г. архіепископскую каѳедру занималъ Паисій, который прикладывалъ старанія уврачевать народныя раны, но былъ оклеветанъ и долженъ былъ бѣжать. Порта заставила признать архіепископомъ іеродіакона Кипріана, константинопольскаго дидаскала. На Кипрѣ образовались двѣ партіи, одного и другого претендента. Побѣдилъ Паисій и его вторичное правленіе было ознаменовано въ 1764 г. бунтомъ противъ турокъ. Онъ ѣздилъ въ Константинополь хлопотать, много перестрадалъ и разбитый физически и духовно, удалился въ 1766 г. на покой въ Скалу, гдѣ скоро скончался. На его мѣсто избранъ былъ въ 1767 г. Хрисанѳъ, пафскій митроп., при которомъ правитель турецкій Хаджи-Бакки-Ага наложилъ тяжелую дань. Онъ довелъ церковь до жалкаго состоянія, такъ что, въ концѣ, концовъ, вызвалъ демонстраціи жителей грозившихъ оставить совершенно островъ. Въ 1791 г. Хрисанѳъ созвалъ соборъ, на которомъ объявилъ о своемъ желаніи уйти на покой въ виду старости и болѣзни, но ему не дали удалиться и избрали помощника. Противники изъ мірянъ обратились къ туркамъ, и Хрисанѳъ былъ сосланъ въ Евбею. Архіепископскую каѳедру занялъ молодой и энергичный Кипріанъ, популярный въ народѣ послѣ заключенія перемирія съ турками при осадѣ, въ 1804 г., гор. Левкоссіи. Съ большимъ трудомъ ему удалось добиться хиротонисанія, согласно каноническимъ правиламъ, и въ 1810 г. онъ вступилъ въ управленіе. К. энергично занялся устроеніемъ церковно-общественной жизни острова, но всѣ его стремленія грубо уничтожали турки. Они учинили въ 1812 г. страшный разгромъ въ Левкоссіи, казнили многихъ архипастырей, считая ихъ мятежниками, отняли насильно монастыри, церковныя имущества, причемъ особенно отличился жестокостью правитель Кучукъ-Мехмедъ. Архіепископскія были умерщвлены и каѳедры опустѣли. Тогда кипряне, отчаявшись получить помощь отъ вселенской церкви, потерпѣвшей не меньшій разгромъ, обратились къ антіохійскому патріарху, который хиротонисалъ іеромонаха Іоакима въ архіепископа. Скоро, однако, между нимъ и паствой произошли разногласія. Послѣдняя пожаловалась Портѣ, которая поручила патріарху Анѳилу III разслѣдовать споръ. Патріархъ послалъ 3 посланія, гдѣ внушалъ Іоакиму заниматься умиротвореніемъ гонимой церкви, но разногласія не прекращались и Іоакимъ отрекся въ 1824 г. Преемникъ его Дамаскинъ не удержался долго и сосланъ былъ въ изгнаніе въ 1827 г. правителемъ Кипра, Али-Рухи. Архіепископскую каѳедру занялъ паѳскій митроп. Панаретъ, славный плодотворной внѣшней политикой, добился у турокъ уменьшенія дани, открылъ духовную школу и искоренялъ ереси. Однако, въ 1839 г. положеніе его пошатнулось, ибо онъ вмѣшался въ борьбу партій среди народныхъ представителей. Враждебная партія выдвинула кандидатомъ архіепископскаго экзарха Іоанникія, переселившагося изъ мѣста своего бѣгства изъ Парижа. Панаретъ отрекся и удалился на покой въ монаст. Св. Честнаго Креста. Архіепископскій Іоанникій продолжалъ его политику защиты островитянъ отъ турецкихъ притѣсненій; въ 1849 г. избранъ былъ, по смерти Іоан., архіепископъ Кириллъ, который успѣшно руководилъ кипрской церковной жизнью до 1854 г. и отвратилъ готовящееся возстаніе грековъ Кипра, вызванное начавшейся крымской войной. Его преемникъ, арх. Макарій оказался счастливѣе, разумными мѣрами возстанавливая спокойствіе; онъ много потрудился на пользу просвѣщенія клира и народа. Наибольшей славы достигъ вступившій въ 1865 г. на архіепископскую каѳедру, Софроній, схаларъ школы въ Левкоссіи. Его уважали не только греки, но и турки и это послужило къ вящшему успѣху его мѣропріятій въ церковномъ и административномъ отношеніи. Онъ добился отъ турокъ изданія фирмана, коимъ точно опредѣлялись права турецкихъ чиновниковъ и православнаго населенія и клира. Ему довелось видѣть окончательное паденіе турецкаго владычества и до 1900 г. онъ счастливо управляетъ кипрской церковью подъ англійскимъ протекторатомъ. IV періодъ, новѣйшій, начинается съ 1878 г. съ окупаціи острова англичанами. Однако, новое владычество не принесло особенной радости. Англичане, въ угоду туркамъ, игно-

рируютъ нужды православія и, къ тому же, стараются распространить протестантизмъ, для чего учредили особы протестантскій институтъ «The Cyprus Society». Теперь на островѣ 4 епархіи, во главѣ архіеписк. Левкоссіи, имѣющаго титулъ «Блаженнѣйшій арх. Новой Юстиніаніи и всего Кипра»; всѣхъ священниковъ въ архіеп. Левк. около 300 человѣкъ; главными ставропигіальными монастырями являются Кикка и Махера, а изъ другихъ существуютъ монаст.—Апостола Варнавы, Андрея и Палліуратисы. По смерти архіеписк. Софронія, каѳедра оставалась семь лѣтъ незамѣщенной. Второй по чину—пафскій митр., имѣющій титулъ «преосвящ. митр. Пафа, всечестный и экзархъ Арсиніи и Ромеонъ»; всѣхъ священниковъ около 250. Во главѣ третьей—китійской митрополіи стоитъ преосвященный Кириллъ съ титуломъ «проедръ Амасунта, новаго города Лемисса и Курія»; всѣхъ священниковъ около 200; замѣчательны въ митр. монастыри св. Георгія и Ставровунія. Киринійск. митроп. съ титуломъ «проедръ Соли», занимаетъ Кириллъ, всѣхъ священ. въ этой епархіи около 200 человѣкъ. Въ общемъ, на всемъ Кипрѣ числится около 1.000 монастырей, 20.000 учащихся въ 300 школахъ.

Кипрская икона Божіей Матери, находящаяся въ каменной церкви села Стромыни, Московской губ., Богородскаго уѣзда, прославилась чудесами въ 1841 г. Съ тѣхъ поръ даруетъ исцѣленія болящимъ, съ вѣрою прибывающимъ къ ней. Празднуется 20 апрѣля.

Кира—препод. отшельница V в., родилась въ Сиріи, 50 лѣтъ, носила вериги, путешествовала нѣсколько разъ ко гробу Господню и вела подвижническій образъ жизни. Пам. 28 февраля.

Киргизы и ихъ религія. Кир. племя, находящееся подъ властью частью у Россіи, частью у Китая, состоитъ изъ киргизъ-кайсаковъ и кара-киргизовъ или бурутовъ и принадлежитъ къ тюркско-монгольской народности. Они ведутъ кочевой образъ жизни у береговъ Сыръ-и Аму-Дарьи въ Астрах. и Ставропольской губ., численность ихъ доходитъ до 3-хъ милліоновъ. Они исповѣдуютъ мусульманство и принадлежатъ къ суннитамъ или шіитамъ съ примѣсью ихъ прежней религіи шаманства. У К. широко распространено обычное право, а также законодательный кодексъ Абу-Ханифы Нумана бенъ Сабитъ. Религіозные обычаи представляютъ смѣсь вѣрованій магометанства и христіанства. Они почитаютъ святымъ Магомета, ефесскихъ отроковъ, Александра Великаго и Ноя. Обряды ихъ вполнѣ сходны съ исламизмомъ; они совершаютъ положенное количество (5) молитвъ въ мечетяхъ на подобіе сартскихъ, но отъ молитвъ иногда откупаются хлѣбомъ. Коранъ они какъ и сарты, употребляютъ для гаданія и вѣрятъ въ чудодѣйственную силу амулетовъ. Очень неохотно киргизы отдаютъ дѣтей въ русскія школы, предпочитая свои медресе и мектеде; также медленно идетъ обращеніе кир. въ православіе, которое они нерѣдко принимаютъ механически, внѣшне, не проникаясь его сущностью. Теперь дѣлается много попытокъ просвѣтить ихъ христіанской религіей, для чего переведены евангеліе и свящ. книги на ихъ языкъ.

Киреметь арабск. карамать (обожаніе)—такъ татары и язычники-инородцы называютъ злыхъ духовъ, темныя разрушительныя силы природы, которыя происходятъ отъ умершихъ злыхъ предковъ и живутъ въ лѣсахъ, домахъ и водахъ. Они боятся ихъ и стараются откупиться жертвоприношеніями.

Киренаика или Кирена, колонія грековъ, основанная грекомъ Баттусомъ, который самъ и управлялъ ею. Особенно колонія возвысилась при внукѣ Батуса, такъ что по богатству была вторымъ послѣ Карѳагена городомъ. Кромѣ грековъ ко времени появленія Спасителя здѣсь были римляне, ливійцы и іудеи, имѣвшіе свою синагогу. Изъ Киренаики вышелъ Симонъ (Марк. 15, 21), который несъ крестъ Спасителя (Матѳ. 27, 32; Марк. 15, 21; Лук. 23, 26). Здѣсь училъ евангелистъ Маркъ (Марк. 15, 21); первымъ епископомъ К. былъ Луцій (Дѣян. 13, 21; Римл. 16, 21).

Киренскій Троицкій общежительный мужской, 2 класса, монастырь въ г. Киренскѣ, Иркутской губ. Основанъ въ 1764 г. Храмовъ имѣетъ три: каменный и 2 деревянныхъ. Населеніе обители состоитъ изъ архимандрита, 4 монаховъ и 8 послушниковъ.

Кирикъ и Кирика Вопрошеніе—произведеніе XII ст., приписываемое Кирику; Саввѣ и Ильѣ. Оно состоитъ изъ трехъ частей: 1) приписываемая К. назыв. «се есть въпрошаніе Кюриково, еже въпроша еписк. новгородскаго Нифонта и инѣхъ»

2) главы Савины и 3) Вопрошаніе Ильино. Первый былъ іеродіакономъ доместикомъ монаст. препод. Антонія, а потомъ іеромонахъ и умеръ въ 1155 г., второй былъ духовникомъ и бѣлымъ священникомъ, третій—священ. у новгород. архіеписк. Власія. Всѣ они, а особенно Кирикъ, были выдающимися образованными людьми своего времени. Кирикъ усердно интересовался различными вопросами, распоряженіями владыки и если встрѣчалъ какую-нибудь недоумѣнную вещь, сейчасъ же отправлялся къ архіеп. Нифонту за разъясненіемъ и часто отвѣты его записывалъ. Иногда онъ вступалъ въ споръ, доказывалъ свою точку зрѣнія и, бывало, правильно разсуждалъ о многихъ вещахъ. Изъ этихъ бесѣдъ К. съ еписк. и другими лицами онъ оставилъ свое Вопрошаніе, т. е., записки въ памятной книжкѣ, касающіяся дѣятельности духовника. Онъ разсуждаетъ о сущности нравственности вѣрующаго человѣка, о человѣческомъ грѣхѣ и о способахъ избавленія отъ него. Сущность нравственности К. видитъ въ томъ, что человѣкъ оскверняетъ святыню церкви своей плотью и потому долженъ искоренять эту скверну мѣрами, указанными въ церковныхъ нормахъ. Такимъ образомъ Кирикъ видитъ человѣческій грѣхъ въ нечистотѣ, въ употребленіи человѣкомъ пищи и отношеніи его къ женщинамъ. Женщина, по Кирику, сосудъ нечистоты, который оскверняетъ своимъ прикосновеніемъ, супружество лишь терпимое зло. Пища также скверна, особенно мясо, молоко и отъ нея нужно очищаться постомъ, а передъ пріобщеніемъ св. Тайнъ о ней даже и думать нельзя. Вотъ почему служитель Божій, священникъ долженъ почаще налагать на себя епитимію, воздерживаться побольше отъ пищи и удаляться отъ женщины. Затѣмъ, какъ средство избавленія отъ грѣха, служеніе литургій, причемъ 10 литургій могли замѣнить 4 епитиміи, 20 л.—восемь мѣсяцевъ, 30 замѣняли годъ и т. д. Что касается внутренней стороны нравственности, она мало занимала К. Требованія совѣсти и проч. онъ предпочиталъ замѣнить христіанину лишь требованіями физической чистоты. Идеалъ поведенія заключается лишь въ томъ, чтобы не осквернять самого себя и святыни. Его взгляды усвоили многіе духовн. лица того времени, изъ которыхъ извѣстны протопопъ Аввакумъ и Іосифъ Волоколамскій.

Кирикъ—св. муч. пострадалъ съ матерью своей Іуллиттой въ Тарсѣ отъ игемона Александра. Въ честь. муч. въ Констант. есть монастырь, а въ Іудеѣ храмъ. Мощи ихъ въ церкви св. Софіи Цареградской. Пам. ихъ 15 іюля.

Кирилла, см. Киприлла.

Кириллица и Глаголица—азбука славянъ, составленная изъ греческаго и славянскаго алфавита. И порядокъ буквъ, и произношеніе, и главнымъ, образомъ, написаніе новой славянской азбуки, являютъ почти полное сходство съ греческой. Точно также буквы обозначали цифры, какъ и въ греческой азбукѣ. Точное знакомство съ азбукой можно получить на составленномъ ученикомъ Кирилла и Меѳодія, Кирилломъ Болгарскимъ, акростихѣ. Изъ этого акростиха видно, что всѣхъ буквъ было 36. Каждая буква К. имѣла особое названіе такъ: азъ—я; буки—буква; глаголи—говори; и т. д., причемъ названіе начинается такъ какъ буква произносится, за исключеніемъ ерь, ижицы и др. Первые памятники письменности, въ которыхъ имѣется кириллица—надпись болгарскаго царя Самуила, Саввино Евангеліе и у насъ Остромирово Евангеліе 1097 г. Каждая славянская народность имѣла отличную отъ другой форму азбуки. И на Руси кириллица прошла извѣстную эволюцію, сначала у буквъ былъ видъ уставный, потомъ полууставный и, наконецъ, скоропись. А въ 1707 г. Петръ I преобразовалъ ее по образцу латинскаго шрифта, на которомъ впервые была напечатана книга «геометрія сирѣчь землемѣріе». Кириллица изобрѣтена при князѣ Борисѣ Болгарскомъ въ 855 г. Глаголица, какъ полагаютъ, древнѣе кириллицы. Первые памятники этой азбуки—Зографское, Ассеманово, Ватиканское Ев., Синайскій Псалтирь и требникъ. Предполагаютъ, что ее ввели въ употребленіе славяне, принявшіе христіанство у первоучителей. Однако положительно о ея происхожденіи, источникѣ нельзя ничего утверждать, несомнѣнно лишь, что гл. и кир. очень родственны между собой; на это указываетъ порядокъ буквъ и числовое значеніе. Глаголица употреблялась у всѣхъ славянскихъ народностей, наравнѣ съ кириллицей. Только въ Россіи писцы ее умѣли читать, но не вводили въ письменность. Теперь эта азбука сохранилась у хорватовъ. Ея изобрѣтеніе приписываютъ одному изъ учениковъ св. Меѳодія подъ вліяніемъ

гоненій латинянъ на греческ. и славянское богослуженіе, чтобы сдѣлать письменность непонятной для гонителей.

Кириллова книга—сборникъ статей противъ латинянъ и лютеранъ, составленный Стефаномъ Зизаніемъ и представляющій толкованіе 15-го огласительнаго слова, гдѣ онъ стремится доказать, что римскій папа антихристъ или его предтеча. Книга состоитъ изъ 48 главъ, изъ которыхъ 15 противъ латинянъ, 4 противъ армянъ и 4 противъ лютеранъ и отпечатана была Михаиломъ Роговымъ при царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ по поводу отказа датск. принца Вольдемара, жениха царской дочери, принять православіе. Книга не можетъ служить серьезнымъ оружіемъ борьбы съ ересями, хотя иногда съ успѣхомъ примѣняется миссіонерами.

Кириллъ,—имя 5 восточныхъ святыхъ: 1) св. еписк. катанскій, ученикъ Ап. Петра, творилъ чудеса (горькую воду обратилъ въ сладкую) и склонилъ многихъ ко Христу. Пам. 21 марта. 2) Св. муч. гортинскій, получившій въ темницѣ возможность слышать гласъ преп. Филоксена, который приказалъ ему идти въ Римъ и предсказалъ, что онъ приметъ муч. вѣнецъ. 25 лѣтъ Кириллъ былъ еп. Крита и подъ конецъ былъ обезглавленъ при имп. Декіи. Пам. К. 9 іюля, 3) Св. муч. севастійскій пострадалъ въ IV ст., 4) св. муч. иліопол. за разореніе идоловъ ему разсѣкли животъ, изъ котораго вывалились внутренности, при имп. Юліанѣ. Пам. К. 29 марта, 5) Св. подвижникъ (1015—1110 г.), род. въ Филеасѣ, былъ сначала священ. чтецомъ у Деркск. архіеписк., потомъ плавалъ по Дунаю на суднѣ и здѣсь почувствовалъ наклонность къ юродству и отшельническ. жизни, ходилъ на поклоненіе въ Влахернск. храмъ Богородицы и, наконецъ, попалъ въ Конст., гдѣ познакомился съ имп. Анной Комниною и скоро онъ поселился недалеко отъ Византіи въ мон. св. Филиппа. Въ 1086 г. онъ постригся въ монахи въ монаст. Спаса и прожилъ въ теченіе 3 лѣтъ молчальникомъ. На берегу залива онъ построилъ себѣ жилище, куда стекалось для исцѣленія въ цѣлебномъ источникѣ много больныхъ. Между прочими его посѣтилъ проедръ при имп. Алексіи, начальникъ критскаго флота Визант. и многіе члены царствующаго дома. Въ 1108 г. онъ предсказалъ пророчески, на вопросъ Николая Катаскенина, побѣду имп. Алексія Комнина надъ Боэмундомъ. Императоръ прослышалъ объ этомъ и послалъ своего родственника, Михаила Дуку, къ святому разузнать о немъ подробнѣе и, когда тотъ принесъ восторженный отвѣтъ, лично побывалъ у него вмѣстѣ со всей своей семьей и подарилъ для раздачи бѣднымъ свою одежду, золото и много драгоцѣнностей. Пам. Кир. 2 декабря.

Кириллъ св. отецъ, іерусалимск. архіеписк., аскетъ извѣстенъ, какъ проповѣдникъ, род. въ 315 г., былъ пресвитеромъ іерусал. церкви, въ 350 г. хиротонисанъ во іерусал. еписк., причемъ его трижды смѣщали по проискамъ кесарійск. еп. Акакія, съ которымъ у К. дѣло дошло до ссоры, ибо первый требовалъ отъ К. признать аріанство. По случаю небеснаго знаменія К. послалъ «Посланіе къ благочестивому царю Констанцію». Много потрудился К. надъ умиротвореніемъ іерусалимской паствы и въ борьбѣ съ еретиками, противъ которыхъ подписалъ осужденіе на II вселенск. соборѣ. Умеръ К. въ 386 г. Память 18 марта. Отъ К. остались 18 огласительныхъ словъ, истолковывающихъ смыслъ символа вѣры: 1), 2), 3) истолковываютъ «во едино крещеніе покаянія во оставленіе грѣховъ», 4), 5) истолковываютъ догматы общіе православнаго исповѣданія, 6) «вѣрую во единаго Бога, 7) «Отца», 8) «Вседержителя», 9) Творца небу и земли и т. д. весь символъ до конца. Кромѣ того у него есть 5 тайноводственныхъ словъ, гдѣ онъ истолковываетъ обряды совершенія и смыслъ таинствъ крещенія, муропомазанія, елеосвященія, евхаристіи и проч. Изъ другихъ его твореній извѣстны: «Бесѣда о разслабленномъ при купели» и «Бесѣды о претвореніи Господомъ воды въ вино». Творенія и слова Кирилла имѣютъ важное значеніе въ догматическомъ и экзегетическомъ отношеніи, однако, многіе оспариваютъ подлинность авторства К.

Кириллъ, александрійск. архіеписк., св. отецъ, получившій извѣстность въ исторіи христіанства во времена несторіанскихъ движеній. К. изучалъ св. Писаніе у Іоанна Златоуста, Діонисія, Аѳанасія и др., затѣмъ до избранія велъ подвижническій образъ жизни. Занявъ въ 421 г. еписк. каѳедру, К. первыя 17 лѣтъ велъ борьбу съ еретик. новаціанами, іудейств. и язычеств. Его подозрѣваютъ въ томъ, будто онъ вдохновлялъ убійцъ женщины-философа Ипатіи,

проповѣдывавшей языческіе взгляды. Вмѣстѣ съ тѣмъ Кириллъ дѣятельно изучалъ Св. Писаніе и плодомъ его трудовъ былъ цѣлый рядъ работъ, обнаруживающихъ въ авторѣ высокую богословско-научную эрудицію и писательскій талантъ. Въ этотъ періодъ появились его трактаты экзегетическаго характера: «О поклоненіи Богу духомъ и истиною», «Изящныя реченія», «Толкованія на книгу пророка Иліи», «Толкованія на псалмы и Толк. на 12 малыхъ пророковъ». Въ цѣляхъ борьбы съ аріанствомъ онъ написалъ нѣсколько трактатовъ, догматическаго и полемическаго характера, каковы: «Сокровище ученія о Святой и Единосущной Троицѣ, книга о Святой Животворящей Троицѣ», «Семь собесѣдованій о Св. и Животв. Троицѣ». Съ 428 г. К. вступилъ въ борьбу съ Несторіемъ и распространяемыми ими ересями. Несмотря на его горячее желаніе водворить миръ, что выразилось въ 2-хъ посланіяхъ К. къ Несторію, котораго онъ дружески убѣждаетъ отречься отъ заблужденія, несмотря на искренность, съ которой К. высказывался въ посланіяхъ, онъ былъ обвиненъ византійскимъ дворомъ въ нарушеніи спокойствія визант. церкви. Въ оправданіе К. написалъ 3 книги о вѣрѣ, подвергнувъ въ нихъ лжеученіе Несторія обстоятельному разбору и отослалъ ихъ имп. Ѳеодосію, импер. Евдокіи и царскому семейству. Но многочисленные сторонники не дремали и направили дѣло противъ Кирилла. Это вызвало съ его стороны протестъ, и онъ написалъ «Пять книгъ противъ Несторія». Споръ между К. и Н. принялъ обширные размѣры, привлекъ на сторону каждаго сторонниковъ, образовавшихъ особыя партіи. К. обратился къ папѣ Целестину, который высказался въ пользу К. и противъ Несторія. Соборъ антіохійскій того времени осудилъ Несторія и предостерегалъ его отъ увлеченія еретичествомъ. Несторій не унимался. Тогда К. написалъ ему снова письмо вмѣстѣ съ 12 анаѳематизмами. Это разожгло страсти другой стороны. Борьба грозила затянуться и надолго лишить церковь мира. Благоразуміе побудило обратиться противниковъ къ авторитету вселенскаго собора. Въ 431 г. и былъ созванъ 3-й вселенскій ефесскій соборъ, но, какъ извѣстно, и онъ не помогъ Дальнѣйшія перепитіи ожесточенной борьбы позорнаго спора тревожили церковь до тридцатыхъ годовъ. Въ это время Кир. выступилъ съ сочиненіями противъ ересей Аполлинарія и Несторія: «О воплощеніи Бога Слова; О воплощеніи Единороднаго», «О единствѣ Христа». «Разсужденіе съ Несторіемъ противъ тѣхъ, которые не желаютъ признавать святую Дѣву Богородицей». Въ общемъ споръ стоилъ К. нѣкотораго времени заключенія, которому подвергъ многихъ православ. дѣятелей имп. Ѳеодосій. По выходѣ изъ заключенія К. обратился къ нему съ посланіемъ: «Апологетическая рѣчь къ благочестивѣйшему царю Ѳеодосію». Царь перемѣнилъ свое отношеніе къ К. и явно склонялся въ мѣропріятіяхъ на сторону Кир. Антіохійск. Пастыри отказались отъ обвиненія Кирилла и вошли съ нимъ въ соглашеніе, слѣдствіемъ котораго было признаніе К. антіохійскаго символа вѣры. Затѣмъ, въ 435 г. вся церковь осудила Несторія и онъ былъ изгнанъ. Въ послѣдніе годы жизни К. алекс. выступилъ противъ Юліана Богоотступника и его сочиненія «Рѣчи противъ христіанъ» и написалъ опроверженіе: «Объ истинной религіи христіанъ противъ Юліана». Къ этому періоду относится еще одно сочиненіе К. противъ секты антропоморфитовъ, ложно истолковывавшихъ существо Божіе, наз. «Противъ антропоморфитовъ». Сохранились также 68 писемъ К., 46 рѣчей и много посланій—отзвукъ его полемическихъ, апологетическихъ и другихъ работъ. Умеръ К. около 445 г. Память его 8 іюня и 18 января (православ. церк.) и 28 января (латинск. церковь).

Кириллъ Скифопольскій, авторъ житій святыхъ, род. въ 514 г. въ г. Скиѳополѣ и рано посвятилъ себя подъ руководствомъ Саввы Освященнаго монашеской жизни; въ 543 г. съ благословенія аввы Григорія путешествовалъ ко Св. мѣстамъ, учился аскетической жизни у Іоанна Молчальника, затѣмъ у св. Евфимія, перенесъ больш., болѣзнь и прожилъ 10 лѣтъ до V вселенск. собора въ лаврѣ св. Евфимія, а оттуда перешелъ въ Новую палестин. лавру; К. переселился въ Великую Лавру Саввы Освященнаго, гдѣ прожилъ до конца дней своихъ († 557 г.). Общеніе съ монастырями и святыми побудило К. по совѣту Іоанна Молчальника описать аскетическіе подвиги святыхъ, тѣмъ болѣе, что онъ обладалъ достаточной образованностью и и начитанностью для занятія литературнымъ трудомъ. По разсказамъ очевидцевъ и соб-

ственнымъ наблюденіямъ онъ составилъ первое свое описаніе житія св. Евфимія Великаго, названное «Житіе иже во святыхъ отца нашего Евфимія Великаго». Затѣмъ слѣдуютъ «Житіе преподобнаго отца нашего Саввы Освященнаго», «Житія Ѳеодосія Киновіарха, препод. Киріака отшельника, Іоанна Молчальника, монаха Авраамія и др. Ученый Узенеръ окрестилъ труды К. вполнѣ подходящимъ названіемъ: «исторія палестинскаго монашества». И дѣйствительно, они представляютъ цѣнный источникъ для изученія церковной исторіи Востока V и VI вѣковъ.

Кириллъ св., философъ, славянскій первоучитель, род. въ 827 г. въ Солуни и былъ младшимъ сыномъ греческаго военачальника Льва, отличался исключительными талантами, умомъ, острой памятью, такъ что удивлялъ учителей и учениковъ успѣхами. На школьной семьѣ онъ заинтересовался твореніями св. Григорія Богослова и это занятіе вліяло на развитіе въ мальчикѣ стремленія къ богословію. На страсть К. къ ученію обратилъ вниманіе сановникъ-логоѳетъ Ѳеоктистъ, воспитатель малолѣтняго имп. Михаила III и выписалъ его ко двору. Здѣсь Кириллъ вмѣстѣ съ царевичемъ учился въ школѣ Варды, изучалъ грамматику, ариѳметику, музыку, астрономію, философію, риторику и христіанское богословіе подъ руководствомъ знаменитыхъ ученыхъ Льва, Фотія и др. Онъ блестяще выдвинулся на научномъ поприщѣ, такъ что Ѳеоктистъ хотѣлъ его женить на своей рооственницѣ и создать блестящую карьеру и назначилъ хартоѳилаксомъ и библіотекаремъ въ св. Софіи. Но юный «философъ» отклонилъ заманчивыя предложенія и тайно удалился на берегъ моря. Однако, скоро склонясь на неотступныя просьбы друзей, принялъ мѣсто учителя въ придворной школѣ кесаря Варды. Будучи профессоромъ, онъ одержалъ двѣ побѣды въ диспутахъ съ патріарх. Іоанномъ, приверженцемъ иконоборчества и съ сарацинами въ Богдадѣ въ 851 г., гдѣ вмѣстѣ съ Георгіемъ Палашемъ блестяще отстоялъ ученіе о Божествѣ св. Троицы. Послѣ того онъ посвятилъ себя подвижнической жизни въ олимпійскомъ монаст., гдѣ былъ его братъ Меѳодій. Отсюда онъ принималъ участіе въ путешествіи хазарской миссіи на Востокъ. Хозары, народъ тюркскаго племени, принадлежали частью къ магометанской и іудейской религіи, частью къ языческой. Они просили имп. прислать имъ ученаго человѣка, чтобы наставить ихъ въ религіи. Кириллъ и Меѳодій отправились по приглашенію импер. Михаила и пріѣхали сперва въ Херсонъ. Здѣсь они изучили іудейск. языкъ и вмѣстѣ съ херсон. архіеписк. Георгіемъ, довели до благополучнаго конца дѣло обрѣтенія мощей св. Климента и обратили хазарскаго воеводу, напавшаго на Херсонъ, въ христіанство. Пройдя племя Угровъ, братья благополучно добрались до хазаръ и здѣсь К. въ присутствіи Кагана велъ диспуты съ магометанскими и іудейск. учеными, послѣ чего обратили кагана и многихъ хазаръ въ христіанство. Каганъ одарилъ К. щедро и послалъ благодарность имп. въ Констант. На обратномъ пути К. совершилъ въ Херсонѣ нѣкоторыя чудеса, обратилъ соленую воду въ сладкую и т. п., и, не успѣвъ отдохнуть въ Констант., отправился въ моравскую миссію. Когда въ 862 г. Ростиславъ, моравск. князь, попросилъ у имп. Михаила прислать духовное лицо для проповѣди хр-ва, выборъ имп. и констант. собора единогласно палъ на братьевъ солунянъ, близко знакомыхъ со славянскими нарѣчіями. Тогда братья и изобрѣли славянскую азбуку и принялись за переводъ богослужебныхъ книгъ и Св. Писанія на славянск. языкъ. Помощниками К. были ученики, данные княз. Ростиславомъ, который милостиво обошелся съ вѣроучителями. И вотъ свв. Кир. и Меѳ. принялись проповѣдывать христіанство сначала у моравовъ, а потомъ у сосѣднихъ славянскихъ народовъ, вслѣдствіе чего имъ пришлось выдержать борьбу съ латинск. духовенствомъ и нѣмцами, которые боялись потерять свое вліяніе на славянъ. Скоро они отправились съ учениками къ венеціанск. еписк. для рукоположенія учениковъ во священниковъ и по дорогѣ склонили къ христіанству славянск. князя Коцела блатенскаго. Еписк.—патріархъ венеціан. Ваталисъ готовилъ имъ препятствія, созвалъ противъ мирно - пришедшихъ къ нему братьевъ соборъ, передъ которымъ, обвиненный въ переводѣ на славянск. языкъ. богослужебн. книгъ, Кириллъ держалъ рѣчь и доказалъ имъ, что такое дѣло могли учинить лишь фарисеи-книжники. Братья отправились за защитой къ папѣ Адріану II въ 867 г. въ Римъ, который торжественно встрѣтилъ братьевъ, привез-

шихъ мощи св. Климента. Папа одобрилъ ихъ книги и посвятилъ на священство нѣкоторыхъ учениковъ и разрѣшилъ отслужить славянскую литургію въ соборѣ св. Петра. К. заболѣлъ въ Римѣ и умеръ 14 февр. 869 г. Латиняне почли за честь имѣть останки умершаго святого у себя и похоронили его въ усыпальницѣ папъ, а потомъ по просьбѣ Меѳодія перенесли въ соборъ св. Климента, гдѣ у мощей св. Кирилла творились чудеса. Передъ смертью К. завѣщалъ своему брату твердо продолжать святое дѣло просвѣщенія славянъ. К. оставилъ много словъ, рѣчей, переводовъ и другихъ литературно-богословскихъ трудовъ, связанныхъ съ его дѣятельностью вѣроучителя.

Кирилловъ Бѣлый Новоозерскій общежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Новгородской губ., Бѣлозерскомъ уѣздѣ, на Красномъ островѣ Новаго озера, основанный въ 1507 году преп. Кирилломъ Бѣлымъ, мощи котораго покоятся въ церкви монастыря.

Кирилло-Бѣлозерскій мужской монастырь, 1 класса, необщежительный. Находится близъ города Кириллова, Новгородской губ., раздѣляется на большой и малый, или Ивановскій. Основанъ въ 1397 году. Имѣетъ одиннадцать храмовъ, въ одномъ изъ нихъ во имя преп. Кирилла покоятся подъ спудомъ мощи названнаго святого. Во владѣніи монастыря 1284 дес. земли.

Кирилло-Челмогорская общежительная мужская пустынь, нештатная. Находится въ Олонецкой губ., Каргопольскомъ уѣздѣ, въ 10 вер. отъ села Лекшнозерскаго. Основана въ 1316 г. Имѣетъ два каменныхъ храма; въ одномъ изъ нихъ почиваютъ подъ спудомъ мощи преп. Кирилла.

Кириллъ I Лукарисъ—патріархъ константинопольскій, съ 1612 по 1638 г. (съ перерывами), человѣкъ образованный, много путешествовалъ по Европѣ, защитникъ православія въ борьбѣ съ посягательствомъ папы. Во время его служенія введено въ константинопольской греческой церкви лѣтосчисленіе отъ Рождества Христова, взамѣнъ бывшаго раньше отъ сотворенія міра, а также открыта греческая типографія для печатанія православныхъ греческихъ книгъ. Впослѣдствіи Кириллъ, обвиненный въ тайной приверженности къ протестантизму, долженъ былъ бѣжать; наконецъ онъ былъ оклеветанъ передъ султаномъ, заточенъ въ тюрьму и задушенъ (1638 г.). Вопросъ о дѣятельности К., т. е. о его вѣрности и преданности православію, рѣшался неодинаково, и до сихъ поръ нѣкоторые склонны думать, что Кирилла больше притягивалъ протестантизмъ. Западные ученые, какъ католики, такъ и лютеране, допускали, что К. является въ исторіи греческой церкви сторонникомъ протестантизма. Основаніемъ подобнаго воззрѣнія, къ которому присоединяются и многіе греческіе и русскіе ученые, служатъ многочисленныя письма К. къ нѣкоторымъ представителямъ протестантизма, а также существующее подъ именемъ К. «Исповѣданіе вѣры», по содержанію вполнѣ протестантскаго, вѣрнѣе, кальвинистическаго направленія. Среди ученыхъ этого воззрѣнія есть имена: Досиѳея, патріарха іерусалимскаго, который называетъ К. «тайнымъ еретикомъ», греческаго писателя Александра Элладія и греч. ученыхъ архимандрита Андроника Димитракопула, Марка Реніериса; а изъ русскихъ извѣстны проф. И. Е. Троицкій и ученый преосвященный Порфирій (Успенскій). Большинство же современныхъ греческихъ историковъ, какъ Константинъ Сава, проф. Діомидъ Кіріакъ и нѣкоторые русскіе богословы, какъ: проф. И. И. Малышевскій, архіепископъ Арсеній (Брянцевъ), отрицаютъ возведенное на К. обвиненіе въ приверженности протестантизму, они стараются даже доказать, что «Исповѣданіе вѣры» не принадлежитъ К. Это мнѣніе однако, не пользуется большимъ значеніемъ, и позднѣйшіе ученые признаютъ и приверженность К. протестантскому и написаніе имъ «Исповѣданія вѣры». «Наука о противной уніи» имѣетъ 4 главы. Первая, повѣствуетъ о личности и дѣятельности Поцѣя. Вторая разсказываетъ о порокахъ іезуитовъ, которыхъ авторъ считаетъ творцами уніи. Третья занята разсужденіями о разныхъ еретическихъ заблужденіяхъ, и, наконецъ, четвертая «О разности костельной съ святою апостольскою церковію». Авторъ насчитываетъ 44 отличія между православной и римско-католической церквами.

Кириллъ II Контарисъ три раза занималъ вселенскій патріаршій престолъ съ промежуткати съ 1634 по 1639 годъ. К. воспитывался въ іезуитской коллегіи, былъ очень образованъ въ богословіи, но обладалъ крутымъ нравомъ. Патріаршій

престолъ онъ занялъ въ первый разъ, подкупивъ турецкія власти. Вся дѣятельность К. занята пропагандой католичества въ константинопольской церкви. Вообще К. не пользовался ни любовью, ни уваженіемъ, ни даже довѣріемъ, и церковь константинопольская попала въ такое бѣдственное положеніе во время его правленія, что св. Сунодъ, желая избавить себя отъ посягательствъ патріарха К., народъ отъ новыхъ непосильныхъ налоговъ, и духовенство, страшно бѣдствовавшее и нуждавшееся, учредилъ эпитропію, которой поручено было слѣдить за правильнымъ расходованіемъ и приходомъ денегъ. Вслѣдствіе вмѣшательства всего народа К., по приказанію султана, отправленъ въ ссылку въ Карѳагенъ и по дорогѣ задушенъ.

Кириллъ III — Спаносъ-вселенскій патріархъ съ 1652 по 1654 г. Род. въ г. Ксанфахъ, былъ митрополитомъ Коринфа, потомъ Филипполя, въ 1650 г. митрополитъ въ Тырновѣ, въ 1652 г. занялъ вселенскій патріаршій престолъ, но не признанный ни народомъ, ни церковью, принужденъ былъ удалиться. Въ 1654 г. вторично занялъ престолъ также ненадолго; по приказанію султана удаленъ на о. Кипръ гдѣ и умеръ.

Кириллъ IV — патріархъ константинопольскій съ 1111 по 1713 г., приведшій нѣсколько въ порядокъ дѣла константинопольской церкви, за что пріобрѣлъ уваженіе и любовь не только грековъ, но и русскихъ. Дѣятельность его выразилась въ изданіи сигиллій о неприкосновенности монастырскихъ имуществъ, о подтвержденіи ставропигіальныхъ правъ мон. Впроч. К. не удалось долго удержаться на патріаршемъ престолѣ; когда великій визирь Адріанополя потребовалъ отъ патріарха денегъ на нужды государства и увеличилъ налоги съ грековъ и патріархіи, К. выступилъ съ протестомъ противъ этихъ требованій, за что подвергся оскорбленіямъ; это принудило К. отказаться отъ управленія церковью.

Кириллъ V — патріархъ константинопольскій, избирался два раза 1748 до 1751 г. и отъ 1752 до 1757 г. Кириллъ V обладалъ высокими нравственными качествами, былъ очень образованъ, но въ свое пребываніе на патріар. престолѣ не сумѣлъ улучшить бѣдственнаго состоянія константинопольской церкви и принести ей какую-нибудь существенную пользу. Главной помѣхой во всѣхъ его лучшихъ начинаніяхъ былъ турецкій султанъ, требовавшій все большихъ и большихъ налоговъ и ограничивавшій во всемъ православное населеніе. К. приходилось бороться и съ нимъ и вмѣстѣ съ тѣмъ съ возникшими въ его время смутами внутри православной церкви. Дѣятельность К. вызвала неудовольствіе султана, который, низложивъ К., отправилъ его сперва на Синай, позднѣе онъ былъ переведенъ на Аѳонъ, гдѣ и скончался.

Кириллъ VI—патріархъ константинопольскій съ 1813 по 1818 г. К. много и усердно учился всю свою жизнь, и принесъ много пользы константинопольской церкви своими трудами литературными и прекраснымъ управленіемъ. Его патріаршество продолжалось до 1818 г., когда ему пришлось вслѣдствіе политическихъ интригъ отречься отъ престола и удалиться въ Адріанополь, гдѣ онъ занимался науками и стоялъ въ сторонѣ отъ всѣхъ общественныхъ и народныхъ движеній. Несмотря на это, турки обвинили его въ подстрекательствѣ въ возникшемъ возстаніи грековъ противъ турокъ въ 1821 г., и онъ былъ казненъ.

Кириллъ VII—патріархъ константинопольскій съ 1855 по 1860 г. Правленіе этого патріарха доставило ему большое уваженіе и принесло огромную пользу православной церкви, греческому народу. Предметомъ его заботъ были: 1) улучшеніе матеріальнаго положенія вселенской патріархіи путемъ погашенія непомѣрныхъ долговъ, а также требованіемъ отъ епархіальныхъ архіереевъ взноса ихъ долговъ въ пользу церковно-народной казны; 2) урегулированіе вопросовъ о бракѣ и семейной жизни; 3) требованіе строгаго исполненія церковнаго богослуженія и строгаго поведенія отъ духовенства въ ихъ частной жизни; 4) организація новыхъ приходовъ, монастырей, школъ; 5) устройство и полезная дѣятельность эпитропій храмовъ; 6) увеличеніе въ епархіяхъ числа миссіонеровъ для борьбы съ усиливавшейся католической и протестантской пропагандою; 7) учрежденіе миссіонерскихъ школъ; 8) побужденіе архіереевъ къ произнесенію проповѣдей въ церкви; 9) разъясненіе опасности прозелитизма и утвержденіе святости православной религіи. Благод. дѣятельности К. константинопольская церковь достигла лучшаго состоянія. Это не спасло, однако, К. отъ враговъ, которые своими происками заставили его

отречься отъ патріаршаго престола и удалиться на о. Халки, гдѣ онъ и умеръ въ 1872 г.

Кириллъ II—патріархъ іерусалимскій съ 1845 по 1872 г. К. родомъ съ о. Самоса, рано лишился своихъ родителей и, поступивъ въ духовную школу, своимъ нравственнымъ поведеніемъ и выдающимися способностями обратилъ на себя вниманіе самосскаго митрополита Даніила, который принялъ его подъ свое покровительство. Переходя отъ одной епархіи къ другой, К. попалъ, наконецъ, въ Іерусалимъ въ Святогробское братство, гдѣ былъ сперва членомъ его, но всюду вникалъ самъ и старался принести пользу іерусалимской епархіи. Своей дѣятельностью, выразившейся въ самостоятельномъ управленіи, во время отсутствія патріарха іерусалимскаго Аѳанасія, въ Святогробскомъ Братствѣ, К. пріобрѣлъ любовь и уваженіе всей паствы христіанской и мусульманъ, предъ которыми К. являлся всегда защитникомъ и ходатаемъ по дѣламъ церкви и народа. Въ 1845 г., когда патріархъ іерусалимскій Аѳанасій умеръ, К. былъ избранъ его преемникомъ и полновластно взялъ въ свои руки управленіе епархіей съ прежней любовью и заботливостью. За это время онъ привелъ въ порядокъ дѣла епархіи и привелъ ее на высшую ступень существованія. К., первый изъ патріарховъ іерусалимскихъ, поселился въ Іерусалимѣ, часто объѣзжалъ всю Палестину, на мѣстѣ знакомился съ нуждами своей епархіи которыя большей частью касались устройства церковно-общественной жизни. Эти путешествія К. привели къ тому, что онъ, найдя возможнымъ проповѣдываніе христіанства среди туземнаго населенія, выстроилъ много школъ, въ томъ числѣ въ Іерусалимѣ, въ Яффѣ и во многихъ городахъ и селахъ Палестины; открылъ богословскую школу въ монастырѣ Креста, съ цѣлью подготовки просвѣщенныхъ служителей церкви; заботился о проповѣдничествѣ, для чего учредилъ постоянныя должности іерокириксовъ, которые знали арабскій яз. и могли на немъ бесѣдовать съ туземцами о христіанствѣ; учредилъ греческую и арабскую типографію, гдѣ печатались церковныя и религіозно-нравственныя книги для туземцевъ; перестроилъ старыя церкви, какъ напр., въ Яффѣ; строилъ новые храмы и монастыри; отыскивалъ памятники старины и заботился о сохраненіи ихъ; увеличилъ доходы епархіи, приведя казну въ порядокъ; ревностно и энергично боролся съ возраставшей пропагандой католичества и протестантства. Въ 1872 г. К. долженъ былъ отречься отъ іерусалимскаго престола, вслѣдствіе недовольства имъ другихъ патріарховъ, которые требовали отъ него рѣшенія вопроса о болгарской церкви, согласно съ ихъ опредѣленіемъ. К. поселился въ Константинополѣ, гдѣ въ 1877 г. умеръ.

Кириллъ св., происходилъ изъ рода Алфановыхъ или Сокольницкихъ, жившихъ въ XV столѣтіи. К., вмѣстѣ со своими четырьмя братьями, построилъ женскій Сокольницкій Николаевскій монастырь, близъ Новгорода, гдѣ они всѣ и похоронены. К., съ братьями, причисленъ русской церковью къ свят., память ихъ 4 мая и 17 іюня.

Кириллъ—игуменъ астраханскій. По повелѣнію Іоанна IV Грознаго поселился въ Астрахани и построилъ тамъ Троицкій монастырь, которымъ управлялъ около 10 лѣтъ Память его чтится только въ Астрахани 18 марта.

Кириллъ—препод. Бѣлозерскій, основатель Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря, литературный дѣятель XIV и начала XV вв. Сынъ именитыхъ, но обѣднѣвшихъ бояръ, К. поступилъ на службу къ своему родственнику Вельяминову, который далъ ему возможность слѣдовать своему влеченію къ иноческой жизни и посѣщать монастыри московскіе, гдѣ онъ знакомился съ извѣстными дѣятелями церкви, какъ преп. Стефанъ Махрищскій и препод. Сергій Радонежскій. Уже въ преклонныхъ лѣтахъ, К. оставилъ міръ, удалился въ Симоновъ монастырь, гдѣ служилъ сперва послушникомъ, исполняя самыя тяжелыя работы, а затѣмъ былъ возведенъ въ санъ іеромонаха, а по смерти игумена Симонова монастыря, К. занялъ его мѣсто, но оставался игуменомъ недолго: эта работа отвлекала его отъ тихой созерцательной жизни инока и лишала его возможности заниматься литературнымъ трудомъ, который давно привлекъ къ себѣ К., любившаго книжную мудрость и написавшаго много цѣнныхъ рукописей. Скоро, однако, К. было видѣніе, которое повелѣло ему пойти на Бѣлоозеро и основать тамъ монастырь. К. удалился изъ Симонова мон. на Бѣлоозеро и вблизи Свирскаго озера устроилъ себѣ пещеру. Его жизнь, полная подвижничества, его

мудрость и образованность привлекли къ нему многихъ, искавшихъ праведной тихой жизни и К. пещера разрослась въ большую обитель, а затѣмъ и въ монастырь. К. самъ выработалъ уставъ общежитія, сходный съ Симоновымъ, но отличавшійся еще большей строгостью, и сдѣлался игуменомъ этого менастыря, названнаго Кирилло-Бѣлозерскимъ. Монастырь этотъ сдѣлался центромъ просвѣщенія, ревнителемъ православія и образцомъ общежитія, что доставило К., его основателю, глубокое уваженіе и любовь мон. братіи и мірянъ. Самъ любившій книги и науки, К. пріохотилъ къ своему дѣлу многихъ монаховъ, которые принялись ревностно переписывать цѣнныя рукописи, положившія основаніе знаменитой Кирилло-Бѣлозерской библіотеки, а также учить грамотѣ дѣтей. Изъ трудовъ К. извѣстны: 7 рукописей Евангелія, рукописи Апостола, Псалтири, 3 книги правилъ, Лѣствица, четыре канонника, выписка изъ физики Галена о происхожденіи грома и молніи, о падающихъ звѣздахъ, объ устройствѣ земли, о землетрясеніяхъ, о четырехъ стихіяхъ и о моряхъ, затѣмъ извѣстны его посланія къ нѣкоторымъ князьямъ, какъ, напр., «посланіе къ великому князю московскому Василію Дмитріевичу», обнаруживающее простой безыскусственный яз., но полное теплоты и искренности, имѣвшее цѣлью примиреніе великаго князя съ князьями суздальскими, его родственниками. Умеръ К., прослуживъ въ монастырю 30 лѣтъ, въ 1427 г. и похороненъ въ Успенской церкви; пам. его 9 іюня.

Кириллъ вельскій, тіунъ новгородскаго намѣстника. Спасаясь отъ гнѣва своего господина, К. бросился въ р. Вагу и утонулъ. Чрезъ нѣкоторое время тѣло его было, по приказанію того же намѣстника, найдено и похоронено на берегу рѣки. Около XVI в. тѣло его, найденое нетлѣннымъ и поставленное во вновь выстроенную часовню, одарено было чудомъ, что дало поводъ установить блаж. К. мѣстное празднованіе на 9 іюня. Когда мощи вмѣстѣ съ часовней сгорѣли, празднованіе было прекращено.

Кириллъ—пустынникъ вологодскій, имя котораго находится въ нѣкоторыхъ святцахъ.

Кириллъ—препод. новоозерскій, основатель Новоозерскаго монастыря. Сынъ богатыхъ родителей К., однако, не захотѣлъ пользоваться мірскими благами, и очень рано покинулъ своихъ родителей, поселился у препод. Корнелія Комельскаго, отъ котораго принялъ монашество, и началъ иноческую жизнь, полную подвижничества и лишеній. Ппслѣ смерти родителей, К., раздавъ все свое имущество, удалился на сѣверъ въ Новгородскую губ., и построилъ себѣ хижину. Слухъ объ его подвижнической жизни привлекъ къ нему многихъ любителей благочестія, и, такимъ образомъ, въ XVI в. началъ свое существованіе Новоозерскій монастырь подъ управленіемъ препод. К. Въ 1532 г. К. умеръ и былъ причисленъ къ лику св., пам. его 4 февраля и 7 ноября.

Кириллъ I — епископъ ростовскій — съ 1216 до 1229 г., удалившись на покой, К. постригся въ схиму съ именемъ Кіріака и въ 1230 г. умеръ.

Кириллъ II — епископъ ростовскій съ 1230 до 1262 г.—Дѣятельность его, совпавшая съ тяжелымъ нашествіемъ татаръ, выразилась въ устроеніи и приведеніи въ нѣкоторый порядокъ церковныхъ дѣлъ, а также въ примиреніи враждовавшихъ князей; умеръ въ 1262 г.

Кириллъ—сырьинскій—основатель Сырьинской Успенской пустыни, нынѣ упраздненной, которой К. управлялъ. Умеръ онъ въ глубокой старости, похороненъ въ Успенской церкви; хотя К. не канонизованъ, но чтится служеніемъ панихидъ.

Кириллъ—препод. холмогорскій—основатель Покровскаго монастыря на горѣ Чемпѣ, монастырь теперь упраздненъ. К. пріобрѣлъ извѣстность своей самоотверженной дѣятельностью на пользу и прославленіе вѣры Христовой и привелъ многихъ финновъ къ крещенію; пам. его 8 сентября.

Кириллъ и Марія — родители препод. Сергія Радонежскаго, похоронены въ Хотьковомъ Покровскомъ монастырѣ, куда ко дню поминовенія ихъ служеніемъ панихидъ (28 сентября) стекаются богомольцы.

Кириллъ I — митрополитъ кіевскій и всея Руси; нѣкоторыми изслѣдователями вовсе не упоминается, а у другихъ авторовъ хотя и упоминается, но ничего нельзя установить ни о времени его дѣятельности, ни о времени его жизни.

Кириллъ II—митрополитъ кіевскій и всея Руси. Извѣстенъ только по Лаврентьевской лѣтописи, которая наз. его грекомъ, а позднѣе блаженнымъ, что даетъ поводъ пред-

полагать въ немъ замѣчательнаго и выдающагося человѣка; умеръ около 1233 г.

Кириллъ III—митрополитъ кіевскій и всея Руси, съ 1243 по 1280 г.; способный и образованный дѣятель православной церкви, К. сумѣлъ заслужить довѣріе у русскихъ князей и даже у татаръ, которые, благодаря К., освободили русскую церковь отъ дани. За время своего правленія нѣсколько разъ объѣзжалъ всѣ епархіи, желая возстановить всюду порядокъ, нарушенный татарскимъ нашествіемъ и враждой князей. У татаръ онъ добился даже разрѣшенія учредить православную епархію въ Сараѣ. Для рѣшенія нѣкоторыхъ церковныхъ дѣлъ К. собралъ владимірскій соборъ въ 1274 г., результатомъ чего явились 12 правилъ, касающихся посвященія священнослужителей, безпорядковъ при совершеніи литургіи, таинствъ муропомазанія, крещенія, «безчинно живущихъ» священниковъ, безчинныхъ народныхъ игръ въ праздники и другихъ вопросовъ церковно-общественной жизни. «Правила» эти, написанныя самимъ К., съ присоединеніемъ «поученія къ попамъ», принадлежавшаго епископу ростовскому Кириллу, разослано было по всѣмъ епархіямъ для руководства.

Кириллъ IV — митрополитъ всероссійскій съ 1566 до 1572 г. Слабый и робкій К. ничего не внесъ въ дѣло управленія епархіей, но даже способствовалъ, своимъ безмолвіемъ, жестокости царя Іоана IV. К. умеръ въ 1572 г. и похороненъ въ Новинскомъ монаст.

Кириллъ — Туровскій св.,—епископъ и духовный писатель XII в. О времени его рожденія и смерти ничего неизвѣстно. Болѣе достовѣрное можно сказать о его жизни. К. сынъ богатыхъ родителей, которые дали ему прекрасное образованіе, рано проявилъ наклонность къ иноческой жизни и удалился въ монастырь, гдѣ первое время отдался аскетическимъ подвигамъ, позднѣе пріобрѣлъ вліяніе на церковныя дѣла и сдѣлался епископомъ туровскимъ. Особенную извѣстность К. пріобрѣлъ своими сочиненіями и проповѣдями. Произведенія его дѣлятся на церковныя слова и поученія, на нравоучительныя статьи и на молитвы.

Кириллъ Терлецкій—епископъ луцкій и острожскій съ 1585 по 1607 г. До принятія духовнаго сана К. занимался въ судебныхъ учрежденіяхъ, гдѣ изучилъ судебные процессы и законодательство, что принесло ему огромную пользу впослѣдствіи. Въ 1572 г. К. принялъ монашество и сдѣлался епископомъ туровскимъ и пинскимъ; это не удовлетворяло корыстолюбиваго епископа и онъ выхлопоталъ себѣ въ управленіе самую богатую западно-русскую каѳедру—луцкую. Здѣсь проявилось въ полной мѣрѣ и корыстолюбіе К., и его безнравственный, недостойный христіанина, образъ жизни. Кромѣ того, ревнители православія возмутились К., такъ какъ онъ открыто показалъ себя сторонникомъ соединенія западно-русской церкви съ католической. К. ѣздилъ даже въ Римъ на совѣщаніе по этому вопросу, но въ его отсутствіе русскіе епископы лишили его каѳедры и сана. К., однако, не уѣхалъ, онъ остался въ качествѣ уніатскаго луцкаго епископа, поддерживаемый папой и польскимъ правительствомъ. Умеръ К. въ 1607 г.

Кириллъ (Завидовъ)—митрополитъ ростовскій и ярославскій, съ 1580 по 1594 г.—К. управлялъ епархіей въ смутное время на Руси. Онъ присутствовалъ при смерти Бориса Годунова, участвовалъ въ приглашеніи на царство Михаила Ѳеодоровича, встрѣчалъ его въ Москвѣ, присутствовалъ при коронаціи его и т. д. Изъ административныхъ дѣлъ его извѣстны: основаніе Аѳонскаго монастыря въ Ярославлѣ, постройка храмовъ и др. Умеръ К. въ 1619 г.

Кириллъ Транквилліонъ-Ставровецкій—учитель и проповѣдникъ въ разныхъ западно-русскихъ братствахъ, а также духовный писатель XVII в.—Соч. его, несогласныя съ православно-церковнымъ ученіемъ, вызвали недовольство въ средѣ православныхъ іерарховъ, что заставило К. перейти въ унію; умеръ К. въ 1646 г.

Кириллъ Шумлянскій—епископъ переяславскій съ 1715 по 1726 г.—До этого времени занималъ православную луцкую каѳедру, полученную имъ отъ польскаго короля, который надѣялся въ лицѣ К. имѣть ревностнаго поборника уніи. К., однако, не захотѣлъ служить уніи, онъ показалъ себя вѣрнымъ охранителемъ православія вслѣдствіе чего по интригамъ папы и короля польскаго долженъ былъ оставить Луцкъ и искать защиты у русскаго императора, который назначилъ его епископомъ переяславскимъ и ростовскимъ.

Кириллъ Флоринскій — архимандритъ Троице-Сергіева монастыря.—К. получилъ прекрасное образованіе, усовершенствован-

ное имъ за границей, и состоялъ долгое время преподавателемъ политики, философіи и богословія въ харьковскомъ коллегіумѣ, позднѣе въ славяно-греко-латинской академіи въ Москвѣ. Назначенный въ 1741 г. ректоромъ этой академіи, К. старался освободить ее отъ схоластическаго направленія. Одновременно съ преподавательскою дѣятельностью К. началось и его служеніе церкви. Онъ былъ архимандритомъ Заиконоспаскаго мон., а въ 1742 г. переведенъ въ томъ же санѣ въ Троице-Сергіевъ монастырь, гдѣ открылъ троицкую семинарію, снабдивъ учениковъ этой семинаріи правилами, которыя читались имъ каждую субботу. Оставилъ не мало трудовъ проповѣдническаго и догматическаго характера. Умеръ К, въ 1744 г.

Кириллъ Стефановичъ — игуменъ пинскаго Богоявленскаго монастыря кіевской митрополіи.—К., послѣ ревизіи кіевскаго митрополита заграничныхъ, т. е. западнорусскихъ епархій, переведенъ былъ изъ яблочинскаго Св.-Онуфріевскаго мон., гдѣ онъ былъ также игуменомъ, въ пинскій Богоявленскій мон. На него, какъ человѣка умнаго, образованнаго и энергичнаго, возлагались большія надежды въ дѣлѣ борьбы зап. Руси за вѣру и народность. К. пробылъ здѣсь недолго—съ 1753 по 1756 г. и ничего не сумѣлъ сдѣлать, такъ какъ встрѣтилъ недружелюбное къ себѣ отношеніе со стороны братчиковъ и мірянъ.

Кириллъ Богословскій-Платоновъ—архіепископъ каменецъ-подольскій и брацлавскій, образованіе получилъ въ троице-сергіевой семинаріи, откуда поступилъ въ спб. дух. акад. и окончилъ ее со степенью магистра. Въ этомъ же году постригся въ монашество, и назначенъ сперва ректоромъ полтавской семинаріи, позднѣе ректоромъ московской дух. академіи, гдѣ читалъ лекціи по догматическому богословію, отличавшіяся теплотой чувства и аскетическимъ направленіемъ. Въ 1824 г. К. назначается епископомъ дмитровскимъ, викаріемъ моск. епархіи, 1827 г.—епископомъ вятскимъ и слободскимъ, 1832 г.—архіепископомъ каменецъ-подольскимъ, въ 1839 г.—членомъ Св. Сунода, а въ 1841 г. скончался архіепископомъ. К. проявилъ себя всюду прекраснымъ администраторомъ въ церковныхъ и педагогическихъ дѣлахъ, хорошимъ проповѣдникомъ слова Божія, а также ревнителемъ православія въ борьбѣ съ католицизмомъ.

Кириллъ Наумовъ — епископъ мелитопольскій, начальникъ русской дух. миссіи въ Іерусалимѣ,—урож. калужск. епархіи, образованіе получилъ въ спб. дух. акад. По окончаніи академіи принялъ монашество и началъ въ то же время службу въ спб. академіи въ качествѣ бакаллавра, профессора нравственнаго богословія и инспектора. Въ 1857 г. опредѣленъ на должность русской дух. миссіи въ Іерусалимѣ. Здѣсь К. сумѣлъ съ успѣхомъ выполнить возложенную на него высокую миссію поднятія значенія Россіи на православномъ Востокѣ и возстановленія дух. сношеній русской церкви съ восточной. Благодаря ему совершилось: во 1) соединеніе сирійско-египетскихъ уніатовъ съ православною церковью; во 2) соединеніе сиро-халдейскихъ несторіанъ съ православн. церковью; въ 3) сношеніе съ абиссинцами; въ 4) улучшеніе условій жизни русскихъ поклонниковъ въ св. Землѣ и, наконецъ, въ 5) расширеніе миссіонерской дѣятельности на Востокѣ. Дѣятельность К. въ іерусалимской миссіи продолжалась до 1863 г., когда онъ удалился въ монастырь и посвятилъ себя подвижнической жизни и литературной работѣ, выразившейся въ слѣдующихъ богословскихъ произведеніяхъ: «Минуты уединенныхъ размышленій»; «Жизнь св. благовѣрнаго великаго князя Александра Невскаго»; «Акаѳистъ сему св. князю»; «Пастырское богословіе», доставившее ему степень доктора богословія, а также письма его съ Востока. Умеръ Кириллъ въ 1866 г.

Кириллъ (Ляшевецкій) — епископъ; ум. въ 1770 г.

Кириллъ (Орловъ) — епископъ; умеръ въ 1890 г.

Кириллъ (Лопатинъ)—архимандритъ, магистръ богословія, богословскій писатель и проповѣдникъ, урож. вятской епархіи. Образованіе получилъ въ казанской дух. академіи, гдѣ еще на 4 курсѣ постригся въ монахи и затѣмъ проходилъ административныя должности по духовно-учебной службѣ. Труды его слѣдующіе: «Ученіе св. Аѳанасія александрійскаго о св. Троицѣ», доставившее ему степень магистра богословія; «Противники монашескихъ обѣтовъ—Іовиніанъ и Вигилянцій и обличеніе ихъ лжеученій бл. Іеронимомъ»; «Пастырское наставленіе и завѣтныя пожеланія

моимъ воспитанникамъ», а также много словъ и поученій. Умеръ К. въ 1900 г.

Кириллъ—авторъ извѣстнаго сборника нравоучительныхъ притчей, появившихся въ XIV в., содержаніемъ которыхъ является изображеніе правилъ нравственности и добродѣтели посредствомъ сличенія дѣйствій и отношеній въ животномъ и неодушевленномъ мірѣ.

Кириллъ, еп. Тамбовскій и Шацкій, въ мірѣ Константинъ Смирновъ, урож. С.-Петербургской епархіи, род. 26 апр. 1863 г., оконч. спб. дух. акад., служилъ священникомъ-законоучителемъ, въ 1902 г. пострижэнъ въ монашество и назнач. нач. дух. миссіи въ Урміи, въ 1904 г. хиротописанъ во епископа Гдовскаго, въ 1909 г. назначенъ на Тамбовскую каѳедру.

Киринея или Кирена—главный гор. греч. колоніи Киренаики, наход. къ западу отъ Египта недалеко отъ возвышенности Барка. К. извѣстна въ Евангеліи, въ исторіи страданій Христа, когда киринеянинъ Симонъ принужденъ былъ нести крестъ Христовъ, а также нѣкоторые киринеяне-іудеи въ день Пятидесятницы обратились ко Хр. и проповѣдывали затѣмъ съ великимъ успѣхомъ Евангеліе въ Антіохіи.

Киринъ или Квиринъ, св. мученикъ. Пострадалъ въ Симѣ около 269 г. Память его 6 іюля.

Киріакія—св. мученица. Приняла мученическую смерть, послѣ страшныхъ пытокъ, во время Діоклетіанова гоненія въ Никомидіи. Пам. 7 іюля

Киріакія—св. мученица, замучена была кесарійскимъ преторомъ вмѣстѣ съ Валеріей и Маркіею. Пам. 6 іюня.

Киріакъ—св. мученикъ, рабъ, убѣдившій своихъ родныхъ въ невозможности служить язычникамъ, за что онъ, вмѣстѣ съ родными, подвергся страшной пыткѣ, а затѣмъ сожженъ во II в. Пам. всѣхъ 2 мая.

Киріакъ—св. муч., подвергся казни во время гоненія Діоклетіанова. Память 1 авг.

Киріакъ—св. воинъ, погибъ вмѣстѣ съ братьями своими, одинъ изъ которыхъ побѣдилъ въ поединкѣ князя скиѳскаго помощью Божіею. Память 24 іюня.

Киріакъ — св. мученикъ, пострадавшій въ Римѣ, въ IV в. вмѣстѣ съ папой Маркелломъ, при которомъ К. состоялъ діакономъ. Пам. 7 іюля.

Киріакъ или Іуда, св. мученикъ, іерусалимскій, великій поборникъ христіанства, погибшій при Юліанѣ Отступникѣ въ Іерусалимѣ въ IV вѣкѣ. Пам. 28 октября.

Киріакъ—св. подвижникъ и отшельникъ, посвятившій свою дѣятельность борьбѣ съ Оригеномъ и его приверженцами, жилъ въ Іерусалимѣ, обладалъ даромъ предвидѣнія и исцѣленія; ум. въ VI в. Пам. 29 сен.

Киріакъ—св. мученикъ, подвергся обезглавленію въ Александріи за исповѣдываніе христіанской вѣры. Пам. 6 сентября.

Киріакъ — патріархъ константинопольскій, преемникъ патріарха Іоанна IV Постника, въ началѣ VII столѣтія. К. пользовался въ то время большимъ уваженіемъ и любовью и имѣлъ огромное значеніе въ дѣлахъ государственныхъ во время царствованія императора Маврикія, прекратившееся со вступленіемъ на престолъ жестокаго императора-убійцы Фоки. К. пришлось закончить знаменитый споръ съ папой о правѣ патріарха константинопольскаго именоваться «вселенскимъ». Всѣ принятыя мѣры папы Григорія вел. и его пріемниковъ привели къ тому только, что константинопольскіе патріархи добились своего, а папы, въ свою очередь, стали называться «вселенскими».

Киріакъ – митрополитъ карѳагенскій. За отказъ совершать неканоническія посвященія, обвиненъ былъ предъ сарацинскимъ эмиромъ, который приказалъ подвергнуть К. жестокому обвиненію. Папа Григорій VII примирилъ впослѣдствіи К. съ эмиромъ, и поддерживалъ К. въ этой борьбѣ.

Киріакъ сырьинскій тоже, что Кириллъ сырьинскій.

Киріаѳасинъ—два города палестинскихъ. Первый принадлежалъ колѣну Рувимову, находился, по изслѣдованію современному, на краю Сирійско-Аравійской пустыни, вслѣдствіе чего подвергался нападенію восточныхъ народовъ и погибъ, по предсказанію прор. Іезекіиля и Іереміи. Второй г., иначе назв. Карѳанъ, принадлежалъ колѣну Нефѳалимову, народу левитскаго племени и служилъ мѣстомъ ссылки невольныхъ убійцъ.

Киріаѳъ — городъ, принадлежавшій Виніаминову колѣну.

Киріаѳъ-Іаримъ или Киріафъ Ваалъ— городъ принадлежавшій колѣну Іудиному, упоминаемому часто въ Библіи, у прор. Іереміи, у Ездры и др. Точно установить его мѣстонахожденіе нельзя. Нѣкоторые изслѣдователи полагаютъ К. въ большомъ

селеніи на пути между Іерусалимомъ и Яффой, расположеннымъ на склонѣ горы, которая окружена рощами маслинъ и тутовыхъ деревьевъ.

Киріаѳъ-Арба—тоже что «Хевронъ».

Киріаѳъ-Сеферъ, Киріаѳъ-Санна и Давиръ—три названія одного и того же палестинскаго гор., принадлежащаго хананеянамъ, впослѣдствіи перешедшаго въ Іудино колѣно. Мѣстонахожденіе К. нужно видѣть въ развалинахъ Дильбе, находящихся къ юго-западу отъ Хеврона. Изъ толкованія названій этого города: Киріаѳъ-Сеферъ—«городъ письменъ и книгъ», Киріаѳъ-Санна—«городъ ученія», можно предположить, что здѣсь очень рано процвѣтала письменность. Извѣстенъ еще Давиръ, находившійся на сѣверной границѣ Іудинаго удѣла.

Киріе елеисонъ.— греч. Господи помилуй.

Киріена—св. мученица, подверглась отъ игемона Маркіана позорной пыткѣ, обведенная нагая по городу Тарсу. Вмѣстѣ со св. Іуліаніею отвезена въ киликійскій гор. Росъ и брошена въ пламя. Память ихъ 1 ноября.

Киріонъ или Кирій — одинъ изъ 40 севастійскихъ мучениковъ, пострадавшихъ въ IV в. Память 9 марта.

Киріонъ—католикосъ грузинскій, извѣстенъ въ Грузіи подъ именемъ Симеона, положилъ начало отдѣленію грузинской церкви отъ армянской, поводомъ къ которому послужило нежеланіе К. слѣдовать армянскому царю и католикосу Нерсесу, склонившему покорно голову предъ покорителемъ Арменіи Ферозомъ, требовавшимъ отъ армянъ отказаться отъ греческаго вѣроисповѣданія. К. пришлось вести борьбу съ католикосомъ Моисеемъ, который обвинялъ К. въ приверженности халкидонскому ученію и грекамъ, и въ 596 г. объявилъ грузинскую церковь отдѣленной отъ армянской.

Киріонъ—епископъ, церковный историкъ и археологъ Грузіи и духовный писатель. К., родомъ изъ грузинъ, учился сперва въ тифлисской дух. семинаріи, въ 1876 г. перешелъ въ кіевскую дух. академію, гдѣ подъ вліяніемъ своихъ преподавателей увлекся церковной исторіей и археологіей Грузіи. Въ 1880 г. К., кончивъ академію со степенью кандидата богословія, назначенъ инспекторомъ одесской дух. семин.; въ 1896 г. постриженъ въ монахи и посвященъ въ іеромонахи, скоро назначенъ въ санѣ игумена настоятелемъ Квабтахевскаго Успенскаго мон.; въ 1898 г. назначенъ епископомъ алавердскимъ, вторымъ викаріемъ грузинск. епархіи, въ 1900 г. — епископъ горійскій, въ 1902 г. — епископъ балтскій, викарій подольской епархіи; въ 1903 г.—епископъ новомиргородскій; въ 1904 г.—епископъ орловскій и сѣвскій; въ 1905 г.—епископъ сухумскій; въ 1907 г.—епископъ ковенскій; въ 1908 г.—уволенъ на покой сперва въ Куряжскій монастырь, а затѣмъ въ Санаксарскій мон. тамбовской епархіи. К. принадлежатъ слѣдующіе труды: 1) «Описаніе Никозской Михаило-Архангельской церкви»; 2) «Историко-археологическій очеркъ Мехскаго храма»; 3) «Историческій очеркъ Оконской иконы Божьей Матери»; 4) «Исторія Промскаго Вознесенскаго храма»; и много другихъ трудовъ.

Кипичниковъ, А. Ив., — историкъ и археологъ. Подъ руководствомъ Ѳ. И. Буслаева К. изучилъ духовную поэзію и церковное искусство; состоя проф. харьковскаго, новороссійскаго и московскаго университетовъ, К. заинтересовался также византійскимъ и древне-русскимъ искусствомъ, въ частности иконописью, и написалъ много трудовъ въ этой области. Для этой цѣли онъ часто ѣздилъ въ Римъ, Грецію, пользовался тамъ библіотеками, а также осмотромъ произведеній, и принесъ русской наукѣ огромную пользу. Изъ трудовъ его интересны: «Св. Георгій и Егорій Храбрый»; «Древне-христіанскія катакомбы»; «Сказанія о житіи Дѣвы Маріи и ихъ выраженіе въ средневѣковомъ искусствѣ»; «Миніатюры часослова Имп. Публичной библіотеки по отношенію къ легендѣ о Мадоннѣ»; «Успеніе Богоматери въ легендѣ и искусствѣ»; «Иконографія Вознесенія Христова»; «Чудесныя статуи Константинополя»; «Этюды по иконографіи Рождества Христова»; «Русское сказаніе о Лоретской Богоматери»; «Сужденіе Дьявола противъ рода человѣческаго»; «Историческій обзоръ иконописныхъ изображеній Богоматери»; «Взаимодѣйствіе иконописи и словесности народной и книжной»; «Особый видъ творчества въ древней русской литературѣ», и друг.

Кирсановскій Александро-Невскій мужской общежительный монастырь, нештатный. Находится въ Тамбовской губ., въ 18 вер. отъ гор. Кирсанова, при селѣ

Оржевкѣ. Основанъ 1890 г. Храмъ одинъ домовый.

Кирсановскій Тихвинскій Богородицкій женскій монастырь въ гор. Кирсановѣ, Тамбовской губ. Основанъ подъ видомъ общины въ 1783 г., переименованъ въ монастырь въ 1849 г. Числится въ 3-мъ классѣ, общежительный. Монахинь и послушницъ 327, во главѣ ихъ игуменія.

Кирсановскій Оржевскій Тишениновскій женскій общежительный монастырь, нештатный. Находится въ Тамбовской губ., въ 20 вер. отъ Кирсанова, при селѣ Оржевкѣ. Преобразованъ изъ общины, основанной въ 1864 г. Монастырь имѣетъ около 3000 десятинъ земли. Въ составъ его входятъ: игуменія, 15 монахинъ и 128 послушницъ.

Киръ—мѣстность, откуда вышли арамеи и куда вернулись они уже плѣнными. Мѣстонахожденіе К. неизвѣстно. Предпочтительнѣе думать, что К. находился въ самой Ассиріи, на восточныхъ границахъ Ассирійской имперіи.

Киръ—царь и основатель міровой персидской монархіи. По сказаніямъ греческаго историка Геродота, К.—внукъ Астіага, царя мидійскаго, державшаго К. въ отдаленіи. Около VI в. до Р. Хр. Киръ, собравъ войско, возсталъ противъ Астіага, завоевалъ Персію и началъ въ ней царствовать. По смерти Астіага К. безъ труда удалось присоединить къ Персіи Мидію, унаслѣдовавъ ея престолъ. Съ этого времени начинается, завоеваніе Киромъ всей Азіи. Между прочимъ онъ завоевалъ Вавилонъ, Сидонъ Іудею и началъйменоваться«царемъ странъ». К. умеръ на 71 г. въ походѣ по Беросу на массаитовъ.

Киръ—св. мученикъ; жилъ К. въ Александріи и занимался врачеваніемъ и поученіемъ народа христіанской вѣрѣ. Къ нему присоединился еще одинъ врачъ Іоаннъ, родомъ изъ Одессы, слѣдовавшій во всемъ К. Привлеченные къ суду, свв. мужественно отстаивали христіанскую вѣру, за что были обезглавлены. Мощи ихъ находятся въ Мюнхенѣ. Пам. 28 іюня и 31 января.

Киръ св., патріархъ константинопольскій. До избранія К. жилъ затворникомъ въ константинопольскомъ Хорскомъ монастырѣ. Дѣятельность К. выразилась въ борьбѣ съ моноѳелитской ересью и въ защитѣ 5 и 6 вселенскихъ соборовъ. Около 712 г. К., низведенный съ престола, удалился въ Хорскій монастырь, гдѣ скоро умеръ. Пам. его константинопольскою церковью совершается 8 января.

Киръ--греческій моноѳелитскій патріархъ Александріи въ VII столѣтіи и церковно-историческій дѣятель, способствовалъ имп. Ираклію въ достиженіи уніи между монофизитами и православною церковью. Средства, которыми пользовался К. въ этомъ дѣлѣ, отличались жестокостью, часто двусмысленностью. Въ этой борьбѣ К. встрѣтилъ рѣшительный отпоръ въ лицѣ арабовъ, которые завоевали Египетъ и утвердили свою власть въ прежнихъ владѣніяхъ византійской имперіи. К. умеръ въ 641 г.

Киръ-Моавъ--Кирхатесъ--Кирхатешетъ--Керакъ--Харикъ--одинъ изъ трехъ главныхъ моавитскихъ городовъ, находился на полуостровѣ Мецраа, при рѣкѣ Керакъ, впадающей въ Мертвое море. Благодаря положенію на скалистой возвышенности, К. представлялъ очень сильную крѣпость, оказавшую впослѣдствіи и крестоносцамъ большую пользу.Въ К. находилась епископская каѳедра.

Кирѣевскій, И. В.—одинъ изъ первыхъ основателей славянофильства, видѣвшій въ православіи залогъ развитія всѣхъ сторонъ общественной, духовной и государственной жизни русскаго народа. Получившій подъ руководствомъ В. А. Жуковскаго, позднѣе Елагина, прекрасное образованіе, дополненное путешествіями за-границу, гдѣ онъ познакомился со многими выдающимися учеными и мыслителями, увлекся идеей славянофильства и посвятилъ себя литературной работѣ, начавъ издавать журналъ «Европеецъ». Судьба этого журнала очень печальна: правительство увидѣло въ его изданіи желаніе вести политическую пропаганду и пріостановило его. Дальнѣйшая жизнь К. протекаетъ въ деревнѣ въ философскихъ размышленіяхъ и литературной работѣ. Три раза еще К. дѣлаетъ попытку утвердиться въ центрѣ общественной жизни, ища каѳедры философіи въ московскомъ университетѣ, издавая недолго журналы «Москвитянинъ», «Московскій Сборникъ» и «Русскую Бесѣду», но неудачно. Труды его, посвященные большей частью религіозно-философскимъ вопросамъ, слѣдующіе: «О характерѣ просвѣщенія Европы по его отношенію къ просвѣщенію Россіи», «О возможности и необходимости новыхъ началъ для философіи» и другіе.

Кирѣевъ А. А.—генералъ, свѣтскій богословъ, писатель. Происходилъ К. изъ древняго дворянскаго рода, думалъ посвятить себя дипломатической службѣ. Волею имп. Николая I назначенъ въ пажескій корпусъ, перешелъ въ конную гвардію и дослужился до чина генерала отъ кавалеріи. Военная служба не мѣшала ему пополнять свое широкое образованіе, онъ былъ вольнымъ слушателемъ въ петербургскомъ университетѣ, секретаремъ спб. «Общества любителей духовнаго просвѣщенія», былъ одно время и земскимъ дѣятелемъ, принималъ участіе въ кружкѣ славянофиловъ и т. д. К. былъ горячимъ сторонникомъ православія и славянофильства, и свои литературные труды, на русскомъ и иностранныхъ яз., посвятилъ полемикѣ и критикѣ противоположныхъ мнѣній. Изъ трудовъ его извѣстны: «Избавимся ли мы отъ нигилизма»; «Славянофильство и національнизмъ»; «Народная политика, какъ основа порядка»; статьи: О вѣротерпимости, о старокатолическихъ международныхъ конгрессахъ, объ условіяхъ сближенія церквей, о расторженіи браковъ, объ уніи, о вселенскомъ соборѣ, объ орденѣ іезуитовъ, объ условіяхъ примиренія съ Польшей. Принималъ горячее участіе въ славянофильскихъ журналахъ: «Извѣстія», помѣстивъ туда статьи свои: «Принципы славянофильства» «Россія и славяне», «Россія въ началѣ XX вѣка»; и проч. Участвовалъ въ старо-католическихъ конгрессахъ и состоялъ членомъ Высоч. учр. въ 1906 г. предсоборнаго присутствія. † 1911 г.

Кисель, А. Г.—воевода кіевскій, извѣстный польскій дѣятель XVII столѣтія, ревностный и энергичный защитникъ православія въ Польшѣ, построилъ много церквей и монастырей; умеръ К. въ 1653 г.

Кислевъ — Хаслевъ — девятый мѣсяцъ еврейскаго церковно-гражданскаго года, совпадающій съ послѣдней третью ноября и первой половиной декабря, названіе заимствовано у ассиро-вавилонянъ; въ концѣ мѣсяца евреи празднуютъ праздникъ «Ханукка», посвященный очищенію и освященію Іудою Маккавеемъ храма Іерусалимск.

Киссонъ—рѣка палестинская, протекающая по Ездрилонской равнинѣ, впадающая въ Средиземное море; извѣстна какъ мѣсто побѣды Деворы и Варака надъ войсками Сисары, и какъ мѣсто избіенія пр. Иліею жрецовъ Ваалловыхъ.

Кистеръ—низшее должностное лицо протестантской церкви, на обязанности котораго лежитъ наблюденіе за церковными зданіями, за цѣлостью богослужебныхъ принадлежностей, а также пѣніе псалмовъ при богослуженіи, впослѣдствіе кистеру поручена была подготовка дѣтей къ конфирмаціи, и произнесеніе проповѣдей; теперь же значеніе его уменьшилось.

Кисъ—см. Саулъ.

Китаевская, приписная къ Кіево-Печерской лаврѣ, мужская пустынь, находящаяся въ 10 вер. отъ лавры, между двухъ горъ, по берегу р. Днѣпра. Пустынь существуетъ съ 1716 г., а до этого времени на ея мѣстѣ былъ скитъ. Въ обители два каменныхъ храма; при ней находится кладбище для лаврской братіи.

Китай — религіи китайцевъ — конфуціанство, таоизмъ и буддизмъ. Древнѣйшія религіозныя вѣрованія конфуціанства изложены въ свящ. книгахъ, собраніе которая приписывается Конфуцію. Такъ назвали его католич. миссіонеры, настоящее его имя Цзы изъ рода Кунъ, отсюда Кунфу-цзы. Онъ род. около 550 г. до Р. Хр. Его ученіе заключается въ слѣдующемъ: основываясь на естественномъ стремленіи человѣка къ счастью, оно занималось исключительно вопросами этики и житейскаго благоразумія и совершенно не касалось сверхчувственной области вѣры. Исконное вѣрованіе китайцевъ въ загробную жизнь и поклоненіе предкамъ были восприняты К. лишь въ виду полезности распространенія этихъ идей для всеобщаго благополучія. Всеобщее признаніе ученія Конфуція получило при его ученикахъ, изъ которыхъ важнѣйшій Мэн-цзы, 371—288 гг. Основателемъ таоизма былъ старшій современникъ Конфуція Лаодзи. Слово «Тао» или «Дао» означаетъ «дорога», «путь». Лаодзи жилъ въ VII в. до Р. Хр. и оставилъ книгу «Дао-де-цзинь» или «книга о добродѣтели и пути». Въ нее вошло все, что было отвергнуто раціоналистами - конфуціанцами: вѣрованія въ духовъ, пантеонъ которыхъ чрезвычайно великъ, остатки шаманства, астрологія, алхимія, гаданіе и проч. Жрецы таоистскіе продаютъ напитокъ безсмертія, изгоняютъ бѣсовъ и хорошо знаютъ геомантію. Таоисты почитаютъ и животныхъ, и неорганическіе предметы. Ученіе Лаодзи: тао—это естеств. законы бытія и вмѣстѣ осуществленіе ихъ въ бытіи. Законы бытія—

премудрость, а осуществленіе ихъ—благо. Поэтому должно осуществлять законы бытія, жить согласно съ природой. Но кромѣ естеств. природы есть и искусственная, съ нею не должно бороться, не должно противодѣйствовать событіямъ, а нужно примѣняться къ нимъ. Принципы Лаодзи—пассивность и самоотреченіе. Литература таоизма велика и мало изучена европейцами 3-я религія - буддизмъ основана Буддою (санскр. «пробужденный» «просвѣтленный»). Будда—свящ. имя Сиддарта Гаутамы, сына индійскаго царя Судгоданы изъ рода Сакья, род. около 560 г. до Р. Хр. въ Канилавасту; на сѣв. отъ Ганга, умеръ въ 480 г. Его ученіе заключаетъ 4 истины: 1) существованіе человѣка есть нѣчто обманчивое, 2) страданіе есть неизбѣжное слѣдствіе существованія и человѣч. потребностей, 3) избавиться отъ страданія можно лишь подавленіемъ страстей и потребностей, 4) поднимаясь по ступенямъ нравств. жизни, можно достигнуть высшаго вѣнца ея, полнаго блаженства: нирваны (небытія и отсутствія страданія). Ступени нравств. жизни: 1) пробужденіе сердца, 2) проникновеніе тайною великой скорби земной жизни, 3) отрѣшеніе отъ желаній и дурныхъ помысловъ и 4) всеобщее милосердіе и любовь. Будда отрицалъ всякіе законы, жертвоприношенія и дѣленіе на касты, не признавалъ верховнаго божества. Вскорѣ ученіе Б. было искажено послѣдователяли, которые ввели боговъ, демоновъ и Будду произвели въ верховнаго бога, которому предшествовали и за которымъ будутъ слѣдовать другія воплощенія — будды. Въ Китаѣ буддизмъ распространился въ 85 г. по Р. Хр. и называется тамъ «Фо», принятъ въ сѣверной его формѣ, какъ въ Монголіи, гдѣ онъ выродился въ ламаизмъ. Китайскій буддизмъ имѣетъ сложную іерархію, но безъ Ламы; имѣется много кит. монастырей, есть и женскіе. Конфуціанство, таоизмъ и Фо—3 государств. религіи Китая и въ общемъ мирно уживаются между собою. О существованіи христіанства въ Китаѣ до IV вѣка свѣдѣній не сохранилось. Сирійскіе памятники свидѣтельствуютъ, что въ сосѣднемъ К. Харазанѣ процвѣтало въ IV в. христіанство, въ Гератѣ въ 430 г. былъ еписк., въ 588 г. митропол., въ 577 г. былъ еп. въ Самаркандѣ и въ 553 г. въ Мервудѣ. Особенно успѣшна была проповѣдь несторіанскихъ миссіонеровъ, которые, по свид. Прокопія, вывезли въ греч. имперію при Юстиніанѣ шелковичнаго червя. Въ 1625 г. открытъ въ Синапфу китайско-сирійскій памятникъ—гранитная доска (5 × 10 футовъ) съ надписью, представл. обширное введеніе богословскаго характера, хронологическую дату и перечисленіе участниковъ сооруженія его и имена 60 проповѣдниковъ. Памятникъ даетъ очень цѣнный и обстоятельный матеріалъ о дальнѣйшей исторіи христіанства въ К. Христіанство было очень распространено въ К. до смѣны въ 1369 г. монгольской династіи китайскою династіею Минъ и до паденія несторіанской, сирійско-халдейской церкви, давшей начало кит. христ. и уничтоженной нашествіемъ Тимура. Возобновившіе въ XVI в. въ К. католич. миссію іезуиты нашли здѣсь очень слабые слѣды христіанства. Католич. миссія появилась въ К. раньше протестантской; въ 1370 г. погибла франц. миссія Монте-Корвино, въ 1552 г. она возстановлена іезуитами Ксавье и Риччи (1582—1610). Риччи приспособлялъ христіанство къ мѣстной религіи и въ концѣ XVII в. въ К. было уже около 30.000 хр. Съ 1630 г. появились многочисленныя доминик. и франциск. миссіи, но вскорѣ папа запретилъ неблаговидные приспособительные методы миссіонеровъ. Въ 1723 г. импер. Юнгъ-Гингъ, считая вмѣшательство папы опаснымъ, запретилъ христіанство, начались гоненія и число христіанъ быстро уменьшилось, изъ всѣхъ орденовъ остались одни іезуиты; уничтоженіе ихъ ордена подорвало дѣло католич. миссіи. Снова начинаетъ оно расти послѣ Нанкинскаго мира въ 1842. Католич. миссія, опираясь на вооруженную силу европ. государствъ, широко развила дѣло, но вызвала недовольство массъ; во время боксерскаго возстанія 1900 года погибло 35 европ. католич. миссіонеровъ и много туземцевъ-католиковъ. До возстанія католиковъ насчитывалось 763.000 съ 945 мис., а послѣ возстанія — 720 тыс. съ 910 миссіонерами. Протест. миссія появилась въ Китаѣ въ 1842 г. и число протестантовъ дошло въ 1900 г. до 200 тыс. Во время возстанія 1900 г. прот. м. пострадала еще больше католической, болѣе виновата католич. миссія и нехрист. политика захватовъ европ. государствъ. Протестантскихъ миссіонерск. общ. въ К. до 40 съ 1800 мис. и съ 2080 школами. Русская правосл. миссія (начатки въ 1331 г.) появилась въ 1681 г. Въ 1685 г.

часть русскихъ плѣнныхъ (45 чел.) приняла китайское подданство и насильно увела свящ. Максима Леонтьева. Имъ отвели участокъ земли и въ 1696 г. была выстроена съ разрѣш. тобольск. митр. и освящена церковь. Утверждена русская миссія съ согласія кит. импер. въ 1712 г., но дѣятельность ея была малоудачна. Въ 1729 г. основана новая миссія, но только съ 1858 г. началась дѣятельная работа. Въ 1884 г. были изданы на китайск. яз. богослужебныя книги въ 20 томахъ, въ 1839 г. архим. Гурій Карповъ перевелъ Евангеліе, въ 1889 г. арх. Палладій издалъ «Кит.-русскій словарь». Во время возстанія въ 1900 г. русская миссія спасалась въ зданіяхъ англ. посольства, мятежники сожгли русскія церкви въ Калганѣ, Дунъ-динь-анѣ, Пейтахо, въ Пекинѣ сѣверное подворье, изъ имущества не удалось ничего спасти; особенно важна потеря типографіи, гдѣ погибло 30.000 до кит. значковъ и досокъ съ текстомъ богослуж. книгъ и нѣкоторые цѣнные труды арх. Палладія и о. Исаіи. Паства потеряла изъ 1000 до 300 убитыми и многіе отреклись. Въ 1902 г. бывшій нач. миссіи архим. Иннокентій назначенъ еписк. въ К. съ наименованіемъ: «Переяславкій», учреждены были новые штаты и оклады; при еписк. 2 іеромонаха или свящ., 1 іеродіаконъ и 2 причетника, при миссіи—3 іеромонаха, 1 свящ., 1 катехизаторъ и 3 учителя кит. яз., на содержаніе отпускается около 20,000 р. На мѣстѣ разрушеннаго подворья возстановленъ Успенскій монастырь, построены церковь во имя Успенія, трапеза, корпусъ для братскаго общежитія, школа, домъ и церковь во имя св. Иннокентія иркутскаго для епископа, на мѣстѣ погребенія китайскихъ мучен. христіанъ церковь Всѣхъ Святыхъ, пріютъ, метеорологическая станція; на кладбищѣ выстроена церковь во имя св. Серафима Саровскаго. Въ подворьѣ живутъ: настоятель мон., архимандритъ, 78 іеромонаховъ, 2 іеродіакона, 4 монаха, 4 рясофорныхъ, 12 послушниковъ, 3 священника и 3 діакона изъ китайцевъ. На монастырскомъ дворѣ находится также школа для дѣвочекъ, принадлежащая вѣдѣнію миссіи, а также Срѣтенская церковь при дипломатической миссіи, церкви въ другихъ крупныхъ гор. К., миссіонерскія отдѣленія съ церквами и школами для мальчиковъ и дѣвочекъ, молитвенный домъ и школа въ Пекинѣ при заводѣ и пекинское подворье съ воскресной школой въ Петербургѣ. Въ 1904 г. учреждено еп. Иннокентіемъ «Братство Православной церкви въ Китаѣ» съ отдѣленіями въ Манчьжуріи, на ст. Пограничной, въ Цицикарѣ и на ст. Хань-даохеузцы; члены этого братства должны строго соблюдать всѣ церковныя постановленія, вести истинно-христіанскую жизнь въ постоянныхъ молитвахъ и собесѣдованіи. Въ 1904 г. братство начало издавать журналъ «Извѣстія Братства Православной церкви въ Китаѣ», дающій свѣдѣнія о дѣятельности миссіи и школъ. Въ послѣднее время министерство финансовъ учредило до 10 такъ называемыхъ, церквей-школъ, гдѣ преподаваніе поручалось учителю, а священники учили только Закону Божію.

Китронъ—древній гор., принадлежавшій Завулонову колѣну, извѣстный также подъ именемъ Каттафа.

Киттимъ—(киттимская земля, киттимскіе корабли)—имя сына Іаванова, народа происшедшаго отъ него, а также земли, занимаемой этимъ народомъ. О мѣстонахожденіи К. существуютъ разногласія. Вѣрнѣе всего мнѣнія Генезіуса, Кнобеля, іеромонаха Платона Рождественскаго, іеромонаха Θаддея, которые полагаютъ, что К., одна изъ колоній финикійскихъ, принадлежавшая кипрянамъ, родосянамъ и македонянамъ и находящаяся на островѣ Кипрѣ. По мнѣнію Бохарта, который въ основу своего изслѣдованія кладетъ пророчество Валаама и Даніила о «корабляхъ киттимскихъ», видится въ К. указаніе на Македонію и на послѣдующія царства, въ частности, на римское.

Кифа—имя ап. Петра, данное ему Христомъ, служащее символомъ твердости вѣры его въ Христа и твердости характера, оправдавшееся впослѣдствіи жизнью ап. Петра. Подъ такимъ именемъ извѣстенъ ап. Петръ и въ посланіяхъ ап. Павла.

Кишиневская епархія. Въ 1812 г. произошло измѣненіе русскихъ границъ и изъ уступленной Турціей Бессарабской области образована была К. Е., а молдовлахійскій экзархатъ закрылся. Въ октябрѣ 1812 года митрополитъ Гавріилъ, бывшій экзархъ молдовлахійскій, прибылъ изъ Яссъ въ Кишиневъ со всѣмъ штатомъ духовнаго управленія, но оффиціально К. Е. ведетъ свое начало съ авг. 1813 г. Епископы: 1) митропол. Гавріилъ, умеръ въ 1821 г. 2) Димитрій, род. въ 1772 г., въ 1795 г. окончилъ

полтавскую семин., въ 1794 г. рукоположенъ во священ., въ 1800 г. произведенъ въ протоіереи, въ 1811 г. хиротонисанъ во еп. бендерскаго и аккерманскаго; въ 1821 г., по смерти пр. Гавріила, пр. Димитрій былъ назначенъ архіеп. кишиневскимъ. Пр. Димитрій много потрудился для благоустройства епархіи, открылъ много новыхъ школъ составилъ русско-молдавскій букварь и словарь, перевелъ на молдавскій яз. много богослужебныхъ книгъ, твореній отцовъ церкви и учебныхъ книгъ. Ум. въ 1844 г. 3) Иринархъ — съ 1844 г. до 1858 г., въ 1845 г. получилъ санъ архіепископа, въ 1858 г переведенъ въ Кам.-Подольскъ, ум. въ 1877 г. 4) Антоній—былъ проф. кіевской академіи, въ 1829 г. принялъ священство, въ 1834 г.—монашество, 1846 г.—ректоръ псковской сем., въ 1850 г. хиротонисанъ во еп. вольскаго, въ 1853 г.—переведенъ на оренбургскую каѳедру, въ 1858 г. переведенъ въ Кишиневъ, въ 1861 г.—получилъ архіепископство, скончался въ 1871 г. Принималъ участіе въ преобразованіяхъ епархіи, заботился много о дух.-учебныхъ заведеніяхъ. 5) Павелъ—съ 1871 г. до 1882 г. извѣстный духовный ораторъ и дѣятель, въ 1879 г. получилъ архіеписк., въ 1882 г. назначенъ экзархомъ Грузіи, скончался въ 1892 г. 6) Сергій—(Ляпидевскій) архіеп. казанскій, переведенъ въ Кишиневъ въ 1882 г., въ 1891 г. переведенъ въ Херсонъ, умеръ моск. митропол. 7) Исаакій—съ янв. до ноября 1891 г., переведенъ изъ Томска, изъ Кишинева былъ назначенъ въ Астрахань, куда, однако, не отправился, ушелъ на покой, сконч. въ 1894 г. 8) Неофитъ—въ 1844 г. окончилъ курсъ моск. дух. акад., въ 1858 г. рукоположенъ во свящ., въ 1864 г. инспекторъ одесской семинаріи, въ 1880 г. принялъ монашество, въ августѣ того-же года хиротонисанъ во еписк. елисаветградскаго, 2-го викарія херсонской епархіи, въ 1883 г. назначенъ еп. туркестанскимъ, въ 1892 г.—архіеп. кишиневскимъ, въ 1898 г уволенъ на покой; написалъ много статей и духовныхъ стихотвореній. 9) Іаковъ—нынѣ Казанскій, въ Кишиневѣ съ 1898 г. до 1904 г. 10) Владиміръ—въ 1867 г. рукоположенъ во свящ., въ 1875 г. перешелъ въ алтайскую миссію, въ 1882 г.—въ киргизскую, въ 1890 г. принялъ монашество и возведенъ въ санъ игумена, въ 1891 г. хиротонисанъ во еп. бійскаго, викарія томской епархіи, въ 1893 г.—еп. владикавказскимъ, въ 1904 г.—кишиневскимъ, въ 1907 г.—архіеп. донскимъ и новочеркасскимъ. Обратилъ въ православіе около 300 магометанъ и язычниковъ и перевелъ на киргизскій яз. много богослужебныхъ книгъ. 11) Серафимъ—внукъ адмирала П. В. Чичагова, род. въ 1856 г., въ 1875 г. окончилъ пажескій корпусъ, участвовалъ въ турецкой кампаніи 1877—78 г.г. въ чинѣ поручика, за отличіе награжденъ орденами св. Анны 4 ст., св. Станислава 3 ст. и св. Анны 3 ст. съ мечами и бантомъ, описалъ событія этой кампаніи въ 2 книжкахъ «Доблести русскихъ воиновъ». Въ 1880 г.—адъютантъ при графѣ Баранцовѣ, по порученію импер. Александра II составилъ «Дневникъ пребыванія его въ Дунайской арміи»; въ 1881 г.—командированъ во Францію для изученія техники военнаго дѣла, результатомъ чего явился трудъ о франц. артиллеріи, доставившій автору орденъ Почетнаго Легіона, за участіе въ вооруженіи болгарской арміи, награжденъ кн. болгарскимъ, Александромъ, орденомъ св. Александра 2 ст., со звѣздою, въ 1891 г. въ чинѣ полковника вышелъ въ отставку и подъ вліяніемъ о. Іоанна Кронштадскаго сталъ готовиться къ служенію св. церкви, въ 1893 г. рукоположенъ во свящ. моск. сунод. церкви, 12 Апостоловъ, основалъ общ. Бѣлаго Креста для призрѣнія офицерскихъ дѣтей и реставрировалъ на свои средства храмъ, въ 1895 г.—назначенъ къ церкви артиллер. вѣдомства московск. военнаго округа, реставрировалъ и этотъ храмъ на свои средства, въ 1898 г., овдовѣвъ, принялъ монашество, въ 1809 г. назначенъ настоятелемъ Спасо-Евфиміевскаго Суздальскаго монастыря, возведенъ въ санъ архимандрита и назначенъ благочиннымъ монастырей владим. епархіи, въ 1902 г. принялъ участіе въ работахъ къ торжеству прославленія Серафима Саровскаго, въ 1903 г. награжденъ лично Государемъ драгоцѣнной митрой, въ 1904 г. назначенъ настоятелемъ Воскресенскаго Ново-Іерусалимскаго мон., въ 1905 г. хиротонисанъ во еп. сухумскаго, въ 1906 г.—переведенъ на орловскую каѳедру, 16 сент. 1908 г. назначенъ еписк. кишиневскимъ и хотинскимъ, въ 1912 г. архіепископъ. Викаріатства—Аккерманское, учр. въ 1866 г. и Измаильское, учр. въ 1908 г. Православнаго населенія въ К. Е. около 1.650,000 чел., церквей—1089, въ томъ числѣ приходскихъ—911, приписныхъ 82, соборовъ—13-

монастырскихъ—44, домовыхъ—20, кладбищенскихъ—16, единовѣрческихъ—3. Духовенства: 35 протоіереевъ, 995 свящ., 60 діаконовъ и 1062 псаломщ. Монастырей—19: 14 мужскихъ и 5 женскихъ; изъ нихъ 3 мужскихъ и всѣ женскіе именуются скитами. Наиболѣе извѣстны: 1) Гербовецкій Успенскій мужской, 2) Гиржавскій Вознесенскій мужской, 3) Добрушскій мужской 4) Каларашевскій Успенскій мужск., 5) Курковскій Рождествобогородичный мужск. 6) Сахарнянскій Троицкій мужской, именовался до 1813 г. скитомъ, находится въ 85 в. отъ Кишинева, 6) Фрумошика Успенскій мужской—до 1813 г. былъ скитомъ названіе отъ молдавскаго слова «фрумосъ»—красивый, основанъ въ 1807 г., 7) Шабскій Вознесенскій мужской, назывался прежде Жабскимъ, переименованъ изъ скита въ монаст. въ 1812 г., основанъ въ 1538 г. 8) Новонямецкій Вознесенскій, 9) Кипріановскій Успенскій, 10) Кондрицкій Николаевскій муж. скитъ, основ. въ 1783, въ 25 вер. отъ Кишинева, 11) Суручанскій Георгіевскій муж. скитъ, основ. въ 1793 г., въ 15 в. отъ Кишинева, 12) Цыганештскій Успенскій муж. скитъ, основ. въ 1741 г., въ 35 в. отъ Кишинева, 13) Измаильскій Успенскій мужской монастырь съ приписаннымъ къ нему Ѳерапонтіевскимъ скитомъ. 14) Гинкульскій первоначально Параскевіинскій жен. мон. въ 1816 г. переименованъ изъ скита въ мон., въ 50 в. отъ Кишинева, 15) Варзарештскій Димитріевскій женскій скитъ имѣетъ школу для сиротъ, въ 62 в. отъ Кишинева, 16) Кошелевскій жен. скитъ имѣютъ пріютъ со школою, основанъ въ 1790 г. 17) Речульскій женскій скитъ съ пріютомъ и школою, основ. въ 1798 г., 18) Таборскій женск. скитъ со школою, основ. въ 1779 г. 19) Хировсйій жен. скитъ съ пріютомъ и школою, въ 35 в. отъ Кишинева. Всѣ монастыри почти не имѣютъ ограды и представляютъ собой рядъ разбросанныхъ келій; свобода входа и выхода, такимъ образомъ, почти не ограничена. Всѣ монастыри заштатные. Монашествующихъ въ нихъ 150 монаховъ, 230 монахинь, 140 послушниковъ и 90 послушницъ. Церковныхъ школъ—612, изъ нихъ 12 двухклассныхъ, 176—грамоты, 408—одноклассныхъ, 8 воскресныхъ и 6 второклассныхъ, и 2 образцовыхъ при семин. и женскихъ училищъ. Учащихся около 35.000. Церк. братствъ—7: 1) Кишиневское христорождественское съ 1899 г., издаетъ проповѣди на молдавскомъ яз., распространяетъ религіозно-нравств. листки на русск. и молд. яз., имѣетъ 30 членовъ, бюджетъ — около 20 тыс. рублей, 2) Бендерское александровское, 3) Богородичное кишиневское при Вознесенскомъ соборѣ, 4) Вознесенское аккерманское при соборѣ, 5) Владимірское въ с. Чичмѣ, измаильск. уѣзда, 6) Покровское богородичное в. с. Введенскомъ, имѣетъ богадѣльню на 150 душъ обоего пола, обезпеченную капиталомъ въ 60.000 р. и 450 дес. земли, основ. въ 1872 г., 7) Александро-Невское въ г. Кишиневѣ при кладбищѣ, завѣдуетъ богадѣльней на 190 душъ обоего пола, основано въ 1865 г. Церковныхъ попечительствъ—67, богадѣленъ при церквахъ—3, библіотекъ при церквахъ 96 и окружныхъ—10. Изъ обществъ и попечительствъ наиболѣ извѣстны: 1) Бессарабское церковно-археологическое съ 1904 г. съ капиталомъ около 2000 р. 2) Епархіальный комитетъ правосл. миссіонерск. общ. съ 1880 г., за 25 лѣтъ собрано до 60.000 р., переданныхъ на нужды сибирскихъ миссій. 3) Миссіонерск. комитетъ К. Е. съ 1892 г. 4) Епарх. отдѣлъ правосл. палестинскаго общ. съ 1807 г. имѣетъ 40 членовъ. 5) Епархіал. попечит. о бѣдныхъ духовн. званія, съ капиталомъ около 100.000 р. 6) Эмеритальная касса духовн. епархіи имѣла капиталу въ 1910 г. около 500.000 р., сущ. съ 1889 г. 7) Общ. взаимнаго вспомоществ. духов. съ 1894 г. 8) Ссудная касса духов. съ 1903 г., имѣла наличными въ 1909 г. около 850 р. и въ ссудѣ 21.000 р. 9) Строительный комитетъ съ 1903 г., сущ. на ежегодныя отчисленія изъ свѣчного завода по 10.000 р. и сбора съ церквей по 10 к. за бракъ и 2 к. за крещеніе. 10) Епархіальный свѣчной заводъ съ 1883 г., деньгами имѣетъ около 60.000 р., имущества на 18.000 р. и въ долгу свыше 300.000 р., имѣетъ 1 центральную и 18 окружныхъ лавокъ, чистой прибыли ежегодно около 70.000 р. 11) Епархіальная типографія съ 1906 г., печатаются Епарх. Вѣдомости и свящ. и богослужебн. книги. Кромѣ попечительствъ, производится выдача пособій по благочинич. округамъ изъ особымъ суммъ. Въ случаѣ смерти свящ. производится единовременный сборъ со всѣхъ свящ. по 1 р. діакона—со всѣхъ діаконовъ и псаломщ. по 25 коп. Духовноуч. завед.: 1) Кишиневск. дух. сем., около 500 воспит., при сем. трехсвятительское братство для вспомощ. во-

питан., содержаніе сем. до 150 тыс. рублей; 2) кишиневское дух. училище, около 400 уч., библіотека; 3) измаильское дух. учил.— 120 воспит.; 4) единецкое дух. учил., 250 воспит.; 5) епарх. женск. учил. 7-кл. съ 1864 г. около 650 воспит., при учил. образцовая школа и пенсіонная касса. Десять учил. при монастыряхъ, въ нихъ 60 мальч. и 90 дѣвочекъ, существ. съ 1878 г., въ 1894 г. преобразованы въ церковно-приходскія. Въ церковныхъ школахъ при церквахъ 31.000 уч. Въ раіонѣ епархіи раскольниковъ до 30.000 д., сектантовъ — около 2.000, католиковъ до 16.000, армяногрегоріанъ около 3000, протестантовъ свыше 64.000 и евреевъ около 300.000 чел. Консисторія изъ 6 членовъ, благочинныхъ надъ церквами 34 и надъ монаст.—2, при первыхъ благочинич. совѣты; епарх. училищный совѣтъ съ 8 уѣздными отдѣленіями. Съ 1867 г. стали выходить Киш. Епарх. Вѣдомости, первое время печатались на русскомъ и молдавск. яз., за 45 лѣтъ напечатанъ рядъ статей по многимъ богословск. вопросамъ.

Кишій — левитъ изъ племени Мерари, отецъ Ефана, одного изъ пѣвцовъ въ скиніи до построенія храма Солом.

Кишіонъ—городъ, данный левитамъ, въ колѣнѣ Иссахаровомъ, находился при потокѣ Киссонѣ.

Кицканскій мужской монастырь, см. Ново-Нямецкій Вознесенскій монастырь.

Кіево-Печерская лавра—основ. въ пол. XI в. преп. Антоніемъ. Преп. Антоній, уроженецъ м. Любеча, поселился въ пещерѣ; къ нему стеклись подвижники, въ томъ числѣ и пр. Ѳеодосій, около 1056 г., который и является настоящимъ устроителемъ ея. Скоро преп. Антоній удалился на ближайшую гору въ новую пещеру, около него собралась братія, поселившаяся въ пещерахъ, называемыхъ теперь ближними или Антоніевыми въ отличіе отъ прежнихъ, дальнихъ или Ѳеодосіевыхъ. Преп. Ѳеодосій скоро собралъ до 100 иноковъ и ввелъ въ соемъ мон. строгій уставъ, по образцу греч. т. н. Студійскаго и перенесъ его съ благос. пр. Антонія на близлежащ. гору, гдѣ онъ наход. и нынѣ. Преп. Антоній скончался въ 1073 г., преп. Ѳеодосій въ 1074 г. Устройство обители продолжали преемники пр. Ѳеодосія, игум. печерскіе: Стефанъ, Никонъ и Іоаннъ, котор. продолжили постройку, заложенной пр. Ѳеод. и Ант. камен. церкви во имя Успенія Пресв. Богородицы, при помощи греческ. мастеровъ, привезшихъ съ собою икону Успенія Божіей Матери, велич. святыня К.-Печерской Лавры. Въ 1083 г. начали украшать эту церковь мозаикою, фресками и иконами, и только въ 1089 г. она была закончена и освящена кіев. митроп. Іоанномъ. Изъ другихъ церквей К.-Печерской Лавры замѣчательны: 1) Соборная или великая церковь, построенная въ XI столѣтіи византійскими мастерами, возобновлена была въ 1470 г. и 1729 г., а также въ 1890 г. внутри. Въ ней находится главный Успенскій престолъ и придѣльные внизу: Михайловскій, Богословскій, Трехсвятительскій, Стефановскій, Предтеченскій; вверху: Андреевскій, Преображенскій, Антоніевскій и Ѳеодосіевскій. Кромѣ иконы Успенія Божіей Матери, въ церкви этой находятся слѣдующія святыни: икона Пресв. Богородицы, наз. Игоревскою и св. мощи въ отдѣльныхъ ракахъ: св. кн. Владиміра, св. митр. Михаила, преп. Ѳеодосія, всѣхъ печерскихъ угодниковъ, архидіак. Стефана, митр. тобольскаго Павла, тѣла многихъ архимандритовъ и князей. 2) Трапезная во имя преп. Антонія и Ѳеодосія церковь; 3) Церковь во имя св. Михаила перваго кіевскаго митрополита, такъ наз. митрополичья церковь; 4) Троицкая церковь; 5) Николаевская церковь съ иконами св. Николая и великомуч. Варвары; 6) Больничная церковь во имя иконы Божіей Матери: «Утоли моя печали»; 7) Церковь во имя всѣхъ святыхъ, построенная Мазепою на такъ наз. экономическихъ воротахъ; 8) Церковь во имя иконы Божіей Матери Всѣхъ Скорбящихъ Радости; 9) Крестовоздвиженская церковь; 10) Церковь во имя всѣхъ печерскихъ преподобныхъ соединяется съ Крестовоздвиженской церковью посредствомъ галлереи; 11) Срѣтенская церковь; 12) Антоніевская церковь; 13) Введенская и 14) Варламовская церкви построены всѣ три подъ землею; 15) Рождество-Богородичная церковь; 16) Церковь во имя зачатія св. Анны; 17) Благовѣщенская, 18) Христорождественская и 19) Ѳеодосіевская церкви. Всѣ перечисленныя церкви построены въ домонгольскій періодъ и позднѣе реставрированы только. Пещеры Кіево-Печерской Лавры дѣлятся на ближнія и дальнія, построены очень запутанно и сложно и служатъ мѣстомъ почиванія нетлѣнныхъ мощей святыхъ угодниковъ Въ

ближайшихъ пещерахъ находится около 73 мощей св. угодниковъ и 30 мироточивыхъ главъ; въ дальнихъ—45 мощей св. угодниковъ и около 30 мироточ. главъ. Среди учрежденій Кіево-Печерской Лавры, ведущихъ свое начало съ очень давняго времени, интересны: 1) Типографія, основанная Плетенецкимъ въ 1595 г., имѣвшая цѣлью служить православной церкви путемъ распространенія среди народа православнаго церковно-богослужебныхъ книгъ на славянскомъ, греческомъ и др. иностранныхъ яз., а также церковно-историческихъ, нравоучительныхъ и учебныхъ пособій. 2) Библіотека и архивъ Кіево-Печерской лавры, находящіеся въ одномъ изъ среднихъ ярусовъ колокольни Кіево-Печерской лавры. Большая часть книгъ состоитъ изъ новаго собранія, старыя уничтожены пожаромъ. Изъ благотворительныхъ учрежденій ея извѣстны: больница, странноприемница. Въ вѣдѣніи Кіево-Печер. лавры находятся три пустыни. 1) Китаевская, въ девяти верстахъ отъ лавры, окруженная горами, испещренными пещерами, съ церквами: Троицкой во имя препод. Сергія и Дмитрія Ростовскаго; церковь во имя 12 Апостоловъ и во имя Преображенія Господня, служившая для отпѣванія хоронимыхъ здѣсь иноковъ Кіево-Печерской лавры. 2) Преображенская пустынь, въ 4 верст. отъ Китаевской, съ церковью во имя иконы Пресв. Богородицы «Взысканіе погибшихъ» и 3) Голосѣевская въ 3 вер. отъ Китаевской къ сѣверо-западу—живописная мѣстность, служитъ лѣтней резиденціей кіевскихъ митрополитовъ; церкви ея: во имя Іоанна Сочавскаго, св. угодника молдавскаго, основанная П. Могилою; Покровская церковь во имя св. Іоанна Сочавскаго и трехъ святителей. Управленіе Кіево-Печерской лавры подчинено Духовному Собору изъ высшихъ членовъ братіи лаврской, во главѣ котораго стоитъ намѣстн. въ санѣ архимандрита, священно-архимандритомъ является кіевскій митрополитъ.

Кіевская митрополія—епархія—окончательно образовалась только въ 1686 г., съ 1797 г. приняла свой нынѣшній видъ. Съ 1686 по 1797 гг. К. М. состояла изъ 2 частей: 1) собственно кіевской епархіи—нынѣшнія Черниговск. и Полтавская губ. наход. въ предѣлахъ русскаго государства, 2) заграничная—въ предѣлахъ польско-литовск. госуд. Заграничные монастыри раздѣлялись на нѣсколько группъ: 1) литовскую, 2) слуцкую архимандрію подъ управленіемъ архимандр. слуцкаго Св.-Троицкаго мон., 3) бѣлорусскую, 4) подлясскую, 5) полѣсскую и 6) украинскую. Многіе монаст. превратились въ уніатскіе, къ концу XVIII в. сохранилось въ православіи 36 обителей и имѣли очень важное историческое значеніе. Кромѣ монастырей, въ заграничной части были и приходскія церкви (до 100), составлявшія 6 протопопій: слуцкую, мозырскую, петриковскую, пинскую, туровскую и давидгородецкую. Въ вѣдѣніи кіевск. митропол. была и польская православн. церк. въ Варшавѣ, извѣстная подъ именемъ варшавской капелланіи. Границы и территоріальный составъ К. М. часто мѣнялись и только въ 1797 г. окончательно установились; съ этого времени К. М. Е. находится на правомъ берегу р. Днѣпра и совпадаетъ съ границами Кіевск. губ. Въ 1844 г. причисленъ отъ волынской епархіи г. Бердичевъ съ уѣздомъ. Митрополиты и епископы: 1) Гедеонъ, кн. Святополкъ-Четвертинскій, митр. кіевскій, галицкій и всея Малыя Россіи, 1685—1690 г., въ 1660 г. былъ избранъ еписк. луцкимъ и острожскимъ, въ 80-хъ годахъ остался единственнымъ православнымъ еп., замѣчателенъ своею борьбою съ окатоличеніемъ зап.-русскаго народа, проповѣдывалъ единеніе съ Россіей, въ 1684 г. принужденъ былъ переселиться изъ Польши въ Малороссію, въ 1685 г. посвященъ моск. патр. Іоакимомъ въ кіевск. митропол. скончался въ 1690 г. 2) Варлаамъ Ясинскій, 1690—1707 г., въ 1684 г. архимандр. К.-Печерской лавры, съ 1690 г.—митропол. сконч. въ 1707 г., 3) Іоасафъ Кроковскій, 1708—1718 г. Отъ 1718 г. по 1722 г. кіевск. митропол. каѳедра оставалась свободной, 4) Варлаамъ Ванатовичъ—въ 1719 г. архимандр. Тихвинскаго монаст., въ 1722 г. посвященъ въ санъ архіеписк. кіевск. Предоставленіе В. сана архіеп., а не митропол. было очень обидно и В. и всей митрополіи; изъ-за этого между В. и Ѳеофаномъ Прокоповичемъ установились недружелюбныя отношенія. Въ 1729—30 г. кіевскій войтъ Д. Полоцкій донесъ въ Св. Сѳнодъ, что В. не служилъ молебна въ одинъ изъ высокоторжеств. дней. По указу 3 авг. 1730 г. В. вмѣстѣ съ консисторіей былъ доставленъ въ Москву и преданъ суду; по настоянію Прокоповича былъ лишенъ сана и священства и простымъ монахомъ сосланъ

навѣки въ Кирилло-Бѣлоозерскій мон. Только черезъ 10 лѣтъ, съ воцареніемъ имп. Елисаветы въ 1741 г., В. возвращенъ изъ ссылки и возстановленъ въ санѣ. В. пожелалъ жить на покоѣ въ Тихвинскомъ мон., гдѣ принялъ схиму съ им. Василія и скончался въ 1751 г. 5) Рафаилъ Заборовскій, съ 1723 г. архимандр. Троицкаго Калязина мон. въ Твери и асессоръ Св. Сунода, въ 1725 г. посвященъ въ санъ еп. псковскаго и членъ Св. Сунода, въ 1731 г. переведенъ въ Кіевъ со званіемъ архіеп., въ 1743 г. удостоенъ званія митропол., сконч. въ 1747 г. 6) Тимоѳей Щербацкій—въ 1740 г. архимандр. К.-Печерской лавры; по указанію митр. Рафаила, по его смерти, избранъ митропол., въ 1758 г. переведенъ въ Москву, сконч. въ 1767 г., 1-ый изъ русскихъ архіереевъ отпѣтый по чину священнич. погребенія. 7) Арсеній Могилянскій—при немъ въ 1767 г. запрещено было писать въ митропол. титулѣ «и Малыя Россіи», потому что Малороссія захватывала не только кіевск. митр., но и черниговскую и переяславск. епархіи. А. участвовалъ въ составленіи пунктовъ отъ кіевск. духовенства въ Екатерининскую законодат. комиссію въ 1767 г., сконч. въ 1770 г. 8) Гавріилъ Кремецкій—въ 1738 г. ректоръ А.-Невской семинаріи, въ 1748 г. архимандр. Новоспасскаго моск. мон. и членъ Св. Сунода, въ 1749 г. произведенъ во еп. коломенскаго, въ 1755 г. переведенъ въ Казань для умиротворенія епархіи и татаръ, волновавшихся и недовольныхъ мѣстными миссіонерами; въ 1762 г. переведенъ въ С.-Петерб въ санѣ архіеп., въ 1770 г. въ санѣ митр. кіевскаго и галицкаго перемѣщенъ въ Кіевъ, сконч. въ 1783 г. 9) Самуилъ Мислављскій—въ 1762 г. ректоръ кіевск. академіи, въ 1768 г. хиротонисанъ во еп. бѣлградскаго, въ 1771—еп. крутицкій, съ 1776 г. архіеп. ростовскій и въ 1783 г.—кіевскій митропол. При немъ введены духовные штаты, возстановлено переяславское коадъюторство, сконч. въ 1796 г. 10) Іероѳей Малицкій съ 1796 г. по 1799 г. 11) Гавріилъ Бапулеско-Бадони съ 1799 г. по 1803 г.—при (10 и 11) нихъ К. М.-Е. приняла свой нынѣшній видъ и составъ. 12) Серапіонъ Александровскій—въ 1779 г. архим. Богоявлен. моск. мон., въ 1788 г.—еп. дмитровскій, въ 1799 г. переведенъ въ Казань и въ 1803 г.—кіевск. митропол., уволенъ на покой въ 1822 г. и сконч. въ 1824 г., 80 лѣтъ отъ роду. 13) Евгеній Болховитиновъ съ 1822 г. по 1837 г., написалъ много ученыхъ трудовъ. 14) Филаретъ Амфитеатровъ—докторъ богословія, въ 1819 г. рукоположенъ во еписк. и занималъ до 1825 г. калужскую, до 1828 г. рязанскую, до 1836 казанскую и до 1837 ярославскую каѳедры, въ 1837 г. изъ архіеп. назначенъ митропол. кіевск., въ 1841 г. принялъ схиму съ именемъ Ѳеодосія, ум. въ 1857 г. 15) Исидоръ Никольскій, въ 1860 г переведенъ въ С.-Петербургъ, управлялъ кіевской митр. 2 года. 16) Арсеній Москвинъ—съ 1860 г. до 1876 г., памятенъ Кіеву кротостію, благочестіемъ строгимъ подвижничествомъ и любовію къ монашеству. 17) Филоѳей Успенскій—въ 1839 г. архимандр. и инспекторъ с.-петерб. дух. акад., въ 1849 г. хиротонисанъ въ еп. дмитровскаго до 1853 г., до 1857 г. былъ еп. костромскимъ, до 1876 г.—тверскимъ, при чемъ въ 1861 г. возведенъ въ архіеп., въ 1876 г.—митропол. кіевск., умеръ въ 1882 г. 18) Платонъ Городецкій—въ 1843 г. хиротонисанъ во еп. ковенскаго, въ 1848 г. перемѣщенъ въ Ригу; управлялъ рижской епархіей 17 лѣтъ и возвысилъ правосл. русское знамя въ Остзейскомъ краѣ, въ 1867 г. переведенъ архіеп. донскимъ въ Новочеркасскъ, въ 1877 г.—въ Одессу и въ 1882 г. назначенъ кіевск. митропол., сконч. въ 1891 г. 19) Іоанникій Рудневъ съ 1891 г. по 1900 г. 20) Ѳеогностъ Лебедевъ—проф. с.-петерб. дух. семин. въ 1856—7 г.г., инспекторъ новгор. сем. 1857—61 гг., ректоръ орловской до 1864 г., камен.-подольской до 1866 г. Въ 1867 г. хиротонисанъ во еп. балтскаго, въ 1878 г.—архіеп. владимірск., въ 1892 г. новгородскій, въ 1895 г.—членъ Св. Сунода, въ 1900 г.—кіев. митропол., скончался въ 1903 г., особенное вниманіе обращалъ на церк. приходскія школы и 21) нынѣ управляющій съ 1 февр. 1903 г. высокопреосв. Флавіанъ Городецкій—род. въ 1840 г., окончилъ орловскую гимназію, откуда поступилъ на юрид. факул. московск. унив., въ 1861 г. до окончанія курса поступилъ въ Николаевскій Пѣсношскій мон., въ 1866 г. принялъ монашество и посвящ. во іеродіакона, въ 1867 г. рукоположенъ въ іеромонаха, въ 1873 г. назначенъ членомъ Пекинской дух. миссіи, изучилъ кит. яз., и перевелъ много богослуж. книгъ на этотъ яз., въ 1879 г. былъ назначенъ начальникомъ этой миссіи и возведенъ въ санъ архимандр., въ 1885 хиротонисанъ во еписк. аксай-

скаго, викарія донской епархіи, затѣмъ переведенъ на каѳ. еп. люблинскаго, викарія холмско-варшавск. епархіи, въ 1891 назначенъ еп. холмскимъ и варшавск., въ 1892 г. возведенъ въ санъ архіеп., въ 1898 г. назначенъ архіеп. карталинскимъ и кахетинск. со званіемъ члена Св. Сѵнода и экзарха Грузіи, въ 1901 г. назначенъ архіеп. харьковскимъ и ахтырскимъ и наконецъ, 1 февр. 1903 г. назначенъ митропол. кіевскимъ и галицкимъ и священно-архимандр. К.-Печерск. Успенской Лавры. Викаріатства. Въ 1700 г. былъ назначенъ митр. Варлааму помощникъ въ лицѣ Захаріи Корниловича, получившаго названіе коадъютора. Захарій жилъ внѣ Кіева, въ Переяславлѣ—Полтавск. и пользовался большею самостоятельностью, чѣмъ викарій. Затѣмъ переяславск. коадъюторство составило особую епархію, въ 1782 г. снова оно было возстановлено и коадъюторъ долженъ былъ завѣдывать заграничной частью митрополіи. Въ теченіе XVII и XVIII вв. кіевскіе митр. пользовались услугами греческ. іерарховъ, проживавшихъ въ Кіевѣ и помогавшихъ митр., рукополагая ставленниковъ и совершая богослуженія. Въ 1799 г. учреждено чигиринское викаріатство, въ 1874 г. уманское и въ 1884 каневское. Консисторія кіевская состоитъ изъ 7 членовъ, при ней канцелярія изъ 55 чиновн.; благочинныхъ въ К. М. 79 надъ приходск. церквами и 2 надъ монаст., при благоч. благочиннич. совѣты изъ 3 членовъ; сотрудниками являются: помощн. благоч., дух. слѣдователь, цензоръ проповѣдей, миссіонеръ и 2 члена строит. комитета. К. М. занимаетъ около 45.000 кв. верстъ; около 3600 тыс., изъ нихъ православн. до 3110 тыс., старообрядцевъ до 12.500 чел., сектантовъ—штундистовъ до 7.500 чел., остальные—евреи. Храмовъ всего 1.710, изъ нихъ соборныхъ 14, при муж. мон. 30, при жен. 23, приходск. одноклир. ныхъ 1325, двухклирн. 2, трехклирн.—1 при казен. и богоугодн. завед. съ причтомъ 30, безъ причта 5, домов.—5, кладбищ. съ причтомъ 9, безъ причта—2, ружныхъ—1 единовѣр.—2 и приписныхъ 135. Духовенства: протоіер.—70, свящ.—1365, діаконовъ—189, псаломщиковъ—1400; монашествующихъ: 1500 лицъ, изъ нихъ монаховъ—395, послушниковъ—66, монахинь—393, послушницъ—646. Богадѣленъ при церквахъ—6, въ нихъ содержится до 450 лицъ. Больницъ при мон. 1 и при церк. 1, въ нихъ содерж. до 1.200 чел. Церковн. библіотекъ: 1 епархіальная, 50 окружныхъ и 1.270 при церквахъ, народныхъ библ.-читаленъ—2. Школъ церковныхъ: 1888 съ 115.000 учащихся, въ томъ числѣ 25 тыс. дѣвочекъ; церк.-учительскихъ—1, второклассныхъ—12, двухкласси.—51, одноклассныхъ—1.320, школъ грамоты—500, образцовыхъ—4. Духовно-учебныя заведенія: 1 Дух. семин., 4 муж. дух. учил., 2 жен. 1) Кіевская дух. семин. съ 1717 г., одна изъ самыхъ многолюдныхъ: параллельныя отдѣленія при всѣхъ 6 классахъ, при ней Петропавловское братство для вспомощ. бѣдн. воспит. 2) Кіево-Под. дух. учил. съ 1817 г.; въ 1902 г. соединено съ богуславскимъ дух. уч., помѣщ. въ зданіи кіевск. дух. семин. на Подолѣ. 3) Кіево-Софійское дух. учил., выдѣлено въ 1837 г. изъ Кіево-подольскаго. 4) 5) 6) Черкасское, уманское и богуславское — открыты были въ 1818 г., два первыхъ существ. и донынѣ, о 3-мъ см. выше. 7) 8) Два женск. епарх. учил. съ 1862 г., сперва было одно учил., впослѣдствіе параллельные классы выдѣлились въ самостоятельное учил., находятся подъ покровит. Имп. Маріи Ѳеодоровны, 7-миклассные курсы обученія. Церковно-приходскихъ попечительствъ—415, располагаютъ капиталомъ въ 55000 р. Изъ братствъ и обществъ, наиболѣе извѣстны: 1) Свято-Владимірское, съ 1864 г. открытое для противодѣйствія латино-польской пропагандѣ, при немъ епарх. библіотека, читальня, ведетъ религіозно-нравств. воскресныя и праздничн. чтенія; распространаняетъ поучит. листки, въ 1904 г. обратило къ православію 96 лицъ 2) Религіоано-просвѣтительное общ. съ 1893 г. построило храмъ и школу въ отдаленной и малокультурной части г. Кіева Юрковицы и собств. домъ съ церковію и заломъ для чтеній. 3) Кіевскій Комитетъ Правосл. миссіонер. общ. съ 1870 г., оказываетъ матер. помощь правосл. миссіянъ. 4) Кіевскій Отд. Импер. Правосл. Палестинскаго Общ. съ 1902 г.. им. библіотеку, много пожертвованій направилъ въ «Палест. общ.». 5) Кіевск. отдѣлъ общ. ревнителей историч. просвѣщ. въ пам. имп. Алекс. III съ 1902 г., имѣетъ небольшую безплатную библіотеку. 6) Епархіал. попечительство о бѣдныхъ дух. званія располагаетъ капиталомъ до 150.000 р. на общія цѣли и спеціальн. капиталомъ для постройки богадѣльни въ 120 тыс. рублей. 7) Кіевск. епарх. свѣчной заводъ съ 1890 г. съ капи-

таломъ въ 250.000 рублей. 7) Комитетъ по образованію пожарнаго капитала духовенства съ 1893 г. съ капиталомъ въ 240.000 р. 8) Взаимовспомогат. общ. духовен. кіевской епархіи съ 1893 г. съ капиталомъ до 300.000 р., при немъ имѣется похоронная касса. Монастыри наиболѣе извѣстные: 1) Никольскій Пустынный Слунскій или Столповый или мон. Николая Малаго—одинъ изъ древнѣйшихъ. Слунскимъ названъ потому, что въ 1713 г. кіевск. губерн. Голицынъ построилъ на мѣстѣ прежняго монаст. и часовни небольшую камен. церковь, внѣшнимъ видомъ напоминавшую столбъ. Въ 1827 г. мон. подвергся сильному пожару, въ 1830 г. едва совершенно не закрытъ. Въ немъ 2 церкви—одна наверху трехпрестольная, съ главнымъ придѣломъ во имя св. Николая, другая—внизу на Аскольдовой могилѣ во имя св. Николая, построенная въ 1809—1813 гг. Съ 1860 г. Аскольдова могила на усадьбѣ мон. получила значеніе аристократическаго кладбища. 2) Златоверхо-Михайловскій—въ XI в. назывался Димитріевскимъ, въ XII в.—Петровскимъ, съ нач. XVI в.—нынѣшнее названіе. Въ 1482 г. разрушенъ Менгли-гиреемъ, въ 1520 г. возстановленъ. Главная святыня—мощи св. великомуч. Варвары. Съ 1799 г. и доселѣ управляется архіереями—викаріями. Въ вѣдѣніи З.-М. мон. скитъ Ѳеофанія со многими храмами и кладбищами для умир. братіи Мих. мон., въ нѣскольк. верст. отъ Кіева. Въ 1908 г. 800-лѣтіе соборнаго храма. 3) Братскій Богоявленскій съ 1615 г., на Подолѣ,—въ 1785 г. закрытъ, въ 1799 г. возстановленъ, въ 1811 г. сгорѣлъ и въ 1826 возобновленъ. Въ немъ со времени его основанія и доселѣ помѣщается кіевск. Дух. Акад. 4) Выдубицкій св. Георгіевскій—въ немъ 3 церкви а) Михайловская, заложенная въ 1070 и освященная въ 1088, въ XV в. обрушилась въ Днѣпръ изъ-за обвала, возстановлена въ 1632 г. в) Соборная Георгіевская, выстр. въ 1701 и с) Трапезная Покровская съ 1701 г. 5) Троицкій общежительный муж., основ. въ 1864 г. старцемъ іером. Іоною, извѣстенъ въ народѣ по имени основ. подъ назван. «Іонина», им. 2 храма 6) Екатерининскій греческій муж., основ. въ 1748 г., въ вѣдѣніи синайскаго мон. 7) Флоровскій Вознесенскій жен.—съ полов. XVI в., въ немъ церкви—Вознесенская, Казанская, Тихвинская и Троицкая. 8) Покровскій женскій съ 1889 г., им. храмы: Соборный во имя св. Николая съ 1896 г. строющійся, Покровскій съ придѣлами во имя прор. Иліи и Трапезная во имя св. Архистратига Михаила, им. образцовую больницу, съ 1894 г. въ его вѣдѣніи состоящую. 9) Межигорскій Преображенскій основ. въ XII в. 10) Введенскій жен.-образов. въ 1901 г. Всѣ эти обители находятся въ Кіевѣ и его окрестностяхъ. Въ епархіи: 11) Корсунскій Свято-Онуфріевскій муж. — недалеко отъ м. Корсуня, въ XVII в. назывался иногда Гуляницкимъ. 12) Виноградскій Успенскій муж.—въ черкас. уѣздѣ, основ. въ полов. XVI в. 13) Жаботинскій Св. Онуфріевскій муж. возлѣ м. Жаботино, при ручьѣ Жабянкѣ. 14) Матронинскій Св.-Троицкій—въ чигиринск. уѣздѣ. 1) Медвѣдовскій Св.-Николаевскій близъ с. Медвѣдовки, чигир. уѣзда, съ пол. XVII в. дѣлается извѣстнымъ. 16) Мошногорскій Вознесенскій муж., основ. въ XVII в., черкас. уѣздѣ уѣздѣ. 17) Богуславскій Николаевскій (женскій съ 1904 г.)—въ каневск. уѣздѣ, основ. въ 1580 г. 18) Лебединск Св.-Николаевскій жен., возлѣ с. Лебедина, читрин. у. основ. въ 1770 г. 19) Чигиринскій Св.-Троицкій жен., близъ Чигирина, первоначально былъ мужскимъ, раззорялся неоднократно татарами и поляками, возстановленъ въ 1730 г. 20) Ржищевскій Преображенскій (женскій съ 1852 г.), въ XIX в. возстановленъ. Кіевскія Епархіальн. Вѣдомости начали издаваться съ 1861 г., съ 1878 г. переданы въ вѣдѣніе кіевск. Академіи, въ 1886 г. Ак. отказалась.

Кіевская духовная академія—Съ 1615 г. на помощь Кіево-Печерской лаврѣ въ дѣлѣ просвѣщенія русскаго народа въ духѣ православной вѣры и въ истинныхъ традиціяхъ русской народности явилась школа, неразрывно связанная съ Кіево-братскимъ монастыремъ, основанная дворянкою Галиною (Еленою) Гулевичевною Лозкиною. Въ началѣ 1616 года около этихъ учрежденій появляется всесословное церковное братство; оно построило Благовѣщ. церковь и на средства братчика, запорожск. гетмана Конашевича, начало строить съ 1620 г. Богоявленскую церк. Братскаго мон. Въ томъ же году іерусалимскій патр. Ѳеофанъ, по порученію константинопол. патр., посѣтилъ въ Кіевъ и возстановилъ южнорусскую православн. епархію. Особенно близкія отношенія между Печерской лаврою и митрополитомъ и кіево-братскою школою установились, когда въ 1627 г. сдѣлался

архимандр. Печерской лавры, а въ 1632 г.— митрополитъ Петръ Могила. Онъ основалъ при лаврѣ училище по образцу тогдашнихъ латинскихъ коллегій, въ 1631 г. перевелъ его въ Братскій мон. и соединилъ съ прежней Богоявленскою школой. Ставъ митропол. и патрономъ коллегіи, Петръ Могила снабдилъ мон. землей и по завѣщанію оставилъ значительную часть своего имущества. Коллегія стала расти и развивать свою дѣятельность, будучи все время въ тѣсной связи съ печерской обителью; иноки печерскіе были начальниками и учителями (Исаія Козловскій, Сильвестръ Коссовъ, Антоній Пацевскій, Софроній Почаскій и мн. др.), а питомцы школы трудились въ лаврѣ, исполняя въ ней разныя послушанія. Связь эта поддерживалась тѣмъ, что въ теченіе всей 2 половины XVII в. и въ началѣ XVIII в., почти непрерывно архимандритами лавры были питомцы коллегіи и бывшіе ея ректоры. Таковы: Иннокентій Гизель, Варлаамъ Ясинскій, Іоасафъ Кроковскій и Аѳанасій Мирославскій и мн. др. Благодаря этому, обученіе въ коллегіи было хорошо поставлено и коллегія дала рядъ выдающихся личностей, какъ, напр., св. Димитрій Ростовскій. Послѣ смерти Петра Могилы въ 1646 г., Братскій мон. и коллегія переживали тяжелую пору и даже подвергались опустошеніямъ. Въ 1658 г. гетманъ Иванъ Выговскій измѣнилъ Россіи и предался Польшѣ, выговоривъ рядъ льготныхъ условій для коллегіи. Но эта измѣна привела къ междоусобной войнѣ между самими казаками, во время которой въ 1658 г. Братскій монаст. съ храмами и школами былъ истребленъ пожаромъ. Русское правительство стало смотрѣть подозрительно послѣ этого на коллегію и даже хотѣла запретить ея возстановленіе, но благодаря Шереметеву, котораго просили кіевскіе челобитчики, разрѣшено было возстановить коллегію съ однимъ, однако, ограниченіемъ, чтобы въ ней обучались только кіевскіе жители, а не другихъ городовъ. Ученіе въ коллегіи возобновилось съ 1660—61 учебнаго года, а съ 1671 г. сталъ возстановляться и Богоявленскій храмъ Братскаго мон., послѣ того, какъ по Андрусовскому договору, Кіевъ былъ оставленъ русскимъ на 2 года. Въ 1686 г. по новому договору Кіевъ отошелъ навсегда къ Россіи. До этой поры преподаваніе въ школѣ шло съ преобладаніемъ греческаго и славяно-русскаго языковъ. Съ 1689 г. коллегія вводитъ въ кругъ своихъ наукъ богословіе, первымъ преподавателемъ котораго сталъ Іоасафъ Кроковскій и получилъ разрѣшеніе принимать въ число студентовъ и иностранцевъ, получаетъ подтвержденіе старыхъ своихъ правъ и новыя права, царское жалованіе и переименованіе изъ коллегіи въ академію. Къ этому же времени относится учрежденіе Іоасафомъ Кроковскимъ студенческаго братства или конгрегаціи, раздѣлявшейся на старшую подъ именемъ Благовѣщенія Пресв. Богородицы, въ которую входили студенты богословія и философіи и младшую подъ именемъ Зачатія Пресв. Богородицы, къ которой относились студенты низшихъ классовъ. Въ 1704 г. гетманъ Мазепа выстроилъ для академіи каменный корпусъ съ деревянной надстройкой въ $1^1/_2$ этажа, въ 1719 г. на южной сторонѣ Братскаго мон. была выстроена митропол. Іоасафомъ Кроковскимъ деревянная бурса, въ 1735 г. митр. Рафаилъ Заборовскій замѣнилъ верхній деревянный этажъ мазепинскаго корпуса каменнымъ, въ которомъ устроилъ большой конгрегаціонный залъ съ хорами и академическую Благовѣщенскую церковь. Въ 1760 г., послѣ пожара старой деревянной бурсы была выстроена для бѣдныхъ студентовъ новая каменная бурса на берегу Днѣпра. Во внутренней учебной жизни академіи за это время замѣтно оживленіе, ученые начинаютъ черпать свои познанія непосредственно съ запада; академія получаетъ извѣстность и имя за границей: съ нею начинаютъ считаться и западные ученые, въ ея стѣны устремляются массами заграничные воспитанники православнаго исповѣданія. Особенно сильное вліяніе оказалъ на судьбу академіи и дальнѣйшей русской богословской науки ея ректоръ, сподвижникъ Петра Великаго, Ѳеофанъ Прокоповичъ. Академія выпускаетъ массу образованныхъ людей и снабжаетъ сѣверную Россію просвѣщенными дѣятелями на духовно-просвѣтительномъ поприщѣ. Воспитанники ея занимаютъ мѣста учителей и наставниковъ духовныхъ училищъ и различныя церковно-іерархическія должности въ Россіи и иногда даже посылаются въ другія родственныя славянскія страны, какъ Сербія и Болгарія. Съ конца царствованія Петра Великаго, съ изданія въ 1721 году «Духовнаго Регламента» на А. стали смо-

трѣть не какъ на свободное ученое учрежденіе, а какъ на школу для подготовки кандидатовъ на священнослужительскія мѣста. А. начинаетъ подвергаться разнымъ ограниченіямъ, имѣющимъ цѣлью превратить ее въ сословную школу. Дѣти духовенства принуждаются обязательно обучаться въ А., въ духовное званіе запрещено поступать казакамъ безъ вѣдома гетмана и крестьянамъ, были приняты мѣры къ сокращенію монастырей и числа монашествующихъ лицъ, неграмотныхъ безъ разрѣшенія высшей власти запрещено было постригать. Въ А. продолжали учиться и дѣти разночинцевъ въ маломъ числѣ до 1755 г., когда открылся моск. университетъ, куда и стали поступать массами дѣти дворянъ. Запрещеніе Петра постригать неграмотныхъ содѣйствовало тому, что въ Печерской лаврѣ появилось множество образованныхъ монаховъ, изъ бывшихъ студентовъ А. Кромѣ того, Св. Сунодъ сталъ постепенно ограничивать прежнюю свободу лаврскаго книгоиздательства, предъявляя къ лаврской типографіи, существовавшей съ начала XVIII в., такія требованія, которыя требовали для исполненія ихъ научно-образованныхъ людей. Поэтому архимандриты лаврскіе не только охотно принимали академистовъ, но всячески старались привлечь ихъ въ обитель. Съ 1721 г. по 1749 г. насчитывается въ Печерской лаврѣ около 76 монаховъ-академистовъ. Такое огромное число ихъ въ лаврѣ объясняется тѣмъ, что эта служба вполнѣ соотвѣтствовала ихъ подготовкѣ и настроенію, а съ другой стороны, открывала имъ широкую дорогу для дальнѣйшей карьеры. Въ это время усиленно насаждались духовныя школы, семинаріи и ректорами ихъ охотно назначали образованныхъ монаховъ, воспитанниковъ кіевской духовной академіи. Въ царствованіе Екатерины II появился рядъ проектовъ о преобразованіи академіи въ университетъ съ богословскимъ факультетомъ. Въ низшіе и средніе классы А. введены были свѣтскія науки, естеств. исторія, математика, архитектура, живопись и проч., кіевскіе воспитанники стали посылаться въ московск. унив. для довершенія образованія и для приготовленія къ учительству въ родной А. Указаніе опредѣленныхъ пособій и руководствъ сильно понизило уровень преподаванія этихъ свѣтскихъ наукъ; только богословіе стало еще больше развиваться и расчленяться на составныя части и съ 1763 г. уже преподавалось нравствен. богословіе, Свящ. Писаніе, ученіе объ отцахъ церкви, основное богословіе и всеобщая церковная исторія; появились съ этого времени и печатные труды кіевскихъ ученыхъ по православному догматическому богословію (Compendium theologiae Иринея Фальковскаго и др.). Матеріальное положеніе А. и братскаго монастыря было съ конца XVII в. неудовлетворительно: лучшія имѣнія монастыря остались за польской границей, а изъ казны А. и мон. получали всего по 80 р. въ годъ, царской руги и отъ митрополита, изъ остатковъ вѣнечныхъ пошлинъ 200 р. въ годъ и изъ войскового скарбу пособія въ 200 р. Всѣхъ этихъ средствъ не хватило и А. въ 1742 г. ходатайствовала передъ Сунодомъ объ уравненіи ея содержанія съ содержаніемъ московской академіи, но ходатайство осталось безъ результата. Только лишь въ 1766 г., когда сталъ хлопотать кіевскій ген.-губернаторъ, изъ казны стало опускаться на содержаніе А. по 500 р. въ годъ. Въ 1786 г. послѣ секуляризаціи церковныхъ имуществъ А. стала получать по 9.000 р. въ годъ, съ 1797 года — по 12.000 р., съ 1812 г. — по 24.000 р. Съ 1771 г. изъ пожертвованій отдѣльныхъ лицъ образовался при А. собственный неприкосновенный капиталъ, который къ 1841 г. возросъ до 254.000 р. Послѣ назначенія митр. Щербацкаго въ Москву, на кіевскую каѳедру стали назначаться такія лица, которыя, хотя и были по происхожденію южноруссы, но долгое время занимали ученыя или административныя должности на сѣверѣ Россіи, какъ-то Арсеній Могилянскій (1758 — 70 г.г.), Гавріилъ Кременецкій (1770—83 г.г.), и Самуилъ Мирославскій (1785—96 г.г.). Всѣ они были убѣжденными приверженцами великороссійскихъ порядковъ, русскаго литературнаго языка и художественной литературы и противниками старыхъ традицій кіевской А. При нихъ были ограничены и, наконецъ, вовсе прекращены миркованья, эпетиціи, студенческія конгрегаціи и т. п. А. стала разсматриваться и оцѣниваться по нормѣ университетовъ и другихъ свѣтскихъ учебныхъ заведеній; учебныя занятія и литературныя упражненія стали систематически и послѣдовательно быть направляемы въ сторону сближенія въ этомъ отношеніи съ сѣверными свѣтскими учеб-

ными заведеніями. Академическая реформа 1797 г., вслѣдствіе ея неопредѣленнаго и двойственнаго характера, не была долговѣчной. Съ наступленіемъ царствованія Александра I необходимость новой реформы духовныхъ школъ и академіи стала очевидной. Главнѣйшимъ дѣятелемъ по этимъ реформамъ былъ митрополитъ кіевскій Евгеній Болховитиновъ, который возсталъ противъ многопредметности, царившей въ то время въ академіяхъ. Евгенію было поручено составить проектъ реформы, что онъ и сдѣлалъ. Его проектъ былъ одобренъ и легъ въ основу дух.-учебной реформы 1808 г. По проекту, А. тщательно отдѣлялась отъ всѣхъ другихъ, среднихъ и низшихъ, дух. училищъ и раздѣлялась на 1) собственно академію или ученое общество, которое должно было имѣть высшій надзоръ за всѣми дух. школами и 2) педагогическую коллегію, которая давала бы питомцамъ духовное образованіе и приготовляла бы ихъ къ цер.-учительскому служенію. Но особый комитетъ, спеціально назначенный для проведенія реформы духовн. школъ, нѣсколько сузилъ этотъ проектъ: ученое общество замѣнено было академич. конференціей, учено-административная компетенція которой была значительно сужена, оклады преподавателей значительно повышены, курсъ обнималъ три категоріи наукъ: 1) богословскія, 2) общеобразовательныя и 3) языки. Комитетъ проводилъ реформу постепенно и медленно и К. академія воспользовалась преимуществами ея гораздо позже своихъ младшихъ сестеръ, московск. и петербургск. академ. — черезъ 11 лѣтъ (въ 1819 г.) со введенія ея въ жизнь. Въ связи съ реформами Александра I въ юго-западной Россіи шла иная работа. Здѣсь дѣло реформъ было поручено людямъ, использовавшимъ ею въ своихъ тенденціозныхъ и національныхъ видахъ, задавшимся цѣлью окатоличить и ополячить весь юго-западный край. Волна полонизма съ католическ. пропагандой разлилась тогда по всей юго-западной Руси, но она разбилась о К. А., сила и крѣпость которой была въ глубокихъ симпатіяхъ къ ней русскаго общества. Въ 1811 г. въ А. случился большой пожаръ, сгорѣли всѣ деревянныя постройки, обрушились 2 купола на большой церкви и расплавились колокола. Тотчасъ же послѣ пожара началось возстановленіе на свои средства и на счетъ государственнаго пособія и закончено было въ 1826 г. Начиная съ устава 1849 г., преподаватели А. избирались конференціей; до утвержденія ихъ Св. Сѵнодомъ въ ученой степени магистра они носили званіе учителей акад., а по утвержденіи въ ученой степени званіе учителя перемѣнялось въ званіе баккалавра, которое въ обществѣ пользовалось почему-то большимъ уваженіемъ, чѣмъ званіе магистра. Всѣмъ молодымъ учителямъ, если они были не женатые, давалась казенная квартира при А. и это было значительнымъ подспорьемъ при тогдашнемъ маломъ жалованьѣ по штату (321 р. въ годъ, только въ 1859 г. окладъ баккалаврамъ былъ увеличенъ до 429 р. въ годъ). Помимо жалованья, каждому магистру А., пока онъ былъ на духовн. или дух.-учебной службѣ еще выдавалось пособіе въ 100 р. ежегодно со дня вступленія въ должность. Такъ какъ этихъ денегъ не хватало, то наставники особенно молодые, занимали побочныя должности, какъ помощн. инспектора съ окладомъ въ 114 р. въ годъ, сотрудничали въ журналѣ «Воскресное Чтеніе», издававшемся при А., занимали должности при редакціи, какъ, напр., секретарскую въ 200 р. Въ 1854—59 г. въ А. происходили безпорядки среди студентовъ, недовольныхъ столомъ, лекціями и распущенныхъ 60-лѣтн. старикомъ ректоромъ Израилемъ Лукинымъ; они даже подали прошеніе на Высочайшее Имя, обойдя всѣ инстанціи, но прежній ректоръ Антоній, тогда викарій митрополіи, успокоилъ студентовъ и прошеніе было потребовано ими назадъ съ почты и было возвращено. Позже оно было напечатано Герценомъ въ «Колоколѣ». При А. существуетъ устроенное въ 80-хъ (1872 г.) годахъ Богоявленское благотворительное братство для вспомоществованія бѣднымъ студентамъ и служащимъ при А. лицамъ. Съ 1874 г. ректоры академіи, состоя вмѣстѣ съ тѣмъ и настоятелями Кіево-Братскаго монастыря, носятъ епископскій санъ и считаются викаріями кіевской епархіи. При А. имѣется хорошо оборудованная больница. Съ 1872 г. при А. учреждены церковно-историческое и археологическое общество съ принадлежащимъ ему цер.-археологич. музеемъ. Въ музеѣ, въ настоящее время, кромѣ рукописей и книгъ, насчитывается до 32.000 предметовъ. Музей получилъ большую извѣстность не только въ Россіи, но и заграницей: онъ составился изъ част-

ныхъ коллекцій, пожертвованныхъ владѣльцами. Здѣсь имѣется коллекція русскихъ иконъ съ XIV вѣка, свыше 200, коллекція кипрскихъ и вообще классическихъ древностей, монетъ и рукописей покойнаго архим. Антонина Капустина, б. нач. русской миссіи въ Іерусалимѣ и много другихъ коллекцій. При А. имѣется фундаментальная библіотека, состоящая изъ 90.095 томовъ, 47620 названій печатныхъ книгъ и брошюръ, 918 рукописей, 89 актовъ и грамотъ, 301 атласа, 350 названій. учебниковъ въ количествѣ 2.210 экземпл., 760 періодическихъ и 98 церковныхъ изданій Кромѣ фундаментальной, при А. имѣется и студенческая библіотека, и состоитъ изъ 2195 томовъ, 1448 названій. Почетныхъ членовъ К. А. 36, на службѣ въ А. состоитъ 39 профессоровъ и др. лицъ. Ректоромъ А. нынѣ состоитъ бывшій 3 викарій кіевской епархіи, епископъ Каневскій, магистръ богословія, преосв. Иннокентій (Ястребовъ). Съ 1910 учебн. года введенъ въ дѣйствіе новый, Высочайше утвержденный 2 апрѣля 1910 г., уставъ въ административной, воспитательной и хозяйственной частяхъ полностью, по учебной части – съ нѣкоторыми временными отступленіями. Со введеніемъ новаго устава открылись 5 новыхъ каѳедръ; не замѣщены еще къ 1911—12 учебн. году новая 2-ая каѳедра патрологіи, исторіи славянскихъ церквей и румынской, церковнославянскаго языка съ палеографіей и исторіи русской церкви. К. А. содержится на средства, состоящія въ распоряженіи Св. Сѵнода, и на проценты съ собственнаго капитала. Собственный капиталъ А. въ К. бумагахъ составляетъ 508.231 р. Изъ процентовъ на этотъ капиталъ 3203 р. отсылаются, согласно волѣ жертвователей, въ кіевскую духовную семинарію, и 12 р 85 к. въ Выдубецкій мон., а остальные 16.695 р. составляютъ собственный доходъ А. На содержаніе А. ассигнуется изъ Государ. казначейства 152750 р., вмѣстѣ съ мѣстными доходами и процентами 175200 р. Съ 1860 г. основанъ при А. ежемѣсячный журналъ. «Труды кіевской духовн. академіи». Кромѣ того Кіевская духовная академія выпускаетъ переводы твореній св. отцовъ и учителей церкви западныхъ, вы шедшіе доселѣ въ количествѣ 31 тома и ежегодный сборникъ «Учено-богословскіе и проповѣдническія опыты студентовъ Кіевской духовн академіи».

Кіевскіе монастыри—см. Кіевская епарх.

Кіевскій роспѣвъ—особая редакція великорусскаго знаменнаго роспѣва, скорѣе малаго, чѣмъ большого знаменнаго, сохранился въ рукописяхъ юго-западнаго происхожд. XVII и XVIII вв., внесенъ цѣликомъ въ южно-русскіе ирмологіоны; изслѣдованіе о немъ сдѣлалъ протоіерей І. Вознесенскій, при появленіи въ Великороссіи, К. р. былъ пѣніемъ одноголоснымъ, также и въ нотн. кн. 1772 г.

Кіевское знамя –т. наз. нѣкогда линейныя церковн. ноты, появились въ Кіевѣ, затѣмъ перешли въ Великороссію и замѣнили прежніе крюки или безлинейные нотные знаки въ половинѣ XVII в. при покровительствѣ п. Никона и ц. Алексѣя Мих., однако, не безъ борьбы съ защитниками старой системы. Въ настоящее время линейныя церковныя ноты назыв. квадратными, въ отличіе отъ итальянск. нотъ—круглыхъ.

Кіевъ—мать городовъ русскихъ и купель крещенія русскаго народа. Поселеніе на мѣстѣ К. принадлежитъ къ числу самыхъ древнихъ, оно было въ странѣ скиѳовъ, покоренныхъ затѣмъ готами въ III и IV в.; при нихъ въ числѣ подчиненныхъ народовъ упоминаются роксоланы или рокосы, наз. у визант. писателей россами. Въ концѣ IV в. готовъ смѣнили гунны, этихъ смѣнили хозары. Въ IX и X вв. поднѣпровская Русь имѣла уже собственныхъ князей и ея главнѣйшій городъ назывался К. Около нынѣшней Десятинной церкви, кн. Ольга построила деревянный Софійскій храмъ, сгорѣвшій въ 1017 г. Варяга-христіанина и его сына, растерзанныхъ толпою язычниковъ при Владимірѣ за нежеланіе отдать въ жертвѣ Перуну сына, православн. церковь причислила къ лику святыхъ, подъ именами Ѳеодора и Іоанна и празднуетъ ихъ память 12 іюля. Въ одномъ изъ мѣстъ остановки идола-Перуна у берега Днѣпра—по позднѣйшимъ преданіямъ — основанъ Выдубицкій монастырь. Крещеніе кіевлянъ совершалось, повидимому, на большомъ разстояніи, именно: между нынѣшнею Кіево-подольскою Борисоглѣбскою церковію и бывшимъ устьемъ Почайны около нынѣшняго крещатицкаго источника или нижняго памятника св. Владиміру. На перуновомъ холмѣ св. Владиміръ построилъ деревянную церковь во имя св. Василія, на мѣстѣ мученической кончины Ѳеодора и Іоанна воз-

двигъ каменный храмъ во имя Пресв. Богородины, названный также Десятиннымъ; здѣсь св. Владиміръ и погребенъ былъ со своей супругой Анной. Въ 991 г. кіевская Русь получила изъ Царьграда своего митрополита, до этого времени она составляла какъ бы часть херсонской епархіи (Херсонеса Таврическаго). Въ память побѣды надъ печенѣгами въ 1037 г. Ярославъ расширилъ К., устроилъ на западной сторонѣ укрѣпленія Золотыя ворота, съ такою же церковію Благовѣщенія на нихъ, напоминающія собою донынѣ сохранившіяся древнія врата Кіево-Печерской лавры, съ Троицкой церковью на нихъ; среди новаго укрѣпленія Ярославъ заложилъ каменную каѳедр. церковь св. Софіи и украсилъ ее драгоц. камнями, мозаикою и иконами, изъ коихъ чудотворная икона св. Николая Мокраго доселѣ хранится на хорахъ Кіево-Софійскаго собора. Кромѣ того, Ярославъ воздвигъ 2 храма: на мѣстѣ теперешней Георгіевской церкви, а другой близъ нынѣшняго Ирининскаго памятника. Въ 1039 г. была обновлена и освящена сильно пострадавшая отъ пожара 1017 г. Десятинная церковь. Въ послѣдніе годы Ярослава I препод. Антоній Печерскій положилъ начало Кіево-Печерской обители. Погребенъ Ярославъ въ Софійскомъ соборѣ. Въ 1169 г. К. былъ разрушенъ Андреемъ Боголюбскимъ, въ 1194 г. былъ разрушенъ Рюрикомъ Ростиславичемъ; послѣ этихъ разореній богатство и значеніе Кіева въ политическомъ отношеніи упало, но въ культурныхъ отношеніи дотатарскій періодъ въ исторіи К. является блестящимъ періодомъ. Монастыри и церкви строились иногда монашествующими лицами и общинами, какъ Гнилецкій или Глушецкій монаст. Пречистыя за мѣст. Китаевымъ, близъ с. Пирогова, мон. Стефанечъ, въ нынѣшн. Липкахъ, гдѣ нынѣ 1-ое епарх. женское учил., и Германечъ Спасскій, на Берестовѣ. Михайловская церковь или Новгородская божница гдѣ-то около нынѣшн. Кіево-Подольскаго Успенскаго собора, Турова божница около нынѣшн. Борисоглѣбской церкви, храмъ Іоанна Предтечи, нынѣ входящій въ лавру, Никольская церковь на Аскольдовой могилѣ—были основаны и выстроены мѣстными и пріѣзжими купцами. Но больше всѣхъ строили вел. князья кіевскіе и отчасти удѣльные. Сынъ Ярослава Мудраго, Изяславъ построилъ Димитріевскій монаст., находившійся въ оградѣ нынѣшн. Златоверхо-Михайловскаго монаст., супруга Изяслава построила Николаевскій жен. монаст.; сынъ Изяслава, Святополкъ-Михаилъ соорудилъ кам. церковь во имя архангела Михаила, существ. доселѣ въ Златов.-Михайл. мон. и положилъ здѣсь мощи св. великомуч. Варвары, полученныя имъ отъ визант. императора; другой сынъ Ярослава, Святополкъ Черниговскій, овладѣвъ Кіевомъ, построилъ мон. св. Симеона на Копыревѣ концѣ, вверху нынѣшняго Вознесенскаго спуска, внукъ Ярослава, Всеволодъ, построилъ Кирилловскую церковь и мон., гдѣ нынѣ Кирил. богоугодныя заведенія; Святополкъ II Всеволодовичъ основалъ церковь св. Василія на Ярославовомъ дворѣ, которую отождествляютъ съ нынѣшней Трехсвятительскою, близъ Михайловскаго мон.; Всеволодъ Ярославичъ построилъ въ 1070 г. Андреевскій Янчинъ мон., сынъ его, Владиміръ Мономахъ, построилъ въ К. церковь св. Іоанна на Копыревѣ концѣ, гдѣ нынѣ помѣщается К. дух. семин.; сынъ его, Мстиславъ, постр. Ѳеодоровскій мон. на сѣв.-вост. отъ Десят. церкви, въ этомъ мон. замученъ кіевлянами князь—инокъ Игорь Ольговичъ въ 1146, а икона Богородицы, предъ которою онъ молился, нынѣ находится въ Богословскомъ придѣлѣ великой лаврской церкви; тотъ-же Мстиславъ основалъ церковь Пресв. Богородицы Пирогощей, отождествляемую нынѣ съ Кіевоподольск. Успенскимъ соборомъ; Мстиславъ Удалой построилъ Крестовоздвиженскую церковь на мѣстѣ Васильевской св. Владиміра, гдѣ нынѣ стоитъ Андреевская церковь; кромѣ того, къ этому періоду относятся Николаевская Іорданская церковь, около нынѣшней Іорданской, Межигорскій мон., существ. и до нынѣ, мон. св. Мины, Лазаревскій, Воскресенскій и Космо-Даміанскій, неизвѣстно гдѣ находившіеся. Андрей Боголюбскій увезъ съ собою чудотворную икону Богородицы, называемую теперь, Владимірскою; сынъ его, Мстиславъ, увезъ чудотворн икону св. Николая Добраго, наход. нынѣ въ новосильскомъ Свято-Духовскомъ мон., тульской епархіи; въ началѣ XIII в. перенесенъ изъ К. въ рязанскую землю образъ св. Николая Зарайскаго. Во время непосредств. зависимости К. отъ татаръ кіевск. митрополиты, хотя и считали К. своею митрополіей, но вели странническую жизнь, тяготѣя къ сѣверу Россіи и съ 1364 г. они

постоянно селятся во Владимірѣ. Съ 1362 г. К. попадаетъ подъ власть литовско-польскаго государства; сначала К. управляютъ литовско-русскіе князья православные, затѣмъ они замѣняются воеводами; частію православн., частью католиками и, наконецъ, они назначаются изъ литовцевъ и поляковъ, но непремѣнно изъ католиковъ, которые принимаютъ рѣшительныя мѣры къ ополяченію Кіева. 1-й князь, Владиміръ Ольгердовичъ, былъ православнымъ, тѣло его погребено въ Печерскомъ монаст. 2-ой князь, также православн., Іоаннъ Скиргайло умеръ въ 1397 г. и погребенъ въ Кіево-Печерскомъ мон. Кн. Олелько, сынъ Владиміра Ольгердовича, изгналъ изъ К. принявшаго Флорентійскую унію лжемитропол. Исидора, предотвратилъ первую попытку церковной уніи съ Римомъ, призналъ власть московск. митропол. св. Іоны, умеръ въ 1455 г. и погребенъ въ Печерскомъ мон. Сынъ его, Симеонъ, возстановилъ великую церковь К.-Печерскаго мон., разрушенную татарскимъ ханомъ Эдигеемъ еще въ 1416 г.; умеръ въ 1471 г. и погребенъ въ возобновленной имъ церкви. Въ 1472 г. былъ казненъ второй сынъ Олелько, кн. Михаилъ, по обвиненію въ заговорѣ противъ Казимира и съ той поры К. управляется воеводами, которые до начала XVII в. были православными. Въ это же почти время на югѣ отъ Кіева возникаетъ запорожское казачество для войны съ невѣрными, которое окончательно сложилось къ исходу XVI вѣка Въ старомъ К. уцѣлили послѣ татаръ древнія церкви св. Софіи, въ которой въ 1497 г. положены были мощи свящ.-муч. Макарія, митр. кіевск., убитаго татарами, Златоверхо-Михайл. мон., упоминаемый въ 1398 г.; въ 1289 г. упоминается Іоанно-Богословскій мон., основанъ въ 1121 г.; до нашествія Менгли-гирея существовала и Десятинная церковь, въ которой находился, древній образъ Богородицы, около 1.500 г., перенесенный въ Минскъ и находящійся нынѣ въ минскомъ Петропавловск. каѳедр. соборѣ, Печерскій мон. продолжалъ существовать и въ литовскій періодъ послѣ нашествія татаръ. Съ 1569 г. начинается окатоличеніе К. Въ 1596 г. была объявлена церковная унія южно-русской церкви съ католической, несмотря на протесты большинства русскаго населенія и духовенства. 1-ый уніатскій митропол. Михаилъ Рогоза занялъ Кіево-Софійскій соборъ и Выдубицкій мон.; Десятинная, Васильевская и Воздвиженская, вскорѣ переименованная въ Симеоновскую, церкви стали считаться уніатскими. Польское правительство поддерживало доминиканъ, которые выстроили въ началѣ XVII в. новый костелъ. Въ теченіе свыше 50 лѣтъ защищалъ православіе воевода кн. К. Острожскій; онъ возстановилъ Межигорскій и Кирилловскій мон.; въ 1599 г. гетманъ Кушка выстроилъ на Подолѣ Добро-Николаевскую церковь, въ 1602 г. при К. Острожскомъ кіевл. построили Кіево-подольскую Рождество-Предтеченскую церк. на мѣстѣ стараго доминик. костела, перенесеннаго за Днѣпръ. Послѣ смерти Острожскаго, уніаты и католики дѣйствуютъ смѣлѣе; въ началѣ XVII в. въ К. появляются бернардинскій и іезуитскій мон. Воевода Тышкевичъ упразднилъ въ кіевскомъ замкѣ правосл. церк. св. Николая. Противодѣйствіе со стороны православныхъ также сильно: свящ. стали ходить на соборное богослуж. въ Успенскій соборъ, а не въ Софійскій, уніатскій; усилилось построеніе храмовъ Божіихъ: К.-Богоявленскаго мон. и церквей Васильевской казацкой, Ильинской и Свято-Духовской на Подолѣ, Златоустовской въ старомъ гор. и др.; основывается значительное число церковныхъ братствъ съ цѣлью противодѣйствія католикамъ. Въ 1620 г. возстановлена въ К. православная іерархія, въ 1632 г. она признана и польскимъ правительствомъ и возвращены Софійскій соборъ, Выдубицкій мон., церкви Трехсвятительская и Воздв.-Симеоновская и возобновлена Спасская на Берестовѣ. Въ 1648 г. возстаніе казаковъ и въ 1654 г. соединеніе К. съ московск. государствомъ. Гетманъ Мазепа обнесъ каменной оградой Печерскій мон., построилъ камен. церкви въ женск. Вознесенскомъ мон. на Печерскѣ, въ пустынно-Никольскомъ, что нынѣ военный Николаевскій соб. Кіевскій полковникъ Вольскій воздвигъ камен. Рожд.-Предтеченскую церк. на Подолѣ; другой полковникъ, Мокіевскій, соорудилъ Ѳеодосіевскую и Воскресенскую на Подолѣ и Борисоглѣбскую церк. въ Вышгородѣ; полк. Миклашевскій воздвигъ кам. церкви Георгіевскую и Преображ. въ Выдубицкомъ мон.; митр. Варлаамъ образовалъ Петропавловскій мон.; вообще съ этого времени К. и Малороссія даютъ московск. госуд. перевѣсъ въ борьбѣ съ Польшей снабжаютъ сѣверн. Россію своими учеными

и постепенно уравниваются во внутр. устройствѣ съ остальн. частями Россіи. За это время было построено много новыхъ храмовъ монастырями и отдѣльными лицами и возобновлено много старыхъ. Въ 1686 г. кіевская митрополія была подчинена московск. патріарху, въ 1786 г. были введены духовные штаты и закрыты мон. Межигорскій, Кирилловскій, жен. Іорданскій-Богословскій и переданъ грекамъ Петропавловскій; прибавилась новая Щекавицкая церковь. Имп. Павелъ I возстановилъ привиллегіи К., сдѣлалъ К. губернскимъ городомъ, въ 1797 г. перенесъ изъ Дубно ярмарку, извѣстную подъ назв. Контрактовъ. Кіевляне соорудили памятникъ надъ Крещатницкимъ источникомъ, наз. обыкнов. нижнимъ св. Владиміру и учредили тамъ ежегодно «торжественнѣйш. крестн. ходъ» 15 іюля, совершаемый и доселѣ. Въ 1811 г. страшный пожаръ истребилъ большую часть К.; сгорѣли Спасская, Васильевская, Казацкая и Свято-Духовская церкви. Съ этой поры К. начинаетъ улучшаться и застраиваться сплошь каменными зданіями и церквами Въ 1833 г. застроено урочище Кловъ или Липки, съ 1830 г. началась постройка крѣпости на Печерскѣ, въ 1838 г. открытъ институтъ для благор. дѣвицъ, въ 1849 г. построенъ кадетскій корпусъ, въ 1856—камен. театръ возлѣ Золотыхъ воротъ, въ 1857 г. освящены оконченныя къ этому времени присутств. мѣста, открыты многія уч. заведенія разныхъ вѣдомствъ, Импер. дворецъ въ Липкахъ, желѣзнодор. мостъ черезъ Днѣпръ, вокзалъ, публичная библ., памятн. гр. Бобринскому, въ 1888 г. пам. Богдану Хмѣльницкому, въ 1896 г. пам. имп. Николаю I. Перемѣщены и вновь отстроены церкви: Владимірская съ Печерска и Троицкая въ Лыбедскую часть, Златоустовская на Галицкую площадь, Вознесенская на Львовскую ул. Построены на старыхъ мѣстахъ: въ 1810 г. Николаевская церковь на Аскольд. могилѣ, Десятинная въ 1842 г., Введенская въ 1892 г.; новыя: Ольгинская на Печерскѣ и Димитріевская на Байковой горѣ въ 1839 г., Ѳедоровская на Лукьяновкѣ, Ал.-Невская въ Липкахъ, Маріинско-Благовѣщ. на Новомъ строеніи, Макаріевская на Юрковицѣ, Деміевская, Куреневская, Шулявская и Платоновская въ предмѣстьяхъ, Владимірскій соборъ на Бибиковскомъ бульварѣ, освященный въ 1896 г. въ присутствіи Государя Императора.

Клавда—островокъ Средиземнаго моря, называющійся въ настоящее время Гоцци; находится недалеко отъ Крита. Мимо этого островка, гонимый бурнымъ вѣтромъ, проплылъ корабль, на которомъ находился ап. Павелъ (Дѣян. 27, 14—16).

Клавдіанъ—св. мученикъ атталійскій. Обезглавленъ въ III в. памфилійскимъ проторомъ вмѣстѣ съ Паніемъ и Діодоромъ за проповѣданіе христіанской вѣры. Память 3-го февраля.

Клавдіанъ — св. мученикъ — одинъ изъ 33 мучениковъ мелитинскихъ, пострадавшихъ въ царствованіе имп. Діоклетіана. Память 7 ноября.

Клавдіанъ — христіанскій писатель, — авторъ нѣсколькихъ эпиграммъ въ греческой антологіи. Слѣдуетъ отличать его отъ Клавдіана или Клавдія Мамерта.

Клавдій—св. муч.—Пострадалъ въ III в., въ царствованіе Декія и Валеріана, вмѣстѣ съ Кодратомъ, Викториномъ и др. Время и мѣсто кончины точно неизвѣстны. Память 31 января и 10 марта.

Клавдій—св. мученикъ византійскій. Будучи еще отрокомъ, пострадалъ вмѣстѣ съ св. Ипатіемъ, Діонисіемъ, Лукилліаномъ и Павломъ въ царствованіе имп. Авреліана (III в.). Память 3 іюня.

Клавдій — св. мученикъ, — одинъ изъ 40 мучениковъ севастіанскихъ, пострадавшихъ при имп. Ликиніи въ 320 г. Память 9 марта.

Клавдій—св. мученикъ римскій. Будучи трибуномъ, принялъ христіанство со всѣмъ своимъ семействомъ, умиленный твердостью св. Хрисанѳа и Дарьи, которыхъ онъ пыталъ. Брошенъ въ море въ царствованіе Нумеріана (III в.). Память 19 марта.

Клавдій—св. муч. остійскій. Пострадалъ вмѣстѣ съ папою Гаіемъ и др. около 296 г. Память 11 августа.

Клавдій—св. мученикъ киликійскій. Привлеченный къ допросу по донесенію своей мачихи, вмѣстѣ съ братьями Астеріемъ, Неономъ и сестрой Ѳеониллою, исповѣдали Христа, за что и были распяты въ царств. Діоклетіана въ 285 г. Память 29 октября.

Клавдій—св. муч. италійскій. Пострадалъ вмѣстѣ съ Севастіаномъ и др. въ царств. Діоклетіана и Максиміана. Мощи его покоятся въ Римѣ въ церкви св. Севастіана. Память 18 декабря.

Клавдій (41—54 г.)—четвертый римскій императоръ, родился въ Ліонѣ. Возведенъ

преторіанцами на престолъ своего племянника Калигулы при содѣйствіи іудейскаго царя Агриппы. Имѣя склонность къ научнымъ занятіямъ и отличаясь слабоволіемъ и робостью, Клавдій фактически предоставилъ управленіе государствомъ извѣстной своей безнравственностью женѣ своей Мессалинѣ и любимцамъ изъ вольноотпущенниковъ. Послѣдствіемъ этого были продажность въ управленіи, а также градъ репрессій, сыпавшійся на недовольныхъ римскихъ гражданъ. По смерти Мессалины, Клавдій женился на вдовѣ имп. Калигулы Агриппинѣ, которая и отравила его, чтобы доставить престолъ сыну ея отъ перваго брака Нерону. Въ царствованіе Клавдія христіанство стало широко распространяться по всему тогдашнему цивилизованному міру.

Клавдій Лисій—тысяченачальникъ римскаго войска, стоявшаго въ Іерусалимѣ, во время послѣдняго пребыванія тамъ ап. Павла. Въ виду возбужденія іудеевъ противъ послѣдняго, Лисій принужденъ былъ сначала заключить его въ крѣпость, какъ преступника, чтобы тѣмъ спасти отъ ярости толпы. Потомъ, когда апостолъ Павелъ не могъ и здѣсь оставаться безопасно, Клавдій тайно отправилъ его подъ военной охранной къ правителю области Феликсу въ Кесаріи. Послѣдній, вопреки домогательствамъ іудеевъ, отложилъ разсмотрѣніе поступившихъ на апостола жалобъ до прибытія Лисія, какъ безпристрастнаго свидѣтеля (Дѣян. 21, 17—24, 22).

Клавдій или Клавдіанъ (Екдицій) Мамертъ—ученый христіанскій писатель V в. (умеръ между 470 и 474 г.г.). Сначала былъ монахомъ, а затѣмъ священникомъ. Получивъ серьезное образованіе, къ тому же богато одаренный отъ природы, Клавдій выдвинулся во многихъ областяхъ. Онъ извѣстенъ, какъ богословъ, поэтъ и философъ; въ сферѣ практической дѣятельности онъ былъ правой рукой своего брата, епископа віеннскаго; руководилъ клиръ своего брата въ изученіи Свящ. Писанія, церковнаго пѣнія, богослуженія; занимался также благотворительностью. Важнѣйшее сочиненіе Клавдія «Три книги о состояніи души» написано противъ еп. гор. Регіума Фавста, отрицавшаго безтѣлесность ангеловъ и человѣческой души. Кромѣ того, ему же принадлежатъ нѣкоторыя произведенія, приписанныя ошибочно др. авторамъ.

Клавдій—епископъ туринскій (820—839 г.). Родомъ изъ Испаніи, назначенъ былъ сначала Людовикомъ Аквитанскимъ преподавателемъ экзегетики въ придворной школѣ для духовенства, а затѣмъ—епископомъ туринскимъ, причемъ онъ долженъ былъ вести борьбу съ маврами. Не отличаясь разносторонней образованностью, Клавдій былъ, однако, знатокомъ Библіи и твореній древнихъ христіанскихъ богослововъ, особенно Августина и Григорія; поэтому его экзегетическіе труды представляютъ большой интересъ. Придерживаясь иконоборческихъ взглядовъ, которые онъ проводилъ во многихъ своихъ сочиненіяхъ, Клавдій, сдѣлавшись туринскимъ епископомъ, началъ гоненіе противъ иконопочитанія. Несмотря на отрицательное отношеніе къ его взглядамъ папы Пасхалиса I и многихъ епископовъ, Клавдій не только не отказался отъ этихъ взглядовъ, но всячески распространялъ ихъ, такъ что обратилъ даже вниманіе императора. Однако, онъ до самой своей смерти оставался туринскимъ епископомъ, что объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что вопросъ объ иконопочитаніи еще не былъ тогда окончательно рѣшенъ.

Клавдія—св. мученица,—одна изъ семи женъ, брошенныхъ аминскимъ префектомъ въ огненную печь (въ царств. имп. Максиміана, IV в.). Память 20 марта.

Клавдія—св. муч. римская,—пострадала вмѣстѣ съ Евиніею въ царств. имп. Коммода или Галліена (II—III в.). Память 24 декабря.

Клавдія—св. муч. коринѳская;—брошена въ озеро вмѣстѣ съ другими 6 дѣвами за то, что онѣ плакали надъ тѣломъ убитаго св. муч. Александра. Память 6 ноября.

Клавдія—св. муч. анкирская,—одна изъ 7 дѣвъ, пострадавшихъ въ Анкирѣ Галатійской вмѣстѣ съ муч. Ѳеодотомъ (около 303 г.). Память 18 мая.

Кладбище—мѣсто, гдѣ погребаютъ умершихъ. Христіанская церковь издревне отводитъ для этой цѣли особыя мѣста—кладбища или усыпальницы. При погребеніи умершихъ, христіане ставили надъ ихъ могилами памятники, состоявшіе по бо́льшей части изъ камней съ надписями. Выборъ мѣста для кладбищъ опредѣлялся въ зависимости отъ законовъ римской имперіи. Такъ какъ эти послѣдніе запрещали погребать умершихъ въ чертѣ города, то клад-

бища христіанскія всегда находились внѣ предѣловъ городовъ, какъ это можно заключить изъ указаній въ твореніяхъ свв. отцовъ и по найденнымъ за послѣднее время остаткамъ древнихъ христіанскихъ кладбищъ. При храмахъ въ первые вѣка христіанства погребались только тѣла императоровъ — покровителей христіанской церкви, каковы: Константинъ Великій, Ѳеодосій старшій, Аркадій и Ѳеодосій младшій. Впослѣдствіи (около VIII в.) изъ катакомбъ (подземныхъ кладбищъ) стали переносить мощи многихъ мучениковъ въ городскія базилики. Ранѣе этого стали возникать кладбища въ городахъ, т. какъ окрестности городовъ сдѣлались небезопасными въ виду набѣговъ варваровъ. Первое городское римское кладбище относятъ къ 619 г. Кромѣ своего прямого назначенія, какъ мѣста погребенія усопшихъ, древне-христіанскія кладбища служили также мѣстомъ совершенія богослуженій. Обычай этотъ возникъ отчасти вслѣдствіе сравнительной безопасности кладбищъ для собранія вѣрующихъ во время гоненій, отчасти потому, что тамъ покоились мощи свв. мучениковъ; обычай этотъ сохранялся, несмотря на неоднократныя строгія запрещенія богослужебныхъ собраній на кладбищахъ указами императоравъ. Изложенные древніе обычаи отразились и на современномъ законодательствѣ о кладбищахъ. И въ настоящее время, по русскимъ законамъ, устраивать кладбища въ чертѣ города запрещается. Исключеніе сдѣлано только для нѣкоторыхъ монастырей. Въ связи съ этимъ находится запрещеніе погребать усопшихъ при городскихъ церквахъ. Что же касается сельскихъ церквей, то при нихъ допускается погребать преимущественно тѣла мѣстныхъ священнослужителей (прочихъ—только съ особаго разрѣшенія мѣстныхъ епископовъ). Сообразно съ древнимъ обычаемъ совершать на кладбищахъ богослуженія, и въ настоящее время при кладбищахъ устраиваются церкви и часовни. Кладбища считаются состоящими въ вѣдѣніи мѣстнаго духовнаго начальства, на которое и возложена обязанность заботиться о содержаніи ихъ въ надлежащемъ видѣ. Въ случаѣ закрытія кладбища воспрещается обращать его въ пахотное поле и истреблять оставшіяся могилы изъ уваженія къ святости мѣста христіанскимъ погребеніямъ.

Кладязь клятвы или Вирсавія — одна изъ древнихъ мѣстностей Палестины, находившаяся на границѣ колѣна Іудина, возлѣ Идумеи въ нѣсколькихъ десяткахъ верстъ на югъ отъ Хеврона. Съ именемъ Вирсавіи связаны многія событія изъ жизни Авраама, какъ то: заключеніе договора съ Авимелехомъ, рожденіе Исаака и др. (Быт. 21, 30—33; 22, 1, 19). Здѣсь же происходили всѣ важнѣйшіе моменты въ жизни Исаака. Далѣе, отсюда отправился въ Месопотамію Іаковъ (Быт. 28, 10), здѣсь же онъ остановился на пути въ Египетъ (Быт. 46, 1). Въ позднѣйшія времена, Вирсавія, какъ пограничный городъ и мѣсто остановки каравановъ, шедшихъ на югъ, играла всегда видную роль въ исторіи еврейскаго народа (См. Нав. 15, 28; 19, 2; 1 Цар. 8, 2; 2 Цар. 24, 2, 7; 1 Парол. 4, 28; 21, 2; 3 Цар. 19, 3; 4 Цар. 12, 1; 2 Пар. 24, 1; Амос. 5, 5; 8, 14; Неем. 11, 30).

Клара Ассизская — католическая святая—основательница монашескаго ордена клариссинокъ. Она происходила изъ дворянскаго рода Фіуме, существующаго и донынѣ; родилась въ 1194 г. Подъ впечатлѣніемъ проповѣди Франциска Ассизскаго, она приняла монашество 18 марта 1212 г., причемъ навсегда одѣлась въ покаянное платье и произнесла обѣтъ цѣломудрія, бѣдности и послушанія. Вскорѣ послѣ этого, Франциск поселилъ ее при церкви Л. Даміана, гдѣ и возникъ монастырь. Клара скончалась 11 авг. 1253 г., а въ 1255 г. она была канонизована папой Александромъ IV; въ 1850 г. 23 сент. состоялось открытіе ея мощей. Орденъ клариссинокъ сталъ быстро распространяться, причемъ въ орденъ вступали дочери знатнѣйшихъ лицъ. Къ концу XVI в. орденъ имѣлъ до 200 монастырей съ 25.000 монахинь. Уставъ ордена неоднократно подвергался измѣненіямъ, вслѣдствіе чего правила отдѣльныхъ общинъ стали значительно отличаться другъ отъ друга. Существующія въ настоящее время правила относятся къ временамъ папы Евгенія IV (1447 г.).

Клевета — распространеніе извѣстій о проступкахъ или преступленіяхъ какого-либо лица, не имѣвшихъ на самомъ дѣлѣ мѣста, съ цѣлью поколебать «доброе имя» (Притч. 22, 1; Екклез. 5, 2) этого человѣка и повредить его репутаціи. Заключая въ себѣ, несомнѣнно, ложныя обвиненія, клевета въ то же время вредитъ человѣку въ

томъ или иномъ отношеніи. Поэтому клеветникъ совершаетъ преступленіе въ двухъ отношеніяхъ. Во-первыхъ, онъ виновенъ въ искаженіи истины, поскольку онъ сознаетъ ложность своихъ показаній; во-вторыхъ, клеветникъ долженъ принять на себя отвѣтственность за тотъ ущербъ, который онъ причинилъ человѣку. Для оцѣнки преступности клеветы въ каждомъ отдѣльномъ случаѣ и слѣдуетъ установить, какъ великъ ущербъ причиненный клеветой, и насколько упорно и послѣдовательно она распространялась. По самому существу своему, клевета является выраженіемъ недостатка любви христіанской или даже обнаруживаетъ ненависть, приравнивающая человѣка къ убійцамъ и поборникамъ сатаны (Іоан. 8, 44; 1 Іоан. 3, 10, 15). Въ то же время клевета—порожденіе зависти, гордости, стремящейся къ униженію ближняго, и другихъ страстей. Поэтому-то діаволъ и называется въ св. Писаніи «клеветникомъ».

Кленовскій, Николай Семеновичъ—композиторъ и дирижеръ. Родился въ 1857 г. съ 1902 г. по 1906 г. занималъ должности сначала помощника управляющаго, а потомъ помощника начальника Придворной пѣвческой Капеллы. Извѣстенъ трудами по музыкальной этнографіи. Особенно цѣнно его сочиненіе: «Пѣснопѣнія на литургіи св. Іоанна Златоустаго Грузинскаго (Кахетинскаго) распѣва» въ гармонизаціи для смѣшаннаго хора.

Клеоникъ, св. мученикъ каппадокійскій. Пострадалъ въ III—IV стол. вмѣстѣ съ Евтропіемъ и Василискомъ по разореніи Артемидина капища. Память 3 марта.

Клеопа—мужъ Маріи Клеоповой (Іоан. 19, 25), которому, какъ полагаютъ, явился Господь на пути въ Эммаусъ (Лук. 24, 13). Слѣдуетъ отличать этого Клеопу отъ Клеопы, брата Іосифа Обручника. Многіе отождествляютъ Клеопу съ Алфеемъ, отцомъ Іакова Алфеева.

Клеопатра Теа—дочь египетскаго царя Птоломея VI Филометора, супруга трехъ слѣдовавшихъ другъ за другомъ сирійскихъ царей: Александра Валы, его противника Дмитрія II Никатори и брата послѣдняго Антіоха VII Сидета. Они была отравлена сыномъ своимъ Антіохомъ VIII. О ней упоминается въ Библіи (1 Макк. 10, 57, 58; 11, 8—12).

Клеопатра, блаженная, IV в., жена Тирона; жила въ Египтѣ, въ селеніи Сирѣ. Построила церковь во имя св. муч. Уара, куда и перенесла мощи св. муч., взятыя ею съ мѣста мученической кончины. По смерти ея 12-лѣтняго сына Іоанна, св. Уаръ, явившись возроптавшей Клеопатрѣ въ сонномъ видѣніи, сказалъ, что Іоаннъ взятъ имъ въ небесное воинство, и предсказалъ ея кончину черезъ годъ, что и исполнилось. Св. Клеопатра была погребена въ построенной ею церкви.

Клепало—сербское и болгарское названіе «билъ», т. е. деревянныхъ или желѣзныхъ досокъ, въ которыя ударяютъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ вмѣсто колоколовъ.

Клерикалъ, клерикализмъ. Оба эти слова происходятъ отъ «клиръ», «клирикъ» (избранный по жребію) и примѣняются къ представителямъ католическаго духовенства, а также приверженцамъ тенденцій, проводимыхъ католическимъ духовенствомъ. Подъ клерикализмомъ понимаютъ стремленія къ усиленію вліянія духовенства на дѣла государства, къ надѣленію представителей духовенства, особенно высшаго, особыми привиллегіями, въ ущербъ законнымъ правамъ мірянъ, къ установленію и въ церковныхъ дѣлахъ исключительнаго господства высшаго духовенства, исключительнаго права этого послѣдняго безконтрольно распоряжаться всей жизнью церкви. Всѣ эти стремленія наиболѣе полно нашли свое выраженіе въ системѣ, къ торжеству которой стремился и стремится папскій престолъ.

Клерикальныя партіи—организованныя политическія группы, ставящія своей цѣлью осуществленіе стремленій клерикализма. Онѣ существуютъ въ государствахъ съ представительнымъ строемъ правленія, въ которыхъ католицизмъ или господствуетъ, или играетъ видную роль. Въ зависимости отъ отношенія къ нимъ государственной власти, клерикальныя партіи являются то правительственными (Германія), то оппозиціонными (Франція). Въ послѣднее время среди оппозиціонныхъ клерикальныхъ партій замѣчается стремленіе въ своей политической борьбѣ опереться на рабочіе классы, что служитъ точкой ихъ соприкосновенія съ соціалистами («христіанскій» или «католическій соціализмъ»).

Клерво—деревня во Франціи, въ департаментѣ Объ. Здѣсь, въ началѣ XII ст., было учреждено аббатство св. Бернардомъ Клервосскимъ. Аббатство прекратило свое

существованіе послѣ первой французской революціи.

Клермонъ—древній французскій городъ, основанный еще римлянами; въ настоящее время—главный городъ департамента Пюи-де-Домъ. Въ исторіи извѣстенъ происходившими въ немъ соборами.

Клермонтскіе соборы. Первый (въ 535 г. при королѣ Теодобертѣ) и второй (въ 549 г.) занимались исключительно вопросами внутренняго благоустройства католической церкви. Самый замѣчательный третій Клермонтскій соборъ былъ созванъ въ 1095 г. папой Урбаномъ II. На этомъ соборѣ былъ рѣшенъ первый крестовый походъ. Присутствовали на немъ 14 архіепископовъ, 225 епископовъ, 4 аббата и много низшаго духовенства и мірянъ. Особенно сильное впечатлѣніе произвела рѣчь Петра Амьенскаго, послѣ которой вопросъ о крестовомъ походѣ былъ рѣшенъ. Послѣ этого папа обратился съ воззваніемъ къ народу, собравшемуся на площади (26 нояб.), призывая его къ осуществленію крестоваго похода; призывъ этотъ имѣлъ громадный успѣхъ. Кромѣ того, соборъ вынесъ еще 32 опредѣленія, касавшихся внутренняго благоустройства и церковной дисциплины. Послѣ этого собора въ Клермонѣ были еще соборы въ 1110, 1124, 1140 и 1163 годахъ, но они не имѣли большого значенія въ жизни католической церкви.

Клименецкій мужск. мон. въ Петрозав. у., Олонецк. губ. на Клименецкомъ о-вѣ (раньше наз. Кижскій) Онежскаго озера. Основанъ въ 1520 г. Іоною Клим., выброшенномъ волнами и нашедшимъ образъ св. Троицы. Мон. былъ истребленъ пожаромъ, былъ въ упадкѣ. Въ настоящее время въ немъ 3 храма; въ церкви Захаріи и Елисаветы—подъ спудомъ мощи Іоны. При монастырѣ гостинница и спасательная станція. Управляетъ—строитель; братіи 6 чел.

Климентины—группа памятниковъ древне-христіанской письменности, связанныхъ по своему содержанію и происхожденію съ именемъ св. Климента, еп. римскаго. Въ настоящее время извѣстны слѣдующіе памятники этого рода: 1) Посланіе Петра ап. къ Іакову, брату Господню, еп. іерусалимскому и вмѣстѣ съ нимъ «Свидѣтельство для получающихъ книгу»; 2) Посланіе Климента къ ап. Іакову; 3) 20 «Бесѣдъ» Климента; 4) «Встрѣчи», и 5) «Сокращеніе дѣяній Петра». Важнѣйшіе изъ нихъ—«Бесѣды» и «Встрѣчи»; посланія же Петра и Климента являются къ нимъ какъ бы вступленіемъ. «Сокращеніе дѣяній Петра» имѣетъ второстепенное значеніе. Кромѣ извѣстныхъ въ настоящее время редакцій этихъ памятниковъ, въ древности существовали еще нѣсколько редакцій, не дошедшихъ до насъ. Въ настоящее время Климентины не могутъ уже считаться подлинными твореніями св. Климента. Однако, вопросъ объ ихъ происхожденіи до сихъ поръ остается нерѣшеннымъ. Есть основаніе лишь предполагать, судя по проводимымъ въ этихъ памятникахъ тенденціямъ, что «Встрѣчи» и «Посланіе Климента» появились уже въ тѣ времена, когда стало намѣчаться стремленіе римскаго епископа къ главенству; позднѣе всѣхъ другихъ появились «Бесѣды». Всѣ эти памятники, какъ установлено, имѣли въ основѣ своемъ апокрифическое сочин. им. ап. Петра; пользуясь собраннымъ тамъ матеріаломъ и составилъ свой трудъ первоначальный авторъ Климентинъ. Трудъ этотъ назывался «Путешествія Петра, написанныя Климентомъ»; дошедшія до насъ редакціи являются лишь переработками этого сочиненія. Въ Климентинахъ сосредоточенъ богатѣйшій вѣроучительный и полемико-апологетическій матеріалъ. Полемика съ ересями сосредоточивается здѣсь на борьбѣ съ гностиками, воплощаемыми въ лицѣ Симона Волхва. По своимъ воззрѣніямъ авторъ Климентинъ является представителемъ т. наз. евіонизма т. е. теченія, приписывавшаго проповѣди Христа чисто мѣстное значеніе обновленія іудейства. Въ Климентинахъ мы и находимъ литературно-философскую разработку этихъ взглядовъ.

Климентова литургія. Подъ этимъ именемъ извѣстна литургія, изложенная въ VIII-й книгѣ «Апостольскихъ Постановленій», хотя принадлежность ея св. Клименту уже давно отвергнута наукой. Вопросъ о времени происхожденія Климентовой литургіи находится въ связи съ вопросомъ о происхожденіи сборника «Апостольскихъ Постановленій» и до сихъ поръ окончательно не разрѣшенъ. По мнѣнію однихъ ученыхъ—это древнѣйшій памятникъ, по мнѣнію же другихъ—Климентова литургія составлена не въ одно какое-нибудь время, а получилась путемъ наслоенія элементовъ, соотвѣтствующихъ различнымъ эпохамъ (отъ II до IV в.).

Климентъ, епископъ римскій, святой мужъ апостольскій, отецъ и учитель церкви. О личности и жизни св. Климента сохранилось весьма мало достовѣрныхъ источниковъ. Самое происхожденіе и національность Климента невозможно точно установить. Несомнѣнно, что Климентъ римскій былъ ученикомъ св. ап. Петра и Павла; однако, самое его отношеніе къ апостоламъ установить трудно: одни древніе писатели называютъ его мужемъ апостольскимъ, другіе—ученикомъ апостольскимъ, а нѣкоторые—даже апостоломъ. Несомнѣнно также, что св. Климентъ былъ римскимъ епископомъ и принялъ посвященіе отъ самого ап. Петра, при чемъ онъ, повидимому, былъ уже четвертымъ римскимъ епископомъ послѣ Петра и занялъ епископскую каѳедру на 12 году царствованія Домиціана. О характерѣ его смерти существуютъ разнорѣчивыя мнѣнія. По свидѣтельству знаменитаго историка церкви Евсевія, онъ скончался естественной смертью въ 101 году; но уже съ IV в. появляется сказаніе объ его мученической кончинѣ. Мощи его въ IX в. частью были перенесены въ Римъ свв. Кириллomъ и Меѳодіемъ, другая часть ихъ была перенесена кн. Владимиромъ въ Кіевъ, откуда они исчезли послѣ нашествія татаръ. Память св. Климента, какъ священномученика, празднуется въ православной церкви 25 ноября. Св. Клименту приписывается цѣлый рядъ сочиненій. Изъ нихъ, несомнѣнно, подлиннымъ является лишь «Первое посланіе къ Коринѳянамъ», въ которомъ св. Климентъ говоритъ объ іерархическомъ строѣ церковно-общественной жизни. Рукопись этого сочиненія открыта была впервые въ т. наз. Александрійскомъ кодексѣ V-го вѣка. Болѣе полный текстъ открытъ въ 1875 г. митрополитомъ Никомидійскимъ Филоѳеемъ Вріенніемъ въ рукописи 1056 года въ іерусалимскомъ монастырѣ въ Константинополѣ. Впослѣдствіи были открыты также сирійскій и латинскій переводы того же посланія.

Климентъ, Титъ Флавій — пресвитеръ александрійской церкви, знаменитый учитель и писатель конца II и начала III вѣка. Вмѣстѣ съ своимъ учителемъ Пантеномъ онъ является основателемъ самостоятельной александрійской богословской школы, оказавшей много услугъ богословской наукѣ. Свѣдѣнія о жизни и дѣятельности Климента очень недостаточны. Неизвѣстно ни мѣсто, ни время его рожденія, точно также какъ національность и происхожденіе. Есть основаніе предполагать, что Климентъ родился въ богатой и знатной семьѣ, благодаря чему онъ съ раннихъ лѣтъ обладалъ обширными познаніями въ греческой литературѣ и философіи. Но ни язычество, ни стройныя философскія системы не давали ему удовлетворенія, которое онъ нашелъ лишь въ христіанствѣ. Въ возрастѣ 18—20 лѣтъ Климентъ отправился путешествовать по разнымъ странамъ Запада и Востока. И во время этихъ путешествій онъ нашелъ, наконецъ, въ Александріи учителя, ученіе котораго соотвѣтствовало его запросамъ. Это былъ Пантенъ, александрійскій богословъ. Подъ вліяніемъ Пантена и опредѣлилось окончательно направленіе богословско-философской мысли Климента, а также и характеръ его позднѣйшей дѣятельности. Въ Александріи Климентъ былъ сдѣланъ пресвитеромъ, а послѣ смерти своего учителя онъ сталъ во главѣ огласительнаго училища и оставался на этомъ посту до того времени, когда былъ принужденъ бѣжать изъ Александріи, спасаясь отъ гоненія на христіанъ Септимія Севера. Годъ смерти Климента въ точности не извѣстенъ (праблизительно 211—218). Литературная дѣятельность Климента александрійскаго отличалась разнообразіемъ и многосторонностью. Труды его, по своему содержанію и характеру изложенія, отличаются глубиной задуманнаго плана и систематичностью. Изъ дошедшихъ до насъ сочиненій самое крупное значеніе имѣетъ его, т. наз., Великая трилогія: «Протрептикъ» (Увѣщательное слово къ эллинамъ), «Педагогъ» (Воспитатель) и «Строматы» (Узорчатые ковры). Этотъ трудъ представляетъ попытку систематизаціи христіанскаго вѣро-и-нравоученія и опредѣленія отношенія христіанства къ античной культурѣ вообще и античной философіи въ особенности. Изъ другихъ сочиненій Климента ал., дошедшихъ до насъ, назовемъ: трактатъ «Какой богачъ спасется» и нѣсколько большихъ отрывковъ изъ сочиненія «Краткія объясненія». Отъ другихъ сочиненій до насъ дошли только небольшіе отрывки, а отъ нѣкоторыхъ — одни заглавія. Главной заслугой Климента александрійскаго является то обстоятельство, что онъ первый сдѣлалъ попытку научно-философскаго обоснованія христіанскаго богословія и тѣмъ доставилъ

христіанству могучее орудіе въ борьбѣ съ язычествомъ и ересями, особенно съ гностицизмомъ.

Климентъ, св. священномученикъ анкирскій. Происходилъ изъ Анкиры галатійской; въ 12-лѣтнемъ возрастѣ ушелъ въ монастырь, а 20 лѣтъ занялъ епископскую каѳедру. Въ царствованіе Діоклетіана и Максиміана былъ обезглавленъ вмѣстѣ съ св. Агаѳангеломъ. Мощи его находились въ Константинополѣ. Память—23-го января.

Климентъ, св. епископъ словенскій или величскій, ученикъ и сотрудникъ свв. Кирилла и Меѳодія. Свѣдѣнія о его жизни, находящіяся въ древнихъ источникахъ, не всегда достовѣрны и потому послужили источникомъ многочисленныхъ разногласій среди ученыхъ. Происхожденіе и національность Климента совершенно неизвѣстны. Еще въ юности Климентъ сдѣлался ученикомъ и сотрудникомъ свв. Кирилла и Меѳодія и отправился вмѣстѣ съ ними въ Моравію. Тамъ онъ былъ посвященъ во священники а затѣмъ, какъ полагаютъ, еще при жизни Меѳодія,—во епископа. Изгнанный изъ Моравіи представителями римскаго духовенства, противниками богослуженія на славянскомъ языкѣ, Климентъ удалился въ Болгарію, гдѣ около 899 г. сдѣлался учителемъ области Кутмичевицы. Впослѣдствіи, по предложенію царя Симеона, св. Климентъ занялъ епископскую каѳедру Дрембицы или Велицы, гдѣ и оставался епископомъ до самой своей смерти. Труды св. Климента по укрѣпленію и распространенію христіанства въ Болгаріи были такъ велики, что его называли первымъ епископомъ Болгаріи (хотя первымъ епископомъ тамъ былъ Іосифъ). Св. Климентъ создалъ монастырь въ Охридѣ и много благотворительныхъ учрежденій. Онъ извѣстенъ также и какъ духовный писатель—своими проповѣдями. Память его—27 іюля.

Климентъ—имя 14 папъ и двухъ антипапъ, если считать первымъ папой св. Климента еп. римскаго.

Климентъ II избранъ по настоянію имп. Генриха III для уничтоженія смуты, происшедшей вслѣдствіе того, что появилось сразу три папы: Бенедиктъ IX, Сильвестръ и Григорій VI. Пробылъ на папскомъ престолѣ очень незначительное время (24 дек. 1046 г.—9 окт. 1047 г.).

Климентъ III (19 дек. 1187 г.—20 марта 1191 г.). При немъ организованъ третій крестовый походъ, не имѣвшій успѣха. Въ этомъ походѣ принимали участіе король французскій Филиппъ II Августъ, англійскій—Ричардъ II Львиное сердце и германскій импер. Фридрихъ I Барбаросса.

Климентъ IV (5 февр. 1265 г.—29 марта 1269 г.)—преемникъ Урбана IV. Продолжалъ борьбу съ династіей Гогенштауфеновъ, начатую еще его преемникомъ. Борьба эта закончилась казнью сына и наслѣдника имп. Конрада IV Гогенштауфена Конрадина.

Климентъ V (5 іюня 1305 г. — 20 апр. 1314 г.)—преемникъ Бенедикта XI, избраный подъ давленіемъ французскаго короля Филиппа Красиваго. Поселившись въ Авиньонѣ, папа оказался вполнѣ во власти французскаго короля, что и отразилось на политикѣ папскаго престола.

Климентъ VI (7 мая 1342 г.—6 декабря 1352 г.), преемникъ Бенедикта XII; онъ также имѣлъ свою резиденцію въ Авиньонѣ и былъ всецѣло преданъ французской политикѣ. Нуждаясь въ деньгахъ для своей роскошной жизни, Климентъ VI много содѣйствовалъ паденію нравственнаго авторитета папъ.

Климентъ VII (18 нояб. 1523 г.—25 сент. 1534 г.), преемникъ Адріана VI. Происходилъ изъ фамиліи Медичи и извѣстенъ своимъ покровительствомъ наукамъ и искусствамъ. Положеніе политическихъ и церковныхъ дѣлъ въ его время было очень серьезно, въ виду нароставшаго стремленія Италіи къ независимости и усиленія протестантскаго движенія въ Германіи. И управленіе Климента VII не только не содѣйствовало благопріятному разрѣшенію этого кризиса, но еще болѣе затрудняло положеніе папскаго престола.

Климентъ VIII (20 янв. 1592 г.—5 марта 1605 г), происходилъ изъ древней и знатной флорентійской фамиліи. Отличался высокими умственными и нравственными качествами, и время его управленія было однимъ изъ самыхъ счастливыхъ періодовъ въ исторіи папства. При немъ была утверждена унія западно-русской православной церкви съ католической. Еще въ началѣ его пребыванія на папскомъ престолѣ, были переизданы и пересмотрѣны важнѣйшія богослужебныя книги римской церкви и Вульгата.

Климентъ IX (20 іюня 1667 г.—30 нояб. 1669 г.), преемникъ Александра VII. Главной задачей политики Климента IX было

улучшеніе неблагопріятныхъ отношеній, въ которыхъ находилась церковная область. Однако, это мало ему удалось, вслѣдствіе кратковременности папства.

Климентъ X (29 апр. 1670 г.—22 іюля 1676 г.), преемникъ Климента IX. Несмотря на свое миролюбіе и благочестіе, Климентъ IX возбудилъ неудовольствіе народа, вслѣдствіе поведенія его племянника Паулуччи, управлявшаго всѣми дѣлами. Въ политикѣ былъ сторонникомъ сближенія съ Испаніей, чѣмъ вызвалъ неудовольствіе французскаго короля Людовика XIV.

Климентъ XI (23 нояб. 1700 г.—19 марта 1721 г.), преемникъ Иннокентія XII. Климентъ XI отличался ученостью и краснорѣчіемъ и велъ простую и благочестивую жизнь. Онъ немало заботился объ улучшеніи церковной дисциплины. Его же стараніями значительно обогатилась древними рукописями Ватиканская библіотека. Зато въ политикѣ Климентъ XI все время терпѣлъ неудачи.

Климентъ XII (12 іюля 1730 г.—6 февр. 1740 г.), преемникъ Бенедикта XII. Не имѣя большого успѣха въ политикѣ, Климентъ XII особое вниманіе обратилъ на миссіонерскую дѣятельность. Онъ заявилъ себя также большимъ покровителемъ наукъ и искусствъ.

Климентъ XIII (6 іюля 1758 г.—3 февр. 1769 г.), преемникъ Бенедикта XIV. Отличаясь высокими нравственными качествами, Климентъ XIII носилъ въ себѣ убѣжденіе въ святости и неприкосновенности правъ папства. Видя въ іезуитахъ преданнѣйшихъ защитниковъ правъ папскаго престола, онъ взялъ ихъ подъ свое покровительство. Но непримиримая политика, которую велъ папа, не увѣнчалась успѣхомъ и привела къ уничтоженію іезуитскаго ордена (самъ Климентъ, впрочемъ не дожилъ до этого).

Климентъ XIV (19 мая 1769 г.—22 сент. 1774 г.), преемникъ Климента XIII. Будучи отъ природы человѣкомъ скромнымъ и умѣреннымъ, онъ и въ политикѣ былъ противникомъ прямолинейности. Однако, вопросъ объ іезуитахъ, доставшійся ему по наслѣдству отъ предшественника, пришлось разрѣшить согласно желанію державъ и орденъ іезуитовъ, послѣ попытокъ обойти его уничтоженіе, былъ признанъ оффиціально упраздненнымъ.

Климентъ—митрополитъ терновскій въ мірѣ Василій Друмевъ, болгарскій писатель XIX в., окончившій Кіевскую духовную академію въ 1869 г. Пріобрѣлъ славу и извѣстность не только своими трудами въ области литературы, но и своею общественною дѣятельностью на пользу своей родины и любимаго имъ болгарскаго народа. Когда началось освободительное движеніе, онъ бросилъ начатое образованіе въ Одесской духовной семинаріи (которую кончилъ послѣ) и присталъ къ отряду извѣстнаго болгарина Раковскаго. Послѣ окончанія русско-турецкой кампаніи, окончившейся освобожденіемъ Болгаріи, К. находился въ числѣ избранной депутаціи, преподнесшей Царю-Освободителю благодарственный адресъ. Послѣ освобожденія Болгаріи К. не остался въ сторонѣ отъ общественной жизни, дѣйствуя на пользу дружественнаго отношенія Россіи къ Болгаріи. Родился въ г. Шумлѣ въ 1841 г., скон. 1910 г.

Климентъ или Климъ Смолятичъ—митрополитъ кіевскій и всея Руси, преемникъ Михаила, въ 1147 г. занялъ мит. каѳедру безъ содѣйствія константинопольскаго патріарха, пробывъ на ней до 1155 г. съ нѣкоторыми перерывами. Именно, онъ былъ поставленъ на митрополію внукомъ Вл. Мономаха великимъ княземъ Изяславомъ Мстиславичемъ, и когда завязалась борьба послѣдняго съ Юріемъ Долгорукимъ за великокняжескій престолъ и счастье благопріятствовало Юрію, онъ вмѣстѣ съ Изяславомъ всякій разъ долженъ былъ покидать Кіевъ, съ побѣдой Изяслава снова возвращался, такъ продолжалось до 1155 г., когда со смертью Изяслава и воцареніемъ Юрія Д. онъ уже покинулъ свою каѳедру. Скон. К. въ 1164 г.

Климентъ, архіепископъ новгородскій и псковскій (1274—99 гг.). Время его управленія каѳедрой было временемъ смутъ и неурядицъ, потрясавшихъ всею Русью—внутри ссорились князья между собою, а внѣшнія границы нарушались воинственными сосѣдями. К. основалъ церковь имени св. Николая въ Липецкомъ монастырѣ (7 вер. отъ Новг.). Ум. К. 1299 г.

Климентъ Тризна, номинальный епископъ бѣлорусскій (1680—1685 гг.) и игуменъ монастыря Св. Духа въ Вильнѣ и руководитель крестоноснаго братства тамъ же. Извѣстенъ какъ борецъ православія противъ притязаній латинянъ и вторженія уніи. Имъ были разстроены планы съѣзда, созваннаго королемъ Яномъ III Собѣсскимъ въ Люблинѣ, выработанные для стѣсненія

православія въ юго-западной Руси, православное населеніе которой выбрало его своимъ епископомъ, но Янъ III Собѣсскій не утвердилъ этого избранія, потому К. Тризна до самой своей смерти и былъ «номинальнымъ» еп. бѣлорусскимъ.

Климентъ (Петръ Можаровъ) архимандритъ, окончилъ курсъ Спб. духовной академіи, потомъ настоятель Новаго Іерусалима, казанскаго Спасскаго монастыря; ректоръ орловской, казанской, черниговской и тверской семинарій. К. былъ хорошимъ проповѣдникомъ, онъ свои проповѣди издалъ; изъ изданій этихъ извѣстны «Собраніе нѣсколькихъ словъ», «Годъ въ Новомъ Іерусалимѣ или собраніе поученій», имъ изданъ переводъ «Бесѣдъ Григорія Богослова на Евангеліе». Скончался К. въ 1863 г.

Климентъ Зедергольмъ—духовный писатель XIX вѣка, іеромонахъ Оптинскаго скита, въ мірѣ Константинъ Карловичъ З. Сперва онъ былъ реформатомъ, но послѣ окончанія историко-филологическаго факультета московскаго университета, принялъ въ 1853 г. православіе и, прослуживъ нѣкоторое время въ Св. Сунодѣ, вышелъ въ отставку и поселился въ Оптинскомъ скитѣ, проживъ тамъ около 15 лѣтъ; не занимая никакихъ должностей въ скитѣ онъ своими ученo-литературными трудами давалъ извѣстное направленіе управленію скита; изъ его самостоятельныхъ трудовъ извѣстны статьи: «О жизни и трудахъ Никодима Святогорца», «Изъ воспоминаній о поѣздкѣ на Востокъ въ 1860 г.», «О Лютеровомъ переводѣ Библіи», «Слово Іоанна Дамаскина о восьми грѣховныхъ помыслахъ»; имъ написаны «Житія оптинскихъ старцевъ» и др. труды. Сконч. въ 1878 г.

Климовскій Покровскій единовѣрческій мужск. мон. въ Черниг. губ. въ 20 вер. отъ г. Новозыбкова на р. Дожогалкѣ. Обращенъ изъ раскольничьяго въ единов. въ 1847 г. Управляетъ игуменъ. Братіи 11 человѣкъ.

Климъ—константинопольскій патрiархъ (1667 г.). Послѣ того, какъ турецкое правительство удалило нежелательнаго ему патріарха Парѳенія, на его мѣсто великій визирь назначилъ К., но т. к. это назначеніе послѣдовало безъ соборнаго избранія, то архіереи подали жалобу на неправильныя дѣйствія великаго визиря султану Махмеду IV, который призналъ назначеніе неправильнымъ. К. долженъ былъ оставить патріаршій престолъ, на которомъ пробылъ нѣсколько дней и который занялъ Меѳодій III и удалился на иконійскую митрополичью каѳедру, которую занималъ до своего назначенія патріархомъ.

Клиники—(clinici—постель, ложе, лат.)—крещенные въ постели и во время болѣзни; въ первыхъ вѣкахъ христіанства бывали случаи откладыванія взрослыми, желающими креститься, крещенія до старости, одни дѣлали это, думая, что они еще не подготовлены къ этому великому таинству; другіе, желая умереть чистыми, боялись принимать крещеніе раньше его въ виду того, что еще въ жизни они могутъ согрѣшить. Нѣкоторые отцы церкви высказывались противъ такимъ образомъ принимаемаго таинства, разрѣшая его только въ крайнихъ случаяхъ, а не произвольно.

Клинопись или **клинообразное письмо** — письмо, употреблявшееся жителями долины рр. Тигра и Евфрата, а потомъ распространившееся въ Азіи и нѣкоторыхъ мѣстностяхъ Африки. Названіе свое оно получило оттого, что знаки, употребляемые въ этомъ письмѣ, имѣли форму клиновъ. Доказано, что эти письмена имѣли когда-то идеографическій характеръ, по которому предметъ воспроизводился, записывался въ томъ видѣ, какой онъ имѣлъ въ природѣ, причемъ старались изобразить какъ можно съ бо́льшимъ сходствомъ; въ этомъ отношеніи К. сходны съ іероглифами египтянъ. К. впервые появляется у аккадіанъ или сумеровъ, а съ теченіемъ времени переходитъ къ вавилонянамъ, ассиріянамъ, персамъ, эламитянамъ, кападокійцамъ, армянамъ, и даже, немного египтянамъ. Тотъ видъ, въ какомъ находятъ его въ болѣе позднее время, приняло оно не сразу, а съ теченіемъ времени, все болѣе отклоняясь отъ своего идеографическаго характера. Знаки эти, вполнѣ соотвѣтствующіе нашимъ буквамъ, употреблялись въ числѣ 300, а у персовъ ихъ насчитывалось всего 56. Разработка и разъясненіе клинообразныхъ надписей начались съ найденныхъ въ развалинахъ Персополя, таблицъ, а прочтеніе этихъ надписей принадлежитъ П. Делла-Валле (1621 г.), но особенно прекрасно разработалъ ихъ К. Нибуръ, отецъ историка-Нибура. Въ XIX в. матеріалъ изслѣдованія К. обогатился новыми надписями, найденными преимущественно въ Месопотаміи. Найденная литература больше всего относится къ исторіи.

Изъ отрывковъ религіознаго содержанія извѣстны: 1) миѳъ, повѣствующій о происхожденіи міра, 2) поэма о Гилгамешѣ, въ которой содержится разсказъ о потопѣ, миѳъ о схожденіи въ адъ богини Истаръ, 4) легенда объ Адамѣ, 5) легенда объ Этапѣ и др. Всѣ найденныя надписи не только обогатили скромную до тѣхъ поръ исторію Мессопотаміи, но также имѣли большое значеніе и для исторіи Азіи. Нѣкоторые ассіорологи считали Вавилонъ родиной всей человѣческой культуры—и зашли въ этомъ отношеніи такъ далеко, что начали оспаривать самостоятельность Библіи. Но утверждать этого безусловно нельзя, т. к. клинообразные надписи страдаютъ многими неточностями и доводы, касающіеся Библіи, не имѣютъ твердыхъ основаній, несмотря на многія сходства надписей съ библейскими воззрѣніями. Вопросовъ о клинописи у насъ касались—проф. Ѳ. Г. Елеонскій, проф. Ѳ. Я. Покровскій, проф. П. А. Юнгеровъ, проф. В. В. Болотовъ, проф. С. А. Песоцкій и др.

Клировыя вѣдомости введены были 20 января 1769 года подъ названіемъ «именныхъ списковъ всѣмъ лицамъ духовнаго званія православнаго исповѣданія» (Зак. Сост., ст. 987). Форма нынѣшнихъ клировыхъ вѣдомостей установлена въ 1829 году и тогда же была разослана при указѣ св. Сунода, отъ 31 марта. Клировыя вѣдомости или списки лицамъ духовнаго вѣдомства считаются въ законѣ «актами, коими удостовѣряется состояніе лицъ духовнаго званія» (2-е примѣч. къ ст. 858, п. 2, Зак. Сост.). Въ первую часть клировыхъ вѣдомостей входятъ свѣдѣнія о томъ: когда и кѣмъ построена церковь, каменная или деревянная, и какая при ней колокольня; сколько престоловъ и въ честь какихъ святыхъ они освящены, достаточно ли церковной утвари, сколько по штату (годъ утвержденія штата) положено членовъ причта, количество церковной земли и какой именно; имѣются ли на эту землю письменные документы и гдѣ они хранятся (Уст. Д. Конс., ст. ст. 135 и 136); имѣется ли церковное помѣщеніе для причта; сколько причтъ получаетъ жалованья отъ казны, процентовъ по банковымъ билетамъ и дохода отъ прихожанъ; располагаетъ ли причтъ разными оброчными или арендными статьями отъ церковныхъ домовъ, лавокъ, мельницъ, озеръ и т. под.; есть ли церковно-приходская школа или богадѣльня; какія % бумаги принадлежатъ церкви и подъ какимъ № онѣ значатся установленной формѣ, послужные списки причта. Лѣта здѣсь въ церковныхъ приходорасходныхъ книгахъ и пр. Во второй части клировыхъ обстоятельно пишутся, по установленной формѣ, послужные списки причта. Лѣта здѣсь должны обозначаться на основаніи метрическихъ свидѣтельствъ (Уст. Служб.; ст. 806). Въ послужные списки вносятся всѣ Высочайшія награды, а также благословенія св. Сунода и выдаваемыя имъ награды: камилавки, наперсные кресты и производство въ протоіереи, равно какъ скуфьи, набедренники, благодарности епархіальнаго начальства и другихъ учрежденій и начальствующихъ лицъ. Высочайшее благоволеніе вносится въ послужные списки въ тѣхъ только случаяхъ, когда удостоившіяся вниманія лица поименованы въ повелѣніи. Если же эти благоволенія объявляются не на имя каждаго, а въ числѣ прочихъ или въ составѣ цѣлаго присутственнаго мѣста, то они въ послужные списки не вносятся (тамъ же, ст. 811). Въ формулярные списки лицъ, служащихъ по духовному вѣдомству, вносится также полученіе ими знака Краснаго Креста (опр. св. Сун. 30 янв.—11 Февр. 1880 г. № 250). (Исполненіе же разныхъ частныхъ порученій начальства, тѣсно связанныхъ съ служебною дѣятельностью лица, обыкновенно не заносится въ формуляръ, если на то не послѣдовало особаго распоряженія начальства). Въ списокъ вносятся, въ видѣ краткихъ отмѣтокъ, судебные приговоры по обвиненіямъ въ преступленіяхъ и проступкахъ лицъ служащихъ, за исключеніемъ: а) приговоровъ оправдательныхъ; б) приговоровъ по дѣламъ, прекращеннымъ за примиреніемъ сторонъ; в) приговоровъ, коими опредѣлены внушенія, замѣчанія, выговоры (безъ внесенія въ формуляръ), денежныя взысканія, вычеты изъ жалованья или арестъ не свыше 3-хъ недѣль. Взысканія, опредѣляемыя безъ суда, а только по распоряженію начальства, также не вносятся въ послужные списки. (Уст. Служб. ст. 813). На ходатайство епарх. начальства предъ Св. Сунодомъ о несчитаніи, въ видѣ награды, понесеннаго взысканія къ полученію наградъ и отличій по службѣ, даетъ право лишь отлично усердная служба оштрафованнаго. Порядокъ показанія членовъ причта въ вѣдомости принятъ нынѣ такой

въ многокомплектныхъ причтахъ: пишутся сначала: протоіереи, потомъ священники, по старшинству; за ними діаконы и псаломщики съ ихъ семействами. Служащіе же въ каѳедральномъ соборѣ записываются (по ук. Св. Сѵн. 31 март. 1829 г.) въ томъ порядкѣ, въ какомъ они означены въ штатѣ. Въ послужные списки должны быть вносимы всѣ дѣти членовъ причта, хотя бы они жили отдѣльно отъ семьи (опред. Св. Сѵн. 20 сент.—6 окт. 1878 г.), въ какомъ бы санѣ или чинѣ ни состояли и за кѣмъ бы дочери въ замужествѣ ни были (опред. Св. Сѵнода 14 ноября 1876 г.). Показаніе же въ вѣдомостяхъ круглыхъ сиротъ не обязательно, если по этому предмету не сдѣлано особаго распоряженія со стороны епархіальнаго начальства (то же опредѣленіе). Послѣ штатныхъ и сверхштатныхъ членовъ причта съ ихъ семействами пишутся: просфорня и вдовы священно-церковнослужителей съ указаніемъ, кто были ихъ мужья, гдѣ и сколько времени состояли на службѣ, получаетъ ли вдова пенсію, сколько и откуда. Въ третьей части—о прихожанахъ сообщаются свѣдѣнія о сословіи ихъ, есть ли между ними старообрядцы и какого толка; въ какомъ разстояніи деревни отстоятъ отъ церкви, и нѣтъ ли препятствій въ сообщеніи съ нею и въ какое время года. Къ клировымъ вѣдомостямъ присоединяется вѣдомость о церковномъ старостѣ и о состоящихъ при церквахъ казенныхъ и учебныхъ заведеніяхъ. Клировыя вѣдомости подписываются по листамъ всѣмъ причтомъ и представляются подъ конецъ года благочинному, который, дополнивъ ихъ своимъ свидѣтельствомъ о исправности и поведеніи лицъ, записанныхъ въ нихъ, и, удостовѣривъ ихъ своею подписью, представляетъ ихъ епархіальному преосвященному въ первой половинѣ января слѣдующаго года. За вѣрность рекомендацій отвѣчаетъ благочинный, а за вѣрность прочихъ показаній, вмѣстѣ съ благочиннымъ, и причтъ. При аттестаціи священнослужителей, благочинные обязаны дѣлать въ клировыхъ вѣдомостяхъ за каждый годъ отмѣтки объ образѣ жизни и поведенія проживающихъ въ ихъ благочинническихъ округахъ семинарскихъ воспитанниковъ. Согласно постановленію бывшаго въ іюлѣ 1885 г. собора русскихъ епископовъ въ Казани, благочинные обязаны отмѣчать въ клировыхъ вѣдомостяхъ о состояніи въ подвѣдомыхъ имъ приходахъ противораскольническихъ библіотекъ, съ указаніемъ на книги, пріобрѣтенныя въ теченіе послѣдняго года. Въ 1909 году Св. Сѵнодъ въ указѣ, отъ 13 февр. № 6, преподалъ слѣдующія указанія о порядкѣ веденія клировыхъ вѣдомостей: 1) IV графу, приложенной къ 91 ст. Уст. Дух. Конс. формы наградного списка, читающуюся такъ: «не былъ ли подъ судомъ и слѣдствіемъ, а если и былъ, то за что, когда и чѣмъ дѣло кончено», изложить въ слѣдующей редакціи: «подвергался ли взысканіямъ по суду и какимъ именно, или не состоитъ ли подъ слѣдствіемъ или судомъ», и далѣе, въ поясненіе, взамѣнъ имѣющихся нынѣ въ графѣ о судимости словъ: «не былъ, или: былъ тогда-то, по такому-то дѣлу, но отъ суда и отвѣтственности освобожденъ, или: но таковую-то подсудность указомъ Святѣйшаго Сѵнода такого-то года, мѣсяца и числа за № разрѣшено не считать препятствіемъ къ награжденію его установленными для духовныхъ лицъ знаками отличія», изложить слѣдующее: «не вносятся отмѣтки объ усугубленіи надзора, пенѣ или денежномъ взысканіи, простомъ и строгомъ выговорѣ, наложенномъ безъ внесенія въ послужной списокъ, замѣчаніи (п. п. 8—12 ст. 176 Уст. Дух. Конс.) и епитиміи на срокъ не свыше трехъ недѣль» 2) первую часть клировой вѣдомости, о церкви, печатать впредь съ изъясненіемъ пунктовъ, на кои должны быть даваемы отвѣты, а именно: когда церковь построена и чьимъ тщаніемъ, изъ какого матеріала, имѣется ли особая колокольня, въ какомъ состояніи зданіе церкви, сколько престоловъ и въ чье имя они освящены, достаточно ли или недостаточно, и въ какомъ отношеніи, утвари, сколько по штату положено причту жалованія и сколько получено кружечныхъ доходовъ за послѣдній истекшій годъ, а равно и доходовъ отъ другихъ источниковъ, сколько и какого качества имѣется церковной земли и въ какомъ разстояніи отъ церкви, имѣются ли документы на землю, сколько получается отъ земли дохода, ежели земля или часть ея сдается въ аренду, имѣются ли дома для священно-церковно-служителей, кѣмъ и изъ какого матеріала построены, имѣются ли другія зданія, принадлежащія церкви, въ какомъ они состояніи, въ какомъ разстояніи церковь отъ консисторіи,

мѣстнаго благочиннаго, отъ уѣзднаго города, отъ ближайшей желѣзнодорожной или почтовой станціи или пароходной пристани, съ прописаніемъ и почтоваго адреса, въ какомъ разстояніи и гдѣ находятся церкви, ближайшія къ описываемой, имѣются ли приписанныя къ ней церкви и гдѣ именно, а также дома кладбищные и молитвенные, съ какого года заведена опись церковному имуществу и хранится ли оная въ цѣлости, когда даны приходо-расходныя книги, ведутся ли исправно и хранятся ли въ цѣлости, копіи съ метрическихъ книгъ и съ какого года, когда выдана обыскная книга и сколько листовъ въ ней писанныхъ и неписанныхъ, съ какого года находятся въ цѣлости исповѣдныя росписи, достаточно ли книгъ, до церковнаго круга подлежащихъ, сколько книгъ находится въ церковной библіотекѣ, предназначенныхъ для чтенія, находятся ли въ цѣлости и гдѣ хранятся церковныя деньги, сколько состоитъ неподвижной суммы въ кредитныхъ учрежденіяхъ и по какимъ документамъ, сколько въ приходѣ находится школъ: церковныхъ, министерскихъ, земскихъ и другихъ, въ какомъ году учреждены церковныя школы и гдѣ помѣщаются, сколько и откуда денегъ отпускается на ихъ содержаніе, сколько въ нихъ обучается мальчиковъ и дѣвочекъ, кто при церкви старостой и съ какого времени, когда приходъ былъ посѣщенъ въ послѣдній разъ архіереемъ; 3) во второй части клировыхъ вѣдомостей, представляющей собою послужные списки священно-церковнослужителей и церковныхъ старостъ, помѣщать, по приложенной къ указу формѣ, свѣдѣнія о санѣ, чинѣ или званіи, должности, имени, отчествѣ и фамиліи, лѣтахъ отъ роду, званіи по происхожденію, наградахъ и содержаніи, образовательномъ цензѣ, прохожденіи службы, о бытности въ походахъ и сраженіяхъ, о томъ, не подвергался ли кто взысканіямъ по суду и какимъ именно, или не состоитъ ли подъ слѣдствіемъ или судомъ, о бытности въ отпускахъ, за штатомъ или безъ мѣста, о семейномъ положеніи, кто кому въ какомъ родствѣ, и о поведеніи, при чемъ судная графа излагается по формѣ, устанавливаемой нынѣ для такой же графы наградныхъ списковъ, въ которую не вносятся отмѣтки объ усугубленіи надзора, пенѣ или денежномъ взысканіи, простомъ и строгомъ выговорѣ, о вензеніи коего не оговорено въ рѣшеніи, о замѣчаніи и епитеміи на срокъ не свыше трехъ недѣль, а графа о поведеніи, сохраняемая для собственнаго свѣдѣнія епархіальнаго начальства, не подлежитъ выдачѣ въ копіи; 4) въ третьей части клировой вѣдомости, о лицахъ, живущихъ въ приходѣ, показывать, вмѣсто дворовъ, число домовъ или хозяйствъ въ селѣ и деревняхъ прихода, а въ городѣ квартиръ, и число душъ мужского и женскаго пола въ каждомъ селеніи, съ подраздѣленіемъ на сословія въ общемъ итогѣ приходскихъ душъ, а также показывать число живущихъ въ приходѣ иновѣрцевъ, инославныхъ, раскольниковъ и сектантовъ, съ изъясненіемъ, сколько какого исповѣданія или толка; обозначая попрежнему разстояніе каждаго селенія отъ приходской церкви и нѣтъ ли препятствій въ сообщеніи; 5) въ формѣ общей вѣдомости о церквахъ и бѣломъ духовенствѣ графу: «за тѣмъ не достаетъ противъ штатнаго положенія», исключить графу: «въ числѣ наличныхъ священно-и-церковнослужителей состоитъ кончившихъ курсъ богословскій, философскій», изложить въ слѣдующей редакціи «въ числѣ наличныхъ священно-и-церковнослужителей состоитъ получившихъ образованіе въ духовной академіи, въ духовной семинаріи, не получившихъ богословскаго образованія», въ графѣ: «сверхъ того уволенныхъ по старости и болѣзнямъ за штатъ», слова: «по старости и болѣзнямъ» исключить, въ графѣ о дѣтяхъ священно-и-церковнослужителей слова: «отъ 7 лѣтъ и выше, не поступившихъ въ училища», замѣнить словами: «обучающихся въ училищахъ», и во всѣхъ графахъ исключить слово «причетниковъ», такъ какъ таковой должности нынѣ не положено; 6) разрѣшеніе вопроса о количествѣ изготовляемыхъ священноцерковнослужителями экземпляровъ клировой вѣдомости предоставить усмотрѣнію епархіальныхъ начальствъ, соотвѣтственно мѣстнымъ потребностямъ, но съ тѣмъ, чтобы таковыхъ изготовляемо было во всякомъ случаѣ не менѣе двухъ: для епархіальнаго начальства и для мѣстной церкви.

Клиросъ (греч.)—мѣсто на солеѣ—возвышеніе предъ иконостасомъ, на каковомъ мѣстѣ находятся чтецы и пѣвцы въ русской православной церкви, появившіеся у насъ въ послѣ-монгольскій періодъ. У другихъ православныхъ церквей К. отсутствуетъ. Названіе К. получилъ отъ мѣста

въ каѳедр. еписк. церквахъ, гдѣ стояли и пѣли съ клириками соборные священники, называемые «клирошанами». К. занимаетъ южный и сѣверный концы солеи.

Клиросы — сперва главные помощники епископовъ въ управленіи епархіей—духовенство («клирошане»), состоявшее при каѳедральныхъ церквахъ и соборахъ (въ городахъ, гдѣ не было епископа) и составлявшее совѣтъ при епископѣ, называемое «клиросомъ». К. упоминаются впервые подъ 988 г., причемъ это былъ церковный институтъ истинно-русскій, а не перенятый съ крещеніемъ у грековъ; въ XI и XII в. указывается на существованіе К. въ Кіевѣ, Новгородѣ, Берестовѣ, Вышгородѣ, Владимірѣ на Клязьмѣ, Ростовѣ, Смоленскѣ, но какихъ-нибудь данныхъ объ ихъ дѣятельности не осталось. Свѣдѣнія, хотя и скудныя, относятся къ XIII в., которыя позволяютъ сдѣлать выводъ объ участіи К. въ судныхъ и административныхъ (относительно рукопол. въ свящ.) дѣлахъ церкви. Въ XIV в. значеніе К. падаетъ, въ XIV и XV в. упоминается о К., какъ городскомъ духовенствѣ Москвы, Пскова, Рязани, Новгорода, Владиміра. Въ XVI в. упоминается о клирошанахъ въ Вильнѣ, Полоцкѣ. Кромѣ указанныхъ дѣлъ К. принималъ участіе въ рѣшеніи возникавшихъ недоразумѣній, а также въ завѣдываніи церковными имуществами. Въ XVII в. указывается, какъ дѣла стали рѣшаться стоящими во главѣ К. протоіереями; и названіе «К.»—измѣняется въ «протопопія», которыя замѣняются въ XVIII в. духов. правленіями; причемъ К. при архіерейскихъ каѳедрахъ обратились въ канцеляріи, а онѣ въ 1774 г. стали назыв. консисторіями.

Клиръ—(жребій, греч.)—духовенство или часть его у христіанъ. Въ Новомъ Завѣтѣ это слово означало апостольское призваніе, а потомъ оно стало употребляться въ значеніи духовенства, получившаго «жребій» служенія Богу, хотя нѣкоторые К. называютъ и всѣхъ христіанъ, какъ бы выдѣленныхъ «по жребію» изъ остальныхъ людей. Въ II и въ III в.в. К. уже употребляется для обозначенія лицъ, посвятившихъ себя служенію Богу. Обнимая въ этихъ вѣкахъ все духовенство, К. не остался навсегда въ этихъ границахъ; такъ, въ IV в. изъ К. исключаются епископы, пресвитеры и діаконы. На западѣ подъ клиромъ понимались священнослужители—въ него включены всѣ высшія должности, начиная съ діакона. Впослѣдствіи на Востокѣ измѣнился составъ К.; изъ клира былъ выдѣленъ только епископъ, въ такомъ значеніи перешло понятіе К. и въ Россію.

Клитинъ, Александръ Михайловичъ—магистръ и профессоръ богословія при Новороссійскомъ университетѣ и настоятель Ал.-Невской ц. того же университета. Родомъ изъ Смоленской губерніи, родился въ 1860 году, а въ 1880 г. поступилъ въ московскую духовную академію, въ 1893 г. принялъ священство, а въ 1900 г. назначенъ вышеозначеннаго университета профессоромъ, каковую должность и теперь занимаетъ. Изъ его трудовъ извѣстны: «Подлинность посланій св. Апостола Павла къ Тимоѳею и Титу», «Наше время и самоубійство», «Итоги XIX в.», «Отношеніе богословской науки къ всемірнымъ задачамъ богочеловѣчества», «Современные вопросы западной богословской науки въ связи съ характеромъ ея преподаванія на университетской каѳедрѣ», «Нѣмецкое образованное общество и богословская наука» и др.

Клитинъ, Павелъ — (епископъ Тихонъ, сконч. въ 1903 г.).

Клитъ—папа—см. «Анаклитъ». Въ Римѣ рѣшался въ 1907 г. вопросъ о томъ, одно лицо было Клитъ—папа и Анаклитъ.

Клобуковъ Николаевскій монастырь—монастырь, расположенный въ Тверской губерніи, въ г. Кашинѣ, основаніе его относятъ къ XIV в. Юрій, сынъ Іоанна III, подарилъ монастырю большія земельныя угодія. Однимъ изъ монаховъ этого монастыря былъ преподобный Макарій, основатель Калязинскаго монастыря. Существуетъ преданіе, что Клоб. Ник. монастырь основанъ на томъ мѣстѣ, гдѣ упалъ клобукъ св. Іоанна новгородскаго, когда его бѣсъ несъ въ г. Іерусалимъ.

Клобукъ—головной уборъ манатейныхъ монаховъ, состоящій изъ камилавки и крепа; или особый креповый покровъ, который надѣвается вышеупомянутыми монахами на камилавки, и кончается тремя длинными концами. Названію славянскому К. у грековъ соотвѣтствуетъ «наглавіе». Время его возникновенія съ точностью опредѣлить нельзя, но онъ появляется очень рано. Теперь К. имѣетъ символическое значеніе—шлема спасенія.

Клопскій Троицкій Михаиловскій муж. мон. въ 22 вер. отъ Новгорода на р. Ве-

ряжи. Существовалъ въ 1808 г., когда пришелъ пр. Михаилъ Клопскій. Съ 1764 г.—заштатный. Въ м-рѣ 2 храма. Въ соборномъ хр. подъ спудомъ почиваютъ мощи преп. Михаила. Въ м-рѣ колодецъ изъ чудотворнаго источника, изведеннаго Михаиломъ Кл. Управляется м-рь игуменомъ. Братіи 8 человѣкъ.

Клопштокъ, Фридрихъ Готтлибъ—первый національный поэтъ новой Германіи, окончившій курсъ богословія въ іенскомъ, а потомъ лейпцигскомъ университетахъ. Главнымъ его произведеніемъ считается «Мессіада», гдѣ дѣйствующимъ лицомъ является Спаситель. Ее всѣ встрѣтили съ восторгомъ, въ виду ея возвышеннаго чувства и превосходной формы стиха. Онъ своими трудами положилъ начало національному направленію нѣмецкой литературы. Родился К. въ 1724 г. въ г. Кведлинбургѣ, сконч. въ 1803 г. въ Гамбургѣ.

Клотильда—ум. въ 545 г., смотри «Хлотильда».

Клюни и клюнійская конгрегація—К.—монастырь въ верхней Бургундіи—въ діоцезѣ Макона. Послѣ того, какъ Франція стала оправляться отъ внутреннихъ смутъ, а также набѣговъ сарацинъ, венгровъ и норманновъ и былъ возстановленъ миръ и тишина, дворянство съ новой энергіей возстановляетъ разрушенные монастыри, заботясь о воскрешеніи старыхъ строгихъ уставовъ и прежней святой жизни монаховъ. Выразителемъ этихъ идей былъ Клюнійскій монастырь, первымъ аббатомъ котораго былъ Бернонъ, бургундецъ по происхожденію, онъ подчинилъ братію строгому бенедиктинскому уставу, прибавивъ еще нѣсколько правилъ Бенедикта Аніанскаго. Реформаціонная дѣятельность и живой примѣръ К. проникли и въ другія страны Европы, не исключая и Англіи. Образовалась К. конгрегація, вліявшая не только на дѣла церкви, но и государственныя и общую политику государствъ Европы. Временемъ расцвѣта К. и К. конгр. былъ XII в., послѣ чего начинается постепенное паденіе ихъ. Въ 1258 г. аббатство, т. е. К. подпадаетъ подъ власть фр. короля Людовика IX Святого, а потомъ и подъ власть другихъ; реформація была ему тяжелымъ ударомъ, окончательно лишившимъ его (К.) прежней власти. Въ 1790 г. учред. собраніе уничтожило всѣ монастыри, каковой участи подвергся и К. Въ Парижѣ находится теперь музей Клюни, въ зданіи клюнійскаго аббатства.

Ключаревъ, Алексѣй Іосифовичъ, прот. см. Амвросій, архіеп.

Ключаревъ, Алексѣй (епископъ Анастасій ум. 1851 г.).

Ключаревъ, Григорій Максимовичъ—священникъ, магистръ богословія, окончившій курсъ Кіевской Духовной Академіи въ 1891 г. За сочиненіе «Исторія ветхозавѣтнаго священства» въ 1904 г. получилъ степень магистра богословія, кромѣ того написалъ «О почитаніи мощей св. угодниковъ, по поводу открытія мощей св. Серафима», напечатанное въ «Православномъ Путеводителѣ» въ 1903 г., и «О современныхъ стремленіяхъ къ улучшенію человѣческой жизни»—въ «Вѣрѣ и Церкви» 1902 г. Родомъ К. изъ Курской губерніи.

Ключарь—должностное лицо при соборныхъ церквахъ и каѳедральныхъ соборахъ, на обязанности котораго лежитъ охраненіе церковной утвари и сосудовъ, у него хранятся ключи отъ храма. Кромѣ того онъ наблюдаетъ за порядкомъ богослуженія, и приготовляетъ все нужное для него, а также на него возлагаются и другія обязанности. Ключарю—у грековъ соотвѣтствовала должность «екклесіарха», обязаннаго наблюдать за точнымъ исполненіемъ устава, а также и порядка службы.

Ключевая буква или **ключъ**—см. «Пасхалія» «Индиктіонъ».

Ключевская загородная мужск. пустынь въ Симб. губ., Алатырскомъ у. въ 2 вер. отъ села Четвертакова. Одинъ каменный храмъ, построенный въ 1860 году.

Ключевскій, Василій Осиповичъ, ординарный академикъ Императорской Академіи Наукъ, докторъ русской исторіи, заслуженный ординарный профессоръ Императорскаго московскаго Университета и Московской Духовной Академіи. Родившись въ Пензѣ въ 1841 году, онъ поступилъ тамъ же въ семинарію, по окончаніи которой поступилъ въ московскій Университетъ на историко-филологическій факультетъ. Первымъ трудомъ было сочиненіе для полученія степени кандидата: «Сказанія иностранцевъ о Московскомъ государствѣ (Московское государство по описанію иностранцевъ XV—XVII вв.)»; магистерская диссертація по ист. Россіи: «Древне-русскія житія святыхъ, какъ историческій источникъ», трудъ, являющійся незамѣнимымъ изслѣдованіе-

емъ въ этой области. За соч. «Боярская дума» древней Руси» получилъ степень доктора русской исторіи (1882). Важнѣйшими сочиненія К. являются, кромѣ уже указанныхъ: «Хозяйственная дѣятельность Соловецкаго монастыря въ Бѣломорскомъ краѣ», «Новыя изслѣдованія по исторіи древне-русскихъ монастырей», «Аллилуія и отецъ Пафнутій», «Крѣпостной вопросъ наканунѣ законодательнаго его возбужденія», «Происхожденіе крѣпостного права въ Россіи», «Евгеній Онѣгинъ и его предки» и еще мн. другихъ, касающихся самыхъ разнообразныхъ сторонъ общественной жизни. † 1912 г.

Ключъ въ нотахъ—знакъ, который опредѣляетъ степень высоты нотъ. Съ XVIII в. установились голосовые ключи—C для дисканта, альта, тенора и F—для баса. Теперь же голосовые ключи уже вытѣснены скрипичными (Соль и Фа).

Клятва—вообще увѣреніе другого въ истинности чего-либо сказаннаго или сдѣланнаго; затѣмъ К.—призываніе Бога во свидѣтели истинно сказаннаго, касающагося настоящаго, прошедшаго или будущаго фактовъ, дѣйствій и пр., поскольку они зависятъ отъ человѣка. К., приносимая по требованію государственной власти, носитъ наименованіе присяги. К. не противорѣчитъ закону Божію; надо замѣтить, что нѣкоторые относятся къ К. отрицательно, напр., гр. Л. Н. Толстой, проф. Вагнеръ, вальденсы, квакеры, меннониты, анабаптисты духоборы и др. Въ Вет. Зав. не разъ говорится о К.—Богъ клялся Самимъ Собою, давая обѣтъ о размноженіи потомковъ Авраама; клялся Іосифъ, что погребетъ отца тамъ, гдѣ онъ желаетъ; клянутся израильтяне, что вѣрны будутъ Богу, и т. п. Въ Нов. З. главное возраженіе противъ клятвы видятъ въ заповѣди Спасителя: «азъ же глаголю вамъ, не клятися всяко»... Но дѣло въ томъ, что, дѣйствительно, въ истинно христіанскомъ обществѣ, гдѣ не должно быть ни лжи, ни вражды, клятва и война являются излишними, ненужными; но пока люди допускаютъ ложь, до тѣхъ поръ должно быть и обезпеченіе отъ нея—въ видѣ клятвы, преступленіе противъ которой карается даже гражданскимъ закономъ.

Клятвы Московскихъ соборовъ 1666 и 1667 годовъ. Вышесказанныя Клятвы М. соб. тѣсно связаны съ церковной реформой патріарха Никона, исправителя богослужебныхъ книгъ при царѣ Алексіѣ Михайловичѣ. Реформаторъ въ русской православной церкви, Никонъ основываясь на авторитетѣ Константинопольскихъ патріарховъ, выступилъ противъ двуперстнаго крестнаго знаменія, видя въ двуперстіи отклоненіе отъ правильнаго церковнаго обычая того времени. Вопросъ о троеперстномъ крестномъ знаменіи былъ окончательно рѣшенъ на Соборѣ въ 1666 г., что и было записано въ особомъ его постановленіи. Главную роль имѣли въ рѣшеніи этого вопроса прибывшіе въ Москву спеціально для этого антіохійскій патріархъ Макарій, сербскій митрополитъ Гавріилъ и никейскій м. Григорій. Постановленіе собора заканчивалось преданіемъ проклятію всѣхъ, неповинующихся этому постановленію. Внесенная исправленіемъ книгъ смута въ церковь не унималась, приверженцы старины не уступали, Никонъ вскорѣ оставилъ патріаршій престолъ и церковь, объятую раздоромъ. Алексій Михайловичъ, видя всю опасность распространявшагося раскола, съ его явными отступленіями отъ православной церкви, рѣшилъ созвать соборъ, что и было приведено имъ въ исполненіе въ 1667 г. съ присутствіемъ на немъ восточныхъ патріарховъ Паисія александрійскаго и Макарія антіохійскаго. Этотъ соборъ выступилъ противъ раскола, — предавъ анаѳемѣ его приверженцевъ, упорно отказывающихся отъ повиновенія церковной власти въ этомъ дѣлѣ.

Книга закона — свитокъ пятокнижія Моисеева—была найдена при Іосіи, царѣ іудейскомъ.

Книга общихъ молитвъ—книга, опредѣляющая общій богослужебный строй англиканской церкви. Полное названіе этой кн. таково: «Книга общихъ молитвъ и совершеніе таинствъ и другихъ обрядовъ и церемоній церковныхъ», она появилась при Эдуардѣ VI, для составленія ея источникомъ были: 1) католическій реформированный бревіарій, 2) лютеранское «Мнѣніе» архіепископа кельнскаго Германа, составленное Буцеромъ при содѣйствіи Меланхтона на основ. Нюренбургскаго церковнаго устава. Она подверглась передѣлкѣ при Елизаветѣ и пересмотру при Іаковѣ I въ 1662 г., съ котораго времени остается неизмѣнной по наше время, содержа въ себѣ 29 пунктовъ. Кромѣ самой Англіи она была принята и въ Ирландіи въ 1877, Шотлан-

діи въ 1863, хотя тамъ наряду съ нею принятъ еще чинъ богослуженія изъ «Книги общихъ молитвъ» архіепископа Лоода 1637, въ Америкѣ, въ Сѣв. Ам. Штатахъ, принята послѣ объявленія независимости.

Книга правилъ св. Апостоловъ, св. соборовъ вселенскихъ, помѣстныхъ и св. отецъ, изданная Св. Сунодомъ въ 1839 году, но кромѣ того она вышла въ нѣсколькихъ изданіяхъ, отличаясь отъ перваго тѣмъ, что въ ней не былъ помѣщенъ греческій текстъ, а только одинъ славянскій. Она содержитъ: 85 правилъ св. апостолъ, догматическія опредѣленія I, II, III, IV, VI, VII соборовъ вселенскихъ, 10 помѣстныхъ (анкирскаго, неокесарійскаго, лаодикійскаго, сардикійскаго, карѳагенскаго, константинопольскаго 894 г., конст. 861 и константинопольскаго 879), прав. 13 отцовъ церкви: Діонисія и Петра александрійскихъ, Григорія неокесарійскаго, Аѳанасія алек., Василія Вел., Григорія Нисскаго, Григорія Богослова, Амфилохія, Тимоѳея, Ѳеофила и Кирилла александрійскихъ, Геннадія и Тарасія константинопольскихъ.

Книги неканоническія Ветхаго Завѣта—это книги, не считающіяся боговдохновенными и не включенныя въ 22-книжный еврейскій и православный канонъ. Эти книги пользуются почетомъ, рекомендуются для чтенія какъ полезныя—онѣ слѣдующія: Товитъ, Іудиѳь, 1, 2. 3 Маккавейскія, 2 и 3 Ездры, Премудрости Соломона, Премудрости Іисуса, сына Сирахова, Варуха, Посланіе Іереміи, всѣ онѣ входятъ въ составъ славяно-русской Библіи—а равно неканоничны и дополненія не на еврейскомъ языкѣ къ книгамъ — Есфирь, пророка Даніила, Паралипоменонъ, Псалтири и Іова. На Западѣ нѣкоторыя изъ этихъ книгъ признавались за каноническія, но не всѣми авторитетами, и назывались онѣ (съ Сикста сіенскаго) девтероканоническія (т. е. второканоническія). Въ XVI в. Лютеръ отрицательно отнесся къ неканоническимъ кн., признавая ихъ за полезныя, а не боговдохновенныя.

Книги отреченныя – это книги, чтеніе которыхъ церковью запрещается. Существуетъ нѣсколько категорій К. отреч., а именно: 1) тѣ, которыя безъ спора признаются всѣми, и 2) такія, которыя признаются, но не всѣми—эти послѣднія въ свою очередь дѣлятся на признаваемыя многими но не всѣми, признаваемыя не священными, но и не безусловно ложными и, наконецъ, безусловно ложныя. Эти подраздѣленія съ теченіемъ времени измѣняются, такъ, впослѣдствіи извѣстно дѣленіе К. отреч.—на каноническія, внѣканоническія и апокрифы, къ которымъ и причисляютъ отреченныя. Нужно отмѣтить, что въ зависимости времени и мѣста списокъ книгъ, входящихъ въ то или другое подраздѣленіе, не отличается одинакостью. Эти списки книгъ отреченныхъ, т. наз. Index'ы, принимая книгу въ число запрещенныхъ, однако, не лишаютъ ихъ для публичнаго чтенія, и признанныя «отреченными», онѣ продолжаютъ существовать и распространяться, что объясняется тою симпатіею, которой пользовались онѣ въ народной массѣ. К. отреченныя появляются у насъ вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства, а вмѣстѣ съ ними появляется также и ихъ Index'ы—списки. Исторія этихъ списковъ у насъ начинается съ XI в. и простирается почти до конца XVIII в. Самый старшій изъ русско-славянскихъ списковъ есть списокъ 1703 г., а изъ послѣднихъ извѣстенъ (1644 г.) въ «Кирилловской Книгѣ». Первый имѣетъ 3 дѣленія книгъ: 1) входящія въ составъ Библіи, 2) не входящія и 3) «сокровенныя»—отреченныя. Впослѣдствіи (въ XVII в.), съ развитіемъ литературы, появляются въ спискахъ книги свѣтскія—суевѣрныя подъ назв. «отреч.», такъ что вскорѣ и самое названіе отреченная стало наряду съ «запрещенная». Вотъ перечень «отреченныхъ» книгъ, какъ входящихъ, такъ и отсутствующихъ въ славяно-русскомъ спискѣ: 1) «Адамъ» (иначе Адамль Завѣтъ)—о грѣхопаденіи первыхъ людей; о смерти Адама и его погребеніи; 2) «Енохъ» одна изъ версій апокрифическихъ книгъ «Еноха», у насъ извѣстна не позже XV в.; 3) «Ламехъ» — о покаяніи Ламеха, убійцы Каина; 4) «Лобъ Адамль, о древѣ Крестномъ»—группа текстовъ, стоящихъ въ связи съ книгой объ Адамѣ; 5) «Завѣты 12 патріарховъ, сыновъ Іаковлихъ», содержатъ біографію каждаго изъ нихъ; 6) «Іаковличи»—соединеніе двухъ книгъ: «Лѣствицы Іаковлю» и «откровеніе Авраама»; 7) «Лѣствица»—толкованія библейскаго разсказа; 8) «Смерть Авраама»—сонъ Исаака; 9) «Молитва Іосифа» не дошла до насъ; 10) «Асенеѳь»—исторія Іосифа и его жены Асенеѳь; 11) «Завѣтъ и Восходъ Моисея»—о рожденіи и подвигахъ Моисея; 12—17) «Елдадъ—Модадъ», «Псалмы

Соломона, пѣсни нѣкія Давидовы», «Иліино объявленіе», «Софоніино объявленіе», «Захарьино объявленіе»; 18) «Паралипоменонъ Іереміи и Варухово откровеніе»; 19) «Исаино видѣніе»; 20) Группа «сказаній о Соломонѣ»; 21) Составленіе мірского псалма: а) «Грядите вси вѣрніи», б) другое «грядите», в) «кресту Твоему, водружьшуся на земли» и г) «ангельски вопіемъ»; 22) «Іаковля повѣсть»; 23) «Евангеліе Варнавы»—(не найдено); 24) «Евангеліе Ѳомы»; 25—27) «Евангеліе псевдо-Матвѣя», «Варнавино посланіе», «Петрово объявленіе», «Никодимово» евангеліе; 28) «Павлово объявленіе«; 24) «Павлово дѣяніе»; 30) «Ученіе Климента»—(неизвѣсто) въ слав. письменности; 31) «Обиходы и ученія апостольскія»—неизвѣстно; 32—34) «Что Христа въ папы ставили, что Христосъ плугомъ оралъ, что правъ царь Христа другомъ назвалъ»—не найдено; 35—37) «Игнатьево мученіе, Поликарпово мученіе»; о мученицахъ, «о Благовѣщеніи»—послѣднее неизвѣстно; 38) «Списаніе Афродитіана Персянина»; 39) «Варѳоломеевы вопросы Богородицѣ»—греч. текста не найдено; 40) «Хожденіе Богородицы по мукамъ»; 41—42) «О Макаріи римскомъ и о хожденіи Зосимы къ блаженнымъ» (братинамъ); 43) «Ѳеодоръ Тиронъ»; 44) «Георгіево мученіе»; 45) «Муч. Никиты»; 46) «Муч. Ипатія»; 47—48) «Поликарпово и Климентово мученіе»—неизвѣстно; 49) «Иринино мученіе»; 50—53) «Прѣніе Христа съ дьяволомъ, вопросы Іоанна на горѣ Ѳаворской, вопросы Іоанна Богослова къ Аврааму о праведныхъ душахъ, вопросы І. Богослова на горѣ Елеонской»; 54) «Слово Меѳодія патарскаго»; 55) «Худые номоканунци»; 56) «Епистолія о недѣлѣ»; 57) «Семьдесятъ именъ Богу и имена ангеламъ»; 58) «О всей твари чтеніе»; 59) «О двѣнадцати пятницахъ»; 60) «О службѣ таинъ Христовыхъ»; 61) «О Василіи кесарійскомъ, и о Иванъ Златоустѣ, и о Григоріи Богословѣ вопросы и отвѣты о всемъ по ряду»; 62—64) «Лживыя молитвы»; 65) «Авгарево посланіе»; 66) «О бражникѣ»; 67) «О Акирѣ», кн. съ практическимъ характеромъ; 68) «Мартолой»; 69) «Землемѣріе» — не найдены тексты; 70) «Чаровникъ»; 71) «Громникъ»; 72) «Молніяникъ»; 73) «Мѣсяца окруженіе»; 74) «Колядникъ»; 75) «Метаніе»; 76) «Мысленникъ» до сихъ поръ кн. эта неопредѣленная); 77) «Волховникъ»; 78) «Сносудецъ»; 79) «Сонникъ»; 80) «Птичникъ различныхъ птицъ»; 81) «Трепетникъ»; 82) «Лопаточникъ»; 83) «О часахъ злыхъ и добрыхъ»; 84) «Лунникъ» 85) «Два «Звѣздочетца»; 86) «Рафли», 87) «Путникъ»; 88) «Альманахъ»; 89) «Аристотелевы врата». Перечисленныя книги конечно, не исчерпываютъ общаго числа книгъ, подлежащихъ запрещенію: такъ, нѣкоторыя хотя и считались отреченными, но въ списокъ почему то не попали.

Книги, запрещенныя на Западѣ (Index librorum prohibitorum) суть книги, чтеніе которыхъ не дозволяется католикамъ подъ страхомъ отлученія; книги эти вносились въ особый списокъ (индексъ), который долженъ былъ служить предупрежденіемъ для автора. Возникновеніе индекса или «указателя» должно быть отнесено еще къ V в., именно къ папѣ Геласію, издавшему декреты о запрещеніи къ употребленію соч. Тертулліана, Климента александрійскаго, Оригена, «Церковную исторію Евсенія Памфила», «Правила Апостоловъ» и мн. др. Настоящій же «Index» явился впервые въ Англіи въ 1526 г. и въ Римѣ въ 1559 г. Позднѣе было издано еще нѣсколько Index'овъ, какъ напр.: въ 1563 г., опубликованный папой Павломъ IV, а также Index'ы папъ: Климента VIII, Александра VII, Бенедикта XIV, Пія VII, Григорія XVI, Пія IX и Льва XIII. Къ числу книгъ, запрещенн. въ Index'ѣ до 1559 г., мы находимъ: соч. Іоанна Скотта, Абеляра, Аристотеля, Виклефа, Гусса, Іоанна Вессама, Лютера и соч. Педро Де-Осма о таинствѣ покаянія. Въ 1559 г. вышелъ въ Римѣ Index, составленный инквизиціей по порученію папы Павла IV, и раздѣленный на три части, изъ которыхъ 1) указываетъ авторовъ, всѣ сочиненія которыхъ запрещены, 2) авторовъ, у которыхъ нѣкоторыя соч. запрещены и 3) указываетъ анонимныя соч. Сюда вошли: всѣ изданія Новаго Завѣта на народныхъ яз., нѣкоторые древніе апокрифы, соч. нѣкоторыхъ филологовъ, юристовъ, математиковъ и др. ученыхъ, переводы соч. Плутарха и Лукіана; соч. греч. богослововъ: Марка ефесскаго, Николая Кавасилы и Нила Кавасилы, соч. Макіавелли, Парацельса, Эразма Роттердамскаго, Николая Клеманжа, Саванароллы; съ ростомъ реформаціи въ Index попали вообще соч. «всѣхъ лютеранъ, цвинглистовъ кальвинистовъ, гугенотовъ, анабаптистовъ, антитринитаріевъ и всѣхъ еретиковъ». Въ index'ѣ находились и книги, запрещенныя условно, до исправленія ихъ, напр.,

«Декамеранъ» Боккачіо; «Неистовый Орландъ» Аріосто; «Божественная комедія» Данте и «Контроверсы» іезуита Беллярмина. Составленіе Index'а продолжается все время папой и инквизиціей, но ведется уже противъ неугодныхъ теченій въ самомъ католичествѣ. Къ этому роду кн. относятся: «Объясненіе правилъ святыхъ о внутренней жизни» соч. франц. епископа Фенелона; «Новая библіотека церковныхъ писателей»—Дюпеня; 14 томовъ «Acta sanctorum» болландистовъ; 10 томовъ «Исторіи церкви франц.» аббата Геттэ; «Философія отцовъ церкви»—Губера; «Исторія народа Божьяго отъ начала до рожденія Мессіи» іезуита Беррюйэ; соч. іезуита Гардуэня и мн. др. Сюда же вошли и соч. православныхъ авторовъ: Анастасія Синаита; Сильвестра Сиропула «Исторія флорентинскаго собора»; Нектарія, патр. іерусал. «Опроверженіе власти папы въ церкви»; письма константинопольскаго патр. Кирилла Лукариса и «Римскій католицизмъ въ Россіи» графа Д. А. Толстого, а также соч. протестанта Гербинія: «Священныя кіевскія пещеры или подземный Кіевъ», за высказанное авторомъ мнѣніе о существованіи въ кіевскихъ пещерахъ св. нетлѣнныхъ мощей. Въ настоящее время Index не пользуется авторитетомъ даже въ католическихъ странахъ, и уже давно никто съ нимъ не считается.

Книги писцовыя—суть крѣпостные документы на право владѣнія землей, угодьями недвижимымъ имуществомъ и т. п. Составленные правительствомъ съ цѣлью полученія свѣдѣній для податнаго обложенія, онѣ дѣлятся на переписныя, мѣрныя, корлигенныя, межевыя, описныя, приправочныя, платежныя, дозорныя, строельныя и проч. Время ихъ появленія относятъ еще къ началу Руси, но сохранившіяся въ Московскихъ архивахъ Министерства Юстиціи и Министерства Иностранныхъ Дѣлъ относятся по преимуществу къ тремъ эпохамъ: 1) вторая половина XVI в.—время царствованія Іоанна Грознаго, 2) послѣдніе годы первой и первые второй половины XVII в.—время царствованія Михаила Ѳеодоровича и Алексѣя Михайловича и 3) съ 1680 г. до конца XVII в., когда начали одновременно описывать всѣ земли государства. Значеніе писцовыхъ книгъ для Россіи очень велико,—такъ какъ, съ одной стороны, изображаютъ картину общественнаго состоянія Руси XV—XVIII вв., а съ другой—онѣ представляютъ чрезвычайно важный матеріалъ для ученыхъ изслѣдованій о древней Руси и для практическихъ справокъ о поземельныхъ владѣніяхъ.

Книги пѣвчія, появившіяся впервые въ XI стол., сохранились въ Типографской и Синодальныхъ библіотекахъ Москвы и въ Петербургѣ: въ Императорской Публичной, Академіи Наукъ, Духовной Академіи и др. Это были большею частью ирмологіи, кондакари, минеи, тріоди, постная и цвѣтная, написанные нотными (крюковыми) знаками. Самое богатое собраніе этихъ нотъ относится къ XVI и XVII вв.; XIV и XV в. гораздо бѣднѣе этими памятниками. Составъ пѣвчихъ книгъ, содержаніемъ которыхъ является богослужебное пѣніе, измѣняется въ XVI стол., переходя отъ одноголоснаго знаменнаго пѣнія къ хоровому съ нотнолинейною системою. Къ хоровымъ книгамъ пѣвчихъ относятся: Октоихъ, Праздники, Трезвоны, Тріоди, Литургіи, сборники концертовъ и обиходы. Въ XVIII в. появилась первая печатная книга Ирмологіонъ. Составъ Ирмологіона, единственной нотной и церковной книги въ южно-русской церкви XVII в., состоитъ изъ церковныхъ службъ, при совершеніи коихъ употребляется обиходъ и ирмологій.

Книги и книжное дѣло у древнихъ евреевъ.—Вслѣдствіе того, что у древнихъ евреевъ не были развиты общелоступность письма и всеобщая грамотность, нельзя установить точно, кто писалъ у нихъ и когда именно началась письменность. Самыя раннія свѣдѣнія объ этомъ, относящіяся къ книгѣ пр. Исаіи (29, 11, 12), а также къ книгѣ Бытія 23, 17 и 33, 19 подтверждаютъ только дѣлаемыя предположенія о времени и лицахъ, знавшихъ грамотность и неразрывно связанную съ ней письменность. Болѣе точныя свѣдѣнія, относящіяся ко времени Моисея, находимъ мы въ Пс. 45, 2, пр. Исаіи 33, 18 и Іезек. 9, 2-3. Здѣсь упоминается о «соферѣ», какъ о лицѣ, занимающемся письмомъ, который къ тому же является и царскимъ совѣтникомъ. Роль подобнаго «софера» не заключалась въ технической перепискѣ книгъ; это человѣкъ, чувствующій особое призваніе къ этому занятію, владѣющій искусствомъ толкованія Библіи, ученый, нѣчто въ родѣ библеиста или библіофила. Отъ «софера» слѣдуетъ отличать «шотера»—родъ писца—чиновника, упоминаемаго во

Второзак. 1, 15, Второзак. 29, 9, 31, 28, 16, 16 и т. д. Кромѣ «софера» и «шотера» упоминается еще въ (Цар. 4, 2 во 2 Цар. 18, 18, 37 и Исаіи 36, 3, 42) «мазкиръ», что означаетъ въ переводѣ писецъ и напоминатель. Подобное значеніе «мазкира» вытекало изъ возложенныхъ на него двоякаго рода обязанностей: онъ 1) царскій докладчикъ, знакомящій царя съ совершающимися въ его государствѣ событіями и напоминающій ему приказанія и т. п., а во 2) онъ придворный исторіографъ, на обязанности котораго лежитъ записываніе хроники царствованія; помимо этого «мазкира», и званаго народнымъ, существовалъ еще мазкиръ семейный, который велъ записи родословныя, особенно развитыя у левитовъ, которымъ это необходимо было какъ доказательство ихъ правъ на священническое служеніе. Несмотря на малое количество людей, знавшихъ письменность, литература древнихъ евреевъ не ограничивается свиткомъ Библіи, доказательствомъ чего служатъ произведенія религіозной лирики, записанныя подъ диктовку автора «шотеромъ». Что-же касается самаго процесса письма, отягощеннаго различнаго рода предписаніями, вслѣдствіе высокаго значенія, которое придавали древніе евреи этому занятію, оно было очень сложно и трудно. «Соферъ» приступаетъ къ своей работѣ, какъ бы священнодѣйствуя, и большое вниманіе удѣляетъ чисто внѣшней сторонѣ письма, заботясь о правильномъ исполненіи каждаго слова и объ украшеніи его. Древнѣйшимъ матеріаломъ для письма были камни, на которыхъ высѣкали посредствомъ рѣзца, особаго инструмента для письма. Камень замѣненъ былъ кирпичемъ и еще позднѣе терракоттой. Уже во времена Моисея стало практиковаться письмо на деревѣ, на металлахъ, преимущественно на желѣзѣ, свинцѣ и даже золотѣ. Матеріалъ этотъ не могъ вести къ большому распространенію письменности, пришлось древнимъ евреямъ искать новаго матеріала, которымъ явилась кожа, называвшаяся «дифтеръ». Мѣстомъ, гдѣ выдѣлывалась тонкая кожа, носившая названіе пергамента, была малоазійская область Пергамъ. Матеріаломъ для письма на пергаментѣ были чернила, особый родъ книжной краски, впервые упоминаемыя у Іерем. 35, 18 подъ словомъ «дейо». Составъ этихъ чернилъ, приготовлявшихся изъ сажи, маслины, не былъ проченъ, часто стирался съ туговоспринимавшей его кожи, вслѣдствіе чего приходилось часто дѣлать освѣженіе письменъ. Болѣе усовершенствованнаго способа приготовленія чернилъ достигъ древній еврейскій каллиграфъ Равви Меиръ, прибавлявшій къ обычному раствору халкантумъ, получавшійся изъ ила болотъ и походившій на ягоды. Этимъ достигалось сохраненіе писемъ, особенно страдавшихъ при свертываніи и развертываніи свитковъ, но кожа сама скорѣе портилась отъ халкантума. Кромѣ черной краски для письма употреблялась и цвѣтная. На это есть указаніе въ Захар. 1, 8 и Быт. 49, 11. Чаще употребляемыя цвѣтныя краски суть алая пурпуровая (сикра), которыя носили полусвящ. характ. Особенно свящ. книги, какъ напр., отосланныя Птоломею рукописи Пятикнижія, написаны, по свидѣтельству Іосифа Флавія, золотыми буквами. Характеръ письма имѣетъ два вида: кетива дака—тонкое письмо, на которомъ писались внѣбиблейскія книги на школьномъ яз., и кетива гаса—толстое, жирное письмо, употреблявшееся для библейскихъ книгъ. Для нанесенія письменъ на кожу употреблялся особый инструментъ, наз. махтевъ и представлявшій собою нѣчто вродѣ тростника; для храненія чернилъ существовалъ приборъ, наз. кесетъ гасоферъ, который заключалъ сосудъ съ чернилами. Изъ другихъ предметовъ, употреблявшихся писцомъ, назовемъ: ножъ—тааръ-гасоферъ, для разрѣзыванія кожи, линейки, циркули, масштабы, служившіе для измѣренія строкъ, направленія ихъ и взаимоотношенія. Вслѣдствіе высокой цѣны библейскихъ рукописей, приходилось заботиться о предохраненіи ихъ отъ преждевременной порчи путемъ защиты ихъ покрышкой или оберткой, называвшейся маппой, которая открывала только три столбца свитка, остальное оставалось подъ крышкой. Помимо маппы книги могли храниться въ книжныхъ ящикахъ (текъ), сдѣланныхъ на подобіе самихъ свитковъ въ видѣ бутылокъ; и маппы и теки считались священными, вслѣдствіе заключенныхъ въ ныхъ библейскихъ книгъ. Сами книги имѣли форму свитковъ, т. е., цилиндрической формы. По концамъ свитка, особенно въ началѣ его, рѣже въ концѣ, какъ у Торы, находились вышки, на которыя наворачивался исписанный пергаментъ; весь свитокъ сдерживался нитью или печатью, для пре-

дохраненія свитка отъ развертыванія. Самый свитокъ составляется изъ отдѣльныхъ кусковъ кожи, сшиваемыхъ по мѣрѣ заполненія ихъ одинъ къ одному; писать же можно было отъ начала до конца свитка, оставляя сверху и снизу чистыя поля-гиллайонъ.

Книга и книжное дѣло на Руси до книгопечатанія.—Какъ и въ исторіи книги другихъ народовъ, въисторіи русской книги существуютъ два періода: книги рукописной и книги печатной. Рукописная книга, извѣстная въ древней Россіи въ формѣ «кънигы», «кънижицы», «кънижьки» и только въ XIV стол. въ формѣ «книга», составлялась изъ тетрадей пергамента или бумаги въ 8 листовъ или 16 страницъ, причемъ величина ея, зависѣвшая отъ степени важности произведенія, могла быть въ листъ (по древ. въ десть), въ полъ-листа (полъ-дести), въ четвертку (въ четъ), въ осьмушку и въ 16 долю листа. Написанныя книги переплетались въ переплеты изъ деревянныхъ досокъ, обтягиваемыхъ кожей, цвѣтной тканью, которые украшались золотыми или серебряными надписями. Съ начала XVII в. эти переплеты замѣнились бумажными. Такъ какъ образованіе, т. е. письменность и грамотность древней Руси, сосредоточивалась въ духовной средѣ, то главными поставщиками рукописныхъ книгъ являлись монахи, которые переплетали ихъ также, но не для продажи, а для себя или своего монастыря. Были переписчики книгъ и внѣ монастырей, большей частью духовные, какъ-то: священники, діаконы, дьяки, пономари; среди свѣтскихъ переписчиковъ можно указать на князя Слуцкаго, оставившаго въ XVI стол. Евангеліе. Переписыванье книгъ для собственнаго пользованія не удовлетворяло другихъ, желавшихъ пользоваться книгами; явилась нужда въ книгахъ, а съ ней писцы-ремесленники, писавшіе книги не только по заказу церквей и частныхъ лицъ, но также по собственному почину для продажи на рынкѣ. Писцы-ремесленники, расширившіе дѣятельность свою къ концу XIV стол., извѣстны въ Москвѣ подъ именами: писарь, мастеръ, книгоносецъ, доброписецъ. Не всегда книги переписывались однимъ лицомъ; случалось, что одинъ писецъ имѣлъ нѣсколькихъ помощниковъ, отчего въ книгахъ различные почерки. Кромѣ писцовъ, изготовлявшихъ черное письмо, нужны были и люди могущіе украшать книги; такимъ образомъ являлись художники, дѣлавшіе орнаменты, писавшіе золотомъ и киноварью и рисовавшіе иллюстраціи. Переписыванье книги занимало у писца много времени, что зависѣло отъ величины самой книги и способа писанія, который заставлялъ ихъ писать не на столѣ, а на колѣнѣ, причемъ главныя части буквъ умѣщались на строкѣ. Въ этихъ книгахъ мы различаемъ три образца письма: уставъ, примѣромъ котораго служитъ Остромирово Евангеліе, многія книги XI—XIV в.в.; полуустав, собственно переходъ отъ устава къ скорописи, примѣромъ которому служитъ Евангеліе 1507 г.; скоропись, явившаяся въ XVI в., самый послѣдній видъ рукописи. Въ концѣ книги писцы, обыкновенно, дѣлали записи о лицѣ писавшемъ, переплетавшемъ книгу, о годѣ и мѣстѣ написанія книги, о лицѣ, для котораго писалась она, а также свѣдѣнія о другихъ лицахъ и событіяхъ; иногда встрѣчаются и записи лицъ, купившихъ книгу, и вмѣстѣ съ тѣмъ устанавливалась дальнѣйшая судьба книги. Несмотря на большое число переписчиковъ по ремеслу, цѣна книги была очень высока; Евангеліе XIV в., написанное плохо и на дурномъ пергаментѣ, стоило около 200 руб. Это, однако, не останавливало спроса на нихъ, такъ какъ книга въ древней Руси пользовалась большимъ почитаніемъ. Точно установить мѣсто, гдѣ продавались книги нельзя; въ разное время это совершалось въ разныхъ мѣстахъ. Главными центрами книгописанія были: Московская Русь съ гор.: Новгородъ, Суздаль, Ростовъ; извѣстны еще многія селенія, доставлявшія рукописи въ огромномъ количествѣ. По содержанію своему книги эти религіозно-нравственнаго характера, большей частью священныя и богослужебныя. Появившееся книгопечатаніе не ослабило дѣятельности переписчиковъ, цѣнившихся гораздо дороже печатной книги; еще XVIII вѣкъ изобилуетъ такими книгами, особенно въ средѣ старообрядцевъ, которые не имѣли своихъ типографій. Печатная книга, начавшая свою исторію въ Россіи въ XV в., достигла широкаго распространенія только во время Петра В., пользовавшагося ею какъ для распространенія западно-европейской культуры, такъ и для проведенія своихъ нововведеній въ народѣ. Такимъ образомъ

положено было начало переводамъ и печатанію научныхъ соч. Переводчиками этихъ книгъ были во 1) иностранцы, 2) переводчики посольскаго приказа, 3) окончившіе курсъ кіевской или московской академіи, и впослѣдствіи Св. Синодъ. Петромъ же начата была и журнальная дѣятельность, которая выразилась въ изданіи въ Москвѣ газеты «Вѣдомости», вышедшей въ 1703 г., при личномъ участіи Петра и подъ его руководствомъ. Въ 1711 г. откр. Петромъ въ Петербургѣ типографія напечатала первый крупный трудъ, подъ руководствомъ московскихъ типографовъ и голландскихъ, подъ заглавіемъ «Книга Марсова, или воинскихъ дѣлъ отъ войскъ цар. вел. во взятіи преславныхъ фортификаціи и въ разныхъ мѣстахъ храбрыхъ баталіи учиненныхъ». Типографія эта обогащалась все время новыми станками, новыми рабочими, и по повелѣнію Петра, пользовалась «бумагой русскаго дѣла». Въ 1720 г. открыта была Петромъ новая типографія въ Петербургѣ для печатанія славянскихъ книгъ при Александро-Невской лаврѣ. Первая книга, выпущенная этой типографіей, была: «Первое ученіе отроковъ»... Въ 1721 г. открыты еще двѣ типографіи сенатская и сѵнодальная. Въ первой вышла книга «Копіи его царскаго величества указовъ 1719—1720 г.», во второй—«Наука статистическая, или механика». По мысли Петра начала печататься Библія, страницы которой раздѣленныя на двѣ половины, должны были содержать текстъ на голландскомъ и славянскомъ яз.; закончена была эта Библія только въ 1752 г. Дѣятельность московскихъ типографій, а также другихъ городовъ, достигла при Петрѣ полнаго расцвѣта. Было выпущено до 600 изданій, причемъ около 48 книгъ Св. Писанія. Со смертью Петра ослабѣло типографское дѣло, а съ нимъ ростъ книжнаго дѣла. Многія петровскія изданія были уничтожены за неимѣніемъ покупателей; сокращено было и число типографій. Въ Петербургѣ оставлены были только сенатская и при академіи наукъ, послѣдняя служила главнымъ центромъ книжнаго дѣла въ Россіи. Сѵнодальная и александро-невская типографіи были упразднены, печатаніе церковныхъ книгъ переведено было въ московскую сѵнодальную. Заглохшее было книжное дѣло начало возрождаться при содѣйствіи академіи наукъ. Такъ, устроены были: въ 1756 г. гражданская типографія въ Москвѣ при университетѣ; въ 1756 г.—типографія сухопутнаго шляхетскаго кадетскаго корпуса въ Петербургѣ; въ 1763 г.—типографія при военной коллегіи; въ 1775 г.—типографіи при оберъ-коллегіи и горномъ корпусѣ въ Петербургѣ и въ 1764 г.—сенатская въ Москвѣ. Въ 1758 г. устроена была при академіи наукъ еще одна типографія, названная «новозаведенною», соединенная въ 1766 г. со старой. Со вступленіемъ Екатерины II начался новый періодъ въ исторіи книжнаго дѣла въ Россіи, вслѣдствіи того, что уничтожена была государственная монополія книгопечатанія, и дано было право учреждать вольныя типографіи. Такимъ образомъ основывается частными лицами цѣлый рядъ типографій, гдѣ печатаются подъ цензорствомъ Управы Благочинія русскія и иностранныя книги, имѣвшія теперь большой спросъ. Типографіи основываются не только въ Петербургѣ и Москвѣ; многіе города имѣютъ свои вольныя типографіи, на ряду съ которыми открываются еще много казенныхъ. Является возможность учрежденія новыхъ обществъ, какъ «Общество любителей Древне-русской Письменности», издававшее памятники древней письменности, учрежденіе новыхъ издательствъ, которыя широко снабжаютъ публику съ лучшими произведеніями науки и литературы. На такой же высокой ступени развитія стоитъ книгоиздательство и въ духовномъ вѣдомствѣ, увеличившее число своихъ типографій, число роботниковъ въ нихъ, число богословскихъ книгъ, издаваемыхъ ежегодно въ огромнѣйшихъ размѣрахъ. Самое большее число богословскихъ изданій выпускается училищнымъ совѣтомъ при Св. Сѵнодѣ, который снабжаетъ отъ себя всѣ епархіи; кромѣ того издается много богословскихъ трудовъ и журналовъ при дух. академіяхъ и частными лицами.

Книгопечатаніе—изобрѣтенное въ началѣ XV вѣка, введено впервые въ Россію, въ Московскую Русь, только во второй половинѣ XVI в. До этого времени книги печатались для Россіи въ сосѣднихъ ей странахъ, такъ, первыя печатныя книги на церк.-славянск. яз. Часословъ и Октаихъ изданы были въ Краковѣ католикомъ Швайпольтомъ Фіолемъ въ XV в., имъ же изданы позднѣе Тріоди постная и цвѣтная. Послѣ Фіоля начали печататься русскія богослу-

жебныя и свящ. книги на церк.-славянск. яз. въ черногорскихъ, сербскихъ, румынскихъ и болгарскихъ городахъ на средства русскихъ вельможъ. Самое большее количество книгъ напечатано православнымъ русскимъ докторомъ Франциском Скориной въ Прагѣ. Напечатанныя имъ книги, большей частью переведенныя съ чешскаго яз., были: Псалтирь, Апостолъ, Пятикнижіе Моисея, Пѣснь Пѣсней, четыре книги Царствъ, Плачъ Іереміи и Даніила и мн. др. Въ XVI в. начинаютъ печататься впервыя книги въ Москвѣ въ небольшой типографіи, которая выпустила всего около шести книгъ, въ томъ числѣ два Евангелія и одну Тріодь. Эта типографія сгорѣла, вѣроятно, такъ какъ съ 1547 г. нѣтъ о ней никакихъ извѣстій. Потребность въ книгахъ заставила Іоанна IV учредить типографію въ Москвѣ въ особомъ зданіи на свои средства; руководители ея дьяконъ Иванъ Ѳедоровъ и Петръ Мстиславецъ, напечатавшіе въ 1564 г. Апостолъ, въ 1565—Часовникъ, захвативъ всю типографію, бѣжали въ Львовъ, гдѣ устроили собственную типографію. Въ 1568 г. московская типографія возобновлена была и напечатала Псалтирь. Сгорѣвшая во время пожара въ Москвѣ въ 1571 г., типографія вновь открыта въ Александровской слободѣ около 1576 г., но работа ея была незначительна, а средства скудны. При Борисѣ Годуновѣ и Василіи Шуйскомъ она была снабжена большими средствами и проявила значительную дѣятельность, но сгорѣла также во время смутнаго времени. Въ 1613 г. устроена новая типографія царемъ Михаиломъ, и существуетъ и понынѣ. Завѣдываніе типографіи поручалось боярамъ, составлявшимъ особый штатъ ученыхъ, благодаря которымъ увеличилось число изданныхъ книгъ, большею частью богослужебныхъ, и расширеніе дѣятельности типографіи не останавливалось. Въ 1721 г. типографія эта превратилась въ московскую синодальную и состояла въ вѣдѣніи Св. Синода. Въ XVII в. открыта была въ Москвѣ новая типографія, упраздненная послѣ смерти основателя ея царя Михаила Ѳедоровича. Въ Петербургѣ основана книгопечатня первая въ 1711 г., позднѣе открылся еще рядъ типографій. XVI в. далъ еще много типографій въ другихъ городахъ. Такъ, въ 1569 г. основана одна на средства литовскаго гетмана Григорія Ходкевича въ Заблудовѣ; въ 1572 г. начала свое существованіе типографія во Львовѣ, устроенная Иваномъ Ѳедоровымъ, бѣжавшимъ изъ Москвы; въ 1580 г. Ѳедоровъ, продавъ свою типографію, основываетъ въ Острогѣ новую, издавъ въ 1581 г. Острожскую Библію; острожская типографія перенесла свою дѣятельность въ 1596 г. въ Дерманскій монастырь, гдѣ, издавъ въ 1612 г. Часословъ, прекратила свое существованіе; въ 1575 г. устроена типографія въ Вильнѣ, напечатавшая Евангеліе (1575 г.) и Псалтырь (1576 г.); въ XVI и первой половинѣ XVII в. она такъ сильно развила свою работу, что снабжала богослужебными книгами русскую, болгарскую и румынскую церкви; въ 1586 г. типографія Ѳедорова выкуплена была Львовскимъ братствомъ, которое продолжало печатаніе книгъ; въ 1604 г. основана типографія въ Стряптинѣ (Галиція), выпустившая Служебникъ (1604), Требникъ (1606) и Учительное Евангеліе; въ 1617 г. открыта кіевская лаврская типографія, снабжавшая церкви богослужебными книгами, твореніями св. отцовъ, литературными произведеніями и т. д.; въ Святодуховскомъ м. въ Вильнѣ и въ Евьѣ основаны Виленскимъ братствомъ въ 1611 г. двѣ типографіи, упраздненныя въ 1652 г.; кромѣ богослужебныхъ книгъ здѣсь печатались полемическія и учительныя, переводы и сочиненія членовъ братства; въ 1625 г. открыты въ Кіевѣ двѣ типографіи на Подолѣ и въ Кутеинскомъ монастырѣ, откуда они переведены были въ Могилевъ, позднѣе же въ Иверскій монастырь, здѣсь изданы были «Дидаскаліи о семи сакраментахъ» и «Житіе преп. Варлаама и Іоасафа» въ переводѣ на зап.-русскій литературный яз.; въ 1646 г. основана типографія въ Черниговскомъ Елецкомъ монастырѣ, гдѣ основатель ея, Кириллъ Транквилліонъ напечаталъ свое «Перло многоцѣнное», въ 1771 г. она, напечатавъ Псалтырь и Часословъ, прекратила свое существованіе; существовали еще нѣсколько типографій, но недолго; изъ нихъ упомянемъ: 1) въ Антоніево-Сійскомъ монастырѣ, 2) въ Буковинѣ, 3) въ Молдавіи, 4) въ Валахіи, 5) въ Вильнѣ при Троицкомъ монастырѣ изданы были «Ѳесесъ» и «Гармонія», 6) послѣдняя перенесена была въ XVII в. въ Супрасльскій монастырь, 7) въ Почаевѣ, гдѣ Кириллъ Транквилліонъ напечаталъ «Зерцало Богословія». Въ гор. Клинцахъ (Черниговск. губ.) существовала долгое время старообрядческая типографія, выпуска-

вшая свои книги, какъ будто изъ другихъ городовъ.

Книдъ—гор., основанный въ Каріи дорійскими колонистами, славился своей бухтой, удобной для торговли и статуей Афродиты, которую изваялъ Пракситель. Теперь на его мѣстѣ развалины.

Книжники—означаетъ вообще людей, имѣвшихъ какое-нибудь касательство къ книгамъ, въ частности же это суть изслѣдователи закона и учители народа со времени Ездры до заключенія талмуда; продолжая труды Ездры, книжники закончили свою работу въ III в. до Р. Хр. Книжники извѣстны въ библейской исторіи подъ именами соферъ, мебинъ, рабби, раббанъ, изъ которыхъ каждое указываетъ какъ на опредѣленный родъ дѣятельности, такъ и на степень уваженія или почитанія, выражаемаго іудейскимъ народомъ. Послѣ разрушенія іерусалимскаго храма, евреи потеряли возможность отправлять свое богослуженіе и собирались для молитвъ, на которыхъ изъяснялось и читалось Свящ. Писаніе. Руководителями этихъ собраній были пророки и старѣйшины, среди которыхъ выдѣлился Ездра, положившій собственно начало книжничеству въ Іерусалимѣ, руководители котораго образовали сословіе книжниковъ, извѣстныхъ подъ именемъ «мужей великой синагоги». Вслѣдствіе такого ихъ положенія сложились твердыя правила относительно ихъ жизни, которая должна была оправдывать глубокое уваженіе, воздаваемое имъ народомъ, и, наряду съ обширными, глубокими познаніями, они должны были показывать примѣръ праведной и благочестивой жизни. Самые знаменитые іудейскіе книжники были: 1) Симеонъ II Праведный, 2) Іосе изъ Цереды и Іосе, сынъ Іоанна изъ Іерусалима, 3) Іисусъ, сынъ Перахіи и Ниттай изъ Арбелы, 4) Іуда, сынъ Таббая и Симеонъ, сынъ Шетаха, 5) Шемаія и Абтальонъ и 6) Гимгелъ и Шаммаи. Дѣятельность книжниковъ, которые заботились о томъ, чтобы законъ проникъ въ жизнь народа, сосредоточивалась, главнымъ образомъ, на трехъ основаніяхъ: 1) «будьте медлительны на судѣ, осторожны въ своихъ приговорахъ, и этимъ путемъ правильнаго, мягкаго и предусмотрительнаго сужденія, вы привлечете къ себѣ сердца народа»; 2) «поставляйте побольше учениковъ, которые, своими разъясненіями, впослѣдствіи учили бы народъ, помогали бы ему разбираться во всѣхъ случаяхъ жизни»; 3) «дѣлайте ограду Торѣ, т. е. заботьтесь о сохраненіи въ чистотѣ текста ея, учите и разъясняйте народу законы ея». Эти основанія считались для книжника закономъ, которому онъ неукоснительно слѣдовалъ. Его работа въ этомъ направленіи состояла сперва во внятномъ чтеніи закона и буквальнаго его толкованія, что наз. «перифразъ», памятниками этого времени остались торгумы Онкелоса и Іонаѳана. Вслѣдствіе измѣненія многихъ сторонъ жизни нельзя было удовольствоваться такой формой толкованія, необходимо было изучить самый законъ, расчленить его и сдѣлать на соотвѣтствующіе случаи жизни свои постановленія, т. е., создать дѣйствующее право. Это происходило такимъ образомъ: лучшіе книжники собирали вокругъ себя всѣхъ желавшихъ изучить законъ и заставляли повторять много разъ прочитанное, которое такимъ путемъ удерживалось въ памяти. Благодаря же тому, что К. были не только толкователями закона, но учителями и составителями его, они составляли синедріонъ—верховное еврейское судилище. Кромѣ этой дѣятельности имъ принадлежитъ еще созданіе поэтическихъ произведеній, историческихъ, назидательныхъ, извѣстныхъ подъ именемъ Аггады; другой сборникъ, извѣстный подъ именемъ Галлаха, заключалъ въ себѣ результатъ ихъ теоретическихъ занятій закономъ. Изъ вышеуказанной дѣятельности становится ясно то огромное вліяніе, которымъ пользовались К. въ народѣ, каторый они ведутъ къ знанію, къ развитію его національнаго самознанія и къ исполненію закона, который становится душой народа, въ то время какъ книжники остаются его нервами, двигателями. И если впослѣдствіи выражено было порицаніе ихъ дѣятельности, его нельзя считать вполнѣ справедливымъ, такъ какъ могло относиться не ко всѣмъ книжникамъ; дѣло въ томъ, что К., подъ вліяніемъ вторгшагося эллинизма, принесшаго много губительнаго, раздѣлились на асидеевъ и фарисеевъ. Послѣдніе хотѣли широко использовать свое вліяніе въ народѣ, въ его практической жизни, для достиженія котораго они пользовались различными средствами, между прочимъ лицемѣріемъ, ханжествомъ, и неудивительно, что эта партія вызывала порицаніе и обличеніе въ извращеніи закона.

Княгининъ Успенскій женскій необщежительный монастырь въ г. Владимірѣ—губернскомъ. Основанъ въ 1200 г. первой супругой вел. князя Владимірскаго Всеволода Юрьевича, Маріей Шварновой (въ иночествѣ Марфа); въ 1311 г. онъ былъ разоренъ татарами, а въ 1855 г. уничтоженъ пожаромъ; окончательное его возстановленіе завершено въ 1865 г., когда онъ и былъ зачисленъ въ 1 классъ. Храмовъ имѣетъ два, каменныхъ; въ соборномъ храмѣ покоятся на вскрытіи мощи св. Аврамія Болгарскаго.

Князе-Владимірскій мужск. мон. въ гор. Иркутскѣ. Учрежденъ въ 1903 году. Въ мон. храмъ во имя св. кн. Владиміра.

Князе-Владимірскій женскій монастырь, общежительный. Находится въ 25 в. отъ г. Москвы, въ 13 в. отъ ст. «Одинцево» Московско-Брестской ж. д., при с-цѣ Филимонкахъ, близъ Патріаршей горы. Основанъ въ 1890 г., имѣетъ 2 каменныхъ храма. Монахинь 3, послушницъ 100, а во главѣ ихъ игуменія. При мон. гостиница для богомольцевъ.

Князевъ, А. С.—историкъ-археологъ. Въ 1839 г. кончивъ спб. духовную академію, состоялъ инспекторомъ и учителемъ псковской дух. семинаріи; въ 1862 г. переведенъ инспекторомъ въ рижскую дух. семинарію; въ 1878 г. переведенъ инспекторомъ народныхъ училищъ Херсонской губ. въ Одессу. Труды его, посвященные изученію мѣстной исторіи, слѣдующіе: 1) «Историко-статистическое описаніе Псковскаго каѳедр. собора»; 2) «Указатель древностей псковскихъ»; 3) «Псковъ и его достопримѣчательности» и др.

Коадьюторъ—имѣетъ два значенія: 1) извѣстный классъ іезуитовъ и 2) духовное лицо, въ рим.-католич. церкви, назначенное на помощь другому дух. лицу, преимущественно епископу, на помощь, при томъ условіи, если дух. лицо не въ состояніи нести обязанности свои, вслѣдствіе старости или слабости здоровья. Въ Россіи помощники эти наз. викаріями.

Коадъюторъ въ Кіевской митрополіи, епархіи – единственной епархіи, гдѣ введена была должность коадъютора, послѣ присоединенія этой епархіи къ московск. патріархату, по просьбѣ престарѣлаго кіевскаго митрополита Варлаама Ясинскаго. Просьба его была удовлетворена и въ 1700 г. митроп. Варлаамъ посвятилъ Захарія Корниловича во епископа переяславскаго. Послѣдующіе епископы переяславской каѳедры продолжали считаться коадъюторами кіевской епархіи, но не были въ зависимости отъ кіевскаго митрополита. Въ 1733 г., по просьбѣ переяславскаго епископа Арсенія Берло, коадъюторство переяславское было упразднено, Въ 1785 г., оставшаяся въ Переяславлѣ (Польшѣ), русская церковь, присоединена была къ кіевской митрополіи и имѣла собственнаго епископа, именовавшагося переяславскимъ и бориспольск., коадъюторамъ кіевской митрополіи и архимандритомъ слуцкаго Свято-Троицкаго монастыря. Первымъ епископомъ этого коадъюторства былъ Викторъ Садковскій, котораго поляки заточили въ крѣпость, послѣ освобожденія своего, онъ былъ назначенъ епископомъ минскимъ. Впослѣдствіи кіевскіе митрополиты имѣли при себѣ безсмѣнныхъ коадъюторовъ изъ епископовъ другихъ епархій.

Кобелевъ — царскій иконописецъ; въ 1642 г. работалъ въ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ.

Кобловъ, Дм. Як. — получилъ высшее образованіе въ Казанск. дух. акад., которую кончилъ въ 1901 г. со степенью кандидата и посвятилъ себя миссіонерской дѣятельности, занявъ должность епархіальнаго миссіонера противо-мусульманскаго въ казанской епархіи. Въ 1905 г. за сочиненіе «Антропологія Корана» К. получилъ степень магистра. Соч. его посвящены изслѣдованіямъ о бытѣ, нравахъ и религіи магометанъ.

Кобринъ, Мих. Петр., магистръ богословія, преподаватель холмской дух. семинаріи по каѳедрѣ исторіи и обличенія раскола и обличительнаго богословія, гдѣ онъ находится и понынѣ. Степень магистра богословія получилъ за книгу: «День очищенія въ Ветхомъ Завѣтѣ». К. проявилъ себя ревностнымъ обличителемъ, такъ назыв., уніатскаго упорства, вслѣдствіе огромнаго числа уніатовъ, не желающихъ принять православія. Съ цѣлью привести холмское населеніе къ единенію съ русскимъ народомъ, К. во 1) выработалъ особую программу преподаванія по исторіи католичества и уніи въ зап. Россіи. Затѣмъ онъ издалъ нѣсколько статей церковно-религіознаго и историческаго содержанія, гдѣ защищаетъ истинность вѣры православной Изъ этихъ статей особенно интересны: а)

«Неправда католическаго ученія о непорочномъ зачатіи Пресвятой Богородицы» и б) «Жизнь крестьянъ въ неволѣ и на волѣ».

Ковальницкій,—см. Димитрій, арх. херсонскій.

Ковальницкій, Апол. Север., протоіерей. Окончивъ въ 1867 г. кіевскую дух. акад., посвятилъ себя пастырской и преподавательской дѣятельности, состоя въ разное время преподавателемъ древнихъ яз. и церковной исторіи въ волынск. дух. семинаріи, законоучителемъ ломжинской и варшавской гимназіи и священникомъ ломжинской приходской церкви и настоятелемъ варшавской маріинской уже въ санѣ протоіерея. Извѣстна также его публицистическая дѣятельность, которой онъ посвятилъ много статей религіознаго содержанія и два журнала: съ 1892 г. по 1904 г. редактировалъ «Холмско-Варшавскій епархіальный вѣстникъ»; съ 1906 г. и понынѣ «Варшавскій епархіальный листокъ».

Ковенанты и ковенанторы — партія строгихъ пресвитеріанъ въ шотландской церкви, заключавшихъ договоры или ковенанты частные и публичные, которые касались признанія абсолютнаго авторитета за Библіей, которой должны были повиноваться и церковь, и государство, и отклоненія вмѣшательства королевской власти въ церковныя дѣла, во главѣ которой стоитъ не епископатъ, а пресвитеръ. Партія ковенанторовъ ведетъ свою борьбу чуть ли не съ 1557 г.; короли англійскіе хотя присягали ей въ вѣрности, но пользовались всѣмъ для того, чтобы нарушить эти договоры, за что подвергались осужденію; когда же во главѣ епископата сталъ двуличный и нетерпимый архіепископъ Шарпъ, ковенанторы подвергались ужаснымъ, по своей жестокости, преслѣдованіямъ.

Кобенскій Успенскій муж. мон. въ Тифлисск. губ. и уѣздѣ бл. пос. Коджоры. Учрежденъ въ 1903 г.

Ковиль — православный монастырь съ храмомъ св. Архангеловъ Михаила и Гавріила, находящійся въ Карловецкой митрополіи, въ бачской епархіи, недалеко отъ резиденціи бачскаго епископа гор. Новаго Сада. Построенъ былъ при св. Саввѣ въ XII в., поясъ котораго хранится, въ немъ подвергался часто раззореніямъ и только благодаря пожертвованіямъ изъ Россіи и австр. имп. Франца-Іосифа возстановленъ.

Ковчегъ Ноя, названный въ Библіи tebah — корзинкой, имѣлъ, хотя и огромную величину, но по устройству своему очень простъ. Это—четыреугольный трехъэтажный пловучій домъ со множествомъ отдѣленій, куда помѣщены были: Ной со своей семьей, представители всевозможныхъ животныхъ и птицъ, и запасъ пищи для всѣхъ на годъ. Построенный изъ кипариса или кедра съ крѣпкими стѣнами и крышей, куда воздухъ и свѣтъ могли проникать только черезъ единственное окно, ковчегъ Ноя, какъ передаетъ Библія, былъ 300 локтей въ длину, 50 л. въ ширину и 30 л. въ вышину. Самое достовѣрное преданіе объ остановкѣ ковчега у горы Араратъ, находившейся въ Арменіи, потверждается Библіей; другія преданія нужно признать вымышленными. Въ ковчегѣ Ноя, по примѣру св. апостола Петра, учители христіанской церкви видѣли прообразъ древа крестнаго и воды крещенія, каковымъ путемъ новозавѣтное человѣчество пріобрѣтаетъ вѣчное спасеніе; христіанская же церковная архитектура уподобила ковчегу - кораблю христіанскій храмъ.

Ковчегъ завѣта (каппоретъ) иначе ковчегъ откровенія представлялъ собой продолговатый ящикъ, устроенный по повелѣнію Бога при горѣ Синай. Сдѣланный изъ дерева ситтимъ, обитый золотомъ снаружи и внутри, украшенный золотымъ витымъ вѣнцомъ, по стѣнкамъ же золотыми кольцами, куда продѣвались шесты для перенесенія ковчега на другое мѣсто, онъ имѣлъ $2^1/_2$ локтя длины и $1^1/_2$ л. ширины и высоты, закрывался золотой крышкой, по сторонамъ которой находились чеканной работы золотые херувимы. Въ ковчегѣ завѣта хранились скрижали или десятословіе, данное Богомъ и служившее Его откровеніемъ, выраженіемъ Его воли, которое и служило завѣтомъ между Богомъ и народомъ израильскимъ и залогомъ дальнѣйшаго существованія Израиля. Въ этомъ залогѣ заключается высокое значеніе ковчега завѣта, но оно увеличивалось еще благодаря находившемуся надъ нимъ сосуду, названному каппоретъ-крышкой ковчега. Каппоретъ имѣлъ самостоятельное значеніе сосуда, въ которомъ въ великій день очищенія совершалось кропленіе кровью, которая изглаждала грѣхи всего народа Израильскаго. Другое значеніе каппорета можно видѣть изъ завѣта Господа,

Который являлся надъ крышкою посреди двухъ херувимовъ, что даетъ основаніе считать каппоретъ тропомъ Іеговы, возсѣдающаго на херувимахъ. Ковчегъ завѣта, переносимый съ мѣста на мѣсто особо приставленными къ нему лицами, сынами Каафовыми, помогъ евреямъ, при путешествіи ихъ къ ханаанской землѣ, перейти рѣку Іорданъ и завоевать гор. Іерихонъ. Послѣ завоеванія земли ханаанской ковчегъ завѣта находился въ Силомѣ, нѣкоторое время въ Сихемѣ, Веѳилѣ и въ Массифѣ. Изъ Силома онъ былъ взятъ сыновьями первосвящ. Иліи на несчастную войну съ филистимлянами и съ этого времени К. З. былъ отдѣленъ отъ скиніи Моисея; соединился со скиніей только во храмѣ Соломона, при разрушеніи Іерусалима былъ сожженъ съ храмомъ.

Ковылинъ, Илья Алекс. — знаменитый расколоучитель - ѳедосѣевецъ, основатель Преображенскаго кладбища въ Москвѣ, сыгравшаго большую роль въ исторіи раскола. Род. въ 1731 г., по происхожденію крѣпостной кн. Голицына, впослѣдствіи разбогатѣлъ, занимаясь торговлею. Въ расколъ перешелъ въ 1779 г., въ чумный 1781 г. устроилъ карантинъ и кладбище у Преображенской заставы и для служенія больнымъ собрались тамъ всѣ московск. ѳедосѣевцы. Молва о внимательномъ уходѣ за больными, о хорошей пищѣ для голодныхъ, о напутствіи исповѣдью умиравшихъ распространилась по Москвѣ и произвела сильное впечатлѣніе на народъ. Къ нему стали стекаться массами, спасаясь отъ голода и язвы, онъ принималъ всѣхъ, требуя отреченія отъ православной церкви и перекрещенія. Онъ внушалъ, что бѣдствія ниспосланы Богомъ за «никоніанскую» вѣру, убѣждалъ для спасенія души раздать имущество бѣднымъ. Такимъ образомъ К. собралъ много денегъ и сдѣлалъ очень значительными средства кладбища. Вскорѣ онъ выстроилъ 2 зданія, особое для мужчинъ и особое для женщинъ, насельниковъ кладбища. Выбранный единогласно въ настоятели общины, онъ придалъ ей видъ монастыря и далъ ей внутреннюю организацію. Въ 1809 г. Преображенск. кладбище получило юридически право на существованіе и было освобождено отъ опеки духовнаго начальства. Вскорѣ въ зависимость отъ Преображенск. кладбища стали всѣ ѳедосѣевскія общины; наставники въ нихъ утверждались настоятелями и попечителями Преображенск. кладб. и получали отъ нихъ грамоты. Теперь Преображенское кладбище служитъ центромъ всего ѳедосѣевскаго раскола.

Кодинъ Георгій—византійскій писатель второй половины XIV в. и начала XV в. Ему принадлежитъ рядъ трудовъ по топографіи и внутренней жизни Византіи. Умеръ Въ 1450 г. (вѣроятно).

Кодратъ — или Квадратъ — первый апологетъ древней христіанской церкви начала II в. Историческія свѣдѣнія о немъ очень скудны. Ему приписывается защита христіанства предъ судомъ римскаго правительства, написаніе особой апологіи «въ защиту нашей вѣры». Сохран. отрывокъ.

Кодратъ—св. мученикъ коринѳскій, IV в. Во время гоненія 258 г. схваченъ и обезглавленъ. Память 10 марта.

Кодратъ — св. мученикъ никодимійскій III столѣтія. Пострадалъ вмѣстѣ съ Сатурниномъ и Руфимомъ въ Ермонолѣ близъ р. Риндака при имп. Валеріанѣ (253—260 г.). Пам. 10 марта.

Кодратъ — св. мученикъ никодимійскій III—IV в. Былъ слугою при имп. Діоклетіанѣ и другъ царицы Александры. Перешелъ въ христіанство вслѣдъ за императрицей. Обличалъ беззаконіе царя, былъ схваченъ и обезглавленъ. Пам. 21 апр.

Кожухъ, Иродіонъ, митрополичій дьякъ, писатель XV вѣка.

Кожеозерскій муж. мон. въ Архангельской губ. на Лонскомъ полуо-вѣ на бер. оз. Коже; въ 60 вер. отъ сел. Прилуцкаго. Основанъ пр. Серапіономъ въ 1565 г. Монастырскія постройки уничтожались пожарами нѣсколько разъ. Въ настоящее время—2 каменныхъ храма и деревянный, въ которомъ мощи пр. Никодима Хозьюгскаго. Управляется архимандритомъ. Братіи 25 чел.

Козельская Введенская Оптина муж. пустынь (заштатная съ 1764 г.) въ Калужск. губ., въ 4 вер. отъ г. Козельска на р. Жиздрѣ. Время основанія точно неизвѣстно. Пустынь была разоряема литовцами, упразднялась. Нынѣ въ ней 6 каменныхъ храмовъ, гостинница, странноприимн. домъ, больница. Въ пустыни соблюдается старчество, сохранившееся въ немногихъ пустыняхъ. Управляетъ игуменъ. Братіи 310 чел.

Козельщинская икона Божіей Матери весьма древняя, италіанскаго письма, чудомъ же прославленная сравнительно не-

давно а именно въ 1880 г., излѣчивъ отъ полнаго разслабленія дочь графа Капниста, жившую въ имѣніи близъ села Козельщины, Полтавской губ. Съ тѣхъ поръ чудесъ произошло множество и икона хотя и не вынесена изъ имѣнія, но уже находится не въ домѣ, а въ храмѣ, вокругъ котораго основалась женская община. Празднованіе 21 февраля.

Козельщинскій Рождество-Богородичный женскій монастырь, находящійся въ Полтавской губ., Кобелякскомъ уѣздѣ, въ селѣ Козельщинѣ. Существуетъ съ 1886 г., сначала въ видѣ общины, а съ 1891 г. преобразованъ въ монастырь. Причисленъ къ нештатнымъ, общежительный. Храмъ одинъ, двухпридѣльный, въ немъ находится чудотворная икона Козельщинской Божіей Матери. Монастыремъ управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 77.

Козелъ отпущенія—такъ назыв. одинъ изъ 2 козловъ въ жертву за грѣхъ всего израильскаго общества. Первосвящ., возложивъ обѣ руки на него, исповыдывалъ надъ нимъ всѣ грѣхи Израиля и какъ-бы возлагалъ все бремя ихъ на козла. Затѣмъ онъ низвергался со скалы въ пропасть Цохъ и разбивался.

Козинъ Семенъ—царскій иконописецъ, въ 1660 г. былъ у стѣннаго письма въ московск. Архангельск. соборѣ, умеръ въ 1665 г.

Козія—одинъ изъ древнѣйшихъ монастырей Валахіи. Находится въ округѣ Вылча, недалеко отъ рѣки Олта. Былъ центромъ славянской культуры въ XV—XVIII вѣкахъ. Основанъ былъ господаремъ Мирчей старымъ въ 1386 г. Въ 1879 г. К. монаст. упраздненъ и превращенъ въ исправительную тюрьму, драгоцѣнныя для исторіи рукописи и документы перенесены въ Націон. музей въ Букарестѣ.

Козловскій Боголюбскій общежительный женскій монастырь, нештатный, находящійся въ гор. Козловѣ, Тамбовской губ. Основанъ въ 1858 г. на средства мѣстнаго купца Ѳ. Г. Воронова въ видѣ общины, которая въ 1875 г. переименована въ монастырь. Имѣетъ одинъ домовый храмъ, двухпрестольный. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 130.

Козловъ, Алексѣй Александровичъ, род. въ 1831 г. въ Москвѣ, окончилъ моск. университетъ въ 1856 г. и былъ преподавателемъ въ гимназіяхъ Москвы. По обвиненію въ соучастіи въ каракозовскомъ дѣлѣ просидѣлъ болѣе полугода въ тюрьмѣ. Выпущенный изъ тюрьмы, поселился у тестя въ Калужской губ., и здѣсь 40 л. отъ роду началъ заниматься философіей, увлекшись Шопенгауеромъ. Въ 1876 г. онъ издалъ свое изслѣдованіе «Философскіе этюды», часть I, и сдѣлался доцентомъ кіевскаго универс. Его перу принадлежитъ рядъ крупныхъ сочиненій по философіи: «Философскіе этюды», часть II, «Методъ и направленіе философіи Платона», «Философія, какъ наука», «Изложеніе системы Дюринга», «Генезисъ теоріи пространства и времени Канта» и мн. другихъ. Въ 1886 г. К. сталъ издавать журналъ: «Философскій Трехмѣсячникъ», но заболѣлъ (апоплексич. ударъ). К. много писалъ въ журналѣ «Вопросы Философіи и Психологіи». Свои окончательные выводы и взгляды онъ выразилъ въ сборникѣ «Свое слово»; свою философскую систему онъ называетъ «панпсихизмомъ». Въ религіозномъ отношеніи К. былъ убѣжденъ въ существованіи личнаго Бога; бытіе Его выводитъ изъ факта существованія у всѣхъ людей непосредственнаго сознанія о Высочайшемъ Существѣ. Умеръ К. въ 1901 г.

Козловъ, Андрей Ив.—бобыль ярославскаго яму, въ 1660 г. былъ высланъ въ Москву, къ стѣнному письму въ Архангельск. соборѣ.

Козловъ, Иванъ—царскій кормовой иконописецъ меньшей статьи, изъ Ярославля; былъ у стѣннаго письма въ Арх. соб. въ 1652 г.

Козловъ (или Козелъ), Ѳеодоръ—царскій жалованный иконописецъ съ 1652 г., былъ у стѣннаго письма въ Арханг. соб. Написалъ свыше 10 иконъ (историческихъ), умеръ въ 1675 году.

Козыревъ, Иванъ—царскій иконописецъ Софійскаго дома, изъ Новгорода; въ 1660 г. былъ у стѣннаго письма въ Архангельскомъ соборѣ.

Козьмины—цѣлый рядъ царскихъ иконописныхъ мастеровъ въ XVII и началѣ XVIII в.в.

Козмо - Даміановскій общежительный женскій монастырь, нештатный, находящійся въ Таврической губ., Ялтинскомъ уѣздѣ въ 50 вер. отъ гор. Симферополя, подъ горою Чатырдагъ. Основанъ въ 1856 г., сначала былъ мужскимъ, обращенъ въ женскій въ 1898 г. Имѣетъ два храма.

Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 47.

Козмодемьянскій Троицкій Черемисскій женскій монастырь въ гор. Козмодемьянскѣ, Казанской губ. Основанъ въ 1877 г. подъ видомъ женской общины, которая преобразована въ монастырь въ 1887 г. Числится нештатнымъ, общежительный. Монахинь 23, послушницъ 240, во главѣ ихъ игуменія.

Коинтъ или **Квинтъ**—св. муч. III в.—родомъ изъ Фригіи, схваченъ былъ по дорогѣ въ Пергамъ кимейскими эллинами и подвергся пыткамъ, выздоровѣлъ, жилъ еще 10 лѣтъ, прославился многими чудесами. Пам. 6 іюля.

Коковцовъ, Пав. Конст.—извѣстный русскій семитологъ, академикъ и экстраордин. проф. по каѳ. евр. яз. и слов. на восточн. факультетѣ с.-петерб. унив., род. въ 1861 г. въ г. Павловскѣ. Ему принадлежитъ рядъ изслѣдованіи по евр. и евр.-арабской литературѣ, по семитической археологіи и эпиграфикѣ.

Кокосовъ, Максимъ—живописнаго письма ученикъ оруж. палаты, 1680 г.

Кокузъ или **Кукузъ**—римская станція на дорогѣ изъ Киликіи въ Кесарію; очень пустынная мѣстность, принадлежала сперва Киликіи, а потомъ Арменіи II. Св. Павелъ Исповѣдникъ былъ сюда сосланъ имп. Констанціемъ и умерщвленъ въ 350 г. аріанами. Кукузъ—мѣсто ссылки Іоанна Златоуста, сосланнаго сюда имп. Аркадіемъ; св. Іоаннъ прожилъ здѣсь 3 года. Въ послѣдній разъ упоминается, какъ викарный городъ Мелитины, въ XII в. Нынѣ здѣсь деревня, назыв. турками «Кукзунъ», армянами «Кокисонъ».

Колесицкая икона Божіей матери, находящаяся въ Волынской губ., Староконстантиновскаго уѣзда, въ церкви села Колесецъ, происхожденія неизвѣстнаго. По преданію, похищенная изъ православнаго храма агарянином, наказаннымъ за это слѣпотою, возвращена христіанамъ.

Колесо, Иванъ—царскій кормовой иконописецъ, жилъ въ Москвѣ въ Огородной слободѣ, въ 1681 г. расписывалъ государевы луки».

Коливо, иначе Кутія—вареная пшеница съ медомъ, пища бѣдныхъ римлянъ, называвшаяся «coliphia». Въ христ. церкви К. приносится: 1) въ честь и память Господнихъ праздниковъ и святыхъ, 2) въ память усопшихъ и 3) въ пятницу 1-й недѣли Великаго поста въ воспоминаніе о томъ, какъ св. Ѳеодоръ Тиронъ увѣдомилъ еп. Евдокія о приказаніи Юліана Отступника окропить идоложертвенной кровью всѣ припасы на торжищѣ Антіохіи и посовѣтывалъ употребить въ пищу К. и этимъ спасъ христіанъ отъ осквернения. Обычай приносить К. въ первыхъ двухъ случаяхъ существовалъ уже въ IV в., а въ третьемъ случаѣ не ранѣе XIII в. К. въ первыхъ случаяхъ составляетъ вѣроятно, воспоминаніе тѣхъ древнихъ трапезъ или вечерь любви, которыя устраивались въ древней церкви во дни кончины мучениковъ и простыхъ смертныхъ. Поминовеніе усопшихъ и приношеніе за нихъ К. совершаются въ Великій постъ только въ пятницу вечеромъ, субботу и недѣлю, исключая остальные седмичные дни; это основывается еще на постановленіи Лаодикійскаго собора 364 г. Благословеніе К. въ честь и память святыхъ совершалось по древней практикѣ чтеніемъ одной изъ 3 молитвъ: современной «Сотворивый вся словомъ Твоимъ, Господи», или «Боже, Все держителю, создавый», или «Благословенъ еси, Господи». Благословеніе К. въ память усопшихъ, иногда состояло изъ одной молитвы: «Владыка Господи Боже нашъ, во свѣтѣ живый» или «Благословенъ еси Боже отцевъ нашихъ» или «Вся сотворивый словомъ Твоимъ, Господи»; по сравненію съ теперешнимъ оно имѣло бо́льшій объемъ—содержало пѣніе погребальнаго канона и погребальныхъ стихиръ; иногда принимало форму цѣлаго послѣдованія съ различнымъ составомъ, смотря по тому, въ память кого, мірянина, священника или монаха, приносилась К. Какъ остатокъ древнихъ трапезъ во дни памяти святыхъ и усопшихъ, К. входитъ и въ настоящее время въ составъ поминальнаго стола и для него благословляется. Въ русской церкви обычай приносить К. отмѣчается уже въ вопросахъ Кирика къ еп. Нифонту.

Колизей или амфитеатръ Флавія—построенъ въ I вѣкѣ по Р. Хр., заключалъ въ себѣ арену, которая была предназначена для зрѣлищъ всякаго рода, особенно кровавыхъ; во времена гоненія на христіанъ К. служилъ мѣстомъ совершенія массовыхъ казней христ. мучениковъ. К. строился тысячами несчастныхъ евреевъ, пригнанныхъ съ родины, постройка начата

была при Веспасіанѣ, продолжалась при Титѣ и закончена въ 84 г. по Р. Хр. при Домиціанѣ, хотя амфитеатръ былъ освященъ по языческимъ обрядамъ ранѣе, въ 80 году. К. находился въ центрѣ древняго Рима, между Палатинскимъ, Эсквилинскимъ и Целійскимъ холмами, на томъ мѣстѣ, гдѣ при Неронѣ было озеро въ его знаменитомъ саду. К. получилъ свое наименованіе отъ Беды, писателя VIII вѣка, который назвалъ амфитеатръ Флавія за необыкновенную громадность и колоссальность «colosseum»'омъ. По своей грандіозности К. служилъ символомъ величія Рима. Въ первоначальномъ видѣ до насъ онъ, къ сожалѣнію, не сохранился, утративъ 2/3 своей массы. Съ XI в. К. былъ крѣпостью для знатныхъ римскихъ фамилій, потомъ циркомъ для боя быковъ, затѣмъ мѣстомъ для рыцарскихъ турниров, потомъ госпиталемъ, фабричнымъ зданіемъ и, наконецъ, каменоломнею, доставлявшей цѣнный матеріалъ—травертинъ — въ изобиліи. Въ полов. XVIII в. съ благословенія папъ посреди арены былъ водруженъ громадный крестъ съ 14 алтарями въ память крестныхъ страданій Спаситеся; теперь они удалены и правительство итальянское наблюдаетъ за сохраненіемъ этого знаменитаго памятника. К. въ древности вмѣщалъ 87.000 сидящихъ зрителей, имѣлъ овальную продолговатую форму съ окружностью въ 235 саж. и высотою въ 22,5 саж., былъ въ 4 этажа. Внутри постройки была площадка-арена, посыпанная пескомъ и китайской киноварью для скрытія слѣдовъ крови, подъ нею различныя механическія приспособленія и камеры для содержанія звѣрей и заключенныхъ.

Коллегіанты—религіозная секта XVII ст., существовавшая въ голландскомъ гор. Ринсбургѣ, отчего наз. иначе ринсбургіанцы. Сект. не признавали священниковъ, сами совершали богослуженія, читали Свящ. Писаніе, пѣли молитвы. Въ началѣ XVIII в. эта секта получила большое распространеніе во многихъ городахъ Голландіи, особенно во время пребыванія въ ней философа Спинозы.

Коллегіата — общества священниковъ, образовавшіяся въ XVIII в. въ Западной Руси и имѣвшія цѣлью подготовлять проповѣдниковъ. Извѣстны четыре коллегіаты: львовская, ярославская, теребовльская и городенская.

Коллегіумъ харьковскій — духовное учебное заведеніе, основанное по постановленію Духовнаго Регламента въ 1721 г. въ Бѣлгородѣ Курской губ. и затѣмъ переведенное княземъ Голицинымъ въ Харьковъ въ Покровскій монастырь. Въ него имѣли доступъ лица всѣхъ сословій, хотя оно и подлежало вѣдѣнію епархіальнаго архіерея. Теперь кол. харьк. преобразованъ въ духовную семинарію. Въ свое время школа эта имѣла громадное просвѣтительное значеніе для края и воспитала многихъ славныхъ дѣятелей, каковы митр. Арсеній (могилянскій), философъ Сковорода, профессора Коченовскій, Мухинъ, писатели Кисаревскіе, Кореницкій и друг.

Коллегія духовная см. дальше Сунодъ Свят.

Коллегія духовная, греко-уніатская— канцелярія иностранныхъ исповѣданій, до 1828 г. наз. 2-й департаментъ римско-католической духовной коллегіи. Онъ вѣдалъ дѣла, возникавшія на почвѣ уклоненія отъ уніи 1595 г. Въ 1839 г. учрежденіе это перешло къ Св. Суноду и подъ именемъ «бѣлорусско-литовской духовной коллегіи» продержалось до 1847 г. Когда оно было закрыто, всѣ цѣнные матеріалы перешли въ сунодальный архивъ.

Коллегія Экономіи — существовавшее съ 1726 г. при Св. Сунодѣ учрежденіе, въ кое выдѣлены были хозяйственно-судебная части по управленію вотчинами. К. Эк. слѣдила за поступленіемъ податей съ крестьянъ въ церковныхъ вотчинахъ, вѣдала также расходы по содержанію сунодскихъ чиновъ, монастырей и учрежденій, творила «судъ и расправу» и проч. Она состояла изъ свѣтскихъ лицъ, ничего общаго съ духовнымъ вѣдомствомъ не имѣвшихъ, руководствовавшихся въ своей дѣятельности больше государственными, чѣмъ сунодальными интересами и потому естественно вступившихъ въ коллизію съ церковною властью. Къ тому же сборъ недоимокъ производился неумѣло и привелъ къ тому, что К. Э. подчинена была въ 1738 г. Сенату; который отъ себя ужъ отпускалъ Суноду средства, собранныя въ вотчинахъ. При Аннѣ Іоанновнѣ вотчины были совсѣмъ отобраны у духовнаго вѣдомства. Но въ 1741 г. по ходатайству Сунода управленіе вотчинами было ему возвращено съ тѣмъ однако, чтобы монастыри были убѣжищемъ для воиновъ-инвалидовъ. Неохотно согла-

сились монастыри на такое нововведеніе. Дѣло доходило иногда до серьезныхъ разногласій и жалобъ императрицѣ, какъ, напр., со стороны митр. Арсенія Мацѣевича. Императрица Елизавета Петровна, снисходя къ просьбамъ Сѵнода, приказала уничтожить К. Экон. въ 1744 г. Возобновленная было Петромъ III, К. Эк. снова упразднена была имп. Екатериной II. Но назначенная ею комиссія высказалась въ 1763 г. за возстановленіе учрежденія подъ именемъ «Коллегіи Экономіи духовныхъ имѣній». Штатъ ея состоялъ изъ свѣтскихъ лицъ, причемъ въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ она имѣла отдѣленія. И вотъ тогда К. проявила особую энергію въ своей дѣятельности. Изъ президентовъ К. выдѣлились князь Куракинъ, кн. Гагаринъ, Хитрово, который содѣйствовалъ упраздненію К. Эк. При немъ доходы съ церк. имѣній дошли до нѣсколькихъ милліоновъ, но, вмѣсто удовлетворенія церковныхъ нуждъ, попадали то на военныя надобности, то на содержаніе кн. Орлова и др. Духовенство запротестовало и это послужило поводомъ къ окончательному прекращенію К.

Коллежъ-де-Франсъ—высшее учебное заведеніе Франціи, учрежденное въ XVII ст. при королѣ Францискѣ I. Это первая школа, гдѣ начали преподавать еврейскій и греческій языки, какъ научный предметъ. Въ тѣ поры попытки перевода Библіи или толкованія священныхъ книгъ почитались еретическимъ дѣломъ и лишь покровительство короля спасло профессоровъ отъ обвиненій въ кальвинизмѣ и проч. Коллегія одно время была присоединена въ видѣ особаго факультета къ парижск. университету, но потомъ выдѣлилась обратно и нынѣ представляетъ самостоятельное учрежденіе, управляемое профессорскимъ совѣтомъ.

Collisio officiorum—означаетъ столкновеніе обязанностей. Человѣку приходится считаться съ часто встрѣчающимися недоразумѣніями между идеально-мыслимымъ и желательнымъ и дѣйствительностью. Этотъ вопросъ вставалъ во всей своей полнотѣ съ давнихъ поръ и древніе мыслители, какъ, напримѣръ, Эсхилъ, Софоклъ, Цицеронъ или ветхозавѣтные праведные (Жертвоприношеніе Исаака) по своему пытались его разрѣшить. Абсолютныя правила поведенія, гармонично согласующія многообразную человѣческую дѣятельность, даетъ лишь христіанство. Только подражая въ своей жизни Богочеловѣку, можно избѣгнуть рокового подчасъ столкновенія обязанностей. Онъ искупилъ Своею жизнью грѣхопаденіе прародителей и указалъ намъ вѣрный путь спасенія отъ путаницы, которая царила въ очерненныхъ грѣхомъ душахъ. Для Него не существовало никакихъ коллизій, Онъ поборолъ всѣ затрудненія и не запятналъ Себя и тѣнью грѣха (Лук. 6, 6—11; 14; 1—6; Мѳ. 22, 15—22, 12, 10—13; Іоан. 8, 2—11). Если нынѣ у христіанъ встрѣчаются столкновенія обязанностей, то только потому, что они недостаточно ревностно слѣдуютъ началамъ, завѣщаннымъ имъ Великимъ Учителемъ. Естественно, что когда человѣкъ не слѣдуетъ разъ намѣченному пути, когда онъ позволяетъ себѣ уклоняться отъ исполненія частностей, то онъ попадаетъ во власть разногласія. Нужно такъ сообразовать обязанности, чтобы каждая секунда въ жизни употреблялась на стремленіе къ общей задачѣ бытія. Когда одна обязанность вытекаетъ (одна) изъ другой, человѣкъ спасенъ отъ краха и если ему не дано видѣть торжества христіанскаго міровоззрѣнія, у него останется сознаніе, что онъ сдѣлалъ, что только могъ. Итакъ, многообразіе жизни, наличность огромнаго числа деталей есть первая причина col. of. Вторая—отсутствіе нравственныхъ качествъ для слѣдованія по намѣченному пути, каковы осмотрительность, осторожность и главное христіанская мудрость. Моралисты указываютъ много способовъ пріобрѣтенія этихъ качествъ. Во-первыхъ, надо точно разобраться, есть ли коллизія на лицо, не признаемъ ли мы иногда простое дѣло вслѣдствіе предразсудковъ сложнымъ и неразрѣшимымъ. Во-вторыхъ, надлежитъ ставить впереди высшія обязанности предъ низшими. Надо безусловно пожертвовать собой для блага ближняго, ибо такая жертва есть высшая обязанность и собственное благополучіе должно отходить на второй планъ.

Коллинъ Андерсъ—мистикъ, образовавшій секту извѣстную подъ именемъ «коллиніанъ», род. въ 1754 г. Простой крестьянинъ-ремесленникъ, К. подъ вліяніемъ сочиненій Арндта, Толлстадіуса и Беме въ 1783 г. рѣшилъ, что ему дарована благодать «узрѣть Свѣтъ Божій», «уразумѣть Св. Писаніе». Онъ сталъ проповѣдывать «миролюбіе, взаимопощь и братскую любовь» и пріобрѣлъ много послѣдователей среди простонародья Финляндіи. Черезъ

6 лѣтъ его постигла тяжкая болѣзнь На него обратили вниманіе знатные люди, король Карлъ XII сдѣлалъ его «придворнымъ библіотекаремъ». Скоро увлеченіе мистицизмомъ прошло, К. проповѣдникъ умеръ въ неизвѣстности на старости лѣтъ въ 1830 г.

Коллиридіане—еретики, послѣдователи ученія о томъ, что Пресвятая Богородица есть третье лицо Божественной Троицы; Дѣвѣ Маріи они поклонялись, какъ Богу, приносили Ей въ жертву хлѣбъ въ видѣ лепешекъ и пр., за что Епифаній Кипрскій наз. ихъ язычниками. Еп. описываетъ торжества, которыя К. устраивали въ честь Маріи. Съ достовѣрностью можно утверждать, что К. суть никто иныя, какъ египетскія женщины, которыя вносили въ культъ Дѣвы Маріи нѣкоторые языческіе обряды. Отъ нихъ обычай перешелъ въ Аѳины и далѣе.

Колмогорецъ Вас. Иван., извѣстный въ XVII с. иконописецъ, въ каковое званіе былъ пожалованъ царемъ. К. служилъ въ оружейной палатѣ; ему принадлежитъ реставрированіе многихъ историческихъ иконъ въ Успенск. моск. соборѣ, въ церквахъ Пресвятой Богородицы и Срѣтенія Господня, въ Донскомъ монастырѣ, въ Архангельскомъ соборѣ и въ хоромахъ царя, царевны Татіаны Михайловны и бояръ. Иконописному искусству К. учился у Симона Ушакова.

Колодези въ Палестинѣ имѣютъ издавна большое распространеніе по причинѣ сухого, безводнаго климата страны, вынуждавшаго жителей прибѣгать къ искусственному орошенію подземной водой. Они представляютъ собой большія четырехугольныя ямы, выложенныя камнями, на днѣ которыхъ протекала живая вода, а сверху устраивалось приспособленіе въ видѣ ворота или колеса для веревки. Воду доставали ведрами или мѣхами, привязанными къ веревкамъ. Колеса надъ колодцами упоминаются въ Библіи (Еккл. 12, 6), причемъ приходилось тянуть веревку, помогая себѣ руками и ногами (Второз. 11, 10). О колодцахъ въ пустыняхъ для путешественниковъ и скота см. 2 Пар. 26, 10. Особеннаго вниманія заслуживаютъ колодцы клятвенные, вырытые Авраамомъ въ долинѣ Герарской, на землѣ, арендованной имъ у Авимелеха. Онъ далъ имъ названіе Вирсавія или Бееръ-Шива, что значитъ колодезь семи, каковое число имѣло символическое значеніе у евреевъ и употреблялось въ клятвахъ. Въ мѣстности, гдѣ они были расположены, позднѣе образовался городъ Вирсавія, принадлежавшій Іудову колѣну (1, Нав. 15, 28). Вирсавійскіе колодцы (Быт. 21, 22—34; 26, 1, 17—33; 33, 18—20) лежатъ въ мѣстности, нынѣ называемой Биръ-ес-Себа, въ 30 верстахъ отъ Хеврона въ Месопотаміи. Теперь они засыпаны почти совсѣмъ и только въ двухъ еще сохраняются остатки воды. Они достигаютъ 6 сажен. глубины и 5 ширины. Изъ другихъ колодцевъ Библіи намъ извѣстны еще; колодцы Рехоѳовъ въ долинѣ Рухайбе, недалеко отъ клятвенныхъ; они вырыты были Исаакомъ и носятъ названіе иначе Есекъ и Ситна. Около Рехаѳова происходила бесѣда Христа съ самарянкою (Іоан. 4, 5, 6, 12). На границѣ владѣній Іудова и Веніаминова колѣна (1, Нав. 15, 5—7), въ Кедронской долинѣ, юго-восточнѣе Іерусалима, лежитъ колодезь Енъ-Рогелъ, упоминаемый въ библейск. исторіи, глубиной около 20 саж. Здѣсь было излюбленное мѣсто гуляній іерусалимскихъ жителей; такъ какъ вообще колодцы служили сборнымъ пунктомъ для прогулокъ, хороводовъ и обсужденія важныхъ событій, на что указываетъ пѣснопѣніе Деворы (Суд. 5, 11).

Колоколовъ, Алексѣй Петр., протоіерей сынъ священника села Горки, Новгородск. губ., былъ священнослужителемъ въ церкви села Хотово, прославился среди жителей подвижнической жизнью и заслужилъ ихъ благодарность за постройку послѣ пожара новаго храма. Отсюда онъ перешелъ въ С.-Петербургъ въ церковь общины св. Георгія, гдѣ положилъ много трудовъ на оборудованіе благотворительныхъ учрежденій на Успенскомъ островѣ рѣки Волхова. Ему удалось, благодаря щедрому пожертвованію А. И. Скворцовой, создать на Успенск. и Антонов. островахъ цѣлый рядъ учрежденій: 1) общину сестеръ милосердія, 2) богадѣльню для больныхъ и старыхъ, 3) пріютъ для дѣтей, 4) лѣчебницу, 5) Алексѣевское духовное училище и др. Онъ умеръ въ 1902 г. и завѣщалъ свое наслѣдіе въ надежныя руки основаннаго имъ Алексѣевск. общества.

Колоколовъ Іоан. Дмитр. протоіерей, кончилъ С.-Петер. дух. акад., былъ свящ. сенатск. церкви, потомъ въ морск. Никольск. соборѣ и наконецъ, настоятелемъ Исаа-

кіевск. собора; род. въ 1799 г., умеръ въ 1869 г. К. извѣстенъ переводами I. Златоуста «о священствѣ», Григорія Богослова «слово о любви къ бѣднымъ», I. Дамаскина, константинопольскаго патріарха Геннадія и твореній другихъ отцовъ церкви.

Колоколъ—символъ христіанскаго благовѣста—употреблялся и древними греками и римлянами въ религіозныхъ празднествахъ и въ домашнемъ обиходѣ. Они полагали, что звуки обладаютъ чудодѣйственной силой отгонять злыхъ демоновъ и волшебниковъ. Въ христіанское богослуженіе его ввелъ впервые въ IV в. ноланск. еписк. Павлинъ. Онъ шелъ однажды по полю и увлекся гармоничнымъ шелестомъ цвѣтовъ-колокольчиковъ и это произвело на него такое сильное впечатлѣніе, что онъ устроилъ при храмѣ колоколъ, которымъ созывалъ на общественную молитву. Сначала колокола были изъ желѣза и мѣди, а при Карлѣ В. въ сплавъ стали прибавлять серебро, причемъ они не отличались величиною. Стопудовый гигантъ гильдесгеймск. собора почитался въ XIV в. чудомъ. Съ Запада колокола въ 886 г. проникли въ Константинополь. При Импер. Михаилѣ въ храмѣ св. Софіи въ особой башнѣ были установлены 12 колоколовъ, привезенные изъ Венеціи. Крестоносцы распространили употребленіе въ восточной церкви колоколовъ, но только въ срединѣ XII ст. оффиціально было разрѣшено имѣть ихъ при храмахъ. У насъ колокола упоминаются, начиная съ XI в. въ Новгородск. и Ипатьевск. лѣтописяхъ. Колокола въ то время были уже въ Новгородъ-Сѣверскѣ, въ Полоцкѣ, во Владимірѣ, въ Ростовѣ, въ Кіевѣ и Холмѣ. До XVII в. колоколовъ на Руси было очень мало, всего не болѣе полусотни при всѣхъ церквахъ и отличались незначительнымъ вѣсомъ отъ 3 до 6 пудовъ. Первый великанъ въ 250 п. отлитъ при арх. Макаріи въ Новгородѣ, но начиная съ эпохи Бориса Годунова колокола принимаютъ грандіозные размѣры, таковъ Царь-Колоколъ, 12.257 п. вѣсомъ, Троицко-Сергіевск. колоколъ, 4.000 п. вѣсомъ и др. Интересно отмѣтить, что на Западѣ колокола рѣдко достигали такой величины. Только Кельнскій, Вѣнскій (Св. Стефана), Парижск. Богоматери и іоркскій въ Англіи имѣютъ предѣлы вѣса отъ 600 до 2.000 п. Колокола употребляются также китайцами.

Колокольня—помѣщеніе при церкви для колокола, существуетъ съ XIV в. Колокольни были при новгородск. храмѣ св. Софіи, при Троицко-Сергіевой лаврѣ и устраивались отдѣльно отъ храма, обыкновенно на городск. стѣнѣ. Московск. колокольни строились при самомъ храмѣ въ видѣ четырехугольной башни, круглой, съ остроконечнымъ верхомъ, устраиваемой на западной сторонѣ церкви. Греческія колокольни не вылились въ опредѣленную форму и были то многоугольныя, то круглыя, то аркообразныя.

Колокольный звонъ—см. слово звонъ. Русскій колокольный звонъ производится ударомъ въ колоколъ языка, подвѣшеннаго внутри на веревкѣ, въ отличіе отъ западнаго, который производится раскачиваніемъ, отчего колокола за границей и не допускаютъ такого большого размѣра. На Руси кромѣ удара въ одинъ колоколъ, такъ наз. благовѣста, употребителенъ былъ трезвонъ; весьма часто колокола приспособлялись подъ партесное пѣніе и настраивались такъ, чтобы давать гармоничный аккордъ. Объ этомъ свидѣтельствуютъ дошедшіе до насъ ростовскіе митрополичьи колокола, настроенные въ тонѣ C—dur. Но не всѣмъ нравилось такое однообразно-ритмическое, хотя и гармоничное сочетаніе звуковъ и потому въ большинствѣ колокола подбирались разнозвучающіе. Ихъ свободному перезвону предоставлялось рождать своеобразныя сочетанія. Иногда колокола настраивались подъ мотивъ: «Вѣчная память», «Со святыми упокой», «Боже царя храни» и др. Характернымъ для русскаго звона является періодически-правильное сочетаніе ритмическихъ фигуръ.

Колокольцевъ Веніаминъ Вас., магистръ богословія, помощн. инспек. казанск. дух. академіи, кончилъ въ 1897 г. казанск. дух. академію, до того починковск. духовн. училище и нижегородск. семинарію, извѣстенъ слѣдующими сочиненіями: «Устройство управленія Румынск. православн. церкви» (магист. сочинен.), «Очеркъ жизни высокопреосвящ. Владиміра, арх. казанс. и свіяжск.» и различныя замѣтки и статьи, которыя онъ и понынѣ печатаетъ въ журналѣ академіи казанс. «Православный Собесѣдникъ».

Коломенская епархія, нынѣ входитъ въ составъ московск. епархіи, существовала съ 1350 г. до 1799 г., имѣла каѳедру въ г. Коломнѣ при Успенск. соборѣ и была

учреждена при сынѣ Іоанна Калиты, Симеонѣ Гордомъ. Первый извѣстный архіерей, Афанасій; 2) Герасимъ I до 1360 г., 3) Филимонъ до 1373 г., 4) Герасимъ II до 1398 г., который благословилъ на борьбу съ татарами Дм. Донского, 5) Павелъ до 1389 г., 6) Григорій до 1405 г., 7) Иларіонъ до 1408 г., 8) Іоаннъ до 1419 г., 9) Амвросій до 1441 г., 10) Варлаамъ до 1454 г., 11) Геронтій до 1473 г., когда перешелъ на московск. каѳедру; 12) Никита до 1480 г., 13) Герасимъ до 1489 г., 14) Авраамій до 1501 г. который первый изъ іерарховъ вѣнчалъ на царство Дмитрія царевича, злодѣйски убіеннаго Борисомъ Годуновымъ, 15) Никонъ, отрекшійся въ 1504 г., 16) Митрофанъ, удалившійся по болѣзни въ 1518 г., 17) Тихонъ до 1525 г., 18) Вассіанъ, особенно чтимый Іоанномъ Грознымъ; при Вас. построенъ коломенск. каменный кремль. Вас. получилъ титулъ коломенск. и каширск. и пробылъ до 1552 г., 19) Ѳеодосій, благословилъ Іоанна Гр. на завоеваніе Казани, до 1553 г., 20) Герасимъ IV до 1564 г., 21) Варлаамъ II до 1565 г., 22) Іосифъ до 1570 г. 23) Савватій до 1571 г., 24) Давидъ до 1570 г., 25) Іовъ, потомъ патріархъ всея Руси до 1587 г., 26) Іосифъ III до 1615 г., котораго мучили поляки при Лжедмитріи, 27) Рафаилъ до 1653 г., 28) Павелъ III до 1655 г., противникъ патр. Никона, заточенный въ Палеостровск. монаст. и съѣденный тамъ звѣрьемъ, 29) Александръ до 1657 г., при которомъ окончательно произошелъ расколъ, 30) послѣ десятилѣтняго перерыва, вновь Михаилъ, архіепископъ до 1684 г. 31) Іосифъ IV, сосланный по обвиненію въ жестокостяхъ и оскорбленіи царя, до 1676 г, 32) Павелъ IV до 1686 г., 33) Никита до 1704 г., построившій архіер. домъ, 34) Антоній до 1716 г., 35) Іоанникій до 1719 г., 36) Варлаамъ II, снова еписк. до 1721 г., 37) Игнатій до 1730 г., лишенный сана, 38) Веніаминъ до 1743 г., 39) Кипріанъ до 1740 г., при которомъ учреждена Коломенск. семинарія, 40) Савва до 1749 г., 41) Гавріилъ до 1755 г., 42) Порфирій до 1768 г., 43) Ѳеодосій III до 1787 г., 44) Ѳеофилактъ до 1788 г. 45) Аѳонасій III до 10 апр. 1799 г., 46) Меѳодій до 31 іюня того же года, переведенный въ Тулу. Послѣ него Коломенск. епархія была упразднена и присоединена къ московск. Коломенск. епархія заключалась между р. Ура, притокъ Оки, р. Лопасня, рѣками Угой, Осетрой и Протвой и занимала территорію Рязанскаго княжества. Въ нее входили города Тула, Епифань, Орелъ, Веневъ, Гремячій, Дѣдиловъ, Кашира, Ефремовъ, Серпуховъ и др. съ 863 церквами. По упраздненіи, часть отошла къ Моск., часть къ Тульск. и часть къ рязанск. епарх. Самый древній монастырь Коломенской епархіи Богоявленск. Голутвинъ, основанный недалеко у Коломны съ 1885 г. Дмитріемъ Донск., въ коей хранится посохъ преподобн. Сергія. Въ 1764 г. Кол. епархія отнесена въ III классъ, причемъ на содержаніе архіерея и каѳедр. штата полагалось 4300 р. Коломенск. Духовная семинарія преобразована изъ архіерейск. школы, существовавшей съ временъ м. Іоанникія. Въ 1799 г. семинарія переведена въ Тулу, а на ея мѣстѣ осталось духовн. училище.

Коломенскій Успенскій Брусенскій женскій монастырь въ гор. Коломнѣ, Московской губ. Основанъ при царѣ Іоаннѣ Грозномъ въ 1552 г., первоначально былъ мужскимъ. Числится въ 3-мъ классѣ, необщежительный. Въ составъ его входятъ: 28 монахинь, 222 послушницы и игуменія. Храмовъ два.

Коломенскій Богородице-Рождественскій Бобреневъ муж. мон. Въ Московской губ., въ 1 вер. отъ г. Коломны на р. Москвѣ. Построенъ по преданію вел. кн. Дмитріемъ Донск. въ XIV в. Два каменныхъ храма. Игуменъ; братіи 37 человѣкъ.

Коломенскій Богоявленскій Старо-Голутвинъ муж. мон. (съ 1790 г. заштатный) въ Моск. губ. въ 4 вер. отъ г. Коломны при сліяніи Оки и Москвы. Основанъ вел. кн. Дмитріемъ Донск., 3 каменныхъ храма. Въ м—рѣ хранится посохъ пр. Сергія. При м—рѣ школа и богадѣльня. Игуменъ, братіи 80 чел.

Коломенскій Троицкій Новоголутвин. муж. мон. въ г. Коломнѣ Моск. губ. Основанъ въ XIV в. Былъ архіерейскимъ домомъ (до 1799 г.) Два храма. Игуменъ. Братіи 52 чел. Монастырь 2-го класса.

Колоніи, въ Новомъ Завѣтѣ упоминаемыя, напримѣръ въ Дѣян. 16, 12, назывались поселенія, которыя Римъ искусственно насаждалъ въ цѣляхъ изолированія городовъ отъ вреднаго элемента бѣдняковъ—плебеевъ и созданія укрѣпленныхъ пунктовъ для подчиненія туземцевъ. Онъ наводнялъ эти колоніи воинами и ветеранами которые сдерживали напоръ безпокойныхъ сосѣднихъ племенъ. Колонисты пользова-

лись правами римскихъ гражданъ вплоть до участія въ собраніяхъ римскаго форума и кромѣ того освобождались на основаніи jus Italicum отъ налоговъ. Такова была колонія, подъ которой разумѣютъ г. Филиппы, на берегу Эгейскаго моря, гдѣ находился нѣкоторое время ап. Павелъ. Онъ назывался прежде Криниды, пока Филиппъ Македонскій въ V в. не обратилъ вниманіе на его выгодное экономическое и неприступное положеніе. При Октавіанѣ Августа городъ былъ широко колонизированъ.

Кологривская икона Божіей Матери «Успеніе» обрѣтена въ Костромской губерніи на берегу рѣки Княжей, гдѣ и находилась въ часовнѣ которую окружила обитель. По смерти обрѣтшаго ее—икону перенесли въ городъ Кологривъ, нынѣ упраздненный, а уже наконецъ, въ новый Кологривъ, въ соборъ, гдѣ она находится и понынѣ.

Коложская икона Божіей Матери, написанная въ XVII в., первоначально находилась въ храмѣ предмѣстья г. Гродно, называемомъ Коложью. Въ 1853 г. этотъ храмъ отъ ветхости разрушился, и икону перенесли въ мужской Гродненскій Борисоглѣбскій монастырь. Съ того времени, многими чудесами прославленная икона тамъ и обрѣтается. Празднуется 8 іюля.

Колосовъ Влад. Иван., преподав. тверск. семинаріи, конч. ржевск. дух. уч., твер. семин. и спб. дух. академію въ 1879 г. Онъ извѣстенъ, какъ историкъ-ученый, многими изслѣдованіями русской исторіи, изъ которыхъ капитальнымъ является «Исторія Тверской Духовн. семинаріи». За заслуги онъ состоитъ почетнымъ членомъ многихъ археологическихъ обществъ Петербурга и Москвы.

Колоссяне—жители г. Колоссы, расположеннаго во Фригіи, въ красивѣйшей, живописной долинѣ ликійской. Здѣсь возникла и прославилась христіанская община, къ которой ап. Павелъ отправилъ посланіе. Въ VIII в. на мѣстѣ прежней К. возникла крѣпость Хоны. Кол. община и церковь основана Епафрасомъ, который былъ однимъ изъ близкихъ послѣдователей и ученикомъ Павла.

Колпашниковъ Ив. Осипов.—художникъ-иконописецъ XVII ст., пожалованный царемъ, родомъ изъ Костромы. Его кисти принадлежатъ картины Москов. Аархангел. и Успенск. соборовъ и иконы принадлежавшія царю: «Соборъ Божіей Матери», «Недѣля всѣхъ святыхъ» и «Похвала Богородицы».

Колочская икона Божіей Матери явилась въ 1413 г. близъ гор. Можайска, Московской губ., на рѣкѣ Колочи бѣдному крестьянину Лукѣ. Призванный Богоматерью на служеніе Ей, собралъ большія деньги на постройку храма, соорудилъ его, но, и самъ разбогатѣвъ, возгордился, едва не потерпѣвъ за это наказанія отъ Царицы Небесной. Раскаявшись, принялъ постригъ, а имущество роздалъ нищимъ. Икона находится въ монастырѣ, основанномъ Лукою, именуемомъ Колочскимъ. Празднуется 8 іюля.

Колчеданскій Покровскій женскій монастырь, находящійся въ Пермской губ., Камышловскомъ уѣздѣ, при селѣ Колчеданскомъ, близъ р. Исети, основанный въ 1865 г. въ видѣ общины, которая въ 1901 г. переименована въ монастырь.

Колычевскій Казанскій общежительный женскій монастырь, нештатный. Находится въ Рязанской губ., въ 9 вер. отъ гор. Егорьевска, при с-цѣ Колычевѣ. Существовалъ съ 1865 по 1875 г. подъ видомъ женской богадѣльни, затѣмъ въ видѣ общины, а эта послѣдняя въ 1885 г. переименована въ монастырь. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 154.

Колуѳъ св. муч. сожженъ въ Египтѣ въ III—IV столѣтіи за принадлежность къ христіанству. Память 19 мая.

Кольченогой Савинъ, живописецъ XVII с., писавшій много иконъ въ палатахъ жены Алексѣя Михайловича и царевенъ.

Колѣна Израилевы—племена, на которыя дѣлились іудеи; всѣхъ К. было 12 и каждое происходило отъ сыновей Іакова и Іосифа. Первыя 10 отъ сыновей Іакова, 1) Рувима, 2) Симеона, 3) Левія, 4) Іуды, 5) Иссахара, 6) Завулона отъ жены Ліи, 7) Веніамина отъ жены Рахили, 8) Гада и 9) Асира (отъ жены Зелфы), 10) Дана, 11) Нефѳалима (отъ жены Валлы), 12) Іосифа (отъ жены Рахили) и его двухъ сынов. Манассіи и Ефрема. Еще при жизни Іакова, каждый его сынъ имѣлъ обширное потомство, но раздѣленіе на колѣна и обособленіе произошло при переселеніи въ Египетъ. Колѣно подчинялось основателю колѣна съ неограниченной властью и дѣлилось въ свою очередь на поколѣнія, фамиліи и отдѣльныя семейства со своими начальниками. Колѣно и его части для рѣшенія дѣлъ

собирались на большія и малыя собранія, важнѣйшія же для всего народа дѣла рѣшалъ совѣтъ начальниковъ отъ каждаго колѣна. При Моисеѣ въ каждомъ колѣнѣ избирались для несенія различныхъ судебно-административныхъ обязанностей тысяче, сто, пятидесяти и десятиначальниками, причемъ каждый дѣйствовалъ въ предѣлахъ своего племени въ дѣлѣ принесенія даровъ на скинію, выбора соглядатаевъ, отстаиванія своихъ интересовъ и пр. (Чис. 7; 1, 2; 13; 31, 4—6; 36; 37, 1—7). Племя левитовъ несло священническія обязанности и ему была ввѣрена скинія, для чего оно располагалось въ 40-лѣтнемъ странствованіи по пустынѣ въ центрѣ К. На сѣверѣ отъ него шли колѣна Дара, Асира и Нафѳалима, на югѣ Рувима, Симеона и Гада, на западѣ Ефрема, Манассіи и Веніамина и на востокѣ Рувима, Симеона и Гада. Каждому изъ четырехъ частей полагалось особаго цвѣта знамя, а каждому колѣну къ тому же особое изображеніе въ видѣ быка, дерева, орла, волка и т. п. Всего до принятія на горѣ Синая заповѣдей было 624.650 человѣкъ способныхъ къ оружію, причемъ наибольшее число давало колѣно Дана; приблизительно такое же число показала іорданская перепись. Когда странствованіе кончилось и евреи пришли въ обѣтованную землю, они расположились по обѣимъ сторонамъ рѣки Іордана, причемъ сѣверную часть Ханаана получили колѣна Асира и Нафѳалима, южную—Дана, Веніамина, Симеона и Іуды, въ центрѣ—Манассіи и Ефрема, а между ними съ сѣверомъ—Завулона и Исахара. Лишь племя Левія не получило особой земли и кочевало между братьями. Колѣна дѣйствовали единодушно въ случаѣ войны и общаго несчастья. Въ остальное время нерѣдко замѣчались разногласія, особенно по вопросу о предѣлахъ власти избранныхъ Судей. И вотъ является идея объединенія подъ властью общаго царя. Но успѣхи централизаціи падали, какъ только умиралъ тотъ или иной царь. Раздоры были послѣ Саула (2 Цар. 1—4), послѣ Давида (мятежъ Авессалома), а по смерти Соломона и воцаренія Ровоама монархія раздѣлилась на іудейское и израильское царство (3 Цар. 12). Оба подпали подъ владычество Ассиро-Вавилоніи и отсюда разбрелись по всему свѣту. Съ тѣхъ поръ дѣленіе на колѣна исчезло, такъ что его трудно и возстановить.

Колѣнопреклоненіе—дѣйствіе при совершеніи богослуженій и молитвы—обычай, весьма распространенный среди всѣхъ христіанъ, перешелъ отъ іудеевъ во времена апостольскія. Свидѣтельства о совершеніи колѣнопреклоненія имѣются въ разныхъ источникахъ въ Кн. Дѣян.: 7, 60, 9, 40, въ Посл. къ Ефес. 3, 14, къ Коринѳ. 57 гл. Съ тѣхъ поръ всякая усердная, горячая молитва сопровождается преклоненіемъ, въ знакъ смиренія, уничиженія. Неокассарійскій соборъ устанавливаетъ, какъ правило для кающихся, оглашенныхъ при входѣ въ церковь падать на колѣна. К. совершалось и во время литургіи, по удаленіи оглашенныхъ (при этомъ читалась «молитва колѣнопреклоненія»), а также при чтеніи каѳизмъ и, главнымъ образомъ, въ дни поста, исключая воскресные дни. Засимъ, при посвященіи діакона и пресвитера, послѣдніе передъ чтеніемъ молитвы «Божественная благодать» преклоняли одно колѣно.

Коляда—нѣкоторые производятъ отъ латинск. calendae и callo (пылать, горѣть) и опредѣляютъ, какъ кругъ дней, когда устраивались празднества въ началѣ мѣсяца въ честь боговъ и зажигались костры. У насъ К. есть народное празднованіе Рождества, какъ разъ около времени, когда солнце поворачивается къ лѣту. К. и символизируетъ поклоненіе солнцу, теплу, которое несетъ плодородіе и веселье. Обычай колядовать сохранился и понынѣ, какъ пережитокъ, остатокъ языческихъ временъ, несмотря на то, что христіанская церковь не признаетъ его. Только теперь онъ связанъ съ событіями христіанскихъ праздниковъ Рождества и Новаго Года и колядск. пѣсни разсказываютъ о колядѣ наравнѣ съ Рождествомъ, перемѣшивая одно съ другимъ. Колядованіемъ занимаются въ деревнѣ парни, которые обходятъ съ звѣздой дома и поютъ соотвѣтствующія пѣсни и поздравленія. Звѣзда представляетъ Коляду или Рождество. Иногда употреблялась вмѣсто звѣзды живая дѣвица или парень на бѣлой лошади. Новый годъ прославлялся подъ видомъ «овсеня» иначе тауселя, титусеня, каковое слово происходитъ отъ «усень» означающего утро, разсвѣтъ (устро, auzra). Въ колядск. пѣсняхъ заключаются разсказы о младенцѣ Іисусѣ, о Его крещеніи, о волхвахъ, объ Иродѣ, иногда о великихъ князьяхъ, ихъ битвахъ и подвигахъ; при этомъ воспѣвались солнце, гроза и мѣсяцъ

и прибавлялись пожеланія урожая и счастливаго брака хозяину и хозяйкѣ. Въ этихъ пѣсняхъ тѣсно переплетенъ христіанскій и языческій, историческій, бытовой элементы. Пѣсни Малороссіи ярче и богаче содержаніемъ, образами, чѣмъ пѣсни Великороссіи. Въ Западной Руси распѣваются книжныя колядки или «канты», сочиненные монахами, которые и распространяли такимъ путемъ необходимыя имъ понятія и идеи. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Россіи Коляда сопровождается гаданьемъ, разведеніемъ костровъ и приготовленіемъ кутьи въ честь умершихъ родственниковъ. Въ этихъ обычаяхъ сказывается вліяніе язычества.

Колядникъ — сборникъ гадательныхъ предсказаній о погодѣ, здоровьи, урожаѣ на весь годъ. Напр., если Рождество выпадаетъ въ воскресенье, то зима будетъ добрая, весна дождливая и т. д. Впервые К. напечатанъ въ XV в.

Колюмбанъ—галльскій миссіонеръ, род. въ Лейнстерѣ, въ Ирландіи въ VI в., изучалъ св. Писаніе и науки въ Бангорск. монаст. у Сенила, ученаго мужа, и воспитывался на примѣрахъ строгой жизни этого монаст. Закаленный въ подвижничествѣ, К. съ 12 спутниками отправился миссіонерствовать въ Галлію; здѣсь онъ добился одобренія короля Гонтрана, основалъ 3 монастыря и преподавалъ словами и примѣрами личной жизни смиреніе и христіанскую любовь жителямъ Галліи, очерствѣвшимъ въ постоянныхъ войнахъ. Въ 610 г. К. былъ изгнанъ въ Безансонъ по проискамъ галльскаго клира, недовольнаго проповѣдью строгой жизни и введеніемъ кельтск. устава, отличнаго отъ римскаго, въ основанныхъ К. монаст. Галльск. духовенство поддержала Брунехильда, бабка короля Теодориха, котораго К. обличалъ въ распутствѣ. К. посѣтилъ тогда страны Нейстрію, Аустразію, Швейцарію, Ломбардію, въ которыхъ боролся съ аріанами—язычниками и основалъ монастыри. К. оставилъ въ монастыряхъ свои уставы, извѣстные подъ именемъ regula monastica и regula coenobalis, отличавшіеся строгостью Умеръ К. въ Италіи въ 615 г.

Комаровъ Вас. Ѳёдор. (1839—1901 г.), преподаватель моск. духовн. семинар., кончилъ моск. дух. академію и казанск. университетъ по естествен. отдѣленію. Онъ увлекался церковнымъ пѣніемъ, особенно партеснымъ, основалъ въ Москвѣ общество любителей церковнаго пѣнія и читалъ лекціи по церковному пѣнію. Кромѣ того К. написалъ нѣсколько изслѣдованій по своему любимому предмету: «Практическая школа хорового пѣнія», «Методика пѣнія въ начальныхъ русскихъ школахъ», опытъ руководства къ церковному чтенію и др.

Коменскій Янъ Амосъ, фамилія его происходитъ отъ названія мѣста его родины, м. Комны. К. двадцатый и послѣдній еписк. общины Чешскихъ братьевъ, род. въ 1592 г., изучалъ богословскія науки въ университетахъ Гейдельбергск. и Герборнск.; съ 1614 г. завѣдывалъ школой Чешск. братьевъ и съ 1616 г. избранъ въ общинѣ пресвитеромъ въ г. Фульнекѣ, который сожгли испанцы во время 30-ти-лѣтней войны. К. перешелъ въ Моравію, а оттуда въ г. Слунны, гдѣ онъ написалъ Лабиринтъ свѣта и рай сердца, О христіанск. совершенствѣ, Глубина безопасности и др. и перевелъ на чешскій яз. псалмы Давидовы; въ 1627 г. К. за принадлежность къ протестанству былъ изгнанъ изъ родины и поселился въ Познани. Живя здѣсь, онъ предается литературнымъ занятіямъ и выпускаетъ рядъ сочиненій на чешск. языкѣ, посвященныхъ вопросамъ педагогіи: «Школа матери», «Великая дидактика, очеркъ народной школы», «Отверстая дверь языковъ». Онъ задумываетъ грандіозный трудъ—создать энциклопедію «Пансофію», въ которой всѣ науки базировались бы на одной строгой, единой идеѣ, но событія помѣшали. К. попалъ въ Швецію, гдѣ въ г. Эльбингѣ предавался любимой педагогическо-литературной работѣ. Въ 1648 г. община чешскихъ братьевъ почтила К. избраніемъ во епископы и онъ возвратился на родину. Ему пришлось быть свидѣтелемъ разрушенія общины, которое послѣдовало послѣ 30-ти-лѣтней войны. Онъ описалъ ея гибель въ сочиненіи: «Завѣщаніе умирающей матери—Братской общины». Для Коменскаго начинается періодъ скитаній изъ Венгріи въ Польшу, оттуда въ Германію. Но онъ не оставлялъ занятій; къ этому времени онъ выпускаетъ цѣлую серію сочиненій, какъ-то «Міръ въ картинахъ» для задуманной энциклопедіи, Школа Пансофіи, Нравственныя наставленія и др. Одно изъ нихъ, «Языка чешскаго кладъ», погибло въ Лешнѣ во время пожара. Въ Германіи въ 1657 г. К. издалъ полное собраніе своихъ

сочиненій. Послѣднія его сочиненія проникнуты горячею проповѣдью къ людямъ жить въ братской любви и мирѣ, таковы «Panegressia» и «Единое на потребу». Смерть подстерегла великаго старца и поразила 15 ноября 1670 г. въ Амстердамѣ. Значеніе И., какъ педагога-философа и практика неизмѣримо. Установленные имъ принципы преподаванія и воспитанія широко подвинули впередъ современное состояніе этихъ наукъ. Задача воспитанія установилась К. на принципѣ «природосообразности» и «мастерской человѣчности», которыя вытѣснили изъ педагогіи всѣ искусственные, нецѣлесообразные пріемы. На ихъ мѣсто водворились такія цѣнныя нынѣ общепризнанныя начала, какъ благовременность, наглядность, практичность, постепенность, концентричность и т. п. Но на первый планъ онъ ставилъ нравственное воспитаніе, созданіе въ душѣ ученика религіозно-творческаго двигателя. На педагогикѣ К. лежитъ яркій отпечатокъ библейско-богословскій, на которомъ проявилась его натура, руководителя христіанской общины, поставившей себѣ цѣлью стремиться къ просвѣщенію и возрожденію въ духѣ Христовомъ. Въ основу этой общины легъ въ 1456 году. «Союзъ братьевъ Христова закона», который привлекъ большое количество членовъ, объединившихся потомъ подъ именемъ «общины чешскихъ братьевъ». Ихъ вѣроученіе не носило строгаго характера, близко подходя то къ православію (вопросъ объ евхаристіи), то къ кальвинизму (вопросъ объ авторитетѣ св. Писанія). Въ общинѣ мало обращали вниманія на теоретическую сторону, главнымъ началомъ было желаніе жить свято, по христіански, не такъ, какъ подавало примѣръ католическое духовенство. И въ нравственно-практической области реформированія протекала вся жизнь общины. Она выработала свои нормы семейнаго, школьнаго и церковнаго общежитія, свою іерархію и пр. Во главѣ общины стоялъ епископъ, которому подчинялись различныя духовныя лица. Коменскій былъ епископомъ «общины» въ ту тяжелую минуту, когда ея существованію грозила серьезная опасность. Благодаря его высокому авторитету, его нравственнымъ качествамъ и научнымъ заслугамъ удалось сохранить ее въ цѣлости. Онъ считалъ жизнь «общины» идеальной въ смыслѣ истиннаго Христова ученія, и потому словомъ проповѣдника, литературными работами вѣрно и беззавѣтно служилъ ей. При этомъ онъ не ограничивался сферой религіозно-богословской, но его дѣятельность въ «общинѣ» касалась національныхъ и другихъ областей. Въ своей пансофической энциклопедіи, К. стремился охватить обширный кругъ познаній, гармонично ихъ сочетать на основѣ цѣльнаго христіанскаго міровоззрѣнія. Исходной точкой философскаго ученія К. была Библія, виновникомъ и причиной всѣхъ дѣлъ онъ считаетъ Бога, Который открывается намъ въ Божественныхъ откровеніяхъ въ св. Писаніи и др. книгахъ. Познать суть вещей можно лишь чрезъ Библію, а также чрезъ сны, пророчества и бесѣды, возвѣщенные Апостоламъ и св. людямъ. Христосъ непосредственно вѣщалъ намъ волю Бога Отца, Его преемникъ потомъ былъ Св. Духъ, а послѣ него апостолы.

Комитетъ о усовершеніи духовныхъ училищъ — учрежденіе, возникшее въ 1807 году. Еще въ 1803 г. у оберъ-секретаря синодальной канцеляріи возникла мысль, выраженная въ докладѣ оберъ-прокурору князю А. Н. Голицыну, о необходимости преобразовать духовныя училища и создать лучшія условія жизни для приходскаго духовенства. По представленію Голицына, Высочайше повелено было учредить для этой цѣли К., куда выходили: Голицынъ, еп. калуж. Ѳеофилактъ, митроп. новгород. Амвросій, ст. секр. Сперанскій, военный оберъ-свящ. Державинъ, протопресвитеръ Краснопѣвковъ, духовн. Государя и Даниловъ, синодальн. оберъ-секретарь съ качествѣ письмоводителя. Проектъ основанія К. составляли м. Амвросій вмѣстѣ съ арх. Евгеніемъ префектомъ спб. академіи. Въ дальнѣйшемъ его разрабатывалъ могилевск. еп. Анастасій и нѣкоторыя другія лица и вотъ подъ названіемъ «Планъ» или «Начертанія правилъ о образованіи духовн. училищъ и о содержаніи духовенства при церквахъ» онъ легъ въ основу образованія комитета. Послѣдній сперва установилъ руководящіе принципы, которые послужили критеріемъ всѣхъ ими задуманныхъ предпріятій. Относительно первой части плана, а) объ училищахъ, было признано, что 1) дух. школа, должна быть независимой отъ гражданской министерской, 2) что управленіе ею должность централизовано,

3) что она должна включать всѣ роды образованія, дабы удовлетворять всѣмъ нуждамъ и запросамъ духовенства и 4) что цѣлью ея должна быть широкая постановка изученія наукъ, касающихся духовнаго званія. Относительно второй части, b) о духовенствѣ, было признано, 1) что необходимо обезпечить священниковъ постояннымъ гонораромъ, вмѣсто системы взиманія денегъ за требы, 2) что церковныя должности надо распредѣлить сообразно доходности на 4 класса и 3) что назначать надо лицъ на каждый изъ классовъ съ опредѣленнымъ образовательнымъ цензомъ, считаясь также съ ихъ нравственнымъ обликомъ. Крупныя реформы требовали большихъ средствъ. К указалъ слѣдующіе источники, изъ которыхъ ихъ слѣдуетъ черпать: a) церковно-экономическія суммы, b) привлеченіе къ участію въ расходахъ государства, c) монополія свѣчного дохода и d) прибыль отъ новоизобрѣтенной системы хозяйства. 28 іюня 1808 г. К. успѣшно закончилъ работы и представилъ планъ на утвержденіе Государя. Тогда же Высочайше разрѣшено было проводить мѣропріятія К. въ жизнь и образовать Коммиссію дух. училищъ на мѣсто окончившаго свою дѣятельность Комитета.

Комитетъ учебный при Св. Сунодѣ—высшее учрежденіе при Св. Сунодѣ, образованное при оберъ-прокурорѣ графѣ Д. А. Толстомъ, для завѣдыванія учебными заведеніями духовнаго вѣдомства. Оно замѣнило, существовавшія дотолѣ, коммисію дух. уч. и, ея преемника, духовно-учебн. управленіе. Въ 1866 г. по Высочайшему повелѣнію, вслѣдствіе ходатайства оберъ-прокурора, было отпущено изъ суммъ государственнаго казначейства ежегодно по 1½ милліона руб. на нужды духовнаго просвѣщенія. Тогда графъ Толстой принялся за энергичныя реформы этого дѣла. Онъ содѣйствовалъ учрежденію временнаго К., который составилъ проекты уставовъ дух. училищъ и семинарій. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ рѣшилъ выхлопотать право на постоянное существованіе съ предоставленіемъ К. болѣе обширныхъ функцій, чѣмъ коими пользовалась дух. учебное управленіе. Его докладъ имп. Александру увѣнчался успѣхомъ, и 14 мая 1867 г. К. высочайше былъ утвержденъ. Онъ состоялъ изъ 9 членовъ, духовн. и свѣтскихъ лицъ, причемъ 6 постоянно присутствовали, а 3 вмѣстѣ съ дѣлопроизводителемъ производили на мѣстахъ ревизію академій, семин. и т. п. Всѣ дѣла въ К. рѣшались по большинству голосовъ. Его задачей, главнымъ образомъ, являлось наблюденіе за дѣйствіемъ уставовъ, программы преподаванія, выборъ руководствъ и уч. пособій, ревизія и вообще усовершенствованіе мужск. и женск. дух. училищъ и семинарій (см. § 10 Положенія о Комитетѣ). Комитету принадлежитъ заслуга преобразованій духов. училищъ перваго рода, каковыхъ всего было учреждено около 50 (40 духовн. училищъ и 11 семинарій). Много трудовъ пришлось приложить К. для осуществленія на практикѣ реформы. Какъ всякая новая вещь, она создала массу треній при столкновеніи съ дѣйствительностью. К. взялъ на себя устраненіе ихъ, для чего неустанно разъяснялъ недоразумѣнія, преподавалъ мѣры, необходимыя для планомѣрнаго дѣйствія уставовъ. Для этого имъ выпущенъ былъ подробный сборникъ постановленій въ 1870 г., дополнительный въ 1875 г. Роль разъяснителя съ тѣхъ поръ осталась за ком. и онъ исполнялъ ее также дѣятельно при измѣненіи уставовъ въ 1884 г.

Комитетъ духовно-цензурный—существуетъ какъ учрежденіе, приблизительно, съ конца XVIII в. и начала XIX в. Но еще до того необходимость сосредоточить наблюденіе за духовной цензурой настоятельно выдвигалась Сунодомъ во всеподданѣйшемъ докладѣ 1756 г., который рекомендовалъ образовать «переводческую контору». Согласно духовному регламенту, наблюденіе за «богословскими письмами» и вообще за книгами, «ученію православному противными» было ввѣрено Суноду». Съ теченіемъ времени былъ прибавленъ надзоръ за духовн. типографіями. Обиліе функцій этого надзора и непомѣрное увеличеніе числа книгъ обременяли Сунодъ, который и рѣшилъ ходатайствовать о выдѣленіи этихъ обязанностей въ особое учрежденіе. Но идея получила утвержденіе лишь въ 1796 г. при имп. Екатеринѣ II. По проекту о «переводческихъ конторахъ» была образована Московская духовная цензура изъ 4 лицъ, бѣлаго или монашествующаго духовенства, утвержденныхъ Св. Синодомъ. Вѣдѣнію ихъ подлежало разсмотрѣніе и исправленіе сочиненій, издаваемыхъ духовенствомъ, одобреніе ихъ къ напечатанію, причемъ исключительно въ сунодальныхъ

типографіяхъ. Въ 1808 г. дѣятельность цензуры усиленно подымается, когда въ «Начертаніи правилъ объ образованіи дух. училищъ», было установлено незыблемое правило, по которому ни одно духовное сочиненіе не могло выходить въ свѣтъ безъ цензуры комитетовъ. Оные были учреждаемы отнынѣ при академіяхъ. Въ 1814 г. существовали 2 цензур. К. при московск. и петербургск. академіяхъ, которые оба были подчинены комис. о духов. училищ., но московск. отдавалось преимущество предъ петербургск. Въ 1818 г. оберъ-прокуроръ Голицынъ предложилъ Сѵноду рѣшить вопросъ о закрытіи московск. цензурн. ком. и передачѣ всѣхъ дѣлъ въ петербургск., для котораго долженъ былъ быть выработанъ новый уставъ. Однако скоро цензоръ петербургск. К. Иннокентій вступилъ въ борьбу съ Голиц. и защищаемыми имъ мистиками. Онъ допустилъ напечатать книжку Е. Станевича «Бесѣда на гробѣ младенца», и это затянуло утвержденіе устава въ Сѵнодѣ. Наконецъ въ 1828 г. уставъ былъ утвержденъ, моск. цензур. К. упраздненъ и во главѣ всѣхъ провинціальныхъ поставленъ петербургскій. За 25 лѣтъ онъ претерпѣлъ всякія измѣненія, получалъ выговоры, былъ предметомъ ссоры вліятельныхъ духовн. лицъ. Въ немъ непрерывно мѣнялись члены, изъ которыхъ особенно выдѣлились архіеп. херсонск. Иннокентій, митр. кіевск. Платонъ Городецкій, арх. Макарій Зиминъ, арх. Іоасафъ Покровскій, проф. Райковскій, прот. Окуневъ, прот. Никольскій и публицистъ 50-хъ годовъ прошлаго столѣтія прот. Іоаннъ Соколовъ. Провинціальныя отдѣленія комитета: московское, во главѣ съ митр. Филаретомъ при членахъ проф. Ѳ. А. Голубинскомъ, Делицынѣ, Гумилевскомъ и Введенскомъ, кіевскій съ 1819 г., руководимый прот. І. М. Скворцовымъ, митр. Иннокентіемъ и митр. Евгеніемъ Борисовымъ, и казанскій съ 1845 г. цензуровали мелкія сочиненія, главнымъ образомъ, своего округа. Въ 50-хъ годахъ прошлаго столѣтія въ дѣятельности К. наблюдался въ связи съ оживленіемъ литературы расцвѣтъ, такъ что въ 1857 г. Петерб. К. отдѣлился отъ академіи въ самостоятельное учрежденіе, а съ 1869 г. то же произошло и съ другими комитетами. Кромѣ того многія лица внѣ комитет. получили цензорскія полномочія и Высочайшее разрѣшено было духовенству печатать съ разрѣшенія общей цензуры свои сочиненія духовно-православнаго содержанія и издавать брошюры и книги, компилирующія творенія св. отцовъ и проч. Именной высочайшій указъ 1906 г. отмѣнилъ окончательно предварительную, какъ свѣтскую, такъ и духовн. цензуру. На долю ценз. К. остались лишь нѣкоторыя права цензуры надъ сочиненіями, перечисляемыя въ ст. 281—2 уст. о дух. ценз., таковы: «1) вновь назначаемыя къ печатанію сочиненія, къ церковному служенію относящіяся, 2) жизнеописанія святыхъ, первый разъ выходящія, 3) сочиненія и переводы, содержащіе изложеніе догматовъ православно-каѳолической церкви или 5) относящіеся къ церковному управленію.

Комитетъ для разсмотрѣнія вредныхъ книгъ, учрежденъ въ 1825 г. при спб. дух. академіи изъ 12 лицъ, принадлежащихъ къ петерб. духовенству: ректоръ семинаріи архим. Іоаннъ, инспек. акад. архим. Гавріилъ, іерархи: Г. П. Павловскій, А. Рождественскій, І. Данковъ, Т. Никольскій, С. Платоновъ, І. Вещезеровъ, М. Малеинъ, І. Кочетовъ, І. Добронравинъ, І. Граціанскій; въ качествѣ предсѣдателя состоялъ ректоръ акад. Григорій Постниковъ, еп. ревельскій. К. призванъ былъ тщательно разсмотрѣть книги, въ коихъ заключаются ученія, противныя государственной церкви. Такихъ книгъ появилось тогда очень много. Въ нихъ подъ видомъ толкованія Св. Писанія содержались вредныя мистическія ученія. Чтобы искоренить эти плевелы «на благодатной нивѣ святой православно-каѳолической всероссійской церкви», А. С. Шишковъ представилъ докладъ, въ которомъ настаивалъ на томъ, что необходимо чуть ли не произвести повальный обыскъ во всѣхъ библіотекахъ и у частныхъ лицъ и найденныя книги отбирать. Докладъ получилъ утвержденіе, причемъ назначена была тяжкая кара въ случаѣ сокрытія какой-либо изъ осужденныхъ книгъ. Однако К. вяло исполнялъ свои обязанности. Дѣла замерли, члены умирали, ихъ заступали новые, результатовъ положительныхъ было мало. Къ тому же умеръ митр. Серафимъ, зачинщикъ устройства К. Тогда оберъ-прокуроръ Протасовъ представилъ энергичное предписаніе съ требованіемъ окончить дѣла 1 февраля 1843 г. Въ отвѣтъ К. издалъ проскрипціонный списокъ очень краткаго содержанія, всего для 6 изданій, а относи-

тельно остальныхъ признано было, что они написаны подъ вліяніемъ заблужденія, ошибокъ, вольнодумства и что вреднаго и опаснаго не заключаютъ.

Комитетъ секретный цензурный при Св. Сунодѣ образованъ въ 1849 г. Французская революція вызвала появленіе многихъ вредныхъ книгъ, что побудило правительство учредить 2 апр. 1848 г. постоянный К. для наблюденія за журналистикой и выходящими книгами. Ему подчинены и книги духовнаго содержанія. Ревнительный оберъ-прокуроръ Протасовъ просилъ Государя назначить, кромѣ духовной цензуры особый комитетъ сановныхъ лицъ для разсмотрѣнія книгъ духовныхъ, заключающихъ гражданско-политическое содержаніе. Учрежденію комитета предшествовала длинная и долгая борьба между Протасовымъ и сторонниками невыдѣленія духовной цензуры. Дѣятельность К. не была плодотворной, ибо не вызывалась естественной необходимостью. Это подъ конецъ призналъ и Св. Сунодъ, по докладу котораго, а также предсѣдателя К., барона Корфа, 6 февраля 1855 г. имп. Александръ II упразднилъ его окончательно. За время его существованія выдвинулись въ качествѣ членовъ слѣдующіе сподвижники Протасова: Сербиновичъ, А. И. Войцеховичъ, архіепископ. Григорій (Постниковъ), епископ. ревельск. Христофоръ и протопресвитеръ В. В. Бажановъ.

Комитетъ иконописный точно именуется «Комитетъ попечительства о русской иконописи», существуетъ съ 1901 года. Онъ состоитъ изъ представителей В. П. И. и министерствъ император. двора, внутр. дѣлъ, просвѣщ., земледѣлія, подъ предсѣдательствомъ графа С. Д. Шереметева. Кромѣ сего онъ пользуется неизбывнымъ благоволеніемъ и покровительствомъ Государя Императора. Непремѣнными членами назначены состоять: помощникъ наблюдателя церковныхъ школъ В. Т. Георгіевскій, Н. П. Кондаковъ, академикъ. К. призванъ охранять и развивать художественную иконопись Имперіи путемъ открытія иконописныхъ школъ, иконописныхъ лавокъ, созданія кадра живописцевъ иконныхъ и изданія для нихъ руководствъ и пособій. Для этого К. обратилъ вниманіе, на тѣ селенія Владимірской губерніи—Мстеры, Холуй, Палеху, гдѣ искони всѣ крестьяне занимаются иконописаніемъ и поставляютъ иконы на всю Россію. Съ дѣтства крестьянскія дѣти этихъ мѣстъ по традиціи выучиваются мастерству у родителей. Само собою, что иконопись носитъ механическій антихудожественный характеръ и нерѣдко образцы далеки отъ стариннаго византійскаго и русскаго мастерства. Вотъ здѣсь-то, а также въ слободѣ Борисовкѣ, Курск. губ., К. учредилъ школы, снабдилъ ихъ преподавателями, художниками мѣстными и учеными, которые заботятся о выпускѣ хорошихъ мастеровъ. Затѣмъ К. заботится, чтобы у нихъ были образцы истиннаго искусства, а не лубочные снимки Сытина и проч., для чего издаетъ «Лицевой иконописный подлинникъ», начиная съ 1905 г., подъ руководствомъ академика Кондакова, содержащій: геліогравюры, автотипіи, снимки, рисунки лучшихъ образцовъ древне-русскій и византійской иконописи. Пока вышелъ одинъ альбомъ, заключающій цѣликомъ иконографію Христа. Наконецъ, для надобностей сбыта у К. имѣется въ СПБ. (Надеждинская, 27) иконописная лавка, гдѣ желающіе могутъ пріобрѣтать иконы по цѣнамъ, непосредственно указаннымъ мастерами.

Комменда — порученіе замѣнить отсутствующаго іерарха. Коммендаторъ, временно управляющій приходомъ, какъ должность учреждена въ IX в. папой Львомъ IV. К. могло быть духовное или свѣтское лицо, причемъ во второмъ случаѣ ему поручалась только хозяйственная часть прихода.

Комиссія духовныхъ училищъ существовала съ 1808 г. по 1839 г., завѣдуя духовно-учебными заведеніями при Св. Сунодѣ. Она была преобразована изъ комитета объ усовершеніи духовн. училищъ. Въ дѣятельности комиссіи принимали участіе такія видныя лица, какъ Митр. петерб. Амвросій, Григорій, Михаилъ и Серафимъ, кіевск. митр. Евгеній и Филаретъ, моск. митр. Филаретъ, экзархъ груз. Ѳеофилактъ, митр. уніатск. Сѣмашко, Іосифъ и Булгакъ Іосафатъ, оберъ-прокуроръ Голицынъ, Мещерскій, Нечаевъ, Протасовъ и др. К. занималась, главнымъ образомъ, составленіемъ уставовъ дух. школъ, семинарій, приходскихъ училищъ, каковая заслуга принадлежитъ статсъ-секретарю Сперанскому и митр. Ѳеофилакту (Русанову). Составленные ими уставы покоились на слѣдующемъ основаніи: «Начало премудрости—страхъ Господень» (Пс. 10, 10) т. е. что благочестіе есть краеугольный камень образованія и воспитанія истинно-христіанскаго. Свою работу

они закончили въ 1814 г. Академіи также получили новый уставъ, составленный тѣмъ же Сперанскимъ. Во главѣ ак. было поставлено правленіе во главѣ съ ректоромъ, наблюдавшимъ за учебной частью, инспекторомъ—за воспитательной и экономомъ—за хозяйственной. Профессора подчинялись правленію, которому принадлежала высшая власть надъ воспитанниками. Только въ особыхъ случаяхъ дѣло представлялось на благовоззрѣніе комитета. Правленію академіи всецѣло подчинялись семинаріи, которыми оно управляло и ревизовало. Семинаріи въ свою очередь завѣдывали духовно-уѣздными училищами. Эти имѣли въ своемъ подчиненіи низшія приходскія училища. Средства для содержанія школъ черпались изъ экономическихъ суммъ, причемъ на школы отпускались 338,865 рубля отъ казны, а всего К. опредѣлила сумму въ 1.660,450 руб. Въ 1839 г. по докладу оберъ-прокурора Протасова Высочайше повелѣно было 22 февраля К. упразднить.

Комиссія о духовныхъ имѣніяхъ, учрежденная при имп. Екатеринѣ II для упорядоченія правъ духовенства на недвижимыя церковно-земельныя имущества. Созванная Императрицей 18 іюля 1762 г., конференція опредѣлила права духовенства на имѣнія, но съ условіемъ отдавать 50% на содержаніе инвалидовъ. Однако среди членовъ конференціи произошло разногласіе, ибо духовныя лица соглашались отдавать на государственныя надобности всего 300.000 р. Поэтому хотя Высочайшими указами имѣнія и возвращались духовенству, все же предписывалось конференціи установить сумму, а до того назначить содержаніе духовенству съ доходовъ не особенно роскошное и остатки употреблять на другія надобности. Тѣмъ временемъ начались сильныя крестьянскія волненія, сопровождавшіяся безчинствами и государство воспользовалось ими, чтобы лишить церковь ея имущества. Многихъ противниковъ этого, напр., митр. Арсенія, императрица жестоко наказала. Перевѣсъ одержала свѣтская партія и К. экономіи вступила въ 1763 г. въ завѣдываніе церковными вотчинами. Крестьяне противодѣйствовали бунтами, посланнымъ офицерамъ, и это побудило Ком. просить императрицу позволить усмирить крестьянъ другими мѣрами и согласиться платить въ казну оброкъ въ 1½ рубля съ души. Императрица разрѣшила и К. отдала земли крестьянамъ, взявъ съ нихъ за это 1½ р. откупъ съ души. Получаемыя деньги К. распредѣла на содержаніе монастырей и проч. Въ 1764 г. недвижимости были взяты у духовенства, а крестьяне остались въ вѣдѣніи К. экономіи и назывались «экономическими». Съ тѣхъ поръ и до конца своего существованія—до 1796 г. Комиссія занималась сборомъ денегъ и выдачей на содержаніе церквамъ, притчамъ, а имѣнія фактически принадлежали казнѣ.

Коммодіанъ—христіанскій поэтъ и писатель III в., извѣстный двумя томами стихотвореній, подъ именемъ: Instructiones per litteras versum primas и апологетическимъ сочиненіемъ противъ іудеевъ. К. происходилъ изъ африканскаго города Газы и былъ для своего времени весьма образованнымъ человѣкомъ. Въ 2-хъ сборникахъ Instruc. заключается 80 стихотвореній-акростиховъ апологетико-полемическаго характера, а въ «Carmen Apologeticum» 1053 стиха, въ которыхъ К. излагаетъ сущность христіанскаго представленія о Тріединомъ Богѣ.

Коммодъ. (Маркъ Аврелій Антонинъ), римскій императоръ, царствовалъ съ 180 по 192 г. по Р. Х., род. въ 161 г. отъ имп. Марка Аврелія и жены его Фаустины, внучки имп. Траяна. Онъ относился къ христіанству терпимо, такъ что не издалъ ни одного эдикта противъ нихъ, но въ частности К. отличался развратомъ. Онъ умеръ жертвой заговора 31 года отъ роду и былъ причисленъ къ «богамъ». Въ его правленіе родился Оригенъ и принялъ Христову вѣру Тертулліанъ, а кромѣ того было написано Иринеемъ извѣстное сочиненіе «противъ ересей».

Коммунизмъ. Этому слову соотвѣтствуютъ 2 значенія, одно, обозначающее извѣстный историко-культурный фактъ и другое, выдвигаемое какъ ученіе, какъ теорія соціально-экономическихъ реформъ. Коммунизмъ перваго рода, какъ историческое явленіе, существовалъ на первобытной ступени культуры, когда человѣчество переживало эти формы безсознательно и неизбѣжно. К. новыхъ временъ, взявъ за образецъ это состояніе равенства частной собственности у всѣхъ членовъ общежитія, точнѣе отсутствія частной собственности, желаетъ создать такія формы искусственно. Коммунистич. теоріи по ихъ отношенію къ вопросу о владѣніи вещью дѣлятъ на наивныя и научныя или на отрицательныя и

положительныя. Наивные коммунисты полагаютъ, что въ идеальномъ обществѣ не будетъ и не должно существовать рѣшительно никакой частной собственности. Науч. ком. допускаетъ, что матеріальныя блага перейдутъ лишь частью изъ рукъ отдѣльныхъ лицъ въ руки государства, союза или др. чего. Существуютъ три формы научнаго коммунизма: 1) крайній коммунизмъ, 2) анархизмъ и 3) соціализмъ. К. теоритическій зародился въ умахъ еще древнихъ мыслителей и законодателей. Первымъ коммун. можно считать Ликурга, реформатора-законодателя спартанскаго. Но ярко и послѣдовательно впервые строитъ свою теорію К. философъ Платонъ. Послѣ него были послѣдователями К. Плотинъ, Ямвлихъ. Но такъ какъ почвы для развитія у К. теорій не было, то онъ глохнетъ, поддерживаемый изрѣдка мелкими сектами вродѣ гностиковъ и проч. Возрожденіе Ком. относится къ XVI ст. Реформація выдвинула много недостатковъ соціальной жизни, которые врачевали старыми теперь К. теоріями. Ѳома Мюнцеръ въ Германіи является представителемъ революціоннаго коммунизма. Наряду съ нимъ Томасъ Моръ, министръ англійскій, выступаетъ со своей теорій въ романѣ «Утопія». Слѣдующимъ виднымъ К. можно назвать Кампанелла, автора сочиненія «Civitas salis». Нѣсколько позже замѣчателенъ своими воззрѣніями к. Морелли. Французская революція дала цѣлый рядъ коммун.—философовъ: Буасеня, Марата Бабефа, Дартю, Мабли и др. Особенно богато новое время комм. теоріями всякихъ направленій и оттѣнковъ; Оуэнъ, Констанъ, Каббе, Пеккеръ, Марксъ и мног. другіе проповѣдуютъ обобщеніе средствъ и орудій производства и уничтоженіе частной собственности.

Комнина Анна—(1083)—женщина писатель и историкъ, принадлежала къ наиболѣе образованнымъ людямъ своей эпохи; дочь византійскаго императора Алексѣя I Комнина, замѣчательная по своимъ выдающимся познаніямъ въ области: древней миѳологіи, географіи, исторіи, риторики, діалектики, греческихъ классиковъ, богословія, астрономіи, геометріи, ариѳметики, священнаго писанія и греческаго языка. По смерти отца своего Алексѣя I Комнина, удалилась вмѣстѣ съ матерью въ основанный ея матерью монастырь Богородицы Благодатной, гдѣ и написала доставившее ей громкую извѣстность историческое сочиненіе «Алексіа», представляющее исторію развитія и укрѣпленія власти Комниновъ; этотъ трудъ представляетъ историческій памятникъ, для котораго она пользовалась изложеніемъ не только самою ею видѣнныхъ событій, но и устными преданіями и передачами и письменными источниками. «Алексіада» даетъ не только понятіе о славномъ, блестящемъ царствованіи Алексѣя I Комнина и гражданскихъ событіяхъ этого царствованія, но также излагаетъ научно-богословское движеніе, возникшее въ Византіи при Іоаннѣ Итала, о соборахъ духовныхъ противъ лицъ, впавшихъ въ ересь, съ каковыми велъ ожесточенную борьбу Алексѣй I, излагаетъ его отношеніе къ вопросамъ церкви, данныя о дѣятельности патріарховъ эпохи Комниновъ, о монастыряхъ и школахъ, о духовномъ просвѣщеніи въ Византіи, объ отношеніяхъ греческой и римской церквей между собою, описываетъ нравы и обычаи современнаго ей греческаго общества. Весь этотъ трудъ ея является единственнымъ въ своемъ родѣ историческимъ матеріаломъ, изъ котораго почерпывали, за неимѣніемъ другихъ источниковъ, свои свѣдѣнія историки. Изъ другихъ ея сочиненій извѣстны: эпиграммы къ иконѣ «Іисуса Христа» и «Прологъ къ бесѣдѣ».

Комнины—одна изъ родовитѣйшихъ фамилій, принадлежавшихъ къ малоазіатской аристократіи, владѣвшихъ громадными землями у Чернаго моря, царствовавшихъ около ста лѣтъ въ Византіи. Династія Комниновъ начинается съ XI в.: это была самая блестящая эпоха Византійской имперіи, которая къ концу царствованія этой династіи, благодаря политическимъ ошибкамъ нѣкоторыхъ изъ ея членовъ замѣтно ослабѣваетъ и падаетъ окончательно при воцареніи другой династіи, наслѣдовавшей Комнинамъ. Комнины стали извѣстными съ начала XI в. Такъ, сыновья Никифора Комнина: 1) Мануилъ Эротикъ (2), былъ главнокомандующимъ на востокѣ; второй сынъ Никифора Комнина: Никифоръ (3) былъ губернаторомъ Арменіи. Мануилъ Эротикъ (2) оставилъ потомство: Исаакъ (4), первый изъ фамиліи, начавшій династію Комниновъ въ Византіи, и Іоаннъ (5), занимавшій въ царствованіи старшаго брата (4) высокій государственный постъ, женатый на Аннѣ Далассина, высокообразованной женщинѣ.

Исаакъ (4) имѣлъ: сына Мануила (6), умершаго раньше отца и дочери Маріи; Іоаннъ (5) имѣлъ: Мануила (7), извѣстнаго военными битвами съ турками, у которыхъ даже нѣсколько разъ былъ въ плѣну, занималъ высокую государственную должность простратора и куропаласта; Исаака (8), извѣстнаго полководца, тоже занимавшаго высокій государственный постъ, женатаго на Маріи Аланкѣ; Алексѣя I (9) императора второго Византіи; Андріана (10), который при царствованіи своего брата Алексѣя I получилъ аѳонскій полуостровъ Кассандру; Никифора (11) и дочерей: Марію, Евдокію и Ѳеодору. Исаакъ (8) оставилъ потомство: Іоанна (12) губернатора города Дирраха, (женатаго на дочери германскаго императора Генриха III, извѣстнаго въ битвахъ съ Сербами и дважды разбитаго ими, былъ обвиненъ въ измѣнѣ и лишенъ занимаемой имъ должности, которая перешла къ его брату Алексѣю (13); Константина (14); Андріана (15) и дочь. Алексѣй I (9) оставилъ потомство: Іоанна-Каллоіоанна (16), 3-й императоръ Визант.и изъ династіи Комниновъ; Андроника (17), убитаго въ войнѣ съ турками; Исаака (18), знаменитаго воина, писателя, оставившаго много филологическихъ сочиненій, составившаго кодексъ и написавшаго уставъ для монастыря, основаннаго имъ въ Веріи, гдѣ онъ и былъ похороненъ, который при воцареніи своего брата Іоанна-Каллоіоанна, былъ съ нимъ въ дружескихъ отношеніяхъ, но потомъ поссорился и убѣжалъ къ туркамъ съ сыномъ своимъ Іоанномъ (23) и даже дѣйствовалъ противъ Имперіи; одно время онъ помирился съ братомъ и вернулся въ Константинополь, но былъ сосланъ въ Ираклію Понтійскую, вслѣдствіе того, что сынъ его Іоаннъ былъ уличенъ въ измѣнѣ и бѣжалъ къ туркамъ; изъ ссылки онъ вернулся въ царствованіе своего племянника Мануила (22); и 4-хъ дочерей: Анну (извѣстную писательницу Алексіады, Марію, Евдокію и Ѳеодору, которая была замужемъ за Константиномъ Ангеломъ изъ Малой Азіи. Іоаннъ (16) Каллоіоаннъ оставилъ потомство: Алексѣя (19) и Андроника (20), умершихъ рано; Исаака (21), Мануила (22), четвертаго императора этой династіи въ Византіи. Исаакъ (18) оставилъ потомство: Іоанна (23), бѣжавшаго съ отцомъ въ Турцію и принявшмго магометанство и породнившагося съ султаномъ посредствомъ брака; Андроника (24), бывшаго регента-соправителя, второго регента по счету при царствованіи Алексѣя II и 3-го сына по имени неизвѣстнаго (25). Алексѣй (19) имѣлъ одну дочь. Андроникъ (20) оставилъ потомство: Іоанна (26), былъ убитъ турками; Алексѣй (27), первый регентъ при Алексѣѣ II, сынѣ Мануила (22), Маріи, Ѳеодоры, Евдокіи; у Исаака (21) были дѣти: Ѳеодора, Марія, Евдокія; у Мануила (22) были дѣти: Алексѣй II (28), пятый императоръ Византіи этой династіи. У Іоанна (23): Магометъ II (29), завоевавшій впослѣдствіи Константинополь. У Андроника (24) были сыновья: Іоаннъ (30) и Мануилъ (31), который имѣлъ 2-хъ сыновей: Давида (32) и Алексѣя (33), начавшаго трапезундскую династію Комниновъ. Итакъ, изъ династіи Комниновъ пять лицъ были византійскими императорами: Исаакъ (4) отъ 1057—59; племянникъ его Алексѣй I (9) царств. отъ 1081—1118; сынъ его Іоаннъ-Коллоіоаннъ (16) отъ 1118—1143; сынъ его Мануилъ (22) отъ 1143—1180; сынъ его Алексѣй (28) отъ 1180—1183.

Компанейскій, Николай Ивановичъ (1848—1910)—духовный композиторъ новѣйшаго направленія русской духовной музыки и сотрудникъ «Русской музыкальной части» и другихъ, по отдѣлу «церковное пѣніе», много работалъ по постановкѣ духовно-музыкальной цензуры.

Компостелла или Сантъ-Яго-де Компостелла—городъ, находящійся въ сѣверо-западной части Испаніи. Католики, послѣ Іерусалима и Рима считаютъ его за третье святое мѣсто, ибо здѣсь, по преданію, похороненъ Св. Апостолъ Іаковъ Старшій, что не соотвѣтствуетъ истинѣ, такъ какъ этотъ святой былъ обезглавленъ въ ту эпоху, когда апостолы были еще въ Іерусалимѣ и еще не отправлялись на проповѣдь въ другія страны и потому Св. Іаковъ Старшій, на основаніи строгаго историческаго разслѣдованія, не могъ быть Апостоломъ и насадителемъ христіанства въ Испаніи.

Комулей, Александръ Комуловичъ, родился въ 1548 г. въ Далматіи, аббатъ, ревностный насадитель католицизма среди славянскихъ государствъ Балканскаго полуострова, былъ командированъ въ качествѣ папскаго легата, съ цѣлью агитаціи, въ Россію при царѣ Ѳеодорѣ Іодановичѣ, причемъ склонялъ царя къ неподчиненію

Константинопольскому патріарху, такъ какъ этотъ послѣдній находился подъ властью турокъ, враговъ христіанства; но это ему не удалось. Затѣмъ Комулей, въ качествѣ члена ордена Іезуитовъ, перенесъ свою миссіонерскую дѣятельную агитацію на пріадріатическихъ славянъ.

Конвентикль — на Западѣ—религіозное или политич. собраніе, вообще запрещенное подлежащей властью, собраніе такихъ исповѣданій или сектъ, которые по законамъ даннаго государства не терпимы. Противъ конвентиклей издавались въ XVII в. спеціальные законы какъ въ Англіи, такъ и въ Германіи.

Конвентъ и Конвентуалы—собраніе имѣющихъ право подавать голосъ и участвовать членовъ какой-либо монастырской коллегіи, что происходило въ католическихъ монастыряхъ. Члены конвента назывались конвентуалы. Генеральное же собраніе, собранное изъ представителей членовъ отдѣльныхъ конвентовъ, подъ предсѣдательствомъ главнаго аббата, которому подчинялись всѣ эти монастыри, носило названіе капитула. Иногда же конвентъ замѣнялся письменными сношеніями.

Конвокація—два ежегодныхъ собранія духовенства, происходящихъ въ Англіи, въ двухъ ея церковныхъ округахъ: въ Кентербюрійскомъ и Іоркскомъ; подъ предсѣдательствомъ ихъ архіепископовъ каждая. Съ XIV в. конвокація состоитъ изъ двухъ палатъ: верхней (въ которой засѣдаютъ архіепископы и епископы) и нижней (въ которую входятъ по обязанности деканы, канцлеръ Итонскаго колледжа, нѣкоторое число избранныхъ депутатовъ изъ канониковъ и приходского духовенства (настоятели). Въ XVI в. эти конвакаціи собирались по указу короля на второй день открытія парламента. Вѣдѣнію конвокаціи подлежатъ всѣ церковные вопросы, службы и жизнь церкви, осужденіе ереси и мѣры противъ нея. Такъ, въ XVI в. уничтожена власть папы надъ англійской церковью, введено 10 артикуловъ вѣры, составлена «книга общихъ молитвъ», введено 39 «членовъ вѣры», духовная подать вмѣсто воинской повинности для низшаго духовенства.

Конгрегація въ римско-католической церкви—такъ называются собранія или союзы духовныхъ лицъ, образованные для какихъ-либо надобностей римско-католической церкви; онѣ раздѣляются на монашескія и римскія. Монашескія конгрегаціи это—монашескія общины, утверждаемыя папою или епископами, которыя занимаются развитіемъ умственнаго уровня духовенства, воспитаніемъ дѣтей, дѣлами милосердія, насажденіемъ христіанства среди невѣрныхъ. Римскія конгрегаціи суть папскія учрежденія, носящія чисто канцелярскій характеръ, завѣдующія дѣлами управленія церкви и духовными дѣлами. Монашескія конгрегаціи—начинаютъ эру своего существованія на Западѣ съ XVI в. и сильно развиваются вслѣдствіе появленія лютеранства, съ которымъ папству пришлось вести сильную войну на Западѣ, для чего нужно было поднять нравственный уровень всего римско-католическаго духовенства, а также и вслѣдствіе упадка старыхъ монашескихъ орденовъ. Если монашескіе ордена состояли только изъ лицъ, ведущихъ строго монашескій образъ жизни и отрѣшившихся отъ всего земного, то этого нельзя сказать про монашескія конгрегаціи, которыя состояли изъ лицъ, не принужденныхъ при вступленіи въ конгрегацію давать торжественные обѣты, а лишь простые, носящіе совершенно другой характеръ, а потому и пользовались большей свободой. Однѣ изъ монашескихъ конгрегаціи требуютъ обязательнаго сохраненія обѣта бѣдности, другія никакихъ обѣтовъ не налагаютъ, третьи налагаютъ лишь временные обѣты (сестры милосердія), которые спустя нѣкоторое время можно при желаніи возобновить или же уйти изъ конгрегаціи. Вообще, монашескія конгрегаціи не обусловливаютъ собой такой строгости въ исполненіи каноническихъ законовъ, а также освобождаютъ отъ обязательства ежедневнаго чтенія церковной службы, какъ этого требуютъ монашескіе ордена. Цѣль монашескихъ конгрегацій, въ особенности послѣ реформъ, вызванныхъ на Западѣ Лютеромъ, состоитъ въ распоряженіи католичества различными средствами: воспитаніемъ молодежи, дѣлами милосердія, миссіонерствомъ, изданіемъ нравственно-религіозныхъ журналовъ, благотворительными учрежденіями. Но кромѣ всѣхъ этихъ дѣлъ монашескія конгрегаціи, для усиленія своей матеріальной стороны, а также и для поднятія своего престижа среди другихъ конгрегацій, вызываемыхъ конкуренціей, съ чѣмъ безрезультатно боролись папы, на

чали заниматься промышленными предпріятіями, какъ это было во Франціи: картезіанцы имѣли ликерныя фабрики, траписты шоколадныя, другія занимались винодѣліемъ, устраивали гостинницы и пріюты и редактировали политическія газеты. Монашескія конгрегаціи, имѣющія декретъ отъ папы, а потому автономныя, подчинаются непосредственно папѣ и имѣютъ большое значеніе, другія же, не имѣющія автономіи (епархіальныя) подчиняются епископамъ. Новыя корпораціи, добившись автономіи, должны все же хотя и руководятся своимъ уставомъ, но таковой всегда походитъ на уставъ конгрегацій ранѣе существовавшихъ; различіе же только въ избираемой спеціальности. Каждая, одобренная римской куріей и получившая автономію, конгрегація имѣетъ своимъ представителемъ у папскаго престола кардинала, защищающаго ея интересы и не зависитъ отъ епархіальныхъ конгрегацій. Право закрыть автономную конгрегацію принадлежитъ только папѣ. Зависимость монашескихъ епархіальныхъ конгрегацій отъ епископовъ была изложена въ правилахъ, изданныхъ папою Львомъ XIII, по которымъ епископамъ разрѣшалось утверждать новыя конгрегаціи, контролируя ихъ образъ жизни, матеріальный бытъ и дѣла и утверждать соотвѣтствующія церковныя должности въ нихъ. Если бы, въ силу какихъ-либо обстоятельствъ, монашеская епархіальная конгрегація была-бы закрыта епископомъ, то она имѣетъ право апеллировать передъ святѣйшимъ престоломъ. Западныя конгр. раздѣляются на двѣ категоріи: I—«clerici regulares»—независимо отъ данныхъ обѣтовъ, имѣютъ монашескую организацію на манеръ монашескихъ орденовъ; II—«clerici quasi regulares»—или конгрегаціи бѣлаго духовенства, обыкновенно не даютъ обѣта бѣдности или не соблюдаютъ его съ такой строгостью, какъ въ монашескихъ конгрегаціяхъ. I—Clerici regularis раздѣляются на: 1) іезуиты; 2) піаристы или піары; 3) сомаски (clerici regulares S. Maioli); 4) театинцы; 5) маріане (clerici regulares minores); 6) барнабиты (clerici regulares S. Pauli Decollati) 7) регулярные клирики Божьей Матери; 8) пассивнисты (clerici excalceati Ss. Orucis et Passionis I. Christi); 9) камиллинцы, 10) редемтористы—къ нимъ примыкаютъ по сходству цѣлей и организаціи: 11) ассоціонисты; 12) резуррекціонисты; 12) маристы; 14) братья маристы христіанскихъ школъ; 15) облаты непорочной Маріи; 16) облаты св. Франциска Салійскаго; 17) братья христіанскихъ школъ; 18) братья христіанскаго просвѣщенія. Конгрегаціи римскія или конгрегаціи кардиналовъ раздѣляются на три категоріи, изъ которыхъ I-я конгрегація кардиналовъ — учрежденные папами комитеты кардиналовъ, образованные для обсужденія, рѣшенія и изученія важнѣйшихъ дѣлъ римско-католической церкви. Состоитъ она изъ кардинала-префекта (назначаемаго изъ живущихъ въ Римѣ), кардиналовъ, секретарей (большая часть ихъ изъ епископовъ и прелатовъ или монахи; имъ принадлежитъ наиболѣе дѣятельная роль; на секретарѣ лежитъ обязанность подготовки нужнаго матеріала и внесенія его для обсужденія въ конгрегацію извѣстныхъ вопросовъ) и совѣтниковъ (выбранныхъ изъ числа наиболѣе просвѣщенныхъ лицъ духовенства, назначаемыхъ папой по письменному распоряженію кардинала-статсъ-секретаря; если совѣтникъ къ тому же состоитъ членомъ монашескаго ордена, то таковой можетъ быть удаленъ изъ Рима, не иначе, какъ послѣ испрошенія на это разрѣшенія у папы). Кардиналы и совѣтники могутъ быть членами нѣсколькихъ конгрегацій. Рѣшеніе конгрегаціи скрѣпляется подписями кардинала-префекта и секретаря, который въ опредѣленные дни принимается папой, который, въ свою очередь, утверждаетъ рѣшенія конгрегаціи окончательно. Начало возникновенія конгрегаціи этихъ относится къ концу IX в., при папѣ Іоаннѣ VIII, который установилъ собраніе кардиналовъ дважды въ мѣсяцъ для обсужденія церковныхъ дѣлъ и духовной дисциплины. Всѣ эти конгрегаціи кардиналовъ подчинены власти папы. Отъ папы зависитъ учрежденіе, упраздненіе и измѣненіе конгрегацій. Папа является префектомъ конгрегацій: инквизиціи (или св. Оерфиціи), въ которой секретаремъ всегда бываетъ кардиналъ), апостолической и консисторіальной. Конгрегація пропаганды имѣла прежде трехъ префектовъ-кардиналовъ (главнаго преф., преф. экономіи и преф. типографіи). Теперь должности префекта главнаго и экономіи соединили въ одну, а должность префекта типографіи упразднена въ 1910 году (вошла въ составъ ватиканской типографіи). Первая правильно

организованная конгрегація кардиналовъ была конгрегація инквизиціи (св. Θерфинціи) основана Павломъ VII въ первой половинѣ XVI в. Папа Сикстъ V учредилъ пятнадцать конгрегацій кардиналовъ и префекта для каждой изъ нихъ. Первая реформа этихъ конгрегацій была совершена при папѣ Бенедиктѣ XIV и послѣдняя при папѣ Піѣ X-мъ.

Конгрегаціонализмъ—это такая христіанская организація, которая не признаетъ иного авторитета, кромѣ авторитета самой конгрегаціи. Образовался К. на почвѣ кальвинистическаго вліянія на эмигрантовъ англичанъ, проживавшихъ по сосѣдству съ Англіей и занесшихъ его на родину въ царствованіе королевы Маріи, гдѣ подъ руководствомъ священника Роберта Броуна образовалось общество въ концѣ XVI в. изъ приверженцевъ отдѣленія отъ англиканской церкви, равно какъ и римско-католической. Общество это называлось сначала Броунистами, потомъ независимыми или конгрегаціоналистами. Преслѣдуемые въ Англіи со стороны папской власти, члены его во множествѣ переселились въ Америку, гдѣ дѣятельно начали проповѣдывать свое ученіе. Конгрегаціоналисты имѣютъ массу церквей и воскресныхъ школъ. Большая часть отдѣльныхъ обществъ этой секты объединилась въ первой половинѣ XIX в. въ союзы, имѣющіе большое вліяніе на страну.

Конгрессъ евангелическо-соціальный—конгрессъ, созванный въ Германіи въ 1890 году католической и протестантской церковью для борьбы съ рабочимъ вопросомъ и атеизмомъ, проистекавшимъ отъ него. Рабочій вопросъ возникъ въ Германіи на почвѣ взаимныхъ отношеній рабочаго класса съ капиталистами. Этотъ соціальный вопросъ произвелъ такое нарушеніе христіанскаго отношенія въ промышленомъ классѣ, на который государство не могло не обратить вниманія и потому, явившись иниціаторомъ въ разрѣшеніи этого вопроса, придворный проповѣдникъ Штёкеръ, при участіи другихъ лицъ и съ разрѣшенія императора, открылъ предконгрессное совѣщаніе, а затѣмъ былъ открытъ и конгрессъ въ Берлинѣ, затронувшій этотъ соціальный вопросъ, въ который входятъ разборъ отношенія государства и церкви къ рабочему классу и урегулированіе этого вопроса. Теперь этотъ конгрессъ собирается ежегодно въ разныхъ крупныхъ центрахъ промышленности Германіи; въ составъ его входятъ всѣ евангелическія общины Германіи. Евангелическо-соціальный конгрессъ ставитъ своей цѣлью урегулированіе соціальнаго вопроса путемъ христіанскаго воздѣйствія, а не путемъ борьбы классовъ, какъ это проповѣдуется соціалъ-демократами, хотя эта послѣдняя оказываетъ сильное вліяніе на рѣшенія самого конгресса.

Кондакарь—пѣвческая книга, представляющая собраніе кондаковъ изъ службъ цѣлаго года, написанная особымъ «кондакарнымъ знаменемъ», употреблялась въ русской церкви до XV в. Изъ этихъ кондакарей, являющихся въ Россіи оригинальными, сохранилось всего пять: 1) Благовѣщенскій (въ Императорской публичной библіотекѣ въ СПБургѣ); 2) въ московской типографской библіотекѣ; 3) въ Троицѣ-Сергіевской Лаврѣ; 4) и 5) въ московской патріаршей или сунодальной библіотекѣ.

Кондаковъ, Никодимъ Павловичъ — извѣстный русскій археологъ, европейская знаменитость, ученый по изученію древней исторіи, христіанской археологіи вообще и византійской въ частности, заслуженный профессоръ, ординарной академикъ академіи наукъ, докторъ теоріи и исторіи искусствъ; родился въ 1844 году въ курск. губ. Образованіе получилъ въ московскомъ приходскомъ училищѣ, во второй московской гимназіи и окончилъ московскій университетъ по историко-филологическому факультету. По окончаніи университета (съ 1885—1870 г.) преподавалъ русскій языкъ и словесность во второй гимназіи и Александровскомъ военномъ училищѣ въ Москвѣ, также и русскую исторію и археологію въ московской школѣ живописи и ваянія. Послѣ этого назначенъ профессоромъ по кафедрѣ теоріи и исторіи искусствъ въ новороссійскій университетъ (г. Одесса) и состоялъ членомъ одесскаго общества исторіи и древностей; черезъ три года получилъ степень магистра при московскомъ университетѣ, а черезъ другіе три года послѣ этого избранъ Императорской археологической коммиссіей членомъ, черезъ десять лѣтъ избранъ дѣйствительнымъ членомъ Императорскаго археологическаго общества и перешелъ въ С.-Петербургъ, гдѣ былъ профессоромъ университета и получилъ должность старшаго хранителя отдѣла среднихъ

вѣковъ и эпохи возрожденія въ Императорскомъ эрмитажѣ и читалъ лекціи на высшихъ женскихъ курсахъ и нѣкоторое время спустя избирается членомъ Императорской академіи наукъ; съ 1901 года непремѣнный членъ, управляющій дѣлами Высочайше учрежденнаго комитета попечительства о русской иконописи; Кондаковъ создалъ себѣ крупное имя среди ученыхъ своими работами по изученію памятниковъ древности и старины, для чего имъ неоднократно предпринимались поѣздки заграницу и въ Россію. Изъ трудовъ его замѣчательны: 1) «Древне-христіанскіе храмы», 2) «Православное искусство въ Сербіи», 3) «Англо-саксонскій крестъ VIII в.», 4) «Памятникъ Гарпій изъ Малой Азіи и символика греческаго искусства». Опытъ исторической характеристики. Получилъ за нее степень магистра. 5) «Древняя архитектура Грузіи», 6) «Исторія Византійскаго искусства и иконографіи по миніатюрамъ греческихъ рукописей» (награжденъ золотой медалью отъ И. р. археологическаго общества), 7) «О миніатюрахъ греческой псалтири IX в.» (переведено на иностранные языки), 8) «Мозаики мечети Кахтіе-Джамиси въ Константинополѣ»; 9) «О древне-христіанской пещерѣ изъ Керченскихъ катакомбъ», 10) «Греческія терракотовыя статуэтки въ ихъ отношеніи къ искусству, религіи и быту»; 11) «Путешествіе на Синай въ 1881 году. Изъ путевыхъ впечатлѣній. Древности Синайскаго монастыря», 12) «Византійскія церкви и памятники Константинополя»,13) «Изданіе лицевого иконописнаго подлинника», 14) «Памятники христіанскаго искусства на Аѳонѣ», 15) «Русскіе клады. Изслѣдованіе древностей великокняжескаго періода съ двумя таблицами». 16) «Византійскія эмали. Исторія и памятники Византійской эмали», 17) «Археологическое путешествіе по Сиріи и Палестинѣ», 18) «Изданіе русскихъ древностей и памятниковъ искусства», 19) «Опись памятниковъ древности въ нѣкоторыхъ храмахъ и монастыряхъ Грузіи (дающая большой матеріалъ для исторіи Византійскаго и Грузинскаго искусства). Перу его принадлежитъ множество научныхъ трактатовъ, докладовъ, записокъ и др. сочиненій.

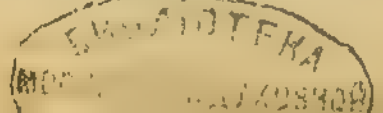
Кондакъ—такъ по-гречески назывались свертки пергамента, на которомъ были написаны церковныя пѣснопѣнія, которымъ затѣмъ и было присвоено названіе кондакъ. Кондакъ заключалъ въ себѣ описаніе жизни святого или краткое изложеніе содержанія праздника; заканчивался кондакъ обыкновенно словами, указывающими, съ какого тона надо пѣть конецъ икоса. Кондаки пѣлись такъ: начало пѣлъ пѣвецъ, а затѣмъ конецъ подхватывали хоромъ. Эта система пѣснопѣнія была введена въ церковную службу Св. Романомъ Сладкопѣвцомъ, который считается творцомъ кондака. Кононъ вытѣснилъ послѣ IX в. кондакъ изъ служенія. Теперь кондакъ употребляется только въ двухъ случаяхъ: на литургіи по малымъ входѣ и на утрени послѣ третьей и шестой пѣсни канона.

Кондильякъ Стефанъ—аббатъ, родоначальникъ сенсуалистической теоріи познанія, сущность которой заключается въ томъ, что душа человѣка отъ рожденія представляетъ собой «tabula rasa», которая воспринимаетъ всевозможныя ощущенія подъ вліяніемъ дѣйствительности, исходящей отъ внѣшняго міра, которая и развиваетъ его чувство, волю и желаніе. Кондильякъ признаетъ бытіе души, какъ способности ощущеній и чувствованій, а душу, какъ воздѣйствующую на матерію; мысль есть причина языка, благодаря тому, что человѣкъ обладаетъ сознательнымъ мышленіемъ, а языкъ является выразителемъ результата этого мышленія. Въ этой отрасли Кондильякъ оставилъ массу научнаго матеріала, развивающаго и поясняющаго его идею. Родился Стефанъ Кондильякъ въ Гренобле 1715 году—умеръ въ 1780 году.

Кондратьевы Архипъ — Богданъ, Гавріилъ, Кузьма и др. извѣстные живописцы XVII вѣка.

Кондинскій Троицкій женскій м—рь, находящейся въ Тобольской губ., Березовскаго округа, при селѣ Кодѣ. Основанъ въ 1657 г. и до 1892 г. тамъ находился мужской монастырь, учрежденный съ цѣлью распространенія христіанства среди остяковъ. Переименованъ былъ въ общину по случаю ослабленія миссіонерской дѣятельности. М—рь имѣетъ одинъ храмъ, школу и порядочно земли. Среди церковныхъ предметовъ много старинныхъ—даровъ царей и царицъ.

Кондрицкій Николаевскій мужск. скитъ въ Бессарабской губ. въ 25 вер. отъ Кишинева при р. Катарга. Основанъ въ 1783 г. Нынѣ заштатный. Одинъ каменный храмъ Братіи 16 чел. Содержится на средства т. н. преклоненныхъ монастырей.



Коневская икона Божіей Матери принесена съ Аѳона и обрѣтается въ мужскомъ Коневскомъ монастырѣ, на Ладожскомъ озерѣ. Совершено это въ 1393 г. основателемъ монастыря преподобнымъ Арсеніемъ Коневскимъ, выстроившимъ первый храмъ и именемъ Богоматери и Ея помощью творившимъ добрыя и чудныя дѣла. Нѣсколько разъ Богоматерь защищала обитель отъ шведовъ. Въ 1577 году братіи пришлось покинуть монастырь, боясь разоренія во время шведскаго нападенія, икона была перенесена ею въ Новгородскій Деревяницкій монастырь. Коневскій же 150 лѣтъ былъ необитаемъ, а по возобновленіи его, туда была перенесена и чудотворная икона, многимъ, по молитвѣ ихъ, даровавшая исцѣленія и утѣшенія. Съ нея имѣется много списковъ. Празднованіе 10 іюля.

Коневскій Рождественскій монастырь —на Ладожскомъ озерѣ находится островъ величиною около десяти квадратныхъ вер. Въ XIV в. населеніе его, состоявшее изъ крайне невѣжественнаго и суевѣрнаго элемента, вѣрило въ то, что островъ населенъ духами и очень почитало находившійся на немъ валунъ, называемый имъ «Конь-Камень», вѣрили также и въ то, что скотъ, оставляемый ими на лѣто здѣсь, охраняется этими духами. Всѣ эти предразсудки и народное невѣжество удалось искоренить первому насадителю христіанства здѣсь преподобному Арсенію (Коневскому чудотворцу), родившемуся въ Новгородской губерніи; съ дѣтства будучи благочестивымъ, онъ постригся въ 1379 году въ одинъ изъ Новгородскихъ монастырей, гдѣ пробылъ одиннадцать лѣтъ, оттуда затѣмъ отправился на Аѳонъ; пробывъ на Аѳонѣ три года, преподобный Арсеній вернулся въ Россію, попалъ на островъ Коневецъ, получившій такое названіе отъ «Конь-Камня», на которомъ въ настоящее время находится часовня. Островъ Коневецъ, наносного образованія; почва его состоитъ изъ желтаго песку вперемежку съ валунами и поэтому непригодна ни для огородничества, ни для землепашества, но зато онъ покрытъ лѣсомъ. Коневскій Рождественскій монастырь находится теперь въ предѣлахъ Выборгской губерніи, въ Кексгольмскомъ уѣздѣ, въ пяти верстахъ отъ берега острова.

Коневскій скитъ находится на юго-западѣ отъ Коневскаго м—ря у Владычной бухты; здѣсь пр. Арсеній основалъ первый монастырь во второй половинѣ XIV вѣка. Коневскій скитъ приписанъ къ Валаамскому м—рю (см.); отъ главнаго мон. въ 6 верстахъ. Скитъ основанъ въ 1870 г. Одинъ деревянный храмъ.

Кони и колесницы, упоминаемые въ Библіи. О еврейскихъ коняхъ въ Библіи упоминается рѣдко, такъ какъ евреи не особенно цѣнили лошадей, но главнымъ образомъ, коневодство было развито въ Египтѣ, гдѣ ихъ больше всего употребляли для военныхъ цѣлей. Они запрягались въ особыя военныя колесницы и этимъ самымъ увеличивали боевую способность арміи. Кони упоминаются также у ханаанскихъ народовъ, филистимлянъ, сирійцевъ и другихъ воинственныхъ племенъ. Лошади, употреблявшіяся для военныхъ цѣлей, отличались большой силой и крѣпостью; въ мирное время они ничего не дѣлали—лишь паслись на свободѣ и дичали и во время сраженія неслись подобно вихрю, обнаруживая всю свою дикость и тѣмъ самымъ наводили ужасъ и панику на непріятеля. Сначала они употреблялись только для колесницъ, на которыхъ помѣщались воины съ лукомъ и стрѣлами, затѣмъ же, когда стали образовываться отряды всадниковъ, ихъ стали опредѣлять въ конницу. Какъ кони, такъ и колесницы, въ особенности у ассирійцевъ, во время боя были украшаемы. Не у всѣхъ библейскихъ народовъ были кони и не у всѣхъ они появляются одновременно. Такъ, у евреевъ они появляются лишь при царѣ Давидѣ, а настоящіе отряды колесницъ и всадниковъ образовываются при Соломонѣ, который былъ до того восхищенъ ихъ красотой и убранствомъ, что сравнилъ невѣсту Пѣсни Пѣсней со своей кобылицей, запряженной въ колесницу и красиво убранной (П. Пѣсней 1, 8—10). Несмотря на это, у евреевъ коневодство не процвѣтало. На это было нѣсколько причинъ и между прочимъ и то, что у нѣкоторыхъ языческихъ народовъ, съ которыми евреямъ приходилось сталкиваться, кони считались священными животными. Такъ, у персовъ бѣлые кони являлись священными и участвовали во всѣхъ торжественныхъ процессіяхъ. Но все-таки кони и колесницы были извѣстны всѣмъ въ Палестинѣ и это отразилось въ словахъ пророковъ говорившихъ: «вотъ придетъ Господь въ огнѣ, и колесницы Его какъ вихрь — чтобы излить гнѣвъ Свой

БИБЛІОТЕКА ... ДУХОВНОЙ ... АКАДЕМІИ.

(Ис. 66, 15); развѣ на рѣки воспылалъ, Господи, гнѣвъ Твой? Развѣ на рѣки негодованіе Твое, или на море—ярость Твоя, что Ты вошелъ на коней Твоихъ, на колесницы Твои спасительныя». Еще упоминается о колесницахъ и коняхъ при вознощеніи пророка Иліи на небо.

Кони-камни. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ древней Руси, соотвѣтствующихъ нынѣшнимъ губерніямъ Тульской, Саратовской и въ мѣстахъ между верховьями рѣки Дона и Оки можно было встрѣтить громадныя каменныя глыбы и даже цѣлыя гряды. Онѣ всѣ не мѣстнаго происхожденія, но были занесены движеніемъ ледниковъ. Необыкновенное ихъ происхожденіе послужило причиной тому что они стали у мѣстныхъ жителей предметомъ религіознаго культа. Имъ давались разныя названія, среди которыхъ встрѣчаются «Конь-камень», «Баранъ-камень», «Свинья-камень», «Башъ и Башиха». Наиболѣе распространенными изъ этихъ названій являются: «Конь-камень» и «Свинья-камень». Послѣднее названіе встрѣчается въ нынѣшней Саратовской и Новгородской губерніяхъ. Первое названіе встрѣчается чаще и даже отъ имени камней назывались сходными именами и близъ лежащія деревни, какъ, напримѣръ, дер. «Конино» въ Алексинскомъ уѣздѣ, Тульской епархіи, получившее, повидимому, свое названіе отъ «Коня-камня», находящагося тамъ и теперь. Всѣ эти памятники священныхъ камней или мало или совсѣмъ не походили другъ на друга. Наиболѣе интереснымъ представителемъ ихъ является «Конь-камень», находящійся въ с. Козьѣ, Ефремовскаго уѣзда, на берегу рѣки Красивой Мечи. Онъ представляетъ собой группу въ видѣ пирамиды, гдѣ одинъ К. стоитъ на трехъ остальныхъ. Эта группа окружена рядомъ другихъ. По своему внѣшнему виду «Кони-камни» совершенно не походили на лошадей, но это названіе объясняется, конечно, не внѣшнимъ сходствомъ, а тѣми свойствами, которыя имъ приписывались. Лошади еще въ глубокой древности почитались, какъ животныя, полныя силы и энергіи, символами силы производительной. Эти свойства приписывались также и камнямъ, и потому они и получили свое названіе «Кони-камни». Въ нихъ видѣли защитниковъ отъ разныхъ бѣдствій и къ нимъ обращались съ просьбой уберечь отъ несчастій и покровительствовать въ различныхъ начинаніяхъ. Остатки этого почитанія сохранились и до сихъ поръ въ обычаѣ во многихъ мѣстностяхъ Россіи прикрѣплять конскія подковы къ порогамъ магазиновъ и лавокъ. Но съ распространеніемъ христіанства это почитаніе стало падать и на мѣстѣ «Коней-камней» стали воздвигаться церкви и храмы.

Конклавъ—это слово обозначаетъ, во-первыхъ, мѣсто, гдѣ кардиналы избираютъ преемника умершему главѣ католической церкви и во-вторыхъ самое собраніе кардиналовъ, посвященное этому избранію. Этотъ терминъ впервые появляется, въ опубликованномъ въ 1274 году папой Григоріемъ X постановленіи. Это постановленіе съ нѣкоторыми дополненіями и измѣненіями послѣдующихъ папъ признается при избраніи и до сихъ поръ. Это постановленіе было вызвано жизненной необходимостью католической церкви, такъ какъ были случаи, когда, послѣ смерти папы, священная коллегія кардиналовъ очень долгое время не могла прійти къ заключенію относительно кандидата на папскій престолъ и такое положеніе очень вредно отзывалось на самыхъ насущныхъ нуждахъ церкви, какъ это было, напримѣръ, въ 1268 году при выборѣ преемника Клименту IV въ городѣ Витебро, когда кардиналы въ теченіе 18 мѣсяцевъ не могли рѣшить вопроса о кандидатѣ и лишь совѣтъ генерала францисканскаго ордена подвергнуть всѣхъ кардиналовъ строгому заключенію и изоляціи, подвинулъ этотъ вопросъ къ своему концу. Обыкновенно конклавъ происходитъ въ томъ городѣ, гдѣ скончался послѣдній папа и начинается черезъ 10 дней послѣ смерти. Всѣ кардиналы, участвующіе въ выборахъ, собираются (если выборы происходятъ въ Римѣ) въ Ватиканѣ, гдѣ каждому отводится отдѣльная келія, обставленная весьма скромно. Никто изъ участвующихъ не имѣетъ права за все время имѣть какое-либо общеніе съ внѣшнимъ міромъ. Самое избраніе производится записками, на которыхъ каждый кардиналъ пишетъ своего кандидата. Такъ же былъ избранъ и нынѣшній римскій папа Пій X — кардиналъ Сарто. Избраннымъ считается получившій больше двухъ третей голосовъ.

Конковицкая икона Божіей Матери, мѣдная, чудесно явившаяся на липѣ у колодца, въ Минской губ. Нынѣ на семъ мѣстѣ воздвигнутъ Конковицкій Богородице-

Рождественскій храмъ, причемъ колодезь взятъ въ церковь.

Конкорданція или симфонія—происходитъ отъ латинскаго глагола concordare—согласовать и обозначаетъ такую справочную книгу, въ которой изложены въ опредѣленномъ порядкѣ всѣ слова даннаго сочиненія, сходныя между собою или по выраженію или по ихъ смыслу. Такіе полные и подробные указатели прилагаются преимущественно къ большимъ сочиненіямъ и въ нихъ точно указываются страница, томъ или книга и даже выраженіе, въ которыхъ данное слово помѣщено. Это названіе прочно установилось и за указателями къ библейскимъ книгамъ. Въ нихъ выписаны въ алфавитномъ порядкѣ всѣ слова и выраженія и точно обозначены мѣста ихъ нахожденія. По формѣ составленія конкорданціи могутъ отличаться, но обычно онѣ составляются такъ: сначала выписываются въ алфавитномъ порядкѣ въ именительномъ падежѣ единственнаго числа всѣ склоняемыя слова; глаголы располагаются по первому лицу настоящаго времени, а не склоняемыя слова всѣ выписываются. При пропускѣ нѣкоторыхъ словъ или выраженій, конкорданція является неполной, какова, напримѣръ, «Симфонія на пять книгъ прор. Моисея», въ которой опущена цѣлая группа реченій всего около 146. Значительно лучшими являются позднѣйшія, изъ которыхъ можно указать: «Справочный и объяснительный словарь П. А. Гильтенбранта къ Новому Завѣту» и его же къ Псалтири, они даже въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ превосходятъ западно-европейскіе. Симфоніи кромѣ своего практическаго значенія въ смыслѣ облегченія нахожденія текстовъ Священ. Писанія, имѣютъ еще и научное значеніе, такъ какъ во-первыхъ, истолковываютъ дѣйствительный смыслъ даннаго текста и во-вторыхъ, уясняютъ, какой смыслъ получаетъ слово въ зависимости отъ того, въ какомъ случаѣ оно употреблено. Первой является конкорданція, написанная Антоніемъ Падуанскимъ на латинскомъ языкѣ въ XIII вѣкѣ. Она можетъ быть названа лишь предметной, такъ какъ въ ней собраны тексты только по вопросамъ нравственности. Около этого же времени была написана конкорданція первымъ кардиналомъ доминиканскаго монастыря въ Парижѣ Гюго-де-Санто-Каро. Онъ собственно составилъ лишь планъ ея, а написана она была его собратіями по монастырю. Эта конкорданція нѣсколько разъ исправлялась и дополнялась. Вообще конкорданціи существуютъ къ текстамъ Священнаго Писанія: еврейскому, латинскому, грѣческому и сирійскому, а также и ко многимъ переводнымъ и ихъ накопилось такъ много, что, по словамъ П. А. Гильтенбрандта, «потребовалось бы нѣсколько томовъ даже только для краткаго библіографическаго перечня, чтобы отмѣтить все то, что сдѣлано въ западно-европейской литературѣ по этой части отъ начала книгопечатанія и до нашихъ дней». Къ славянскому переводу Священнаго Писанія нѣтъ общей конкорданціи, а существуетъ лишь къ отдѣльнымъ книгамъ: а именно, къ пятнадцати каноническимъ книгамъ Ветхаго Завѣта изъ общаго ихъ числа 22. Изъ неканоническихъ книгъ конкорданціи написаны на посланія Іереміино, Варуха и на книгу Іисуса Сына Сирахова. Къ славянскому переводу Новаго Завѣта написаны три симфоніи, а именно: «Симфонія, или конкорданція, то есть согласіе, на четыренадесять посланій святаго апостола Павла такожде на вся соборныя посланія и апокалипсисъ» составлена Андреемъ Богдановымъ — печатникомъ академіи наукъ, затѣмъ «Справочный и объяснительный словарь къ Новому Завѣту», составленный П. А. Гильтенбрандтомъ и «Симфонія или согласіе на священное Четвероевангеліе и Дѣянія святыхъ апостолъ», которая была составлена Іоанномъ Ильинскимъ—переводчикомъ академіи наукъ. Къ русскому синодальному переводу имѣются двѣ симфоніи: первая «Симфонія на Ветхій и Новый Завѣтъ», вторая «Симфонія на Новый и Ветхій Завѣтъ съ общими и миссіонерскими параллелями», написанныя діакономъ Іоанномъ Вук. Смолинымъ.

Конкордатъ — это слово происходитъ отъ латинскаго concordare, что значитъ согласовать. Раньше это слово употреблялось для наименованія различныхъ договоровъ, но со времени Констанцскаго собора оно пріобрѣтаетъ особый смыслъ. Имъ стали называть соглашенія, заключенныя между римской церковью и различными государствами. Они вырабатываются представителями папы и свѣтскаго государства и публикуются во всеобщее свѣдѣніе. Сначала, когда церковь смотрѣла на государство, какъ на исполнителя своихъ распо-

ряженій и когда обязанности государства по отношенію къ церкви опредѣлялись властно и единолично самой церковью, тогда конкордатамъ не было мѣста, они появились лишь въ концѣ среднихъ вѣковъ, когда церкви пришлось столкнуться съ независимыми національными государствами, каковымъ опредѣлилась тогда уже Франція. Съ этихъ поръ конкордаты стали заключаться чаще и были заключены съ націями: французской, англійской, нѣмецкой, испанской и итальянской. Послѣ Базельскаго собора были заключены: вѣнскій конкордатъ, папой Николаемъ V и императоромъ Фридрихомъ III въ 1448 году и болонскій, папой Львомъ X съ королемъ Франциском I въ 1516 году. Слѣдующимъ наиболѣе благопріятнымъ временемъ для заключенія конкордатовъ является вторая половина девятнадцатаго столѣтія, послѣ періода революціи въ Европѣ, когда были заключены конкордаты съ Австріей въ 1855 году, съ Баденомъ въ 1859 году, Вюртембергомъ въ 1857 году съ Испаніей въ 1851 г. и другіе. Съ Россіей были заключены два: въ 1847 году и 1882 году. Что касается юридической сущности конкордата, то по этому вопросу существуетъ нѣсколько мнѣній или теорій, изъ которыхъ наибольшее число приверженцевъ имѣютъ слѣдующія три: теорія договора, теорія привилегіи и легальная. Конкордаты съ папами были заключены и Россіей, въ которыхъ опредѣлялись взаимоотношенія между договаривающимися сторонами. Римскіе папы вступали въ переговоры съ русскимъ государствомъ еще въ давнія времена, но тогда вопросъ шелъ о разрѣшеніи католикамъ строить храмы, школы и т. д. Но потребность въ конкордатахъ появилась лишь тогда, когда въ составъ русскихъ владѣній вошла Польша. Всѣ договоры, происходившіе раньше, не имѣли обязательной силы и русское правительство съ ними не считалось, но послѣ польскаго возстанія 1831 года, отношеніе къ римской церкви измѣнилось къ худшему; на это послѣдовали вызывающія дѣйствія и со стороны папы Григорія XVI и такъ продолжалось до 1845 года, когда императоръ Николай I при личномъ свиданіи съ папой обѣщалъ прислать посольство. Результатомъ посольства, посланнаго подъ руководствомъ графа Д. Н. Блудова и явился конкордатъ 1847 года, по которому была учреждена римско-католическая херсонская епархія, признавалось за папой право опредѣлять границы епархій, епископамъ разрѣшалось назначать приходское духовенство и др. Этотъ конкордатъ не удовлетворялъ ни русское правительство, ни папъ, несмотря на сдѣланныя имъ уступки. Папы предъявили требованія, изъ которыхъ нѣкоторыя были удовлетворены; такъ напримѣръ была признана апелляція къ суду папы въ брачныхъ дѣлахъ и др. Совершенно отказано было въ возвратѣ церковныхъ и монастырскихъ имуществъ, въ распространеніи католицизма среди русскихъ и др. Конкордатъ отмѣненъ въ 1866 году.

Конкубинатъ – особый видъ брачнаго союза, который существовалъ въ Римѣ, Какъ на причину его возникновенія можно указать на запрещеніе, изданное въ VI и VII в.в. представителямъ высшихъ сословій въ Римѣ вступать въ полный римскій бракъ съ personae infames, но имъ разрѣшалось съ таковыми вступать въ неполный бракъ—concubinatus. Въ немъ заключались понятія объ отцѣ, матери и дѣтяхъ. Въ немъ также признавались и имущественныя отношенія, такъ, дѣти рожденныя въ конкубинатѣ наслѣдовали отцу и матери. Но съ развитіемъ христіанства почти во всѣхъ государствахъ онъ приравнивается разврату и даже устанавливаются для него карательныя мѣры, которыхъ Римъ не зналъ. Такъ происходило до конца XIX вѣка, когда наступаетъ нѣкоторое измѣненіе въ отношеніи къ конкубинату и соотвѣтствующее измѣненіе законодательства.

Конкордій — пресвитеръ; св. мученикъ сполетскій, пострадалъ въ концѣ II вѣка. Пам. 4 іюня.

Конкордія—римская св. мученица. Пострадала въ 258 году. Мощи ея находятся въ Римѣ. Память 13 августа.

Коноваловъ Димитрій Григорьевичъ. Былъ доцентомъ въ московской духовной академіи по кафедрѣ греческаго языка.—Происходилъ онъ изъ м. Кричева, Могилевской губ., гдѣ и окончилъ народное училище, затѣмъ поступилъ въ Могилевскую духовную семинарію, послѣ которой окончилъ Московскую духовную академію. Его кандидатское сочиненіе: «Ученіе св. Кирилла александрійскаго о Лицѣ Богочеловѣка и значеніе его въ христологическихъ движеніяхъ V и VI в.в. по словамъ

проф. А. А. Спасскаго свидѣтельствовало уже тогда о его недюжинныхъ способностяхъ. Въ 1901 году онъ былъ избранъ на кафедру греческаго языка, для чего былъ командированъ усовершенствоваться на историко-филологическіе факультеты Московскаго и Петербургскаго университетовъ. Но вмѣстѣ съ тѣмъ онъ не покидалъ своихъ занятій по русскому сектантству и посвящалъ ему много времени. Занятія этимъ вопросамъ привели его къ убѣжденію о необходимости изучить нервныя и душевныя болѣзни и съ этой цѣлью онъ поступилъ на медицинскій факультетъ Московскаго университета, гдѣ пробылъ одинъ годъ, занимаясь въ клиникахъ и слушая лекціи. По утвержденіи въ Московской духовной академіи кафедры по предмету исторіи и разбора русскаго сектантства, онъ былъ единогласно избранъ на эту кафедру, но это избраніе не получило утвержденія. Представленный имъ въ маѣ 1908 года трудъ: «Религіозный экстазъ въ русскомъ мистическомъ сектантствѣ ч. I, выпускъ I. Физическія явленія въ картинѣ сектантскаго экстаза С.-Посадъ 1908 г.», на соисканіе степени магистра богословія, былъ признанъ «выдающимся ученымъ трудомъ» и совѣтомъ академіи онъ былъ удостоенъ степени магистра богословія; но это постановленіе не было утверждено синодомъ, согласно отзыву архіепископа волынскаго Антонія. Въ разрѣшеніи представить новую диссертацію: «Ученіе св. Кирилла Александрійскаго о Лицѣ Богочеловѣка», ему было отказано и въ 1909 г. онъ былъ вынужденъ оставить академію.

Кононъ — сынъ Нестора и Нады изъ Бидоны, св. мученикъ. Онъ является современникомъ св. Апостоловъ и жилъ въ I столѣтіи. Женившись, онъ самъ и жену убѣдилъ жить въ чистотѣ и не грѣшить. Они вмѣстѣ приняли крещеніе, а затѣмъ крестилъ и отца своего, который и принялъ мученическую смерть. Самъ же онъ былъ подвергнутъ мученіямъ и страданіямъ при игемонѣ Магидонѣ. Память 5 марта.

Кононъ — св. мученикъ памфилійскій. Будучи родомъ изъ Назарета, онъ отправился въ памфилійскій городъ Магидонъ, гдѣ сталъ заниматься садоводствомъ. Однажды онъ былъ призванъ къ гемону Публію, гдѣ и былъ преданъ мучительной смерти (въ III вѣкѣ). Память 5 марта.

Кононъ—пресвитеръ Кононъ, который былъ избранъ папой изъ-за разногласій, которыя произошли въ концѣ VII вѣка, между клиромъ, желавшимъ провести въ папы архипресвитера Петра и милиціей, настаивавшей на своемъ кандидатѣ пресвитерѣ Ѳеодорѣ. Примиреніе обѣихъ сторонъ состоялось при условіи отказа отъ своихъ кандидатовъ и такимъ образомъ былъ избранъ Кононъ.

Кононъ — преподобно-мученикъ иконійскій. Пострадалъ при императорѣ Авреліанѣ въ концѣ третьяго столѣтія. Память 6 марта.

Коноплевъ Николай Алексѣевичъ—священникъ. Кончилъ Казанскую духовную академію со степенью кандидата богословія. Сначала служилъ по духовному вѣдомству, а въ 1898 году перешелъ на службу по министерству народнаго просвѣщенія и былъ назначенъ законоучителемъ Вологодской мужской гимназіи, прослуживъ около восьми лѣтъ онъ снова перешелъ въ духовное вѣдомство и сталъ преподавать Священное Писаніе Ветхаго Завѣта въ Вологодской духовной семинаріи. Былъ редакторомъ журнала «Церковное слово». Изъ написанныхъ имъ трудовъ извѣстны «Священная исторія Ветхаго Завѣта въ объемѣ курса среднихъ учебныхъ заведеній и духовныхъ училищъ», «Священная исторія Новаго Завѣта» и другіе.

Консисторія--учрежденіе, вѣдающее судъ и управл. епарх. Впервые названіе «Консисторія» встрѣчается въ опредѣленіи Св. Сунода отъ 28 марта 1722 года, говорящемъ объ образованіи «московской консисторіи» въ гор. Москвѣ. Она должна была находиться въ вѣдѣніи архіепископа сарскаго и подонскаго и совѣтника Св. Сунода Леонида. Въ ней должны были присутствовать архимандриты Петровскаго и Донского монастырей: Сергій и Іоакимъ. Вѣдѣнію этой консисторіи подлежали: «сунодальной области дѣла, до духовн. правительства надлежащія, разсуждать и опредѣлять и рѣшать..., а о важныхъ дѣлахъ, которыя безъ сунодальнаго сужденія рѣшены быть не могутъ, присылать въ Св. Сунодъ обстоятельныя донесенія, на которыя и рѣшенія требовать и какъ отъ Сунода опредѣлено будетъ, такъ въ томъ и поступать». Учрежденія, похожія по своему устройству на консисторіи, существовали еще и въ древнехристіанской церкви—это были пресвитер-

ские совѣты, бывшіе при епископскихъ каѳедрахъ. Что касается русской православной церкви, то въ ней вспомогательными учрежденіями служили соборы духовныхъ, а позднѣе приказы по духовнымъ дѣламъ, въ вѣдѣніи которыхъ были распорядительная, хозяйственная и другія обязанности. Послѣ введенія сѵнодальнаго церковнаго устройства, архіереи, въ качествѣ вспомогательныхъ учрежденій, стали устраивать учрежденія, носившія разныя названія: «Канцеляріи духовнаго правленія», «Канцелярій» и др. Оффиціальное опредѣленіе «Консисторія», какъ уже было указано выше, появилось лишь въ 1722 году. Въ 1744 году всѣмъ правительственнымъ учрежденіямъ, находившимся при архіереяхъ, было повелѣно называться «Консисторіями». Сначала въ вспомогательныя учрежденія входили лишь представители монашествующаго духовенства и только послѣ переименованія ихъ въ «консисторіи» получили туда доступъ и представители бѣлаго духовенства, число которыхъ постепенно увеличивали и въ 1797 году было Высочайше повелѣно, чтобы: «между присутствующими быть, по крайней мѣрѣ, половинѣ изъ бѣлаго священства». По уставу 1883 года, дѣйствующаго и понынѣ, «духовная консисторія есть присутственное мѣсто, чрезъ которое, подъ непосредственнымъ начальствомъ епархіальнаго архіерея, производится управленіе и духовный судъ въ помѣстномъ предѣлѣ православной россійской церкви, именуемомъ епархіею», она находится въ вѣдѣніи Св. Сѵнода, принимаетъ отъ него указы и, «кромѣ Сѵнода и епархіальнаго архіерея, никакое другое присутственное мѣсто, или начальство, не можетъ непосредственно входить въ ея дѣла, ни останавливать ея рѣшеній и распоряженій во всемъ томъ, что принадлежитъ къ кругу дѣйствій духовнаго вѣдомства». Консисторія дѣлится на присутствіе и канцелярію. Присутствіе состоитъ изъ представителей монашествующаго и бѣлаго духовенства, число которыхъ опредѣлено по штатамъ, но, въ случаѣ надобности, назначаются еще члены, которыхъ представляетъ епархіальный архіерей на утвержденіе Сѵнода. Въ обѣихъ столицахъ консисторія дѣлится на два присутствія. Во власти архіерея устранить члена консисторіи отъ разсмотрѣнія дѣла, къ которому онъ причастенъ, удалить члена отъ присутствованія, если онъ подвергается отвѣтственности по обвиненію, до выясненія дѣла о немъ и назначить новыхъ членовъ, если почему-либо число членовъ сразу уменьшилось. Для производства дѣлъ при консисторіяхъ существуютъ канцеляріи, начальникомъ которой является секретарь; его назначеніе и увольненіе зависитъ отъ Св. Сѵнода, по предложенію оберъ-прокурора, въ вѣдѣніи котораго онъ находится и предписанія котораго для него обязательны. По своему внѣшнему устройству, консисторіи должны быть подобны другимъ губернскимъ учрежденіямъ и отличаются лишь временемъ присутствій, такъ какъ члены присутствій должны сообразоваться со своими обязанностями священнослужителей. Такъ, напримѣръ, въ субботу вообще присутствія не бываетъ и собираются лишь въ случаяхъ особой надобности; точно также не присутствуютъ въ первую и послѣднюю недѣли, а также въ каждую пятницу Великаго поста и др. дни. Въ качествѣ свѣтскихъ служащихъ канцеляріи являются еще столоначальники, въ вѣдѣніи которыхъ находятся «столы» или отдѣлы съ опредѣленнымъ кругомъ дѣлъ. Дѣла, подлежащія вѣдѣнію консисторіи слѣдующія: наблюденіе за церковнымъ хозяйствомъ, за благолѣпіемъ и красотой храмовъ, за должностными лицами, провѣрка и храненіе документовъ, бракоразводныя дѣла и многія другія, имѣющія отношеніе къ церкви. Конечно, одна изъ главныхъ задачъ консисторій—это охрана и распространеніе православной вѣры. Всѣ дѣла, поступающія на разсмотрѣніе консисторіи, должны быть рѣшаемы единогласно, а потому въ случаѣ возникновенія разногласій, на обязанности секретаря лежитъ объяснить существо дѣла и тѣхъ законовъ, на основаніи которыхъ рѣшеніе можетъ быть единогласнымъ. Докладываетъ дѣла, обыкновенно, секретарь, могутъ докладывать и столоначальники, но подъ наблюденіемъ секретаря. Если же, несмотря на разъясненіе секретаря, члены не пришли къ единогласному рѣшенію, то протоколъ составляется согласно постановленію большинства голосовъ, причемъ несогласное мнѣніе излагается письменно и должно быть представлено въ теченіе трехъ дней. Всѣ постановленія консисторіи представляются на утвержденіе епархіальнаго архіерея, который можетъ вернуть дѣла для

пересмотра и въ случаѣ новыхъ разногласій постановить собственное рѣшеніе. Ввиду недовольствъ, которыя часто вызывала консисторія, благодаря своему неудовлетворительному устройству, предсоборное присутствіе, собиравшееся въ Петербургѣ въ 1906 году, рѣшило ихъ кореннымъ образомъ реорганизовать. По новому проекту они должны называться «епархіальными правленіями». Такъ какъ рѣшеніе дѣлъ въ консисторіяхъ затягивается на весьма долгое время, Св. Сунодъ нашелъ возможнымъ по нѣкоторымъ изъ нихъ ввести упрощенное и ускоренное производство. Такъ, въ 1910 году былъ принятъ рядъ мѣръ къ ускоренію и упрощенію дѣлъ по нѣкоторымъ вопросамъ: о вступленіи въ бракъ въ нѣкоторыхъ степеняхъ родства, о присоединеніи къ православію и нѣкоторыхъ другихъ. Консисторіямъ было предоставлено дѣйствовать самостоятельно: по бумагамъ, требующимъ исполненія согласно установленному порядку; по резолюціямъ преосвященныхъ, имѣющимъ исчерпывающее значеніе; по пріему и разсылкѣ переходящихъ суммъ; по бумагамъ, относящимся къ промежуточнымъ стадіямъ процесса и не рѣшающимъ существа дѣла. Въ консисторіяхъ, съ особенно большимъ производствомъ, преосвященные могутъ предоставлять секретарямъ дѣлать самимъ надлежащія распоряженія: по гербовому сбору; по бумагамъ подлежащимъ принятію къ свѣдѣнію или приложенію къ дѣлу, по передачѣ по принадлежности ошибочно поступившихъ бумагъ и по наведенію справокъ. Было предложено избѣгать многословія въ журналахъ и протоколахъ и излагать лишь дѣло и основанія для его рѣшенія въ резолютивной части. Секретарю предоставлялось избирать писцовъ, чиновниковъ штатныхъ и нештатныхъ, назначеніе нештатнымъ содержанія и праздничныхъ, и нѣкоторыя другія упрощенія.

Консисторія — подъ этимъ названіемъ разумѣется собраніе кардиналовъ для рѣшенія важныхъ церковныхъ вопросовъ и для участія въ торжественныхъ актахъ римской церкви. Эти собранія происходятъ подъ предсѣдательствомъ папы. Согласно каноническимъ правамъ римской церкви, консисторіи можно раздѣлить на три категоріи: 1) Консисторію обычную или тайную. Эта консисторія собирается теперь для назначенія кардиналовъ и епископовъ и для перемѣщенія ихъ. Этой консисторіей папы пользовались для прочтенія своихъ аллокуцій къ кардиналамъ о положеніи церкви въ какомъ-либо государствѣ, которыя имѣли особо важное значеніе при папѣ Львѣ XIII, но при Піѣ X ее значеніе падаетъ и совершенно отмѣняется на 1911 г., въ силу политическихъ соображеній. Всѣ участники засѣданій тайной консисторіи не имѣютъ права выносить за стѣны зала обсуждаемые вопросы. 2) Консисторію чрезвычайную или торжественную. Эта консисторія собиралась въ случаяхъ особо важныхъ, какъ, напримѣръ, для выбора папскихъ легатовъ ко дворамъ государей и для пріема царскихъ особъ. Значеніе этихъ консисторій было особенно велико во времена расцвѣта свѣтской власти и политическаго значенія папъ; съ потерею же этихъ послѣднихъ значеніе консисторіи значительно пало и, наконецъ, 3) Консисторія полупубличная. Въ засѣданіяхъ этой консисторіи могутъ участвовать кромѣ кардиналовъ также и епископы. Теперь она почти не собирается.

Консисторія протестантская. Это органъ церковнаго управленія, находящійся при правителѣ страны. Его возникновеніе относится къ началу реформаціи и, по мысли первыхъ реформаторовъ, онъ долженъ былъ быть учрежденіемъ выборнымъ, съ тою полнотою власти, которой раньше обладали папы. Но эта мысль, положенная въ основаніе новыхъ учрежденій, никогда еще не воплощалась въ дѣйствительность и въ протестантской Германіи судебная и административная власть епископа перешла къ правителю страны, сначала въ силу особыхъ политическихъ условій, сопровождавшихъ введеніе реформаціи, а потомъ осталась въ неизмѣнномъ видѣ и дальше. Первое упоминаніе о консисторіи относится къ 1537 году въ рескриптѣ саксонскаго курфюрста Іоанна Фридриха къ жителямъ Виттенберга, въ которомъ онъ говоритъ объ учрежденіи нѣсколькихъ консисторій для охраненія Божественнаго ученія вмѣсто епископовъ, злоупотреблявшихъ своей властью. Составъ протестантской консисторіи слѣдующій: президентъ—свѣтскій, вице-президентъ—духовный и засѣдатели поровну изъ свѣтскихъ и духовныхъ лицъ. Кругъ вѣдѣнія консисторіи весьма обширенъ. Сюда входятъ надзоръ за проповѣдниками и кандидатами духо-

венства, наблюденіе за сохраненіемъ чистоты ученія церкви, за порядкомъ отправленія богослуженія, цензура духовныхъ книгъ, представленіе соотвѣтствующему министерству о постройкѣ новыхъ церквей, о предполагаемыхъ расходахъ и много другихъ.

Констансъ I, Флавій-Юлій. Будучи пятнадцати лѣтъ отъ роду, онъ получилъ во владѣніе Африку, Италію съ Иллиріей, Македоніей и Ахаіей. Онъ былъ младшимъ сыномъ императора Константина Великаго. Родился въ 323 году. По поводу его отношеній къ своему брату Константину, правителю Галліи и Испаніи и смерти послѣдняго, существуетъ нѣсколько версій. По одной, Константинъ вторгся во владѣнія юнаго еще, тогда восемнадцатилѣтняго Констанса, но послѣдній оказался весьма дѣятельнымъ правителемъ и Константинъ былъ разбитъ, причемъ самъ онъ былъ убитъ. По другой версіи Константинъ былъ заманенъ вѣроломнымъ образомъ и убитъ. Что касается личности самого императора Констанса I, то и о ней существуютъ разныя мнѣнія. Аѳанасій в. говоритъ о немъ съ самой лучшей стороны, т. к. онъ былъ хорошимъ христіаниномъ и врагомъ язычниковъ. Другіе отзывались о немъ, наоборотъ, очень худо. Такъ, напримѣръ, Евтропій говоритъ: «Правленіе Констанса нѣкоторое время было дѣятельно и справедливо, но скоро императоромъ овладѣли слабости». Царствовалъ онъ до 350 года.

Констансъ II, императоръ византійскій. Вступилъ на престолъ въ 641 г., 11 лѣтъ отъ роду. Наиболѣе важнымъ событіемъ почти всего его правленія является борьба съ арабами, но свѣдѣнія лѣтописцевъ объ этой борьбѣ не сходятся. Что касается его отношенія къ духовенству и церкви, то оно опредѣлялось лишь государственными соображеніями. Изданный имъ «типъ», отмѣнявшій эдиктъ Ираклія и запрещавшій спорить объ одномъ и двухъ хотѣніяхъ и дѣйствіяхъ во Христѣ, вмѣсто желаемаго успокоенія внесъ только волненіе и раздраженіе. Такъ, въ Римѣ папа Ѳеодоръ отлучилъ отъ церкви патріарха Павла, а папа Мартинъ на Латеранскомъ соборѣ 649 года осудилъ «типъ», за это онъ былъ преданъ суду и присужденъ къ ссылкѣ. Также пострадалъ и Максимъ Пропопѣдникъ со своими учениками. Констансъ II сознавалъ все неудобство положенія Константинополя, со взятіемъ котораго, при прежнихъ условіяхъ, могъ наступить конецъ имперіи и потому переселяется въ Сиракузы, гдѣ онъ могъ себѣ обезпечить на большемъ просторѣ защиту имперіи. Этому переселенію способствовало также отрицательное отношеніе къ нему константинопольскаго населенія, возмущеннаго преслѣдованіемъ Максима Проповѣдника. Но Сиракузы не дали ему ожидавшагося покоя и онъ былъ здѣсь убитъ въ 668 году.

Константиновскій, Матвѣй Александровичъ. Родился въ 1791 году въ селѣ Константиновскомъ, Тверской губ. Окончилъ тверскую семинарію и послѣ нѣсколькихъ лѣтъ службы въ другихъ мѣстахъ въ 1836 году былъ переведенъ въ Ржевъ. Онъ отличался рѣдкимъ краснорѣчіемъ и, вращаясь многіе годы среди народа, онъ вполнѣ усвоилъ народную рѣчь и могъ сообщать самыя возвышенныя христіанскія истины на близкомъ и понятномъ аудиторіи языкѣ. Онъ не писалъ и не готовилъ своихъ рѣчей, а говорилъ по вдохновенію и весьма долго. Человѣкъ строгой и подвижнической жизни, онъ могъ спокойно и не жалуясь переносить всякія лишенія; подъ его непривлекательной внѣшностью скрывался сильный характеръ и крѣпкая воля; онъ былъ прямымъ и откровеннымъ человѣкомъ, презирая неправду и лицемѣріе. Онъ имѣлъ сильное вліяніе на Н. В. Гоголя, который пожелалъ съ нимъ познакомиться послѣ того, какъ услышалъ о немъ отъ графа А. П. Толстого. Гоголь послалъ ему «Выбранныя мѣста изъ переписки съ друзьями», о которыхъ Константиновскій очень рѣзко отозвался, даже говоря, что «онъ дастъ за нихъ отвѣтъ Богу». Скоро о. Матвѣй становится для Гоголя авторитетнымъ лицомъ. Привязанность Гоголя къ нему все растетъ и строгая критика послѣдняго его произведенія лишь усиливаетъ ее. Онъ даже вліялъ на Гоголя въ томъ смыслѣ, чтобы послѣдній бросилъ литературу, но это значило для Гоголя «не жить», и это вліяніе произвело на него весьма тяжелое впечатлѣніе, которое, быть можетъ, и отразилось весьма сильно на его здоровьѣ.

Константиновъ Автономъ, царскій кормовой иконописецъ, москвичъ.

Константиновъ Аникій, царскій кормовой иконописецъ. Въ 1674 году былъ у починки иконъ въ церкви преподобной мученицы Евдокіи.

Константиновъ Антипъ, одинъ изъ строителей, участвовавшихъ въ постройкѣ Теремнаго дворца и церкви Спаса. Этотъ дворецъ представлялъ собой трехъэтажное зданіе съ теремомъ наверху и построенъ на мѣстѣ прежнихъ постельныхъ хоромъ при царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ.

Константинополь, столичный городъ нынѣшней Турціи. Онъ расположенъ на восточномъ выступѣ Ѳракійскаго полуострова. Это одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Европы и его прошлое богато историческими событіями. Имя свое онъ получилъ отъ имени Константина Великаго, причемъ въ теченіе своей исторіи мѣнялъ свои названія: такъ, онъ извѣстенъ еще подъ именемъ Византіи; славяне называли его Царьградомъ, а турки Стамбуломъ. Его выгодное географическое и стратегическое положеніе сдѣлали то, что онъ могъ такъ долго существовать, несмотря на неблагопріятно сложившіяся для него историческія обстоятельства. Самый городъ состоитъ изъ трехъ частей: Стамбулъ, Галата и Пера съ предмѣстьями на другой сторонѣ Золотого Рога и Скутари, на другой сторонѣ Босфора. Стамбулъ занимаетъ ту мѣстность, которая собственно и является прежнимъ Константинополемъ. Галата расположена у самаго моря, а надъ нею Пера, онѣ являются центромъ торговли, гдѣ смѣшаны представители всевозможныхъ націй. Галата—мѣстность съ очень узкими, а подчасъ и весьма крутыми улицами. Природная неряшливость и суета, а также неудобство сообщенія въ такомъ оживленномъ центрѣ создаютъ невообразимую сутолку, множество собакъ, бродящихъ по улицамъ, сообщаютъ ей непривлекательный видъ. Совсѣмъ другой является Пера—мѣсто, заселенное болѣе зажиточной частью международнаго купечества; здѣсь помѣщаются иностранныя учрежденія и банки—эта часть города носитъ аристократическій характеръ, хотя въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ мало отличается отъ родственной ей Галаты. Константинополь населенъ представителями различныхъ племенъ, изъ которыхъ наибольшими по численности являются, конечно, турки, а затѣмъ армяне, греки и евреи. Всѣ они селятся скученно, каждый около своихъ единоплеменниковъ, это заставляетъ дѣлать неувѣренность въ защитѣ правительства. Армяне живутъ большей частью въ кварталахъ, примыкающихъ къ Мраморному морю:—Еди-Руле, Псамматья и др., евреи въ кварталѣ Балатъ, а греки въ знаменитомъ Фанарѣ. Дома, въ особенности въ турецкихъ кварталахъ, большею частью деревянные, если къ этому еще прибавить скученность построекъ и узость улицъ, то станетъ вполнѣ яснымъ, почему пожары въ Стамбулѣ такъ часты и принимаютъ такіе грандіозные размѣры. Стамбулъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, является, какъ бы историческимъ памятникомъ, памятникомъ былой цивилизаціи, былого величія; во многихъ мѣстахъ и теперь еще можно встрѣтить развалины различныхъ построекъ, говорящихъ объ его славномъ прошломъ. Азіатская часть называется Скутари; это весьма важная часть Константинополя съ населеніемъ въ 80.000. Преобладающимъ элементомъ являются здѣсь турки, хотя есть армяне и греки. Если сосчитать всѣ народности, населяющія Константинополь съ его предмѣстьями, то получится весьма внушительная цифра, близко подходящая къ милліону и весьма естественно, что при такомъ большомъ населеніи одинъ изъ наиболѣе важныхъ вопросовъ—это способы передвиженія; природа въ этомъ направленіи какъ бы пошла навстрѣчу удобствамъ населенія. Море, изрѣзывающее и омывающее городъ, лучшая дорога и дѣйствительно, пароходы большіе и малые и безчисленное множество лодокъ—«каиковъ» снуютъ взадъ и впередъ. Это сообщеніе весьма удобное и дешевое: они подвозятъ людей и товары, такъ что по сушѣ приходится дѣлать незначительныя разстоянія. Русскіе посѣщаютъ Константинополь въ большомъ количествѣ. Ихъ влечетъ не жажда наживы, не торговля, а историческое прошлое этого города, города—центра православія; все то, что осталось и уцѣлѣло отъ древняго города дорого и священно русскому паломнику. Однимъ изъ наиболѣе древнихъ памятниковъ являются стѣны, имѣвшія цѣлью защищать городъ. Теперь онѣ во многихъ мѣстахъ уже разрушены, такъ какъ турки относятся къ этимъ памятникамъ старины весьма пренебрежительно и часто ломаютъ ихъ для полученія камня, но тѣмъ не менѣе во многихъ мѣстахъ онѣ еще сохранились, а также башни, построенныя вдоль нихъ. Стѣны расположены рядами, причемъ высота ихъ не всюду одинакова; общее протяженіе ихъ равно 3.125 саженямъ. Вдоль

стѣнъ были устроены ворота, которыхъ насчитывалось до десяти, изъ которыхъ половина предназначалась для военныхъ надобностей, а половина для общаго пользованія. Остальныя памятники старины могутъ быть раздѣлены на гражданскіе и церковные, хотя не всегда можно точно установить между ними различіе. Къ первымъ относятся Атмейданъ—древній Ипподромъ, игравшій въ свое время весьма важную роль въ жизни государства. Построенъ онъ былъ Константиномъ В. Въ настоящее время отъ этого сооруженія осталось лишь небольшое пространство, да на площади три колонны: мраморный обелискъ, взятый Ѳеодосіемъ В. изъ Египта, колонна Константина VIII, и змѣевидная колонна, поддерживавшая въ Дельфахъ золотой трѣножникъ. Интересныя сооруженія—это система водопроводовъ и цистернъ. Вопросъ о водоснабженіи былъ всегда наиболѣе важнымъ въ Константинополѣ, такъ какъ небольшіе источники, находящіеся вблизи, не могутъ обслужить все населеніе. Главные бассейные находятся въ знаменитомъ «Бѣлградскомъ лѣсу», откуда вода при помощи цѣлаго ряда весьма интересныхъ и сложныхъ сооруженій достигаетъ города. Изъ построекъ, воздвигнутыхъ турками, весьма интересны, называвшіяся водопроводами Юстиніана и Валента, первая находится на мѣстѣ главныхъ бассейновъ, а вторая передаетъ воду уже у самаго города. Такъ какъ вода прибывала въ городъ извнѣ, то всегда возникалъ вопросъ, какъ сохранить ее на время военныхъ дѣйствій или осады города, во время которыхъ водопроводныя сооруженія легко могли быть испорчены. Съ этой цѣлью на территоріи города была устроена цѣлая система цистернъ, изъ которыхъ многія сохранились и до сихъ поръ. Наибольшая изъ нихъ по вмѣстимости—это цистерна св. Макія, построенная императоромъ Анастасіемъ Диррахитомъ. Даже и теперь въ нѣкоторыхъ домахъ строятъ цистерны для собиранія холодевой воды, т. к. вода, идущая по водопроводу, не высокаго качества. Но особенно замѣчателенъ Стамбулъ своими мечетями; нигдѣ нельзя встрѣтить столько ихъ, сколько здѣсь. Наибольшее количество относится къ турецкимъ мечетямъ, которыхъ насчитывается здѣсь до девятисотъ, около шестидесяти православныхъ греческихъ храмовъ, около сорока армяно-грегоріанскихъ, столько же еврейскихъ синагогъ и много другихъ исповѣданій. Изъ турецкихъ мечетей наиболѣе ранняго происхожденія—это мечеть Эпюба, считающаяся однимъ изъ наиболѣе святыхъ мѣстъ, куда совершенно не допускаются невѣрные. Здѣсь же происходитъ церемонія опоясыванія султана мечемъ пророка, при восшествіи на престолъ. Затѣмъ очень древняя мечеть Магомета II. Одной изъ крас. построекъ является мечеть султана Ахмета. Но главный предметъ вниманія для православныхъ въ К.—это храмъ св. Софіи, построенный Юстиніаномъ и нынѣ обращенный въ мечеть. См. Софія.

Константинопольская икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что явилась она въ 829 г. въ г. Константинополѣ; отличіе отъ другихъ иконъ—лилія въ рукѣ Божіей Матери. Празднуется—11 мая.

Константинопольскіе соборы: изъ нихъ болѣе важные: 1) въ 381 г. второй вселенскій, созванный для рѣшенія вопроса объ ученіи аріанъ о І. Христѣ, а также постановившій, что константинопольскій епископъ есть первый послѣ римскаго; 2) 382 г. (продолженіе 381 г.), давшій точную формулировку объ ученіи о Св. Духѣ и регулирующій судъ епископовъ; 3) 383 г.—вызванный волненіями еретиковъ; 4) 448 г., осудившій Евтихія; 5) 518 г., осудившій не признававшихъ халкидонскаго всеслен. собора; 6) 536 г.—велъ борьбу съ монофизитами; 7) 543 г., осудившій сочиненія Оригена; 8) 553 г.—пятый вселенскій,—касающійся «3-хъ главъ»; 9) 680 г. 6-ой вселенскій, разсматривающій ученіе моноѳелитовъ; 10) 691 или 692 г., названный трульскимъ или пято-шестымъ, созванный для водворенія порядка, поднятія падающей религіи и нравственности; 11) 842 г. (мѣстн. с.), утверждающій постановленіе VII всел. с. 12—15) 861, 869, 879 и 893 г.г., касающіеся вопроса о патріархахъ Фотіи и Игнатіи 16) 906 г.—который призналъ правильнымъ 4-ый бракъ имп. Льва; 17) 1054 г.—начало раздѣленія церквей; 18) 1085 г.—вопросы объ иконахъ; 19) 1156 г.—касательно пониманія евхаристійной молитвы; 20) 1166—разъясняющій слова І. Христа: «Отецъ мой болій Мене»; 21—22) 1341 и 1368 г.г., созванные, противъ Варлаама и его сторонниковъ (см. Палама и Исихасты); 23) 1533 г.—о новомъ григоріанск. календарѣ на Западѣ; 24) 1590 г. объ учрежденіи патріаршества на Руси;

25 и 26) 1641 и 1691 г.г.; пояснившіе «пресуществленіе» въ евхаристіи; 27 и 29) 1283, 1483 и 1722—противъ уніи Вост. церкви съ Римомъ; 30) 1850 г. — о признаніи самостоятельности церкви и учрежденія Синода въ королевствѣ Греціи.

Константинъ—имя нѣсколькихъ свят. прав. ц.: 1) сынъ св. кн. Ѳеодора; 2) одинъ изъ 42, подвергнутый мученіямъ сарацинами ок. 847 г.; Кіевскій митрополитъ (съ 1155—1168 г.) грекъ; 4) кн. ярославскій; 5) одинъ изъ 7 ефесскихъ отроковъ, пострадав. при Декіи; 6) К. Синадскій аскетъ VIII в., подвизавшійся на остр. Кипрѣ и на Олимпѣ, еврей; 7) К. преподобный XVI в., жившій близъ Руссы въ монастырѣ Косинскомъ.

Константинъ—мученикъ, св. грузинской церкви; князь Аргвейской области, въ 730 г. взятъ въ плѣнъ арабами и за отказъ принять магометанство былъ подвергнутъ ими мученіямъ. Мощи его обрѣтены въ XII в., почиваютъ въ Кутаисѣ.

Константинъ—имя двухъ папъ, изъ которыхъ: 1) К. (708—715)—сиріецъ; и 2) К. (767—68), свергнутый папою Стефаномъ, лангобардъ.

Константинъ—имя восточно-римск. и византійскихъ императоровъ—изъ нихъ: 1) К. Великій по имени Гай (по друг. Маркъ) Флавій-Валерій—родившійся въ 274 г. отъ Констанція Хлора и Елены. К занялъ престолъ, провозглашенный солдатами Бретаніи императоромъ, несмотря на то, что преемникомъ считался Северъ. Когда въ Римѣ цезаремъ былъ избранъ Максенцій, а въ 311 г. умеръ Галерій и новый цезарь не былъ избранъ, а на его мѣсто явилось 3 цезаря, К. В. сблизился съ Лициніемъ а Максенецій съ Максиміномъ—то прежняя дружба была нарушена и началась кровопролитная война. Важнѣйшею битвою была битва на фламиніевой дорогѣ, въ которой превышающій численностью Максенцій былъ побѣжденъ и во время бѣгства утонулъ въ Тибрѣ. Римскій народъ съ радостью привѣтствовалъ К.; въ 313 г. состоялся съѣздъ, рѣшающій вопросъ о вѣротерпимости и опредѣляющій отношенія К. В. съ Лициніемъ. Но соглашенія ихъ были вскорѣ нарушены, что привело къ новой войнѣ—К. В. съ Лициніемъ, когда у Цибалъ въ Иллиріи и на мардійскихъ поляхъ Ѳракіи Л. былъ побѣжденъ и былъ заключенъ миръ, предоставляющій Норику, Паннонію, Далмацію, Дакію, Эпиръ, Македонію, Грецію, Иллирикъ К. В. Въ 317 г. оба правителя (им. К. В. и Лициній) по взаимному соглашенію назначили себѣ преемниковъ—К.—фл. Юлія Крижа и фл. Клавдія Константина, а Лициній—сына своего Лициніана Лициния. Но вскорѣ возникшія недоразумѣнія, разрѣшенныя войной, привели къ паденію Лициния, который, послѣ сухопутнаго при Адріанополѣ и морского при Галлиполисѣ пораженій, долженъ былъ сдаться въ Никомидіи и вскорѣ казненъ. Въ виду той поддержки, которую имѣлъ К. В. отъ христіанъ и знамени небеснаго «Hoc vince» (т. е. «симъ побѣдишь»), произведшаго на него большое впечатлѣніе, К. В. выступилъ съ нѣкоторыми облегченіями для христіанъ, такъ, въ 313 г. были клирики освобождены отъ личныхъ податей, въ 320 г. признано право завѣщанія за клириками, въ 322 г. запрещено насильно приводить христіанъ на языческія празднества, еще и мн. другія. Держась нейтральной точки въ своей политикѣ по отношенію язычества и христіанъ, не выступая ярко противъ первыхъ и не способствуя слишкомъ возвышенію вторыхъ К. В. подготовилъ почву къ возвышенію христіанъ въ правленіе своихъ предшественниковъ, онъ далъ своимъ сыновьямъ христіанское воспитаніе, созвалъ Никейскій соборъ для улаженія спора съ аріанами. Во внутреннемъ управленіи онъ ввелъ лучшій порядокъ, строго преслѣдовалъ лихоимство и вымогательство, подвергая виновныхъ въ этомъ сожженію; онъ покровительствовалъ торговлѣ, промышленности. Многія суровыя наказанія отмѣнены, какъ распятіе, присужденіе къ гладіаторству; но установлены строгія за отцеубійство, рабокрадство, чародѣйство, поддѣлку монетъ, нарушеніе общественнаго благочинія. К. В. былъ строгъ для преступниковъ, но гуманенъ для всѣхъ другихъ, а также былъ щедръ, популяренъ, краснорѣчивъ. Онъ выстроилъ много христіанскихъ храмовъ въ Римѣ, Константинополѣ, Палестинѣ. Имъ сооруженъ храмъ на мѣстѣ Рождества и Воскресенія І. Христа, а въ Римѣ т. н. константинопольскій храмъ Спасителя, во имя ап. Павла, а также Петра-апостола, храмъ во имя св. Креста, св. Агніи, св. Лаврентія, муч. Петра и Марцеллина. Умеръ К. В. въ 337 г., передъ смертью крестившись, въ Никомидіи, въ походѣ противъ персовъ. Пам. Константина, признаваемаго святымъ и равноапостольн., въ прав. цер. 21 мая.

К. II (316—340) старшій сынъ К. Вел. и Фаусты, погибшій при Альзѣ, близъ Аквилей (340) въ битвѣ съ братомъ Констансомъ.

К. III (а I послѣ раздѣленія Западно-римской Имперіи) сынъ имп. Гераклія отъ законнаго перваго брака, скончавшійся въ 641 году.

К. IV Погонатъ (т.е. Бородатый)—сынъ К. II, царствовавшій послѣ смерти своего отца. При К. IV состоялся шестой константинопольскій соборъ. Умеръ К. IV въ 685.

К. V Копронимъ или Коваллинъ—имп.—(741—775), сынъ имп. Льва III. Одинъ изъ выдающихся борцовъ иконоборческаго движенія, благодаря чему христіанскіе историки представляютъ его не въ весьма хорошемъ свѣтѣ. Онъ съ рѣзкими мѣрами выступилъ противъ почитателей иконъ, что вызвало эмиграцію преслѣдуемыхъ, причемъ въ этой борьбѣ имъ былъ казненъ константинопол. патріархъ Константинъ и нѣсколько свѣтскихъ лицъ. Все время своего царствованія онъ провелъ въ безпрерывныхъ войнахъ: онъ боролся съ болгарами, славянами, арабами, надъ которыми онъ оставался въ большинствѣ случаевъ побѣдителемъ, въ таковомъ походѣ противъ болгаръ онъ и умеръ въ 775 г.

К. VI (780—797) визан. имп.—сынъ Льва IV Халара, находившійся подъ вліяніемъ Ирины, жены Льва IV, которая въ продолженіе 15 л., можно сказать, управляла государствомъ, но затѣмъ она должна была отказаться, послѣ того, какъ былъ открытъ заговоръ противъ нея. Ирина извѣстна возстановленіемъ иконопочитанія. Съ 790 до 794 г. К. VI управлялъ самостоятельно государствомъ, подвергаясь вслѣдствіе своей слабохарактерности различнымъ вліяніямъ. Подъ конецъ жизни былъ ослѣпленъ по приказанію Ирины.

К. VII Багрянородный—виз. имп. сынъ имп. Льва VI и Зои Карбонопсины. Родился К. VII въ 905 г., а управлялъ государствомъ съ 912 по 959 г., но за него управляли различныя личности до 945, но и послѣ этого года государствомъ управляла то жена, то его министры. Послѣ себя оставилъ нѣсколько сочиненій.

К. VIII—византійскій имп. (974—1028), сынъ имп. Романа II (изъ Македонской династіи), управлявшій нѣкоторое время совмѣстно съ Василіемъ II (975—1025). Родился К. VIII въ 959 г. Въ свое царствованіе велъ нѣсколько удачныхъ войнъ. Послѣ его смерти престолъ, такъ какъ онъ былъ бездѣтенъ, перешелъ Роману III Аргиру, мужу его дочери Зои.

К. IX Мономахъ (фамильное имя)—виз. имп., (1042—1055), онъ былъ зятемъ имп. Романа III управляющій сначала съ женой своей Зоей, а послѣ ея смерти, съ ея сестрой Ѳеодорой. Въ его царствованіе вспыхивали заговоры противъ него, хотя и неудачные для его враговъ. К. IX устроилъ дома для убогихъ и путниковъ при осн. имъ же монаст. св. Георгія въ Монганахъ.

К. X Дука—виз. имп. (1059—1067), назначенный преемникомъ императоромъ Исаакомъ Комниномъ, приблизившимъ его за оказанную имъ помощь въ возстаніи противъ имп. Михаила VI. Царствованіе К. X было не прочно.

К. XI Палеологъ—послѣдній византійскій импер. (1449—1453), сынъ имп. Мануила Палеолога, вступившій на престолъ послѣ брата своего Іоанна. Онъ извѣстенъ тѣмъ, что въ его царствованіи совершилось паденіе Византійской имперіи, завоеванной османскими турками во главѣ съ Магометомъ II. Онъ палъ при оборонѣ Константинополя во время осады его турками въ 1453 г.

Константинъ Всеволодовичъ—св. кн. чудотворецъ ярославскій, сынъ ярославск. князя Всеволода Константиновича, убитый въ битвѣ съ татарами на Туговой горѣ въ 1255 г. (или 1257 г.) Пам. 3 іюля.

Константинъ болгарскій—ученикъ св. Кирилла и Меѳодія, епископъ,—писатель царствованія царя Симеона (893—927). Имъ составлено Учительное Евангеліе, — представляющее извлеченія изъ бесѣдъ Іоанна Златоуста, Кирилла Александрійскаго и др., расположенныя въ извѣстномъ порядкѣ недѣль для евангельскаго чтенія во время каждой изъ нихъ. Самостоятельными частями его Еван. являются вступленія и заключенія. Въ русской литерат. К. упоминается въ 1820 г.

Константинъ-Философъ: 1) К. онъ же св. Кириллъ первый учитель славянъ 2) К. философъ, прозванный Костендскимъ, болгаринъ, имъ составлено для сербовъ грамматическое руководство по порученію деспота Стефана, а также онъ былъ авторомъ замѣчательнаго житія Стефана Лазаревича, представляющее общую исторію сербовъ.

Константинъ Борковскій — церковный проповѣдникъ XVIII в., окончившій курсъ

кіевской духовной академіи. Оставилъ нѣсколько своихъ словъ, изъ которыхъ напечатаны: «На вступленіе на престолъ императрицы Екатерины II», «Его сіятельству кн. А. Куракину послѣднее цѣлованіе въ день погребенія» и «Слово, говоренное Спасо-Казанскаго монастыря архимандритомъ К.» Скончался К. около 1790 г.

Константинъ Манассія — византійскій лѣтописецъ, см. Манассія.

Константинъ Константиновичъ Острожскій—князь кіевскій, воевода, ревностный защитникъ православія въ юго-западной Руси, участникъ Брестскаго съѣзда въ 1591 г. Для болѣе успѣшной борьбы съ уніей онъ на свои средства основалъ училище въ Острогѣ, а при немъ типографію. Онъ обладалъ большими средствами, ему принадлежало около 300 городовъ, а еще больше селъ въ Галиціи, Подоліи, Волыни. Онъ былъ покровителемъ просвѣщенія и находился въ перепискѣ съ кн. Курбскимъ. Род. 1526 г. Сконч. въ нач. XVII в.

Константинъ, еп. Могилевскій, въ мірѣ Конст. Булычевъ, род. въ дек. 1858 г. въ Вятск. губ., оконч. Спб. универс. и Спб. дух. акад., въ 1892 г. постр. въ монаш., проходилъ адм. должности по дух. уч. вѣдомству, въ 1901 г. хиротонисанъ во епископа Гдовскаго, въ 1904 г. еп. самарск., въ окт. 1911 г.—могилевскій.

Консубстанціація—(лат.)—ученіе Лютера, отрицающее пресуществленіе хлѣба въ тѣло І. Христа, а признающее подъ хлѣбомъ само тѣло І. Христа а не его пресуществленіе; это ученіе протестантами оставлено.

Конфессіонализмъ—образъ мыслей, который вполнѣ отвѣчаетъ обрядамъ и уставамъ данной церкви, т. е. ея учен.; онъ является противоположнымъ вполнѣ индифферентизму, либерализму въ области религіи. Большею частью К., какъ извѣстный терминъ, употребляется по отношенію къ послѣдователямъ лютеранской ортодоксіи (строгаго протестантизма).

Концертъ—(concertus,—лат., concerto,—итал.).—Извѣстное музыкальное сочиненіе для одного или нѣсколькихъ инструментовъ, для которыхъ аккомпанируетъ оркестръ, предоставляющее выказать свою виртуозность исполненія. К. бываетъ—двойнымъ, когда онъ написанъ для двухъ инструментовъ, тройнымъ — для трехъ. Оркестръ въ К. имѣетъ второстепенное значеніе. Если большое симфоническое значеніе имѣетъ оркестръ, то такой К. называется симфоническимъ. К. имѣетъ по большей части 3 части. Само слово К. появляется въ Италіи въ концѣ XVI вѣка, а въ 3-хъ своихъ частяхъ въ концѣ XVII в., послѣднюю основалъ итальянецъ Корелли. Писали К.: Бахъ, Моцартъ, Бетховенъ, Шуманъ, Мендельсонъ, Чайковскій, Рубинштейнъ, Паганини, Віоти, Бухъ, Венявскій и др. Небольшой по своимъ размѣрамъ К. называется концертино. Если К. исполняется оркестромъ (преимущественно), то онъ наз.—симфоническимъ, а также существуетъ духовный, историческій. Когда же исполнителями К. (и соло и оркестра) являются первостепенные артисты, то К. называется академіей.

Коньектура — догадка, возстановленіе испорченнаго мѣста въ к. н. рукописи, ею (т.-е. К.) заполняются пробѣлы, называемые лакунами. Имѣетъ особое значеніе въ филологіи.

Коперникъ (Nicolaus Conernicus 1473—1543) — знаменитый астрономъ, давшій основу современной наукѣ о мірѣ. По происхожденію К. былъ полякъ, родился въ Торнѣ и обучался въ Падуанскомъ университетѣ, а сначала въ Краковскомъ, гдѣ впослѣдствіи былъ профессоромъ, предаваясь изученію астрономіи. Всѣ инструменты, нужные для его сложныхъ наблюденій, К. вслѣдствіе отсутствія средствъ долженъ былъ дѣлать собственными руками. На основаніи своихъ многолѣтнихъ изученій ученія древнихъ философовъ и личныхъ наблюденій, онъ пришелъ къ заключенію, что центромъ міра является солнце, оно-то является точкой, около которой происходятъ всѣ движенія. Извѣстное сочиненіе К. есть «De revolutionibus orbium coelestium», изданное въ 1543 г. въ Регенсбургѣ, состоящее изъ шести частей. Въ XIX в. въ Варшавѣ, Краковѣ, Торнѣ, Регенсбургѣ воздвигнуты памятники этому ученому. Какъ теоретикъ, К. стоялъ выше его предшественниковъ, но какъ практикъ онъ уступалъ нѣкоторымъ.

Копыстенскій (Захарія), см. Захарія.

Копье — въ первоначальномъ значеніи палка съ острымъ концомъ. Обыкновенно для большей твердости на конецъ заостренный еще надѣвался наконечникъ то изъ камня, кости, желѣза или др. металла; бывали также придѣланы разные боковые

зазубрины изъ различныхъ металловъ или кости, кремни. К. употребляется обыкновенно, какъ оружіе для рукопашнаго боя. Такова у насъ была рогатина или рогтина. Позднѣйшее названіе К.—пика, происходящее отъ французскаго слова piquer—колоть. Части полнаго копья: перо, тулея, яблоко и ратовище съ подтокомъ. Перомъ называлась острая грань отъ тулеи до оконечности; тулею—трубка для насаживанія на ратовище; яблокомъ — шарикъ при соединеніи пера и тулеи; ратовищемъ—длинное древко; подтоколомъ—металлическая оковка на тупомъ концѣ ратовища. Для христіанъ копье или копіе получило особое значеніе со времени крестной смерти Господа І. Христа. Копіе является необходимой принадлежностью при совершеніи проскомидіи.

Корабль—морское парусное судно. Слово корабль — (юго-славянск. корабль) повидимому, происходитъ отъ коръ б, коробить, коробъ (сравн. крабни, ковчегъ, крабьица—коробка). Достойно вниманія, что корабликомъ называется раковина «naubilus» она распускаетъ родъ паруса, плывучи по вѣтру. Съ кораблемъ сравнивается св. церковь.

Коранъ (каръанъ) — священная книга магометанъ. Представляя собою, подобно книгамъ св. Писанія, книгу такого значенія для магометанъ, онъ обнимаетъ правила и законы, записанные Магометомъ, и объявленные ему яко бы черезъ архангела Гавріила Аллахомъ. Въ К. много позаимствовано отъ евреевъ и христіанъ, но въ довольно извращенномъ видѣ, это объясняютъ тѣмъ, что будто бы Магометъ, заимствуя, пользовался не письменными, но устными источниками. Слово К. означаетъ въ переводѣ «чтеніе», оно взято у евреевъ, у которыхъ глаголъ «кара» (читать) именно означалъ чтеніе св. Писанія. Сперва ученіе Магомета хранилось устно у его послѣдователей, но съ теченіемъ времени, въ виду возникающихъ споровъ, оно было записано по порученію Омара — Зейдою, секретаремъ Магомета (около 644—654). Отдѣльныя откровенія были записаны не въ хронологическомъ порядкѣ, въ виду недостатка извѣстій о времени ихъ произношенія, а просто по размѣру, большія были поставлены на первомъ мѣстѣ, меньшія ниже и т. д.—таковой порядокъ принялъ составитель Зейда. А разположенныя по времени эти части неразъ представляли повтореніе одного и того же. К. дѣлится на 114 суръ, а каждая изъ послѣднихъ дѣлилась на стихи, а это въ свою очередь на чудо, или какъ это называютъ магометане «айетъ». Послѣднія суры К., относящіяся къ первому періоду дѣятельности Магомета, написаны складомъ, близкимъ къ складу еврейскихъ поэтовъ и составителей притчъ, тогда какъ первая по мѣсту половина К. мѣрная проза, напоминающая способъ изложенія израильскихъ пророковъ въ тѣ минуты, когда ихъ тонъ наименѣе возвышенъ. Представляя собою риѳмованную прозу К., по мнѣнію знатоковъ, очень скучная для чтенія книга, хотя встрѣчаются и прекрасныя мѣста. Собравъ и записавъ всѣ безъ исключенія откровенія Магомета, Зейдъ записалъ безъ всякихъ поясненій ихъ, но такъ какъ многія мѣста нужно было понимать не буквально, а въ извѣстномъ смыслѣ, то уже съ самаго начала чувствовалась потребность въ комментаріяхъ. Первымъ толкователемъ К. былъ двоюродный братъ пророка Ибнъ-Аббасъ, давшій много передѣлокъ и др. измѣненій. Изъ правовѣрныхъ комментаторовъ считаются—Табари, Замахшари, Бейдави, Джелаледина, Союты, Абу-Джафара Туса, Хакки Эфенди. Въ Россіи познакомились съ К. благодаря отцу сатирика Антіоха Кантемира, написавшему «Книгу система». Первымъ переводомъ К. на русскій яз. является «Алкоранъ о Магометѣ или законъ турецкій», книга—представляющая переводъ, К. сдѣланный по приказанію Петра В., Постниковымъ въ 1716 году.

Корвана—казна церковная (Мѳ. 27, 6).

Корванъ—даръ Богу, пожертвованіе въ казну церковную (Марк. 7, 11). Корванъ (корбанъ—отъ корабъ «онъ приближалъ» (къ Богу)—этимъ словомъ евреи означали всякую жертву и священный даръ, обѣщанные и принесенные Богу. Іудейскіе кредиторы пользовались этимъ названіемъ для полученія долговъ, устрашая своихъ должниковъ тѣмъ, что взятыя ими деньги суть «корванъ».

Кореневъ (Іоанникій Трофимовъ) — дьяконъ, композиторъ партеснаго пѣнія, дѣятельность котораго относится ко времени Ѳеодора Алексѣевича. Онъ издалъ руководство, которое впослѣдствіи было только дополнено Дилецкимъ.

Кореневъ (Іоаннъ) протоіерей. Онъ извѣстенъ какъ основатель нѣсколькихъ домовъ призрѣнія и какъ неразъ оказывав-

шій большую поддержку бѣдному населенію. Первымъ мѣстомъ его полезной дѣятельности былъ г. Орелъ, гдѣ и устроилъ свои дома призрѣнія. Родился К. въ 1734 г., ум. 1824 г.

Коренная пустынь и ярмарка (подъ Курскомъ)—находятся около 27 верстъ отъ Курска. Въ 1295 г. была найдена икона въ деревѣ Божьей Матери, а подъ деревомъ ключъ цѣлебный, это способствовало приливу купцовъ и богомольцевъ — такимъ образомъ возникаетъ ярмарка; въ 1597 г. появляется монастырь имени Рождества Пресвятой Богородицы, на мѣстѣ прежней часовни. Церковный праздникъ происходитъ 8 сентября, при весьма большомъ стеченіи народа. Недалеко отъ церкви былъ построенъ Гостиный дворъ, а при Екатеринѣ II выстроены были каменные ряды. Теперь эта ярмарка перенесена въ г. Курскъ, что вызвало уменьшеніе числа богомольцевъ и паденіе ярмарки. Коренная пустынь расположена на берегу рѣки Тускорь въ большомъ паркѣ, со множествомъ пещеръ. На мѣстѣ источника находится церковь, съ красивыми картинами страшнаго суда—внутри ея.

Корень—въ писаніи иногда значитъ вину, начало, или произведеніе какой вещи, также власть, силу и достоинство человѣческое (Втор. 29, 18. Іов. 5, 3. Псал. 51, 7. Евр. 12, 15. 1 Тим. 6, 10). Корень Іессеевъ или Давидовъ—І. Христосъ Глава Церкви и Начальникъ нашего спасенія, происшедшій по плоти отъ племени Давидова (Исх. 11, 1, 16. Рим. 11, 16. Ап. 5, 5). Корень горести—вредное ученіе и собл знительная жизнь (Евр. 13, 15. Втор. 29, 18).

Корень—въ индоевропейскихъ языкахъ такъ называется главная неизмѣняющаяся часть слова, служащая для образованія другихъ словъ, съ нѣкоторыми небольшими измѣненіями. Кромѣ К. въ словѣ бываютъ приставки или префиксы и суффиксы, первая часть слова всегда стоитъ передъ корнемъ, вторая послѣ него. Нѣкоторыя слова настолько имѣютъ неясный корень, что его указать правильно можетъ лингвистъ. Многіе вопросы, касающіеся К. остаются до сихъ поръ еще малоосвѣщенными. Такъ Боппъ дѣлитъ К. индоевропейскихъ языковъ на 2 класса: на глагольные и мѣстоименные; а многіе ученые между тѣмъ совсѣмъ не соглашаются съ такимъ объясненіемъ, а доказываютъ существованіе вначалѣ только глагольныхъ К., положившихъ основаніе другимъ.

Корей—старѣйшина въ колѣнѣ Левіинмъ за возмущеніе противъ Моисея наказанъ» огнемъ, ниспавшимъ съ неба. Кореевы сыны—потомки Корея, стражи храма Саломонова, музыканты и псалмопѣвцы. Ими написаны псалмы 41 и 43—48.

Корецкій Воскресенскій женскій монастырь въ Волынской губ., въ 28 вер. отъ гор. Новоградъ-Волынска, при мѣстечкѣ Корцѣ. Основанъ въ XVI вѣкѣ; съ 1762 г. по 1764 г. имъ владѣли уніаты. Храмовъ два. Монахинь и послушницъ 106, во главѣ ихъ игуменія.

Корецкій св. Тихона Задонскаго женскій общежительный монастырь въ Новгородской губ., въ 5 вер. отъ города Валдая, въ 1 вер. отъ села Корецко. Основанъ въ 1864 г. въ видѣ женской общины, которая въ 1881 г. переименована въ монастырь. Владѣетъ мон. 1109 дес. земли. Управляется игуменіей, монахинь и послушн. 92.

Коржовецкій Рождество-Богородицкій мужск. мон. въ Подольской губ. при р. Волкѣ въ 40 вер. отъ уѣздн. гор. Летичева. Основанъ въ 1742 году для уніатовъ; въ 1795 г. обращенъ въ православный числится заштатнымъ. Управляетъ игуменъ братіи 22 человѣка.

Коринѳскій архитектурный стиль, отличался красотою особенно въ устройствѣ колоннъ.

Коринѳяне—два посланія къ нимъ апостола Павла. Во время второго своего путешествія ап. Павелъ посѣтилъ К., гдѣ и началъ проповѣдывать слово Божіе (около 52 г.), нѣкоторыми его проповѣдь была встрѣчена враждебно, другими совсѣмъ спокойно, безъ всякаго сочувствія, но нашлись и принявшіе съ радостью новое ученіе—это большею частью были простолюдины; изъ вѣрующихъ была образована христіанская ц. въ К., но молодая, не слишкомъ устойчивая въ истинахъ вѣры, она тотчасъ же послѣ отбытія Павла изъ К. была поколеблена разными возникшими въ ней недоразумѣніями, оказавшимися настолько серьезными, что церкви К. грозило распаденіе. Въ эти тяжелые для нея моменты нѣкоторые изъ коринѳянъ обратились къ ап. Павлу, прося помощи. Отвѣтомъ на эти обращенія были два посланія его, въ первомъ изъ которыхъ ап. Павелъ осудивъ непорядки, творимые въ церкви,

даетъ ясные отвѣты на сомнѣнія коринѳянъ, и водворяетъ порядокъ въ ней къ общей радости К. христіанъ. Около 57 г. Павелъ написалъ второе посланіе, заключающее разъясненіе формъ примѣняемыхъ истинъ христіанства къ частной жизни. Оба посланія по своему значенію занимаютъ весьма важное мѣсто послѣ Евангелія въ новозав. канонѣ.

Коризна—укоръ, наказаніе.

Корма—задняя часть судна съ рулемъ, чрезъ который управляютъ ходомъ судна.

Кормная или поминальная суббота—суббота, предшествующ. Дмитріеву дню (26 окт.); въ южной Россіи—въ память усопшихъ родственниковъ, когда угощаютъ нищихъ.

Кормчая книга — сборникъ правилъ церкви и касающихся ея государственныхъ постановленій, перешедшій къ намъ и др. славянамъ изъ константинопольской церкви послѣ принятія христіанства. Въ греческой церкви К. кн. называется номоканономъ, а въ переводѣ на славянскій языкъ обозначался именемъ «законоправило», «законоправильникъ», а впослѣдствіи это названіе замѣнено вышеозначенной К. книгой. Первый сборникъ, составленный на славянскомъ языкѣ, былъ сборникъ подъ названіемъ «Синтагма» Іоанна Схоластика. Первый переводъ на славянскій яз. греческаго сборника былъ данъ свят. Меѳодіемъ. Въ Россіи дѣлается извѣстнымъ какъ первый сборникъ «Синтагма», обнимающій кромѣ правилъ вселенскихъ соборовъ, еще нѣсколькихъ мѣстныхъ и кромѣ того извлеченія изъ «Закона суднаго» Льва Исаврянина и изъ Прохирона—сборникъ государственныхъ узаконеній. Кромѣ сборника Схоластика (изв. у насъ подъ наз. «болгар. сбор.») извѣстностью на Руси пользовался сборникъ подъ названіемъ «Синтагма XIV титуловъ», имѣющій двѣ редакціи до-фотіевская и фотіевская, и появившійся у насъ уже до Ярослава I (въ до-фотіевской редакціи). Въ 1225 г. появляется у насъ сербскій переводъ К. кн., сдѣланный архіепископомъ св. Саввою, который получилъ на Руси большое распространеніе и во множествѣ переписывался особенно въ XIV—XVI в.в. и извѣстенъ подъ наз. рязанской редакціи. Но древнѣйшей редакціей называютъ софійскую, списокъ, найденный въ Новгородѣ въ Софійскомъ соборѣ, составленный въ XIII в., въ немъ, кромѣ общеизвѣстныхъ всѣмъ сборникамъ правилъ заключаются отрывки изъ русской правды, уставовъ св. Владиміра, Ярослава, изъ правилъ Владимірскаго собора 1274 г. и др. Списки вышеуказанной редакціи сохранились и до настоящаго времени. Извѣстные на Руси списки подвергались пересмотру не разъ; первая попытка была сдѣлана въ концѣ XV в. митрополитомъ Кипріаномъ, потомъ Максимомъ Грекомъ, инокомъ кн. Вассіаномъ Патрикѣевымъ, препод. Іосифомъ волоколамскимъ, въ XVI в. митр. Даніиломъ, въ XVII—при патріархѣ Іосифѣ, Никонѣ, въ XVIII в. старообрядцами въ Варшавѣ. При Александрѣ I—К. издавалась въ 1804 и 16 гг. и теперь больше не издается.

Кормчая — правительница, помощница, руководительница. Мин. мѣс. апр. 30. Такъ называется книга, въ коей собраны правила апостольскія и святыхъ отцовъ, а также законы государей греческихъ, касающіеся церкви, съ толкованіями. (См. выше).

Кормчій — который правитъ кораблемъ (Дѣян. 27, 11. Апок. 18, 17). Страстей моихъ смущеніе кормчію рождшая Господа—Бого невѣста! Ты, Которая родила Господа, великаго Кормчаго, утиши волненіе моихъ страстей и бурю согрѣшеній моихъ. Мол. Кіевск. изд. стр. 159.

Кормчій — иллюстрированный, духовно-нравственный, воскресный народный листокъ», выходилъ каждую недѣлю въ Москвѣ съ 1888 г. съ предварительной цензурой. Нынѣ еженедѣльный журналъ для религіозно-нравственнаго чтенія.

Корнелій св.—римскій епископъ, пропастствовавшій съ 251 г. по 253 г., и умеръ (14 сент.) въ изгнаніи, какъ исповѣдникъ.

Корниліевъ - Комельскій - Введенскій мужск. мон. въ Вологодской губ. при рѣкахъ Талицѣ и Нурмѣ въ 6 вер. отъ уѣздн. гор. Грязовца (ст. сѣв. дор.). Основанъ въ 1497 г.; числится третьеклассн.мъ съ 1764 г. 5 каменныхъ храмовъ. Мощи основателя пр. Корнилія въ соборѣ подъ спудомъ. Въ полуверстѣ отъ мон.—минеральные источники; въ мон. 2 гостинницы съ ваннами для страдающихъ неврастеніей, параличемъ, цынгой и пр. Въ мон. школа, богадѣльня, кирпичный заводъ. Управляется игуменомъ, братіи 35 человѣкъ. Обитель чтится въ окрестности и привлекаетъ много богомольцевъ.

Коровайникъ—(на свадьбѣ) тотъ, кто носитъ къ церкви и отъ церкви хлѣбъ (Бусл.).

Корольковъ (Иванъ Николаевичъ), прот., проф. Кіевской духовной академіи. Изъ его трудовъ извѣстны: «Преосвященный Филаретъ (Амфитеатровъ) епископъ рижскій», «Характерическіе признаки, отличающіе св. Писаніе отъ мнимыхъ памятниковъ религіознаго откровенія», «Русскія изданія греческихъ классиковъ» и мн. др. статей.

Корона—головной уборъ, усваиваемый лицамъ съ извѣстной властью, или извѣстнаго званія, титула, сана, а также нерѣдко и заслугъ. Начало К. получила отъ вѣнка, не только изъ цвѣтовъ, но и изъ драгоцѣнныхъ металловъ; такіе вѣнки давались воинамъ за ихъ храбрость, побѣдителямъ, а также такіе вѣнки подносились богамъ. Что же касается императорскихъ вѣнцовъ—то указываютъ на четыре формы—лавровый, лучистую корону (діадему) и camelancium Византійскіе императоры надѣвали сперва діадему а съ Юстиніана стемму, въ родѣ античной повязки, украшенной драгоцѣнными камнями, а у преемниковъ Юстиніана на верху короны возвышается крестъ, и сама корона немножко измѣняется. Изъ многихъ сохранившихся до нашего времени коронъ самая древнѣйшая есть К. королевы Теодолинды; затѣмъ сдѣланная изъ желѣза К. св. Стефана, или венгерская, полученная св. Стефаномъ отъ папы Сильвестра II, К. Карла Великаго. У насъ хранится такъ наз. шапка Мономаха, полученная, по преданію, Владиміромъ Св. отъ Василія II и Константина IX византійскихъ императоторовъ; а также казанская К., заказанная Ив. Грознымъ для казан. царя Едигера; астраханская, заказанная Мих. Ѳеодоровичемъ; таврическая или Шапка Мономаха второго разряда, заказан. Петр. Вел.; сибирская сдѣланная въ 1884 г.; алмазная—Іоанна Алексѣевича;—все это хранится теперь въ Московской оружейной палатѣ. Кромѣ того К. встрѣчаются на гербахъ, появившись изъ обычая вѣнчать рыцаря у нѣмцевъ въ XV в. и еще у многихъ др.

Коронація — или коронованіе — торжественное врученіе царю символовъ его власти, сопровождаемое церковными обрядами, въ древней Руси—это т. наз. вѣнчаніе на царство и только съ принятіемъ Императорскаго титула оно получаетъ настоящую форму и названіе Священнаго вѣнчанія, по той причинѣ, что этотъ актъ соединенъ со св. Муропомазаніемъ. К. обыкновенно сопровождалось и сопровождается оказаніемъ народу какихъ-нибудь милостей царскихъ. Первый примѣръ царской коронаціи былъ данъ Петромъ Великимъ, когда онъ 7 мая 1724 г. возложилъ корону на императрицу Екатерину Алексѣевну и приказалъ считать день коронаціи наравнѣ съ днемъ рожденія царя и тезоименитства.

Коронація образовъ Божіей Матери—обрядъ, установленный папою Григоріемъ III и IV и занесенный въ Польшу въ XVIII в.; этотъ обрядъ былъ совершенъ на Ясной Горѣ (у Ченстохова) 8 сентября 1717 года.

Corpus juris canonici—Сборникъ нормъ, опредѣляющихъ отношенія церкви въ духовной и свѣтской юрисдикціи а также опредѣляющихъ ея строй въ средніе вѣка. Названіе его было позаимствовано отъ свѣтскаго C. juris Civilis и употреблялось оно съ давняго времени, но только съ XVI в. оно обнимало всѣ источники каноническаго права, которые были изданы во всей совокупности въ 1499—1502 г.г. въ Парижѣ Chappuis и Vital'емъ. C. jur. C. представляетъ исторію развитія каноническаго права съ первыхъ его зачатковъ. Новѣйшее критическое изданіе C. jur. c. было сдѣлано въ 1879—80 г. профессоромъ Фридбергомъ. Въ 1582 г. былъ изданъ C. juris Canonici, какъ оффиціальный сборникъ при папѣ Григоріи XIII в. особою коммиссіею кардиналовъ и ученыхъ, ввиду появленія множества частныхъ сборниковъ того же каноническаго права, благодаря стараніямъ папы Пія IV.

Корсунская икона Божіей Матери.—О происхожденіи ея имѣется два преданія. Одно гласитъ что икона Корсунская—Ефесская, писанная евангелистомъ Лукою, въ 988 г. перенесена изъ Корсуня въ Кіевъ, а затѣмъ въ Москву; другое же повѣствуетъ, что икона принесена въ XII в. въ Россію полоцкой княжной въ монашествѣ Евфросиніей. И. установлена въ Корсунскомъ храмѣ Въ 1239 году, по желанію Евфросиніи, образъ былъ перенесенъ въ Торопецкій храмъ, гдѣ происходило бракосочетаніе князя Александра Невскаго съ дочерью полоцкаго князя, и съ тѣхъ поръ онъ тамъ и обрѣтается. Икона чудотворная, празднованіе ей—9 декабря.

Корсунскія иконы Божіей Матери: 1) въ Нижегородскомъ Благовѣщенскомъ монастырѣ—представляетъ изъ себя предметъ глубокой древности, т. к. писана

она въ 903 году, по предположеніямъ, въ Кіевѣ, а, затѣмъ, будто бы, перенесена въ Нижній Новгородъ московскимъ митрополитомъ Алексіемъ. Даруя молящимся у Ея иконы утѣшенія и исцѣленія, Богоматерь и самую обитель спасала отъ пожаровъ трижды, причемъ образъ ни разу не былъ поврежденъ. Празднованіе 9 октября. 2) въ Нѣжинѣ, въ Благовѣщенскомъ монастырѣ, написанная въ XVIII в., праздн. 9 октября. 3) въ Пиларекахъ, Ярославской губ. чудотворная икона съ 1642 года, находится въ приходскомъ храмѣ. Праздн. 9 октября. 4) Сосновская, явившаяся очень давно на вѣтвяхъ сосны, близъ Соловецкаго монастыря, въ коемъ нынѣ и обрѣтается въ Преображенскомъ соборѣ. Празднуется 9 октября. 5) въ Спб. Исаакіевскомъ соборѣ — находится съ 1894 года, существуетъ же съ 1828 года, списанная съ иконы, находящейся въ Александро-Невской лаврѣ. До пожертвованія ея въ Исаакіевскій соборъ находилась въ домѣ дѣвицы Алексѣевой, гдѣ прославилась многими чудесами, которыя продолжались и по перенесеніи ея въ соборъ. Икона глубоко почитается вѣрующими и богато разукрашена. Празднованіе 9 октября. 6) въ Суздалѣ, весьма древняя, что свидѣтельствуютъ надписи на кіотахъ отъ 1590 г., находится въ суздальскомъ Спасо-Евѳиміевскомъ монастырѣ, Владимірской епархіи. Риза на ней изъ чистаго золота, украшена жемчужинами и драгоцѣнными камнями. Празднованіе—9 октября. 7) въ Усмани, Тамб. губ. находится въ городскомъ соборѣ, чудесами прославилась въ 1854 г. Празднованіе 9 октября. 8) въ селѣ Шпилевкѣ, Харьковской губерніи, Сумскаго уѣзда въ мѣстной церкви. Писана икона на бѣломъ желѣзѣ. Празднуется 9 октября. 9) снимокъ съ Корсунской иконы въ Римѣ, сдѣланный во времена Іоанна Грознаго, въ XVI в. Прославленная множествомъ чудесъ, богато украшенная. Празднуется 9 октября. 10) находится въ соборѣ пригорода Изборска, Псковской губ. По виду весьма древняя, но времени неизвѣстнаго, прекрасно сохранившаяся, богато украшенная. Заступничествомъ Богоматери Изборскъ спасся въ 1657 году отъ нашествія нѣмцевъ, кромѣ того, излѣчено около иконы много больныхъ. Празднованіе 9 октября.

Корсунской чудотворной иконы Божіей Матери списки имѣются: въ Москвѣ, въ Успенскомъ соборѣ; въ Псковѣ, Новгородѣ, Корсуни, Полоцкѣ, въ селѣ Глинковѣ Владим. губерніи, въ монастырѣ Вологодской епархіи, въ селѣ Печеникахъ, Черниговской губерніи и еще во многихъ мѣстностяхъ Россіи. Празднованіе 9 октября.

Корсунскій монастырь—монастырь, находящійся въ Таврической губ., Днѣпровскаго уѣзда, основанный 1791 г. архим. Іосифомъ—старообрядцемъ, переѣхавшимъ туда послѣ изданнаго Потемкинымъ приглашенія поселиться въ Таврической губерніи.

Корсунскій Онуфріевскій Гуляницкій мужск. мон. въ Кіевской губ. на островѣ р. Роси въ 5 в. отъ ст. Юго-Зап. жел. дор. «Корсунь» (Каневск. уѣзда). Основанъ въ XVII в. Съ 1786 г.—заштатный. Одинъ каменный и одинъ деревянный храмъ. Игуменъ и 28 человѣкъ братіи.

Коряжемскій — Николаевскій мужской монастырь,—это монастырь, расположенный на берегу р. Вычегды, въ Вологодской губерніи, Сольвычегодскаго уѣзда, основанный въ 1535 г., а около 1890 г. приписанъ къ Сольвычегодскому Введенскому монастырю.

Косиницкая икона Божіей Матери находится въ Македоніи, близъ города Филиппы, въ Косиницкомъ монастырѣ.

Косинская или Моденская икона Божіей Матери. Названа Моденской потому, что привезена изъ Италіи, изъ гор. Модены. Находится въ селѣ Косинѣ, Московской губ., въ Успенской церкви. Даръ Петра Великаго. Богоматерь изображена во весь ростъ, Христосъ сидитъ на Ея лѣвой рукѣ, благословляя. Прославлена многими исцѣленіями, въ 1848 г. спасла Косино и окрестности отъ холеры. Празднованіе 20 іюня.

Косинскій Николаевскій Рождественскій женскій монастырь въ Новгородской губ., въ 6 в. отъ гор. Старой Руссы, на островѣ, окруженномъ рѣкою Полистью и впадающею въ нее рѣчкою Снѣжною. Основанъ въ XIII вѣкѣ преп. Константиномъ и Космою, мощи которыхъ покоятся подъ спудомъ въ одной изъ церквей монастыря (всѣхъ церквей три). Монахинь и послушницъ 22, во главѣ ихъ игуменія.

Космогонія—ученіе о происхожденіи міра.

Космологическое доказательство бытія Божія, основывающееся на цѣлесообразности и красотѣ міра, которыя необходимо приводятъ къ мысли о Творцѣ.

Космосъ (греч.)—міръ, вселенная; первоначально слово это обозначало порядокъ, красоту, гармонію. Но въ виду гармоніи міра это названіе перенесено было, какъ говорятъ, Пиѳагоромъ для названія міра, въ каковомъ смыслѣ оно и употреблялось и у греческихъ философовъ. Въ средніе вѣка алхимики человѣка считала малымъ міромъ, а внѣшній міръ—большимъ. Благодаря большому труду по естествознанію «kosmos»—Александра Гумбольдта—слово К. сдѣлалось очень популярнымъ.

Космотеизмъ — (отъ словъ—«міръ» и «Богъ») — обожествленіе міра, то же, что пантеизмъ.

Косой (Ѳеодосій)—еретикъ, бѣглый холопъ, принявшій монашество на Бѣломъ Озерѣ въ монастырѣ, державшійся ереси Башкина; уже осужденный соборомъ въ Москвѣ, онъ бѣжалъ въ Литву, гдѣ и продолжалъ свое лжеученіе. К. отвергалъ таинства, храмы, иконы, посты, ц. пѣснопѣнія, но, однако, признавалъ Евангеліе. Говорятъ, будто бы, К. въ Литвѣ перемѣнилъ нѣсколько свое мнѣніе на нѣкоторые вопросы церковные подъ вліяніемъ протестантизма; нашлись нѣкоторые, которые приписывали ему ученіе жидовствующихъ, но это объясняютъ желаніемъ больше очернить его со стороны московскихъ полемистовъ.

Коссовичъ (Каэтанъ Андреевичъ) — извѣстный санскритологъ, происходившій изъ Бѣлоруссіи, родился въ 1815 г. и прожилъ до 1883 г. Изъ его трудовъ извѣстны: «Элемент. грамматика греческаго языка» (переводъ), «Греко-русскій словарь», «Разсужденіе о важности греческаго языка», «Сундъ и Упесундъ»—(переводъ съ арабск.), «Торжество Свѣтлой мысли» (перев.), «Сказаніе о Вадъядгарѣ Джмутаваганѣ, повѣсть Самодевы Бгатты», «Мрчхатики Шудраки», «Сказаніе о Дгрувѣ», «Васантазена, древнеиндійская драма», «Санскритскій—русскій словарь», «Багавадъ Гита», «О характеристикѣ древне-индійской цивилизаціи и развитіи санскритской литературы», «Легенда объ охотникѣ и парѣ голубей» и мн., мн. другихъ.

Костелъ — башня, католическій храмъ

Костелъ (отъ castellum—небольш. крѣпость, лат.) слово, обозначающее у поляковъ р.-кат. церковь. К. бываютъ, каѳедральные, парохіальные, (это, т. н., приходскіе), монастырскіе, филіальные и каплицы. Каѳедральный К., — при которомъ находится каѳедра епископа, и пребываніе епархіальнаго капитула; филіальные К.—гдѣ не имѣется особаго прихода, а каплица, названіе которой получилось изъ испорченнаго лат. сл. capella, представляетъ собою небольшой молитвенный домъ, вродѣ часовни, но въ ней находится алтарь, гдѣ и можно совершать литургію. Для постройки К. требовался (по канон. пр.) особый капиталъ (дхундушъ), обезпечивающій содержаніе зданія и причта, а кромѣ того разрѣшеніе особой свѣтской власти. К. въ Россіи по бо́льшей части готическаго стиля. При парохіальныхъ К. находится особый «dozór Koscielny»—изъ ксендза, мѣстнаго владѣльца и 3 прихожанъ — на «дозорѣ» лежитъ обязанность смотрѣть за благоустройствомъ К. и приходскаго кладбища.

Костромская икона Божіей Матери «Одигитрія», писанная въ 1672 г. на стѣнѣ, закрытаго нынѣ Костромскаго Богоявленскаго монастыря. Чудесно спасенный отъ пожара, бывшаго въ 1779 г., образъ этотъ находится тамъ и понынѣ, но теперь тамъ устроена церковь (1824 г.). Празднованіе 28 іюля.

Костромская-Ѳеодоровская икона Божіей Матери, по преданію, написанная евангелистомъ Лукою. Первое чудо отъ нея произошло въ XII в., когда, для того, чтобы перенести икону въ гор. Китежъ (а находилась она въ предмѣстьѣ, въ часовнѣ), никто не смогъ сдвинуть ее съ мѣста. Затѣмъ послѣдовали: несгораніе во время пожаровъ, чудесное поднятіе иконы на воздухъ отъ рукъ желавшаго взять ее, помощь во время нашествія татаръ (1260 г.), ею же благословенъ на царство Михаилъ Ѳеодоровичъ. Множество исцѣленій вѣрующихъ послѣдовало отъ этого образа. Празднованіе совершается 14 марта и 16 августа.

Костромская епархія, учреждена 16 іюля 1744 г. Епархіальными архіереями были: Симонъ Тодорскій 1745 г. 31 марта назначенъ въ Кострому, а въ августѣ переведенъ во Псковъ; Сильвестръ Кулябка 1745 г. 10 ноября еп. Костромской; 1750 г. 2 іюля архіепископъ С.-Петербургскій; Геннадій Андреевскій—1753 г. 16 апр. еписк. Костромской, а 1757 г. 1 августа отрѣшенъ и опредѣленъ на пребываніе въ Новгород. сѣверск. Спасскій мон.; Дамаскинъ Аскаронскій 1758 г. 21 мая еписк.

Костромской; Симонъ Лаговъ 1769 г. 6 сент. еп. Костромской, въ 1778 г. 31 марта переведенъ въ Рязань; Павелъ Зерновъ съ 15 апрѣля 1778 г. еп. Костромской, въ 1800 15 января переведенъ въ Тверь; Евгеній Романовъ съ 15 янв. 1800 г. еписк. Костромской; Сергій Крыловъ съ 17 марта 1812 г. еп. Костромской, съ 1817 г. 4 іюня еп. Рязанскій; Самуилъ Запольскій съ 19 августа 1817 г. еп. Костромской, въ 1830 г. 6 апрѣля увол. на покой; Павелъ Подлинскій съ 26 мая 1830 г. еп. Костромской, съ 1836 г. 26 сент. еп. Черниговскій; Владиміръ Алявдинъ съ 26 сент. 1836 г. еп. Костромской, съ 14 ноября 1842 г. архіеп Тобольскій; Виталій Щепелевъ съ 14 нояб. 1842 г. еп. Костромской, а 11 августа того же года уволенъ на покой; Іустинъ Михайловъ съ 11 августа 1845 г. Костромской, съ 1850 г. 25 февр. Владимирскій; Леонидъ Зарѣцкій съ 25 февраля 1850 г. Костромской, съ 19 августа 1853 г. Екатеринославскій; Филоѳій Успенскій 19 августа 1853 г. Костромской, 18 февраля 1857 г. Тверской; Платонъ Ѳивейскій съ 15 февр. 1857 г. Костромской, 31 марта 1868 года, архіепископ.; Игнатій Рождественскій съ 11 февр. 1878 г. Костромской; Александръ Кульчицкій съ 6 августа 1883 г. еп. Костромской; Августинъ Галяницкій съ 24 дек. 1888 г. Костромской, съ 14 дек. 1891 г. Екатеринославскій; Виссаріонъ Нечаевъ съ 14 декабря 1891 г. Костромской; 20 іюня 1894 г. докт. богослов., † 1905 г. Нынѣ Костромской епарх. упр. еп. Тихонъ. Мужск. монастырей 72, монашествующихъ — 116, послушниковъ—220; женскихъ монастыр.—10, монашествующихъ—211, послушницъ—1491; церквей—соборныхъ 28, приходокихъ—1015, домовыхъ—23, приписныхъ—22, кладбищенскихъ—44, всего 1206, часовенъ—1711. Духовенства — протоіереевъ—45, священниковъ—1092, псаломщиковъ — 1014; православнаго населенія мужского пола—719919, женскаго — 792035, всего—1511954; библіотекъ при церквахъ—679, церковно-приходскихъ попечительствъ—35.

Костромскія Епархіальныя Вѣдомости—издававшіяся два раза въ мѣсяцъ, съ 1885 г. при костромской духовной семинаріи, а нынѣ еженедѣльно.

Косьминъ мужск. мон. Въ 40 вер, отъ г. Владимира губернскаго при р. Яхромѣ. Основанъ въ XV вѣкѣ. Числится третьеклассным. Одинъ каменный храмъ, въ которомъ покоятся мощи основателя пр. Космы Яхромскаго. При м-рѣ школа. Управляетъ архимандритъ. Братіи 17 человѣкъ.

Косьма и Даміанъ—св. два брата, занимавшіеся медициной и лѣчили только за вѣру Христа, отсюда и названы были безсребренниками. Жили они во второй половинѣ III в. недалеко отъ Рима. Были убиты изъ зависти врачемъ-язычникомъ въ 184 г. Пам. ихъ 1 іюля.

Котельниковъ Евлампій — основатель секты духоносцевъ; былъ есауломъ войска Донскаго, но въ 1815 г. за что-то лишенъ всякихъ чиновъ. За распространеніе ложнаго ученія не разъ былъ предаваемъ суду, содержался подъ стражей и, наконецъ, заключенный въ Шлиссельбургскую крѣпость, умеръ тамъ, сойдя съ ума. Появилась эта секта по слѣдующему поводу: когда библейское общество намѣрилось издать Библію, то послѣдователи ученія К. вообразили, что настало время апостольское, когда каждый можетъ быть апостоломъ, поэтому рѣшили, что и они, какъ апостолы, одарены дарованіемъ св. Духа, къ чему стремились строгимъ постомъ и молитвою, и старались еженедѣльно причащаться, но такъ какъ это не удавалось имъ дѣлать въ церкви, то они установили причащеніе у себя. Особенно изучали подробно апокалипсисъ.

Кошелевскій Успенскій женскій скитъ, находящійся въ Бессарабской губ., Сорокскомъ уѣздѣ, въ 7 вер. отъ Добрушскаго монастыря, при р. Черной, основанный въ 1790 г. Числится заштатнымъ, общежительный; имѣетъ одинъ каменный храмъ. Населеніе его: игумена, 45 монахинь и 14 послушницъ.

Кошлоушскій Александринскій Чувашскій общежительный женскій монастырь, нештатный, въ Казанской губ., Ядринскомъ уѣздѣ, близъ села Кошлоушъ, въ мѣстности Морикъ-Силъ. Учрежденъ въ цѣляхъ религіознаго воздѣйствія на окрестныхъ чувашъ въ 1898 г.; по 1901 г. существовалъ въ видѣ женской общины, а затѣмъ переименованъ въ монастырь. Храмъ одинъ, деревянный. Управляетъ м-ремъ игумена, монахинь и послушницъ—121.

Кощуна—святотатство. Бѣше же оученіе его полно всякіа хулы и ереси и порча невѣрствія и кощуны. (Синод. рук. № 993, л. 757) Дюв.).

Кощунство — «язвительная насмѣшка, доказывающая явное неуваженіе къ пра-

виламъ или обрядамъ церкви православной, или, вообще, христіанской»—таково опредѣленіе К., находящееся въ уложеніи о наказаніи. Какъ видно изъ даннаго опредѣленія объектомъ К. является не сама вѣра и ея ученіе—они служатъ объектомъ богохуленія, а обряды ея и правила, причемъ подъ «язвительными насмѣшками» понимаются глумленіе и безстыдныя выходки, могущія быть сдѣланы словомъ и дѣйствіемъ. Наказаніемъ является тюремное заключеніе отъ 4 до 8 мѣсяцевъ, и отъ 3 недѣль до 3 мѣс., при К., совершенномъ безъ намѣренія произвести соблазнъ и неуваженіе къ вѣрѣ, а по неразумѣнію.

Краеградіе—предмѣстіе, крѣпость (3 Цар. 9, 15. Исх. 22, 9, 1. Макк. 12, 36. 2 Цар. 5, 9. 2 Макк. 4, 12, 28).

Краегранесіе—акростихъ (син. н. личн.), т. е. начальныя въ строкахъ буквы, изъ которыхъ сложено имя или цѣлое реченіе. Въ нашихъ оригинальныхъ и переводныхъ канонахъ, равно какъ и въ греч. Синакс., означаетъ не болѣе, какъ начальный стихъ, представляющій тему, или главное предложеніе поемаго канона. См. ниже Краестрочіе.

Краестрочіе.—Въ церковныхъ книгахъ, а особенно въ тріодяхъ, противъ стиховъ канона или тріпѣснца поставлены на краяхъ строкъ греческія буквы, составляющія собою цѣлыя реченія, напр., въ великій четвергъ на утрени канонъ, положенный въ тріоди постной, имѣетъ 29 стиховъ, и на краю каждаго стиха стоитъ одна буква, съ которой тотъ стихъ по гречески и начинается: если соединить всѣ эти буквы, то выйдетъ такой смыслъ — въ великій четвергъ долгую пѣснь пою.

Краишевскій Тихвинскій женскій монастырь, находящійся въ Саратовской губ., Аткарскомъ уѣздѣ, въ 1 вер. отъ села Краишевки. Основанъ въ 1865 г. подъ видомъ общины, переименованъ въ монастырь въ 1898 г.; причисленъ къ нештатнымъ, общежительный. Монахинь 26, послушницъ 208, во главѣ ихъ игуменія.

Крамольники — отвѣтчики, возводившіе на истца обвиненіе въ преступленіи противъ государя, для того лишь только, чтобы отъ ихъ иска отдѣлаться—такъ это бывало въ московской Руси.

Красинъ, Михаилъ Яковлевичъ — профессоръ казанской духовной академіи, написавшій «De cirvitate Dei Августина, какъ апологія христіанства» и нѣкоторые др. труды. Скончался въ 1877 году.

Красная горка — это Ѳомино воскресенье, первое послѣ Пасхи, въ Малороссіи называется еще «кануномъ весенняго Егорія» 22 апрѣля. Слово К. Горка объясняютъ обычаемъ встрѣчать на холмѣ восходъ солнца.

Красная площадь—площадь въ Китай-городѣ въ Москвѣ, служившая мѣстомъ народныхъ собраній, а также мѣстомъ семейнаго суда народа, затѣмъ мѣсто торговли, а потомъ и мѣсто казни преступниковъ и опальныхъ бояръ. Изъ замѣчательностей К. пл.—достойны вниманія церковь Василія Блаженнаго и памятникъ Минину и Пожарскому.

Красногородищенская Введенская мужская пустынь въ Смоленской губ. при озерѣ Лосминскомъ и р. Шелобѣ въ полуверстѣ отъ почт. ст. Демяха (Бѣльск. уѣзда). Основана въ началѣ XVIII в.; съ 1764 г. числится заштатной. Два каменныхъ храма. При монастырѣ школа. Управляетъ игуменъ. Братіи 20 человѣкъ.

Красногорскій Богородицкій мужск. мон. въ Арханг. губ. на р. Пинегѣ въ 16 в. отъ уѣздн. гор. Пинеги; расположенъ на высокой горѣ, въ густой чащѣ, обнесенъ каменной оградой. Основанъ въ 1604 году; съ 1764 г. числится заштатнымъ. 1 каменный храмъ и два деревянныхъ. Въ монастырѣ гостиница, странноприимный домъ. Управляетъ игуменъ; братіи 16 человѣкъ.

Красногорскій, Богословскій Преображенскій, Спасскій—женскій монастырь, 2 кл., мон. основанъ въ концѣ XVIII в. въ Полтавской губ., Золотоношскаго уѣзда на «Красной» горѣ у рѣки Золотоноши, упраздненный въ 1786 году, а въ 1789 г. въ него переведенъ кіевскій Богословскій жен. монастырь.

Красное море или **Аравійскій заливъ**—это заливъ Индійскаго океана, который раздѣляетъ Аравію отъ Египта и Абиссиніи и соединяется съ Индійск. океаномъ Бабъ-эль Мандебскимъ проливомъ. Благодаря Суэзскому каналу, открытъ новый путь черезъ Красное море. Площадь К. м. опредѣляютъ въ 449.010 кв. килм. На немъ лежитъ нѣсколько острововъ (напр., Фаризанъ, Дагалякъ, Жеберъ-Теиль, Жеберъ-Зукуръ). Температура воды 22° (средняя изъ столба воды). Изъ портовъ К. м. извѣстны—Суэцъ, Жамбо, Джедда, Годеида,

Логія, Мокка, Массова, Коссеиръ, Суданъ. К. м. названіе свое получило отъ краснаго цвѣта берегового дна и разныхъ красныхъ водяныхъ растеній. К. м. имѣетъ громаднѣйшее значеніе для торговой и политической жизни.

Красносельскій Введенскій женскій монастырь, находящійся въ Пермской губ., въ 73 в. отъ гор. Ирбита, основанъ подъ видомъ обители въ 1883 г., обращенъ въ монастырь въ 1900 г. Управляетъ игуменія. Монахинь и послушницъ 129.

Красносельскій Іоанно-Предтеченскій женскій монастырь, 3 класса, общежительный, находящійся въ Пермской губ., близъ гор. Соликамска, въ селѣ Красномъ. Основанъ подъ видомъ общины въ 1891 г., въ монастырь обращенъ въ 1894 г. Одинъ храмъ. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 149.

Красносельцевъ, Николай Ѳомичъ — церковный историкъ, окончившій курсъ уфимской духовной семинаріи и казанской дух. академіи. Изъ его сочиненій извѣстны: «Западная миссія противъ татаръ, язычниковъ и, особенно, мухомеданъ» (за это соч. онъ получилъ степень магистра), «Очерки изъ исторіи христіанскаго храма», «Толковая служба и др. сочиненія, относящіяся къ объясненію богослуженія въ древней Руси до XVIII в.», «Славянскія рукописи патріаршей библіотеки въ Іерусалимѣ», «Матеріалы для исторіи чинопослѣдованія литургіи св. Іоанна Златоуста», «Свѣдѣнія о нѣкоторыхъ литургическихъ рукописяхъ ватиканской библіотеки съ приложеніемъ изслѣдованій и текстовъ» и мн. другія.

Краснослободскій Успенскій женскій монастырь, 3 класса, общежительный, находящійся въ Пермской губ., близъ гор. Краснослободска. Основанъ подъ именемъ Успенской богадѣльни въ 1809 г., которая въ 1827 г. переименована въ общину, а община въ 1861 г.—въ монастырь. 2 храма, иконописная мастерская, школа, гостиница. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 428 чел.

Красностокская икона Божіей Матери, находящаяся въ женской Красностокской обители, Гродненской губ. Сокольскаго у., весьма древняго происхожденія, а именно XVI в. Когда въ русско-литовскомъ краѣ упрочилось католичество — образъ сталъ добычею доминиканцевъ и до XIX в. пробылъ въ костелѣ. Затѣмъ костелъ былъ передѣланъ въ православный храмъ и икона опять перешла къ православнымъ. Въ 1877 г. икона прославилась чудомъ истеченія мура. Празднованіе 7 октября.

Красностокскій Рождество-Богородичный женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Гродненской губ., въ урочищѣ Красностокѣ. Открытъ въ 1901 г. Одинъ каменный храмъ, школа. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 52 чел.

Краснохолмскій Николаевскій Антоніевъ мужск. мон. въ Тверской губ., около заштатнаго гор. Красный Холмъ при слияніи рѣкъ Мологи и Неледины, въ 76 вер. отъ уѣзднаго гор. Весьегонска. Основанъ въ 1461 г. Съ 1836 г. числится третьекласснымъ. Одна каменная церковь, въ которой покоятся мощи препод. основателя Антонія (пам. 17 янв.). Управляется монастырь игуменомъ; братіи 21 человѣкъ.

Красноярскій Знаменскій мужск. скитъ, въ Енисейской губ., въ 35 вер. отъ гор. Красноярска. Управляетъ строитель; братіи 9 человѣкъ.

Красноярскій Успенскій мужской монастырь въ Енисейской губ., въ 6 вер. отъ гор. Красноярска. Основанъ въ 1878 г. Нынѣ числится нештатнымъ. При монастырѣ богадѣльня, больница, школа иконописная и ремесленная. Управляется намѣстникомъ; братіи 8 человѣкъ.

Красноярскій Знаменскій женскій монастырь, общежительный, нештатный, находящійся въ Енисейской губ., въ 48 в. отъ гор. Красноярска. Основанъ въ 1888 г. Школа для дѣвочекъ. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 57 чел.

Красный Крестъ—знакъ нейтралитета раненыхъ и санитарнаго персонала, а равно складовъ, лазаретовъ и т. п. эмблема, введенная женевскимъ съѣздомъ 10—22 авг. 1864 года. Самое названіе Кр. К. означаетъ, вообще, помощь, оказываемую раненымъ и больнымъ на войнѣ и также помощь добровольную. Кр. К. принятъ всѣми государствами, но въ нѣкоторыхъ форма его подверглась измѣненію, т. напр., у японцевъ онъ представляетъ четыре четыреугольника, а въ Турціи онъ замѣненъ краснымъ полумѣсяцемъ. Кр. К., установленный женевской конвенціей, имѣетъ видъ равноконечнаго краснаго на бѣломъ полѣ. Общество Кр. Креста, кромѣ прямой своей цѣли оказанія помощи на войнѣ,

преслѣдуетъ очень часто и др. цѣли благотворительности. Въ Россіи проектъ основанія об—ва Краснаго Кр. принадлежитъ фрейлинѣ М. С. Сабининой, которую въ этомъ дѣлѣ поддерживали баронесса Фредериксъ, Ф. Я. Карелль и П. А. Нарановичъ лейбъ-медики, уставъ общества, послѣ нѣкоторыхъ прежде сдѣланныхъ измѣненій, принялъ окончательную форму въ 1893 г. Общество состоитъ изъ членовъ почетныхъ, благотворителей, дѣйствительныхъ и соревнователей. Членами могутъ быть лица обоего пола, и обязанности исполняются ими безвозмездно. Главное управленіе имѣетъ 25 членовъ, утверждаемыхъ Августѣйшею Покровительницей.

Красный уголъ — уголъ крестьянской избы, гдѣ помѣщаются иконы, онъ обращенъ обыкновенно на юго-востокъ.

Красовскій, Іоаннъ Іоанновичъ—протоіерей, окончившій костромскую духовную семинарію. Онъ принималъ участіе въ составленіи «Россійской грамматики», «чертежа классической логики»; его собственными трудами были: «Служба на явленіе богородичныя иконы, назв. Ѳеодоровскія», «Два разсужденія о предѣльности міра сего и о неподложности свидѣтельства о Христѣ, находящагося въ исторіи Іосифа Флавія», а кромѣ того переводныя—«Любомудріе противу мнимыхъ страховъ смерти», «Словарь писателей свѣтскаго и церковнаго чина костромской епархіи», «Еврейскій чиновникъ или разсужденіе о придворныхъ и военныхъ чиновникахъ царей еврейскихъ», «Еврейскій ратникъ или разсужденіе о военномъ дѣлѣ древнихъ евреевъ.

Кременскій Вознесенскій мужской монастырь въ области Войска Донского, на берегу р. Дона, въ 10 вер. отъ станицы Кременской. Основанъ въ 1711 г. Былъ упраздненъ и снова возстановленъ; съ 1869 г. числится нештатнымъ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ; братіи 72 человѣка.

Кременецкій Богоявленскій мужской монастырь въ сѣверной части гор. Кременца (Волынской губ.). Основанъ въ 1636 г. Былъ въ вѣдѣніи уніатовъ до 1839 года. Нынѣ числится нештатнымъ. Въ монастырѣ три храма; школа. Настоятелемъ—епископъ острожскій; братіи 31 человѣкъ.

Крестины—см. Крещеніе.

Крестное знаменіе—изображеніе креста рукою. Обычай дѣлать кр. знам. беретъ начало со временъ апостольскихъ; причемъ православные дѣлаютъ его 3 пальцами—складывая большой, указательный, средній (но старообр. признаютъ только двоеперстіе), а католики дѣлаютъ его безъ всякихъ перстосложеній. — Троеперстіе было подтверждено на Соборахъ 1666—1667 г.г. на основаніи вѣскихъ данныхъ по этому вопросу.

Крестные отецъ и мать—см. Воспріемники.

Крестный ходъ—торжественное шествіе съ хоругвями, иконами и др. святынями къ какому-нибудь мѣсту. Крестные ходы дѣлятся на обыкновенные и чрезвычайные. Изъ обыкновенныхъ извѣстны: 1) вокругъ церкви въ пасхальную утреню и каждый день П. за литургіей; 2) 1 августа изъ нѣкоторыхъ гл. церквей — для водоосвященія; 3) въ праздникъ Богоявленія 6 янв. для освященія воды, въ память крещенія І. Христа; 4) помѣстные Кр. ходы въ честь какихъ-нибудь мѣстныхъ святынь и великихъ событій церковной и государственной важности. Чрезвычайные Кр. ходы разрѣшаются епархіальн. начальствомъ въ особо важныхъ случаяхъ церковной жизни.

Крестный Онежскій мужской монастырь въ Архангельской губ. на островѣ Кіѣ, въ Онежской губѣ Бѣлаго моря при устьѣ р. Пинеги въ 14 вер. отъ уѣзднаго гор. Пинеги. Основанъ въ 1657 г.; съ 1764 г. числится второклассным. Послѣ пожара монастырь возстановленъ въ 1870 г. Въ немъ три храма каменныхъ. Управляется игуменомъ; братіи 7 человѣкъ.

Крестный - Ставросъ - Кій - Островскій муж. 2 кл. монастырь, расположенный въ Архангельской губ., Онежскаго у.; основателемъ его былъ патр. Никонъ.

Крестобогородиченъ—церковныя пѣснопѣнія, изображающія Матерь Божью, стоящею у креста распятаго Сына Божьяго и оплакивающую страданія Его.

Крестованіе—по-братимство черезъ перемѣну крестовъ, носимыхъ на шеѣ. Помѣнявшіеся крестами мужчины наз. крестовой, или крестовой братъ, а женщины - крестова, крестовая сестра. Очень часто К. заключается русскими съ лопарями на полуостр. Кольскомъ.

Крестовая палата—отдѣленіе Сунодальнаго дома въ Москвѣ, который былъ построенъ патр. Никономъ въ 1655 г., гдѣ часто происходили соборы.

Крестовая церковь — церкви, которыя обыкновенно устраиваются при архіерейскихъ или митрополичьихъ домахъ.

Крестовоздвиженская община сестеръ милосердія въ Спб., основанная Вел. Кн. Еленою Павловною для ухода за ранеными во время Крымской войны, имѣвшая во главѣ Н. П. Пирогова во время осады Севастополя. Новый ея уставъ появился въ 1870 г. Съ уничтоженіемъ въ 1895 г. вѣдомства вел. кн. Елены Павловны Кр. община перешла въ вѣдѣніе Рос. Общества краснаго креста.

Крестовоздвиженскіе монастыри: 1) въ Нижнемъ-Новгородѣ жен. I кл., образованный изъ Воскресенскаго Зачатейскаго, Происхожденскаго; 2) К. женск. II кл. въ Саратовѣ; 3) К. женск. III кл. основ. около 1625 г. въ г. Бѣлевѣ; 4) К. женск. въ Костромѣ, теперь теплый соборъ Богоявленія; 5) К.-Богоявленскій мужск. III кл. въ г. Слободскомъ основ. въ 1599 г.; 6) К.-Бизюковъ мужск. III кл., недалеко отъ Дорогобужа, упраздн. въ 1803; 7) К.-Дубенскій мужск. въ г. Дубно, приписанный Почаевской Лаврѣ, основ. Конст. Острожскимъ; упраздн. 1796; 8) К.-Николаевскій мужск. III кл. Костромской губ., Юрьевскаго уѣзда; осн. препод. Тих. Луковскимъ; 9) К.-Полтавскій мужск. II кл. Полтавскаго уѣз., основанный въ 1650 г., служитъ мѣстопребываніемъ епископа Прилукскаго, который и есть его настоятель.

Крестовоздвиженскій женскій монастырь, находящійся въ гор. Костромѣ, основанъ въ XIV в. подъ названіемъ Ризположенскаго Анастасьина монастыря. Въ 1764 г. упраздненъ, а въ 1775 г. вновь открытъ и переименованъ въ Крестовоздвиженскій Имѣетъ 2 храма, школу, курсы для сестеръ милосердія, лечебницу, богадѣльню, больницу.

Крестовоздвиженскій женскій монастырь, 1 класса, общежительный, находится въ Нижнемъ-Новгородѣ съ 1813 г. Основанъ же онъ въ XIV в., составленный изъ монастырей: Зачатіевскаго, Воскресенскаго и Происхожденскаго. Имѣетъ 4 каменныхъ храма; больницу, школу, богадѣльню. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 249 чел.

Крестовоздвиженскій Іерусалимскій женскій монастырь 2 класса, общежительный, находящійся въ Московск. губ., въ 20 в. отъ гор. Подольска, при с. Лукинѣ, основанъ 1837 г. Сначала это была богодѣльня, затѣмъ молитвенный богадѣленный домъ, затѣмъ община Флоро-Лаврская, и, наконецъ, въ 1887 г.—монастырь. Три храма, школа, мастерская иконописи, больница, аптека, богадѣльня, пріютъ. Управляетъ игуменія, монахинь и послушницъ 60 чел.

Крестовоздвиженскій Оленовскій единовѣрческій женскій монастырь, 3 класса, общежительный, находящійся въ Нижегородской губ., Семеновскаго уѣзда, при дер. Журавлиной, возникъ изъ раскольничьяго скита въ 1849 г., монастыремъ наименованъ въ 1856 г. Управляется игуменіею, монахинь и послушницъ 132 чел.

Крестовоскресенъ—каноны содержащіе прославленіе Креста и Воскресеніе Распятаго І. Христа.

Крестовскій мужской монастырь въ гор. Калугѣ на большой Московской дорогѣ. Построенъ въ 1830 г. Одинъ каменный храмъ двухпрестольный. При монастырѣ пріютъ для священнослужащихъ. Братіи 12 человѣкъ.

Крестовые походы. Около половины XI вѣка во главѣ магометанскаго міра на востокѣ стали турки-сельджуки, которые сдѣлались жестокими врагами Византійской имперіи и греко-восточной церкви. Варварское племя турокъ-сельджуковъ въ концѣ X вѣка проводило бродячую жизнь около Каспійскаго моря, въ странѣ нынѣшнихъ киргизовъ, и иногда помогало сарацинамъ въ ихъ набѣгахъ. Въ половинѣ же XI вѣка сельджуки, подъ предводительствомъ своего султана Тогрульбека, мало-по-малу, начиная съ Персіи, стали завоевывать сарацинскія царства Богдадскаго халифата. Принявши еще раньше магометанство и смѣшавшись съ побѣжденными сарацинами, они продолжали ихъ борьбу съ христіанскимъ міромъ. Византійскій императоръ Романъ Діогенъ, желая остановить ихъ нашествіе на малую Азію, выступилъ самъ противъ нихъ съ войскомъ; но въ 1071 г. въ Арменіи былъ разбитъ наголову и взятъ въ плѣнъ. Послѣ этого сельджуки скоро завладѣли всею Каппадокіею, Киликіею, Исаврією, Иконіею и другими греческими областями, такъ что почти вся Малая Азія находилась въ ихъ рукахъ. Въ то же время сельджуки завладѣли сирійскими городами—Антіохіею, Дамаскомъ и другими, принадлежавшими византійской имперіи со временъ Никифора Фоки и Ци-

мисхія. Они даже не разъ угрожали осадою самому Константинополю. Турки, по разсказамъ современниковъ, врывались въ дома христіанъ и грабили ихъ имущество; врывались во время богослуженія въ церкви, вскакивали на престолы, опрокидывали и попирали ногами священные сосуды, ругали и били священниковъ и т. п. Угнетеніе и рабство было участію восточныхъ христіанъ. Къ несчастію, византійскіе императоры не могли оказать никакой помощи христіанамъ, страдавшимъ подъ игомъ турокъ. Дозволяя туркамъ безнаказанно отрывать отъ имперіи цѣлыя области, они посвящали все свое время придворнымъ интригамъ. Только къ концу XI вѣка восточные христіане получили было нѣкоторую надежду на облегченіе своей участи, когда на освобожденіе св. земли и гроба Господня поднялись съ запада, такъ называемые, крестоносцы. Главнымъ возбудителемъ къ первому крестовому походу былъ французъ Петръ, амьенскій монахъ-пустынникъ. Во время своего пребыванія въ Палестинѣ онъ насмотрѣлся на бѣдствія тамошнихъ христіанъ и христіанскихъ богомольцевъ, и принялъ къ сердцу сказанныя ему іерусалимскимъ патріархомъ Симеономъ слова: «Богъ не внемлетъ молитвамъ насъ грѣшныхъ; вашъ благочестивый и храбрый народъ не придетъ ли на помощь намъ, или, по крайней мѣрѣ, не умилостивитъ ли за насъ Господа?»—Съ воззваніемъ патріарха о помощи Петръ воротился въ Италію и получилъ отъ папы благословеніе на проповѣдь о походѣ противъ сарацинъ. Проповѣдь въ Италіи не такъ была успѣшна, пот. что тутъ происходили страшныя внутреннія нестроенія между разными владѣльцами и самый авторитетъ папскій не высоко цѣнился. Не то было во Франціи и части Германіи. Петръ, странствовавшій на ослѣ, въ скудной одеждѣ, воспламеняемый ревностію, своими проповѣдями производилъ чрезвычайное возбужденіе въ народѣ. Простой народъ, безчеловѣчно тѣснимый своими владѣльцами, радъ былъ и безъ того избавиться отъ своихъ владыкъ, а владѣльцы увлекались предстоящею славою подвиговъ, почестей и богатствъ; религіозное одушевленіе довершило остальное. Всѣ, изъявившіе желаніе участвовать въ походѣ, нашивали на плечо крестъ, отъ чего и назывались крестоносцами. Такимъ людямъ давалось, именемъ папы, полное отпущеніе грѣховъ (индульгенція) и разрѣшеніе отъ постовъ на время войны, а также освобожденіе отъ слѣдующихъ имъ гражданскихъ за преступленія наказаній; отъ того преступники охотно шли въ полки крестоносцевъ. Первыя толлы крестоносцевъ изъ прирейнскихъ земель шли подъ предводительствомъ самого Петра, чрезъ Венгрію и Болгарію, и вели себя такъ необузданно, что жители всюду поступали съ ними какъ съ врагами, въ Константинополь ихъ не пустили, а императоръ поспѣшилъ переправить ихъ въ Азію, гдѣ они также опустошали все на пути, доколѣ въ турецкихъ владѣніяхъ не погибли отъ голода и меча враговъ; небольшая только часть ихъ, вмѣстѣ съ Петромъ, избѣжала въ концѣ сего года въ земли греческія. Въ 1147 г. короли французскій и нѣмецкій предприняли второй крестовый походъ для удержанія Палестины за латинянами; папа Евгеній III-й (съ янв. 1145 г. по іюль 1153 г.), возбуждая зап. христіанъ къ походамъ во св. землю, выражался, что хотя бы и признать ихъ безполезность въ другихъ отношеніяхъ, все-таки они полезны потому, что даютъ возможность латинянамъ занимать тамъ епископскія каѳедры и обращать еретиковъ. Епископъ лангрскій потратилъ много краснорѣчія, убѣждая французъ. крестоносцевъ, ставшихъ лагеремъ близъ Константинополя, овладѣть этимъ еретическимъ городомъ; но тѣ сказали, что идутъ воевать съ невѣрными, а не христіанами. Еще съ 1189 г. на западѣ рѣшено предпринять третій крестовый походъ во св. землю для обратнаго завоеванія Іерусалима; но вслѣдствіе трудностей похода и раздоровъ между самими крестоносцами особыхъ успѣховъ не достигнуто, кромѣ взятія приморскаго города Акки, называемой и Птолемаидою (3 іюля 1191 г.). Крестовые походы, вмѣсто ожидаемаго облегченія участи восточныхъ христіанъ, принесли имъ много зла; до сего времени притѣсняли ихъ сарацины и турки, теперь же стали притѣснять латиняне. Крестовые походы начались по иниціативѣ папъ. Убѣждая крестоносцевъ освободить отъ власти невѣрныхъ св. землю и гробъ Господень, папы имѣли въ виду еще другую цѣль—распространить, при пособіи ихъ, свое вліяніе на востокѣ и даже подчинить себѣ восточныя церкви. Для пропоганды на востокѣ латинства и своей власти, они

посылали туда, вмѣстѣ съ крестоносными ополченіями, своихъ епископовъ, священниковъ и монаховъ, которые и чрезъ крестоносцевъ, и сами лично дѣлали страшныя притѣсненія восточнымъ христіанамъ. Притѣсненія начались со времени перваго же крестового похода (1096 г.). Въ Сиріи и Палестинѣ они взяли рѣшительный перевѣсъ надъ православными. Такъ, завоевавъ Антіохію (1098 г.), они поставили тамъ своего латинскаго патріарха и подчинили ему антіохійскую православную церковь. Православный патріархъ Антіохіи, престарѣлый Іоаннъ долженъ былъ оставить свою каѳедру и искать убѣжища въ Константинополѣ; тамъ онъ и умеръ. То же было и послѣ взятія крестоносцами Іерусалима (1099 г.); латиняне и здѣсь поставили своего патріарха. Православный іерусалимскій патріархъ Симеонъ, подавшій первую мысль объ освобожденіи св. земли и гроба Господня, былъ забытъ; онъ удалился въ Кипръ и тамъ скоро умеръ. По праву завоевателей, латиняне считали и все православное населеніе востока принадлежащимъ къ ихъ церкви и, поэтому, требовали отъ всѣхъ безусловнаго подчиненія папѣ. Если же со стороны православныхъ заявлялись попытки возстановить на востокѣ значеніе православной церкви, то латиняне съ негодованіемъ отвергали ихъ. Между тѣмъ на западѣ приготовляется крестовый походъ (четвертый)—и крестоносцы собирались уже въ Венеціи, чтобы оттуда отправиться на востокъ. Сюда же прибылъ и византійскій царевичъ Алексѣй. Онъ просилъ крестоносцевъ, прежде чѣмъ отправиться въ Палестину, помочь ему и его отцу въ возвращеніи императорскаго престола. Венеціанскій дожъ, Генрихъ Дандоло, разсчитывая, что изъ дѣла царевича Алексѣя венеціанская республика можетъ много выиграть для своей торговли, убѣдилъ крестоносцевъ согласиться на его предложеніе. Крестоносцы, съ которыми царевичъ Алексѣй вошелъ въ дружескія отношенія, своимъ поведеніемъ въ Константинополѣ также не мало раздражали грековъ; между ними и греками было уже нѣсколько кровавыхъ столкновеній. Положеніе дѣлъ въ Константинополѣ было самое натянутое. Вскорѣ оно разрѣшилось возмущеніемъ: народъ потребовалъ избранія новаго императора. Этимъ воспользовался одинъ изъ предводителей возмущенія, нѣкто Алексѣй Мурзуфлъ. Царевичъ Алексѣй IV, по его приказанію, былъ удавленъ. Крестоносцы, потерявъ со смертью Алексѣя IV всякую надежду получить обѣщанное, рѣшились сами вознаградить себя взятіемъ и разграбленіемъ Константинополя. Къ этому же подстрекало ихъ и латинское духовенство въ видахъ подчиненія восточной церкви папѣ. Они вторично осадили Константинополь и скоро взяли его. Они убивали поголовно всѣхъ грековъ, не различая ни пола, ни возраста, грабили церкви и монастыри, расхищая драгоцѣнные церковные сосуды, оклады съ иконъ и одежды; грабили даже св. мощи, древнія рукописи и книги, которыя впослѣдствіи переправляли на западъ. Къ такого рода насиліямъ и жестокостямъ крестоносцы присоединили еще поруганія—безчестили монахинь, вводили въ церкви лошаковъ, бросали иконы на землю и, сидя на нихъ, пиршествовали и играли въ карты. Латинское духовенство не только не останавливало буйныхъ крестоносцевъ, но даже помогало имъ въ грабежѣ и поруганіи святыни. Словомъ, латиняне на этотъ разъ поступили съ Константинополемъ такъ же варварски, какъ впослѣдствіи поступили съ ними османскіе турки.—Еще до взятія Константинополя между крестоносцами и привезшими ихъ венеціанцами заключенъ былъ договоръ какъ относительно раздѣла добычи, такъ и устройства новой имперіи, избранія императора и патріарха. Поэтому, вскорѣ по разграбленіи Константинополя, они устроили въ немъ свою, такъ называемую, латинскую имперію; императоромъ былъ Балдуинъ, графъ фландрскій, а патріархомъ былъ одинъ венеціанецъ, Ѳома Мазарини. Папа Иннокентій III, прежде угрожавшій крестоносцамъ отлученіемъ отъ церкви за нападеніе на греческіе города, когда ему донесли о взятіи Константинополя, благословилъ дѣло крестоносцевъ и приказалъ какъ имъ, такъ и латинскимъ епископамъ, вводить въ константинопольской церкви латинство. Такимъ образомъ, церковь константинопольская попала въ руки латинянъ.

Крестоносцы—(или Крестовый орденъ)—первоначально члены возникшаго въ Палестинѣ духовнаго ордена, во время крестовыхъ походовъ; они назывались также виѳлеемскимъ орденомъ. Потомъ орденъ

этотъ проникъ въ Европу, посвятивъ себя служенію въ больницахъ. Утвердилъ его папа Григорій XI. К. называются также звѣдоносцами, въ виду формы креста, носимаго ими. К. и теперь существуютъ, занимая по большей части духовныя должн.

Крестопоклонная недѣля — третье воскресенье Великаго поста, начинающее четвертую его седьмицу. Такъ оно названо потому, что оно предназначено для поклоненія Кресту, на утрени выносимому на середину храма и полагаемому на аналоѣ.

Крестовые попы и дьяки—существовали при царской (крестовой) церкви въ XV—XVII в. на Руси, и получали царское жалованье; ихъ обязанности состояли въ чтеніи псалмовъ, каноновъ и пѣніи на клиросѣ.

Крестцовые попы, см. духовенство.

Крестъ Іисуса Христа и его изображеніе. Форма креста, на которомъ распятъ былъ І. Христосъ, съ точностью не опредѣлена. Въ то время крестъ былъ орудіемъ казни и въ римскихъ провинціяхъ былъ довольно распространенъ; есть основаніе полагать, что не вездѣ форма его была одинаковая. Такъ, встрѣчались кресты такихъ формъ: прямой, косой, въ видѣ буквы Т. Изъ всѣхъ указанныхъ формъ большое количество данныхъ указываютъ на †, какъ на форму креста, къ которому пригвожденъ былъ І. Христосъ четырьмя гвоздями. К., какъ орудіе, на которомъ страдалъ Спаситель, съ самаго начала христіанства былъ для вѣрныхъ святыней, символомъ спасенія. У христіанъ Спаситель распятый изображался съ небольшой бородой, съ длинными волосами, съ короною на головѣ, со страдальческимъ выраженіемъ лица (прежде, въ I-хъ в. христіанства, лицо изображалось величественное, спокойное, съ открытыми глазами). На западѣ принятъ въ употребленіи †, т. е. четырехконечный; только въ нѣкоторыхъ случаяхъ шестиконечный и восьмиконечный, а у православныхъ одинаково 3 формы; между тѣмъ, старообрядцы признаютъ только восьмиконечный, отвергая другіе, какъ ересь.

Крестъ наперсный—это крестъ, носимый на груди то поверхъ одежды, то подъ нею. Кр. наперсный бываетъ: 1) даваемый правосл. христіанину при крещеніи, металлическій или деревянный; 2) енколпіонъ, имѣющій форму четырехсторонняго ящика, на внѣшней—изображеніе монограммы имени І. Христа, а внутри пустой; 3) кресты, носимые епископами, изъ металла или финифти безъ пустоты внутри, представляетъ собою измѣненіе енколпіона; 4) им. Павелъ въ 1794 г. установилъ для протоіереевъ и священниковъ серебряный позолоченный съ распятіемъ для ношенія на груди; 5) К. золотой съ распятіемъ и царской короной, такой же, какъ и (4) предшествующій, даваемый изъ Кабинета Е. Величества придворнымъ свящ. и свящ. заграничн. церквей, прослужившимъ не менѣе 7 л., 6) протоіереи и свящ. иногда носятъ кресты, преподносимые прихожанами, если они имѣютъ или 5) или 4); 7) священники съ учеными степенями носятъ кресты наперсные докторскіе и въ петлицѣ магистрскіе и кандидатскіе; 8) наперс. бронзовов. коричн. цвѣта на владимір. лентѣ всѣмъ священникамъ послѣ 1812—14 и 1853—1855 г.г. и 9) серебряный крестъ, усвоенный священникамъ со времени коронаціи Государя Императора Николая II.

Крестъ—въ «христіанскомъ нравственномъ богословіи» совокупность жизненныхъ лишеній, страданій и т. п., которыя должны терпѣливо переноситься, не нарушая религіи, во имя Христа.

Крестъ—знакъ при орденахъ.

Крестъ—геральдическая фигура, происхожденіе имѣетъ со времени крестовыхъ походовъ, когда участники ихъ нашивали себѣ на платье кресты. К. какъ гер. фигура бываютъ 3 видовъ: прямой, косой или Андреевскій и вилообразный или трехконечный.

Крестъ — какъ орудіе казни, примѣнявшееся сначала къ рабамъ и распространенное у римлянъ; осужденные приколачивались гвоздьми и умирали съ голоду, иногда имъ перебивались голени—тогда они умирали отъ лишенія крови.

Крестъ—родъ присяги въ церкви передъ образомъ, практиковавшійся часто въ древней Руси, но уже съ XV в. вызвавшій отрицательное отношеніе церкви и мірянъ.

Крестъ Бѣлый или Общество попеченія о нуждающихся семействахъ воиновъ, потерявшихъ здоровье на службѣ. Цѣль его заключается въ оказаніи матер. помощи деньгами или вещами или др. способами. Членами могутъ быть всѣ и русскіе и иностранцы, и женщины и мужчины различныхъ средствъ. Общество это явилось 14 лѣтъ тому назадъ, оно имѣетъ школу для под-

готовленія сиротъ и дѣтей офицеровъ, которые потеряли здоровье на службѣ, въ I кадет. корпусъ.

Креуза-Ржевускій (Левъ)--архіепископъ смоленскій, скончавшійся въ 1639 г.—сторонникъ уніи, что и выразилось въ его сочиненіяхъ — «Obrona jednosei cerkiewnej»; «Obrona monasteru s'w Trójcy» и др.

Креховскій монастырь—уніатскій монастырь недалеко отъ г. Жолкова (Австрія), основанный въ началѣ XVII в. Долго борясь съ уніей, онъ только въ 1720 г. былъ вынужденъ принять послѣднюю.

Крещеніе Господне—30-ти лѣтъ явился I. Христосъ на берега Іордана, гдѣ крестилъ Іоаннъ Предтеча (или Креститель) въ знакъ очищенія отъ грѣховъ, и принялъ отъ послѣдняго крещеніе, будучи безгрѣшенъ, но для того, чтобы этимъ своимъ дѣйствіемъ освятить сей обрядъ, устанавливая тѣмъ самымъ таинство крещенія, которымъ происходитъ очищеніе человѣка отъ грѣховъ.

Крещеніе (праздникъ)—см. Богоявленіе.

Крещеніе—таинство. Одно изъ таинствъ христіанскихъ—первое—внѣшній актъ принятія въ церковное общество. Поливаніе водою, употребляемое при крещеніи, уже давно практиковалось даже у язычниковъ, какъ символъ не только физическаго, но и нравственнаго очищенія. Говорятъ, что К., какъ особое церковное установленіе, было до I. Хр. въ періодъ послѣ-маккавеевскій. Начало христіанскаго К. положено крещеніемъ I. Христа—Іоанномъ Крестителемъ. Но все-таки вопросъ о времени установленія К. разрѣшается различно, но большинство богослововъ склоняется къ мнѣнію, по которому считаютъ, что установленіе К. было сдѣлано I. Христомъ словами передъ вознесеніемъ Его на небо: «идите и научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына и Св. Духа». Въ первые вѣка христіанства К. предшествовало всегда ознакомленіе съ вѣрой; взрослые, намѣревающіеся принять К., назывались оглашенными и дѣлились на 3 группы. Оглашеніе продолжалось года 2, но иногда срокъ уменьшался или увеличивался. Торжественное К. совершали епископы во время «навечерія» Пасхи и Пятидесятницы (во время гоненія) въ ручьяхъ и рѣкахъ, потомъ (съ Константина Вел.) въ особыхъ бассейнахъ воды, которые были при храмѣ. Послѣ крещенія, крещенный облачался въ бѣлую одежду, которую носилъ 8 дней (такъ, на Западѣ, а въ другихъ странахъ были и дольшіе сроки ношенія) и иногда возлагался миртовый или пальмовый вѣнокъ. Было, такъ наз., «крещеніе кровью»—подъ этимъ подразумѣвалось страданіе умершихъ мученическою смертью лица, не успѣвшаго принять водное крещ. Въ прав. ц. крестятъ взрослыхъ не иначе, какъ послѣ наученія символовъ вѣры. При К. младенца забота о наученіи истинъ вѣры возлагается на воспріемниковъ. При заболѣваніяхъ, грозящихъ смертью, разрѣшается крестить безо всякихъ церемоній обливаніемъ или погруженіемъ со словами: «крещается во имя Отца, и Сына и Св. Духа», но если больной выздоровѣетъ то к. дополняется въ церкви. Имя крещ. младенцу выбираютъ родители, а взрослые—сами. Вода для крещ. должна быть не холодная, изъ медицинскихъ соображеній, безъ примѣсей, и не быть разбавленной другою жидкостью. К. производится въ церкви, только въ исключительныхъ случаяхъ дозволяется совершать оное на дому. Воспріемниками не могутъ быть явные грѣшники, невѣжды и монашествующіе. Для крещ. мальчика достаточно 1 мужчину, а дѣвочки—1 женщ. Въ той-же водѣ можно крестить нѣсколько младенцевъ. Иновѣрцы болѣе 14 л. могутъ быть крещ. безъ согласія родителей. Дѣти-подкидыши крестятся, несмотря на то, если даже есть записка о ихъ крещеніи (если не указано кѣмъ).

Кречевскій Николаевскій мужск. монастырь въ 3 вер. отъ гор. Старая Русса (Новгородской губ.) на лѣвомъ берегу рѣки Полисти. Время основанія неизвѣстно. Одинъ деревянный храмъ.

Критика библейская—это критика текста священ. кн. Ветх. и Новаго Завѣта. К. направлена на изслѣдованіе подлинности, установленіе правильнаго ихъ чтенія и объясненіе ихъ содержанія. Св. книги Ветхаго Зав. были извѣстны христіанамъ въ греческомъ переводѣ 70 толковниковъ, а кн. Новаго Зав. во многихъ спискахъ, причемъ въ первыхъ находилось много поправокъ и дополненій, а во вторыхъ включены были неканоническія кн. и отрывки изъ нихъ. Уже при апостолахъ появляются различныя искаженія Св. кн. и не удивительно поэтому, что и на первыхъ порахъ потребовалось отдѣленіе истиннаго содержанія Св. книгъ отъ различныхъ прибавленій. Признаками для опредѣленія подлинности Св. кн. были: историческое (т. е. было ли въ преданіи

апостольскомъ), и догматическое преданія, а равно слогъ и языкъ. Первымъ исправителемъ текста Св. кн. былъ Оригенъ, который кн. Вет. Зав. сличиніемъ съ подлинниками на еврейск. яз. исправлялъ ошибки въ греческ. переводахъ, его трудъ продолж. Памфилъ кесарійск. и Лукіанъ антіохійск.—пресвитеры. Изслѣдованіе содержанія библейскихъ кн. основывается на сличеніи ихъ съ греческ., еврейск. и др. подлинниками. Этимъ трудомъ прославились—Климентъ, Діонисій, Кириллъ Александрійскій, Ипполитъ Римскій, Ефремъ Сиринъ, Евсевій Кесарійскій, Ѳеодоритъ Мопсуэтскій, І. Златоустъ, а на Западѣ блажен. Іеронимъ и Августинъ. Послѣдняго изв. сочиненіе по этимъ вопросамъ: «De doctrina christiana» Изъ позднѣйшихъ критиковъ на Западѣ былъ Лаврентій Валла (ум. 1465), Пагницъ, Сикстъ Сіенскій (1593). Отрицат. критику даютъ: Землеръ (1791), Штраусъ, Бруно-Бауэръ, Гофереръ и др. Изъ новѣйшихъ критиковъ кн. Новаго Завѣта были: Вельгаузенъ, Дильманъ, Деличъ, Кнежи Вейцэкера и др.

Кругъ церковный—тотъ порядокъ во времени, по которому въ теченіе года совершается богослуженіе въ честь святыхъ и событій церковныхъ. Для каждаго дня, по мѣсяцамъ, указываются опредѣленныя молитвы и пѣснопѣнія.

Круммахеръ (Фридрихъ-Вильгельмъ) родившійся въ 1796 г. и сконч. 1868 г.—былъ реформ. богословомъ и однимъ изъ основателей евангелич. съѣздовъ. Извѣстны его труды: «Ehasader Thisbiter», «Salomo und Sulamith», «Lieder im höhern Chor», «Blicke ins Reich der Gnade».

Крупицкій-Николаевскій-Батуринскій муж. III кл. монастырь, основанъ въ XV в. до 1683 г. былъ женск., расположенъ въ Черниговской губ., Конотопскомъ уѣздѣ.

Крутицкій монастырь — монастырь, основанный кн. Даніиломъ Александровичемъ около 1227 г. въ Москвѣ, упраздненный въ 1788 г.

Крушедолъ—православный Сербскій монастырь, находящійся вблизи г. Карловцевъ (Венгрія), служитъ мѣстопребываніемъ сербскихъ австрійскихъ митрополитовъ, имѣетъ много древностей, перенесенныхъ изъ Печа.

Крыжановскій, Евѳимій Михайловичъ, родившійся въ 1831 г. былъ писателемъ, окончилъ кіевскую духовную академію, гдѣ впослѣдствіи былъ преподавателемъ и членомъ учебнаго комитета при Сунодѣ. Скончался въ 1888 г.

Крыжъ (Спих—лат.) крестъ католической церкви (Krzyz по-польски).

Крыловъ, Иванъ Андреевичъ—извѣстный русскій баснописецъ. Изъ первыхъ его трудовъ были: Мельникъ и опера, «Кофейница», «Бѣшенная семья». Сюжеты нѣкоторыхъ его басенъ заимствованъ у Лафонтена, но много имъ написано и басенъ самостоятельныхъ съ прекраснымъ складомъ и юморомъ; онъ выказался въ своихъ басняхъ «истинно-народнымъ» б. и боролся противъ полусознательнаго подражанія Западу. Родился въ 1768 г. въ Москвѣ, былъ сыномъ военнаго.

Крыловъ, Никита Ивановичъ - профессоръ, окончившій по каѳедрѣ юридич. наукъ курсъ петербургской духовной академіи, по своимъ воззрѣніямъ на юриспруденцію онъ примыкалъ къ исторической школѣ. Родился въ 1807 г. въ Ярославской губ. и скончался въ 1879 г.

Ксенія св., 1) пам. 18 янв., 2) переименовавшаяся изъ Евсевіи, дочь знаменитыхъ римлянъ, избѣгая замужества, тайно удалилась изъ родительскаго дома съ двумя рабынями въ Миласу въ Каніи и тамъ подвизалась, † 450 г. Вскорѣ скончались и рабыни Ксеніи и погребены у ногъ своей госпожи.

Ксенія (въ иночествѣ Марѳа) Ивановна Романова, мать царя Михаила Ѳеодоровича, подвергшись опалѣ Годунова, была пострижена и заточена въ Костромской Ипатьевскій монастырь, куда и пришли послы съ вѣстью объ избраніи ея сына на царство.

Ксенофская икона Божіей Матери «Одигитрія» находится на Аѳонѣ, въ Ксенофской обители. Первоначально она обрѣталась въ Ватопедскомъ монастырѣ, который отъ Ксенофской обители отстоитъ на 3 вер., но въ 1730 г. она, чудеснымъ образомъ, при закрытыхъ дверяхъ, изъ монастырскаго храма исчезла и появилась въ обители. Возвращенная иноками, рѣшившими, что ее украли, обратно въ Ватопедъ, снова исчезла и опять оказалась въ обители. Такъ и оставили ее въ Ксенофѣ, и нынѣ она тамъ пребываетъ. Празнованіе 21 января.

Ксеносъ (странникъ, греч.)—имя, принятое старообрядческимъ писателемъ Иларіономъ Егоровичемъ Кабановымъ, подвергшимся за свое «Окружное посланіе» преслѣдованію части старообрядц. Умеръ 1832 г.

Ксифилинъ—прозвище Георгія (1193—99 г.) и Іоанна (1066—1075 г.) константинопольскихъ патріарховъ.

Ктиторъ см. староста церковный.

Ктиторская икона Божіей Матери, названа такъ потому, что ее пожертвовалъ Варопедскому монастырю на Аѳонѣ императоръ Ѳеодосій Великій, бывшій тамъ ктиторомъ (379—395 г.), за спасеніе сына на морѣ. Икона сдѣлана изъ мастики и стоитъ въ алтарѣ, за что еще названа «Алтарницей». Во время арабскаго нашествія, чтобъ спасти икону отъ невѣрныхъ, діаконъ монастыря скрылъ ее въ колодецъ, возжегъ передъ нею свѣчу и заставилъ все это мраморной доской. Пробывши 70 лѣтъ въ плѣну, вернувшись въ монастырь, съ трудомъ отыскалъ мѣсто сохраненія иконы, и нашелъ ее цѣлой и невредимой, а свѣчу передъ нею горящей. Изъятая оттуда, икона помѣщена въ алтарѣ, свѣча же горитъ до сихъ поръ неугасимымъ огнемъ, причемъ иноки приаавляютъ къ ней воскъ. Празднуется 21 января.

Кудрявцевъ, Александръ Николаевичъ—протоіерей, профессоръ богословія въ Новороссійскомъ университетѣ, замѣчательный проповѣдникъ. Замѣчательны его: «Мухамеданская религія въ ея происхожденіи, существѣ и отношеніи къ религіи христіанской», «Нищенство какъ предметъ попеченія церкви, общества и государства», «Отношеніе духовенства къ церковному хозяйству», «Сравнительный очеркъ видовъ благотворительности», «Краткій очеркъ наиболѣе выдающихся трудовъ по церковному праву за послѣднее пятилѣтіе» и мн. др. Родился К. въ 1840 г. во Владимірской губерніи и скончался въ 1888 году.

Кудрявцевъ, Викторъ Дмитріевичъ, профессоръ философіи въ московской духовной академіи. Род. 1828 г. † 1892 г.

Кукша—инокъ Кіево-Печерскаго монастыря, миссіонерствовавшій между вятичами и убитый ими въ 1113 г. въ предѣлахъ нынѣшней Орловской губерніи и поэтому считающійся просвѣтителемъ Орловскаго края. Преданіе гласитъ, что онъ совершалъ чудеса. Пам. 27 янв.

Кульжинскій (Иванъ Григорьевичъ) 1803—1884 г.—писатель и педагогъ. Сынъ діакона, окончилъ черниговскую семинарію. Былъ учителемъ въ гимназіи въ Нѣжинѣ въ то время, когда тамъ учился Гоголь. Читалъ лекціи по русской словесности въ харьковскомъ универс., былъ директоромъ закавказскихъ училищъ. Писалъ историко-литературныя статьи и стихотворенія. Изъ нихъ: «Рѣчь о различіи между классич. и романтич. поэзіей», «О значеніи Россіи въ семьѣ европ. народовъ», «Народная русская исторія» и другія вышли отдѣльно. Его произведенія слабы и посвящены изобличенію ереси и вольнодумства въ русской литературѣ.

Кульманъ—мистикъ, род. въ 1651 г. въ Бреславлѣ, въ семьѣ купца-лютеранина. Убѣжденный послѣдователь теософіи Іакова Бема. Путемъ разнаго рода выкладокъ и толкованій свего имени Кульманъ пришелъ къ убѣжденію, что онъ призванъ проповѣдывать о близкомъ паденіи «Вавилона» и наступленіи «іедуелитскаго царства». Въ 1678 г. К. прибылъ въ Константинополь, для обращенія турокъ въ христіанство, но, недобившись свиданія съ султаномъ, который велѣлъ дать ему сто ударовъ по пятамъ, уѣхалъ въ Англію; потомъ скитался по Голландіи, гдѣ писалъ свой «Прохладительный пластырь». Познакомившись съ живописцемъ Отто Генинымъ, отецъ котораго былъ служилымъ въ Москвѣ, онъ составилъ обращеніе къ московскимъ царямъ и для доставленія этого обращенія прибылъ самъ въ Москву. Московскому правительству сдѣлалось извѣстнымъ содержаніе его посланія. К. и его соучастникъ были сожжены, какъ еретики, въ 1689 г. Нѣкоторые писатели приписываютъ проповѣди К. вліяніе на возникновеніе у насъ духоборческихъ ученій.

Кунгурскій Іоанно-Предтеченскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Пермской губ., въ г. Кунгурѣ. Основанъ подъ видомъ общины въ 1822 г. переименованъ въ монастырь въ 1868 г. При немъ училище для дѣвочекъ. Управляетъ игумения, монахинь и послушницъ 217 человѣкъ.

Куратъ—мистическій писатель начала XVII в.; съ библейской теософіей соединялъ идеи каббалы и алхиміи. Главное его соч. «Amphitheatrum aetenae sapientiae» пользовалось большимъ авторитетомъ среди алхимиковъ и также среди нашихъ масоновъ и мартинистовъ, у которыхъ имѣется русскій переводъ въ нѣсколькихъ экземплярахъ.

Купель—названіе сосуда, употребляемаго въ православной церкви для совершенія

таинства крещенія. Обыкновенно этотъ сосудъ бываетъ металлическій, но бываетъ и деревянный, такой емкости, чтобы въ немъ могло быть свободно погружено тѣло крещаемаго ребенка. Для крещенія взрослыхъ употребляютъ особые сосуды, чаще—кадки соотвѣтственной величины.

Купина неопалимая—терновый кустъ близъ горы Хорива, въ которомъ Богъ явился Моисею, вдохновляя его къ избавленію народа израильскаго отъ египетскаго рабства. Моисей увидѣлъ, что кустъ этотъ горитъ и не сгораетъ и оттуда гласъ Божій раздался къ Моисею (Исх. III, 2). Видѣнію этому отцы церкви и въ пѣсняхъ церковныхъ придаютъ таинственное значеніе: несгораемая купина—это Матерь Божія, пребывшая Дѣвою и по воплощеніи и рожденіи отъ нея Сына Божія.

Куполъ—въ архитектурѣ, покрытіе круглаго, четырехугольнаго или многограннаго пространства, представляющее извнутри вогнутую поверхность полушарія, шарового сегмента или вообще имѣющее сходство съ опрокинутой чашей. Этимъ терминомъ преимущественно означается покрытіе сводчатое, сложенное изъ кирпича или камня. Такія покрытія встрѣчаются большею частью на храмахъ и соборахъ, какъ, напр., у насъ московскій храмъ Христа Спасителя и петербургскій Исаакіевскій соборъ. Куполъ внутри украшается преимущественно фресковой живописью.

Купятицкая икона Божіей Матери, чудесно явившаяся въ 1182 г. на деревѣ, въ селѣ Купятичъ, Минской губ., нѣсколько разъ взятая съ дерева, возвращалась сама обратно. Теперь тамъ выстроенъ храмъ и монастырь. Въ 1629 г. монастыремъ завладѣли уніаты, и образъ былъ отправленъ въ Кіевъ, въ Софійскій соборъ, гдѣ находится и понынѣ. Икона мѣдная, по формѣ—крестъ. Съ одной стороны изображеніе Богородицы съ Младенцемъ Іисусомъ съ другой—Распятіе. Празднуется 15 ноября.

Кургановъ (Ѳеодоръ Аѳанасьевичъ)—историкъ церкви. Высшее образованіе получилъ въ казанской духовной академіи, по окончаніи которой занялъ тамъ же каѳедру общей церковной исторіи. За диссертацію: «Устройство управленія въ церкви королевства греческаго» получилъ степень магистра. Степень доктора—за диссертацію «Отношеніе между церковною и гражданской властью въ Византійской имперіи». Занимаетъ каѳедру по церковной исторіи въ казанскомъ университетѣ. Написалъ еще нѣкоторые историческіе труды.

Курицыны—дьяки: 1) Аѳанасій Ѳеодоровъ. Въ 1531 г. посадилъ Еналея на царство въ Казани. Великій князь Василій Іоанновичъ держалъ при себѣ для совѣщанія, когда былъ боленъ въ 1533 г. 2) Курицынъ—Волкъ, Иванъ съ Юріемъ Траханіотомъ ѣздилъ посломъ къ императору Максимиліану, въ 1497 г.—къ литовскому князю Александру. Вмѣстѣ съ другими послѣдователяти ереси жидовствующихъ К.—В. всенародно сожженъ былъ въ клѣткѣ въ 1503 г. 3) Курицынъ Ѳеодоръ—отъ имени Іоанна III заключилъ съ венгерскимъ королемъ Матвѣемъ «докончаніе, братство и любовь» въ 1482 г.; ѣздилъ къ литовскому князю Александру, чтобы «совершити сватовство» послѣдняго съ великой княжной Еленой Іоанновной.

Курковскій монастырь Рождества Богородицы—въ Бессарабской губ., въ Оргѣевскомъ уѣздѣ, въ 10 верстахъ отъ уѣзднаго города при рѣчкѣ Ватикъ. Основанъ въ 1773 г. До 1840 г. былъ скитомъ. Монашествующей братіи 52 чел. Монастырь очень богатъ, имѣетъ много земли пахотной, виноградниковъ и проч. Имѣется школа при монастырѣ.

Курская епархія—первоначально имѣла епископскую каѳедру въ Бѣлгородѣ; архипастыри ея именовались бѣлоградскими и курскими—до 1799 г. Епархіальными архіереями ея были: Ѳеоктистъ Мочульскій съ 1799 г. 16 октября еп. Курскій, а съ 18 сентября 1801 г. архіепископъ; Евгеній Казанцевъ съ 14 іюля 1818 г. Курскій еп., а съ 27 февр. 1822 г. архіеписк. Псковскій; Владимиръ Ужинскій съ 12 апрѣля 1822 г. Курскій, съ 1831 г. 28 марта архіепископъ Черниговскій; Иннокентій Сельно-Криновъ еписк. Курскій съ 31 марта 1831 г., а съ 1882 г. 10 февраля еп. Волынскій; Иліодоръ Чистяковъ еп. Курскій съ 19 февр. 1832 г.; Сергій Ляпидевскій съ 5 декабря 1860 г. еп. Курскій, съ 1880 г. 11 янв. архіеписк. Казанскій; Ефремъ Рязановъ съ 11 янв. 1880 г. еп. Курскій; съ 1883 г. 19 марта Пермскій; Михаилъ Лузинъ съ 19 марта 1883 г. еп. Курскій; Іустинъ Охотинъ съ 1887 г. 28 марта еп. Курскій, а съ 8 сент. 1893 г. архіеписк. Херсонскій; Ювеналій Половцевъ съ сентября 1893 г. еп. Курскій. Съ 1898 г. Лаврентій, съ 1904—1911 г. Пи-

тиримъ. Нынѣ епарх. упр. архіеп. Стефанъ. Мужскихъ монастырей—9, монашествующихъ—515, послушниковъ—807, женскихъ монастырей — 3, монашествующихъ — 159, послушницъ 1102, церквей соборныхъ—17, приходскихъ—1019, домовыхъ—33, приписныхъ—11, кладбищенскихъ—18, а всего—1148, часовень—18. Духовенства: протоіереевъ—55, священниковъ—1192, псаломщиковъ—1042; православнаго населенія—мужскаго пола—1162612, женскаго—1137130, всего—2299742; библіотекъ при церквахъ—848; церковно-приходскихъ попечит.—220; яольницъ при церквахъ—50, при монастыряхъ—138; школъ двухклассныхъ—12; одноклассныхъ—702, школъ грамоты—181, всего—907. Всего учащихся—46296. Богадѣленъ при церквахъ—275, при монастыряхъ—114.

Курскій—Знаменскій Богородицкій мужской монастырь—построенъ по обѣту поляками, во время осады Курска въ 1612 г. Затѣмъ въ 1634 г. поляки разорили его, но черезъ 15 лѣтъ монастырь былъ снова возстановленъ.

Курскій Троицкій женскій монастырь въ Курскѣ. Существуетъ съ 1764 г. При монастырѣ подготовительное училище для дѣвицъ, поступающихъ въ епархіальное училище и въ женскую гимназію.

Курскія Епархіальныя Вѣдомости—издаются съ 1871 г., два раза въ мѣсяцъ; съ 1888 г. еженедѣльно.

Куртцъ Іоаннъ-Генрихъ прот. богословъ—былъ проф. въ дерптскомъ университетѣ. Оставилъ нѣсколько богословскихъ трудовъ.

Куряжскій монастырь—въ Харьковской губ. и уѣздѣ, въ 8 в. отъ Харькова. Основанъ въ 1663 г., въ 1773 г. упраздненъ, въ 1836 г. сдѣланъ второклассным штатнымъ; монашествующихъ около 50 ч. Сохранились старинныя церковныя книги.

Кутія или Коливо—смѣсь варенаго зерна (пшеницы, гороха, риса) съ медомъ, поставляемая при совершеніи панихиды или литіи по умершимъ, въ храмѣ или въ домѣ. Зерна и медъ Кутіи имѣютъ аллегорическое значеніе, примѣнительно къ словамъ апостола 1—Кор. XV, 36—38 и евангелія Іоанна XII, 24: зерно, истлѣвающее въ землѣ, воскресаетъ въ новомъ произрастаніи; такъ тѣло умершаго, погребенное въ землѣ, истлѣетъ, но затѣмъ въ будущей жизни воскреснетъ. Медъ знаменуетъ сладость будущей блаженной жизни.

Кустанайскій Иверскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Тургайской области, въ гор. Кустанаѣ (Ново-Николаевскѣ). Основанъ въ 1894 г. подъ видомъ общины, обращенной въ 1917 г. въ монастырь. 2 деревянныхъ храма, школа. Управляетъ игумена, монахинь и послушницъ 17 чел.

Кустодіевъ Константинъ Лукичъ—протоіерей православныхъ церквей въ Карлебадѣ. Много содѣйствовалъ успѣху журнала «Православное Обозрѣніе» своей корреспонденціей о зап. церковно-религіозной жизни и богословской литературой.

Кустосъ (лат. Custos—стражъ). Въ древнѣйшей христіанской церкви былъ особый хранитель Кустосъ—хранитель креста Христова—хранитель мощей святыхъ и надзиратель за гробницами святыхъ.

Кутузовскій Богородицкій женскій монастырь, нештатный, общежительный, находящійся въ Нижегородской губ., въ мѣстности «Кутузово», въ 20 в. отъ г. Ардатова, основанъ въ 1864 г. подъ видомъ молитвеннаго дома, переименованнаго: въ 1869 г.—въ богадѣльню, въ 1880 г.—въ общину, а въ 1902г.—въ монастырь. Имѣется 1 храмъ каменный, 2 деревянныхъ, богадѣльня, школа, всевозможныя мастерскія, хуторъ, пчельники, мельницу и т. п. Въ г. Ардатовѣ—подворье. Управляетъ игумена, монахинь и послушницъ 300 чел.

Куфій—св. мученикъ, сожженъ въ Остіи въ 295 г. Память 11 августа.

Кучково поле—историческое урочище въ Москвѣ. Въ 1395 г. построенъ здѣсь Срѣтенскій монастырь, въ память бѣгства изъ Россіи Тамерлана, и самая дорога была переименована въ Срѣтенку.

Кущей праздникъ — одинъ изъ трехъ главныхъ еврейскихъ праздниковъ. Продолжается 8 дней, начиная съ 15 дня седьмого еврейскаго мѣсяца (Тисри). Установленъ въ память 40-лѣтняго странствованія евреевъ по пустынѣ и жизни въ шалашахъ, поэтому евреи во время этого праздника совершали обѣденныя и вечернія трапезы въ такихъ же шалашахъ, построенныхъ изъ дерева и покрытыхъ древесными вѣтвями преимущественно изъ елей.

Кыртомскій Крестовоздвиженскій мужской монастырь въ Пермской губ., въ 60 вер. отъ гор. Алапаевска, въ 110 отъ уѣзднаго гор. Ирбита. Основанъ въ 1891 г. Два деревянныхъ храма. Братіи 84 человѣка.

Л.

Лавра—(широкій, многолюдный) общежительная обитель. У насъ въ Россіи лавръ четыре: Троице-Сергіева, Кіево-Печерская, Александро-Невская и Почаевская Лавра—древнее іоническое слово, означающее собственно городскую улицу, кварталъ. Далѣе по свидѣтельству Епифанія, лаврою назывались въ Александріи тѣ улицы, гдѣ была построена какая-нибудь церковь. Впослѣдствіи это же названіе стали прилагать и къ тѣмъ мѣстамъ, куда уединялись пустынники и гдѣ мало-по-малу устроялись обширныя монашескія обители. Такимъ образомъ имя лавры, какъ на востокѣ, такъ и у насъ, въ Россіи, усвоялось обыкновенно тѣмъ обителямъ, которыя отличались множествомъ зданій и многолюдствомъ. Такъ, напримѣръ, изъ русскихъ обителей названіемъ лавры пользовались нѣкогда монастыри: Чудовъ, Высокопетровскій, Антонія римлянина, Кирилло-Бѣлозерскій, Глушицкій, Никитскій, Переяславскій и др.

Лаврская киновія въ г. С.-Петербургѣ, приписана къ Александро-Невской лаврѣ; братіи 7 человѣкъ.

Лаврентіевъ - Вознесенскій - Рождественскій мужскій монастырь—въ слободѣ Подзавальѣ, Калужской губ. и уѣзда, въ 3 вер. отъ Калуги. Основанъ въ половинѣ XVI в. Въ соборѣ почиваютъ мощи блаж. Лаврентія. Герой отечественной войны генералъ Багговутъ погребенъ въ этой обители.

Лаврентій — имя двухъ преподобныхъ затворниковъ Кіево-Печерской лавры. Одинъ жилъ въ XII в. Память—29 января. Другой Л. извѣстенъ лишь по имени. Моши ихъ почиваютъ въ этой лаврѣ.

Лаврентій, блаженный-юродивый инокъ изъ рода дворянъ Хитрово. Лаврентіевъ Калужскій монастырь построенъ на мѣстѣ, гдѣ блаженный спасался въ уединеніи. Память 10 августа.

Лаврентій—инокъ суздальскій. Онъ списалъ и дополнилъ для вел. князя Дмитрія Іоанновича лѣтопись Нестора. Это старѣйшая и подробнѣйшая изъ дошедшихъ до насъ лѣтописей; она принадлежала Владиміровскому — Рождественскому монастырю, отъ котораго перешла къ графу Мусину-Пушкину; отъ него она перешла къ Императору Александру I, который подарилъ С.-Петерб. публичной библіотекѣ. Лѣтопись эта назыв. Лаврентьевской, Пушкинской или Суздальской. Вполнѣ она издана въ 1846 г.

Лаврентій — архіепископъ черниговскій. Написалъ «Слово на освященіе храма»; «Записки о 1812 г.».

Лаврентій Крщановичъ—архимандритъ Троицкаго Черниговскаго Ильинскаго монастыря. Написалъ: «Руно орошенное, пречистая и преблагая Дѣва Марія».

Лавровъ (Алексѣй Петровичъ)—протоіерей. Высшее образованіе получилъ въ московской духовной академіи, былъ проф. богословія въ Демидовскомъ лицеѣ. Написалъ, учебники по закону Божію—«Очеркъ исторіи христіанской церкви» и «Очеркъ исторіи русской церкви». Въ Ярославскихъ «Еп. Вѣд.». помѣщались его проповѣди, поученія и рѣчи. Умеръ въ 1881 г.

Лавровъ (Петръ Алексѣевичъ) — славистъ. Сынъ священника, род. въ 1856 г. въ Ярославлѣ, окончилъ филологическій факультетъ московскаго университета, гдѣ въ настоящее время читаетъ курсъ славяновѣдѣнія. За диссертацію—«Петръ II Петровичъ Нѣгошъ, владыка Черногоріи и его литературная дѣятельность» получилъ степень магистра: докторская диссертація—«Обзоръ звуковыхъ и формальныхъ особенностей болгарскаго языка», обогатила исторію болгарскаго языка обильнымъ матеріаломъ.

Лавръ—св. мученикъ, въ II в. пострадалъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Флоромъ. Память—18 августа.

Лаванъ—братъ Ревекки, отецъ Ліи и Рахили—женъ Іакова. Жилъ въ Харранѣ, месопотамскомъ городѣ. Въ немъ видимъ мы человѣка, руководящагося земными началами и расчетами. При кажущемся благочестіи, онъ способенъ на всякія коварства и несправедливости. Іаковъ, когда скрывался отъ брата своего, былъ принятъ Лаваномъ очень радушно и когда Іаковъ, прослужилъ семь лѣтъ, чтобы получить младшую дочь Рахиль, Лаванъ обманнымъ образомъ выдалъ ему свою старшую дочь Лію и Іаковъ долженъ былъ служить ему еще семь лѣтъ, чтобы получить въ замужество Рахиль. Хотя Л. жилъ въ странѣ, гдѣ долго сохранилось Боговѣдѣніе и добрыя

нравы временъ патріархальныхъ и зналъ объ откровеніяхъ Божіихъ Іакову, однако на него это не повліяло. Хотя онъ вѣровалъ въ истиннаго Бога, у него въ домѣ были и идолы, называлъ ихъ своими богами. Здѣсь мы видимъ, что въ странѣ Лавана истиное богопочитаніе упадало и постепенно выступало язычество и идолопоклонство.

Ладанка—названіе имѣетъ отъ ладана, который суевѣрные люди вшиваютъ въ небольшой мѣшочекъ и носятъ при себѣ, повѣсивши ее на шеѣ для предохраненія, особливо младенцевъ, отъ бѣсовъ, отъ внезапныхъ случаевъ, болѣзней и другихъ злоключеній. Такіе амулеты въ употребленіи были у восточныхъ народовъ и состояли не только въ ладенкахъ, но и въ разныхъ таинственныхъ словахъ и надписяхъ, въ лекарствахъ и другихъ вещахъ, коимъ приписывали особенную таинственную силу къ прогнанію недуговъ, къ отвращенію всякихъ золъ, къ произведенію удивительныхъ дѣйствій и къ предсказанію будущихъ случаевъ. Л.—1) у крест. курильница передъ кіотомъ. 2) Сумочка съ ладаномъ или какою-либо святынею, носимая вмѣстѣ съ крестомъ на шеѣ.

Ладанныя книги. — Такъ называются книги, хранящіяся въ архивѣ московской оружейной палаты и содержащія свѣдѣнія о соборахъ, церквахъ и важнѣйшихъ предметахъ церковнаго устройства временъ царствованія Алексѣя Михайловича; въ особенности въ нихъ много подробностей о Кремлѣ.

Ладанъ—клейкое, липкое вещество, душистая благовонная смола. Это благовонный древесный сокъ, собиравшійся съ кустарника, растущаго на островѣ Кипрѣ, въ Аравіи, Сиріи и Палестинѣ. Такія благовонія употреблялись язычниками для куренія богамъ. Христіанами употребляется для кажденія.

Ладвинскій Кирило-Іулитинскій женскій монастырь въ Олонецкой губ., Петрозаводскомъ уѣздѣ, въ Ладвинскомъ приходѣ. Основанъ въ 1901 г. въ видѣ женской общины, которая въ 1903 г. обращена въ общежительный монастырь. Имѣетъ одинъ храмъ.

Ладинская икона Божіей матери, находится въ Полтавской губ., близъ города Прилукъ, въ Ладинскомъ Покровскомъ дѣвичьемъ монастырѣ. Относительно появленія и празднованія ея свѣдѣній не имѣется.

Ладожскій-Покровскій женскій монастырь, основанъ въ 1614 г., въ Полтавской губ., Прилуцкаго уѣзда. При монастырѣ женское училище.

Ладинскій Покровскій необщежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Полтавской губ., въ 17 вер. отъ гор. Прилукъ, близъ села Ладина. Существовалъ въ концѣ XVI вѣка, но когда основанъ не установлено; сначала былъ мужскимъ, преобразованъ въ 1619 году. Имѣетъ 2 храма. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 125.

Лазарь.—Имя одного нищаго, больного и бѣднаго, котораго Спаситель приводитъ въ своей притчѣ о богатомъ и бѣдномъ Лазарѣ, показывая какъ добродѣтельная жизнь и богобоязненная приводитъ человѣка къ вѣчной жизни и спасенію по смерти, жизнь же нечестивая готовитъ человѣку вѣчную погибель и вѣчное мученіе.

Лазарь — братъ Мафѳы и Маріи, котораго любилъ Господь и котораго воскресилъ изъ мертвыхъ. Чудо это было однимъ изъ величайшихъ чудесъ Господа, которое свидѣтельствовало о Божественномъ Его всемогуществѣ и Его владычествѣ надъ смертію. Воспоминаніе объ этомъ чудѣ празднуется въ такъ называемую Лазареву субботу, передъ вербнымъ воскресеніемъ.

Лазаревской Леонтій — дьякъ, жившій въ Константинополѣ, участвовалъ въ посольствѣ И. Д. Милославскаго къ султану Ибрагиму въ 1643 г. Статейный списокъ писанный имъ о посольствѣ напечатанъ въ «Временникѣ».

Лазарь - одинъ изъ десяти мучениковъ, пострадавшихъ въ Персіи въ гоненіе царя Сапора II въ 327 г.

Лазарь—главное дѣйствующее лицо въ одномъ изъ наиболѣе распространенныхъ въ русскомъ народѣ духовныхъ стиховъ, прототипъ котораго — въ евангел. притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Народное творчество дополнило разсказъ притчи. Въ стихѣ богатый и Лазарь являются родными братьями. (См. текстъ стиховъ въ изд. Безсонова: «Калики перехожіе».

Лазарь—преподобный, инокъ XIV вѣка. Константинопольскій уроженецъ. Основалъ Успенскую обитель на Мурманскомъ о-вѣ Онежскаго озера, нынѣ не существующую. Преставился въ 1391 г. Память 24 марта.

Лазарь—аѳонскій монахъ; въ Москвѣ въ великокняжескомъ дворѣ въ 1404 г. устроилъ первые часы съ боемъ.

Лазарь—расколоучитель, занимался при патріархѣ Іосифѣ исправленіемъ церковно-богослужебныхъ книгъ, а Никономъ былъ устраненъ отъ этого дѣла. Послѣ этого онъ началъ свободнымъ языкомъ проповѣдывать древнецерковное благочестіе и изобличать Никонова новшества, за это онъ былъ сосланъ въ Тобольскъ. Въ 1666 г. Лазарь составилъ «Челобитную» царю Алексѣю Михайловичу. Соборъ осудилъ эту «Челобитную», а Лазаря предалъ анаѳемѣ. Не смотря на это, онъ продолжалъ обличать новшества, почему ему обрѣзали языкъ. Будучи сосланъ въ Пустозерскій острогъ, онъ тамъ написалъ два сочиненія «Щитъ православія» и «Духовное дѣло святѣйшаго патріарха». За эти сочиненія ему отрѣзали языкъ до самаго основанія и отсѣкли правую руку. Наконецъ онъ былъ сожженъ въ 1681 г. Главная черта его сочиненій мистицизмъ.

Лазарь (Барановичъ) — политическій и литературный дѣятель южной Россіи Учился въ Кіевской, Виленской и Калишской школахъ. Принявъ монашество, онъ былъ преподавателемъ, позже—ректоромъ Кіевской коллегіи, съ 1657 г.—черниговскимъ архіепископомъ. Онъ завоевалъ расположеніе Москвы и въ то же время посильно отстаивалъ автономію малорусскаго духовенства — противъ московской патріархіи; заботился о подъемѣ образованія, объ увеличеніи школъ и типографій, о возстановленіи разрушенныхъ монастырей и церквей. Онъ заботился о развитіи проповѣди. Его проповѣди собраны въ два большихъ сборника; «Мечъ духовный» и «Трубы словесъ проповѣдныхъ». Онъ оставилъ нѣсколько поэтическихъ произведеній. Лучшія стихотворенія его—о веснѣ, о жатвѣ, о погодѣ, о тучѣ и о зимѣ. Въ 1676 г. Л. издалъ нѣсколько легкихъ сочиненій и религіозно-политическое произведеніе противъ главенства папы. Современники очень уважали Лазаря и любили, св. Дмитрій Ростовскій называетъ его «великимъ столпомъ церкви».

Лаишевскій Троицкій общежительный женскій монастырь, нештатный, въ гор. Лаишевѣ, Казанской губ. Основанъ въ 1887 г. въ видѣ общины, которая преобразована въ монастырь въ 1895 г. Храмовъ имѣетъ три. Монахинь 7, послушницъ 89, во главѣ ихъ игуменія.

Лакоть—локоть, рука, мѣра—отъ локтя до конца средняго пальца. Библейскій локоть—$10^1/_2$ вершк. Проф. Нольсонъ еврейскій локоть полагаетъ около 13 вершк.

Ламекъ.—Сынъ Маѳусала, послѣдній изъ рода Каинитянъ, имѣвшій двухъ женъ, и такимъ образомъ онъ первый показалъ примѣръ двуженства.

Ламехъ — отецъ Ноя, послѣдній изъ благочестивыхъ патріарховъ допотопныхъ.

Лампада – большіе переносные подсвѣчники, предшествующіе священнику и дьякону при маломъ и великомъ выходахъ на литургіи. Въ болѣе широкомъ смыслѣ лампадой называется въ церковномъ уставѣ всякій сосудъ съ елеемъ, зажигаемымъ во время богослуженія передъ иконами и этимъ свѣтильники отличаются отъ свѣтильниковъ съ восковыми свѣчами кандилъ Свѣтъ вообще по ученію христіанства, имѣетъ символическое значеніе. Пламя свѣтильника, возжигаемаго при богослуженіи, означаетъ, что сердца молящихся пламенѣютъ любовью къ Богу. Вообще обиліе свѣта лампады при богослуженіи знаменуютъ духовную радость.

Лампадъ—преподобный; память 6 іюля.

Ланга (Янъ) — священникъ, одинъ изъ дѣятелей сербско-лужицкаго возрожденія. Онъ 11 лѣтъ потрудился надъ переводомъ библіи на верхне-лужицкое нарѣчіе.

Ландышевъ (Степанъ Васильевичъ) — протоіерей, членъ, а потомъ начальникъ алтайской православной миссіи. Оставилъ нѣсколько сочиненій, касающихся алтайской миссіи. Умеръ въ 1883 г.

Лаодикій, св. мученикъ, пострадалъ въ 177 г. Память—13 мая.

Лаодокія—древній городъ М. Азіи. Извѣстенъ соборомъ въ 365 году, составившимъ правила касательно порядка Богослуженія.

Ларгій—мученикъ, пострадалъ въ 306 г. Память 7 іюня. Мощи—въ Римѣ.

Лариса—св. мученица, память—26 марта.

Ласковская (Ласковая) икона Божіей Матери находится въ Львовскомъ каѳедральномъ соборѣ. Свѣдѣній о ея появленіи не имѣется.

Латинская имперія—четвертый крестовый походъ закончился завоеваніемъ Константинополя крестоносцами. Послѣ возстановленія порядка предводители кресто-

носцевъ по договору 1204 г. приступили къ раздѣлу и организаціи покоренной страны и изъ византійской имперіи было образовано феодальное государство (Латинская имперія). Во главѣ былъ поставленъ избранный (король) императоръ графъ Балдуинъ, который короновался по восточному церемоніалу; патріархомъ былъ избранъ изъ венеціанскаго духовенства венеціанецъ Ѳома Морозини. Вся земля была раздѣлена на королевства въ качествѣ вассаловъ императора и былъ введенъ полный феодальный строй. Византійское населеніе сохранило свои законы и обычаи, свою прежнюю организацію мѣстнаго управленія и свободу религіи. Здѣсь въ лицѣ побѣжденныхъ и побѣдителей встрѣтились двѣ совершенно противоположныя культуры, двѣ различныя системы организаціи государственной и церковной. Естественно, что здѣсь должны были возникнуть столкновенія и несогласія между побѣжденными и побѣдителями и между духовенствомъ и императорами. Въ то время, какъ въ средѣ самихъ завоевателей происходили несогласія и споры, въ самихъ областяхъ возникали возстанія и смуты. Всѣ эти распри привели къ распаду Латинской имперіи и императорская корона переходила изъ одного дома къ другому. Во второй половинѣ XVI в. изчезли послѣдніе остатки Латинской имперіи.

Лашкаревъ (Петръ Александровичъ)—б. ординарный профессоръ кіевской духовной академіи, сначала по каѳедрѣ литургики а затѣмъ каноническаго права. Написалъ нѣсколько сочиненій.

Лебедевъ (Александръ Алексѣевичъ)—магистръ московской академіи, священникъ русской церкви въ Прагѣ, затѣмъ былъ настоятелемъ Казанскаго собора, въ Петербургѣ. Написалъ нѣсколько сочиненій.

Лебедевъ (Алексѣй Петровичъ) – профессоръ московской духовной академіи по каѳедрѣ церковной исторіи. Главныя его сочиненія изъ исторіи вселенскихъ соборовъ. † 1910 г.

Лебедевъ (Алексѣй Сергѣевичъ) — протоіерей, законоучитель Смольнаго института. Написалъ учебники по Закону Божію.

Лебедевъ (Амфіонъ Степановичъ)—профессоръ харьковскаго университета по каѳедрѣ церковной исторіи. Написалъ нѣсколько трудовъ по исторіи церкви, изъ нихъ главные: «Отпаденіе западной церкви отъ союза съ восточной»; «Духоборцы въ слабодской Украйнѣ» и др.

Лебедевъ (Андрей Ивановичъ)—московскій священникъ — составитель «Краткой латинской фразеологіи» и «Россійско-латинскаго словоря».

Лебедевъ (Василій) — авторъ сочиненія: «Славянскій переводъ книги Іисуса Навина».

Лебедевъ (Василій Ивановичъ)—священникъ въ Москвѣ. Учился и окончилъ московскую духовную академію, затѣмъ тамъ же былъ преподавателемъ логики и исторіи философіи. Былъ редакторомъ «Душеполезнаго Чтенія».

Лебедевъ (Николай Ивановичъ) — богословъ, окончилъ московскую духовную академію. Былъ тамъ доцентомъ по каѳедрѣ патристики. Написалъ: «О стоглавомъ соборѣ», «Цельзъ и Оригенъ».

Лебедевъ (Павелъ Исаіевичъ) — протоіерей, окончилъ кіевскую духовную академію. Состоялъ профессоромъ богословіи и философіи въ харьковскомъ университетѣ. Былъ главнымъ сотрудникомъ преосвященнаго Иннокентія по составленію «Памятника вѣры».

Лебедевъ (Петръ Александровичъ)—магистръ спб. духовной академіи, протоіерей и законоучитель въ военно-учебныхъ заведеніяхъ въ Спб. Главныя его сочиненія: Ессеи и ѳерапевты и магистерская диссертація: «Пелагіанство».

Лебединскій-Николаевскій женскій монастырь въ Кіевской губ., Чигиринскомъ уѣздѣ, въ 4 вер. отъ с. Лебедина, при р. Гептуркѣ. Основанъ на средства кн. Ксаверія Любомірскаго въ 1779 г.; причисленъ ко 2-му классу, необщежительный заштатный. Храмовъ два—каменный и деревянный. Населеніе мон. значительное, управляетъ имъ игуменія.

Лебединскій мон.—Кіевской губ., Тихвинскаго уѣзда. Существуетъ съ XVII в. вначалѣ былъ мужскимъ, при имп. Екатеринѣ II преобразованъ въ женскій. При мон. училище для дѣвицъ духовнаго званія.

Лебединцевъ (Ѳеофанъ Гавриловичъ)—профессоръ кіевской духовной академіи. По его иниціативѣ основано при академіи «Руководство для сельскихъ пастырей», съ 1864 г. состоялъ начальникомъ холмской учебной дирекціи. Съ 1882 г. издавалъ «Кіевскую старину», которую велъ до самой смерти.

Лебедянскій Троицкій общежительный мужской монастырь, нештатный, находится въ Тамбовской губ., въ 1½ вер. отъ гор. Лебедяни, на правомъ берегу р. Дона. Монастырь весьма древній; дважды возобновлялся, такъ какъ въ 1542 г. былъ разоренъ татарами, а въ 1765 г. сгорѣлъ. Имѣетъ 3 каменныхъ храма. Братіи 31 человѣкъ.

Леванда, Іоаннъ Васильевичъ—извѣстный проповѣдникъ (1734—1814). Окончилъ курсъ кіевской духовной академіи. Протоіерей Кіево-Софійскаго собора. Своими проповѣдями обратилъ на себя вниманіе. Всѣ слышавшіе его были восхищены его талантомъ. Проповѣди его напечатаны были вначалѣ въ очень ограниченномъ количествѣ, онѣ даже находились у имп. Александра I. Въ настоящее время напечатано болѣе 200 проповѣдей Леванды. Перечитывая ихъ теперь, удивляешься ихъ успѣху, хотя записаны онѣ довольно оригинальнымъ, изящнымъ языкомъ, но по содержанію своему не представляютъ собою ничего особеннаго.

Левинъ (Варлаамъ; въ мірѣ Василій Андреевичъ) — пензенскій уроженецъ; научившись грамотѣ, сошелся съ раскольничьими проповѣдниками. Въ 1719 г. постригся въ монахи; долго кочевалъ по разнымъ монастырямъ и, наконецъ, поселился въ Предтеченскомъ монастырѣ, гдѣ вмѣстѣ со старцемъ Іоною волновали братію объ антихристѣ, о какихъ-то печатяхъ, привезенныхъ Петромъ изъ-за границы, о томъ, что монаховъ заставятъ жить съ женами. Когда-же онъ то же самое началъ проповѣдывать открыто, его схватили и отослали въ Москву и въ 1721 г. былъ казненъ.

Левитскій (Владиміръ Алексѣевичъ)—протоіерей, проф. виѳанской семинаріи. Учился въ спб. духовной академіи. За диссертацію: «Богомильско-болгарская ересь X—XIV в.», получилъ степень магистра. Скончался въ 1885 году.

Левитскій (Григорій Александровичъ)—московскій священникъ. Учился въ кіевской и спб. духовной академіи. Въ 1819—24 г.г. былъ профессоромъ богословія и церковной исторіи въ московскомъ университетѣ. Умеръ въ 1883 г. Оставилъ сочиненіе: «О свойствахъ духовнаго просвѣщенія и нравственныхъ качествахъ ищущихъ онаго».

Левитскій (Дмитрій Григорьевичъ)—воспитанникъ и профессоръ московской духовной академіи. Умеръ въ 1856 г. Оставилъ послѣ себя сочиненіе: «Премудрость и благость Божія въ судьбахъ міра и человѣка».

Левитъ — названіе третьей библейской книги, входящій въ составъ Моисеева Пятокнижія. Въ еврейской библіи эта книга называется по ея начальнымъ словамъ — Вайикра («И возвалъ»).

Левиты — потомки сына Іакова Левія, колѣно котораго, какъ давшее еврейскому народу Моисея и Аарона, получило особенныя права на священнослуженіе. У евреевъ священнослужители раздѣлялись на три степени: первосвященники, священники и левиты. На нихъ лежали низшія обязанности священнослуженія. Они служили при скиніи и храмѣ. Были изъ нихъ иные пѣвцами и музыкантами; иные—книгочіями и судіями. Особеннаго удѣла для жительства имъ не было дано. Содержаніе ихъ составляли: десятины и разныя приношенія народа. Левиты существовали до основанія христіантства, въ средѣ котораго переходили въ христіанскихъ пастырей.

Левиратъ—описываемый во Второзаконіи Моисея древній институтъ обычнаго права, который гласитъ: «если два брата живутъ вмѣстѣ и одинъ изъ нихъ умретъ, не имѣя сына, то жена умершаго должна выйти замужъ за своего деверя (левиря, откуда и получило названіе) и первенецъ, котораго она родитъ, долженъ получить имя умершаго брата». Это практикуется и въ настоящее время у евреевъ, если же жена брата деверю не нравится, то она должна дать ему отпущеніе.

Левицкій (Орестъ Ивановичъ) — изслѣдователь южно-русской старины, родился въ 1849 г., окончилъ историко-филологическій факультетъ кіевскаго университета. Изъ его сочиненій извѣстны: «Основныя черты внутренняго строя западно-русской церкви въ XVI и XVII в.в.». «Біографія Кирилла Терлецкаго и Ипатія Поцѣя».

Левицкій (Ѳеодосій) — мистикъ. Былъ священникомъ въ Балтѣ. Овдовѣвъ въ 1818 г., написалъ посланіе о близости страшнаго суда, которое отправилъ въ Петербургъ, послѣ чего былъ вызванъ императоромъ Александромъ и оставленъ при спб. церквахъ служить и говорить проповѣди о близкой кончинѣ міра. Послѣ наводненія 1824 г. онъ сказалъ проповѣдь противъ

правительства, за что былъ сосланъ въ Коневскій монастырь. Въ 1827 г. ему было разрѣшено вернуться въ Бальту. Мѣстные скопцы за мистической образъ мыслей считали Левицкаго «своимъ».

Левіафанъ (евр., «кольцеобразно извивающееся животное», въ русскомъ переводѣ: «великій китъ». Въ св. Писаніи—небесный драконъ производящій затменіе солнца и луны. Въ еврейскихъ и позднѣе средневѣковыхъ преданіяхъ Л. играетъ роль демоническаго чудовища.

Левій—третій сынъ Іакова отъ его жены Ліи, отъ него произошло довольно многочисленное колѣно (см. Левиты). Это имя носили и многія другія библейскія лица, и въ «Новомъ Завѣтѣ» напр. ап. Матѳей.

Левкій—имя святыхъ православной церви 1) Левкій св. мученикъ обезглавленъ при императорѣ Деціи; память—14 декабря 2) Л. св. мученикъ; память—20 іюня 3) Л. св. исповѣдникъ; память—17 августа.

Левкіево—село Московской губ. Валахолашскаго уѣзда, преп. Левкій основалъ здѣсь монастырь въ XV вѣкѣ мощи котораго почиваютъ подъ спудомъ въ каменной церкви.

Левшинъ Александръ Егоровичъ, братъ митрополита Платона—ключарь и протопросвитеръ моск. Успенекаго собора, авторъ цѣлаго ряда проповѣдей и словъ, произнесенныхъ по разнымъ случаямъ.

Левъ—имя двухъ святыхъ 1) Л. св. папа, память 18 февраля, 2) Л.—епископъ катанскій (въ Сициліи). Жилъ въ VIII вѣкѣ; мощи—въ Римѣ, память 20 февраля.

Левъ—митрополитъ кіевскій, духовный писатель XI в. Оставилъ посланіе противъ латинянъ, гдѣ онъ возстаетъ противъ литургіи полной во весь великій постъ, безбрачія священниковъ и оспариваетъ правильность ученія объ исхожденіи св. Духа и отъ Сына.

Левъ—изъ рода кошекъ, но отличается во взрослом состояніи отсутствіемъ полосъ и пятенъ. Онъ имѣетъ крѣпкое тѣло съ прилегающей къ нему буро-желтою шерстью, огромную голову съ широкимъ лицомъ, глаза небольшіе съ круглыми зрачками, густая грива придаетъ ему гордый, царскій видъ. Лапы огромныя и сильныя, хвостъ длинный. Любимое мѣстопребываніе его—широкія и косистыя долины около рѣкъ. Жизнь льва преимущественно ночная. Во всѣ времена отдавали должную справедливость величественной осанкѣ льва, его смѣлому и спокойному мужеству. Левъ не тщеславенъ, но онъ слишкомъ гордъ и слишкомъ серьезенъ; его характеръ царственный. Не много есть животныхъ, о которыхъ такъ много разсказовъ, басенъ и сказокъ. Греки и римляне любили смотрѣть на борьбу людей со львами въ циркахъ. Львы, какъ символъ мужества, многими народами и государствами приняты въ свои гербы, какъ напр. въ Персіи, Бельгіи, Испаніи и другихъ. Въ св. писаніи очень часто упоминается о львахъ. Со львами имѣлъ счастливую борьбу Сампсонъ. Пророкъ Даніилъ чудеснымъ образомъ спасенъ былъ отъ львовъ. Львы въ св. писаніи представляются символами людей, отличающихся силой, властію и мужествомъ. Льву уподобляется народъ Божій въ пророчествѣ Валаама. Рыкающему льву, ищущему поглотить кого, уподобляется діавалъ, ищущій погибели человѣческой. Рыканію льва уподобляется слово Божіе, возвѣщаемое пророками, которое должно произвести потрясающее дѣйствіе въ сердцахъ людей

Легенда 1) монетная—надпись на монетѣ, первыя Л. состояли изъ одной или нѣсколькихъ буквъ—иниціаловъ города, выпустившаго монету, онѣ появились въ VI в. до Р. Х. Позднѣе къ Л. присоединялись названіе народа, имя и титулъ императора. Затѣмъ стали помѣщать годъ чеканки; потомъ появились на монетахъ девизы и изреченія, 2) повѣствованіе, заключающее въ себѣ на ряду съ фактами и вымыселъ, близкій къ дѣйствительности.

Легіонъ—слово это означаетъ часть римск. в. Упоминается въ евангеліи, когда бѣсноватый называлъ себя Легіономъ, въ томъ смыслѣ, что въ немъ было много злыхъ духовъ (Лук. 8, 30).

Лейбницъ (Готфридъ-Вильгельмъ)—знаменитый философъ; родился въ 1646 г. въ Лейпцигѣ. 15 лѣтъ онъ поступилъ въ университетъ роднаго города и усердно изучалъ право, философію и математику. Въ 1666 г. окончилъ университетъ со званіемъ доктора правъ и поселился въ Нюренбергѣ, гдѣ сблизился съ алхимиками и подружился съ бывшимъ министромъ курфюршества майнцкаго, Бойнебурга по совѣту котораго онъ отправился въ Майнцъ ко двору курфюрста и принималъ участіе въ исправленіи мѣстнаго свода законовъ. Въ 1672 г. онъ въ качествѣ воспитателя сына Бойне-

бурга отправился въ Парижъ, гдѣ прожилъ 4 года, надѣясь склонить Людовика XIV къ завоеванію Египта и этимъ отвлечь вниманіе Франціи на нѣмецкія земли. Въ 1676 г. онъ переселился въ Ганноверъ въ качествѣ придворнаго совѣтника и библіотекаря. Въ 1684 г. онъ опубликовалъ свою методу дифференціальнаго исчисленія. Въ то же время онъ увлекается химіей и изслѣдовалъ фосфоръ. На ряду съ этими научными трудами онъ проявилъ себя на общественной аренѣ и политической жизни. Будучи послѣдователемъ католическаго богослова Спинола, Л. составляетъ планъ соединенія всѣхъ христіанскихъ исповѣданій, когда же этотъ планъ ему не удается, онъ увлекается другой идеей: устроить унію между церквами лютеранскою и реформатскою и эта идея окончилась неудачно. По его иниціативѣ въ 1700 г. основывается академія наукъ въ Берлинѣ, гдѣ онъ состоялъ первымъ президентомъ. Подъ вліяніемъ неоднократныхъ встрѣчъ Петра Великаго съ Лейбницемъ была основана петербургская академія наукъ. Послѣдніе годы Л. провелъ печально и одиноко. Лейбницъ—одинъ изъ выдающихся геніевъ человѣчества. Великій философъ былъ въ то же время знаменитымъ математикомъ, физикомъ, историкомъ, юристомъ и богословомъ. Этотъ всеобъемлющій ученый оставилъ много трудовъ по разнымъ вопросамъ, изъ нихъ на русскомъ языкѣ немного: «Избранныя философскія сочиненія»; «Философскій лексиконъ» перев. Истомина и многія др.

Лекторъ (церк.)—см. чтецъ; у римлянъ назывались рабы, которые читали вслухъ своему господину за столомъ или передъ сномъ. По гречески они назывались анагностами.

Лекція—чтеніе преподавателемъ высшаго учебнаго заведенія и воспроизведеніе ея въ литографированномъ или печатномъ «курсѣ».

Лемулъ—имя неизвѣстнаго царя, къ которому обращены нравственныя наставленія, переданныя ему его матерью; многіе принимаютъ здѣсь самого Соломона, такъ какъ наставленія, предлагаемыя здѣсь матерью сыну своему, весьма естественны въ устахъ Вирсавіи. Находясь въ составѣ притчей соломоновыхъ, имѣютъ для насъ религіозно-нравственное значеніе.

Леонидъ—имя святыхъ православной церкви 1) Леонидъ-святой, память 10 марта, 2) Л.-св. память 16 апрѣля, 3) Леонидъ—мученикъ, пострад. при Масимиліанѣ, паммять 5 іюля, 4) Леонидъ — мученикъ, память 8 августа.

Леонидъ (въ схимѣ Левъ). Жилъ въ Оптиной пустыни, прославился подвижничествомъ и духовными наставленіями.

Леонидъ (Устьнедумскій)—преподобный, родомъ изъ крестьянъ Новгородской губ. устроилъ устьнедумскую Богородицкую обитель въ 1610 г, которая имѣла большое вліяніе на край, расположенный по р. Лузкѣ. Умеръ Л. въ 1654 г.

Леонидъ—архимандритъ, въ мірѣ Левъ Александровичъ Кавелинъ, род. 1822 г. По окончаніи кадетскаго корпуса служилъ въ волынскомъ гвардейскомъ полку. Въ 1852 г. поступилъ въ число послушниковъ Оптиной пустыни; въ 1857 г. былъ постриженъ въ монашество; съ 1863 г. состоялъ начальникомъ россійской духовной миссіи въ Іерусалимѣ, съ посвященіемъ въ архимандриты. Въ 1865 г. былъ назначенъ настоятелемъ русской посольской церкви въ Константинополѣ. Затѣмъ былъ настоятелемъ Воскресенскаго монастыря Новый Іерусалимъ; съ 1877 г.—намѣстникомъ Сергіевской лавры, въ которой и умеръ въ 1891 г. Въ литературномъ мірѣ онъ былъ одинъ изъ самыхъ плодовитыхъ писателей своего времени въ области русской исторической библіографіи и археологіи.

Леонидъ—епископъ рязанскій. Его челобитная царю, съ жалобой на претерпѣваемыя имъ обиды, сохранились до сихъ поръ.

Леонидъ до монашества Левъ Васильевичъ Краснопѣвковъ — дѣятель русской церкви. Учился въ горномъ кадетскомъ корпусѣ, служилъ во флотѣ, но скоро поступилъ въ духовную академію, которую кончилъ со степенью магистра богословія. Послѣ постриженія въ иноки 1845 г. прошелъ всѣ іерархическія должности до архіепископа ярославскаго. Въ печати осталась какъ память о немъ нѣсколько проповѣдей и рѣчей. Жилъ съ 1817 г.—76 г.

Леонтій — имя святыхъ православной церкви 1) Л.—св. мученикъ, пострадалъ въ 73 г. память—18 іюня, 2) Л.—св. безсеребрянникъ—память 17 октября; 3) Л.—одинъ изъ сорока мучениковъ, сожженыхъ въ 320 г.; память 9 марта; 4) Леонтій—преподобный отрокъ, жилъ въ XIV в. память—18 іюля; 5) Л. прозорливый—преподобный аѳонскій, † въ 1605 г.; память 18 іюня.

Леонтій—старецъ по порученіи поповщины путешествовалъ на востокъ въ 1701—1702 г.г. съ цѣлью узнать, какова вѣра у грековъ. «Дневникъ» его напечатанъ въ «Рус. архивѣ».

Леонтій—первый патріархъ болгарскій, принявшій этотъ титулъ по желанію царя Симеона въ 907. О его дѣятельности ничего неизвѣстно.

Леонтій—епископъ ростовскій, поставленный на эту каѳедру изъ иноковъ печерскаго м—ря вѣроятно не позже 1051 г. Онъ наставлялъ языческихъ дѣтей въ истинахъ вѣры, самъ и крестилъ ихъ, хотя терпѣлъ за это побои отъ родителей, но не прекращалъ свою дѣятельность и добился того, что и взрослые ходили къ нему креститься. Мощи этого «апостола-земли ростовской» обрѣтены въ 1164 году.

Леонтій (Боболинскій)—іеромонахъ, «законникъ м—ря выдубицкаго, кіевскаго. Переписанъ въ 1699 г. Лѣтописецъ есть Кройнива изъ разныхъ авторовъ и гисторыковъ многихъ діалековъ русскихъ».

Леонтій (Карповичъ)—основатель и первый архимандритъ виленскаго Духова м—ря, епископъ владимірскій и брестскій, дѣятельный защитникъ православія, человѣкъ образованный и съ литературнымъ талантомъ. Оставилъ нѣсколько литературно написанныхъ проповѣдей.

Леонтій — митрополитъ московскій съ 1891 г. (въ міру Иванъ Алексѣевичъ Лебединскій) написалъ «Слова и рѣчи», «Слова, поученія и рѣчи», «Семь херсонскихъ архіепископовъ».

Леонтій—церковный историкъ и богословъ-ересеологъ. Сначала принадлежалъ къ еретикамъ несторіанамъ, затѣмъ обратился въ православіе и сдѣлался ревностнымъ обличителемъ несторіанской и другихъ ересей. Написалъ много сочиненій противъ всѣхъ ересей. Леонтія византійскаго или іерусалимскаго не слѣдуетъ смѣшивать съ другими Леонтія—микипрскимъ и антіохійскимъ. Умеръ въ 590 г.

Леонтьевъ (Константинъ Николаевичъ) 1831—91 г. талантливый и оригинальный проповѣдникъ крайне - консервативныхъ взглядовъ—публицистъ и повѣствователь. Учился въ московскомъ университетѣ медицинѣ. Былъ военнымъ врачемъ въ крымской компаніи, затѣмъ въ Нижегородской губ. сельскимъ врачемъ. Вышелъ въ отставку и поступилъ въ азіатскій департаментъ м., ин. дѣлъ, въ которомъ прослужилъ 10 лѣтъ на разныхъ консульскихъ должностяхъ. Послѣ этого жилъ болѣе года на Аѳонѣ, затѣмъ вернулся домой въ свою деревню въ Калужской губ. Въ 1880 г. былъ помощникомъ редактора «Варш. Дневника». Въ 1887 г. поселился въ Оптиной пустыни и черезъ 4 года принялъ тайное постриженіе съ именемъ Климента, затѣмъ переѣхалъ въ Сергіевъ посадъ, гдѣ и умеръ въ 1891 г.

Леохновъ—Ивицкій-Антоніевъ-Спасскій мужской монастырь, близъ оз. Ильменя. Основанъ преп. Антоніемъ въ 1556 г., тамъ же покоятся его мощи подъ спудомъ. Монастырь упраздненъ въ 1764 г.

Лентулъ—имя римскаго сенатора, къ которому было будто бы прислано одной римлянкой изъ Іерусалима описаніе личности и изображеніе лика І. Христа. По историческимъ справкамъ личность Л. неизвѣстна. Письмо признается апокрифомъ.

Лепта—самая малая мѣдная монета у евреевъ, она иногда называется мѣдницею. По объясненію раввиновъ, лепта есть малая часть гроша, по нашему полушка, восьмидесятая доля динарія, или драхмы, изъ чего видно, что двѣ лепты составляли одинъ кодрантъ. Иногда это слово означаетъ минуту или шестидесятую долю часа.

Летаргія—техническій терминъ, соотвѣтствующій русскимъ наз. «спячки и мнимой смерти», обозначающихъ болѣзненныя состоянія, подобно сну, и по отсутствію замѣтныхъ реакцій на внѣшнія раздраженія и неподвижности организма, сравниваютъ со смертью. Летаргія наблюдается въ большинствѣ случаевъ при истеріи; въ это время больные лежатъ неподвижно съ разслабленными членами и закрытыми глазами и ничѣмъ нельзя разбудить ихъ, несмотря на то, что они все чувствуютъ и слышатъ что вокругъ происходитъ. Такое состояніе можетъ продолжаться нѣсколько дней.

Леушинскій Іоанно-Предтеченскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Новгородской губ. въ 29 вер. отъ гор. Череповца, при дер. Леушино (Замошье). Основанъ въ 1875 г. въ видѣ женской общины, которая переименована въ монастырь въ 1885 г. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 97.

Лжеприсяга—сознательно-ложное показаніе, данное подъ присягой, передъ при-

сутственнымъ мѣстомъ или должностнымъ лицомъ. Въ римскомъ правѣ Л. не существовала, какъ самостоятельно преступленіе и за нее наказывались въ исключительныхъ случаяхъ. Каноническое же право отнеслось къ Л. иначе, оно усматривало преступленіе въ оскорбленіи Божества. Въ XVIII в. противорелигіозная сторона Л. уступаетъ чисто-юридическому моменту. Россійское право со временъ Судебника царя Ивана Грознаго усматривало въ Л. тяжкое преступлоніе противъ религіи и строго наказывалось. Уголовное право отдѣляетъ Лжеприсягу отъ Лжесвидѣтельства, относя первое преступленіе противъ общественнаго благоустройства и благочинія и налагая разныя наказанія. У насъ примѣняется законъ о клятвопреступленіи только при такъ называемой очистительной или рѣшительной присягѣ. Въ отношеніе же къ обѣщательной присягѣ, сюда относится присяга о вѣрноподданствѣ, присяга на вѣрность службы, присяга врачебная, адвокатская, то нарушеніе ея наказуемо, только тогда, когда оно представляетъ спеціальное уголовное нарушеніе, но оно не служитъ обвиненіемъ въ лжеприсяги.

Лжица—священный сосудъ, съ крестомъ на рукояткѣ, употребляемый, какъ ложечка, при причащеніи мірянъ и церковно-служителей. Греческое названіе ея напоминаетъ тѣ клещи, которыми Серафимъ взялъ раскаленный уголь и коснулся устъ пророка Исаіи. Лжицу ввелъ въ употребленіе, для устраненія злоупотребленій, св.. Іоаннъ Златоустъ; до него части тѣла Христова давались мужчинамъ въ руки, а женщинамъ въ чистый платокъ. Одна женщина, принявъ изъ рукъ Іоанна Златоуста часть Тѣла Христова, отнесла ее въ домъ свой и тамъ смѣшала съ какимъ-то чарованіемъ для волхованія. Узнавъ объ этомъ, св. Златоустъ по всѣмъ церквамъ заповѣдалъ, чтобы не давать въ руки частицы Тѣла Христова, но давались въ уста вѣрныхъ лжицею вмѣстѣ съ Божественною подъ видомъ вина кровію. Съ этою же цѣлію установлено употребленіе теплоты для такъ называемаго запиванія, т. есть, чтобы кто съ цѣлію волхвованія не унесъ домой во рту частицъ Тѣла Христова.

Либеллатики — такъ назывались христіане во времена гоненій на христіанство въ римской имперіи, которые подкупомъ или другими способами добывались отъ языческихъ властей свидѣтельства (libella) въ томъ, что они отреклись отъ христіанства и приносили жертвоприношеніе языческимъ богамъ, а въ тайнѣ исповѣдывали христіанскую вѣру. Церковь такихъ считала падшими и вновь принимала ихъ лишь послѣ покаянія, соединеннаго съ епитиміей.

Либерій — епископъ римскій (352—366), сторонникъ св. Аѳанасія Великаго въ борьбѣ съ Аріемъ. Императоръ Констанцій вытребовалъ Л. въ Константинополь осудить Аѳанасія, но Либерій отказался. За это онъ былъ сосланъ во Орокшъ. Наконецъ, послѣ долгаго одиночнаго заключенія, Л. согласился осудить Аѳанасія, послѣдній не винилъ его за это. Но такая неустойчивость поразила православныхъ, и они охладѣли къ Либерію; въ концѣ своей жизни, онъ всетаки возстановилъ къ себѣ привязанность православныхъ тѣмъ, что послѣдніе годы трудился на благо и въ духѣ православія. Память его празднуется православной церковью 27 августа.

Либертинцы — съ латинскаго; вольноотпущенники. Это были Іудеи, плѣненные римлянами и потомъ получившіе свободу. Многіе изъ нихъ вернулись въ Іерусалимъ, гдѣ имѣли свою синагогу, которая и называлась либертинскою. Во времена апостольскія, когда Христова вѣра начала распространяться и когда одинъ изъ семи діаконовъ Стефанъ творилъ много чудесъ и знаменій въ народѣ, Либертинцы, упорствуя противъ христіанства, вступили въ споръ со Стефаномъ. Когда же они не сумѣли противустоять его мудрости, возбудили противъ него народъ, оклеветали его передъ Синедріономъ и Стефанъ побитъ былъ наконецъ камнями.

Ливанъ — гора, лежащая въ сѣверныхъ предѣлахъ Палестины, на границѣ между Іудеею и Сиріею. Ливанъ лежитъ среди замѣчательныхъ земель и областей; къ юговостоку лежитъ Святая земля, освященная стопами Спасителя. Вершины Ливана покрыты вѣчнымъ снѣгомъ, спускающіяся террасы богато орошаются ручьями текущими съ вершины, усажены масличными деревьями. Поля и сады приносятъ богатую жатву. Растительность вообще въ среднихъ и низменныхъ мѣстахъ весьма роскошна. Ливанъ въ св. Писаніи представляется въ образѣ всего великаго и славнаго. Пророки съ Ливаномъ сравниваютъ славу и величіе Іудеи и Святой земли. Въ настоящее время

Ливанъ не имѣетъ того величія и красоты, которыми онъ былъ извѣстенъ прежде,

Ливенскій Маріе-Магдалинскій общежительный женскій монастырь, 1 класса; находится въ Орловской губ., въ 35 вер. отъ гор. Ливенъ, въ селѣ Никольскомъ. Основанъ въ 1884 г. При немъ: богадѣльня, училище для дѣвочекъ. Управляетъ имъ игумена; монахинь 12, послушницъ 131.

Ливія, Ливіяне (опаленные, жители земли опаленной солнцемъ). У древнихъ народовъ Ливія понимается вообще за всю Африку, подъ ней разумѣется вся сѣверная Африка. Въ Ветхомъ Завѣтѣ она извѣстна подъ именемъ Лувимъ. Въ св. Писаніи объ нихъ Персами участвовавшіе въ войскахъ Тира, то участвуютъ вмѣстѣ съ упоминается довольно часто вмѣстѣ съ Ефіоплянами въ войскѣ Гога. Въ Нов. Завѣтъ Ливіяне упоминаются только однажды, въ кн. Дѣян. 2, 10.

Лидда или Лодъ-Городъ колѣна Веніаминова, онъ построенъ потомками Веніамина и ими занятъ былъ по возвращеніи изъ плѣна. Во времена христіанства рано образовалась здѣсь христіанская церковь. Въ третьемъ вѣкѣ христіанство здѣсь процвѣтало. Городъ Лидда былъ отечествомъ великомученика Георгія, который при Діоклетіанѣ замученъ былъ въ Никомидіи и здѣсь же погребенъ. Лидда нѣкогда извѣстна была еврейской древностью, здѣсь, по разрушеніи Іерусалима, устроена была знаменитая еврейская школа, но, съ утвержденіемъ здѣсь христіанства, она была закрыта. Изъ христіанскихъ древностей здѣсь находятся великолѣпные остатки древней церкви, построенной во имя св. великому ченика Георгія. Она была разрушена въ XII в. Саладиномъ и только недавно въ 1871 г. возобновлена была патріархомъ Іерусалимскимъ Кирилломъ. Недалеко отъ церкви св. Георгія показываютъ обломокъ древней мраморной колонны, вросшій въ песокъ; въ этомъ мѣстѣ ап. Петромъ исцѣленъ былъ разслабленный Эней.

Лиддская или Римская икона Божіей Матери, нерукотворенная, чудесно явившаяся въ г. Лиддѣ по мольбѣ ап. Петра и Іоанна Богослова. Писанная красками на одномъ изъ столповъ храма, икона не поддалась никакимъ попыткамъ уничтожить ее во время гоненія въ IV в. Списокъ, снятый съ сей иконы, прославился многими чудесами, главныя изъ коихъ: переплытіе моря изъ Константинополя въ Римъ и обратно. Празднуется 26 іюня 12 марта.

Лидія, Лидійцы ведутъ начало отъ Лудима, одного изъ сыновъ Лудима, сына Хамова.

Лидія—область Малой Азіи, на берегу Эгейскаго моря, между Мидіею и Каріею. Лидійское государство во времена Креза было могущественнѣйшимъ и богатѣйшимъ. Въ 560 г. до Р. Хр. оно было покорено персидскимъ царемъ Киромъ и послѣ этого оно переходило къ разнымъ завоевателемъ, въ качествѣ провинціи.

Лидія—одна изъ богатыхъ и набожныхъ женщинъ, родомъ изъ Ѳіатира, малоазійской провинціи Лидіи, но жившая въ Филиппахъ. Во время пребыванія ап. Павла въ Филиппахъ, когда онъ бесѣдовалъ съ собравшимися за городомъ женщинами, Лидія внимательно слушала бесѣду его, увѣровавъ въ Господа, приняла крещеніе со всѣми своими домашними и упросила апостола избрать домъ ея своимъ жилищемъ во время пребыванія его въ Филиппахъ. Проповѣдуя здѣсь и творя чудеса, онъ обратилъ въ христіанство начальника темницы, въ которой апостолъ былъ затѣмъ заключенъ. Такимъ образомъ было положено начало христіанства среди филиппійцевъ.

Лидія—святая мученица, супруга св. мученика Филиппа, пострадала вмѣстѣ съ супругомъ и четырьмя сыновьями въ Иллиріи. Память празднуется 23 марта.

Лизимахъ (около 170 г. до Р. Хр.) 45-й первосвященникъ іудейскій. Предшественникъ его Менелай не заплатилъ за первосвященство Андронику, за что былъ вызванъ для дачи отчета въ своемъ поведеніи. Въ Іерусалимѣ мѣстоблюстителемъ остался братъ его Лизимахъ, который похитилъ изъ храма драгоцѣнности и отослалъ Менелаю въ Антіохію. Народъ, узнавъ о святотатствѣ Лизимаха, возсталъ противъ него и убилъ.

Ликаонія—область Азіи, граничащая къ сѣверу съ Галатіей, къ югу съ Ликіей. Писатели изображаютъ землю эту жестокою, суровою, холодною, содержащею много соли и бѣдною водой, но способною къ разведенію овецъ. Ап. Павелъ съ Варнавою проповѣдовалъ здѣсь Евангеліе, но жившіе здѣсь Іудеи сильно препятствовали имъ.

Ликія—въ древности Миліасъ, провинція Малой Азіи. Жители славились мореплава-

телями. Находились подъ властію Креза, потомъ Персіи, Македоніи и Сиріи. При Императорѣ Клавдіѣ въ 50 г. по Р. Хр. сдѣлалась римскойй провинціей. Изъ городовъ Ликіи въ св. Писаніи упоминается Патара и Мира; здѣсь недолго жилъ ап. Павелъ. Города эти извѣстны вѣрующимъ по исторіи святителя Николая, архіепископа Мирликійскаго. При Константинѣ Великомъ присутствовалъ на первомъ Вселенскомъ соборѣ.

Ликъ — Христіанское богослуженіе въ древнѣйшія времена состояло изъ возгласовъ и молитвъ священнослужителей и изъ отвѣтныхъ на эти возгласы пѣній и возглашеній народа. Названіе «Ликъ» (народъ) осталось до настоящаго времени въ богослужебныхъ книгахъ, но вмѣсто народа на возгласы священника и дьякона пѣснопѣнія поются не всѣмъ народомъ, а избранными пѣвцами, составляющими хоръ или клиросъ.

Ликъ Спасителя см. Іисусъ Христосъ.

Лилія—изъ семейства луковичныхъ цвѣтовъ, весьма красивое и пріятный имѣющее запахъ растенія. Красоту лиліи самъ Господь восхваляетъ и ставитъ ее выше всѣхъ великолѣпныхъ одеждъ Соломона. Листья и луковица лиліи служатъ хорошимъ врачествомъ противъ ранъ и порѣзовъ. Наружный видъ лиліи служилъ древнимъ художникамъ образцомъ для художественныхъ произведеній при царѣ Давидѣ на подобіе лиліи устроялись музыкальные инструменты, которые назывались по-еврейски Шошанъ. Въ свящ. писаніи лилія часто служитъ образомъ высокихъ нравственныхъ совершенствъ. У пророка Осіи съ лиліей сравнивается цвѣтущее состояніе имѣвшаго быть возрожденія и обновленія Израиля.

Лимонарь — цвѣтникъ. Такое названіе имѣетъ книга Софронія, патріарха іерусалимскаго, содержащая въ себѣ собраніе повѣстей о дѣяніяхъ нѣкоторыхъ пустынножителей, просіявшихъ святостію, иначе называется Лимонарій и Лимонарь. Книга эта переведена на славянскій языкъ и была напечатана въ 1628 году.

Линъ—по преданію, былъ изъ 70-ти апостоловъ, онъ былъ первымъ епископомъ римскимъ. Епископство получилъ отъ ап. Петра и Павла. Его считаютъ мученикомъ, пострадавшимъ при Неронѣ.

Линъ—первый христіанскій епископъ города Рима—ученикъ ап. Павла, по происхожденію тосканецъ; управлялъ римской церковью съ 61—78 годъ; скончался мученически, свѣдѣній о его дѣятельности не сохранилось.

Линтульскій Троицкій женскій общежительный монастырь въ Выборгской губ., въ 14 вер. отъ ст. «Теріоки» Финляндской ж. д. Основанъ въ 1895 г. подъ видомъ женской общины, которая въ 1905 г. обращена въ монастырь. Имѣетъ одинъ деревянный храмъ. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 37

Линцеевскій (Гервасій)—наставникъ поэзіи и синтаксиса въ кіевской духовной академіи, гдѣ онъ и учился; въ 1745—55 гг.—миссіонеръ и архимандритъ русскаго монастыря въ Пекинѣ. Затѣмъ въ должности епископа южнаго Переяславля велъ упорную борьбу съ католицизмомъ. Умеръ въ 1769 г.

Липецкая «Страстная» икона Божіей Матери, весьма древняя, долгіе годы находится въ Тамбовской губ. въ гор. Липецкѣ, въ Христорождественскомъ соборѣ. Издревле прославленная чудесами, явила ихъ въ 1831 г., избавивъ народъ отъ холеры. Празднованіе 13 августа.

Лира (Николай) — извѣстный богословъ и проповѣдникъ, францисканецъ, профес. парижск. унив. Первый составилъ полный комментарій на всѣ книги Ветхаго Завѣта и Новаго, въ формѣ бесѣдъ, пользовался сочиненіями еврейской литературы въ толкованіи Ветхаго Завѣта. Лютеръ заимствовалъ многое изъ сочиненій Л.

Лисаній—Тетрархъ Авилинеи. Современникъ Іоанна Крестителя. Авилинея—область Сирійская. За 30 лѣтъ до Р. Хр. правителемъ былъ здѣсь нѣкто Лисаній, сынъ Птоломея. Онъ былъ убитъ однимъ изъ тріумвиратовъ римскихъ, Антоніемъ. Упоминаемый у Луки Лисаній былъ другой того-же имени, и потому не слѣдуетъ смѣшивать этихъ именъ.

Лисимахъ—сынъ Птоломея, упоминается въ концѣ книги Эсѳири. Это есть истолкователь посланія о праздникѣ Іудейскомъ Пуримѣ, оно составлено имъ въ Іерусалимѣ.

Лисицкій, Лисичій или Лисій-Рождество-Богородицкій мужской монастырь — Новгородской губ. и уѣзда. Основанъ въ концѣ XIV в. Упраздненъ въ 1764 г.

Лисій—намѣстникъ Антіоха Епифана, царя Сирійскаго, которому царь поручилъ управлять государствомъ и воспитаніе на-

слѣдника престола, Антіоха Евпатора, и далъ ему приказъ истребить всѣхъ іудеевъ. Лисій собралъ огромное войско и отправилъ въ Іудею, но оно было разбито Маккавеемъ Іудою. Послѣ этого пораженія Лисій снова собралъ огромное войско и самъ повелъ его въ Іудею и тоже потерпѣлъ пораженіе и долженъ былъ заключить миръ съ Іудою. По смерти Антіоха, Лисій провозгласилъ своего воспитанника Антіоха Евпатора царемъ Сиріи и совѣтовалъ заключить миръ съ Іудою и оставить іудеевъ жить по своимъ законамъ, но вскорѣ Лисій и Антіохъ Евпатора были убиты новымъ царемъ сирійскимъ Дмитріемъ, сынъ Селевека, прозванный Сотеромъ.

Листра—одинъ изъ городовъ Ликаонскихъ. Здѣсь ап. Павелъ исцѣлилъ хромого и язычники, видѣвъ это чудо, признали его и Варнаву за боговъ и хотѣли принести имъ жертву. Апостолы едва уговорили ихъ этого не дѣлать, такъ какъ они не боги, а такіе же люди какъ они, и благовѣтствуютъ имъ, чтобы они обратились отъ своихъ ложныхъ боговъ къ истинному Богу, который сотворилъ небо и землю. Апостолы произвели сильное впечатлѣніе на народъ и они уже готовы были послѣдовать ихъ проповѣдямъ, но невѣрующіе іудеи возмутили противъ нихъ народъ и Павелъ побитъ былъ камнями; послѣ этого апостолы удалились въ Дервію. На обратномъ пути, черезъ нѣкоторое время снова зашелъ въ Листру и здѣсь нашелъ себѣ юнаго ученика Тимоѳея, который съ тѣхъ поръ былъ его спутникомъ и сотрудникомъ, а впослѣдствіи епископомъ.

Литанія—у католиковъ краткое молитвословіе. Прототипомъ послужили нѣкоторые псалмы. Литанія, совершается во время церковныхъ процессій. Различаютъ малую и большую литанію; второй образецъ установленъ Григоріемъ Великимъ. Литанія удержалась въ богослуженіи лютеранъ.

Литвянская икона Божіей Матери—находится въ Литвянской Богородице-Рождественской церкви Минской губ. Свѣдѣній о ней не имѣется.

Литія 1) часть всенощнаго бдѣнія наканунѣ праздниковъ въ православномъ церковномъ богослуженіи, слѣдующая за ектеніей, которая начинается словами: «Исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеви». Свое начало она получила по поводу общественныхъ бѣдствій, постигавшихъ Византію. Нынѣ Л. также совершается въ случаяхъ общественныхъ бѣдствій, обыкновенно внѣ храма, соединяясь съ молебномъ, а иногда и съ крестн. ходомъ. 2) Литія совершается при выносѣ умершаго изъ дома и по желанію родныхъ при церковномъ поминовеніи умершаго.

Литовская епархія учреждена въ началѣ правленія Гедимина. Ольгерду стоило много труда, пока онъ добился у константинопольскаго патріарха признанія за Литовской митрополіей независимости (1355 г.). Вскорѣ послѣ этого между литовскимъ митрополитомъ Романомъ и московскимъ Алексіемъ возникли споры, которые кончились тѣмъ, что въ 1364 г. Литовская митрополія была совсѣмъ закрыта. Въ 1375 г. по настоянію Ольгерда она была снова открыта и митрополитомъ былъ назначенъ Кипріанъ. Однако же борьба продолжалась до 1389 г., когда Кипріанъ сталъ обще-русскимъ митрополитомъ. Въ 1416 г. Витовтъ снова ее возстановилъ въ лицѣ Григорія Цамбалака, послѣ удаленія котораго православная литовская епархія стала зависима отъ московскаго митрополита въ 1419 году. Въ составъ россійскихъ епархій принята по возсоединеніи уніи въ 1839 г. Епархіальными архіереями были: Іосифъ Сѣмашко съ 6-го апр. 1840 г.—архіеписк. литовскій; Макарій Булгаковъ съ 10-го дек. 1868 г.—еписк. литовскій, съ 8-го апр. 1878 г.—митрополитъ московскій; Александръ Добрынинъ съ 23-го мая 1879 г.—еписк. литовскій; Алексій Лавровъ-Платоновъ съ 11-го мая 1885 г.—еп. литовскій; съ 20-го марта 1886 г.—архіеписк.; Донатъ Бабинскій съ 13-го дек. 1890 г.—архіеписк. литовскій; 1894 г. 30-го апрѣля — донской; Іеронимъ съ 1894 г. Ювеналій съ 1898 г. по 1904 г., Никандръ съ 1904 г. по 1910 г. Агаѳангелъ съ 1910 г. Мужскихъ монастырей — 4, монашествующихъ—45, послушниковъ—28; женскихъ мон.—3, монашествующихъ—25, послушницъ—169. Церквей: соборныхъ—5, приходскихъ—200, домовыхъ—26, приписныхъ — 65, кладбищенскихъ — 103, а всего—411; часовень — 58. Духовенства: протоіереевъ—19, священниковъ—215, псаломщиковъ — 228; православнаго населенія: мужскаго пола—212.718, женскаго—204.472, всего—417.190. Библіотекъ при церк.—160; церковно-приходск. попечительствъ — 159, больницъ при церквахъ и монастыряхъ—нѣтъ, богадѣленъ при церквахъ—52; при

монастыряхъ богадѣленъ нѣтъ. Школъ двухклассныхъ — 11; школъ одноклассныхъ—196; школъ грамоты—494, всего—706, учащихся—21.508.

Литовскія Епархіальныя Вѣдомости—издаются съ 1863 г.—еженедѣльно.

Литургика—названіе богословской науки, имѣющей своимъ предметомъ ученіе о христіанскомъ церковномъ богослуженіи, среди которыхъ первое мѣсто занимаетъ литургія. Литургика дѣлится на общую и частную. Первая излагаетъ теоретическую основу богослуженій вообще, разсказываетъ исторію его происхожденія и развитія, излагаетъ составныя части богослуженія о таинствахъ, молитвахъ, пѣснопѣніяхъ, чтеніи Св. Писанія, говорится о священнослужителяхъ и церковнослужителяхъ, о священныхъ изображеніяхъ и одеждахъ и т. д. Литургика частная имѣетъ своимъ предметомъ отдѣльныя чинопослѣдованія, повседневныя—вечернее, утреннее, дневное,—присвоенныя праздникамъ и постамъ, таинствамъ. Православная литургика—наука всецѣло археологическая, почему она часто называется «церковной археологіей».

Литургія — названіе главнѣйшаго изъ христіанскихъ богослуженій, существующаго, въ разныхъ значеніяхъ и видахъ, у всѣхъ христіанскихъ вѣроисповѣданій и выясняющаго идеи христіанскаго міросозерцанія и главныя стремленія христіанской церкви. Литургія установлена самимъ Іисусомъ Христомъ въ Тайной вечерѣ. Въ составъ Литургіи входили чтеніе Св. Писанія Ветхаго Завѣта, пѣніе псалмовъ, священныхъ пѣсней ветхозавѣтныхъ и пѣснопѣній собственно христіанскихъ, поученія и молитвы. Литургія въ православной церкви можетъ быть совершаема каждый день въ году, кромѣ установленныхъ церковными правилами; чаще всего совершается Литургія Іоанна Златоуста. Въ извѣстные дни четыредесятницы установлено совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ. Литургія Василія Великаго совершается десять разъ въ году—въ пять первыхъ воскресеній великаго поста, въ великій четвертокъ, въ великую субботу, наканунѣ Рождества Христова и Богоявленія и въ день памяти Василія—1 января. Совершается Л. епископомъ или священникомъ, больше никто не имѣетъ права на совершеніе литургіи. Всѣ церковныя постановленія относительно литургіи и Св. Даровъ изложены въ «учительскомъ извѣстіи», печатаемомъ въ концѣ «служебника» и въ другихъ дополнительныхъ указахъ.

Лихвинскій Покровскій Добрый мужской общежительный монастырь, 3 кл. сса, находится въ Калужской губерніи въ 10 верстахъ отъ города Лихвина, близъ села Добраго. Основанъ, по предположенію, въ XV вѣкѣ. Имѣетъ два храма. Братіи 34 человѣка.

Лихуды — родные братья, родились на о. Кефалоніи, — Іоанникій (въ мірѣ Іоаннъ) въ 1633 г., а Софроній (въ мірѣ Спиридонъ) въ 1652 г. Происходятъ отъ княжеской фамиліи Лихудовъ. Образованіе свое получили въ падуанскомъ университетѣ. Принявъ постриженіе, братья вступили въ число братства монастыря «Пананія Іерія»: На родинѣ они занимались учительствомъ и проповѣдничествомъ. По просьбѣ патр. Іоакима послать для московской школы надежнаго учителя изъ грековъ, патр. Досиѳей послалъ братьевъ Лихудовъ (1683 г.). Однако Лихуды прибыли только черезъ два года; и послѣ испытанія ихъ учености и вѣроисповѣдной благонадежности, допустили ихъ до учительства. Усердная дѣятельность Лихудовъ, ихъ трудолюбіе и ученость и возникшіе въ Москвѣ споры о пресуществленіи, поставившіе ученыхъ грековъ во главѣ цѣлой партіи и выдвинувшіе ихъ въ роли защитниковъ вѣры и церкви, упрочили ихъ высокое значеніе въ средѣ тогдашняго московскаго духовенства и общества. Благодаря этому, они заняли въ тогдашнихъ церковныхъ сферахъ положеніе руководителей и совѣтниковъ. Занявъ видное положеніе въ церковномъ мірѣ, Лихуды сумѣли достигнуть значенія и въ гражданскихъ сферахъ, пріобрѣли себѣ многихъ сильныхъ покровителей и защитниковъ и имѣли даже доступъ ко двору государей. Но пользуясь покровительствомъ вліятельныхъ лицъ церковнаго и свѣтскаго міра, Лихуды имѣли въ Москвѣ также и многихъ враговъ, которые съ завистью слѣдили за ихъ успѣхами и дѣятельно стремились подорвать ихъ значеніе. Враги старались унизить ученое достоинство Лихудовъ, нравственный характеръ ихъ жизни, далеко небезукоризненный, обвиняли въ фарисействѣ, а въ особенности въ корыстолюбіи. Но братья Лихуды нужны были въ Москвѣ, поэтому всѣ эти нападки не имѣли значенія до

тѣхъ поръ, пока не случилось происшествія, уронившаго репутацію Лихудовъ. Это было исторія сына Іоаникія Николая съ дочерью придворнаго конюха. Въ этой исторіи были замѣшаны оба брата. Опасаясь наказанія, Лихуды бѣжали изъ Москвы, но ихъ скоро арестовали. Послѣ этого ихъ уволили изъ академіи. Вскорѣ ихъ освободили и они начали заниматься преподаваніемъ итальянскаго языка, получая за это казенное жалованье. Но главнымъ образомъ, возстановленіемъ своего пошатнувшагося положенія Лихудамъ послужила церковная проповѣдь. Съ теченіемъ времени Лихуды заняли опять видное мѣсто въ московской церковной и общественной жизни. Въ 1704 г. послѣдовалъ политическій доносъ на братьевъ и ихъ выслали въ Ипатіевскій монастырь. Въ 1706 г. Лихудовъ перевели въ Новгородъ въ качествѣ учителей открывшейся школы. Здѣсь они занимались также учеными богословско-литературными трудами и переводами. Въ концѣ 1707 г. Софроній былъ отправленъ митр. Іовомъ въ Москву, откуда онъ уже въ Новгородъ не возвратился. Іоанникій остался въ Новгородѣ до 1716 г.; въ этомъ году онъ выхлопоталъ разрѣшеніе вернуться въ Москву. Здѣсь вмѣстѣ съ братомъ занимался исправленіемъ славянскаго перевода Библіи. Въ 1717 г. Іоанникій скончался и былъ погребенъ въ Заиконоспасскомъ монастырѣ. Софроній учительствовалъ въ греческой школѣ до 1722 г., съ этого года онъ былъ назначенъ архимандритомъ Солотчина монастыря, рязанской епархіи, но здѣсь онъ не ужился съ монахами и въ 1729 г. бѣжалъ въ Москву. Послѣ этого Сунодъ опредѣлилъ его для успокоенія старости въ Новоспасскій монастырь, гдѣ Софроній вскорѣ скончался въ 1730 г. Братья Лихуды оставили послѣ себя много разнообразныхъ сочиненій, но особенное значеніе для русской церкви имѣетъ трудъ ихъ по исправленію и пересмотру славянскаго текста Библіи Ветхаго Завѣта.

Лишенію сана—подвергаются лица духовнаго званія по епархіальному суду, какъ мѣрѣ взысканія и исправленія. По дѣйствующимъ у насъ законамъ, священнослужители, лишенные сана за пороки и неблагочинные поступки, теряютъ право состоянія, если они не изъ дворянъ; за дворянами остаются права, присвоенныя дворянству. Лишеннымъ сана запрещается вступленіе въ государственную или общественную: діаконамъ двѣнадцать лѣтъ, а священникамъ двадцать лѣтъ.

Литостротонъ—это небольшая площадка предъ Преторіей или домомъ прокуратора. По обычаю римлянъ здѣсь производили судъ по важнымъ дѣламъ прокураторомъ. Въ І. на Л. Пилатъ производилъ судъ надъ Спасителемъ.

Ліодоръ—св. мученикъ; пострадалъ въ IV в.; память 28 сентября.

Лія—старшая изъ двухъ дочерей Лавана, сестра Рахили, жена патріарха Іакова. Она была не такъ красива, какъ Рахиль и Іаковъ полюбилъ Рахиль и, желая взять ее себѣ въ жены, работалъ за нее у Лавана семь лѣтъ, но въ день свадьбы Лаванъ обманулъ его и выдалъ за него старшую дочь, а за Рахиль Іаковъ долженъ былъ работать еще семь лѣтъ. Она родила Іакову шесть сыновей: Рувима, Симеона, Левія, Іуду, Иссахара и Завулона и дочь Дину. Усыновила также двухъ сыновей своей служанку Зелфы, которую предложила Іакову въ супружество, такимъ образомъ Лія была родоначальницей восьми колѣнъ и черезъ Іуду—праматерью Давида и Христа.

Лоамми (не мой народъ)—такъ названъ по повелѣнію Божію сынъ пророка Осіи отъ блудницы, для показанія израильтянамъ, что такъ какъ они не исполняютъ повелѣній Господа и завѣтъ свой съ нимъ разрушили, то и Господь не будетъ считать ихъ Своимъ народомъ и лишитъ ихъ Своего благоволенія и не будетъ помогать имъ и защищать.

Лобное мѣсто — гора Голгоѳа близъ Іерусалима, на западной сторонѣ, на которой Христосъ былъ распятъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, названо это мѣсто потому, что праотецъ Адамъ тамъ погребенъ и лобъ его, т. е. глава, освятилась кровію Господа нашего Іисуса Христа, Новаго Адама.

Лобное мѣсто—въ московскомъ Китай-городѣ, на Красной площади. Устроено въ началѣ XVI в. Изъ Годуновскаго чертежа Москвы видно, что это былъ помостъ изъ кирпича; по описямъ XVII в. онъ имѣлъ деревянную рѣшетку, а также навѣсъ или шатеръ на столбахъ. Въ 1786 г. Лобное мѣсто было вновь отстроено, по прежнему плану, изъ дикаго камня. Теперь возвышенный помостъ его окруженъ каменными перилами; 11 ступеней ведутъ на верхнюю

площадку. Важное значеніе имѣло Л. мѣсто въ до-петровское время. На немъ объявлялись важнѣйшіе указы царей, объявлялось народу объ избраніи патріарха, войнѣ, о заключеніи мира. Отсюда разъ въ годъ показывался народу государь и наслѣдникъ. Въ старину и теперь крестные ходы останавливаются около него и съ его вершины архіерей осѣняетъ народъ крестнымъ знаменемъ. Во время «Входа въ Іерусалимъ» патріархъ съ духовенствомъ восходилъ на лобное мѣсто, раздавалъ освященныя вербы царю, духовенству, боярамъ и оттуда ѣхалъ на ослѣ, ведомомъ царемъ.

Ловягинъ (Евграфъ Ивановичъ) б. профессоръ спб. духовной академіи по каѳедрамъ математики и греческаго языка. Изъ его трудовъ извѣстны: «О заслугахъ св. Аѳанасія Великаго для церкви въ борьбѣ съ аріанствомъ»; «Разборъ сужденій новѣйшихъ естествоиспытателей о Ноевомъ потопѣ». Подъ его редакціей изданы въ русскомъ переводѣ, два тома сочиненій Ѳеодора Студита, нѣсколько томовъ полнаго собранія сочиненій Златоуста.

Логгинъ—инокъ прилуцкаго монастыря, жилъ въ концѣ XVI в.

Логгинъ—преп. коряжемскій, основатель и игуменъ Коряжемской обители; скончался Логгинъ 10 февраля 1540 года.

Логгинъ—преп. яренгскій, ученикъ митр. Филиппа, подвизался въ Соловецкомъ монастырѣ. Въ 1561 г. онъ, вмѣстѣ съ инокомъ Іоанномъ, погибли въ Бѣломъ морѣ во время бури. Ихъ тѣла были найдены нетлѣнными и на томъ мѣстѣ была построена обитель около села Яренги.

Логофетъ—названіе одной изъ церковныхъ должностей въ константиноп. церкви. На его обязанностей лежало хранить патріаршую печать, завѣдывать патріаршей канцеляріей съ ея архивомъ, на немъ лежала денежная отчетность; онъ часто состоялъ членомъ патріаршаго суда. Великій Логофетъ былъ въ родѣ канцлера великой церкви.

Лоида — благочестивая іудеянка, увѣровавшая во Христа, бабка Тимоѳея, ученика, сотрудника и спутника ап. Павла.

Лолій—св. мучен. Пострадалъ въ III в. Память—23 іюня.

Лолларды — названіе религіозныхъ обществъ, сначала имѣвшихъ въ виду лишь благотворительность, но позже, особенно въ Англіи, возстали противъ іерархіи, монашества и ученія о таинствахъ католической церкви. Названіе свое получили отъ миѳическаго Вальтера-Лолларда. Лолларды впервые появились въ Антверпенѣ около 1300 г., для ухода за больными и погребенія умершихъ во время язвы. Въ Англіи они появились въ 1387 г. Здѣсь они утвердились и пріобрѣли много сторонниковъ, проповѣдуя передъ простымъ народомъ и знакомили съ библіей; ихъ также поддерживалъ оксфордскій университетъ и многіе изъ знати. Послѣ отклоненія королемъ петиціи, поданную въ парламентъ, прося реформировать всю англійскую церковь на новыхъ началахъ, значеніе Л. сильно падаетъ. Съ 1399 г. Генрихъ IV открылъ противъ нихъ гоненіе.

Лонгинъ—имя двухъ мучениковъ православной церкви 1) Лонгинъ — пострадалъ въ III в. Память—24 іюня. 2) Л. — пострадалъ въ 303 г. Память—24 апрѣля.

Лонгинъ—по церковно-историческимъ свѣдѣніямъ—имя римскаго сотника, содержащаго стражу при крестѣ І. Христа. Подъ впечатлѣніемъ знаменій—солнечнаго затменія, землетрясенія, бывшихъ въ моментъ смерти Іисуса Христа, — онъ воскликнулъ: «Воистину Божій Сынъ былъ сей». По воскресеніи І. Христа онъ увѣровалъ въ него и принялъ крещеніе отъ апостоловъ. Скончался онъ мученически. Память его празднуется церковью 16 октября.

Лоно Авраамово — библейское выраженіе, означающее мѣсто блаженства праведниковъ.

Лопатинская икона Божіей Матери, свѣдѣній о ней не имѣется.

Лопотовъ-Григорьево-Бельшемскій-Богородскій мужской заштатный монастырь. Вологодской губ. Основанъ въ 1426 г. преп. Григоріемъ, изъ рода бояръ Лопотовыхъ, мощи его хранятся въ церкви монастыря, память 30 сентября.

Лопотовъ-Григоріево-Пельшемскій-Богородицкій мужской монастырь. Находится въ Вологодской губ., въ 7 вер. отъ гор. Кадникова, на р. Сухонѣ. Числится заштатнымъ, общежительный. Основанъ въ первой половинѣ XV вѣка преп. Григоріемъ Пельшемскимъ, мощи котораго покоятся въ обители подъ спудомъ. Храмовъ имѣется два. Братіи, съ архимандритомъ во главѣ, 31 человѣкъ.

Лорецкая или Лоретская икона Божіей Матери находится въ итальянскомъ мона-

стырѣ Лоретто. Явилась въ XI в. Внѣшностью своей похожа на русскія иконы. Копія съ нея находится въ 12 в. отъ гор. Харькова, въ селѣ Песочинѣ. Празднованіе 14 сентября.

Лопухинъ (Александръ Павловичъ)—богословъ. Родился въ 1852 г., семинарію кончилъ въ Саратовѣ и окончилъ спб. духовную академію. Съ 1879—82 г. былъ псаломщикомъ-миссіонеромъ при русской церкви въ Нью-Іоркѣ. За диссертацію: «Римскій католицизмъ въ Сѣв. Америкѣ», получилъ степень магистра богословія. Съ 1883 г. Лопухинъ читалъ сравнительное богословіе въ спб. духовной академіи, черезъ 2 года занялъ каѳедру древней общей гражданской исторіи. Изъ его трудовъ, кромѣ переводовъ зап. европейскихъ писателей, извѣстны: «Законодательство Моисея», первое сочиненіе въ русской литературѣ по этому вопросу; «Религія въ Америкѣ». Напечаталъ руководство къ библейской исторія Ветхаго и Новаго Завѣта». Съ 1892 г. Лопухинъ редактируетъ «Церковный Вѣстникъ» и «Христіанское чтеніе». По его иниціативѣ академія пркступила къ изданію, съ 1885 г., полнаго русскаго перевода твореній св. Іоанна Златоуста. Онъ же положилъ начало издан. Богословск. Энцикл., коей нынѣ вышло 12 т., кончая частью б. к.

Лопухинъ (Иванъ Владиміровичъ, (1756—1816 г.) — извѣстный мистикъ. Дослужившись до чина полковника на военной службѣ, онъ вышелъ въ отставку и былъ опредѣленъ совѣтникомъ московской уголовной палаты, а затѣмъ предсѣдателемъ. Въ 1785 г. онъ вышелъ въ отставку и участвуетъ въ литературныхъ кружкахъ Новика. Переводилъ цѣлый рядъ мистическихъ сочиненій. Написалъ въ защиту русскихъ массоновъ: «Нравоучительный катехизисъ истинныхъ франъ-масоновъ», состоялъ мастеромъ одной изъ ложъ. «Катехизисъ» Лопухина имѣетъ важное значеніе для выясненія цѣлей и задачъ франъ-масоновъ, которыя заключаются въ любви къ Богу и къ ближнему, а главное постоянное внутреннее совершенствованіе и полнѣйшее отсутствіе политическихъ стремленій. Въ его сочиненіи «Духовный рыцарь или ищущій премудрости» излагается обрядовая сторона массонскаго ученія. При Павлѣ I Лопухинъ былъ назначенъ статсъ-секретаремъ и затѣмъ сенаторомъ; здѣсь онъ занимался разборомъ уголовныхъ и слѣдственныхъ дѣлъ, проявляя гуманныя и человѣколюбивыя отношенія къ заключеннымъ. Онъ оставилъ послѣ себя много трудовъ о массонствѣ. Всѣ сочиненія Лопухина проникнуты религіозностью и мистицизмомъ.

Лосицкій (Михаилъ) — іеромонахъ, авторъ «Хроники», составленной по М. Бѣльскому, Гваньини и лѣтописямъ, въ 1670 г. Собственноручная рукопись его хранится въ библіотекѣ моск. общ исторіи и древности. Издана въ «Полн. собр. лѣтоп.».

Лотъ—племянникъ Авраама, съ которымъ вмѣстѣ странствовалъ. Когда Лотъ разбогатѣлъ, онъ отдѣлился отъ своего дяди и поселился въ городѣ Содомѣ, вскорѣ онъ попалъ въ плѣнъ къ месопотамскимъ царькамъ. Изъ плѣна освободилъ его Авраамъ. Остальная жизнь Лота была злополучна и онъ едва избавился отъ небесной кары, обрушившейся на развращенный Содомъ, жена-же его превращена была въ соляной столбъ.

Лубенскій Мгарскій Спасо-Преображенскій мужской необщежительный монастырь, 2 класса, находящійся въ Полтавской губ., въ 3 вер. отъ гор. Лубенъ, при селеніи Мгарь. Основанъ въ 1624 г.; трижды значительно пострадалъ отъ пожара, но былъ возстановляемъ. Имѣетъ 2 каменныхъ храма, въ одномъ изъ нихъ—Преображенскомъ почиваютъ мощи св. Аѳанасія Пателарія. Управляется епархіальнымъ епископомъ Полтавскимъ. Братіи 61 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Луговскій (Алексѣй Ивановичъ)— дьякъ. Былъ сначала стряпчимъ; послѣ 1654 г. не упоминается. Луговскій описалъ походъ царя Алексѣя Михайловича, присоединеніе Кіева и Малороссіи и судъ надъ патріархомъ Никономъ. Сочиненіе это считаютъ утраченнымъ. Архимандритъ Леонидъ Кавелинъ доказываетъ, что рукописи такого содержанія не принадлежатъ Луговскому.

Лужецкій Богородице-Рождественскій мужской монастырь—Московской губ., Можайскаго уѣзда. Основанъ въ 1403 г. второго класса.

Лужковское согласіе—одна изъ раскольническихъ поповщинскихъ сектъ, получившая начало въ 1822 г. въ посадѣ Лужкахъ, въ Стародубѣ, на Дону, на Уралѣ въ Гуслицахъ и въ Молд. Когда указомъ 26 марта 1822 г. поповцамъ было дозволено имѣть бѣглыхъ поповъ, съ условіемъ, чтобы они

вели въ своихъ приходахъ установленныя метрики, вся поповщина согласилась признать приказъ; лужскіе поповцы отказались принять приказъ, продолжая учить, что священство тайное, независимое отъ властей гражданскихъ и церковныхъ, есть священство истинное. Когда указъ 1822 г. былъ отмѣненъ, число послѣдователей Лужковскаго согласія сильно уменьшилось. Принесеніе особой просфоры за царя на проскомидіи они считаютъ ересью.

Лузъ—миндальное дерево.

Лузъ: а) прежнее имя города Веѳиля, въ колѣнѣ Веніаминовомъ. См. Веѳиль; б) имя города, построеннаго на землѣ Хеттеевъ. Городъ этотъ получилъ названіе слѣдующимъ образомъ. По смерти І. Навина, сыны Іосифа пошли на Веѳиль; входъ въ городъ имъ указалъ одинъ изъ жителей города, котораго они за это, послѣ завоеванія города, помиловали его и все его родство. Онъ пошелъ въ землю хеттеевъ и построилъ тамъ городъ, который назвалъ по имени прежняго своего города—Лузъ. Но гдѣ находится этотъ городъ—неизвѣстно, такъ какъ неизвѣстно и положеніе земли самихъ хеттеевъ.

Лука—святой евангелистъ, одинъ изъ 70-ти учениковъ Іисуса Христа; онъ былъ однимъ изъ образованныхъ язычниковъ, принявшихъ благовѣстіе Христа. По занятію своему онъ былъ врачъ и жилъ въ Антіохіи Сирійской, тамъ узналъ апостола Павла и сдѣлался его послѣдователемъ и сотрудникомъ, сопровождая его въ путешествіяхъ. Ему приписывается два творенія: «Евангеліе и Дѣянія апостольскія». О жизни Луки мало извѣстно.

Лука—патріархъ. Въ 1160 г. написалъ посланіе къ князю Андрею Боголюбскому въ отвѣтъ на его посланіе. Посланіе Луки напечатано въ «Никоновской лѣтописи», оно убѣждаетъ не учреждать новой митрополіи и принять мнѣніе епископа Нестора о постѣ въ среду и пятокъ.

Лукинская-Римская икона Божіей Матери находится въ храмѣ села Лукина, Московской губ., Серпуховскаго уѣзда. Живопись итальянская. Написана она совершенно отлично отъ другихъ: Богоматерь изображена сидящей на земномъ шарѣ, а Младенецъ Христосъ, держа въ рукахъ копіе, пронзаетъ имъ голову чудовища, обогнувшаго шаръ. Вверху — Господь Саваоѳъ Празднуется 12 марта.

Лукіанова общежительная мужская пустынь, заштатная; находится во Владимірской губ., въ 10 вер. отъ гор. Александрова, среди лѣсовъ. Основана въ 1594 г.; въ XVII в. она была разорена поляками, но преп. Лукіанъ, мощи котораго покоятся въ обители подъ спудомъ, возобновилъ ее въ томъ же вѣкѣ. Храмовъ имѣетъ три. При ней—кирпичный и изразцовый заводы, гостиница для богомольцевъ, школа. Братіи 35 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Лукіановская икона «Рождество Богородицы», находится близъ гор. Переяславля Залѣсскаго, Владим. губ., въ обители Лукіановой. Время явленія точно не извѣстно, вѣроятно, въ XVI в. Въ честь ея установлены крестные ходы, акаѳисты, главное же празднованіе 8 сентября.

Лукіанъ—извѣстный христіанскій ученый, получилъ хорошее свѣтское образованіе, поселившись въ Эдессѣ изучалъ св. Писаніе подъ руководствомъ проповѣдника Макарія. Затѣмъ поселился въ Антіохіи, сдѣлавшись пресвитеромъ, основалъ христіанское училище, впослѣдствіе знаменитая «антіохійская школа» христіанскихъ богослововъ. Въ 311 г., во время гоненія Максиміана, Лукіанъ былъ схваченъ и замученъ въ оковахъ. Надъ его мощами въ 326 г. царица Елена воздвигла великолѣпный храмъ. Богословскій образъ мыслей не вполнѣ выясненъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ былъ близокъ къ ученію Павла Самосатскаго. Аріане ссылались на его сочиненія какъ на первоисточникъ. Въ то же время православные богословы древности относятся къ его ученію съ большимъ уваженіемъ. Главный его трудъ—пересмотръ и исправленіе греческаго перевода Ветхаго и Новаго Завѣта. По мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ, редакція Лукіана сохранилась въ нынѣшнемъ константинопольскомъ изданіи Библіи.

Лукояновскій-Тихвинскій общежительный женскій монастырь, нештатный, въ гор. Лукояновѣ, Нижегородской губ. Сначала (съ 1888 г.) существовалъ въ видѣ общины; преобразованъ въ монастырь въ 1896 г. Монахинь 9, послушницъ 138, во главѣ ихъ игуменія.

Лунное теченіе—или лунный циклъ. Въ составѣ Пасхаліи находится особое расписаніе теченія луны, разсчитанное на 19 л.; каждый годъ обращенія луны называется кругомъ. Возрастъ луны къ 1 марту озна-

чаетъ «основаніе», мѣсячное обращеніе луны совершается въ теченіе «29 дней и полъ-дня, и полъ-часа и пятую часть часа». Разсчитано такъ, что въ 1 кругъ къ 1 марта луна имѣетъ 14 дней возраста и ночью того же дня ущербляется. Циклъ этотъ называется метоновымъ, по имени аѳинскаго астронома Метона. Метоновъ циклъ принятъ христіанскою церковью въ основаніе Пасхаліи.

Луппъ — христіанскій мученикъ. Онъ былъ слугой св. Дмитрія Солунскаго, послѣ казни котораго за Христа Луппъ омочилъ кровію его свои одежды и, взявъ его перстень, совершалъ имъ чудеса въ Солуни; многихъ обратилъ въ христіанство, за что былъ обезглавленъ Максиміаномъ.

Луцій Киринеянинъ. Въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ онъ поставляется въ числѣ пророковъ и учителей антіохійской церкви, какъ и ап. Павелъ и Варнава; былъ изъ 70 апостоловъ; былъ епископомъ въ Лаодикіи Сирской. Нѣкоторые принимаютъ его за одно лицо съ еванг. Лукою. Но достовѣрныя данныя доказываютъ ошибочность такого мнѣнія.

Лучицкій—(Кириллъ Ивановичъ, умеръ 1886 г.)—богословъ. Окончилъ спб. духовную академію; затѣмъ тамъ же былъ профессоромъ словесности. Сотрудничалъ въ «Христ. Чтеніи», помѣщая обзоры иностранной литературы и напечаталъ «Хронологія книги Бытія отъ сотворенія міра до Адама».

Лучкай (Михаилъ)—русинскій патріотъ, протоіерей въ Ужгородѣ. Собиралъ народныя пѣсни.

Лыткинъ (Георгій Степановичъ)—извѣстный писатель и переводчикъ богослужебныхъ книгъ на зырянскій яз., род. въ 1835 г., окончилъ восточный факультетъ спб. университета и занялъ мѣсто преподавателя 6-й гимназіи, въ СПБ. Литературная дѣятельность Лыткина, зырянина по происхожденію, направлена на изслѣдованіе родного края и языка и на распространеніе религіознаго просвѣщенія среди зырянъ. Имъ изданы: «Божественная литургія св. Іоанна Златоустаго на славянскомъ и зырянскомъ языкѣ», «Евангеліе», «Дѣяніе св. Апостоловъ», «Псалтирь на русскомъ и зырянскомъ языкѣ» и много другихъ переводовъ богослужебныхъ книгъ на зырянскій яз.

Лѣньковская икона Божіей Матери—«Спасительница утопающихъ», находится въ Черниговской губ., въ селѣ Лѣньковѣ. Чудесно явившаяся икона, по преданію, была обрѣтена въ опасномъ мѣстѣ рѣки Десны, изъята изъ воды и установлена въ поставленномъ въ честь ея храмѣ, противъ мѣста нахожденія. Икона ветхая и, судя по письму, древняя. Празднованіе 20 декабря.

Лѣса церковные — находятся въ полномъ распоряженіи причтовъ и монастырскихъ начальствъ, которые обязаны вести правильное хозяйство, чтобы не истощать древеснаго матеріала.

Лѣснинская икона Божіей Матери, находится въ селѣ Лѣснѣ, Гродненской губ., Бѣльскаго уѣзда. Послѣ своего чудеснаго явленія, помѣщена была въ православномъ храмѣ, затѣмъ, насильно отнятая католиками, пробыла въ костелѣ до 1863 г., послѣ обращенія костела въ православную церковь, снова перешла къ православнымъ и особо чтится вѣрующими, какъ чудотворная. Изображеніе ея вырѣзано на камнѣ овальной формы, вокругъ украшена лучами, въ видѣ звѣзды. Празднуется 14 сентября.

Лѣснинскій монастырь—православный женскій монастырь въ с. Лѣснѣ, Константиновскаго у., Сѣдлецкой губ. Болѣе столѣтія здѣсь существовалъ католическій монастырь, закрытый въ 1863 г. Монастырь имѣетъ своей задачей содѣйствовать упроченію православія среди «упорствующихъ», т. е. бывшихъ уніатовъ. При монастырѣ школа-пріютъ съ 4-годичнымъ курсомъ, богадѣльня небольшая, нѣсколько мастерскихъ. Монахинь около 80.

Львовская икона Божіей Матери, явилась въ 1182 г. въ городѣ Львовѣ. Празднуется 28 апрѣля. Подробныхъ свѣдѣній о ней не имѣется.

Львовскій (Григорій Ѳедоровичъ) — духовный композиторъ (1830—95 г.). Учился въ кишиневской духовной семинаріи, музыкальное образованіе получилъ въ придворной капеллѣ въ Петербургѣ, усовершенствовался у профессора Н. И. Зарембы, былъ регентомъ архіерейскаго хора въ Кишиневѣ, затѣмъ митрополичьяго хора и хора Исаакіевскаго собора. Его музыкальные труды проникнуты духомъ древнихъ церковныхъ мелодій. Изъ 80 его произведеній заслуживаютъ вниманіе: «Блаженни яже избралъ», «Въ память вѣчную», «Благослови душе моя Господа» и др.

Любарскій, 2 кл. Св.-Георгіевскій монастырь въ м. Любарѣ, Волынской губ.— основанъ въ 1616 г., до 1740 г. оставался православнымъ, потомъ сдѣлался уніатскимъ. Въ 1839 г. возвращенъ снова въ православіе; въ 1873 г. изъ мужскаго преобразованъ въ женскій. Владѣетъ землей и разными угодьями.

Любимовъ (Гавріилъ Марковичъ)—протоіерей, былъ настоятелемъ ораніенбаумской придворной церкви. Извѣстенъ своей филантропической дѣятельностью. Его трудами устроенъ «Троицкій богадѣльный домъ въ Ораніенбаумѣ».

Любечская икона Божіей Матери, находится въ мѣстекѣ Любечъ, Черниговской губ. Явилась въ XI в. и прославилась многими чудесами. Оправлена въ драгоцѣнные кіотъ и ризу. Празднованіе 4 мая.

Любимскій Спасо-Геннадіевъ мужской необщежительный монастырь, 3 класса, находящійся въ Ярославской губ., въ 25 в. отъ гор. Любима, при озерѣ Сурскомъ. Основанъ въ 1506 году. Имѣетъ 3 храма; въ соборномъ храмѣ покоятся мощи основателя мон. преп. Геннадія. Управляетъ мон. игуменъ, братіи 38 человѣкъ.

Люблинская икона Божіей Матери, находится въ соборѣ гор. Люблина. Преданіе относитъ ее ко временамъ св. Кирилла и Меѳодія. Празднуется 1 октября.

Любовь христіанская—влеченіе одного существа къ другому для взаимнаго дополненія жизни. Различаютъ три главныхъ вида любви: любовь родительская, любовь дѣтей къ родителямъ и любовь супружеская или идеальная, которая понимается, какъ совершенная полнота жизненной взаимности и потому становится высшимъ символомъ идеальнаго отношенія между личнымъ началомъ и общественнымъ цѣлымъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ отношеніе между Богомъ и избранной народностью изображается, какъ союзъ супружескій. Въ Новомъ Завѣтѣ эта идея переносится на Христа и церковь, и завершеніе исторіи изображается какъ образъ «Агнца» съ Его невѣстой — просвѣтленною и торжествующею церковью «Новаго Іерусалима», и поэтому земные представители Христа, епископы, ставятся въ такое же отношеніе къ мѣстнымъ общинамъ. Поэтому идеальное начало общественныхъ отношеній по христіанскому ученію есть не власть, а любовь.

Любятовская икона Божіей Матери—«Умиленіе», находится въ Псковской губ., на погостѣ Любятовскомъ. Въ 1581 г. она была прострѣлена польскими войсками, напавшими на обитель, тамъ находящуюся. Празднованіе 19 марта.

Людмила—блаженная, супруга христіанскаго кн. Чехіи Боривого, бабка св. кн. Вячеслава, жила въ Прагѣ, воспитывая внука въ духѣ истиннаго христіанства. Въ 928 г. она приняла мученическую кончину. Память Людмилы прав. церковью празднуется 10 сентября.

Люкке (Готфридъ, 1791—1855 г.)—нѣм. богословъ, профессоръ въ Боннѣ. Извѣстны его толкованіе евангелія, введеніе въ апокалипсисъ и «Синопсисъ». Люкке сторонникъ, т. н., посредствующаго направленія въ богословіи.

Лютеранство—одно изъ главныхъ христіанскихъ вѣроисповѣданій, основанное Лютеромъ. Главнымъ пунктомъ всей системы Лютера служитъ его ученіе о Св. Писаніи, какъ единственно законномъ и вполнѣ достаточномъ источникѣ вѣроученія, а толковать его можетъ каждый по своему разумѣнію, призвавъ лишь на помощь, чрезъ молитву, содѣйствіе Св. Духа. Это, такъ наз., «формальный принципъ» лютеранства, въ противовѣсъ другимъ вѣроученіямъ, признающихъ право толкованія Св. Писанія лишь за іерархіей. Церковь, по ученію Лютера, не есть видимое общество вѣрующихъ въ І. Христа, а невидимое общество святыхъ, оправданныхъ и возрожденныхъ. Исходя изъ такого пониманія о церкви, лютеранство отрицаетъ церковную іерархію и таинства священства. Лютеръ говоритъ: «Христосъ—единственный посредникъ нашъ предъ Богомъ, Ходатай и Учитель». «Всѣ христіане—священники». Всякій христіанинъ, какъ храмъ Божества, имѣетъ право на учительство и на совершеніе таинствъ. «Надъ христіанами нѣтъ начальника, кромѣ Христа». Въ ученіи о таинствахъ лютеранство сильно отличается отъ католичества и православія тѣмъ, что оно признаетъ изъ семи таинствъ только два — крещеніе и причащеніе, такъ какъ, только они якобы установлены І. Христомъ. Не признавая никакихъ посредниковъ, кромѣ Христа, лютеранство отвергаетъ призываніе святыхъ, почитаніе ихъ мощей и иконъ. Таковы главныя основы лютеранства.

Лютеръ, Мартинъ—великій германскій реформаторъ, род. 10 ноября 1483 г. въ Эйслебенѣ, въ Саксоніи. Отецъ его былъ простымъ рудокопомъ, и Мартинъ получилъ суровое воспитаніе. Онъ учился въ мансфельдской школѣ, куда переѣхала вся семья, затѣмъ у монаховъ въ Магдебургѣ и въ латинской школѣ въ Эйзенахѣ. Пропитаніе онъ себѣ добывалъ пѣніемъ благочестивыхъ стиховъ передъ окнами обывателей. Въ 1501 г. Лютеръ поступилъ въ эрфуртскій университетъ, гдѣ по желанію отца готовился къ юридической карьерѣ, но его самаго влекло больше къ классикамъ и богословію. Въ 1505 г. онъ вступилъ въ августинскій монастырь въ Эрфуртѣ и отдался всѣмъ лишеніямъ и истязаніямъ, чтобы избавиться отъ своей грѣховности. Въ 1507 г. занялъ церковную каѳедру въ виттенбергскомъ университетѣ. На публичную защиту своего ученія о спасеніи Лютеръ былъ вызванъ продажей въ Германіи индульгенцій, по порученію папы Льва X. Съ этихъ поръ онъ выступалъ публично противъ католицизма и проводилъ свое ученіе. Сочиненія Лютера издавались съ 1539 г. много разъ.

Люцерновъ (Иванъ Гавриловичъ, 1836—1888 г.)—видный дѣятель раскола. Окончилъ казанскую духовную академію. Онъ до фанатизма ненавидѣлъ расколъ, но ближе ознакомившись съ раскольниками, онъ рѣзко измѣнилъ свой взглядъ и за его сочувственное отношеніе къ нимъ былъ уволенъ изъ волынской семинаріи, гдѣ состоялъ преподавателемъ и перешелъ въ расколъ. Написалъ: «Самостоятельность церковно-приходскихъ общинъ въ древней Руси».

Ляданская икона Божіей Матери, находится въ Ляданской монастырской церкви Минской губ.

Лѣстовка—тоже, что вервица. Вервица же—это небольшая лента или шнуръ съ нанизанными въ равномъ одинъ отъ другого разстояніи шариками, называемыми бабочками. Шариковъ на вервицѣ — 103. Концы вервицы связываются между собою и къ нимъ привязываются четыре лопасти; эти послѣднія знаменуютъ собою 4-хъ евангелистовъ, а обшивка ихъ—евангельское ученіе. Вервица называется также четками, отъ слова считать, такъ какъ по четкамъ монашествующіе считаютъ число совершаемыхъ поклоновъ и молитвъ, а въ просторѣчіи — лѣстовкою, отъ формы, похожей на лѣстницу. Иногда вервица называлась коронкою. Вервица дается инокамъ для совершенія ими молитвеннаго «Правила», коимъ предписывается исполнять извѣстное число поклоновъ и молитвъ, дабы инокъ пріобрѣлъ навыкъ всегда пребывать въ молитвѣ. Вервица своими шариками, составляющими какъ бы ступени безконечной лѣстницы, символически указываетъ иноку на то, чтобы онъ, постоянно пребывая въ подвигѣ молитвы, совершенствовался все болѣе, какъ бы восходя по ступенямъ лѣстницы. Вервица дается по посвященіи и архіерею, въ знакъ того, что онъ при всѣхъ заботахъ о паствѣ будетъ непрестанно молиться Богу.

Лѣтопись—сводъ историческихъ замѣтокъ по порядку годовъ и чиселъ мѣсяца. Лѣтопись русская, начатая неизвѣстнымъ кіево-печерскимъ монахомъ (можетъ быть Несторомъ), была продолжаема разными лицами. Эти продолженія названы или по мѣсту упоминаемыхъ въ лѣтописи событій, напр., лѣтопись новгородская, кіевская, волынская, или по монастырямъ, гдѣ писалась лѣтопись, напр., воскресенская, супральская, густынская, или по лицамъ, писавшимъ лѣтопись, напр., лаврентьевская, никоновская. Въ семидесятыхъ годахъ церковною властью сдѣлано распоряженіе о веденіи лѣтописей въ каждой приходской церкви по всѣмъ епархіямъ.

М.

Маврицкій, Василій Абрамовичъ, духовн. писатель, священникъ; образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи. Наиболѣе важныя изъ его сочиненій: «Вразумитель», Избранныя бесѣды, поученія и пастырскія наставленія сельскимъ прихожанамъ, «Избранныя поученія на разные случаи», «Воскресныя и праздничныя внѣбогослужебныя собесѣдованія», «Сѣятель». Сборникъ проповѣдей, приспособленныхъ къ жизни и пониманію простого народа и др.

Мадіамъ—четвертый сынъ Авраама; происшедшіе отъ него потомки извѣстны подъ именемъ—мадіанитянъ.

Макарій, архіеп. Томскій и Барнаульскій въ мірѣ М. А. Невскій, род. въ 1835 г. Состоялъ начальникомъ алтайской дух. миссіи, затѣмъ еписк. томскій и барнаульскій. Ему принадлежатъ: «Бесѣда о Св. Землѣ и императ. православномъ обществѣ», «Слова, бесѣды, поученія, рѣчи и воззванія», «Бесѣды о христіанской жизни и воспитаніи», «Образованіе, права и обязанности женщины» и др.

Макарій — въ мірѣ Макарій Троицкій, духовн. писатель, епископъ калужскій и боровскій съ 1895 г. по 1901 г; образованіе получилъ въ кіев. дух. акад. Среди его трудовъ—главнѣйшіе: «Бесѣды о божественной литургіи», «Слова, бесѣды и поученія», «Великопостныя поученія», «Священная и путевая лира. Сборникъ стихотвореній» и др.

Макарій Глушицкій — преподобный, род. въ г. Ростовѣ. Былъ игуменомъ обители (основанной преп. Діонисіемъ) на р. Глушицѣ († 1440).

Макарій Жабынскій, преподобный. Извѣстенъ основаніемъ жабынскаго введенскаго мон. въ тамбовской епархіи. Свѣдѣнія о его жизни въ «Извѣстіяхъ тамбовской архивной комиссіи».

Макарій — митрополитъ кіевскій, былъ избранъ на каѳедру митрополита въ 1495 г. Въ 1497 г. былъ убитъ татарами, мощи его покоятся въ Софійскомъ Соборѣ въ Кіевѣ. Пам. чтится церковью—1 мая.

Макарій Калязинскій—препод. († 1483) игуменъ, основаннаго имъ же калязинскаго монастыря. Тѣло его было найдено нетлѣннымъ въ 1521 г. Церковь причла его въ 1547 г. къ лику святыхъ. Пам. 17 марта.

Макарій Александрійскій, названный такъ по мѣсту рожденія своего — Александріи. Занимая должность начальника и наставника христіанскаго училища въ Александріи, былъ представителемъ въ александрійскомъ богословіи церковнаго направленія. Его перу принадлежатъ слѣдующія произведенія: «Слово объ исходѣ души изъ тѣла и о посмертномъ состояніи человѣка»—им. въ рус. переводѣ—«Монашескія правила», «Письмо къ инокамъ».

Макарій Великій (301 — 391). Въ молодости пасъ стада и жилъ въ уединеніи до 30 лѣтъ; достигши 30 лѣт. возраста, М. удалился въ отдаленную пустыню Египта. Слава о его кротости и смиреніи привлекала къ нему множество людей, для которыхъ его поставили въ пресвитеры. Оставилъ послѣ себя сочиненія нравоучительнаго характера по содержанію. См. Монашество.

Макарій антіохійскій патріархъ, по происхожденію арабъ. Возведенъ въ санъ патріарха въ 1648 году, подъ именемъ Макарія III. Два раза посѣтилъ Россію, въ 1-е свое путешествіе участвовалъ въ московскомъ соборѣ 1656 г. и во второй разъ въ соборѣ 1666 года, осудившемъ Никона. Предпринималъ М. эти путешествія съ цѣлью собрать средства для покрытія долговъ антіохійской церкви, положеніе которой было въ моментъ принятія управленія М. очень бѣдственное. М. написалъ 15 сочиненій. Впрочемъ М. въ гораздо большей степени обязанъ своей извѣстностью въ литературѣ произведенію своего сына Павла алеппскаго: «Странствованіе Макарія».

Макарій (1528—1563)—митрополитъ всероссійскій. Въ 1526 году былъ возведенъ въ санъ архіепископа Новгородскаго, а въ 1542 г., благодаря поддержкѣ боярской партіи, былъ избранъ митрополитомъ московскимъ. Какъ церковный дѣятель, М. занимаетъ видное положеніе въ исторіи церкви. Такъ, М. въ цѣляхъ ослабленія обособленности областей, поддерживавшейся мѣстнымъ почитаніемъ святыхъ, произвелъ канонизацію многихъ святыхъ; мѣстныя, священныя преданія были замѣнены общерусскими. М. былъ созванъ также извѣстный стоглавый соборъ 1551 г. въ цѣляхъ всесторонняго улучшенія положенія церкви. На этомъ соборѣ М. игралъ очень видную роль и новѣйшіе историки считаютъ его главнымъ виновникомъ почти всѣхъ постановленій собора. При немъ была открыта въ Москвѣ первая типографія для печатанія священныхъ книгъ. Трудами М. былъ созданъ сборникъ: «Миней Четій», ему же приписывается составленіе «сводной кормчей книги» и «великой книги правила келейнаго и путнаго». М. оставилъ послѣ себя нѣсколько посланій, словъ и др. произведеній.

Макарій (1816—1882),—богословъ и церковный историкъ. По окончаніи курса кіевской духовной академіи былъ назначенъ на каѳедру русской исторіи, церковной и граждан. Въ 1842 г. перешелъ въ с.-пбургскую академію и читалъ лекціи по богословію. Въ 1851 г. еп. Винницкій, въ 1857 г. Тамбовскій, затѣмъ Харьковскій, Литовскій

и въ 1879 г. Митр. Московскій. † 1882 г. Написалъ большое количество блестящихъ сочиненій по исторіи и богословію. Среди нихъ наиболѣе важны: «Исторія кіевской дух. акад.», «Введеніе въ Богословіе»—(лекціи его по основному богословію) «Догматическое Богословіе» и «Исторія русской церкви», въ 13 томахъ. «Догм. Богосл.» дало М. репутацію перваго русскаго богослова. Кромѣ этихъ монументальныхъ трудовъ М. принадлежатъ сочиненія по исторіи (раскола) старообрядчества и громадное количество проповѣдей, около 200.

Макарій (въ мірѣ М. Я. Глухаревъ) род. 1792 г.; † 1847 г., извѣстный миссіонеръ. По учрежденіи Сунодомъ миссіи для инородцевъ Сибири поступилъ въ нее и былъ посланъ къ калмыкамъ. На этомъ поприщѣ М. пришлось встрѣтиться со многими препятствіями: недовѣрчивое отношеніе туземцевъ, и, главнымъ образомъ, не знаніе мѣстнаго языка. Но, несмотря на эти препятствія дѣло обращенія язычниковъ въ христіанство шло успѣшно. Высоконравственная жизнь М., его заботливое отношеніе къ инородцамъ снискали ему общую любовь. Всего М. обратилъ въ христіанство 675 чел. Имъ были переведены на мѣстныя нарѣчія: евангеліе, нѣкоторыя мѣста изъ Нов. и Вет. Завѣта, символъ вѣры, молитвы и т. д.

Макарій (въ мірѣ Н. К. Миролюбовъ) род. 1817 г.; † 1894 г. архіеп. Донской. Извѣстенъ церковно-археологическими изслѣдованіями. Ему принадлежатъ слѣдующія произведенія: «Археологическое описаніе церковныхъ древностей въ Новгородѣ», «Историко-статистическое описаніе рязанской духовной семинаріи», «Путеводитель по Новгороду» и др.

Макарій (въ мірѣ М. Ивановъ), †, въ 1860 г., іеросхимонахъ, жилъ въ Оптиной пустыни (съ 1834 г.); былъ извѣстенъ своей строгою жизнью.

Макарій—монахъ уніатскаго ордена базиліанъ, написалъ «Краткій катехизисъ историческій».

Макарій (1821 — 1889) — архимандритъ Пантелеймонова на Аѳонѣ монастыря (русскаго). Отличался аскетической жизнью; въ 1868 г. былъ избранъ игуменомъ монастыря. Монастырь достигъ при немъ большой извѣстности и благодаря личному примѣру и духовнымъ наставленіямъ М., имѣлъ большое духовно-нравственное значеніе въ Россіи и въ другихъ странахъ.

Макарій—архимандритъ Сергіевой пустыни около П.-Бурга. Оставилъ послѣ себя много проповѣдей. Скончался въ 1787 году.

Макарій — архимандритъ Соловецкаго мон. съ 1818 по 1825 г. Ему принадлежитъ «Описаніе Соловецкаго мон.».

Макарій—авторъ системы «Богословія»; былъ архимандритомъ тверского отроча монастыря. † 1783 г.

Макарій—іеродіаконъ Невскаго мон. за свои обличенія кіевскаго духовенства въ неправославіи подвергся преслѣдованіямъ со стороны кіевскихъ жителей во время (своей) поѣздки туда, а затѣмъ Сунода, по распоряженію котораго былъ посаженъ въ тюрьму. Написалъ трактатъ; «О разностихъ малороссійской церкви съ великороссійской», (несохранившійся).

Макарьевъ—Успенскій муж. мон. (единовѣрческій). Основанъ въ 1775 г., одно время былъ упраздненъ и въ 1876 г. возстановленъ. Находится возлѣ Гомеля, Могилевской губ.

Макарьевская жен. пустынь, находящаяся въ Архангельской губ., въ 15 в. отъ гор. Шенкурска. Основана въ 1676 г. Каменный храмъ съ древней иконой преп. Макарія Унженскаго. Пустынь имѣетъ земли и скотный дворъ.

Макарьевскій—Желтоводскій Троицкій жен. мон., нештатный, необщежительный, находящійся близъ г. Макарьева, Нижегор. губ., основанъ въ 1435 г. Въ 1439 г. разоренъ татарами, въ 1626 г. возобновленъ; въ 1868 г. упраздненъ, въ 1882 г. возстановлевъ и изъ общины переименованъ въ монастырь. Имѣетъ 6 каменныхъ храмовъ, епархіальный пріютъ для сиротъ. Во главѣ игуменія, сестеръ 190 чел.

Макарьевскій Унженскій муж. мон. въ гор. Макарьевѣ, Костромской губ. Причисленъ къ 1-му классу, необщежительный. Основанъ въ XV в. преп. Макаріемъ Унженскимъ, мощи котораго хранятся въ обители. Храмъ одинъ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ, братіи 19 чел.

Македоній — Константинопольскій епископъ, полуаріанинъ; послѣдователи его называются также еще духоборцами. Въ 360 г. М. былъ низложенъ съ констант. каѳедры аріанскими епископами Евдоксіемъ и Акакіемъ, воспользовавшимися нераспо-

ложеніемъ къ (нему) М. императ. Констанція за его жестокость. М. училъ что Сынъ подобенъ Богу-Отцу и что Св. Духъ не имѣетъ участія въ Божествѣ Отца и Сына. Ученіе М. было осуждено вторымъ вселенскимъ соборомъ.

Маккавеи. Подъ этимъ именемъ въ ветхозавѣтной исторіи іудеевъ извѣстна семья Маттаѳіи Маккавея. Маккавеи доблестно защищали отеческую вѣру во время гоненій Антіоха Епифана. Изъ правителей Макк. особенно прослав. Іоаннъ Гирканъ и Іуда.

Маккавейскій, Н. К. род. въ 1864 году, писат., воспитывался въ кіев. дух. акад. проф. пастырскаго богословія и педагогики. Среди его сочиненій наиболѣе важны: «Религіи и народность, какъ основы воспитанія», «Педагогика древнихъ отцовъ и учителей церкви», «Объ учительствѣ по образу Христову», «Къ вопросу о религіозномъ воспитаніи въ нашей средней общеобразовательной школѣ», «Воспитаніе у древнихъ евреевъ» и др.

Маккавейскія книги.—Подъ этимъ именемъ извѣстны три книги Ветхаго Завѣта. Въ первой излагаются событія отъ завоеваній Александра Великаго до Іоанна Гиркана, авторъ ея неизвѣстенъ. Во второй говорится о нѣкоторыхъ событіяхъ времени Іуды Маккавея. Третья книга даетъ изложеніе гоненій на евреевъ Антіоха Епифана и Птоломея IV на египетскихъ евреевъ.

Максаковскій Преображенскій мон., женскій. Былъ основанъ около въ 1640 г. Потомъ закрытъ, въ 1803 г. возстановленъ для единовѣрческихъ монаховъ; въ 1828 г. обращенъ въ женскій единовѣрч. мон. Находится въ Черниг. губ., Борзенскомъ у. возлѣ с. Максаковъ.

Макасимиліанъ — константинопольскій патріархъ. Занялъ каѳедру патріарха въ 431 г. послѣ удаленія Несторія. † 434 г.; церковь причислила его къ лику святыхъ. Пам. 21 апрѣля.

Максимовичъ, Иванъ Петровичъ—проф. еврейскаго языка въ кіев. духовн. академіи. Ему принадлежатъ сочиненія: «Историческое обозрѣніе 7-го вселенскаго собора», «Паломникъ кіевскій или путеводитель по монастырямъ и церк. Кіев.», неоконченный переводъ В. Зав. съ еврейскаго.

Максимовская икона Божіей Матери—находится въ церкви г. Владиміра (на Клязьмѣ), чудотворная, именуемая Максимовской потому, что Богоматерь, въ память Ея чуднаго явленія митрополиту Максиму, изображена стоящею во весь ростъ, передъ Нею же—колѣнопреклоненный св. Максимъ, принимающій отъ Богоматери омофоръ. Икона временъ 1299 г., прекрасно сохранена, омофоръ же исчезъ неизвѣстно куда. Празднованіе 18 апрѣля и 26 декабря.

Максимъ Исповѣдникъ (582—662 г.),—извѣстенъ въ исторіи церкви своей энергичной борьбой съ ересью моноѳелитовъ. Происходилъ изъ знатной семьи и состоялъ секретаремъ императора Гераклія. Но послѣ того, какъ Гераклій сталъ на сторону моноѳелитовъ, удалился отъ двора и принялъ монашество.

Максимъ — патріархъ константиноп. (1476—1483 г.). При немъ церковь константинопольская пользовалась миромъ. М. былъ переведенъ по турецкій яз. символъ вѣры. Причисленъ къ лику святыхъ; память — 17 ноября.

Максимъ — кіево-владимирскій митрополитъ (1283—1305 г.). Въ 1299 г. перенесъ митрополію во Владиміръ изъ Кіева, принималъ участіе въ соборѣ 1301 г. въ Константинополѣ. М. составлено «Правило М., митр. рус.».

Малининъ, Василій Николаевичъ — экстроординар. проф. кіев. духов. академіи по каѳедрѣ русскаго и церковно-славянскаго яз. и исторіи русской литературы. Ему принадлежатъ труды: «Изслѣдованіе Златоструя по рукописи XII в.», «Владиміръ святой, какъ просвѣтитель Россіи» и др.

Малининъ Николай, — извѣстенъ какъ первый переводчикъ нѣкоторыхъ сочиненій блаж. Августина, «Церковной исторіи Евсевія» и блаж. Ѳеодорита Киррскаго. Учился въ москов. дух. академіи.

Малино-Островскій Рождество-Богородицкій единовѣрческій жен. монастырь, 2 класса, общежительный, находящійся въ Черниговской губ., въ 17 в. отъ г. Новозыбкова, на островѣ Малиновомъ, основанъ около 1768 г. До 1865 г. былъ мужскимъ Имѣетъ 2 храма. Игуменія, 78 сестеръ.

Малиновскій, Ник. Пл.—ректъ. Вологод. д. сем. прот., образованіе получилъ въ моск. дух. акад., Ему принадлежатъ: «Православное догматическое богословіе» (магистр. диссертація), «Къ вопросу о религіозномъ образованіи въ нашихъ свѣтскихъ учебныхъ заведеніяхъ», «Очеркъ православнаго догматическаго богословія»

Малицкій, П. Ив.—род. въ 1852 г., препод. Тульск. дух. сем., воспитывался въ кіев. дух. академіи. Наиболѣе важные труды: «Дѣятельность свв. братьевъ Кирилла и Меѳодія и ея церковно-историческое значеніе», «Пашковцы и ихъ богословскія тенденціи», «Руководство по исторіи русской церкви».

Малицкій, Н. Вл.—род. въ 1871 г., препод. Владим. д. сем., образованіе получилъ въ Спб. дух. академіи. Главнѣйшіе его труды: «Борьба Галльской церкви противъ папъ за независимость», «Исторія владим. дух. семинаріи», «Ты побѣдилъ, Галилеянинъ!»

Мало-Кирилловъ Покровскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса; находится въ 3 вер. отъ гор. Новгорода, на островѣ Селезневѣ, образуемомъ рѣками Волховцемъ и Левощнею. По лѣтописнымъ свѣдѣніямъ существовалъ еще въ XII вѣкѣ; основательно перестроенъ въ XVIII в., послѣ опустошеній, которымъ подвергался неоднократно. Въ обители покоятся подъ спудомъ мощи пр. Арсенія, Новгород. чудотвор. Братіи 5 чел., во главѣ ихъ игуменъ.

Малоярославецкій Черноостровскій Николаевскій общежительный мужской монастырь, 3 класса, въ гор. Малоярославцѣ, Калужской губ. Основанъ, по преданію, въ XIV вѣкѣ. Дважды подвергался раззоренію: въ смутное время и въ 1812 г. французами, но былъ возстановляемъ, Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Управляетъ мон. игуменъ, братіи 42 чел.

Маловъ, Алексѣй Ивановичъ, б. протоіерей Исаакіевскаго соб. въ Спб., извѣстный проповѣдникъ. Изданы слѣдующія его произведенія: «О вѣрѣ и нравственности христіанина», «Краткій священный словарь» и др.

Маловъ, Евфимій Александровичъ, заслуженный проф. казанской дух. академіи по каѳедрѣ противомусульманскихъ миссіонерскихъ предметовъ. Изъ его сочиненіе наиболѣе важны: «Новокрещенскія школы въ XVIII в.», «Взглядъ на способы, коими, по взгляду мухамеданъ, сообщались Мухамеду откровенія», «Моисеево законодательство по ученію Библіи и по ученію Корана» и др.

Малхъ—имя (русскихъ православныхъ) святыхъ. Изъ нихъ сохранились нѣкоторыя свѣдѣнія только объ одномъ инокѣ IX в. М., который былъ взятъ сарацинами въ плѣнъ. Бѣжалъ изъ плѣна въ свою обитель, спасенный отъ погони львицею. Память 26 марта. Память другихъ праздн. церковью 28 марта и 1 іюня.

Малышевскій, Ив. Игн.—род. въ 1828 г. проф. русской церковной исторіи въ кіев. духовной академіи. Ему принадлежатъ слѣдующія сочиненія: «Варяги въ начальной исторіи христіанства въ Кіевѣ», «Отношеніе Руси къ церкви римской при св. Владимирѣ», «Судьба славянской церкви въ Моравіи и Панноніи при ученикахъ Кирилла и Меѳодія» и мн. др.

Мальцевъ, Алексѣй Петровичъ, род. въ 1854 г., протоіерей, настоятель церкви при русскомъ посольствѣ въ Берлинѣ. Авторъ «Нравственной философіи утилитаризма», «Основаній педагогики»; перевелъ на нѣм. яз. «Литургіи Іоанна Злат. Василія Велик. Григорія Двоесл. М. написано также много сочиненій, направленныхъ противъ западн. богослововъ.

Мамай-Маджарскій Воскресенскій мужской монастырь. Находится въ Ставропольской губ., близъ заштатнаго города св. Креста (Карабаглы), при р. Кумѣ. Основанъ въ 1882 г. съ цѣлью миссіонерства среди калмыковъ. Числится заштатнымъ, общежительный. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 52 человѣка.

Мамантъ—имя нѣсколькихъ святыхъ восточной церкви. Мамантъ—св. мученикъ пострадалъ въ 275 г. Память 2 сентября. Свѣдѣній объ остальныхъ святыхъ, носящихъ это имя, нѣтъ. Память ихъ праздн. 29 іюля, 17 августа и 3 ноября.

Мамелѳа—имя св. мученицы, пострадавшей въ Персіи. До обращенія въ христіанство была языческой жрицей. Пам.—5 октября.

Мамика—св. мученица IV в. Приняла мученическую смерть отъ готскаго царя Унгериха. Пам. 26 марта.

Мамкодскій-Георгіевскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Тифлисской губ. и уѣзда близъ деревни Малкоды, основанъ въ 1900 г. въ видѣ общины. Самостоятельность получилъ въ 1903 г.

Маммій—св. мученикъ, пострадавшій въ I вѣкѣ. Принялъ крещеніе въ темницѣ отъ св. апостоловъ Іасоне и Сосипатры, которые были также въ заключеніи. М. былъ брошенъ въ котелъ съ кипящей смолой. Пам. 28 апрѣля.

Мамонея—святая православной церкви. Пам.—17 августа.

Маммона—значитъ—«богатство, имѣніе, темныя блага»—слово сирскаго или халдейскаго происхожденія. Въ Новомъ Завѣтѣ это слова употребляется какъ имя, какъ бы злого духа, покровительствующаго богатству.

Мамре (или Мамврія)—роща въ Хевронѣ, названная такъ по имени аммореянина Мамре или Мамрія; здѣсь у дуба Мамврійскаго явились Аврааму Три Странника; въ этой же рощѣ погребены въ пещерѣ Махпелѣ Авраамъ и Сара, а также Іаковъ и Исаакъ съ женами.

Манассія—старшій сынъ Іосифа. Колѣно, ведущее свое начало отъ М., при выходѣ изъ Египта, насчитывало 32.200 ч. способныхъ къ ношенію оружія.

Манассія—15-й царь іудейскій. Вступилъ на престолъ 12 лѣтъ отъ роду. Своей жестокостію и гоненіями на пророковъ М. сталъ ненавистнымъ и потомству, и своимъ подданнымъ. Находясь подъ вліяніемъ идолопоклонннческой партіи, подвергалъ гоненіямъ служителей Іеговы, осквернялъ храмы, ставя въ нихъ идолы ассирійскихъ боговъ. При немъ былъ замученъ пророкъ Исаія. Царствовалъ М. 55 лѣтъ, съ 697 г. до Р. Хр.

Манассія—византійскій лѣтописецъ, въ XII в.

Манассія—извѣстенъ въ исторіи церкви, какъ проповѣдникъ; ректоръ кіев. духовной академіи. Написалъ нѣсколько трактатовъ, между прочимъ, латинскій о различіи между греческою и римскою церковью, трактатъ о преподаваніи наукъ. † М. въ 1758 г.

Мандорла—сіяніе, среди котораго изображались Христосъ и Богородица на христіанскихъ иконахъ, въ формѣ овала, подобно миндалинѣ, построеннаго книзу. Впослѣдствіи, въ эпоху Ренесанса, М. окружали также фигуры святыхъ.

Мансветовъ, Григор. Ив. 1775—1732—духовный писатель. Родился въ г. Тобольскѣ, по окончаніи курса тоб. дух. семин. и алекс.-нев. академіи былъ послѣдовательно законоучителемъ, протоіереемъ придворнаго собора и оберъ-священникомъ арміи. Ему принадлежатъ слѣдующія сочиненія: «Изъясненіе на литургію». «Училище благочестія», «Обязанности домашняго общества по разуму древн. христіанъ», «Разговоры о воспитаніи» и др.

Мансветовъ, Ив. Даниловичъ 1843—1885 г., литургистъ и археологъ; былъ проф. москов. дух. академіи, по каѳедрѣ гомилетики, литургики и церковной археологіи. Изъ его сочиненій наиболѣе важныя: «Церковно-строительная дѣятельность въ Новгородѣ», «По вопросу объ архитектурѣ XVI в въ Суздальскомъ княжествѣ», «Златоустъ, какъ проповѣдникъ», «Очерки изъ исторіи просвѣщенія и духовной литературы древней Руси» и много другихъ.

Мантія—верхняя одежда безъ рукавовъ, одѣяніе, которое раньше носили всѣ христіане. Теперь, мантію носятъ только монахи, причемъ м. ихъ—черная; м. архіерейская—цвѣтная.

Мардарій — имя святыхъ — 1) М.—пострадалъ при Діоклетіанѣ (VI в.); пам.—13 декабря; 2) М.—печерскій затворникъ XIV вѣка; пам.—28 августа.

Мардоній—св. мученикъ IV в., пострадалъ въ 303 году во время никомидійскихъ гоненій; пам.—3 сентября.

Марина 1) М.—подвижница VI ст. Пам. 28/ февр. 2) М. или Маргарита Антіохійская—великомученица, пострадавшая отъ правителя Антіохіи Посидійской Олимврія.

Маринъ—имя нѣсколькихъ мучениковъ 1) М.—пострадалъ въ 290 г. въ Томахъ; пам.—7 іюля; 2) М.—персіанинъ, пострадалъ въ 269 г. при императорѣ Клавдіи; пам.—6 іюля;—3) мученикъ пострадалъ въ 362 г (вмѣстѣ съ Емеліаномъ) въ Доростолѣ; пам.—18 іюля;—4) М.—воинъ, пострадалъ въ 260 г.; пам.—7 августа.

Маріавиты возникшее въ послѣдніе годы особое движеніе въ средѣ католиковъ, преимущественно западно-русск. края, противъ крайностей католическаго ученія.

Маріамна—св. мученица, приняла мученическую смерть въ 346 г. при царѣ персидскомъ Сапорѣ; пам.—9 іюня.

Маріанна св. мученица IV в., пострадала въ Персіи; пам.—3 ноября.

Маріе-Магдалиновская Черноморская женская пустынь, 3 класса, общежительная, находящаяся въ Кубанской области, Екатеринодарскаго отдѣла, близъ станицы Тилюшевской, основана въ 1848 г. Имѣетъ собственную землю. Игуменія, 155 сестеръ.

Маріи Египетской преп. явленіе Богоматери, совершившееся близъ иконы, находящейся въ Іерусалимѣ, въ V в. Обратившись къ погибающей въ порокахъ Маріи съ милостивыми словами, Богоматерь внесла въ душу ея стыдъ и раскаяніе, благодаря которымъ Марія не только получила прощеніе Божіе, но, по подвигамъ своимъ и отре-

ченію отъ всего земного, сопричислена къ лику святыхъ. Празднованіе сей иконѣ совершается 1 апрѣля.

Марія—имя встрѣчающееся у всѣхъ христіанскихъ народовъ; происходитъ отъ еврейскаго Маріамъ.

Марія Пресвятая Дѣва, Матерь Господа І. Христа, дочь праведныхъ Іоакима и Анны.

Марія Магдалина—жена мироносица. Родомъ изъ г. Магдалы. Вела распутную жизнь и І. Христосъ своей проповѣдію возродилъ ее къ новой жизни и сдѣлалъ преданнѣйшей Своей послѣдовательницей. По воскресеніи І. Хр. явился ей прежде другихъ. Пам.—22 іюля.

Марія Египетская—преподобная, жила въ VI в. По свидѣтельству преданія М. въ молодости была блудницею; посѣтивъ съ паломниками Іерусалимъ, была допущена по предстательству Божіей Матери до Креста Господня и сдѣлалась ревностной христіанской. 47 лѣтъ провела въ покаяніи въ заіорданской пустынѣ. Пам. 1 апрѣля.

Марія—сестра Лазаря. См. Марѳа и Марія.

Марія—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) М. мученица, пострадавшая въ III в.; пам.—6 іюня; 2) М. преподобная VI в.; именов. муж. именемъ Маріномъ; пам. ея 12 февраля; 3) М.—жена сановника Ксенофонта, жившая въ VI в.; пам. 26 января; 4) М. Патрикія VIII в., пострадала за почитаніе иконъ; пам. ея 9 авг.

Марія Александровна—императрица всероссійская, супруга Имп. Александра II, род. 1824 г., скончалась 22 мая 1880 г., дочь великаго герцога гессенскаго Людовика II. Въ супружество вступила 16 апр. 1841 г. М. Александровна много сдѣлала для женскаго образованія и благотворительности. Благодаря ея стараніямъ были учреждены всесословныя женскія учебныя заведенія (среднія); ей же обязаны своимъ возникновеніемъ женскія епархіальныя училища. Въ области благотворительности особенно важной заслугой М. Александровны является учрежденіе Краснаго Креста. Благодаря покровительству императрицы достигли большого развитія общества: «Россійское миссіонерское», «Распространеніе духовно-нравственныхъ книгъ», «Возстановленія христіанства на Кавказѣ», «Попечительство импер. М. Александр. о слѣпыхъ».

Марія Ярославна—(† 1484 г.) супруга вел. князя московскаго Василія II съ 1433 г.; дочь князя боровскаго Ярослава Влад. Постриглась подъ именемъ Маѳы въ 1478 г.

Маркеллъ—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) М.—епископъ сицилійскій, пострадалъ въ I в.; пам. его 9 февраля; 2) М.—апамійскій епископъ, жилъ въ IV в.; пам. 14 августа; 3) М.—пострадалъ при имп. Юліанѣ; память его 15 ноября; 4) М.—преподобный, игуменъ, † 460 г.; пам. его 29 декабря.

Маркеллъ—игуменъ Новгородскаго Хутынскаго м-ря XVI в. Переложилъ на ноты крюкового пѣнія Псалтирь. Имъ были написаны въ 1557 году два канона и житіе св. Никиты, новгор. еписк.

Маркеллъ—епископъ анкирскій. Принималъ участіе въ I вселенскомъ соборѣ. Извѣстенъ своей борьбой съ аріанами. Въ своихъ сочиненіяхъ противъ Арія самъ впалъ въ заблужденіе въ ученіи о св. Троицѣ. Дважды былъ отлученъ аріанами и возстановленъ въ своемъ достоинствѣ. † 373 г.

Маркеллъ—русскій іерархъ, † 1698 г., занималъ должности архимандрита Брянскаго Свѣнскаго м-ря, епископа суздальскаго и псковскаго митрополита. М. былъ однимъ изъ самыхъ просвѣщенныхъ іерарховъ своего времени и имп. Петръ I хотѣлъ послѣ смерти патр. Іокима сдѣлать его патріархомъ, но противъ этого была партія староруссовъ и благодаря поддержкѣ Наталіи Кир., матери царя, на патріаршій престолъ было поставлено другое лицо. (Митр. казан. Адріанъ). М. же былъ переведенъ въ Казань, гдѣ и скончался.

Маркіанъ—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) М. сиракузскій епископъ, ученикъ ап. Петра; пам. 30 октября; 2) М.—мученикъ, пострадалъ въ III в.; пам. 13 іюля; 3)—принялъ мученическую смерть въ Египтѣ въ IV в.; пам. его 5 іюня; 4)—преподобный жилъ въ IV вѣкѣ; пам. 2 ноября; 5)—мученикъ, пострадалъ въ 351 году; пам. 25 октября; 6) М. киринейскій, подвизался въ V в.; пам. 18 января; 7) М.—преподобный, временъ импер. Маркіана; пам. 10 января; 8) М. мученикъ VIII вѣка, пострадалъ отъ иконоборцевъ; пам. 9 августа.

Марковъ, Николай Петровичъ, 1834—1894—протоіерей. Былъ ректоромъ черниговской дух. семинаріи. Его перу принадлежатъ: «Педагогъ древняго классическаго міра, философъ Сократъ».

Марковъ, Николай Ѳедоровичъ, пом. управл. канц. Св. Сунода, † 1911. Въ теченіе четверть-вѣковой службы по духов-

ному вѣдомству много поработалъ надъ разрѣшеніемъ разныхъ вопросовъ церковно-юридическаго характера.

Марковъ-Троицкій мужской монастырь. Время его основанія относится къ концу XV в.; оставался вѣрнымъ православію во время владычества Польши. Находится возлѣ Витебска.

Марковы главы — такъ называются 100 главъ дополненій, внесенныхъ въ Уставъ Минею мѣсяч. и Тріодь въ X в. Маркомъ, іеромонахомъ обители св. Саввы. Дополненія эти касались правилъ о пѣснопѣніяхъ греч. церкви IX и X в.в.; затѣмъ,—въ нихъ былъ изложенъ порядокъ богослуженія въ службахъ богород. праздниковъ, если они совпадутъ съ воскресеньемъ или днями вел. поста.

Маркъ, евангелистъ. Еще юношей М., будучи іудеемъ по происхожденію, присоединился къ христіанамъ и принималъ дѣятельное участіе въ дѣлѣ проповѣдыванія христіанства ап. Павла и Варнавы. Позже св. М. сдѣлался ближайшимъ сотрудникомъ ап. Петра въ его апостольской дѣятельности. М. была основана въ Александріи церковь, первымъ епископомъ которой былъ онъ и потерпѣлъ мученическую кончину. Пам. его празднуется церковію 25 апр.

Маркъ—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) мученикъ IV в.; пам. 3 іюля; 2)—пріялъ мученическій вѣнецъ въ началѣ IV в. при импер. Діоклетіанѣ въ Антіохіи Писидійской, пам. 28 сентября; 3) М.—епископъ ареусійскій пострадалъ въ правленіе Юліана въ 363 г.; 4) М.—преподобный постникъ, подвизался въ VIII в.; пам. 5 марта; — 5)—пещерникъ XI в.; память его чтится церк. 29 декабря.

Маровская—Крестовоздвиженская женская община при маровской часовнѣ, находящаяся въ Нижегородской губ., Васильсурск. уѣзда, близъ с. Прудища, учреждена въ 1901 г. на мѣстѣ разрушенной Крестомаровской Воздвиженской муж. пустыни.

Мартвильскій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 1 класса, находящійся въ Кутаиской губ., Сенакскомъ уѣздѣ, въ 12 верстахъ отъ мѣстечка Хони, при селеніи Мартвили. Основанъ въ X вѣкѣ. Храмъ одинъ. Управляетъ монастыремъ епископъ — Гурійско-Мингрельскій. Братіи 8 человѣкъ.

Мартирологъ—подъ этимъ названіемъ извѣстны сборники повѣствованій о мученикахъ, пострадавшихъ за исповѣдываніе Христовой вѣры. На востокѣ, въ греческой литературѣ, самымъ древнимъ сборникомъ является «Книга о палестинскихъ мученикахъ» Евсевія Кесарійскаго, наиболѣе же полнымъ — «Менелогій» Василія Македонянина. На западѣ извѣстны М. блаж. Іеронима, Беды Достопочтеннаго, Флора ліонскаго дьякона. Позднѣе Бароніемъ (по порученію папы Григорія XIII) былъ составленъ наиболѣе полный Мартирологъ (букв. каталогъ свидѣтелей) заключающій свѣдѣнія о мученикахъ всѣхъ странъ.

Мартковскій св. Антонія мужской монастырь въ 25 вер. отъ гор. Тифлиса. Причисленъ къ экзаршевскому дому, нештатный. Населеніе его: 2 монаха и 1 послушникъ.

Маруѳа—тагритскій епископъ, † около 422 г. Много заботился о защитѣ христіанъ отъ притѣсненій персовъ. Благодаря его стараніямъ персидскій царь Издегардъ разрѣшилъ открытое исповѣданіе христіанской вѣры въ Персіи М. принималъ участіе во II вселенскомъ соборѣ, въ антіохійскомъ соборѣ 382 г. Оставилъ слѣдующія сочиненія: «Исторія мучениковъ персидскихъ», «Литургія» затѣмъ правила собора никейскаго и др.

Мартыновъ, Ал. Васил., род. 1856;† 1901 г. —духовный писатель, протоіерей. Важнѣйшіе труды: «Ученіе св. Григорія Нисскаго о природѣ человѣка. Опытъ изслѣдованія въ области философіи IV в.» (магистр. дисс.), «О христіанскомъ постѣ», «Къ вопросу о церковномъ учительствѣ», «Эволюціонизмъ передъ нравственнымъ судомъ христіанства».

Марьиногорская икона Божій Матери находится въ Минской губ., въ Марьиногорской Успенской церкви. Чудесно явилась жителю деревни Лядцевъ и приказала построить эту церковь. Написана на холстѣ.

Марьяновцы — секта мѣстно-раціоналистическаго характера, основанная Сухотинымъ въ Харьков. губ., въ 70-хъ годахъ прошлаго столѣтія (XIX). Приверженцы этой секты устраивали богослужебныя собранія, по своему характеру напоминающія хлыстовскія собранія, поэтому М. можно отнести къ отрасли хлыстовщины. Собранія М. состояли въ чтеніи молитвъ, пѣніи псалмовъ, бѣганіи по комнатѣ до полнаго изнеможенія и затѣмъ начинались пророчества. Вступающіе члены давали клятву не пить водки, не ѣсть мяса, не курить.

Марѳа и Марія—сестры Лазаря извѣстны по разсказу евангелія о посѣщеніи Спасителемъ Виѳаніи.

Марѳѣ, матери преп. Симеона Столпника явленіе Богоматери. Явившись св. Марѳѣ во снѣ, Богоматерь указала ей уготованныя для праведниковъ небесныя селенія, между же ними и для нея, по молитвамъ ея святого сына Симеона. Празднованіе 4 іюля.

Масличная гора или Елеонская. Мѣсто, часто упоминаемое въ св. Писаніи. Находится возлѣ Іерусалима къ востоку отъ него. М. гора очень часто встрѣчается въ разсказахъ о событіяхъ изъ жизни І. Христа. Спаситель любилъ совершать ночную молитву на этой горѣ; на ней же была расположена Виѳанія, куда часто ходилъ Хр. къ Лазарю; съ М. горы былъ совершенъ І. Хр. Его торжественный входъ въ Іерусалимъ; съ этой-же горы вознесся Христосъ на небо.

Масленица недѣля мясопустная предъ великимъ постомъ, въ теченіе которой запрещено внушать мясо, но разрѣшено на сыръ масло и рыбу.

Массилійцы—партія полупелагіанъ, получавшая названіе отъ г. Массиліи, (Марсель) возлѣ котораго, въ монастыряхъ, полупелагіанство получило большое распространеніе. Эта партія или ересь занимала среднее положеніе бл. въ спорѣ Августинія и Пелагія о благодати и свободѣ воли.

Матвѣевскій, Пав. Алекс., † въ 1900 г.—дух. писатель, протоіерей, магистръ спб. дух. акад. Среди его сочиненій наиболѣе важны: «Катакомбы», «Храмъ св. Софіи въ Константинополѣ», «Двенадесятые праздники и св. Пасха», «Евангельская исторія о Богѣ—Словѣ, Сынѣ Божьемъ, Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ».

Матронинскій Троицкій общежительный женскій монастырь, заштатный, находится въ Кіевской губ. въ 40 в. отъ г. Черкассъ. Основанъ, по предположеніямъ, подъ видомъ скита до нашествія монголовъ (1568г.) Въ 1717 г. разоренъ, но возобновленъ. 2 храма: каменный и деревянный.

Матрона — имя святыхъ православной церкви: 1) М.—Солунская — пріяла мученическій вѣнецъ во II в.; пам. 27 марта. 2) М. Константинопольская—преподобная скончалась въ 458 г.; пам. чтится 9 ноября 4) М.—одна изъ семи дѣвъ, ввержениыхъ въ озеро въ Анкирѣ въ 303 г. память ея 28 мая и 9 ноября. Относительно другихъ св. М. свѣдѣній нѣтъ и онѣ извѣстны только по именамъ; память ихъ празднуется 22 февраля, 8 и 10 мая, 1 іюня, 15 іюля, 12 сент., 20 октября, 16, 17 и 27 ноября.

Матѳей св.—апостолъ и евангелистъ ему принадлежитъ первое евангеліе. Былъ первоначально мытаремъ, т. е. сборщикомъ пошлинъ и былъ призванъ І. Христомъ въ число двѣнадцати апостоловъ. По свидѣтельству древнихъ историковъ, М. послѣ вознесенія І. Х. 15 л. проповѣдывалъ (іудеямъ) въ Іерусалимѣ, потомъ пошелъ возвѣщать Христову вѣру къ персамъ, ѳіопамъ. По свидѣтельству преданія, св. М. принялъ мученическую смерть. Пам. 16 ноября.

Машановъ Михаилъ Александровичъ — профессоръ казанской духовной академіи по каѳедрѣ противо-мусульманскихъ предметовъ. Авторъ сочиненій: «Личность Мухамеда въ физическомъ, умственномъ и нравственномъ отношеніяхъ», «Европейскіе христіане на мусульманскомъ Востокѣ», «Очеркъ быта арабовъ въ эпоху Мухамеда, какъ введеніе въ изученіе Ислама» и др.

Маѳусаилъ — библейскій патріархъ, жилъ, по свидѣтельству Библіи, 969 лѣтъ.

Мгвимскій Спасскій женскій монастырь, 3 класса, общежительный, находящійся въ Кутаисской губ., Шаропанскаго уѣзда, въ 40 в. отъ гор. Квирилъ, основанъ въ концѣ XII в. Имѣетъ 2 храма, церковно-приходскую школу. Игуменія, 33 сестры.

Мглинская икона Божіей Матери явилась въ гор. Мглинѣ, Черниговской губ., въ 1662 г., гдѣ и пребываетъ. Именуется еще Одигитріей Смоленской. Празднованіе 2 марта и 28 іюля.

Мегорскій Евграфъ Ивановичъ (род. 1839 г.); — протоіерей-настоятель Казанскаго собора въ Петербургѣ. Выдающійся проповѣдникъ; среди его сочиненій наиболѣе важныя: «О лютеранскомъ богослуженіи», «Мысли святыхъ отцовъ церкви о воспитаніи дѣтей», «Церковные уроки законоучителя». Затѣмъ сборникъ проповѣдей: «Слова, поученія и рѣчи».

Медвѣдевскій Николаевскій мужской монастырь въ Кіевской губ., въ 25 вер. отъ гор. Чигирина, на островѣ р. Тясмина. Время основанія его не установлено, но извѣстно, что онъ существовалъ уже въ 1661 г. Числится заштатнымъ, общежительный. Храмъ одинъ. Братіи 28 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Медвѣдевскій Покровскій женскій монастырь единовѣрцевъ. Основанъ въ 1748 г. и назывался женской общиной, въ 1858 г. былъ переименованъ въ монастырь. Находится около г. Семенова, Нижегород. г.

Медвѣдевъ Іоанно-Златоустовскій мужской монастырь. Время основанія его относится къ XV в.; въ 1864 г. былъ оставленъ за штатомъ и впослѣдствіи упраздненъ окончательно. Въ Псковѣ.

Межетская или Межицкая икона Божіей Матери, чудотворная, явилась близъ г. Кіева въ 1492 г. Празднованіе ей совершается 26 февраля.

Межигорскій Спасо-Преображенскій мужской мон. (1-кл.), одинъ изъ наиболѣе древнихъ русскихъ мон. По разсказамъ древнихъ историковъ, основанъ онъ былъ въ X в. прибывшими въ 988 г. въ Кіевъ греческими монахами. Названіе монастыря М. произошло отъ его положенія въ долинѣ, окруженной горами, куда перевелъ его вел. князь Андрей Боголюбскій. Въ числѣ братіи, въ полов. XVII в., находился Іаокимъ, впослѣдствіи всероссійскій патріархъ. Въ 1787 г. мон. былъ уничтоженъ пожаромъ, въ 1886 г. возстановленъ, благодаря стараніямъ митроп. Платона.

Меланхрини или Арабъ-Панагія, т. е. «Черная» икона Божіей Матери находится въ предмѣстьѣ г. Константонополя, по названію Пера.

Мелетій—аѳинскій митрополитъ (1661—1714), его перу принадлежитъ «Исторія христіанской церкви» на греческомъ языкѣ. Этотъ трудъ служитъ въ греческихъ духовн.-учебныхъ заведеніяхъ руководствомъ и въ настоящее время.

Мелетій—епископъ г. Ликополя въ Ѳиваидѣ. Отрекся отъ церкви во время гоненій Діоклетіана, но впослѣдствіи, несмотря на это, былъ противникомъ возвращенія въ церковь раньше отрекшихся отъ нея. За это М. былъ отлученъ отъ церкви александрійскимъ епископомъ св. Петромъ. М. съ другими епископами не признавалъ власти преемниковъ св. Петра и объявилъ себя главнымъ областнымъ епископомъ. Въ 325 г., на I вселенскомъ соборѣ расколъ, вызванный М., былъ осужденъ. † 326 г.

Мелетій—антіохійскій епископъ. Занималъ этотъ постъ во время аріанскихъ смутъ, въ самомъ разгарѣ ихъ. Нѣсколько разъ былъ смѣщаемъ аріанами, затѣмъ вновь возвращался изъ ссылки. Оставилъ слѣдующія сочиненія: «Слово при вступленіи на антіохійскую каѳедру», «Исповѣданіе вѣры».

Мелетій—іеромонахъ Саровскій пустыни; совершилъ путешествіе въ Іерусалимъ въ 1793 г. и 1794 г.; впослѣдствіи написалъ «Путешествіе въ Іерусалимъ».

Мелетій Пегасъ—патріархъ александрійскій, род. на островѣ Критѣ. Еще будучи инокомъ, открылъ при мон. школу древнегреческаго языка, пріобрѣвшую большую извѣстность. Въ бытность свою патріархомъ, М. энергично боролся съ папствомъ и готовившеюся уніей. Благодаря его содѣйствію на соборѣ 1593 г. въ Константинополѣ было рѣшено учредить въ Москвѣ патріаршество. Вообще принималъ большое участіе въ дѣлахъ православія на Руси, въ особенности западной и въ Польшѣ.

Мелетій Сиригъ, авторъ сочиненій: «М. Сирига противоглаголіе на изложенное испов. вѣры», славянскій переводъ его «Исповѣданія вѣры»; «О святой обители Иверской», «Сказаніе о св. горѣ Аѳонской», «Канонъ молебный ко всѣмъ святымъ печерскимъ, кіевскимъ, россійскимъ чудотворцемъ» и др. † 1662.

Мелетій, въ мірѣ М. К. Якимовъ 1835—1900 г.—духовный писатель, воспитывался въ казанской духовной академіи. Былъ начальникомъ иркутской духовной миссіи; съ 1896 г. по 1900 г. епископъ рязанскій. Ему принадлежатъ: «Древнія церковныя грамоты Восточно-сибирскаго края и свѣдѣнія о даурской миссіи», «Православіе и устройство церковныхъ дѣлъ въ Дауріи, Монголіи и Китаѣ въ XVII и XVIII столѣтіихъ» и др. Кромѣ этихъ произведеній М. принадлежитъ большое число проповѣдей, миссіонерскихъ записокъ и отчетовъ.

Мелитонъ—сардійскій епископъ (въ Лидіи). Одинъ изъ ученѣйшихъ людей того времени. М. совершенно несправедливо обвиняли—Оригенъ въ антропоморфизмѣ, а Анастасій въ монтанизмѣ. Среди многочисленныхъ его сочиненій сохранились: «Ключъ»—объясненіе именъ библейскихъ—«Предисловіе къ извлеченію изъ св. книгъ»—представляетъ изъ себя списокъ канона священныхъ книгъ (первый по времени). † М. около 177 г.

Мелхиседеки — безпоповщинская секта. Свое право совершать таинство причащенія безъ священниковъ послѣдователи этой секты доказываютъ тѣмъ, что во времена

библейскія царь салимскій, Мелхиседекъ, не будучи поставленъ во священники, приносилъ въ жертву Богу хлѣбъ и вино. Таинство у М. совершается такъ: вечеромъ передъ иконами кладется хлѣбъ и ставится вино или вода, послѣ молитвъ, хлѣбъ и вино принимаются, какъ истинное тѣло и кровь Христовы.

Мелхиседекъ (царь мира)—о немъ говорится въ книгѣ Бытія, гдѣ онъ называется царемъ Салимскимъ и священникомъ Бога Всевышняго. Что касается Салима, въ которомъ царствовалъ М., то большинство новѣйшихъ изслѣдователей отожествляютъ его съ Іерусалимомъ, потому что этимъ названіемъ именовался Іерусалимъ.

Мелхиседекъ, въ мірѣ М. П. Стефанеску, 1823—1892 г.; романскій епископъ, церковный историкъ. Написалъ нѣсколько историческихъ трудовъ, содержащихъ много свѣдѣній для исторіи западн. Руси и Бессарабіи. Затѣмъ, ему принадлежатъ соч.: «Липованство, т. е. русскіе раскольники и еретики»—это произв. имѣетъ важное значеніе для изслѣдованія раскола въ Россіи; «О іерархіи и сунодальномъ учрежденіи въ восточной церкви» «Папизмъ и настоящее состояніе православной церкви въ Румыніи» и др.

Мелхола—дочь Саула, одна изъ женъ царя Давида. Однажды спасла Д. отъ преслѣдованій Саула; за это ее разлучили съ мужемъ; но по возвращеніи къ Д. отношенія ихъ испортились и ея насмѣшливый отзывъ о дѣйствіяхъ своего мужа во время перенесенія Ковчега Завѣта былъ поводомъ къ окончательному прекращенію ихъ брачнаго союза.

Мелхиседекъ — архимандритъ (1773—1853 г.). Его перу принадлежитъ «Исторія Рыхловской пустыни».

Мельхиседекъ — апокрифъ, существующій въ трехъ видахъ. Сказанія перваго вида содержатъ изложеніе родословной М. Онъ былъ сынъ Мельхила, сына Сида, сына Ламехова. Въ другихъ сказаніяхъ въ нихъ говорится, что жена Нира, брата Ноева, Софонима была всю жизнь безплодною и въ старости родила М. Къ третьему виду относится слово Аѳанасія Александрійскаго о М. Въ немъ неизвѣстность рода М. объясняется такъ: Отецъ М. эллинъ, провѣдавъ, что сынъ его вѣритъ въ Единаго Бога, рѣшилъ принести въ жертву своимъ богамъ М. и брата его Мельхила; но М. обратился съ молитвами къ Богу, и Богъ наслалъ на городъ землетрясеніе, во время котораго весь родъ М. погибъ и онъ сталъ безроднымъ.

Мельх(к)иты — подъ этимъ названіемъ извѣстнѣ въ Сиріи и Египтѣ православные христіане. Число ихъ превышаетъ 50 тыс.; имѣютъ своего патріарха, живущаго въ Дамаскѣ. Богослуженіе у нихъ совершается по греческимъ обрядамъ, на арабскомъ языкѣ.

Менаимъ — царь израильскій съ 770—760 г.г.; захватилъ престолъ силою. Царствованіе его отличалось жестокостію. При М. Палестина впервые подверглась нападенію ассирійцевъ и М. спасъ свое царство, откупившись отъ ассирійск. царя.

Мене, мене, ѳекелъ, фарес—таинственныя слова, начертанныя, какъ передаетъ Библія, во время пира вавилонскаго царя Валтасара, на которомъ подверглись поруганію священные сосуды изъ іерусалимскаго храма, рукой на стѣнѣ. Эти слова были изъяснены призваннымъ пророкомъ Даніиломъ; они означали: Богъ исчислилъ твое царство, взвѣшенъ (ѳекел) ты на вѣсахъ и твое царство раздѣляется (фарес).

Мензелинскій-Ильинскій женскій монастырь, нештатный, общежительный, находящійся въ Уфимской губ., въ гор. Мензелинскѣ, основанъ подъ видомъ общины около 1840 г. переименованъ въ монастырь въ 1860 г. При немъ школа. Во главѣ игуменія, сестеръ 322.

Меннониты—религіозная протестантская секта, сходная съ анабаптизмомъ, возникшая въ первой половинѣ XVI в., получившая названіе отъ своего основателя Меннона. М. признаютъ священной книгой только Библію, обрядъ крещенія совершаютъ только надъ взрослыми,—относятся отрицательно къ войнѣ, судебнымъ тяжбамъ, присягѣ. Встрѣчаются въ различныхъ странахъ. Въ Россіи М. появились въ 1782 г., переселившись по приглашенію правительства изъ Пруссіи. Въ настоящее время ихъ насчитывается около 50 т.; живутъ въ губ.: Екатеринославской, Таврической, Херсонской, Самарской и на Кавказѣ.

Мерива—встрѣчающееся въ Библіи названіе двухъ мѣстъ, въ которыхъ Моисей для успокоенія еврейскаго народа источилъ воду изъ скалы.

Мерра (евр. слово—горечь) — такое название носило мѣсто, гдѣ евреи расположились станомъ по переходѣ Чермнаго моря и входѣ въ Синайскую пустыню. Названіе свое получило отъ источника горькой воды, которую Моисей сдѣлалъ годною для питья, бросивъ въ нее особое дерево.

Мертвое море—соленое озеро, находящееся въ юго-вост. части Палестины. Вода въ М. морѣ настолько насыщена солью, что въ ней не могутъ жить рыбы и, вообще, невозможна жизнь живыхъ организмовъ. Въ М. море впадаетъ Іорданъ и другія небольшія рѣчки. По преданіямъ Библіи прежде на мѣстѣ М. моря находилась плодородная долина Сиддимъ съ городами Содомъ и Гоморра.

Мессія—евр. сл., соотв. греч. Христосъ русск. Помазанникъ. Именованіе, принадлежащее Іисусу Христу.

Метелинская икона Божіей Матери, называемая также Мелетинской. Многіе смѣшиваютъ эту икону съ Міасскою Празднованіе 26 марта и 29 мая.

Метрическое свидѣтельство — документъ, даваемый въ удостовѣреніе того, что въ подлежащую М. книгу занесенъ актъ о рожденіи, бракѣ или смерти извѣстнаго лица. Выдача М. свидѣтельства производится для православныхъ и католиковъ изъ консисторій и только въ этомъ случаѣ оно имѣетъ полную силу; можно получать выписки изъ М. книгъ отъ священниковъ, но этотъ документъ имѣетъ лишь значеніе предохранительное. М. свидѣтельство выдается только или лицу, къ которому относится, или его повѣренному, родителямъ и опекунамъ, а также по требованію правительственныхъ мѣстъ. Таковъ порядокъ въ государствахъ съ церковной регистраціей актовъ состоянія. Тамъ же, гдѣ существуетъ гражданская регистрація полученіе М. свидѣтельства связано съ меньшими ограниченіями, напр., въ Италіи, Франціи каждый можетъ получить любую выпись изъ М. книгъ. Что касается лицъ другихъ исповѣданій, то М. свидѣтельство выдается: лютеранамъ — проповѣдниками, евреямъ—раввинами, съ удостовѣреніемъ ихъ город. думами, раскольникамъ — полицейскими управленіями, или губернскими правленіями.

Мечъ духовный — подъ такимъ заглавіемъ извѣстны многіе религіозно-полемическія русскія произведенія XVII, XVIII в.в. Изъ нихъ наиболѣе распространенъ «М. духовный» Л. Барановича; «Мечецъ духовный» братьевъ Лихудовъ. Встрѣчаются подъ такимъ же названіемъ сочиненія такого рода и у раскольниковъ.

Меша—одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ моавитскихъ царей. Удачными войнами съ сосѣдями М. возстановилъ древнія границы Моава. Успѣхи его побудили царей израильскаго — Іорама и іудейскаго — Іосафата соединиться для совмѣстной борьбы съ М. Союзное войско вторглось въ Моавію и произвело въ странѣ страшное опустошеніе; самъ М., по разсказу Библіи, спасся съ отрядомъ благодаря тому, что принесъ въ жертву своего сына, наслѣдника престола.

Мещовскій-Георгіевскій общежительный мужской монастырь, заштатный. Основанъ на верховьѣ р. Ресы, въ 30 вер. отъ гор. Мещовска, Калужской губ., но будучи въ смутное время разграбленъ и сожженъ, построенъ въ XVII вѣкѣ на новомъ мѣстѣ; въ ½ вер. отъ названнаго города, въ посадѣ на лѣвомъ берегу рѣки Серебрянки. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Обладаетъ многими памятниками церковной старины. Управляется игуменомъ, братіи 58 человѣкъ.

Меѳодій—св. равноапостальный, вмѣстѣ со своимъ братомъ св. Кирилломъ много потрудился и пострадалъ для (просвѣщенія) обращенія славянъ къ Христу.

Меѳодій — св. константинопольскій патріархъ съ 842—845 г. М., желая прекратить иконоборческія смуты, созвалъ въ въ 842 г. въ Константинополѣ частный соборъ, который опредѣлилъ возстановить иконопочитаніе и совершать каждый годъ въ первую недѣлю Вел. поста торжество православія.

Меѳодій—священномученикъ, былъ епископомъ г. Патара и Олимпа Ликійскаго, потомъ Тира Финикійскаго. Извѣстенъ своей борьбой съ ученіями язычниковъ-философовъ и еретическо-христіанскими ученіями. До насъ дошли въ цѣломъ видѣ его сочиненія: «О свободѣ воли, противъ валентиніанъ», «О воскресеніи», «Пиръ десяти дѣвъ», всѣ эти сочиненія являются по формѣ діалогами. Затѣмъ сохранились отрывки изъ его сочиненій противъ Порфирія, Оригена и изъ его толкованій на Св. Писаніе и, наконецъ, проповѣди.

Меѳодій—въ мірѣ М. А. Смирновъ—духовный писатель; по окончаніи курса въ московской славяно-гр.-лат. академіи послѣдовательно былъ ректоромъ семинаріи, академіи, епископомъ воронежскимъ и, наконецъ, архіепископомъ тверскимъ и псковскимъ. Его богословскія сочиненія: «Разсужденіе о древности и важности, такъ называемыхъ, правилъ апостольскихъ», «Правило пасхальнаго круга», «Толкованіе на посланіе ап. Павла къ Римлянамъ». Кромѣ того М. написалъ на латинск. языкѣ исторію первыхъ вѣковъ христіанства.

Меѳодій—преподобный, основатель Пѣшношскаго монастыря, названъ Пѣшношскій отъ слова пѣша — келія, при постройкѣ которой М. самъ носилъ деревья черезъ рѣку. † въ 1392 г. Пам. 4 іюня.

Мигдоній Никомидійскій—св., IV в. Былъ живымъ зарытъ въ землю.—Пам. его чтится 3 сентября и 28 декабря.

Мидіанъ—названіе страны въ Аравіи, у Краснаго моря; въ нее бѣжалъ Моисей, послѣ убійства египтянина. М. славился въ древнее время драгоцѣнными каменьями, серебромъ, мѣдью и сѣрой.

Мики—іезуитъ (1564—1597 г.), родомъ японецъ, принялъ христіанство, вступилъ въ орденъ іезуитовъ въ 1586 г.; за свою проповѣдь христіанства пострадалъ:—былъ распятъ на крестѣ. Въ 1627 г. М. причисленъ католическою церковью къ лику святыхъ.

Милесъ (или Милій)—священномученикъ епископъ г. Сузы. Покинувъ Сузу, М. проповѣдывалъ христіанство въ странѣ рахизитовъ, гдѣ и былъ умерщвленъ. Память 10 ноября.

Милославскій, Петръ Алексѣевичъ — проф. казанской дух. академіи по каѳедрѣ логики и метафизики. Ему принадлежатъ: «Древнее языческое ученіе о странствованіяхъ и переселеніи душъ», «Типы современной философской мысли въ Германіи», «Основанія философіи, какъ спеціальной науки».

«Милующая» икона Божіей Матери или «Достойно есть».

Миляевская-Умиленская женская община, находящаяся въ Нижегородской губ., Ардатовскаго уѣзда, близъ села Теплова, основана въ 1899 г. При ней храмъ, мастерскія, кирпичный заводъ и разныя хозяйственныя постройки. Во главѣ настоятельница, сестеръ 50.

Мина—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) великомученикъ египтянинъ, пріялъ мученическій вѣнецъ въ 288 г. при имп. Максиміанѣ; пам. его 11 ноября. 2) М. патріархъ константинопольскій (536 — 552 г.); пам. чтится 25 августа; 3)—мученикъ, пострадалъ въ царствованіе Максиміана, въ 298 г.; память его 10 декабря; 4)—мученикъ, пострадалъ въ IV в.; память обрѣтенія его мощей 17 февраля.

Минеи-Четіи (или Четіи-Минеи—о жизни святыхъ православной церкви, при чемъ повѣствованія эти излагаются по порядку мѣсяцевъ и дней каждаго мѣсяца, откуда и названіе ихъ минеи (отъ греч.—μην). Произведеній этого рода четыре: 1) Великія М.-Четіи» были составл. архіеписк. новгор. Макаріемъ, впослѣдствіи всероссійскимъ митрополитомъ. М. эти представляли сборникъ почти всѣхъ произведеній церковно-повѣств. и духов.-учительнаго характера. Извѣстны въ 4 спискахъ. 2) М.-Четіи Германа Тулупова, наход. въ библіотекѣ Серг. лавры. 3) М.-Четіи свящ. Іоанна Милютина; оба сборника въ рукописяхъ. 4) М.-Четіи св. Димитрія Ростовскаго. Источниками для составленія ихъ послужили отчасти М.-Четіи Макарія, отчасти «Acta Sanctorum» Болландистовъ. Эти Минеи наиболѣе распространены; написаны они хорошимъ церковнославянскимъ языкомъ. Изд. въ Москвѣ съ благосл. Св. Синода.

Минея—подъ такимъ названіемъ извѣстно нѣсколько православныхъ богослужебныхъ книгъ. Существуетъ «М. общая» и «М. мѣсячная». Въ первой содержатся общія молитвословія для всѣхъ святыхъ одного лика, общія богослуженія для извѣстной категоріи праздниковъ, напр., праздники Господни, Предтечѣ и т. д. Въ «М. мѣсячной» собраны молитвословія для каждаго святого въ отдѣльности или особаго праздника; молитвы эти расположены по мѣсяцамъ и днямъ въ 12 книгахъ, содержащихъ каждая отдѣльный мѣсяцъ. Порядокъ службы въ честь извѣстнаго святого или праздника имѣется на каждый день подъ тѣмъ числомъ, на который падаетъ праздникъ или въ котор. чтится память того святого. М. общая иногда употребляется вмѣсто прочихъ богослужебныхъ книгъ: въ тѣхъ церквахъ, гдѣ служба совершается только въ праздники и церквахъ бѣдныхъ. Употребляется М. общая еще въ тѣхъ случаяхъ, когда нужно совершить службу свя-

тымъ, для котор. въ «М. мѣсячной» нѣтъ особаго богослуженія.

Минская и Туровская епархія--учреждена 6-го апр. 1778 г. Епархіальными архіереями были: Викторъ Садковскій — съ 13-го апр. 1793 г. епископъ минскій; съ 12 апр. 1725 г. архіеписк.; а съ 13-го мая 1726 г.—черниговскій; Іовъ Потемкинъ съ 13-го мая 1796 г.—архіеписк. минскій; съ 7-го февр. 1812 г. архіеписк. екатеринославскій; Серафимъ Гласылевскій — съ 7-го февр. 1812 г. архіеписк. минскій; съ 30-го авг. 1814 г.—тверской; Анатолій Максимовичъ— съ 7-го февр. 1816 г. архіеписк. минскій; съ 10-го февр. 1832 г.—Симбирскій; Евгеній Бажановъ—съ 5-го марта 1832 г. еписк. минскій; а съ 1-го сентября 1834 г. экзархъ Грузіи, архіеписк. Картлинскій; Никаноръ Климентьевскій — съ 5-го сент. 1840 г.—волынскій; Антоній Зубко—съ 28-го янв. 1840—еписк. минскій; съ 5-го апр. 1841 г.—архіеписк.; 1-го марта 1848 увол. на покой въ жировиц. монаст.; Михаилъ Голубовичъ — еп. минскій съ 1-го марта 1848 г.; 1853 г. 19-го апр.—архіеписк.; 1868 г. 23-го янв. на покоѣ въ жировицк. монаст.; Александръ Добрынинъ съ 14 авг. 1868 г.—еп. минскій; въ 1877—архіеписк.; въ 1877 г. 25-го апр.—донской; Евгеній Шерешиловъ—съ 16-го мая 1877 г.—еп. минскій; съ 26 іюля 1880 г.—астраханскій, Варлаамъ Чернявскій — еп. минскій съ 26 іюля 1880 г.; Симеонъ Линьковъ—съ 1889 г. Михаилъ съ 1899 г. †1912 г. Мужскихъ монастырей—4, монашествующихъ—41, послушниковъ—17; женскихъ монастырей—1, монашествующихъ — 22, послушницъ — 61. Церквей—соборныхъ—19,приходскихъ—547, домовыхъ—19, приписныхъ—394, кладбищенскихъ—251, всего 1.228, часовенъ—101. Духовенства—протоіереевъ—23, священниковъ—571, псаломщиковъ—569; православнаго населенія: мужского пола—872.827, женскаго—857.978,—1.730,805библіотекъ при церквахъ—500; церковно-приходскихъ попечительствъ—546; больницъ при церквахъ нѣтъ, при монаст.—нѣтъ; богадѣленъ при монаст.—1; при церквахъ—9; школъ двухклассныхъ11; одноклассныхъ—442; грамоты—660, всего 1.119; учащихся 48.173; больницъ при церквахъ—87, при монаст.—70. школъ двухклассныхъ—4, одноклассныхъ—346, школъ грамоты—22, всего церковныхъ школъ—385; учащихся въ церк. школахъ—17.801.

Минская икона Божіей Матери, писанная, по преданію, св. апостоломъ Лукою, въ X в. была установлена въ десятинной церкви гор. Кіева, гдѣ и пребывала до 1500 г., когда, во время татарскаго нашествія, была ограблена и брошена въ Днѣпръ. Чудесно приплывъ по рѣкѣ Свислочи до Минска, остановилась и была изъята изъ воды. До 1616 г., прославляемая чудесами, находилась тамъ, затѣмъ перешла въ уніатскій монастырь. Въ 1839 г. вернулась въ православный храмъ и съ тѣхъ поръ пребываетъ въ соборѣ гор. Минска. Празднованіе 13 августа.

Минскій Спасопреображенскій женскій монастырь, 1 класса, необщежительный, находящійся въ гор. Минскѣ, основанъ въ 1872 г. Имѣетъ 1 каменный храмъ, въ которомъ частица мощей св. Варвары. Игумена, сестеръ 70.

Минскій Свято-Духовъ необщежительный мужской монастырь, 1 класса, находящійся въ гор. Минскѣ. Образована обитель въ 1870 г. изъ переведеннаго въ Минскъ Слуцкаго Свято-Троицкаго монаст. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Управляется епархіальнымъ епископомъ минскимъ, братіи 16 человѣкъ.

Министерство Духовныхъ Дѣлъ и Народнаго Просвѣщенія—учреждено 27 октября 1817 г. Въ него входили м. народ. просвѣщенія и главное управленіе духовныхъ дѣлъ иностранныхъ исповѣданій, которому было предоставлено управленіе дѣлами православнаго исповѣданія. Святѣйшій Сунодъ занималъ подчиненное положеніе; оберъ-прокуроръ Сунода былъ обязанъ докладывать министру Д. дѣлъ о дѣлахъ, разсмотрѣнныхъ въ Сунодѣ, а м. докладывалъ государю; съ другими м. Суноду приходилось сноситься черезъ м. духовныхъ дѣлъ. Въ 1824 г. указомъ отъ 15 мая м. было упразднено.

Минятій Илія см. Илія.

Миронъ—имя двухъ святыхъ: 1) М.—

Мирожская икона Божіей Матери находится въ Псковской губ., на рѣкѣ Мирожѣ, въ Спасскомъ мужскомъ монастыры. Явилась она въ 1198 г. и прославилась множествомъ чудесъ. На иконѣ, вмѣстѣ съ Богоматерью, стоящей во весь ростъ, съ поднятыми кверху руками и съ Младенцемъ, сидящимъ на Ея груди, изображены св. благовѣрный Псковскій князь Довмонтъ и его супруга. Празднованіе 24 сентября.

пресвитеръ, пріялъ мученическій вѣнецъ въ 253 г. при имп. Декіи; пам. его 17 августа; 2) М.—критскій епископъ, скончался около 350 года; пам. чтится 8 августа.

Миропольскій, Сергѣй Иринеевичъ, род. въ 1842 г.; по окончаніи курса въ спетерб. дух. академіи, былъ преподавателемъ философскихъ наукъ въ харьковск. семинаріи, потомъ петербургской; въ 1872 г. былъ назначенъ членомъ-ревизоромъ учебнаго комитета при Сунодѣ. Его перу принадлежитъ большое количество сочиненій педагогич. характ. «Школа и государство», «Янъ Амосъ Коменскій», «Методика обученію грамотѣ». «Школа и общество», «Задачи, планъ и основы устройства народной школы» и много др. Кромѣ того многочисленныя статьи М. по педагогическимъ вопросамъ въ разныхъ журналахъ.

Миротворцевъ, Василій Васильевичъ, род. 1838 г., † 1891 г.; образованіе получилъ въ спб. дух. академіи. По окончаніи курса въ спб. дух. академіи, былъ послѣдовательно преподавателемъ казанск. дух. акад. по каѳедрѣ всеобщей гражд. исторіи, магистромъ богословія и экстраординар. проф. каз. дух. акад. по каѳедрѣ противомусульманскихъ предметовъ и, наконецъ, съ 1881 г. инспекторомъ каз. акад. Ему принадлежатъ: «Изложеніе и критическій разборъ основныхъ началъ буддизма», «Матеріалы для исторіи Пекинск. дух. миссіи».

Миртовъ, П. Ал., род., 1871 г.—писатель, священникъ; воспитывался въ кіевск. дух. академіи. Ему принадлежитъ: «Въ дали вѣковъ», «По завѣту Христову» и др. Редакторъ журн.: «Отдыхъ христіанина», «Трезвая жизнь» и «Воскресный Благовѣстъ».

Миръ Божій—такъ называлось въ средніе вѣка прекращеніе брани въ тѣ дни, которые были освящены воспоминаніями о событіяхъ изъ жизни Іисуса Христа, а также въ большіе праздники. М. Б. впервые былъ введенъ въ Бургундіи клюнійскими монахами; впослѣдствіи онъ былъ введенъ во Франціи (1041 г.), Италіи и др. христ. странахъ Зап. Евр. Въ 1095 году М. Б. былъ объявленъ обязательнымъ для всѣхъ христіанъ и въ 1179 г. утвержденъ, какъ всеобщее церковное право. Въ средніе вѣка М. Б. не исполнялся. Что касается Россіи, то существуютъ данныя исторіи, что въ древн. Руси онъ былъ также извѣстенъ.

Миртовъ, Дм. Павловичъ, проф. СПБ. дух. акад. по каѳедрѣ ист. философ. его маг. дисс. «Нравственное ученіе Климента Александрейскаго.

Мисаилъ—рязанскій архіеписк. (1651 г.—1656 г.) извѣстенъ трудами по обращенію въ Христову вѣру татаръ и мордвы; предпринималъ миссіонерское путешествіе три раза. Во время третьей поѣздки М. былъ убитъ около с. Конобѣева мордвою.

Мисаилъ—смоленскій еписк. (съ 1445 г.—1474 г.) и митрополитъ кіевскій. Въ исторіи церкви извѣстенъ борьбою съ католиками. Имъ основанъ Черейскій мон. въ Головлѣ. Существуетъ предположеніе, что ему принадлежитъ «Лѣтопись» за 1254—1425 гг.

Мисаилъ—игуменъ Туруханскаго мон., трудился на миссіонерскомъ поприщѣ въ Сибири.

Мислављскій, Афанасій, кіево-печерскій архимандритъ. Ему приписываютъ сочиненіе: «Иѳика іерополитика или философія нравоучительная символами».

Миссіонерскій сборникъ—издавался въ видѣ прибавленія къ «Рязанскимъ Епархіальнымъ Вѣдомостямъ» съ 1891 г. по 1892 г.; выходилъ 2 раза въ мѣсяцъ. Съ 1893 г., его издаетъ Братство св. Василія.

Миссіонерскій противомусульманскій сборникъ—періодическое изданіе въ Казани; выходитъ 2—3 раза въ годъ. Въ немъ помѣщаютъ статьи студенты противомусульманскаго отдѣленія казанск. дух. акад.

Миссіонерское обозрѣніе — журналъ (ежемѣсячн.); издается въ СПБ.

Мистеріи см. таинства.

Миссія—посланничество, отправленіе для какихъ либо порученій, проповѣдь одного религіознаго ученія среди людей другой вѣры.

Митра - происхожденіе этого головного убора относится къ глубокой древности. У римлянъ такъ назывался женскій головной уборъ въ видѣ чепчика. У грековъ М. представляла изъ себя широкую ленту, облегавшую вокругъ голову; позади лента заканчивалась узломъ съ длинными концами. Такого рода повязку впослѣдствіи стали носить христіанскіе епископы. Съ теченіемъ времени (повязка) М. приняла форму шапки съ открытымъ верхомъ; переднюю часть ея стали украшать вышитыми рисунками. Съ XII в. М. принимаетъ видъ двурогой короны и становится необходимой принадлежностью епископа. На Востокѣ М. (епископа) получила значеніе символа—ибо епископъ служилъ образомъ царя—Христа.

Въ Россіи М. съ 1667 года, со времени московск. собора, дается также архимандритамъ, а съ послѣдняго времени и бѣлому духовенству—протопресвитерамъ и протоіереямъ, но существуетъ въ Россіи, такъ назыв., М. патріаршая, имѣющая въ отличіе отъ обыкновенной сверху крестъ; М. патріаршая жалуется по Высочайшему усмотрѣнію лицамъ въ санѣ не ниже митрополита.

Митрополиты русскіе.—Со времени принятія христіанства и до XIV в. Русь представляла собой одну митрополію. По вопросу о томъ, кто былъ первымъ митрополитомъ Руси, среди историковъ и въ настоящее время существуютъ разногласія, но большинство ученыхъ полагаетъ, что первымъ М. былъ Леонтій. М. поставлялись изъ грековъ Византійскимъ патріархомъ, но за отдаленностью Византіи М. рус. были совершенно независимы отъ патріарха. Русскіе князья стремились добиться того, чтобы М. избирались изъ русскихъ людей. Первымъ М. изъ русскихъ былъ Иларіонъ (1051—1062), испросившій, впрочемъ, благословеніе отъ патріарха. Послѣдующіе М. были опять изъ грековъ. Въ 1147 году былъ созванъ вел. княземъ въ Кіевѣ соборъ для выбора М. изъ русскихъ, вмѣсто ушедшаго въ Грецію Михаила, не поладившаго съ княземъ. Среди епископовъ по этому поводу произошелъ расколъ; образовались русская и греческая партіи. Первая одержала верхъ и М. былъ избранъ Климентъ Смолятичъ; но когда вел. кн. сдѣлался Юрій Долгорукій, соперникъ Изяслава, Климентъ былъ изгнанъ и М. сталъ Константинъ, присланный изъ Византіи. По поводу избранія М. между князьями и патріархомъ визант. происходили постоянные споры, приводившіе впрочемъ къ важнымъ послѣдствіямъ. Въ 1220 году митрополичья каѳедра была перенесена во Владиміръ. Это послужило поводомъ къ попыткѣ образовать въ Галичѣ самостоятельную митрополію, не увѣнчавшуюся успѣхомъ: посланный изъ Галича Петръ, кандидатъ на каѳедру М. въ Галичѣ, былъ посвященъ въ М. всея Руси (1308—1326). Петръ жилъ постоянно въ Москвѣ, но главнымъ городомъ митрополіи былъ еще Владиміръ. При преемникѣ Петра Ѳеогностѣ (1328—1353) каѳедра М. была перенесена въ Москву. Въ 1354 году греческій соборъ постановилъ, по поводу попытки Галича еще разъ образовать самостоятельную митрополію, не раздѣлять русской митрополіи. Постановленіе это вскорѣ было нарушено литов. княземъ Ольгердомъ, добившимся отъ патр. посвященія въ кіевскіе М. Романа, въ то время какъ М. въ Москвѣ былъ Алексій, преемникъ Ѳеогноста. Въ 1371 г. константинопол. патріархъ, по настоянію польскаго короля Казиміра поставилъ Антонія въ М. Галича, а въ 1376 г. появился на Руси и третій М.,—по просьбамъ Ольгерда, сербъ Кипріянъ, остававшійся до самой своей смерти, въ 1406 г. единственнымъ М. Руси. Послѣ него М. былъ Фотій изъ Греціи, сначала онъ жилъ въ Кіевѣ, но въ 1410 году переѣхалъ въ Москву, тогда латов. вел. кн. Витовтъ просилъ для Литвы самостоят. М. и послѣ отказа патріарха прислать въ Кіевъ М. въ 1461 г. соборъ епископовъ Литвы поставилъ серба Григорія Цамблака кіевскимъ М. (1416—1419). Послѣ смерти Фотія соборъ 1433 г. избралъ М. Руси (Іону), но византійскій импер. (Іоаннъ Палеологъ) и патріархъ, желавшіе присоединить къ флорент. уніи и русскую церковь, прислали своего М. Исидора, бывшаго послѣднимъ М. Руси изъ грековъ. Исидоръ вскорѣ былъ осужденъ, какъ уніатъ соборомъ рус. епископовъ и бѣжалъ въ Римъ. М. сдѣлался Іона. Въ 1453 г. Византія была захв. римл. и русская церковь совершенно освободилась отъ зависимости отъ Константинопол. патріарха. Въ 1458 г. произошло окончательное раздѣленіе русской митрополіи на двѣ—кіевскую и московскую. М. пользовались громаднымъ вліяніемъ на Руси въ древнее время, находясь во главѣ церковной іерархіи, М. часто оказывали вліяніе также и на ходъ государственоой жизни. Они имѣли свой дворъ по образцу дворовъ удѣльныхъ князей, свое войско, далѣе у нихъ существовалъ цѣлый штатъ чиновниковъ для управленія митрополіей. При Петрѣ I. архіереевъ перестали возводить въ санъ М. Позже при Елизаветѣ санъ М. былъ возстановленъ. Въ настоящее время существуютъ три М. каѳедры: петербургская, московская и кіевская.

Митрофанъ — св. константинопольскій патріархъ съ 316 по 326 г., приходился племянникомъ импер. Пробу.

Митрофанъ св. (въ мірѣ Михаилъ) св. епископъ воронежскій. Род. въ 1623 г.; умеръ—1703 г. 23 ноября. Былъ назначенъ первымъ воронежск. епископомъ во желанію Ѳеод. Алексѣевича, оказывалъ дѣятельную по-

мощь Петру В. въ приготовленіяхъ послѣдняго къ азовскому походу; М. отдалъ даже ему всѣ свои деньги, за что Петръ сдѣлалъ его еще епископомъ азовскимъ. Въ 1732 г. мощи М. были найдены нетлѣнными; пам. его чтится 23 ноября.

Митрофанъ, въ мірѣ Мих. Лаврентьевичъ Воронцовъ, 1791—1850 г. извѣстный проповѣдникъ и знатокъ латинскаго языка и богословъ. Среди богословскихъ сочиненій М. наиболѣе извѣстны: «Наставленія христіанину для руководства въ религіозно-нравственной дѣятельности», «Сказаніе о чудот. иконѣ Знаменія Пресв. Богородицы».

Митрофанъ, Еп. Екатеринбургскій, въ мірѣ М. Аѳонскій, урож. Орл. епархіи, оконч. Моск. дух. акад., въ 1906 г. еп. Елецкій, въ 1910 г. Екатеринб.

Митрофанъ, Еп. Пензенскій, въ мірѣ, Митр. Симашкевичъ, урож. Под. епархіи. Оконч. СПБ. дух. акад., въ 1905 г. еп. Чебоксарскій, въ 1907—Пензенскій.

Митяй—священникъ долженъ былъ занять каѳедру митрополита по желанію вел. князя Дмитрія Іоанновича, духовникомъ котораго онъ состоялъ. Для этого постригся и въ день постриженія былъ сдѣланъ архимандритомъ. Его предшественникъ св. Алексій не хотѣлъ признавать его своимъ преемникомъ, но послѣ его смерти М. сталъ распоряжаться дѣлами митрополіи. Въ 1379 г. М. внезапно скончался по дорогѣ въ Грецію.

Михаило-Архангельскій женскій монастырь, общежительный, находящійся Уфимской губ. и уѣзда, при деревнѣ Ново-Александровскѣ, основанъ подъ видомъ общины въ 1901 г.; въ 1904 обращенъ въ монастырь. 1 храмъ, школа, мастерская живописи.

Михаило-Архангельскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ гор. Архангельскѣ. Основанъ, по предположенію, ранѣе XIV вѣка. Въ 1419 г. и его разорили и сожгли «мурмоны» (норвежцы), но вскорѣ онъ былъ возстановленъ. Въ 1636 г. онъ вновь сгорѣлъ, но по повелѣнію царя Михаила Ѳеодоровича въ 1641 г. былъ возобновленъ. Имѣетъ одинъ каменный храмъ. Упр. игуменъ, братіи 6 человѣкъ.

Михаило-Архангельскій Лальскій мужской монастырь въ заштатномъ гор. Лальскѣ, Вологодской губ. Основанъ въ XVII вѣкѣ. Съ 1860 г. приписанъ къ Великоустюжскому монастырю. Храмъ одинъ, каменный монастырь числится заштатнымъ. Населеніе его: 1 іеромонахъ и 1 послушн.

Михаило-Архангельскій мужской скитъ. Приписанъ къ иркутскому вознесенско-Иннокентіевскому монастырю, отъ котораго находится въ 2 вер. Храмъ одинъ, деревянный.

Михаило-Архангельскій Черемисскій мужской монастырь. Находится въ Казанской губ., Козмодемьянскомъ уѣздѣ, близъ села Спасскаго или Малой Юнги. Основанъ въ 1868 г. Имѣетъ миссіонерское значеніе въ средѣ горныхъ черемисъ. Числится нештатнымъ, общежительный храмъ одинъ, деревянный. Управляетъ монастыремъ игуменъ, монаховъ 15, послушниковъ 136.

Михаило-Аѳонская Закубанская общежительная мужская пустынь, нештатная, находящаяся въ Кубанской области, въ 45 вер. отъ гор. Майкопа, на сѣверномъ склонѣ Кавказскихъ горъ, у подошвы горы Физиабхо. Основана въ 1877 г. Пустынь владѣетъ значительнымъ количествомъ земли, имѣетъ благоустроенную экономію, много скота, нѣсколько заводовъ, паровую мельницу. При пустыни—странноприимный домъ, больница, школа. Населеніе ея значительно, управляетъ ею архимандритъ. Храмовъ пять и два строятся. Въ пустыни введенъ уставъ св. Аѳонской горы.

Михаилъ-Архангелъ—вождь небеснаго воинства. Есть еще 6 архангеловъ. Празднованіе 8 ноября.

Михаилъ, имя святыхъ православной церкви: 1) М.—чудотворецъ муромскій, сынъ кн. Константина; † въ 1192 г. обрѣтеніе мощей въ 1553 г.; пам. чтится 21 мая; 2) Малеинъ - преподобный X в., игуменъ кименской обители на Аѳонѣ; пам. его 12 іюля; 3) М.—преподобный, конца VIII в., игуменъ Зовійской обители, принялъ мученическую смерть отъ сарацинъ; пам. его чтится 1 октября 4) М. праведный, болгаринъ родомъ, умеръ въ 866 г.; пам. чтится 22 ноября.

Михаилъ — св. синадскій митрополитъ участвовалъ въ VII вселенскомъ соборѣ. Пользовался большимъ довѣріемъ императ. Никифора. За отказъ признать соборъ 815 г. который опредѣлилъ подвергнуть уничтоженію иконы, за что былъ отправленъ въ ссылку имп. Львомъ Армян. въ Евдокіаду, во Ѳракіи. Память св. М. чтится 23 мая.

Михаилъ—черноризецъ - мученикъ, пострадалъ въ IX в. за отказъ принять магометанство. Пам. его 23 мая.

Михаилъ клопскій, преподобный. Родственникъ сына Димитрія Донского, князя Константина. Жилъ въ клопскомъ мон. около Новгорода. Сдѣлалъ нѣсколько исполнившихся предсказаній. Обличалъ за злодѣйства Д. Шемяку, скончался въ 1452 г.

Михаилъ Керуларій, константинопольскій патріархъ; занималъ патріаршую каѳедру съ 1043 по 1058 г. Многіе церковные изслѣдователи называютъ М. виновникомъ раздѣленія восточной и западной церквей. Желая охранить восточную церковь отъ проникавшихъ въ нее особенностей западной церкви, М. закрылъ латинскія церкви въ Константинополѣ и отправилъ въ Италію въ греческую епархію посланіе, съ предостереженіемъ противъ ученія западной церкви объ опрѣснокахъ. Это посланіе и послужило причиной къ обострѣнію отношенія между церквами, такъ какъ папа Левъ IX почиталъ его оскорбительнымъ для себя и рим. церкви и отвѣтилъ М. грубо написаннымъ посланіемъ. Въ это время имп. Константинъ Мономахъ обратился къ папѣ съ просьбой прислать легатовъ для совѣщаній о церков. мирѣ и о войнѣ противъ сарацинъ. На соборѣ въ Константинополѣ М. не призналъ явившихся туда папскихъ легатовъ, ведшихъ себя очень вызывающе въ качествѣ представителей папы, и закрылъ соборъ. Легаты, видя безплодность своего пребыванія въ Константинополѣ, передали М. грамоту, обвинявшую его въ ересяхъ и предававшую его анаѳемѣ. Вслѣдъ за этимъ М. созвалъ соборъ, который въ свою очередь изрекъ анаѳему на легатовъ рим. церкви. Скончался М. въ 1058 г. въ ссылкѣ.

Михаилъ I—кіевскій митрополитъ. Свѣдѣній о немъ въ исторіи нѣтъ. Существуетъ преданіе, что въ 988 году пришелъ съ принявшимъ христіанство княземъ Владиміромъ въ Кіевъ изъ Царьграда святитель по имени Михаилъ Сиринъ и былъ первымъ митрополитомъ Руси. Скончался въ 994 г.; мощи его съ 1730 г. покоятся въ великой лаврской церкви. Относительно достовѣрности преданія о М. среди историковъ существуютъ разногласія; по ихъ мнѣнію, первымъ митропол. Руси былъ Леонтій.

Михаилъ—сербскій итрополитъ съ 50-хъ годовъ XIX в. (род. въ 1830 г.) Принималъ дѣятельное участіе въ политической жизни своей страны; сторонникъ Россіи. Въ 1881 г. съ усиленіемъ вліянія Австріи вынужденъ былъ уйти въ отставку. Въ 1889 г., когда у власти стало радикальное правительство, вернулся на свой постъ.

Михаилъ (Грибановскій)-таврическій епископъ; по окончаніи курса въ с.-пбургской дух. академіи былъ оставленъ при акад., защищалъ диссертацію: «Религіозный элементъ въ философіи Гераклита», въ 1887 г. магистерскую: «Опытъ уясненія основныхъ христіанскихъ истинъ естеств. человѣч. мыслью», змнималъ должность настоятеля посольской церкви въ Аѳинахъ съ 1890—94 г.г. † 1898 г.

Михаилъ (въ мірѣ Матѳей Десницкій), род. 1762 г.; † 1820 г. Воспитывался въ троицкой семинаріи и въ филологической сем. при «Дружескомъ ученомъ обществѣ» Новикова и Шварца, которые имѣли большое вліяніе на М. Въ 1785 г. былъ священникомъ въ Москвѣ; въ 1796 г. назначенъ былъ придворнымъ пресвитеромъ; затѣмъ, послѣ постриженія въ монахи, (поставленъ въ санъ епископа. старорусскаго), послѣдовательно былъ епископомъ старорусскимъ, черниговскимъ и, наконецъ, въ 1818 г. митрополитомъ с.-пбургскимъ. Оставилъ большое количество проповѣдей и бесѣдъ, напечатанныхъ въ сборникахъ: «Трудъ, пища и покой духа человѣческаго» «Бесѣды въ разныхъ мѣстахъ и въ разныя времена говоренныя» (ему принадлежитъ также: «краткій катехизисъ», «пространное катехиз. ученіе» и мн. др.).

Михаилъ (въ мірѣ—Мануилъ Ив. Казачинскій)—образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи. Имъ написаны: Философія Аристотелева», панегирикъ «Августѣйшей непобѣдимой императрицѣ».

Михаилъ Копыстенскій—(† въ 1610 году) перемышльскій и самборскій епископъ. Послѣ утвержденія уніи въ 1596 г. энергично боролся съ ней и заявилъ себя ревностнымъ защитникомъ православія за что его предали анаѳемѣ.

Михаилъ—въ мірѣ Матвѣй Ив. Лузинъ, 1830—1887 г. — богословъ. Воспитанникъ московской дух. академіи; былъ при ней же съ 1876—1877 ректоромъ. Затѣмъ ректоромъ кіевской акад., уманскимъ епископомъ и въ 1883 г.—еписк. курскимъ и бѣлгород. Ему принадлежитъ много богослов. сочиненій среди нихъ наиболѣе важны: «Объ евангеліи и евангельской исторіи» «О крещеніи черезъ погруженіе и обливаніе». «Толковый апостолъ», и др.

Михаилъ, (въ мірѣ Андр. Ив. Монастыревъ), род. 1815 г.; † 1846 г.; образованіе получилъ въ орловской семинаріи и кіевск. дух. акад., проф. кіевск. акад. по каѳедрѣ обличительнаго богословія библейской герменевтики (съ 1842 г.) Магистерское сочиненіе: «опытъ изъясненія посланія ап. Павла къ колосянамъ»; затѣмъ, напеч.: «о ка товомъ формальномъ началѣ нравственности».

Михаилъ Рогоза—митрополитъ кіевскій. Былъ поставленъ на каѳедру митрополита Сигизмундомъ III въ 1589 г. Послѣ продолжительнаго колебанія присоединился къ сторонникамъ уніи, но скрывалъ свой переходъ на сторону уніатовъ. Только въ 1596 г. на брестскомъ соборѣ М. объявилъ себя сторонникомъ уніи. Духовенствомъ православнымъ М. былъ лишенъ сана митрополита, но Сигизмундъ предписалъ православнымъ подчиняться ему.

Михаилъ Александровичъ,—кн. тверской—Микулинскій, род. 1333 г. Велъ долгую борьбу съ московскимъ княземъ Дмитр. Ивановичемъ въ союзѣ съ литов. кн. Ольгердомъ. Передъ смертію постригся въ спасо - преображенскомъ монастырѣ, въ Твери подъ именемъ Матвѣя. Скончался въ 1357 г.

Михаилъ Всеволодовичъ—черниговскій князь, сынъ Вас. Свят. Чермнаго. Былъ замученъ татарами въ ордѣ съ бояриномъ Ѳедоромъ въ 1246 г. за отказъ исполнять татарскіе языческіе обычаи. Тѣла ихъ были перевезены сначала въ Черниговъ, затѣмъ въ Москву, гдѣ покоятся въ кремлевскомъ архангел. соборѣ съ 1774 г. М. причисленъ церковью къ лику святыхъ. Пам. его чтится 20 сентября

Михаилъ, Акоминатъ,—аѳинскій митрополитъ, извѣстный византійскій писатель (род. около 1140 г., † около 1220 г.; послѣ завоеванія Аѳинъ латинянами, удалился на островъ Косъ, въ м-рь Іоанна Предтечи. Его произведенія можно раздѣлить на 4 группы; проповѣдническія слова, рѣчи похвальныя и надгробныя, письма и поэтическія произведенія.

Михаилъ, архіеп. Минскій, † 1912 г. урож. Арх. еп., въ мірѣ Павелъ Темнорусовъ, оконч. СПБ. дух. акад., въ 1890 г. постр въ монаш., въ 1897 г. хиротонис. во еписк. Ковенскаго, въ 1899 г. перемѣщенъ былъ на Минскую каѳ.

Михаилъ, архіеп. Гродненскій, урож. СПБ. еп., въ мірѣ Василій Ермаковъ, оконч. Кіевскую дух. акад., проходилъ администр. должн. по духовн.-учебн. службѣ, въ 4899 г. хирот. во епископа Новгородсѣверск., 1893 г.—Омскій, въ 1905 г.—Гродненсцій, въ 1912 г. архіепископъ.

Михаилъ въ мірѣ Пав. В. Семеновъ, род. въ 1874 г.; — былъ архимандритомъ, профессоромъ по каѳедрѣ церковнаго права въ С.-петербургск. духовной академіи. Ему принадлежатъ: «Законодательство римско-византійскихъ императоровъ о внѣшнихъ правахъ и преимущ. церкви», «Собраніе церковныхъ уставовъ Константинопольскаго патріархата 1858—1899 гг. въ русскомъ переводѣ». Впослѣдствіи лишенъ сана, перешелъ къ старообрядцамъ, и у нихъ посвященъ во епископа.

Михаилъ, въ мірѣ Милой Іоанновичъ, серб. митр. можетъ быть названъ основателемъ сербской богословской и церковно-исторической литературы. Способствовалъ своими сочиненіями поддержанію братскихъ отношеній между русскими и сербами.

Михайловская икона Божіей Матери находится въ Харьковской губ., Богодуховскомъ уѣздѣ, въ храмѣ села Большой Писаревки. Названа она Михайловской потому, что на мѣстѣ нынѣшняго храма прежде стояла тамъ Михайловская церковь и при ней богадѣльня. Въ этой-то богадѣльнѣ и произошло явленіе чудотворной иконы, которая съ почестями и перенесена была въ храмъ. Празднованіе 23 августа.

Михайловскій, Гр. Петр., род. 1839 г., † 1886 г.; магистръ казанской дух. акад.; напечаталъ много статей въ журналахъ Кавказ. и Сар. «Епархіальныхъ Вѣдом.» и «Православ. Обозрѣніи».

Михайловскій, Василій Яковлевичъ, род. 1834 г.—духовный писатель и извѣстный проповѣдникъ; протоіерей Вознесенской церкви въ СПБ. Среди его сочиненій наиболѣе важны: «Святый апостолъ Павелъ», «Очеркъ исторіи христіанской церкви», «О рим.-католич. церкви», «Англиканская церковь и ея отношеніе къ православію». М. извѣстенъ также, какъ издатель многочисл. популярныхъ произвед. рел.-нрав. содерж.

Михайловскій, Самуилъ Вас., род. 1829 г., † 1878 г., воспитанникъ петербургской дух. акад.; состоялъ священникомъ церкви Мраморнаго дворца и законоучителемъ дѣтей вел. кн. Констант. Ник. Извѣстенъ, какъ авторъ сочиненій: «Святѣйшій Никонъ, па-

тріархъ всероссійскій», «О совершеніи таинствъ въ православной церкви».

Михайловскій Покровскій женскій монастырь 2 класса, необщежительный, находящійся въ Рязанской губ., близъ уѣзднаго гор. Михайлова, существуетъ съ 1838 г, Имѣетъ 1 храмъ. Игуменья, 59 сестеръ.

Михайловъ, Іоаннъ Панкрат., священникъ въ Москвѣ. Написалъ слѣд. сочин. «Наука о душѣ или ясное изображеніе ея совершенствъ», «Изліяніе чувствій при возрѣніи на имп. Павла», «Скрижали Завѣта» и др. Кромѣ того у М. есть переводные труды: «Избранныя мысли Марка Аврелія, Юліана, Станислава и Фридриха», «О веселости нравственной и физической» и др. Умеръ М. около 1810 г.

Михей—пророкъ, сынъ Іемвлая; предсказалъ неудачный исходъ войны Ахава, во времена котораго жилъ, противъ Сиріи.

Михей – одинъ изъ двѣнадцати малыхъ пророковъ. Жилъ во времена іудейскихъ царей Іоѳама, Ахаза и Езекіи. Книга его содержитъ 7 главъ.

Михей—преподобный, ученикъ преподоб. Сергія Радонежскаго. Былъ свидѣтелемъ явленія Сергію Божіей Матери. † 1392 г., пам. его 5 мая.

Михей, еп. Уфимскій, см. Уфимскую еп.

Михмасъ—(по евр. значитъ—«убѣжище»)—названіе города колѣна Веніаминова, къ сѣверу отъ Іерусалима. Въ настоящее время—небольшое селеніе. Въ М. во время войны Саула съ филистимлянами былъ лагерь фил. Во времена Маккавеевъ въ немъ жилъ Іонаѳанъ.

Мищенко, Ѳ. И., род. 1874 г.—писатель, по окончаніи курса кіевской дух. академіи занялъ тамъ же каѳедру церковнаго права. Авторъ: «Къ вопросу о составѣ предстоящаго собора русской церкви».

Міасинская икона Божіей Матери названа такъ потому, что находится въ Арменіи, въ Міасинской сбители. Время ея явленія неизвѣстно, празднованіе же ей совершается 1 сентября, въ память ея чудеснаго обрѣтенія въ этотъ день въ 864 г. Брошенная иконоборцами въ озеро, она сама безъ помощи рукъ человѣческихъ, послѣ исчезновенія ереси всплыла на поверхности и была изъята изъ воды.

Міръ—вселенная, т. е. все то, что явилось созданіемъ Творца. М. раздѣляютъ на видимый или внѣшній, и невидимый, духовный.

«Млекопитательница» икона Божіей Матери. Иконъ съ этимъ наименованіемъ двѣ. Одна, чудотворная, сначала находилась близъ Іерусалима. въ XIII же вѣкѣ, по пророчеству св. Саввы Освященнаго, была перенесена на Аѳонъ, въ Хилендарскій монастырь, гдѣ она и пребываетъ Празднуется 12 января. Другая икона обрѣтена въ 1650 г. и находится въ храмѣ, выстроенномъ на мѣстѣ чуднаго явленія, въ урочищѣ Крестогорскѣ, Минской губ Была тайно похищена, но чудесно возвратилась на прежнее мѣсто. Прославилась многими чудесами. Празднованіе 15 августа.

Могилевская епархія. Въ 1772 г. дек. 14, по присоединеніи Бѣлоруссіи, въ ней образована могилевская, мстиславская и оршанская еп., которая переименовалась въ 1795 г. въ могилевскую и полоцкую; въ 1797 г. въ бѣлорусскую и могилевскую; въ 1803 г. въ могилевскую и витебскую и въ 1833 г. въ могилевскую и мстиславскую. Епархіальными архіереями были: Арсеній Берло—по 1733 г., Іосифъ Волчанскій—съ 1735 г. по 1742 г., Іеронимъ Волчанскій—съ 1743 г. по 1754 г., Георгій Конисскій—съ 1755 г. по 1795 г., Аѳанасій Вольховскій II—съ 1795 г. по 1797 г., Анастасій Братановскій—съ 1797 г. по 1805 г., Варлаамъ Шишацкій—съ 1805 г. по 1813 г., Даніилъ Мирдамскій—съ 1813 г. по 1821 г., Іоасафъ Стретенскій – съ 1821 г. по 1827 г., Павелъ Моревъ – съ 1827 г. по 1831 г., Гавріилъ Городковъ—съ 1831 г. по 1837 г., Смарагдъ Крыжановскій съ 1837 г. по 1840 г., Исидоръ Никольскій—съ 1840 г. по 1844 г., Анатолій Мартыновскій – съ 1844 г. по 1860 г., Евсевій Орлинскій—съ 1860 г. по 1882 г., Виталій Гречулевичъ—съ 1882 г. по 1885 г., Сергій Спасскій—съ 1885 г. по 1892 г. Павелъ Вильчинскій, въ 1892 г. Ириней Орда—съ 1892 г. по 1893 г., Евгеній Шерешиловъ—съ 1893 г. по 1896 г., Мисаилъ—съ 1896 г. по 1904 г., Стефанъ съ 1904 г. по 1911 г. и Константинъ—съ 1911 г. Монастырей мужскихъ 6, монаш. 93, послушн. 131, женск. 6, монах. 104, послушницъ 426; церквей—соборныхъ 7, приходск. 534, приписн. 125, кладб. 98, всего 816, часовенъ 34. Духовенства: прот. 48, свящ. 529, діак. 79, псал. 521; православн. нас. мужск. 799.289, женск. 791.538, об. 1.590.872 д. Больницъ при мон. 15, при церкв. 81, богадѣленъ—при мон. 3, при церкв. 282. Церковн. школъ 1017, учащихся 32.167.

Могилевскій - Успенскій женскій монастырь заштатный, общежительный, находящійся въ Тверской губ., Новоторжскаго уѣзда, въ 75 в. отъ гор. Торжка, основанъ мужскимъ въ 1634 г., женскимъ сталъ съ 1900 г. Имѣетъ 2 храма. Игуменія, сестеръ 63.

Могилевскій Братскій Богоявленскій монастырь въ гор. Могилевѣ Губернскомъ. Первоклассная мужская обитель, необщежительная. Основанъ монастырь въ 1663 г., неоднократно подвергался пожару, а въ 1708 г. былъ лишенъ дрогоцѣнныхъ украшеній, отданныхъ шведамъ, благодаря чему нѣкоторое время находился въ запустѣніи. Въ настоящее время владѣетъ 384 дес. земли, имѣетъ 2 каменныхъ храма, получаетъ изъ казны 4.370 р. 69 к. Братіи 37 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Могилевскій (Аѳанасій)—духовный писатель, † 1850 г., проф. богословія въ Харьк. универ., въ чинѣ протоіерея. Авторъ соч.: «Россійская риторика», «Рѣчь о необходимости христіанскаго ученія», Бесѣды о важнѣйшихъ истинахъ христіанскаго ученія».

Могилевскія Епархіальныя Вѣдомости издаются съ 1883 года; содержатъ много матеріаловъ (статей) по исторіи церкви въ краѣ.

Модалисты—послѣдователи еретическаго ученія III в. Наиболѣе полное развитіе ересь эта получила въ ученіи Савелія, пресвитера птолемаидскаго. М. признавали единое существо въ Богѣ, Лица же Св. Троицы считали лишь за образы или формы, въ которыхъ Богъ являлся міру въ лицѣ Іисуса Христа. Такимъ образомъ, въ лицѣ Іисуса Христа М. признавали лишь форму или видъ, въ какомъ Богъ явился съ неба и, слѣдовательно, допускали, что Богъ Отецъ страдалъ и умеръ. Ересь эта была осуждена въ 261 году на Александрійскомъ соборѣ.

Модестъ—священномученикъ пріялъ мученическій вѣнецъ въ 289 году въ Сициліи пам. его 15 іюня.

Моденскій-Николаевскій мужской монастырь, 3 класса, находящейся въ новгородской губ., въ 35 вер. отъ гор. Устюжны, на берегу р. Мологи, близъ устья впадающей въ нее р. Моденки. Основанъ, по преданію, въ половинѣ XVI вѣка. Имѣетъ 2 храма: одинъ каменный, другой деревянный. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 20 чел.

Можайскій - Лужецкій Серапонтовъ мужской монастырь, основанный въ 1408 г. на правомъ берегу р. Москвы, въ $1^1/_2$ вер. отъ гор. Можайска, московской губ. Причисленъ къ 2-му классу, необщежительный. Имѣетъ 4 каменныхъ храма, въ одномъ изъ нихъ покоятся подъ спудомъ мощи основателя монастыря преподобн. Серапонта. Управляетъ м—ремъ архимандритъ, братіи 26 чел.

Можаровскій, Ап. Ѳед., † въ 1900 г.; — духов. писатель, магистръ казанск. духов. академіи. Имъ напечатаны: «Торжество казанской духовной семинаріи въ день ея полуторавѣкового юбилея», «Покореніе Казани русской державѣ и христіанству» «Краткая историческая записка о названной семинаріи». Кромѣ того М. помѣщалъ статьи въ «Православномъ Собесѣдникѣ» и др. журналахъ.

Мозоловскій - Вознесенскій женскій монастырь 3-го класса, необщежительный, находящійся въ Могилевской губ., въ 12 вер. отъ уѣзнаго гор. Мстиславля, основанъ въ 1665 г. Въ 1743 г. сталъ уніатскимъ, въ 1745—снова православнымъ. Имѣетъ 2 каменныхъ храма, церковно-приходскую школу для дѣвочекъ. Игуменія, сестеръ—66.

Моисей (евр. Моше)—что значитъ «взятый изъ воды», названъ былъ такъ по преданію египетской принцессой нашедшей его въ водѣ. Библія разсказываетъ объ этомъ слѣдующее. У Амрама и Іохаведы, родился ребенокъ, мать, желая спасти его отъ смерти, угрожавшей ему въ виду приказанія фараона убивать всѣхъ младенцевъ еврейскихъ мужского пола, положила въ осмоленнной корзинкѣ въ камышъ на берегу Нила; тамъ и нашла его пришедшая купаться египетская принцесса. М. получилъ блестящее образованіе при дворѣ фараона и былъ даже, по преданію, военачальникомъ египетскаго войка. Однажды М. въ гнѣвѣ убилъ египетскаго надзирателя, жестоко обращавшагося съ евреями-рабочими и долженъ былъ бѣжать изъ Египта. Поселился на Синайскомъ полуостровѣ и прожилъ тамъ 40 лѣтъ, пася стада. Повинуясь божественному внушенію М. отправился съ братомъ Ааромомъ къ фараону съ просьбой дать свободу еврейскому народу. Упорство фараона навлекло на страну 7 т. наз.—казней египетскихъ. Евреи вышли изъ Египта. М. далъ евреямъ законодательство, которое легло въ основу жизни евр. народа.

Моисей Бѣлозерскій,—св. преподобный подвижникъ XV в. инокъ Троицкаго-Бѣлозерскаго м—ря, пам. 25 февраля.

Моисей Метринъ—св. преподобный, подвижникъ; былъ (сначала) разбойникомъ, но раскаявшись, постригся въ монахи, пам. 28 августа.

Моисей Угринъ—св. преподобный, служилъ у св. князя Бориса и одинъ спасся изъ спутниковъ князя, когда тотъ былъ убитъ въ 1015 г. Послѣ взятія Кіева поляками былъ уведенъ въ плѣнъ въ Польшу, гдѣ по приказанію одной польки былъ оскопленъ. По возвращеніи въ Кіевъ жилъ въ пещерѣ у преп. Антонія. Скончался М. въ 1043 г.; пам.—26 іюля.

Моисей (митрополитъ) св., новгородскій архіепископъ, онъ извѣстенъ своими заботами о духовномъ образованіи своей епархіи, † 1360 г.; пам. чтится 25 января.

Моисей въ мірѣ Мих. Ил. Близнецовъ-Платоновъ, род. 1770 г.; † 1801 г.;—духовный писатель и извѣстный проповѣдникъ; ректоръ моск. дух. акад. и епископъ пензенскій, потомъ нижегородскій. Оставилъ М. также историческія работы, не печатанныя.

Моисей—игуменъ Выдубицкаго м—ря въ Кіевѣ. Извѣстно его слово кн. Рюрику Рост. построившаго подъ церковь св. Михаила въ м—рѣ каменную стѣну.

Моисей—(Матвѣй Мих. Богдановъ-Платоновъ, род. 1783; † 1834 г.; образованіе получилъ въ спб. дух. академіи; былъ проф. и ректоромъ кіевской дух. акад., епископ. различныхъ епархій и экзархомъ Грузіи. Оставилъ проповѣди: «Слово на случай заключенія мира съ Оттоманской Портой», «Слово въ день благодарственнаго молеб. по случаю прекращенія холеры» и др.

Моисей, Мих. Гумилевскій 1747—1792 г.; извѣстный проповѣдникъ и эллинистъ; состоялъ префек. моск. академіи, еписк. ѳеодосійскимъ и маріупольскимъ. Ему принадлежатъ: переводъ «св. Діонисія Ареопагита о небесной іерархіи или священноначаліи», Сестдъ Макарія Египетскаго; «Въ Бозѣ почившему свѣтл. кн. Г. А. Потемкину-Тавр.» и др.

Моквинскій - Успенскій женскій монастырь, общежительный, находящійся при древнемъ храмѣ, построенномъ въ X в., въ кутаисской губ., въ 15 в. отъ порта—мѣстечка Очемгири. Учрежденъ въ 902 г., послѣ запустѣнія Абхазіи отъ нашествія магометанъ. Игуменія, 50 сестеръ.

Мокшанскій - Казанскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Пензенской губ., въ 2 в. отъ гор. Мокшанъ, основанъ въ 1861 г. Имѣетъ 2 храма, пріютъ для дѣвочекъ-сиротъ. Игуменія, 500 сестеръ.

Молдавская икона Божіей матери. Вѣроятно это та икона, которая нынѣ называется Гербовецкой, празднованіе 13 марта.

Молебенъ—церковное богослуженіе, заключающее благодарственное или просительное моленіе. Молебны бываютъ общественные, совершаемые въ храмѣ передъ литургіей или послѣ нея, послѣ утрени или вечерни, и частные, которые могутъ быть совершаемы и на дому по желанію отдѣльныхъ лицъ. Къ М. общимъ принадлежатъ: 1) М. царскіе, совершаемые въ положенные дни, 2) М.—въ храмовые праздники; 3) М. по поводу великихъ государственныхъ событій; 4) М. по поводу общественныхъ бѣдствій. Порядокъ службы М. содержится въ «книгѣ молебныхъ пѣній» и въ «Требникѣ».

Молитва Іисусова—молитва Іисусу Христу: «Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, помилуй мя грѣшнаго». На соборѣ 1667 г. было допущено чтеніе со словами «Сыне Божій» вмѣсто «Боже нашъ», раскольники употребляютъ второе чтеніе, утверждая, что словами «Боже нашъ» не исповѣдуется Христосъ Сыномъ Божьимъ.

Молитвенные дома—такъ называются 1) зданія, въ которыхъ совершаютъ свои богослуженія иновѣрцы или раскольники и 2) у православныхъ—особые дома въ которыхъ, за неимѣніемъ храма, разрѣшается совершать литургіи на переносномъ антиминсѣ.

Молитвословъ — богослужебная книга; содержитъ извлеченія изъ книгъ, относящихся къ общественному богослуженію. Въ М. помѣщаются: 1) находящіеся въ Часословѣ, службы общественнаго богослуженія; 2) молитвословія, акафистика; 3) мѣсяцесловъ, пасхалія; 4) молитвы, предназначаемыя для чтенія мірянамъ, присутствующимъ при божеств. литургіи.

Молитвы. Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ есть указанія на фактъ совершенія молитвъ, но онѣ не носили еще характера точныхъ формулъ. Позже, еще до пришествія Спасителя, во время послѣ перваго изгнанія, были установлены обязательныя правила для совершенія молитвъ, въ частности установлены были часы, въ которые М. должны были совершаться. М. евреевъ и язычниковъ отличались пространностью и

малосмысленностію. Христосъ осудилъ такія М. и далъ образецъ М.-молитву Господню—«Отче нашъ» (см. это слово). Впослѣдствіи былъ постепенно выработанъ церковью, на основаніи ученія Спасителя и апостоловъ, однообразный порядокъ для совершенія М. (въ общественномъ богослуженіи и домашн.). Внѣшняя форма моленія перешла главнымъ образомъ отъ іудейскаго культа. Такъ былъ заимствованъ обычай молиться стоя, колѣно-преклоненіе,—оттуда же перешелъ обычай воздѣянія рукъ, теперь совершаемый только священниками въ литургіи. Осѣнять себя крестнымъ знаменемъ во время М. стали со временъ апостольскихъ.

Молитвы апокрифическія—молитвы, содержащія вставки изъ народныхъ повѣрій, заговоровъ и передѣлокъ или отрывки изъ апокрифовъ. Наиболѣе распространены молитвы—заговоры противъ лихорадки. Въ апокрифѣ М. чаще всего встрѣчается имя св. Сисинія.

Мологскій-Аѳанасьевскій женскій монастырь, нештатный, общежительный, находящійся въ Ярославской губ., въ 2 в. отъ уѣзднаго гор. Мологи, основанъ неизвѣстно когда, но, какъ мужской, упоминается съ 1509 г. Въ 1764 г. былъ упраздненъ и обращенъ въ приходскую церковь, въ 1795 г.—обращенъ въ домъ призрѣнія бѣдныхъ вдовъ и дѣвицъ. Съ 1818 г. получилъ самостоятельность. Игуменія, 172 сестры.

Мологскій-Покровскій женскій монастырь, нештатный, общежительный, находящійся въ Ярославской губ., въ 35 в. отъ гор. Мологи, основанъ подъ видомъ общины въ 1885 г., обращенъ въ монастырь—въ 1891 г. Имѣетъ 2 каменныхъ храма, школу иконописи. Игуменія, сестеръ 160.

Молокане—одна изъ русскихъ сектъ, не признающая таинствъ и обрядовъ православной церкви. М. отвергаютъ почитаніе святыхъ и признаютъ богослуженіе лишь въ видѣ пѣнія псалмовъ и чтенія св. Писанія. Основателемъ секты является Семенъ Уклеинъ, крестьянинъ жившій во второй половинѣ XVII в. Былъ духоборцемъ, не удовольствовался ученіемъ духоборцевъ и сблизившись съ послѣдователями протестантскаго раціоналистическаго ученія Тверитинова, образовалъ изъ нихъ особую секту. Назвали ихъ молоканами потому, что они въ постъ пьютъ молоко; сами же они объясняютъ это названіе тѣмъ, что ученіе ихъ есть «словесное млеко», о котор. говорится въ Св. Писаніи. На ученіи М., несомнѣнно замѣтно большое вліяніе духоборства и протестантства. Богослуженіе М. совершаютъ въ большихъ комнатахъ, по образу «Сіонской горницы» называемыхъ ими «горнцами»; по серединѣ ставится столъ, по мѣстамъ—лавки, на которыхъ справа садятся мужчины, налѣво—женщины. У М. установленъ извѣстный порядокъ въ совершеніи моленій общихъ и частныхъ (на обряды брака, рожденія, кончины). Съ теченіемъ времени М. утратило отчасти раціоналистическій характеръ, допустивъ ученія мистическія, появились ученія о скоромъ наступленіи тысячелѣтняго царства Христова, пророческія предсказанія о пришествіи Ильи и Еноха. Въ 1836 году появился между ними лжехристосъ Лукіанъ Петровъ призывавшій М. итти въ обѣтов. землю на Кавказъ. М. подобно духоборцамъ не признаютъ Государя Императора помазанникомъ Божьимъ, но моленіе за царя у нихъ существуетъ. По ученію М. они должны избѣгать исполнять тѣ законы, противорѣчащіе св. Писанію (военная служба, присяга). Существуетъ нѣсколько отраслей М., различающихся разнымъ пониманіемъ извѣстныхъ пунктовъ ученія. 1) Прѣсники—не употребляющіе въ пищу кислаго и квасного, затѣмъ луку, чесноку дабы не уподобляться жидовствующимъ. 2) Сектанты, введшіе многіе обряды не существующіе у М.—колѣнопреклоненіе, воздѣяніе рукъ при моленіи, преломленіе хлѣба на «тайной вечери» молоканъ. Основателемъ этой разновидности М. былъ Ис. Крыловъ. 3) Въ 1823 г. Андр Саломатинъ перенесъ ученіе Крылова, развитое Масловымъ въ Таврическую губ., образовалась «М. донского толка», наиболѣе приближающаяся къ православной церкви. У этихъ М. существуютъ обряды, мало отличающіеся отъ обрядовъ прав. церкви; затѣмъ, они признаютъ присягу, молятся за власти и не считаютъ военную службу противной св. Писанію. 4) Субботники и воскресники—признающіе превосходство іудаизма надъ христіанствомъ и считающихъ даже Христа за простого Пророка стоящаго ниже Моисея. Въ концѣ концовъ, суб. установили празднованіе субботы вм. воскресенія и совсѣмъ слились съ «жидовствующими. Воскресниками же называютъ въ Саратовской губ.

чистыхъ М. 5) Секта «общихъ», основанная Михаиломъ Поповымъ. Все имущество считается общимъ; дѣлами общины управляютъ 12 апостоловъ и казначей». Во главѣ 12 апост. стоитъ «судья», въ рукахъ котораго сосредоточивается надзоръ за апостолами. 6) Прыгунство, происшедшее изъ секты «общихъ», основано Петровымъ. Называются такъ потому, что во время богослуженій прыгаютъ съ пѣніемъ стиховъ до полнаго изнеможенія вокругъ столовъ. Древніе христіане молились, слѣдуя заповѣди Спасителя, цѣлыя сутки и христіанская церковь установила сообразно дѣленію часовъ греками и римлянами на 8 частей, 8 службъ, совершаемыхъ отдѣльно одна отъ другой, вслѣдствіе чего христіане должны были собираться на М. 8 разъ въ день. Позже въ цѣляхъ облегченія вѣрующихъ церковь (стала) пріурочила совершеніе этихъ службъ къ тремъ разамъ въ день: утромъ, около полудня и вечеромъ. М. раздѣляются на словословія, прошенія и благодаренія (и м. за другихъ). По формѣ различаются ектеніи, псалмы и пѣснопѣнія. Секта эта извѣстна еще подъ именемъ секты «вѣденцевъ» и «сіонцевъ». Прыгунство въ дальнѣйшемъ своемъ развитіи все больше приближается къ хлыстовщинѣ. Молоканская секта распространена главнымъ образомъ, среди крестьянъ губ.: Тамбовской, Сиратовской, Владимирской, Самарской, Екатеринославской и на Кавказѣ.

Молчальники—святые преподобные христіанской церкви: Іоаннъ св., армянинъ, давъ обѣтъ молчанія, отказался отъ епископскаго сана и удалился въ лавру св. Саввы, св. Исихій, Стефанъ пресвитеръ, св. Петръ, Лука «новый митрополитъ». Нѣкоторые изъ русскихъ М.: св. Афанасій, Ѳеодоръ и Онуфрій затворники Кіево-Печерскаго мон.

Молчановъ, Алексѣй Вас., протоіерей, воспитанникъ казанской духовн. академіи. Ему принадлежатъ: «Св. Кипріанъ Карѳагенскій и его ученіе о церкви», «Христіанскій взглядъ на бѣдствія и несчастія жизни», «Значеніе христіанскаго храма въ дѣлѣ воспитанія и образованія юношества» и др.

Молченская Рождество-Богородицкая Печерская Сафроніева общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Курской губ., въ 25 в. отъ гор. Путивля. Основана, вѣроятно, въ XV в. и въ томъ же вѣкѣ разорена татарами, но въ 1591 г. возстановлена. Пострадавъ еще дважды (въ 1592 г. и въ 1605 г.) отъ татаръ и поляковъ, была упразднена совершенно, но въ 1653 г. возстановлена окончательно и, съ тѣхъ поръ, начала процвѣтать и обогащаться. Храмовъ пять, всѣ каменные, въ нихъ чудотворныя иконы. При пустыни: больница, гостинница, школа живописи, много хозяйственныхъ построекъ. Пустынь богата землей, мельницами, владѣетъ мѣловой горой (въ 12 в.), кирпичнымъ заводомъ. Во главѣ—архимандритъ, братіи 145 человѣкъ.

Молченская икона Божіей Матери, находилась въ 150 в. отъ гор. Курска, въ Богородице-Рождественской Сафроніевой пустыни съ 1405 г. до 1635 г., когда, во время пожара, изчезла неизвѣстно куда. Обрѣтена въ XIV в. въ пещерѣ на «Чудной горѣ» на мѣстѣ жительства двухъ иноковъ, гдѣ они и погребены. Мѣсто ея пребыванія открыто благодаря сильному сіянію, икону окружавшему. Нынѣ въ обители имѣется съ Молченской иконы прекрасный списокъ, помѣщенный въ храмѣ надъ царскими вратами. Празднуется 24 апрѣля и 18 сентября.

Молченскій Печерскій необщежительный мужской монастырь, 3 кл., находится въ г. Путивлѣ. Основанъ въ XVII в. Во главѣ архимандритъ, братіи 25 чел.

Монархіане—христіанскіе еретики конца II и III вв. Сущность этой ереси заключается въ слѣдующемъ. Исходя изъ христіанскаго догмата о единствѣ Бога, нѣкоторые находили, что троичность лицъ въ Богѣ несовмѣстима съ этимъ единствомъ и отрицали Божество Сына и Св. Духа. Считали, что Сынъ и Св. Духъ есть лишь форма или видъ, въ которомъ проявляется (или является міру) Богъ. Первымъ проповѣдникомъ этого ученія былъ Ѳедотъ, онъ былъ осужденный папою Викторомъ. Послѣ, тому же училъ Артемонъ. Наиболѣе полное изложеніе М. находится у Праксея, жившаго въ концѣ II вѣка. Онъ утверждалъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ — одно лицо, различно обозначаемое соотвѣтственно отношенію его къ міру. Впослѣдствіи идею Праксея продолжали развивать многіе другіе мыслители.

Монастыри—см. монашество.

Монашеское одѣяніе—чернаго цвѣта, напоминающее монаху о смиреніи и о дан-

ныхъ обѣтахъ. М. одѣяніе раздѣляется соотвѣтственно тремъ степенямъ монашества на три вида. М. постригшіеся носятъ рясу и камилавку. Мантія одѣвается сверхъ рясы, клобукъ сверхъ камилавки, означающій шлемъ спасенія, затѣмъ кожаный поясъ, одѣваемый подъ рясу—одѣяніе, принадлежащее малосхимникамъ, монахамъ второй степени. Монахи третьей степени, великосхимники, носятъ вмѣсто клобука, кукуль, покрывающій голову и спускающійся на плечи, грудь и спину и покрытый изображеніями креста. М. опоясываются еще, такъ назыв. параманомъ или амалавомъ, одѣваемымъ крестообразно.

Монашество. Начало монашескому образу жизни положено было еще въ III в., но въ IV в. оно получаетъ полное развитіе. Ослабленіе строгости христіанской жизни, со вступленіемъ въ церковь такихъ язычниковъ, которые и въ христіанствѣ заботились только о мірскихъ интересахъ, побуждало ревнителей благочестія уходить изъ городовъ и селеній въ пустыни, чтобы тамъ, вдали отъ мірскихъ волненій, проводить жизнь въ подвигахъ самоотреченія, молитвѣ и размышленіяхъ о Богѣ. Въ ряду такихъ подвижниковъ первое мѣсто занимаетъ преподобный Антоній Великій, по справедливости считающійся основателемъ монашества. Онъ родился въ Египтѣ въ 251 году, въ богатомъ христіанскомъ семействѣ. Когда ему было 18 лѣтъ, родители его умерли, и онъ остался наслѣдникомъ значительнаго состоянія. Но сердце Антонія не лежало къ земнымъ благамъ. Однажды, придя въ церковь, онъ услышалъ слова евангелія: «Если хочешь быть совершеннымъ, пойди, продай имѣніе свое и раздай нищимъ; и будешь имѣть сокровище на небесахъ; и приходи и слѣдуй за Мною». Это изреченіе благочестивый юноша принялъ, какъ божественное призваніе къ жизни самоотреченной, и поступилъ такъ, какъ было сказано: продалъ свое имѣніе, деньги роздалъ бѣднымъ, а самъ удалился къ одному старцу-отшельнику, обитавшему вблизи его родного селенія, и подъ его руководствомъ предался подвижнической жизни. Но, стремясь къ совершенному уединенію, юный подвижникъ скоро оставилъ старца и поселился сначала въ пустой гробовой пещерѣ, а потомъ въ развалинахъ старой крѣпости на восточномъ берегу Нила, гдѣ не было никакого человѣческаго жилища. Двадцать лѣтъ прожилъ въ этихъ развалинахъ св. Антоній въ совершенномъ уединеніи, подвизаясь въ постѣ и молитвѣ и подвергая себя всевозможнымъ лишеніямъ. Только два раза въ годъ нѣкоторые изъ его друзей приходили къ нему сюда и приносили ему хлѣбъ, получая взамѣнъ того сдѣланныя руками преподобнаго корзины. Суровая отшельническая жизнь, какую велъ преподобный, проходила, однако, для него не безъ тревогъ и волненій. Съ одной стороны великій подвижникъ нерѣдко подвергался искушеніямъ отъ демоновъ, наводившихъ на него страхъ и ужасъ разными чудовищными привидѣніями, а съ другой его душу смущали собственные его помыслы объ удовольствіяхъ и наслажденіяхъ, оставленныхъ имъ въ мірѣ. Увеличивъ свои труды и усиливъ молитву, онъ, наконецъ, укрѣпился настолько въ духовной жизни, что ни демонскія искушенія, ни собственные его помыслы не тревожили его болѣе.—Слава о необыкновенной жизни Антонія, между тѣмъ, распространилась по всему Египту, и многіе изъ христіанъ стали посѣщать его, а нѣкоторые пожелали даже поселиться около него, чтобы, подъ его руководствомъ, вести такую же подвижническую жизнь. Антоній согласился принять на себя обязанность руководителя въ отшельнической жизни, и вокругъ него образовалось цѣлое общество учениковъ-подвижниковъ. Это была первая монашеская община (305 г.). Подробныхъ правилъ относительно монашеской жизни Антоній не давалъ своимъ ученикамъ; но въ общемъ видѣ онъ точно опредѣлялъ тѣ требованія, какія они должны были выполнять, чтобы достигнуть высшаго нравственнаго совершенства. Такъ, онъ словомъ и примѣромъ собственной жизни заповѣдывалъ имъ: полное отреченіе отъ всѣхъ земныхъ благъ, совершенную преданность волѣ Божіей, молитву, уединенныя размышленія о Богѣ и мірѣ духовномъ, тѣлесный трудъ и проч. Чрезъ шесть лѣтъ (312 г.) послѣ основанія монашеской общины, преподобный Антоній, обезпокоиваемый множествомъ посѣтителей, удалился изъ развалинъ крѣпости въ такъ называемую внутреннюю пустыню, отстоявшую на три дня пути къ востоку отъ мѣста его послѣднихъ подвиговъ, и поселился въ одной горной пещерѣ. Только по временамъ при-

ходилъ онъ къ оставленной имъ братіи для назиданія и укрѣпленія ея въ духовной жизни. Но народъ нашелъ его и въ новомъ его уединеніи, тѣмъ болѣе, что Господь сподобилъ великаго подвижника дара чудотворенія и прозрѣнія. Люди всѣхъ сословій, богатые и бѣдные, знатные и незнатные, приходили къ нему въ пустыню, одни—чтобы видѣть святого мужа, другіе—чтобы получить отъ него совѣтъ, утѣшеніе, или исцѣленіе. Приходили къ нему даже языческіе ученые, привлекаемые его славою, и вступали съ нимъ въ споры о вѣрѣ. Антоній, глубоко изучившій человѣческую природу и уединенными размышленіями достигшій полнаго христіанскаго вѣдѣнія, своими простыми безыскусственными разсужденіями всегда одерживалъ надъ ними верхъ. Слава Антонія была такъ велика, что даже самъ императоръ Константинъ обращался къ нему съ письмомъ, въ которомъ называлъ его отцомъ и убѣждалъ писать къ себѣ о нуждахъ. Но Антоній, порвавши всѣ связи съ міромъ, не хотѣлъ было даже принять письма и, только по убѣжденію братіи, принялъ и написалъ отвѣтное письмо, въ которомъ, вѣрный самому себѣ, хваля благочестіе царя, совѣтовалъ ему не превозноситься царскимъ званіемъ, такъ какъ цари земные имѣютъ надъ собою Царя небеснаго, І. Христа. Въ теченіе своей долговременной отшельнической жизни преподобный Антоній только два раза оставлялъ свою пустыню и появлялся въ мірѣ. Въ первый разъ онъ приходилъ въ Александрію въ 311 году, во время гоненія Максимина, чтобы ободрить и утѣшить страдальцевъ за вѣру, а во второй разъ — тоже въ Александрію въ 351 году, чтобы поддержать православныхъ въ борьбѣ съ аріанами. Въ послѣдній разъ появленіе въ шумномъ городѣ уважаемаго столѣтняго пустынника было особенно благодѣтельно для Церкви; въ нѣсколько дней онъ обратилъ ко Христу значительное число язычниковъ и еретиковъ. Въ послѣдніе годы своего пребыванія во внутренней пустынѣ преподобный Антоній встрѣтилъ тамъ Павла Ѳивейскаго, еще прежде него начавшаго подвижническую жизнь и, до встрѣчи съ нимъ, не видавшаго человѣческаго лица; по сказаніямъ житій, Антоній и похоронилъ Павла. Самъ Антоній, проживши въ пустынѣ болѣе 85 лѣтъ, мирно скончался въ 356 г. (105 л. отъ роду).

Преподобный Антоній основалъ иночество отшельническое, скитское. По установленному имъ порядку, подвижники, находясь подъ руководствомъ одного старца, аввы (отца), жили отдѣльно другъ отъ друга въ хижинахъ или пещерахъ и предавались подвигамъ уединеннымъ. Такія подвижническія общины назывались лаврами. Но еще при жизни преподобнаго Антонія появился другой родъ иноческой жизни—иночество общежительное. Подвижники, собираясь въ одну общину подъ управленіемъ одного аввы, проводили жизнь вмѣстѣ въ одномъ или нѣсколькихъ помѣщеніяхъ, слѣдуя однимъ общимъ правиламъ. Такого рода общины назывались киновіями (κοινοβιον), монастырями (μοναστηριον). Основателемъ монашества общежительнаго былъ преподобный Пахомій Великій (род. 292 г., ум. 348). Онъ былъ родомъ изъ верхней Ѳиваиды; родители его были язычники и самъ онъ былъ въ молодости язычникомъ. Состоя на военной службѣ, онъ, во время одного похода, имѣлъ случай познакомиться съ христіанскою благотворительностію, пожелалъ сдѣлаться христіаниномъ и, дѣйствительно, по окончаніи военной службы, крестился. Слава египетскихъ подвижниковъ привлекла его къ иноческой жизни. Ознакомившись съ подвижническою жизнію въ ѳиваидской пустынѣ, подъ руководствомъ одного старца, Пахомій для дальнѣйшихъ подвиговъ избралъ уединенное мѣсто при Нилѣ, извѣстное подъ названіемъ Тавенны. Сюда пришелъ къ нему братъ его, Іоаннъ, и они жили и подвизались вдвоемъ, доставая пропитаніе трудами рукъ своихъ. Здѣсь же у преподобнаго Пахомія созрѣла мысль основать иночество общежительное. На одномъ островѣ Нила онъ началъ устраивать монастырь, въ которомъ бы желающіе подвизаться жили вмѣстѣ. Слава о подвигахъ Пахомія скоро привлекла къ нему множество учениковъ, такъ что построенный имъ монастырь не могъ вмѣстить всѣхъ желающихъ, и онъ принужденъ былъ основать еще нѣсколько новыхъ монастырей не въ дальнемъ разстояніи другъ отъ друга на берегахъ Нила. Онъ устроилъ также и женскій монастырь на другомъ берегу Нила; въ немъ первою жительницею была сестра Пахомія. Въ своихъ монастыряхъ Пахомій ввелъ опредѣленныя правила монашескаго общежитія. Это первый иноческій уставъ. Все общество монаховъ, раз-

дѣленное Пахоміемъ на 24 класса, по степени развитія ихъ духовной жизни, находилось подъ управленіемъ одного общаго аввы, каковымъ былъ при жизни своей, Пахомій. Ему принадлежалъ главный надзоръ надъ всею братіею. Далѣе, каждый монастырь имѣлъ своихъ второстепенныхъ начальниковъ, называвшихся настоятелями и игуменами. Они находились въ подчиненіи у главнаго аввы и доносили ему о состояніи своихъ монастырей. Въ монастыряхъ были еще экономы съ помощниками, завѣдывавшіе хозяйственною частію. А такъ какъ каждый монастырь дѣлился на нѣсколько общинъ, состоящихъ изъ трехъ или четырехъ домовъ, и въ каждомъ домѣ было по нѣскольку келій, въ которыхъ жило по два и по три монаха, то были еще въ каждомъ домѣ частные надзиратели, подчиненные настоятелямъ монастырей. Начальствующія лица должны были быть образцами строгой жизни для остальной братіи. Подъ руководствомъ своихъ начальниковъ, монахи должны были проводить жизнь въ молитвѣ, чтеніи книгъ духовнаго содержанія, особенно св. Писанія, и трудахъ. Общественное богослуженіе совершалось два раза въ сутки—днемъ и ночью. Монахи собирались въ церковь по данному знаку, скромно и въ молчаніи, читали св. Писаніе и молитвы, пѣли псалмы. Въ первый и послѣдній день недѣли они причащались св. Таинъ, причемъ литургія совершалась, обыкновенно, сосѣдними пресвитерами изъ селъ, такъ какъ Пахомій, опасаясь проявленія въ братіи духа любочестія, не допускалъ, чтобы кто-нибудь изъ нихъ принималъ пресвитерскій санъ, какъ и самъ принялъ его. Кромѣ того, иноки должны были совершать молитвы отдѣльно въ каждомъ домѣ предъ отходомъ ко сну и послѣ сна. Послѣ молитвы или богослуженія настоятель предлагалъ братіи бесѣды объ истинахъ христіанскихъ. Чтеніемъ монахи занимались въ своихъ келіяхъ во время свободное отъ молитвы и отъ работъ. Книги они получали изъ монастырской библіотеки отъ эконома. Работы, которыми занимались монахи, были разнаго рода. Они воздѣлывали землю, разводили сады, работали въ кузницахъ, мельницахъ, кожевняхъ, плотничали, валяли сукна, плели корзины и цыновки. Вообще, иноки занимались всякаго рода трудомъ, необходимымъ для содержанія цѣлаго общества; стороннихъ средствъ къ жизни у нихъ не было никакихъ. На работу они выходили въ порядкѣ и молчаніи, вслѣдъ за своимъ настоятелемъ. Молчаніе, вообще, предписывалось во всякое время, во избѣжаніе пересудовъ. Всѣ эти обязанности иноки должны были исполнять съ безусловнымъ послушаніемъ, по данному знаку. Послушаніе, отъ котораго зависитъ весь порядокъ монашеской жизни, предписывалось самое строжайшее. Безъ позволенія начальниковъ никто изъ братіи не только не могъ выйти изъ монастыря, но не могъ даже начать новой работы или перейти съ одного мѣста на другое. Одежду иноки носили всѣ одинаковую и самую простую. Нижняя одежда была льняная, хитонъ, безъ рукавовъ, верхняя — кожаная; на голову надѣвалась волосяная шапочка—кукуль, а на ноги сандаліи. Эта одежда никогда не снималась, даже во время сна. Постелей для сна у иноковъ Пахомія не было, а были сѣдалища съ наклоненнымъ задникомъ и двумя загороженными стѣнками; подстилать дозволялось только рогожу. Вставали иноки задолго до разсвѣта. Пища употреблялась иноками самая простая, однажды въ сутки, обыкновенно въ полдень. Это— хлѣбъ, маслины, сыръ, овощи и плоды. Въ субботу и воскресенье была, впрочемъ, вечерняя трапеза. Ѣли всѣ вмѣстѣ въ молчаніи, опустивши на лицо покрывало, такъ что не могли видѣть, какъ и что кто ѣстъ. Пахомій, предлагая братіи все необходимое для поддержанія жизни, предоставлялъ каждому по своей волѣ умерщвлять свое тѣло, но въ то же время онъ осуждалъ тѣхъ, которые принимали пищу съ жадностію. Однимъ изъ главныхъ обѣтовъ иноческихъ Пахомій поставлялъ въ своихъ правилахъ - совершенную нестяжательность. Вступающему въ общину монаховъ не дозволялось приносить въ монастырь никакихъ имуществъ; даже одежда мірская вновь прибывшаго отдавалась неимущимъ мірянамъ. Монахи не должны были имѣть ничего собственнаго. Работа, исполненная тѣмъ или другимъ братомъ, принадлежала не ему, а всей общинѣ. Считалось важнымъ преступленіемъ, если кто изъ братіи сберегалъ у себя въ келіи деньги, хотя бы самую малую монету. Все, необходимое для жизни, — пищу, одежду, — иноки получали изъ общихъ средствъ монастыря. Экономы распоряжались снабженіемъ братіи пищею

и одеждою изъ матеріаловъ, заготовленныхъ въ монастырѣ, или купленныхъ ими на сторонѣ на деньги, выручонныя отъ продажи иноческихъ издѣлій. Чтобы всѣ эти строгія правила выполнялись неизмѣнно иноками, Пахомій установилъ, чтобы вступающіе въ его общину не прежде были принимаемы, какъ послѣ годичнаго испытанія, чрезъ опытныхъ старцевъ, ихъ готовности вести жизнь согласно этимъ правиламъ. При жизни преподобнаго Пахомія основанное имъ на такихъ началахъ общество монаховъ возрасло до 7.000, а чрезъ сто лѣтъ послѣ него—до 50,000. И отшельническое и общежительное монашество скоро распространилось по всему Египту и даже перешло отсюда въ другія страны. Такъ, Аммонъ основалъ общество пустынножителей на горѣ Нитрійской съ прилегающей къ ней пустынею, Макарій Египетскій—въ, такъ называемой, пустынѣ Скитской, гдѣ было много замѣчательныхъ подвижниковъ, Илларіонъ, любимый ученикъ Антонія, перенесъ монашество на свою родину, въ Палестину, гдѣ около Газы основалъ монастырь. Отсюда монашество распространилось по всей Палестинѣ и Сиріи. Василій же Великій, совершившій путешествіе по Египту и Палестинѣ и ознакомившійся съ тамошнею монашескою жизнію, распространилъ монашество въ Каппадокіи какъ мужское, такъ и женское. Уставъ, который онъ далъ своимъ монахамъ, скоро распространился по востоку и былъ всеобщимъ. Въ V вѣкѣ уже весь востокъ былъ усѣянъ множествомъ монастырей. Изъ подвижниковъ V в. замѣчательны: Исидоръ Пелусіотъ, Симеонъ Столпникъ, Евѳимій, Савва Освященный и многіе другіе. Исидоръ, человѣкъ богословски и философски образованный, удалившись въ египетскія пустыни, проводилъ жизнь подобно Іоанну Крестителю: одѣвался въ одежду изъ жесткаго волоса и питался только кореньями и травами. Выбранный настоятелемъ одной монашеской общины, онъ велъ тякую же суровую жизнь и располагалъ къ тому же братію. Симеонъ, родомъ сиріянинъ, много лѣтъ подвизался въ молитвѣ, не сходя со столпа, и перенося голодъ и всѣ атмосферныя перемѣны. Онъ положилъ начало новому роду подвижничества—столпничеству. Евѳимій, основатель палестинской лавры, за свои подвиги получилъ даръ чудотвореній. Савва, ученикъ

Евѳимія, началъ пустынническую жизнь съ восьми лѣтъ. Онъ основалъ множество монастырей въ Палестинѣ и ввелъ въ нихъ опредѣленный богослужебный уставъ. Наконецъ, кромѣ столпничества, въ V столѣтія явился еще особый родъ подвижничества—это въ обителяхъ неусыпающихъ. Одинъ инокъ, Александръ, устроилъ такой монастырь, въ которомъ богослуженіе совершалось непрерывно, въ теченіе цѣлыхъ сутокъ. Богатый константинопольскій житель Студій, которому понравился такой порядокъ, построилъ въ Константинополѣ монастырь и пригласилъ поселиться въ немъ общину неусыпающихъ. Этотъ монастырь получилъ названіе Студійскаго. Въ VI вѣкѣ были замѣчательными подвижниками: Симеонъ Юродивый, принявшій на себя новый подвигъ — юродства, и достигшій полнаго безстрастія, и Іоаннъ Лѣствичникъ, много лѣтъ подвизавшійся на горѣ Синайской и написавшій сочиненіе, извѣстное подъ названіемъ Лѣствицы, въ которомъ изобразилъ степени духовнаго восхожденія къ нравственному совершенству; въ VII вѣкѣ—Алипій Столпникъ, подвизавшійся на столпѣ болѣе пятидесяти лѣтъ. Въ концѣ VIII и началѣ IX вѣка представителемъ строгой монашеской жизни былъ извѣстный поборникъ иконопочитанія — Ѳеодоръ Студитъ. Изъ его монастыря, славившагося строгостію иноческой жизни, выходило много подвижниковъ благочестія, напр., въ IX вѣкѣ Николай, подвергавшійся истязаніямъ за иконопочитаніе, Іоанникій, прославившійся даромъ прозрѣнія и друг. Въ IX же вѣкѣ дѣлаются извѣстными пустынники на Аѳонѣ. Таковы—св. Петръ (XI в.), подвизавшійся здѣсь слишкомъ пятьдесятъ лѣтъ въ одиночествѣ, и св. Анастасій (X в.), устроившій на Аѳонѣ монастырь, въ которомъ вскорѣ появилось множество подвижниковъ. На западѣ монашество распространилось съ востока. Въ первый разъ познакомилъ западъ съ восточною монашескою жизнію св. Аѳанасій Великій, во время своего пребыванія тамъ, жизнеописаніемъ преподобнаго Антонія, переведеннымъ на латинскій языкъ. Далѣе, во время аріанскихъ смутъ (около половины IV в.), многіе западные епископы были удаляемы на востокъ, гдѣ знакомились съ монашескою жизнію, и, возвращаясь домой, заводили у себя монастыри. Таковъ, напр., Евсевій, епископъ варчелльскій. Кромѣ того, такіе великіе

мужи, какъ Амвросій Медіоланскій, Іеронимъ, Августинъ, Мартинъ, епископъ турскій, въ концѣ IV в. имѣли большое вліяніе на развитіе въ западномъ обществѣ расположенія къ монашеской жизни. Іеронимъ, проживавшій долгое время на востокѣ, въ Виѳлеемскомъ монастырѣ, своими письмами оттуда о тихой монашеской жизни побудилъ многихъ знатныхъ римскихъ мужчинъ и женщинъ начать монашескую жизнь. У Мартина Турскаго, при его жизни, было уже до 2,000 монаховъ. Но гораздо болѣе имѣлъ успѣха Іоаннъ Кассіанъ въ началѣ V вѣка. Онъ былъ человѣкъ образованный, путешествовалъ по востоку, познакомился съ правилами общежительныхъ монастырей и перенесъ ихъ въ южную Галлію, гдѣ въ Массиліи (Марсели) основалъ два монастыря. Но, вообще, монашество на западѣ не встрѣтило сначала такого сочувствія, какъ на востокѣ и распространялось гораздо медленнѣе. Условія жизни и климатъ на западѣ были другіе, чѣмъ на востокѣ; поэтому восточное подвижничество прививалось тамъ труднѣе. По дѣйствующимъ въ Россіи узаконеніямъ монашество имѣетъ своимъ послѣдствіемъ ограниченіе гражданскихъ и государственныхъ правъ. Монахъ не можетъ занимать мірскихъ должностей; онъ можетъ перемѣнить мѣсто своего жительства только съ разрѣшенія своего начальства, онъ не можетъ владѣть движимыми имуществами (родовое идетъ при постриженіи его наслѣдникамъ, а благопріобрѣтенное онъ можетъ предоставить кому пожелаетъ) и пріобрѣтать таковыя. Монахи не могутъ дѣлать духовныя завѣщанія и не пользуются правомъ наслѣдованія. Лишь архіереямъ и другимъ духовнымъ властямъ предоставлено право завѣщать свою собственность. Келіи и другія зданія внутри монастыря, построенныя монахами для собственнаго употребленія, считаются собственностью монастыря. Не запрещается владѣть движимымъ имуществомъ—книгами, деньгами и т. д., причемъ деньги можно помѣщать въ банки и кассы. Запрещаются — торговля (кромѣ продажи вещей своего приготовленія), вступленіе въ обязательства и договоры отъ себя (но отъ монастыря и по порученію начальства можно), принятіе чужихъ вещей на сохраненіе (кромѣ книгъ); поручительство и ходатайство въ дѣлахъ не относящихся къ духовному вѣдомству. Монахи освобождены отъ податей и тѣлеснаго наказанія. Сложившій съ себя монашество по личному желанію и съ позволенія духовнаго начальства возвращается со всѣми правами, принадлежащими ему по происхожденію, но съ лишеніемъ чиновъ и отличій, заслуженныхъ имъ до постриженія. Послѣ добровольнаго сложенія сана данное лицо въ теченіе 7 лѣтъ находится подъ церковной епитиміей; въ это время ему нельзя жениться, приписываться къ обществамъ въ той губерніи, въ которой онъ былъ монахомъ, и жить въ столицахъ. Сложившіе санъ не имѣютъ также права поступить на гражданскую службу.

Моника (332—387)—мать блаж. Августина. Происходила изъ христіанской семьи. Служитъ образцомъ матери—христіанки. Своими заботами и разумнымъ воспитаніемъ она достигла исправленія своего сына. Католическая церковь причла М. къ лику святыхъ.

Монинское согласіе (или новоморское)—раскольничья секта, одна изъ разновидностей безпоповщины наиболѣе близко стоитъ къ православію. Основателемъ ея М. является московскій купецъ Василій Емельяновъ, принадлежавшій раньше къ Ѳеодосѣевцамъ. Названіе же свое согласіе получило отъ имени родственника Емельянова Монина, на имя котораго была куплена послѣдователями Емел. земля и домъ подъ молельню. М. согласіе признавало бракъ и установило, что «подобаетъ молиться за предержащія власти». Особеннаго процвѣтанія общ. достигла при ея настоятелѣ Гавр. Иллар. Скачковѣ, давшемъ общинѣ прочное устройство. Была заведена при покровской часовнѣ «брачная книга», куда заносились браки раскольниковъ, совершаемые по установленной Скачковымъ формѣ. Браки признавались правительствомъ законными. При преемникѣ Скачкова Андреевѣ община стала распадаться. Въ 1827 году правительствомъ, въ виду обнаруженнаго отступленія монинцевъ отъ прежняго ученія, выразившемся въ отмѣнѣ молитвы за царя и непризнаніи совершенныхъ правосл. церковью браковъ, была закрыта молельня и община распалась.

Монограмма Іисуса Христа—образуется преимущественно изъ соединенія двухъ начальныхъ буквъ греческаго имени Христосъ (Χριστος). Происхожденіе М. І. Хр., по

БИБЛІОТЕКА

мнѣнію большинства христ. археологовъ, относится къ временамъ апостоловъ, въ доказательство чего приводится тотъ фактъ, что М. І. Хр. состояла изъ греческихъ буквъ даже на Западѣ. Существуетъ, впрочемъ, предположеніе, что М. появилась при Конст. Вел. Правильнѣе предположить, что при К. Великомъ М. І. Хр. была введена въ государственное употребленіе.

Моревъ, І. Вас.,—протоіерей, помощн. Протопр. воен. и морск. духовн., образованіе получилъ въ СПБ. дух. академіи. Среди его трудовъ наиболѣе важны: «Камень Вѣры митрополита Стефана Яворскаго» (магист. дисс.), «Митрополитъ Стефанъ Яворскій въ борьбѣ съ протестантскими идеями своего времени», «Преподобный Серафимъ, Саровскій чудотворецъ» и друг.

Моріа—гора, на которой Авраамъ приносилъ въ жертву Богу сына своего Исаака и произошло явленіе Ангела-губителя Давиду во время моровой язвы. На этой же горѣ впослѣдствіи былъ выстроенъ Іерусалимскій храмъ.

Морошкинъ, Ив. Як., род. въ 1838 г.; † 1890 г.,—духовный писатель, воспитывался въ СПБ. дух. академіи. Имъ написано большое количество статей для разныхъ журналовъ. Среди нихъ наиболѣе важныя: «Арсеній Мацѣевичъ и его дѣло» («Странникъ»), «Арсеній Мацѣевичъ, митрополитъ ростовскій въ ссылкѣ 1767—1772 гг. («Рус. Стар.»), «Ѳеофилактъ Лопатинскій» (тамъ же), «Ѳеодосій Яновскій, архіепископъ Новгородскій» (тамъ же).

Морошкинъ, Мих. Яковл., 1820—1870 гг.—духов. писатель. Воспитанникъ СПБ. духов. академіи; былъ священникомъ Казанскаго собора въ СПБ. Первый поднялъ вопросъ о выборномъ началѣ въ духовенствѣ. Ему принадлежитъ много сочиненій; изъ нихъ главными являются: «Іезуиты въ Россіи, съ царствованія Екатерины II и до нашего времени», «Славянскій именословъ или собраніе славянскихъ личныхъ именъ въ алфав. порядкѣ». Кромѣ этихъ произвед. имъ написаны: «Слово на новый годъ«, «О фамильныхъ именахъ у нынѣшнихъ европейскихъ народовъ», «Слово въ день Успенія Пр. Богородицы» и много статей въ церков. журн.

Моршанская-Спасская женская община, находящаяся въ Тамбовской губ., Моршанскаго уѣзда, при селѣ Студенцѣ, основана въ 1898 г. При ней храмъ. Во главѣ начальница. Сестеръ 31.

Московская и Коломенская епархія—учреждена въ 1742 г. 1-го сент. Епархіальными архіереями ея были: Іосифъ Волчанскій съ 1-го сент. 1742 архіеписк. московскій; Платонъ Малиновскій съ 5 апр. 1748 г. архіеписк. московскій; Тимоѳей Щербацкій съ 27-го окт. 1757 г. митрополитъ московскій; Амвросій Зертисъ Каменскій—архіеписк. московскій съ 18 янв. 1768 г.; Платонъ Левшинъ—архіеписк. московскій съ 20-го янв. 1775 г, съ 24-го іюня 1787 г. митрополитъ, а съ 13-го іюня по болѣзни уволенъ отъ управленія епархіей; Августинъ Виноградскій — архіеписк. московскій съ 19-го февр, 1818 г. Ск. 1819 г. 3-го марта; Серафимъ Глаголевскій съ 15 марта 1819 г. митр. Московскій; съ 1821 г. 29-го іюня—Новгородскій; Филаретъ Дроздовъ—архіеписк. московскій съ 3-го іюля 1821 г.; 1826 г. 22 авг. митрополитъ; Иннокентій Веніаминовъ съ 5-го янв. 1868 г.—митроп. московскій; Макарій Булгаковъ—съ 8 апр. 1879 г. митр. Московскій; Іоанникій Рудневъ—съ 27-го іюня 1882 г.—митр. московскій; съ 1891 г. 17-го ноября—кіевскій; Леонтій Лебединскій—съ 17-го ноября 1891 г.—митр. московскій; Сергій Ляпидевскій—съ 1893 г. 9-го авг. митр. Московскій. Владиміръ Богоявленскій съ 1898 г. Мужскихъ монастырей — 26, монашествующихъ—548, послушниковъ—130; женскихъ монастырей — 25, монашествующихъ—852, послушницъ—630. Церквей—соборныхъ—15, приходскихъ—25, домовыхъ—9, приписныхъ—111, кладбищенскихъ—40, всего—1.628, часовенъ—485. Духовенства—протоіереевъ—141, священниковъ—1.516, псаломщиковъ—1.558. Лицъ православ. исповѣданія—1.638.537. Библіотекъ при церквахъ 61; церковно-приходскихъ попечительствъ—154, больницъ при церквахъ 4; при монастыряхъ—нѣтъ, богадѣленъ при церквахъ—184, при монастыряхъ—23. Школъ двухклассныхъ—38, одноклассныхъ—573, грамоты—57, всего—662, учащихся—32.167.

Московская духовная академія. Еще въ 1667 году прихожане московской Богословской церкви подали царю просьбу о дозволеніи открыть при ихъ церкви школу и найти проповѣдника для сказыванія поученій. При царѣ Ѳеодорѣ, воспитанникѣ Полоцкаго, предположено было завести въ Москвѣ большую школу не только для од-

ной Россіи, но и для Грековъ, чтобы имъ не нужно было ѣздить за наукой въ Италію. На первый разъ царь и патріархъ Іоакимъ въ 1679 году основали школу въ типографскомъ домѣ и собрали въ нее до 30 учениковъ. Начальникомъ ея сдѣланъ былъ іеромонахъ Тимоѳей, долго путешествовавшій по востоку и знавшій греческій языкъ. Учителями были Греки Мануилъ и Іоакимъ. Царь и патріархъ такъ были рады этой школѣ, что посѣщали ее каждую недѣлю. Но она была только первымъ шагомъ къ заведенію желательной имъ высшей школы — академіи, которую предположено было устроить въ московскомъ Заиконоспасскомъ монастырѣ въ самыхъ обширныхъ размѣрахъ и съ богатыми средствами. Когда мысль объ открытіи новой академіи огласилась, въ Москву стали съѣзжаться разные кандидаты на учительство въ этой будущей школѣ. Еще въ 1682 г. при царѣ Ѳеодорѣ была заготовлена грамата объ открытіи и привиллегіяхъ академіи, но, за смертью царя и за послѣдовавшими послѣ того смутами, до 1685 года еще не была утверждена. Въ январѣ 1685 г. Сильвестръ представилъ ее чрезъ Шакловитаго царевнѣ Софьѣ. И грамата была утверждена. Ученіе въ академіи открылось немедленно послѣ пріѣзда Лихудовъ (см. это слово), даже раньше постройки зданій академіи, въ кельяхъ монастыря Богоявленскаго. Въ ней предположено было преподавать и духовныя и свѣтскія науки,— грамматику, піитику, риторику, діалектику, философію и богословіе, и языки славянскій, греческій, польскій и латинскій, для людей всякаго чина и возраста. Царь предоставлялъ въ ея пользу свою библіотеку, вотчины 8 монастырей, одну дворцовую волость и 10 пустошей; право суда надъ ея людьми предоставлялъ ея блюстителю вмѣстѣ съ учителями; учителямъ обѣщалъ пенсіи, а ученикамъ лучшія мѣста на службѣ. Блюстителемъ и учителями положено назначать только Русскихъ или Грековъ, испытанныхъ въ православіи и дававшихъ клятву быть ему вѣрными; учителей изъ Литвы и Малороссіи дозволялось принимать только по свидѣтельству объ нихъ достовѣрныхъ людей, потому что эти прелестники, сказано въ граматѣ, сначала притворяются православными, а потомъ развратныя словеса всѣваютъ и цѣлость вѣры нашея терзать начинаютъ. Академія назначалась быть блюстительницею православія во всей Россіи. Никто не долженъ былъ держать у себя учителей иностранныхъ языковъ, а долженъ былъ для обученія языкамъ отдавать своихъ дѣтей въ академію. Она обязывалась смотрѣть и за тѣмъ, чтобы въ Россіи не было иновѣрной пропаганды, за новообращенными, тверды ли они въ вѣрѣ, и за всѣми вообще людьми духовнаго и мірского чина, не держитъ ли кто у себя запрещенныхъ книгъ, не вступаетъ ли въ состязанія о вѣрѣ. Ей предоставлялся и судъ по религіознымъ преступленіямъ: по суду ея, запрещенныя книги должны были подвергаться сожженію; нетвердыхъ въ вѣрѣ она могла подвергать ссылкѣ, а иновѣрцевъ, виновныхъ въ хулѣ на православную вѣру, и русскихъ отступниковъ даже смертной казни чрезъ сожженіе. Послѣднія грозныя полномочія академіи не были впрочемъ осуществлены на практикѣ и ей досталось одно болѣе скромное, просвѣтительное значеніе. Быстрый упадокъ академіи начался послѣ высылки Лихудовъ. Мѣсто ихъ въ академіи заняли ихъ ученики, не имѣвшіе уже ни такого образованія, ни такого авторитета, какъ они. Академическій курсъ сократился; латынь была совершенно изъ него изгнана; въ академіи былъ сильный недостатокъ въ учителяхъ. Да она и сама была теперь совсѣмъ заброшена; зданія ея не ремонтировались, такъ что въ нихъ потолки и печи обвалились и учиться было негдѣ. Въ 1697 г. царь Петръ въ одной бесѣдѣ съ патріархомъ выразилъ большое недовольство такимъ безпризорнымъ ея положеніемъ и указалъ на необходимость вызвать въ нее кіевск. ученыхъ.

Московскій-Вознесенскій женскій монастырь 1 класса, необщежительный, находящійся въ Москвѣ, въ Кремлѣ, основанъ въ 1401 г. Въ 1415 г. горѣлъ, въ 1467 г. возобновленъ. Въ 1483 — снова горѣлъ и въ 1518—1519 г. опять возобновленъ. Вообще, пожары преслѣдовали то храмы, то монастырскія постройки. Нынѣ онъ находится въ цвѣтущемъ состояніи, имѣетъ 3 каменныхъ храма, въ которыхъ почиваютъ мощи. Въ немъ погребены очень многія русскія княгини, царицы и царевны. Въ ризницѣ много цѣнной, древней утвари, старинныя евангелія, украшенныя драгоцѣнными камнями, дорогіе кресты, шитые иконы, плащаница, покровы. Во главѣ стоитъ игуменія, сестеръ 107 человѣкъ.

Московская икона Божіей Матери «Знаменіе» въ Ямской Переяславской слободѣ.

Московскія Епархіальныя Вѣдомости—еженедѣльная газета, изд. съ 1869 г. обществомъ любит. духов. просв.

Московскія Церковныя Вѣдомости—еженед. газета, изд. съ 1871 г. общ. духов. просвѣщ. Содержитъ статьи по разнымъ вопросамъ церков. исторіи о славянскихъ народахъ и критико-библіографическій отдѣлъ.

Моцамезскій Давидо-Константиновъ мужской монастырь, необщежительный, 2 класса, находящійся въ 6 вер. отъ г. Кутаиса, въ селеніи Моцамети. Основанъ грузинскимъ царемъ Багратомъ въ 1040 г. Храмъ одинъ, въ немъ покоятся мощи св. муч. Давида и Константина, князей Аргветскихъ. Братіи 10 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Мошногорскій Вознесенскій общежительный мужской монастырь, заштатный, въ Кіевской губ., въ 25 вер. отъ гор. Черкасъ. Основанъ въ половинѣ XVII вѣка. Въ 1671 г. монахи, притѣсняемые уніатами, бѣжали изъ монастыря, но въ 1715 г. монастырь получилъ отъ князя Януша Корыбутъ Вишневецкаго привилегію на вольность. Управляетъ м—ремъ архимандритъ, братіи 55 человѣкъ.

Мохнаринская икона Божіей Матери. Прославилась въ 1691 г. въ с. Мохнаринѣ, Черниговскаго уѣзда. Празднуется 12 окт. и въ 10-ю недѣлю послѣ Пасхи.

Мощи—оставшіяся нетлѣнными послѣ смерти тѣла святыхъ христ. церкви. Начало почитанія М., какъ святыни, относится къ первымъ временамъ христіанства. Смыслъ почитанія М.– заключ. въученіи Св. Писанія объ участіи христіанск. тѣлъ, какъ храмовъ Духа Св., вмѣстѣ съ душами въ безсмертіи. Главнымъ образомъ почитаніе основывается на чудесахъ, совершавшихся при посредствѣ мощей. По ученію церкви М. должны чтиться также, какъ и иконы, но не должно воздавать имъ честь, приличную одному Богу. Въ первые вѣка христіанства въ мѣстахъ погребенія святыхъ х. совершали богослуженія. На Западѣ въ 269 г. было постановлено, что литургія должна совершаться на М. мучениковъ. Пятый карѳагенскій соборъ опредѣлилъ, что ни одинъ храмъ не можетъ строиться иначе, какъ на М. мучениковъ. Въ настоящее время каждый православный храмъ имѣетъ частицу М. какого-нибудь святого. Частица эта зашивается въ антиминсъ

Мстиславскій Тупичевскій Святодуховъ женскій монастырь, заштатный, находящійся въ Могилевской губ., въ 1 вер. отъ уѣзднаго гор. Мстиславля, основанъ въ 1641 г. Имѣетъ 3 храма, изъ нихъ одинъ во имя Св. Духа, весьма древній, церковно-приходскую школу для дѣвочекъ, больницу. Сестеръ 53 чел.

Муретовъ, Митр. Дмитріевичъ, извѣстный богословъ, проф. моск. дух. акад. по каѳедрѣ Св. Писанія. Изъ его сочиненій наиболѣе важны: «Философія Филона Александрійскаго въ отношеніи къ ученію Іоанна Богослова о Логосѣ», «Ученіе о Логосѣ Филона Александр. и Іоанна Богослова въ связи съ предшествовавшимъ развитіемъ идеи Логоса въ греч. философ. и іудейской теософіи». Затѣмъ критич. статьи: «Эрнестъ Ренанъ и его Ж. Іисуса» и др.

Мурзакевичъ, Никиф. Адр., род. 1769 † 1834 г.; священникъ, жилъ въ Смоленскѣ Ему принадлежитъ: «Исторія губ. г. Смоленска отъ древнѣйшихъ временъ до 1804 года».

Муромская-Рязанская икона Божіей Матери, перенесенная для борьбы съ язычествомъ изъ Кіева въ Муромъ въ XII в., поработила себѣ многихъ язычниковъ и прославилась многими чудесами. Находится она въ Рязани, въ каѳедральномъ соборѣ и празднуется 12 апрѣля.

Муромскій общежительный мужской монастырь, нештатный, находящійся въ Олонецкой губ., въ 40 в. отъ г. Пудожа, на берегу Онежскаго озера, при впаденіи рѣки Муромки. Основанъ въ XIV вѣкѣ; въ въ 1787 г. былъ упраздненъ, но въ 1867 г. возстановленъ. Храмовъ два. Братіи, во главѣ съ игуменомъ, 8 человѣкъ.

Муромскій Благовѣщенскій мужской монастырь 2 класса, необщежительный находится въ г. Муромѣ (Влад. губ.). Основанъ Іоанномъ Грознымъ въ 1563 г. 2 храма. Архимандритъ, братіи 36 человѣкъ.

Муромскій Спасскій мужской монастырь 3 класса, необщежительный, находится въ г. Муромѣ (Владим. губ.). Навѣрное года основанія не знаютъ, но въ 1098 г. монастырь уже существовалъ, такъ какъ въ этомъ году тамъ было погребено тѣло сына Владиміра Мономаха. 2 каменныхъ храма, въ нихъ древнія иконы. Въ ризни-

цѣ 3 экземпляра весьма древнихъ Евангелій. Монастырю принадлежатъ покосы, рыбные промыслы, мельницы и т. п. угодья. Во главѣ архимандритъ, братіи 17 человѣкъ.

Муромскій Троицкій женскій монастырь, 3 класса, необщежительный, находящійся въ гор. Муромѣ (Владим. губ.), основанъ въ 1642 г. Игуменія, сестеръ 106 человѣкъ.

Мухерскій-Самтаврскій св. Нины женскій монастырь 1 класса, общежительный, находящійся въ Тифлисской губ., Душетскаго уѣзда, при селѣ Мухерѣ, основанъ въ 1847 г. Имѣетъ 2 храма. 26 сестеръ.

Мухинъ, Ник. Ѳед.—род. въ 1868 г.—писатель, образованіе получилъ въ кіевск. дух. акад., въ которой и состоялъ потомъ профессоромъ древней гражд. исторіи. Ему принадлежатъ: «Посланіе св. апостола Павла къ Колоссянамъ» (маг. дис.), «Кіево-Братскій училищный монастырь», «Состояніе Палестины и Финикіи въ XV в. до нашей эры въ связи съ вопросомъ объ успѣхахъ изученія древне-историческаго Востока въ XIX столѣтіи».

Мценскій Петропавловскій мужской монастырь, 3 класса, общежительный, находится въ ½ верстѣ отъ г. Мценска (Орловск. губ.). Въ XVI в. находился въ самомъ городѣ, но съ 1694 г. перенесенъ на настоящее мѣсто. 2 храма при немъ. Во главѣ игуменъ и 17 человѣкъ братіи.

Мысовскій, Кир. Вас.—род. въ 1836 г., † въ началѣ 1880-хъ г.г.;—дух. писатель, преподавалъ въ казанской дух. академіи логику, нравственную философію и исторію философскихъ системъ. Защитилъ магистерскую дисертацію «Древне-русское церковное право» (напечат. въ «Православн. Собесѣдн.»). Среди статей М. необходимо отмѣтить: «Кипріанъ и великій князь Дмитрій Донской».

Мытарство—собственно—занятіе мытарей. На богословскомъ же языкѣ означаетъ—обличеніе грѣховъ, истязаніе душъ въ загробн. мірѣ, послѣ оставленія ими тѣла, еще до суда Божія.

Мытарь—(на славянск. языкѣ) — сборщикъ податей въ Палестинѣ. М. вслѣдствіе притѣсненій вызывали къ себѣ общую ненависть населенія и это слово служило синонимомъ язычника, грѣшника.

Мышковская икона Божіей Матери находится въ с. Мышковѣ, Черниговской губ., Стародубскаго уѣзда.

Мышцынъ, Вас. Никан.—род. въ 1866 г.—духовный писатель, по окончаніи курса въ московской дух. академіи, въ ней же занялъ каѳедру Св. Писанія Ветхаго Завѣта. Важнѣйшіе труды М.: «Ученіе св. апостола Павла о законѣ дѣлъ и законѣ вѣры», «Нуженъ ли намъ греческій переводъ Библіи при существованіи еврейскаго подлинника?» «Связь антиномизма съ ученіемъ Лютера».

Мятинская икона Божіей Матери, написанная въ 1746 г., прославленная многими великими чудесами, находится въ селѣ Мятинѣ, Волынской губ. Дубенскаго уѣзда.

Мѣлецкій Свято-Николаевскій мужской монастырь, необщежительный, 1 класса, находится въ мѣстечкѣ Мѣльцахъ, Волынской губ. Время основанія неизвѣстно, но существуютъ доказательства, что онъ въ 1532 г. уже былъ. Въ 1656 г. перешелъ въ унію, съ 1839 г. — снова православный. Имѣетъ 3 каменныхъ храма, церковно-приходскую школу, училище, землю. Во главѣ архимандритъ, братіи 20 человѣкъ.

Мѣстночтимыя иконы Богоматери находятся въ Волынской и Подольской губ. и на юго-западѣ Россіи въ огромномъ количествѣ: и въ селахъ, и въ мѣстечкахъ. Вездѣ онѣ почитаются вѣрующими, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ носятъ названіе «Благодатныхъ». Многія, явившись чудеснымъ образомъ, чудотворны. Празднованія имъ: 24 и 29 іюня, 15 августа, 8, 14 и 26 сентября и 1 октября.

Мѵро—такъ называется вещество, употребляемое христ. церковью въ таинствѣ мѵропомазанія. М. въ разныя времена состояло изъ разныхъ веществъ. Сначала М. приготовлялось изъ чистаго растительнаго масла, затѣмъ стали примѣшивать различныя ароматическія вещества. Въ настоящее время въ составъ М. входятъ 31 составная часть: основныя части—оливковое масло, бѣлое виноградное вино,—затѣмъ—разнообразные ладаны: росный, простой—бѣлый и черный, мастика, стиракса, калганный, кардамонный кор., масла и т. д. Въ католич. церкви М. приготовляютъ изъ елея и перувіанскаго бальзама.

Мѵровареніе — процессъ. — Апостолами былъ установленъ особый обрядъ освященія мѵра. Съ V в. освященіе совершается въ восточн. церкви въ великій четвергъ, причемъ мѵро можетъ освящать только епископъ. Въ русской церкви М. произво-

дится разъ въ два, три или четыре года въ Москвѣ въ, такъ называемой, мѵроваренной палатѣ и въ Кіевѣ въ трапезной церкви лавры. Процессъ изготовленія мѵро происходитъ такимъ образомъ. На крестопоклонной недѣлѣ Вел. поста заготовляются вещества необходимыя для приготовленія мѵро; вареніе и освященіе его происходитъ въ первые четыре дня страстной недѣли. Въ вел. понедѣльникъ архіереемъ съ духов. совершается водоосвященіе и кропленіе св. водой заготовл. вещества. Сначала варятъ масло и вино, причемъ архіерей самъ кладетъ подъ котлы дрова и развод. огонь, послѣ этого священники читаютъ евангеліе, а діаконы размѣшиваютъ. Въ вел. среду котлы добавляютъ остальными веществами и вечеромъ М. заканчивается, мѵро разливаютъ въ сосуды и запечатываютъ въ присутствіи архіерея и его хранятъ до вел. четверга, когда происходитъ освященіе. Послѣ перенесенія мѵро съ крестнымъ ходомъ въ церковь, на литургіи совершается освященіе его. Сосуды съ мѵро послѣ освященія хранятся въ особомъ мѣстѣ и оттуда М. разсылается по епархіямъ. Мѵро хранится въ церкви на престолѣ въ алтарѣ.

Мѵроносицкая недѣля—третья недѣля послѣ праздника Пасхи. Называется такъ потому, что въ продолженіе ея правосл. церковь чествуетъ св. женъ-мѵроносицъ—пришедшихъ къ гробу Спасителя помазать мѵромъ Его тѣло.

Мѵропомазаніе—христіанское таинство. Существуетъ въ православной, католической и армяно-грегоріанской церквахъ. Установлено самимъ І. Христомъ. Черезъ М. человѣку сообщается благодать Божія, дающая ему силы для преуспѣянія въ духовной жизни. Состоитъ оно въ помазаніи чела, очей, устъ, ноздрей, ушей, персей, рукъ и ногъ священнымъ мѵромъ, причемъ произносятся слова: «печать дара Духа Св.». Въ первое время дары Святого Духа преподавались черезъ возложеніе рукъ. Впослѣдствіи съ увеличеніемъ числа христіанъ возложеніе рукъ сдѣлалось формой таинства священства и вмѣсто руковозложенія стали сообщать дары Св. Духа помазаніемъ мѵромъ. На Вост. М. сначала совершалось епископами, позже (съ IV в.) пресвитерами и М. не отдѣляется отъ крещенія. Что касается западн. церкви, то тамъ таинство М. отдѣлено отъ крещенія. Совершаютъ его епископы съ руковозложеніемъ. Въ православной церкви М. совершаютъ не только надъ крещаемыми дѣтьми; М. совершается также и надъ раскольниками и протестантами. Надъ людьми переходящими въ православіе изъ католич. М. совершается только въ томъ случаѣ, если надъ ними не была совершена конфирмація. М. совершается надъ государями при коронованіи. М. въ данномъ случаѣ, надо понимать, какъ высшую степень таинства М., а не повтореніе таинства, совершаемаго при крещеніи. Совершается М. также и надъ государыней, но у нея помазуется лишь чело.

Мѵроносицкая или Царевококшайская икона Божіей Матери именуется Мѵроносицкою потому, что вмѣстѣ съ Богоматерью на ней изображены жены мѵроносицы. Чудесно явилась въ Казанской губ., Царевококшайскаго уѣзда, близъ мѣстечка «Дальніе кузнецы» въ 1647 г. Прославилась множествомъ чудесъ, побывала въ Москвѣ, но, по повелѣнію царя Алексѣя Михаиловича, была возвращена и на мѣстѣ ея появленія выстроенъ монастырь. Икона вырѣзана на аспидномъ камнѣ и обложена золотомъ и серебромъ. Празднованіе иконѣ совершается 1 мая.

Н.

Набатъ—колокольный звонъ, установленный указами 1797 г. и 1851 г. въ сельскихъ церквахъ для предупрежденія населенія о пожарѣ, вьюгѣ, метели, а въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ Ладожскаго и Онежскаго оз. бьютъ въ Н. и въ туманное время. Чтобы предупредить напрасную и злоумышленную тревогу, колокольни держатъ запертыми, а ключи отъ нихъ хранитъ священникъ. Улож. о наказаніяхъ караетъ злоумышленно поднятую тревогу арестомъ отъ 1 до 7 дней.

Набедренникъ—первая награда, даваемая священнику какъ знаменіе меча духовнаго, т. е. слова Божія, которымъ долженъ быть вооруженъ священникъ. Н.

имѣетъ видъ четыреугольнаго нѣсколько продолговатаго плата, на которомъ изображенъ крестъ; носится Н. при бедрѣ съ правой стороны, а при палицѣ, съ лѣвой.

Набла—струнный инструметъ древнихъ евреевъ, часто смѣшиваемый съ псалтирью, переводится иногда словомъ—«гусли» (Пс. 80, 3), иногда словомъ—«органъ» (Пс. 151). Число струнъ на ней, по I. Флавію, 12, ударяли по нимъ пальцами, а изобрѣтеніе ея, какъ и псалтири, приписывается Давиду. Н. предназначалась для аккомпанимента пѣнію въ торжественныхъ случаяхъ, особенно при богослуженіи, по тону она выше псалтири, соотвѣтствовала греческой киѳарѣ. Изображеніе Н. можно видѣть на ассирійскомъ барельефѣ у Лэрда, на которомъ изображено шествіе музыкантовъ на встрѣчу побѣдоноснаго войска.

Навинъ—имя Моисеева преемника Іисуса Н., полученное имъ отъ своего отца Н. или Нуна. Подробнѣй см. Іисусъ Н.

Нагорная проповѣдь—проповѣдь Іисуса Христа о «блаженствахъ», выражающая сущность новозавѣтнаго закона въ его отличіи отъ ветхозавѣтнаго; произнесена эта проповѣдь на горѣ Курнъ-Хаттинъ, находившейся на полдорогѣ между Ѳаворомъ и Капернаумомъ; время ея произнесенія изслѣдователи считаютъ вслѣдъ за призваніемъ 12 апостоловъ. Содержаніе Н. проповѣди, изложенное въ Евангеліи Мѳ. гл. V—VII и Луки гл. VI, 17—49, слѣдующее: начинаясь опредѣленіемъ тѣхъ, кто могъ быть членами новозавѣтнаго общества и пользоваться его правами, Н. проповѣдь сравниваетъ такое же опредѣленіе Ветхаго Завѣта. Въ то время какъ избранное общество Ветхаго Завѣта заботится, чтобы члены его отличались только внѣшними свойствами и признаками, какъ наприм., происхожденіемъ отъ Авраама и обрѣзаніемъ, Новый Завѣтъ, наоборотъ, ставитъ условіемъ достиженія избраннаго общества только внутреннія достоинства человѣка, опредѣляемыя десятью «блаженствами», т. е. качествами душевнаго настроенія. Сравнивая, далѣе, новозавѣтный законъ съ ветхозавѣтнымъ въ такомъ видѣ, какъ его толковали книжники и фарисеи, Іисусъ Христосъ находитъ господствующій характеръ блаженствъ въ полнѣйшемъ духовномъ смиреніи и самоуничиженіи, которымъ фарисеи и книжники противопоставляютъ эгоизмъ и самовозношеніе. Какъ толковались Христомъ десять заповѣдей блаженства, видно изъ слѣдующихъ примѣровъ: заповѣдь «не убій» караетъ не только человѣка, совершившаго убійство, но и сердце, питающее вражду, а также напрасный и внезапный гнѣвъ, который можетъ явиться источникомъ этой вражды и вызвать у человѣка унизительныя дѣйствія и выраженія; грѣхъ прелюбодѣянія будетъ даже во взглядѣ на женщину съ вождѣленіемъ; ветхозавѣтному «око за око» противоставляется новозавѣтное правило: «не противься злу»; далѣе Христосъ говоритъ, что люди тогда только перестанутъ раздѣлять себя на ближнихъ и враговъ, когда поймутъ, что они «сыны одного Отца Небеснаго», и найдутъ новую силу для возстановленія потерянаго боголодобія. Н. проповѣдь произвела огромное впечатлѣніе на слушателей Хр., и непрестанно служила излюбленной темой проповѣдниковъ слова Божія и вызывала массу изслѣдованій и толкованій среди отцовъ и учителей церкви. Къ таковымъ относятся объясненія Іоанна Златоуста и Августина о новозавѣтномъ законѣ, трактаты западныхъ богослововъ, экзегетическіе труды русскихъ богосл. ученыхъ и многія разсужденія, печатавшіяся въ богословскихъ журналахъ.

Надежда—св. мученица, погибла мученической смертью вмѣстѣ со своими сестрами Вѣрой и Любовью и матерью Софіей въ Римѣ около второй половины II столѣтія. Память ихъ празднуется 17 сентября; мощи ихъ хранятся въ церк. Эшо, въ Эльзасѣ.

Надеждинъ, Ксенофонтъ Ѳедоровичъ, богословскій писатель, преподаватель владим. духовной семинаріи. Извѣстны труды его по статистикѣ и мѣстной церковной археологіи, напечатанные во «Владимирскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ» и «Губернскихъ Вѣдомостяхъ». Къ числу наиболѣе интересныхъ и важныхъ трудовъ относятся его изслѣдованія по расколу, какъ напр.: «Рукописи по расколу въ библіотекѣ владим. семинаріи», «Споры безпоповцевъ Преображенскаго кладбища и Покровской часовни о бракѣ», «О раскольничьемъ журналѣ «Истина», отдѣльная книга по «Исторіи Владимирской духовной семинаріи» и др.

Надеждинъ, Ѳеодоръ Михайловичъ — протоіерей, писатель XIX вѣка, окончилъ

Спб. духовную академію; по взглядамъ своимъ, выраженнымъ въ трудахъ: «Очеркъ исторіи философіи по Рейнгольду» и «Опытъ науки по философіи» примыкаетъ къ Ѳ. Ѳ. Сидонскому.

Надеждинъ, Николай Ив., ученый и критикъ. Родился въ 1804 г. въ семьѣ священника; воспитывался въ рязанской духовной семинаріи, затѣмъ въ московской духовной академіи, по окончаніи которой состоялъ сперва преподавателемъ рязанской дух. семинаріи, потомъ домашнимъ наставникомъ въ Москвѣ, гдѣ сталъ заниматься изученіемъ исторіи церковной и гражданской и изслѣдованіями по историческимъ и религіозно-бытовымъ вопросамъ. Изъ его трудовъ по религіозно-бытовымъ вопросамъ извѣстны: «Изслѣдованіе о скопческой ереси» и «О заграничныхъ раскольникахъ», перепечатанные въ 1845 и 1846 г.г. въ «Сборникѣ правительственныхъ свѣдѣній о раскольникахъ» Кельсіева; умеръ Н. въ 1856 г.

Назареи—1) іудеи, не увѣровавшіе во Христа и всѣхъ христіанъ изъ іудеевъ, что указано въ Дѣян. Апостол. 24, 5; 2) іудеи, принявшіе христіанство, признавшіе Христа Мессіею и Богомъ, допускавшіе Его сверхъестественное рожденіе и пр., установленное обще-церковнымъ ученіемъ, но также считавшіе необходимымъ соблюденіе Моисеева закона для христіанъ изъ іудеевъ, не навязывая соблюденіе его христіанамъ изъ язычниковъ. Н. существовали до IV столѣтія; не считая Н. еретиками, церковь христіанская относилась къ нимъ снисходительно.

Назареи—классъ посвященныхъ евреевъ, которые давали обѣтъ воздерживаться отъ вина и др. напитковъ, не стричь волосъ и вообще избѣгать всякаго осквернения. Обѣтъ Н. принимали часто родители за дѣтей и особенно процвѣтало оно во времена судей, такъ Н. были Самсонъ и Самуилъ. Н. были временные и пожизненные. Въ Новомъ Завѣтѣ были Н. Іисусъ Христосъ и Іоаннъ Креститель; ап. Павелъ былъ временнымъ Н. Обѣтъ назорейства, имѣвшій огромное религіозно-нравственное значеніе, является какъ бы прототипомъ иночества.

Назаретская женская пустынь основана въ 1864 г., приписана къ Анастасьину-Крестовоздвиженскому монаст., находится въ Костромской губ. и уѣздѣ; съ 1873 г. въ ней устроена сельская лечебница на шесть кроватей.

Назаретъ—маленькій городокъ Галилеи, гдѣ провелъ свое дѣтство І. Христосъ. Благодаря незначительности и малой величинѣ его, Ветхій Завѣтъ совсѣмъ не говоритъ о немъ, сложилась даже пословица, гласившая: «Что можетъ быть добраго изъ Н.» (Іоан. 1, 46). Въ настоящее время Н., имѣющій около 6000 жит. самыхъ разнообразныхъ вѣроисповѣданій, служитъ мѣстомъ паломничества христіанъ всего міра.

Назарій—св. мученикъ, принялъ мученическую смерть въ гор. Медіоланѣ (Миланѣ) при императ. Неронѣ Память его празднуется 14 октября.

Назарій—до пострижения Н. Кондр. Кондратьевъ; настоятель валаамскаго Спасо-Преображенскаго монастыря; извѣстенъ какъ авторъ «Старческаго наставленія», напечатаннаго въ «Описаніи Саровской пустыни»; умеръ Н. въ 1809 г.

Назарій — св. чудотворецъ олонецкій, основалъ Предтечевъ монастырь въ Олонецкомъ уѣздѣ; ум. въ 1492 г.; пам. 4 іюня.

Назарій. архіеп. Полтавскій, урож. Донск. еп., въ мірѣ Николай Кирилловъ, оконч. Кіевск. дух. ак., проходилъ дух.—уч. службу, въ 1893 г. хиротонис. во еписк. Кирилловскаго, 1897 г. еп. Олонецкій, 1901 г. Нижегородскій, 1910 г. Полтавскій.

Назарія игумена мужская пустынька, приписана къ валаамскому спасо-преображенскому монастырю, находится отъ послѣдняго въ 1 верстѣ.

Назарянинъ — такъ называли іудеи Христа, желая подчеркнуть его происхожденіе изъ презираемаго, незначительнаго городка; Н.—житель Назарета.

Наинъ — городокъ въ Палестинѣ, недалеко отъ Назарета, извѣстенъ трогательной евангельской исторіей о воскрешеніи сына наинской вдовы. Въ настоящее время Н., называющійся Неинъ, представляетъ собою бѣдную магометанскую деревню.

Налой — тоже, что аналой, столъ, покрытый такой же матеріей, изъ какой дѣлаются ризы священниковъ. Н. употребляется при богослуженіи въ православной церкви, когда діаконъ читаетъ евангеліе, для чего Н. ставится каждый разъ на солеѣ, или когда на него кладутъ евангеліе, крестъ и иконы, предназначенные для поклоненія молящимся; въ этомъ случаѣ Н. ставится по срединѣ церкви.

Нарвская икона Божіей Матери прославилась въ 1558 г. Святотатцы—нѣмцы, глумившіеся надъ святою иконою, были наказаны Царицей Небесной пожаромъ, во время котораго Нарва была взята русскими. Съ тѣхъ поръ икона поставлена въ храмъ, въ гор. Нарвѣ, который выстроенъ въ память этого событія. Празднованіе 14 авг.

Намарвевскій Іоанно-Крестительскій мужской монастырь. Находится въ Кутаисской губ., Лечхумскомъ уѣздѣ, въ 5 вер. отъ дер. Ларчевали. Основанъ въ 1822 г. Храмъ одинъ. Братіи 8 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ. Монастырь числатся во 2 классѣ, необщежительный.

Нардъ—разнообразныя, прекрасно пахнущія растенія, относящіяся къ сем. мауновыхъ, упоминаются въ Священномъ Писаніи и у древнихъ писателей. Раздѣляясь на настоящій Н., благовонный Н., восточный Н., и спиканардъ, онъ представляетъ собой многолѣтнюю траву съ мясистымъ, толстымъ и пахучимъ корневищемъ, воздушными стеблями, усѣянными цѣльными листьями безъ трилистниковъ и мелкими пурпурно-красными цвѣтками, соединенными на верхушкахъ стеблей въ головки. Родина Н. Гималайскія горы; Священное Писаніе свидѣтельствуетъ, что Н. широко разводился, такъ какъ изъ него добывали настоящій Н., «нардовое, чистое, драгоцѣнное мyро».

Наркисъ — имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) одинъ изъ семидесати апостоловъ, проповѣдывалъ въ Аѳинахъ; пам. 31 октября; 2) іерусалимскій епископъ, членъ палестинскаго собора; обвиненный въ нецѣломудріи десять лѣтъ провелъ въ изгнаніи, ум. въ 213 г., пам. 7 августа; 3) св. мученикъ, принялъ мученическую смерть въ г. Томахъ при императ. Лициніи, пам. 15 сент.

Нарса или Нарсинъ—св. мученикъ, подвергся мученической смерти около 331 г. въ Персіи; пам. 28 марта.

Нарѳиксъ—притворъ или сѣни при входѣ въ древне-христіанскій храмъ, гдѣ во время богослуженія, стояли оглашенные, возсоединяемые съ церковью, кающіеся и бѣсноватые.

Наставленія и утѣшенія св. вѣры христіанской—журналъ, содержащій выдержки изъ богослужебныхъ книгъ, священной и церковной исторіи; издается онъ съ 1887 г. на Аѳонѣ св. Андреевскимъ русскимъ обществомъ скита.

Настецкій мужской монастырь, Псковской губ., Великолуцкаго уѣзда; основанъ въ 1681 г. и приписанъ къ Троицѣ-Сергіеву монастырю, который находится въ Великихъ Лукахъ; въ 1764 г. упраздненъ и въ настоящее время составляетъ погостъ Настцы.

Насѣдка, иначе Шевель, москов. книжникъ XVII ст. Состоя приходскимъ священникомъ въ Клементьевой слободѣ Сергіева посада, имѣлъ связи съ важнѣйшими представителями смутнаго времени, что дало ему возможность изучить и освѣтить подробно событія смутнаго времени и причину его. По взгляду Н., выраженному въ соч. «О россійстѣй святѣй велицѣй церкви, юже Иванъ Богословъ видѣ», которое истолковываетъ апокалипсическое видѣніе жены, гонимой зміемъ въ пустыню (Апокал., гл. XII) въ смыслѣ преслѣдованія русской православной церкви католиками, смута есть не что иное, какъ борьба православія съ латинствомъ, во главѣ котораго стоитъ антихристъ-папа. Какъ человѣкъ образованный, Н. принималъ участіе въ исправленіи книгъ въ 1655 г.; написалъ нѣсколько позднѣе два полемическихъ соч. противъ монаха Антонія Подольскаго, который защищалъ прибавку: «и огнемъ»; въ 1642 г. написалъ соч.: «Изложеніе на лютеры»; въ 1644 г. принималъ видное участіе въ богословскихъ преніяхъ по поводу обрученія датскаго принца Вольдемара съ царевною Ириною Михайловною; въ это же время принялъ монашество и содѣйствовалъ распространенію печатанія книгъ на Руси; въ 1645 г. напр. два сочиненія: «Сынъ церковный» или «Сказаніе нужнѣйшихъ обычаевъ на ученіе православныя христіанскія вѣры, новопросвѣтившемуся зѣло потребно» и «Зерцало духовное». Послѣднее соч. есть сборникъ наставленій, преимущественно нравственныхъ, заимствованныхъ изъ отеческихъ соч., расположенныхъ въ алфавитномъ порядкѣ; и, наконецъ, ему же принадлежитъ записка о жизни преподобнаго Діонисія, которая входитъ въ составъ позднѣйшаго «Житія Діонисія», 1824 г., стр. 43—54, 56—83.

Наталисъ—французскій богословъ, извѣстенъ большимъ соч. по церковной исторіи: «Selecta historiae ecclesisticae capita etc.», доведенное до конца тридентскаго собора, примыкающее по взглядамъ къ галликанизму; ум. Н. въ 1724 г.

Наталія—св. мученица; жена св. мученика Адріана, пріявшаго мученическую смерть въ Никомидіи при Максиміанѣ; Н. перевезла мощи Адріана въ Византію; ум. въ 304 г.; память ея 26 августа.

Наумовъ, Дмитрій—дух. писатель. Род. въ 1866 г., окончилъ московскую дух. академію со степенью магистра богословія за диссертацію «Филаретъ, митрополитъ московскій, какъ канонистъ»; изъ другихъ трудовъ его извѣстны: «Теократическія и іерократическія воззрѣнія Вл. Соловьева и Ѳ. М. Достоевскаго предъ судомъ каноническаго права православной церкви» (1891 г.) и «Правда и милость, какъ юридическіе принципы по воззрѣніямъ и практикѣ московскаго митрополита Филарета» (1896 г.).

Наумовъ, Ив. Мих., извѣстный въ Спб. законоучитель, создавшій свой особый методъ преподаванія Закона Божія, который онъ выясняетъ въ брошюрѣ: «Мысли при взглядѣ на связь заповѣдей Закони Божія (1872 г.). Н. род. въ 1793 г.; ум. въ 1879 г.

Наумъ — одинъ изъ 12 малыхъ пророковъ. Род. въ палестинскомъ городѣ Елкошѣ, проповѣдывалъ въ царствованіе Езекіи. Ветхозавѣтная книга Н. рисуетъ яркую картину современнаго религіозно-нравственнаго и политическаго состоянія Палестины, а также даетъ указанія на исторію Ассиріи. Книга эта подробно изслѣдована преосвящ. Палладіемъ въ его «Толкованіи на книгу Наума» и въ диссертаціи О. М. Симашкевича: «Пророчество Наума о Ниневіи».

Наумъ — св., одинъ изъ сотрудниковъ славянскаго апостола Меѳодія, по смерти котораго Н. въ 885 г. примкнулъ къ св. Клименту и вмѣстѣ съ нимъ жилъ сперва въ Болгаріи при дворѣ царя болгарскаго, а затѣмъ въ Кутмичивицахъ; позднѣе уединился на берегу Охридскаго озера и проводилъ свою жизнь въ духовныхъ трудахъ. На берегу этого же озера находится древній монастырь его имени, гдѣ хранятся его мощи и чтится память его, 20 іюля; службы ему напечатаны по гречески.

Нахаребовскій Благовѣщенскій общежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ Кутаисской губ., Сенакскомъ уѣздѣ, при сел. Нахаребо. Когда основанъ неизвѣстно, но былъ возобновленъ въ 1801 г. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 4 человѣка. Имѣетъ одинъ храмъ.

Нахоръ—дѣдъ Авраама; братъ его носилъ то же имя; у Н. младшаго было 8 сыновей, изъ которыхъ одинъ Ваѳуилъ былъ отцомъ Ревекки, жены Исаака.

Начетчикъ, начетчица—богословы у русскихъ старообрядцевъ, которые пользуются у послѣднихъ не только нравственнымъ авторитетомъ, но и внѣшнимъ, при устройствѣ богослуженія и въ управленіи общинами. По мнѣнію безпоповцевъ, Н. должны обладать возможно большей начитанностью въ старопечатныхъ (до - Никоновскихъ) книгахъ, которыя относятся къ богослуженію или содержатъ творенія св. отцовъ.

Нащинскій, Давидъ—архимандритъ, состоялъ префектомъ и ректоромъ кіевской дух. академіи. Пріобрѣлъ извѣстность собираньемъ и изданіемъ сочиненій Ѳеофана Прокоповича: умеръ Н. въ 1793 году.

Наѳанаилъ — имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ. Наиболѣе извѣстенъ изъ нихъ Н., одинъ изъ 12 апостоловъ, родомъ изъ Каны Галлилейской. Узнавъ о явленіи Мессіи, въ лицѣ Іисуса Назарянина, Н. сначала не повѣрилъ, впослѣдствіи, однако, Н. такъ глубоко увѣровалъ во Христа, что получилъ отъ Него высшую похвалу, какъ «истинный израильтянинъ, въ которомъ нѣтъ лукавства». По смерти Христа Н. проповѣдывалъ Его ученіе въ Индіи, Аравіи и Ефіопіи, гдѣ принялъ мученическую смерть; пам. его 11 и 30 іюня и 25 августа.

Наѳанаилъ — игуменъ Кіево-Михайловскаго монастыря; извѣстенъ соч.: «Книжицы или описанія о вѣрѣ православной, о святой церкви восточной, объ изряднѣйшихъ правовѣрныхъ артикулахъ, отъ божественнаго писанія, путнаго ради случая, въ гоненіи отъ нужды собранной». Книга эта состоитъ изъ извлеченій изъ различныхъ западно-русскихъ полемическихъ сочиненій, направленныхъ противъ иновѣрцевъ, главнымъ образомъ, противъ католиковъ и уніатовъ; несмотря на то, что въ «Книгѣ о вѣрѣ» утверждается авторитетъ греческой церкви, который старообрядцы отвергаютъ, она все-таки пользовалась большимъ значеніемъ у нихъ, благодаря тому, что въ ней подтверждаются нѣкоторыя излюбленныя обрядности старообрядцевъ. Написана книга эта въ 1644 г., а напечатана въ славяно-русскомъ переложеніи въ Москвѣ Стефаномъ Вонифантьевымъ, произвела такое огромное впеча-

тлѣніе, что почти въ два мѣсяца продано было 850 экз., почти двѣ трети всего изданія.

Наѳанаилъ, еп, Архангельскій, въ мірѣ Никодимъ Троицкій, урож. Донской еп., оконч. каз. дух. акад., въ 1904 г. хиротонис. во еп. Козловскаго, въ 1908 г.—Уфимскій, въ 1912 г. Архангельскій.

Наѳанъ—пророкъ, современникъ Давида и Соломона, имѣлъ большое значеніе не только въ религіозныхъ, но и въ политическихъ дѣлахъ еврейскаго царства. Притчей объ овцѣ (2 Цар. XII) онъ обличилъ Давида въ его страшномъ грѣхѣ; 3 Цар. I говоритъ, что только содѣйствію Н. обязанъ Соломонъ тому, что былъ избранъ преемникомъ Давида.

Неамонійская икона Божіей Матери явилась въ 1040 г. на островѣ Хіосѣ, въ монастырѣ названномъ «Нεа мони», то есть—«Новая обитель»; отсюда и названіе иконы. Празднованіе 20 мая.

Неандеръ– извѣстный нѣмецкій церковный историкъ. Род. въ 1789 г. въ еврейской семьѣ, 17 лѣтъ, подъ вліяніемъ ученія Платона, принялъ христіанство и предался изученію богословія подъ руководствомъ Шлейермахера. Состоя профессоромъ въ Геттингенѣ и Берлинѣ, Н. написалъ свои главные труды по богословію, нашедшіе себѣ откликъ и въ русской средѣ богослововъ. Главные труды Н. содержатъ взглядъ, что цѣль, къ которой стремится человѣчество, есть І. Христосъ, средоточіе всей исторіи и единственный ключъ для пониманія ея задачъ; отсюда слѣдуетъ, что главная движущая сила событій въ исторіи—есть христіанство, какъ божественная міровая сила, пришедшая въ жизнь человѣчества извнѣ, свыше. Взгляды Н. имѣли огромное вліяніе на развитіе церковной исторіи въ Германіи и Россіи, гдѣ переведены на русскій яз. нѣкоторыя изъ его сочиненій, а «Церковная исторія» И. В. Чельцова представляетъ собой передѣлку первой части церковной исторіи Н. Умеръ Н. въ 1850 г.

Неархъ—св.-мученикъ, пострадалъ вмѣстѣ съ другомъ своимъ Поліевктомъ въ Мелитинѣ Армянской при Валеріанѣ, въ 259 г.; пам. его 9 января.

Небинъ—мужской 3 класса монастырь, иначе наз. Нигинъ - Троице - Сергіевымъ. Основанъ въ 1592 г. недалеко отъ г. Торопца, Псковской губ., на берегу озера Небина; въ 1744 г. въ Н. было уже 144 крестьянина, а въ 1788 г. при монастырѣ основано главное народное училище.

Небо Новое — сборникъ религіозныхъ сказаній о чудесахъ Пресв. Богородицы; изданъ онъ въ 1665 г. въ Москвѣ І. Голятовскимъ. Всѣхъ чудесъ 445, взяты они частью изъ южно-русскихъ церковныхъ и монастырскихъ записей. Позднѣйшее изданіе вышло въ Москвѣ въ 1851 г. въ русскомъ переводѣ.

Невзоровъ, Ив. Андреевичъ,—преподаватель казанской дух. академіи и авторъ многихъ богословскихъ сочиненій, среди которыхъ особенно интересны: «Мораль стоицизма и христіанское нравоученіе»—магистерская диссертація Н.; «О самоубійствѣ»; «Смыслъ и значеніе церковной анаѳемы»; «Въ день поминовенія Никонора, архіепископа херсонск.» и «О философскомъ ученіи гр. Л. Н. Толстого».

Нево—гора въ Моавитской землѣ; въ Библіи гора считается частью горы Пири или Фасги, собственно вершиной ея (Втор. 34, 1) и какъ часто Аваринскихъ горъ (Числ. 27, 12, 13). Съ этой горы Господь показалъ Моисею всю землю обѣтованную; на этой же горѣ Моисей скончался (Втор. 34, 48—52; 34, 1—8).

Невоструевъ, Алекс. Ив.—протоіерей; род. въ 1806 г., кончилъ московскую дух. акад., гдѣ занялъ каѳедру по гражданской исторіи и греческому яз. Глубоко образованный, знатокъ древнихъ и новыхъ яз. и еврейскаго, Н. занимался исправленіемъ текста богослужебныхъ книгъ и изученіемъ состава и языка этихъ книгъ. Сочиненія его: «Древнее Евангеліе для болгаръ» (1847) и «Бесѣда на воспоминаніе избавленія Москвы при посредствѣ чудотворной Казанской иконы Богородицы» напечатаны подъ его наблюденіемъ, остальные труды его остаются и понынѣ неизданными; умеръ Н. въ 1872 г.

Невоструевъ, Капитонъ Ивановичъ, извѣстный археографъ и археологъ; род. въ 1815 г.; кончилъ московскую дух. акад., состоялъ преподавателемъ симбирской дух. семинаріи и занимался археологическими и археографическими изслѣдованіями, которымъ посвятилъ всѣ свои литературные труды. Среди нихъ пользуются большой извѣстностью: 1) «Описаніе Симбирскаго Спасскаго монастыря»; 2) Слово Св. Ипполита объ антихристѣ въ древнемъ славянскомъ переводѣ по списку XII в».; 3) «По-

ученіе митрополита Алексія»; 4) «Житіе Іосифа Волоколамскаго»; 5) «Древне-русскія поученія объ иноческой жизни; 6) «Ананьинскій могильникъ»; 7) «О городищахъ древнихъ булгарскаго и казанскаго царствъ»; 8) «Елабужскія древности»; 9) «Плащаница кн. Владиміра Андреевича»; 10) «О скуфьѣ и камилавкѣ въ древней греческой и русской церкви». Кромѣ того, Н. принималъ участіе по описанію московской синодальной библіотеки; открылъ нѣкоторыя сочиненія древнихъ отцовъ церкви, утраченныя или неизданныя на греческомъ яз., но сохранившіяся въ древнихъ русскихъ переводахъ, какъ напр.: «4 слова Меѳодія Патарскаго, составл. Максимомъ Исповѣдникомъ», «Древній патерикъ, сохранившійся по латинскому переводу» и мн. др.; умеръ Н. въ 1873 г.

Невродъ—по евр. Нимродъ—сынъ Куша и внукъ Хама, представитель вавилонскаго царства и основатель его городовъ: Вавилона, Халнэ и др. (кн. Бытія гл. X). Имя Н., благодаря представленію о немъ, какъ объ охотникѣ, о «ловцѣ предъ Господомъ», сдѣлалось нарицательнымъ. Сдѣланы были попытки еще въ древности отыскать время и мѣсто его происхожденія, но безуспѣшно. Ближе всего подошли къ этому вопросу евреи, которые переводятъ его, несомнѣнно, вавилонское имя, какъ мятежника, изображаютъ его врагомъ Бога, зачинщикомъ столпотворенія и основателя идолопоклонства, которое повергло Авраама въ «пещь огненную». Между арабами распространены сказанія о Нимродѣ.

Невскій, А. А.—духовный писатель; родъ въ 1818 г.; кончивъ московскую дух. акад., состоялъ смотрителемъ заиконоспасскаго дух. училища, когда и издалъ свои многочисленные труды, изъ которыхъ отмѣтимъ: 1) «Жизнеописанія первосвятителей и чудотворцевъ всероссійскихъ: Петра, Алексія, Іоны и Филиппа»; 2) «Житіе св. Алексія, человѣка Божія»; 3) Русская духовно-нравственная христоматія», изданная позднѣе подъ заглавіемъ «Христоматія для назидательнаго чтенія»; 4) Духовно-нравственное чтеніе для народа»; 5) «Жизнеописаніе святителя и чудотворца Николая, архіеп. мурликійскаго» и др.; ум. Н. въ 1895 г.

Негри (Верджинія)—итальянская проповѣдница монахиня, жившая въ началѣ XVI вѣка; жизнь свою посвятила проповѣди, переходя изъ города въ городъ, ухаживая за больными; недовольные ея проповѣдями покаянія и чистоты нравовъ обвинили ее въ ясновидѣніи и заключили ее въ монастырь, гдѣ продержали ее три года; извѣстны ея 62 «духовныхъ письма».

„Недреманное око Спасово" икона Божіей Матери. Иконъ съ такимъ наименованіемъ двѣ, обѣ символическія. Іисусъ Христосъ изображенъ на нихъ во младенческомъ возрастѣ, передъ Нимъ апостолы, держащіе орудія его будущихъ страстей, какъ то: крестъ, копіе и пр., около Него Его святая Матерь, надъ Нимъ Богъ Отецъ, благославляющій Его. Празднованіе 29 мая.

„Недремлющее око" икона Божіей Матери. Иконъ съ такимъ наименованіемъ двѣ, обѣ символическія, изображающія Богоматерь и Младенца Іисуса въ ихъ домашней обстановкѣ, спящими, но и во снѣ бдящими для насъ и скорбящими о нашихъ грѣхахъ, что свидѣтельствуютъ надписи на иконахъ. Обѣ чудотворныя, пожертвованныя частными лицами. Находятся: одна въ часовнѣ гор. Рыбинска, другая—въ часовнѣ гор. Углича. Празднованіе имъ 29 мая.

Недѣля—въ обычномъ словоупотребленіи означаетъ семь дней; на цр. языкѣ—такъ наз. первый день нед.—Воскресенье.

Недѣля православія—первая Н. (воскресенье) великаго поста, когда совершается торжество православія, установленнаго въ Греціи въ IX в., въ память освобожденія и побѣды православной церкви надъ ересями, особенно иконоборческою. Патріархъ константинопольскій Меѳодій установилъ тогда же богослуженіе, назв. чиномъ православія, и значительно дополненное въ XII и XIV вв. Теперь на В. чинъ православія совершается въ первое воскресенье великаго поста и состоитъ исключительно въ поминовеніи усопшихъ, причемъ молитву читаетъ патріархъ. Въ Россіи чинъ православія введенъ въ XIV в. и состоялъ изъ греческаго синодика этого чина съ прибавленіемъ сначала именъ «новыхъ еретиковъ», какъ напр. Кассіана, архимандрита Юрьева монастыря и др., которые въ концѣ XVII и въ началѣ XVIII вв. упоминались только въ формѣ: «Кассіанъ архимандр. съ товарищи», а также прибавлены новыя имена: Стеньки Разина, Гришки Отрепьева, протопопа Аввакума, мн. расколоучит. и др.; всѣхъ анаѳематствованій было 20, а именъ до 4.000. Въ концѣ XVIII в. чинъ православія былъ исправленъ и дополненъ митрополитомъ

новгородскимъ и с.-петербургскимъ Гавріиломъ; изъ него исключены были: 1) множество именъ, которымъ возглашалась вѣчная память и 2) имена многихъ гражданскихъ преступниковъ и всѣхъ расколоучителей, которымъ провозглашалась анаѳема. Въ такомъ видѣ, напечатанномъ въ первый разъ въ 1767 г., чинъ православія оставался до 1869 г., когда вновь былъ переработанъ. Согласно послѣдней переработкѣ, чинъ православія совершается въ каѳедральныхъ церквахъ послѣ прочтенія часовъ или предъ окончаніемъ литургіи и содержитъ въ себѣ чтеніе символа вѣры, произнесеніе анаѳемы и провозглашеніе вѣчной памяти всѣмъ защитникамъ православія. Всѣхъ анаѳематствованій 12 и произносятся они клиромъ отъ имени церкви, который поетъ трижды анаѳема. Анаѳема произносится всѣмъ: 1) отрицающимъ: бытіе Божіе и Промыслъ, духовность существа Божія и его свойства, равносущіе и равночестность Сына Божія и Св. Духа Богу Отцу; 2) всѣмъ, отвергающимъ необходимость пришествія на землю, страданія и смерти Сына Божія для спасенія человѣка, приснодѣвство Пресв. Богородицы, безсмертіе души, кончину вѣка, судъ и вѣчное воздаяніе по дѣламъ, таинства, соборы и ихъ преданія, божественное происхожденіе царской власти и надлежащее отношеніе къ ней; 3) всѣмъ, не пріемлющимъ благодати искупленія; 4) всѣмъ, не вѣрующимъ, что Духъ Св. дѣйствовалъ чрезъ пророковъ и апостоловъ и нынѣ пребываетъ въ сердцахъ истинныхъ христіанъ и наставляетъ ихъ на всякую истину и наконецъ, 5) всѣмъ отвергающимъ, и хулящимъ св. иконы. Вѣчная память провозглашается всѣмъ, способствовавшимъ распространенію и утвержденію православія словомъ, дѣломъ, писаніемъ и жизнію, среди нихъ поминается отдѣльно Константинъ Вел., св. Елена, Ѳеодосій Вел., Ѳеодосій Младшій, Юстиніанъ, свв. Владиміръ и Ольга и всѣ русскіе императоры и императрицы.

Неемія—іудейскій патріотъ, ревностно трудился надъ возстановленіемъ Іерусалима и храма послѣ вавилонскаго плѣненія. Н. состоялъ въ должности виночерпія при царѣ Артаксерксѣ, когда, узнавъ объ ужасномъ положеніи іудеевъ, онъ уѣхалъ вмѣстѣ съ Ездрой въ Палестину, гдѣ принялся за религіозно-нравственное и гражданское благоустроеніе народа, что скоро ему вполнѣ удалось. Исторія его дѣятельности находится въ книгѣ его имени, «Книга Н»., состоящей изъ 13 главъ и помѣщающейся, какъ близкой по содержанію, между 1 и 2 книгами Ездры.

Неканоническія книги Св. Писанія – такъ называются книги, не внесенныя церковью въ канонъ, какъ не боговдохновенныя, но присоединенныя къ нему въ кодексахъ Библіи, какъ церковныя, полезныя для благочестія, назидательныя. Книги эти существуютъ въ ветхозавѣтной Библіи и относятся къ четыремъ послѣднимъ вѣкамъ до Р. Хр., написаны на еврейскомъ яз. и отчасти на греческомъ яз. Къ Н. книгамъ относятся въ кодексѣ Библіи книги: Товитъ; Юдифь; Премудрость Соломона; Премудрость Іисуса Сирахова; книга Варуха; 2 и 3 книги Ездры; 1, 2 и 3 книги Маккавейскія; нѣкоторыя части каноническихъ книгъ, какъ: молитва царя Манассіи въ концѣ 2-й книги Паралипоменонъ; мѣста въ книгѣ Есѳирь; посланіе Іереміи къ находившимся въ плѣну вавилонскимъ іудеямъ пѣснь трехъ отроковъ въ книгѣ Даніила; исторія о Сусаннѣ, исторія о Вилѣ и Зміи и др. Нѣкоторыя части этихъ книгъ читаются въ православной церкви при богослуженіи, изъ нихъ же заимствованъ текстъ нѣкоторыхъ церковныхъ молитвъ. Научная экзегетика присваиваетъ названіе Н. книгъ древнѣйшимъ памятникамъ христіанской церковно-учительской литературы, которыя читались въ православной церкви во время богослуженія послѣ писаній апостольскихъ и помѣщались обыкновенно въ концѣ новозавѣтныхъ библейскихъ кодексовъ, какъ, напр.: посланіе Варнавы, посланія Климента Римскаго и другія, которыя церковный историкъ Евсевій признаетъ церковно-общественными и общепризнанными. См. сл. Канонъ ветхозавѣтный и новозав.

Неклюдовская пустынь-Борисоглѣбская общежит. мужская; основана въ 1885 г. въ Могилевской губ., Сѣнненскомъ уѣздѣ, имѣетъ при себѣ училище, пріютъ и богадѣльню.

Нектарій — имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) преподоб. аѳонскій монахъ, жилъ въ началѣ XVI в.; память 5 декабря; 2) преподоб. отецъ печерскій жилъ въ XII в., мощи его находятся въ Антоніевой пещерѣ; память 29 ноября.

Нектарій — константинопольскій патріархъ конца IV в.; отличался благочестіемъ и мягкостью нрава; оставилъ трудъ: «Слово на день св. Ѳеодора Стратилата»; греческая церковь причислила его къ лику святыхъ; пам. 11 октября.

Нектарій—іерусалимскій патріархъ съ 1661 по 1669 г. Принялъ участіе въ разборѣ спора между царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ и патр. Никономъ, защищая послѣдняго, что, однако, не помогло нисколько Никону. Самъ Н. не пріѣзжалъ въ Москву, несмотря на неоднократныя приглашенія, ссылаясь на свои болѣзни, но въ своихъ посланіяхъ Н. открыто осуждаетъ льстецовъ, оклеветавшихъ Никона предъ царемъ. Изъ другихъ заслугъ Н. Россіи надо признать его разоблаченія о личности Паисія Лигарида. Н. написалъ полемическое соч. противъ латинянъ «О главенствѣ папы», гдѣ собрано все, что сказано восточными писателями въ опроверженіи этого главенства, издано это сочиненіе уже послѣ смерти Н., которая произошла въ 1674 г., его преемникомъ Досиѳеемъ въ 1682 г. Стараніями Н. напечатано было въ 1643 г. въ Голландіи «Православное исповѣданіе вѣры» на греческомъ яз., авторомъ котораго былъ Петръ Могила.

Нектарій — преподобный, основалъ въ XV в. Введенскій монастырь въ г. Бѣжецкѣ, упраздненный въ 1764 г. Мощи его находятся подъ спудомъ; пам. 3 апрѣля.

Нектарій—духовный писатель; родился въ 1819 г.; кончилъ кіевскую дух. академію; послѣ постриженія былъ епископомъ нижегородскимъ, архіепископомъ харьковскимъ; съ 1865 г. по 1869 г. присутствовалъ въ Св. Сѵнодѣ, гдѣ помогалъ составленію уставовъ дух. семинаріи, епархіальныхъ женскихъ училищъ и дух. академій; редактировалъ долгое время журналъ «Духовная Бесѣда», гдѣ печатались его богословскія статьи и рецензіи; сотрудничалъ въ «Церковно-общественномъ Вѣстникѣ»; ум. въ 1814 г.

Нектарій—дѣятель русской церкви; род. въ 1587 г. въ семьѣ крестьянина, 12-ти лѣтъ поступилъ въ Нилову пустынь, гдѣ получилъ солидное образованіе подъ руководствомъ справщика книгъ Арсенія Глухого. Труды Н., относятся къ 1636 г. и 1647 г., Н. состоялъ настоятелемъ Столбенскаго монастыря, нѣкоторое время архіепископомъ тобольскимъ и сибирскимъ, откуда былъ переведенъ обратно въ Нилову пустынь, вслѣдствіе слабагоздоровья; ум. въ 1666 г.

Немоляки—старообрядческая секта въ самомъ старообрядчествѣ, выросшая на Дону въ противовѣсъ исключительной привязанности старообрядцевъ къ буквѣ закона; основана Н. въ 1837 г. казакомъ Гавріиломъ Зиминымъ. Н. называются потому, что не совершаютъ моленій наружно, не признаютъ никакихъ чиноположеній и обрядовъ, отвергаютъ посты, праздники, священство, отрицаютъ войну. Секта Н. распространилась въ губ. Вятской, Пермской и въ Сибири.

„Неопалимая Купина“ икона Божіей Матери, символическая, само изображеніе которой указываетъ на святость Материнства Пресвятой Дѣвы. Сравнивая ее съ горѣвшими, но не сгорѣвшимъ кустомъ, который явился во снѣ Моисею, такъ и изображаютъ икону. Сверхъ горящаго куста стоитъ, видная до пояса, Богоматерь, съ Младенцемъ на рукахъ. Но, большею частью, эта икона изображается иначе: въ восьмиконечной звѣздѣ, съ Младенцемъ, изображена Богоматерь, вокругъ же нея апокалипсическіе знаки и изображеніе архангеловъ. Существуетъ весьма древняя икона Неопалимой Купины, писанная, по преданію, на камнѣ той скалы, гдѣ Моисей видѣлъ горящій кустъ. Находится она въ Москвѣ, въ Благовѣщенскомъ соборѣ. Другой образъ находится въ Москвѣ же въ Хамовникахъ, чудотворный. Этого же наименованія чудотворныя иконы имѣются еще въ Москвѣ, въ гор. Славянскѣ, Харьк. губ. и въ селѣ Кубанскомъ, Вологодск. губ. Празднованіе имъ—4 сентября.

Неонилла—св. мученица; за исповѣданіе вѣры Христовой пострадала вмѣстѣ съ мужемъ и семью дѣтьми во время гоненія Деція; пам. ея 28 октября.

Неофитъ—св., епископъ урбнисскій, въ Грузіи. Во время вторженія магометанъ въ Грузію въ 643 г. Н. былъ взятъ въ плѣнъ и обезглавленъ; пам. 28 октября.

Неофитъ—архимандритъ хиландарскаго монастыря на Аѳонѣ, много потрудился для возрожденія болгаръ. Съ этой цѣлью Н., путешествуя по Болгаріи, распространялъ полезныя книги, которыя могли бы поднять духъ угнетеннаго народа, выступалъ противъ греческаго духовенства; ѣздилъ съ этой же цѣлью въ Константинополь, но удаленъ былъ на Аѳонъ, гдѣ и умеръ.

Неоѳитъ—архимандритъ Рыльскаго монастыря въ Болгаріи, болгарскій писатель, авторъ болгарской и греческой грамматики, разсужденій о греческомъ яз. и др.; въ настоящее время собираетъ свѣдѣнія для болгарско-греческаго яз., еще неизданнаго.

Неофитъ—архіепископъ кишиневскій и хотинскій; род. въ 1822 г., учился въ московской дух. академіи; написалъ соч.: «О началѣ и распространеніи христіанства въ кишиневской епархіи»; въ мірѣ Ник. Невдочиковъ. † 1910 г.

Неофитъ Пагида, (въ мірѣ Стефанъ)—архимандритъ и настоятель греческой посольской церкви въ Спб.; род. въ 1835 г. на о-вѣ Наксосѣ, учился въ аѳинскомъ университетѣ, гдѣ изучилъ русскій яз. и русское богословіе. Желая познакомить грековъ съ богословской наукой въ Россіи, онъ перевелъ на греческій яз. и напечаталъ съ примѣчаніями и дополненіями соч.: 1) «Догматическое Богословіе» митрополита Макарія; 2) «Объ обязанностяхъ христіанина» протопр. Бажанова; 3) «Историческое ученіе объ отцахъ церкви» Филарета черниговскаго; 4) Избранныя слова Иннокентія и Филарета; 5) «Послѣдніе дни земной жизни І. Хр.» Филарета;

Неофитъ—игуменъ обители ЧестнагоКреста, недалеко отъ гор. Пафоса; жилъ въ концѣ II в.; греческій писатель, написалъ два сочиненія: «О бѣдствіяхъ Кипра» и «Слова на шестодневъ».

Неофитъ—названіе евреевъ въ Польшѣ и Литвѣ, которые приняли христіанство и получили такимъ образомъ дворянское достоинство; въ 1764 г. законъ этотъ отмѣненъ и неофиты должны были причислиться къ городскимъ и сельскимъ жителямъ.

Неофиты (съ греч.—вновь посаженные)—въ древней христіанской церкви—новокрещенные, которые со времени своего крещенія, съ Пасхи до Ѳоминой недѣли, носили бѣлую одежду; въ среднихъ вѣкахъ Н. назывались въ монашескихъ орденахъ—новопостриженные; въ древней Греціи новые члены тайныхъ собраній, напр., элевзинскихъ таинствъ.

Неплательщики—безпоповщинская секта, появившаяся въ Красноуфимскомъ уѣздѣ, Пермской губ. въ концѣ XIX столѣтія преимущественно на заводахъ. Н. отрицаютъ установленныя власти, отказываются отъ уплаты податей и исполненія государственныхъ повинностей, особенно отъ воинской повинности. Протесты Н. вызвали строгія мѣры, которыя считаются у Н. испытаніемъ, посылаемымъ свыше, почему они и переносятъ хладнокровно всѣ наказанія. Когда духовенство пыталось убѣдить Н. подчиниться власти, Н. вооружились противъ него, порвали съ церковью и отрицали всякія обрядности, признавая одно верховное существо—Бога. Кромѣ того Н. отвергаютъ почитаніе святыхъ, богослуженіе, таинства, не совершаютъ крестнаго знаменія, не носятъ креста, не признаютъ постовъ и т. п.; богослуженія у нихъ домашнія, на которыхъ читаются Евангеліе, Библія, творенія Кирилла Іерусалимскаго, Ефрема Сирина и др.

Непорочны—такъ называется 17 каѳизма (псал. 118) въ послѣдованіяхъ погребеній и въ особенности первая часть этой каѳизмы въ чинахъ погребенія; двѣ другія статьи имѣютъ особыя наименованія.

Нероновъ Іоаннъ—московск. протопопъ, род. въ 1591 г., съ дѣтскихъ лѣтъ велъ странническую жизнь, переходя изъ села въ село, гдѣ проживалъ у причетниковъ, помогая имъ въ церковныхъ службахъ; въ это время изучилъ подробно богослужебный уставъ, что дало ему возможность служить діакономъ, а затѣмъ священникомъ въ Н.-Новгородѣ. Его пастырская дѣятельность, полная общественной благотворительности и смѣлыхъ обличеній новгородскаго воеводы, за что Н. заключенъ былъ на 40 дней въ тюрьму, пріобрѣла ему любовь прихожанъ. Состая затѣмъ въ Москвѣ ключаремъ Успенскаго собора и протопопомъ Казанскаго собора, Н. сблизился съ царскимъ духовникомъ Вонифатьевымъ и сталъ дѣятельнымъ членомъ того кружка, который, при патріархѣ Іосифѣ, держалъ въ своихъ рукахъ церковное управленіе. Въ 1649 г., когда кіевскіе ученые, съ Никономъ во главѣ, начали исправлять богослужебныя книги на новыхъ основаніяхъ, Н. сталъ во главѣ противниковъ Никона и такъ горячо и враждебно осуждалъ это исправленіе, что его сослали въ Новоспасскій, а потомъ въ Симоновъ монастырь, гдѣ его, заковавъ въ цѣпи, били немилосердно и наконецъ водворили въ Спасо-Каменномъ монастырѣ. Въ этомъ монастырѣ Н. приняли съ большимъ почетомъ, какъ страдальца за вѣру; здѣсь онъ велъ переписку съ видными людьми того времени, посылалъ царю грамоты, но скоро такъ надоѣлъ всѣмъ, и въ томъ числѣ мо-

настырской братіи, своей ревностной благочестивостью и защитой страны, что на него послали доносъ въ Москву, откуда приказали перевести его въ глухой Кандалашскій монастырь. Н. и здѣсь продолжалъ свою проповѣдь и даже бѣжалъ тайно въ Москву, гдѣ нашелъ себѣ пріютъ у Вонифатьева. Въ 1656 г. Н. принялъ монашество съ именемъ Григорія, но въ этомъ же году подвергся на соборѣ отлученію и лишенію сана; первое, послѣ покаянія Н., удалось отмѣнить до новаго выступленія его въ качествѣ проповѣдника стараго церковнаго устройства. Въ 1664 г. судился за пропаганду раскола и сосланъ въ Волоколамскій мон.; въ 1667 г. вторично отрекся и назначенъ архимандритомъ Переяславскаго мон.; умеръ въ 1670 г.

Нерсесъ — патріархъ-католикосъ всѣхъ армянъ (1760 г.—1857 г.). Прославился своей выдающейся дѣятельностью на пользу развитія образованія среди армянъ, основалъ съ этой цѣлью въ Тифлисѣ семинарію для священниковъ, первоначальное училище и высшее учебное заведеніе, которое и наз. его именемъ; содѣйствовалъ также развитію торговли и устройству фабрикъ.

Несмѣловъ (Викторъ Ив.)—профессоръ казанской академіи по каѳедрѣ метафизики; авторъ многихъ трудовъ по богословію и филисофіи, изъ которыхъ отмѣтимъ: «Догматическая система св. Григорія Нисскаго»; «Памяти Снегирева, В. А.»; «Вопросъ о смыслѣ жизни въ ученіи новозавѣтнаго откровенія» и «Наука о человѣкѣ», гдѣ Н. даетъ «опытъ введенія въ философію, какъ спеціальную науку о человѣкѣ» и объясняетъ «процессъ образованія и значеніе той великой загадки, которую задаетъ себѣ человѣкъ о себѣ же самомъ».

Нестеръ (Максимовъ)—священникъ боярина И. Н. Романова; въ междуцарствіе оказалъ огромную пользу, отвозя грамоты, наказы, порохъ чрезъ польскія укрѣпленія и казачьи таборы; построилъ самъ походный городокъ, наз. «рѣдкодубомъ», который впослѣдствіи отказался дать на разсмотрѣнье; за это, а также за самовольный отъѣздъ изъ Москвы въ Тверь, заключенъ былъ въ цѣпяхъ въ Казанскій Преображенскій монастырь.

Несторіане—христіанская секта, образовавшаяся въ V в. и получившая свое наименованіе по имени основателя ея Несторія. Секта эта сосредоточилась сперва въ восточной части антіохійскаго патріархата; подвергнутые здѣсь гоненію, они переселились въ Персію, которая, видя въ Н. потерпѣвшихъ отъ враждебной ей Византіи, дала имъ гостепріимный пріютъ у себя. Въ 499 г. въ Селевкіи Н. получили правильное устройство, верховное управленіе которымъ вручено было одному изъ епископовъ съ титуломъ патріарха католикаса всего Востока. Изъ Персіи ученіе Н. проникло и въ Среднюю Азію, въ Индію и Китай, гдѣ нашло себѣ многихъ послѣдователей. До нашествія Тамерлана секта Н. охранялась государстомъ; только при Тамерланѣ они подверглись жестокому гоненію и сохранились въ небольшихъ остаткахъ, которые нашли себѣ пріютъ въ курдскихъ горахъ и живутъ въ нихъ и теперь. Въ Персіи, главнымъ образомъ, въ Урміи, и Турціи число Н. насчитывается до 200.000 душъ; Н., поселившіеся въ Месопотаміи и въ окрестностяхъ Мосула и Багдада числомъ до 50.000, приняли въ XVII в. унію съ Римомъ и образовали особый восточно-католическій патріархатъ халдейскаго обряда; остальные Н., не примкнувшіе къ уніи, имѣютъ другого патріарха въ городѣ Джуламергѣ, въ Курдистанѣ; китайскіе Н. ассимилировались окончательно съ туземцами; въ Индіи Н., живущіе на Малабарскомъ берегу и называющіеся «христіанами св. Ѳомы», въ настоящее время соединились съ іаковитами, діаметріально противоположныхъ заблужденій. Это обстоятельство указываетъ на потерю Н. религіознаго сознанія; также немного сохранила литература Н., нѣкогда имѣвшая большіе труды на сирскихъ и другихъ восточныхъ яз. Н., не принявшіе уніи имѣютъ три таинства: крещеніе, евхаристію и священство. Въ настоящее время Н. отличаются только ритуально-бытовыми особенностями, въ которыхъ остатки вселенской церковной древности смѣшались съ позднѣйшими, часто чуждыми христіанству, наслоеніями.

Несторій—основатель секты Несторіанъ, знаменитый ересеархъ; происходилъ изъ бѣднаго и незнатнаго рода; попалъ въ монастырь въ Антіохіи; принялъ священство и сдѣлался проповѣдникомъ; особенно возвысился при императорѣ Ѳеодосіи II, который назначилъ его патріархомъ константинопольскимъ; въ первое время своего правленія выступилъ ярымъ гонителемъ аріанъ и другихъ еретическихъ сектъ; впослѣд-

ствіи Н. оказался самъ еретикомъ, проповѣдуя, что 1) Пресв. Дѣва Марія не должна наз. Богородицею, такъ какъ она родила не Бога, а человѣка, съ которымъ помимо нея соединилось Слово Божіе, превѣчно рожденное отъ Отца, слѣдовательно, Пресв. Дѣва можетъ быть названа «человѣкородицею» или въ крайнемъ случаѣ «Христородицею»; 2) человѣкъ Іисусъ, рожденный отъ Маріи, былъ только обителью божества и орудіемъ нашего спасенія; 3) человѣкъ этотъ, чрезъ наитіе Духа Св., сталъ Христосомъ, т. е. помазанникомъ и слово Божіе пребывало съ нимъ въ особомъ нравственномъ или относительномъ соединеніи. Эти заявленія Н. вызвали негодованіе всѣхъ пастырей церкви, которые пытались опровергнуть его ученіе и лишить его власти; это имъ не удавалось до тѣхъ, поръ пока Н. былъ поддерживаемъ самимъ императоромъ. Наконецъ, противъ Н. выступилъ величайшій богословъ того времени Кириллъ, патріархъ александрійскій, который, обнародовавъ посланіе «Къ отшельнику», примирился съ римскимъ папою и началъ борьбу съ Н. Борьба эта окончательно рѣшена была на соборѣ въ Ефесѣ, который осудилъ Н. и сослалъ его въ монастырь Евпренія, а затѣмъ въ египетскій оазисъ Ибисъ, гдѣ Н. чрезъ нѣсколько лѣтъ и умеръ.

Несторъ—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) еп. магидійскій, пострадавшій въ Пергамѣ Памфилійскомъ при Деціи; пам. 28 февраля; 2) св. муч., пострадавшій въ г. Солунѣ около 306 г.; пам. 27 октября; 3) св. мученикъ, пострадалъ въ Пергамѣ Памфилійскомъ при Деціи; память 1 марта.

Несторъ—преподобный монахъ Кіево-Печерскаго монастыря; род. въ 1056 г.; 17 лѣтъ постригся въ монахи; въ санѣ діакона, открылъ въ 1091 г. мощи преп. Ѳеодосія; умеръ въ 1114 г. Н. долгое время приписывали составленіе первой русской лѣтописи «Повѣсти временныхъ лѣтъ»; несомнѣнно, что перу Н. принадлежатъ: «Сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ» и «Житіе Ѳеодосія». Послѣднее по полнотѣ и стройности изложенія считается образцомъ лѣтописной біографіи, оно полно свѣдѣніями о кіево-печерской обители и лицахъ, жившихъ въ ней.

Несторъ Искандеръ—авторъ «Повѣсти» объ основаніи Царьграда и о взятіи его турками, которая такъ богата матеріаломъ, что служитъ цѣннымъ источникомъ для изученія исторіи паденія Византіи. Подлинника не сохранилось, осталось только большое количество списковъ. Впервые «Повѣсть» издана И. И. Срезневскимъ, А. Ѳ. Бычковымъ и В. А. Яковлевымъ. Думаютъ, что Н. русскій и былъ непосредственнымъ очевидцемъ описаннаго имъ событія.

„Неувядаемый цвѣтъ“, икона Божіей Матери, именуется такъ потому, что Богоматерь, изображена на ней, на одной рукѣ держащею Младенца Іисуса, въ другой же цвѣтокъ лиліи, символически изображающій чистоту и непорочность Богоматери и неувядаемость ея дѣвства. Такихъ иконъ много. Нѣкоторыя изъ нихъ находятся: въ гор. Москвѣ, въ Кунгурѣ, пермск. губ., въ гор. Воронежѣ, въ селѣ Будищахъ, полтавск. губ., въ гор. Ардатовѣ (нижегор. губ.). Празднованіе имъ 3 апрѣля и 31 декабря.

Нефѳалимъ—сынъ Іакова, родоначальникъ Нефѳалимова колѣна, которое послѣ завоеванія земли обѣтованной заняло сѣверную часть ея и вслѣдствіе этого подверглось иноземному вліянію. Изъ Н. колѣна происходитъ Товитъ. При нашествіи ассиріянъ Н. колѣно первое было порабощено.

Нечаевъ (Виссаріонъ)--епископъ костромской и галичскій; учился въ московской дух. академіи, которую кончилъ со степенью магистра богословія, впослѣдствіи получилъ и степень доктора богословія. Сочиненія Н.: «Сборникъ для любителей духовнаго чтенія», «Черты христіанскаго ученія», «Толкованіе на пареміи», «Голосъ пастыря», «Духовная пища», «Духовный свѣтъ», «Толкованіе на бож. литургію» и др. См. Виссаріонъ. † 1905 г.

Нечаевъ (Матвѣй Гавриловичъ)—«посадскій человѣкъ» ярославскій; написалъ сочиненіе: «Книга хожденія во св. градъ Іерусалимъ», представляющее записки о путешествіи Н. въ 1719—21 г. въ Іерусалимъ; отличается соч. это большой наблюдательностью Н.; слогъ напыщенъ и риторичен.

Нечаевъ (Петръ Ивановичъ)—членъ-ревизоръ учебнаго комитета при Св. Сунодѣ съ 1888 г.; магистръ богословія; учился въ спб. духовной академіи. Сочиненія его слѣдующія: «Піэтизмъ и его историческое значеніе», «Практическое руководство для священнослужителей» и «Учебникъ по практическому руководству для пастырей». † 1906 г.

„Нечаянная Радость“, икона Божіей Матери написана въ память слѣдующаго событія: нѣкій грѣшникъ, идя на грѣховное

дѣло помолился объ успѣшности его Богоматери, на что та, разгнѣвавшись, указала ему на мгновенно открывшіяся язва на рукахъ и ногахъ Божественнаго Младенца, сидящаго у нея на рукахъ, и объяснила ему, что каждый разъ, когда кто-либо впадаетъ въ грѣхъ, язвы начинаютъ мучать Христа. Испугавшись гнѣва Господня, грѣшникъ вымолилъ себѣ прощеніе и сталъ вести праведную жизнь. На иконѣ изображена горница, въ которой виситъ образъ «Нечаянной Радости» и передъ нею на колѣняхъ раскаявшійся. Имѣются такія иконы: въ Москвѣ, въ Хамовникахъ и въ Кремлѣ и въ селѣ Сельгахъ, Симб. губ.

Нигерская миссія—миссіонерское общество основанное въ 1857 г.; дѣйствуетъ въ области р.р. Нигера и Бинуэ и имѣетъ лишь черныхъ работниковъ, повинующихся черному епископу.

Нидецкій, Андрей—извѣстный подъ именемъ Патрикъ, лат.-польскій писатель, окончилъ краковскую акад., былъ королевскимъ секретаремъ, варшавскимъ пробстомъ и, наконецъ, епископомъ венденскимъ.

Ниднеръ, Христіанъ—историкъ церкви, проф. въ Лейпцигѣ, потомъ въ Берлинѣ. Его главный трудъ: «Исторія христіанской церкви».

Нижегородскія Ецархіальныя Вѣдомости—издаются съ 1864 г. при ниж. дух. семинаріи.

Нижегородская и Арзамасская епархія—именуется такъ съ 16 октября 1799 г. Епархіальными архіереями ея были: Питиримъ съ 23 мар. 1719 г.—еписк. нижегороск., а съ 1724 г.—архіеписк.; Іоаннъ Дубинскій 25-го февр. 1739 г. еписк. нижегородскій, 1-го сент. 1748 г. 9 августа уволенъ за болѣзнью въ казанск. раифск. пустынь; Веніаминъ Пуценъ-Григоровичъ съ 14 авг. 1748 г.—еписк. нижегородск., съ 2-го марта 1753 г.—тверской; Ѳеофанъ Чарнуцкій съ 14 марта 1753 г.—нижегородскій; 1-го іюня 1773 увол. на покой; Антоній Зыбелинъ 9-го іюля 1773 г.—еписк. нижегородскій; 25-го апр. 1782 г.—архіеписк. казанскій; Іоасафъ Заболотскій съ 16-го мая 1782 г.—еписк. нижегородскій; съ 22 сент. 1783 г. тверской; Дамаскинъ Семеновъ - Рудневъ 22 сент. 1783 г. — еписк. нижегородскій, 12 янв. 1794 г. увол. въ моск. покровск. мон.; Павелъ Пономаревъ—съ 12-го февр. 1794 г.—еписк. нижегородскій; съ 26-го окт. 1798 г. — тверской; Веніаминъ Румовскій—еписк. нижегородскій съ 1798 г. 26 окт. 11-го ноябр. 1804 г. — архіеписк.; Моисей Близнецовъ-Платоновъ—еписк. нижегородскій съ 28 мая 1811 г.; Меѳодій Орловъ—еписк. нижегородскій съ 28 февр. 1826 г.; Аѳанасій Протопоповъ—еписк. нижегородскій съ 13-го окт. 1826 г.; съ 24 янв. 1832 г.—архіеписк. тобольскій; Амвросій Моревъ—съ 1-го февр. 1832 г.—еписк. нижегородскій, 19 янв. 1835 г.—пензенскій; Іоаннъ Доброзраковъ—19 янв. 1835 г.—еписк. нижегородскій; 13 янв. 1847 г.—архіеписк. донской; Іаковъ Вечерковъ — еписк. нижегородскій 13 янв. 1847 г.; Іеремія Соловьевъ—еписк. нижегородскій съ 19 дек. 1850 г.; 17 іюня 1857 г. уволенъ на покой въ нижегородск. печерск. мон.; Антоній Павлинскій—еписк. нижегородскій съ 20 іюля 1857 г.; 29 авг. 1860 г.—волынскій; Нектарій Надеждинъ съ 29 сент. 1860 г.—нижегородскій; 14 мая 1867 г.—архіеписк.; 29 янв. 1869 г.—харьковскій; Филаретъ Малишевскій — еписк. нижегородскій съ 28 февр.—1869 г.; Іоанникій Рудневъ — еписк. нижегородскій съ 13 іюля 1873 г.; 14 февр. 1877 г.—архіеписк.; 8 дек. 1877 г.—карталинскій и кахетинскій, экзархъ Грузіи; Хрисанфъ Ретивцевъ—еписк. нижегородскій съ 8 дек. 1877 г. 1879 г. 23 мая увол. на покой и назначенъ управл. полтавск крестовоздвиж. мон.; Макарій Миролюбовъ — съ 23 мая 1879 г. — еписк. нижегородскій; 7 іюня 1885 г.—вятскій; Модестъ Стрѣльбицкій—еписк. нижегородск. съ 7 іюня 1885 г.; съ 25 ноября 1889 г.—волынскій; Владиміръ Петровъ—еписк. нижегородскій съ 25 ноября 1889 г.; 7 мая 1892 г. — архіеписк. казанскій; Владиміръ Никольскій—1892 г. 7 мая — епископъ Нижегородскій. Мужскихъ монастырей было—7, монашествующихъ—131, послушниковъ—21, женскихъ монастырей — 18, монашествующихъ 882, — послушницъ 1.977. Церквей — соборныхъ — 18, приходскихъ—893, домовыхъ — 35, приписныхъ — 23, кладбищенскихъ — 65, всего 1.130, часовенъ — 211, Духовенства—протоіереевъ — 53, священниковъ—1.051 псаломщиковъ — 915; православнаго исповѣданія мужескаго пола — 52.370, женскаго — 50.822, всего — 103.192. Церковно-приходскихъ попечительствъ — 119, библіотекъ при церквахъ—136, больницъ при церквахъ—8; при монастыряхъ—нѣтъ. Школъ — двухклассныхъ — 3, одноклассныхъ—529, грамоты—35, всего — 567; учащихся—25.051.

Ника — (грѣч.—побѣждай) — надпись на крестѣ, который явился, по преданію, имп. Константину наканунѣ битвы съ Максенціемъ. Въ христіанскихъ памятникахъ Н. часто встрѣчается: въ живописи и эпиграфикѣ катакомбъ, въ древнихъ диптикахъ, на церковныхъ сосудахъ и на древнихъ монетахъ.

Никандрова-Святоблаговѣщенск. мужская пустынь въ Псковской губ., Порховск. уѣзда, основ. препод. Никандромъ около 1530 г. Въ пустыни находится икона преп. Никандра, переносимая 15 мая въ Порховъ до 23 мая. Въ 1764 г. Н. пустынь оставлена за штатомъ.

Никандръ—имя нѣсколькихъ святыхъ православн. церкви: 1) св. муч., пострадавшій въ гор. Мелетинѣ въ 298 г. при Діоклетіанѣ, пам. 7 ноября, 2) муч., пострадавшій при Максиміанѣ въ Египтѣ, пам. 5 іюня. 3) муч., врачъ, посѣщавшій и лѣчившій узниковъ за вѣру Христову въ темницахъ, предававшій тѣла замученныхъ христіанъ погребенію, за что послѣ долгихъ мученій былъ обезглавленъ въ 302 г. при Діоклетіанѣ, пам. 15 марта, 4) препод. городенскій, основалъ въ нач. XVII в. въ Валдайскомъ уѣздѣ Воскресенскій монаст. Мощи Н. почиваютъ въ храмѣ бывшей обители; пам. 15 марта, 5) препод., основатель Никандровой пустыни, въ мірѣ Никонъ (1507—1582 г.). Причисленъ къ лику святыхъ въ 1687 г. Память его празднуется 24 сент.

Никандръ—архіеп. Литовскій. Въ мірѣ Николай Дмитріевичъ Молчановъ, род. въ 1852 г., образованіе получилъ въ московск. духовн. академіи. Въ 1891 г. былъ хиротонисанъ во еп. нарвскаго, съ 1893 г. по 1895 г. былъ ректоромъ спб. духовной академіи. За сочиненіе (въ 1882 г.) подъ заглавіемъ: «Подлинность 4-го евангелія и отношеніе его къ тремъ первымъ евангеліямъ» Н. получилъ степень магистра богословія. Ему принадлежитъ также оригинальный и интересный трудъ: «Естественный гуманизмъ и христіанство въ ихъ сходныхъ, повидимому, нравственныхъ идеяхъ» (въ 1884 г.). † 1910 г.

Никандръ—архіеп. тульскій и бѣлевскій. Въ мірѣ Николай Ивановичъ Покровскій, род. въ 1816 г., образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи; магистерская дисертація Н.: «О помѣстныхъ соборахъ, коихъ правила содержатся въ «Кормчей книгѣ». Сконч. въ 1893 г.

Никандоръ, еп. Нарвскій, вик. Спб. епархіи, урож. Орловск. еп., въ мірѣ Николай Феноменовъ, род. 2 Мая 1872 г., окончилъ Кіевск. дух. акад., съ 1900 по 1905 г. проходилъ адм. долж. по дух.-уч. вѣд., въ 1905 году хиротонисанъ во епископ. Кинешемскаго, въ 1908 году перемѣщенъ викаріемъ Спб. епархіи.

Никаноръ—св.—одинъ изъ 7 діаконовъ церкви апостольской; погибъ съ 2.000 другихъ христіанъ въ тотъ же день, въ который побитъ камнями первомуч. Стефанъ. Пам. его 4 янв., 28 іюля, 28 дек.

Никаноръ, еп. Олонецкій и Петразаводскій, урож. Ярослав. еп., въ мірѣ Николай Надежинъ, въ 1882 г. окончилъ с.-петербургскую духовную академію, проходилъ должности по дух.-уч. службѣ, въ 1897 г. хиротонисанъ во епископ. Киренскаго, въ 1898 г. Якутскій, въ 1905 г. Пермскій, въ 1908 г. Олонецкій.

Никаноръ—архіеп. херсонскій. Въ мірѣ Александръ Бровковичъ, род. въ 1827 г., окончилъ спб. дух. академію, былъ ректоромъ въ нѣсколькихъ дух. семинаріяхъ и въ казанской дух. академіи, затѣмъ послѣдовательно былъ викаріемъ донской епархіи, еписк. уфимскимъ и мензелинскимъ, архіеписк. херсонскимъ и одесскимъ. Сконч. въ 1890 г. Главнѣйшія сочиненія Н.: «Позитивная философія и сверхчувственное бытіе», «Разборъ римскаго ученія о видимомъ главенствѣ въ церкви», «Церковь и и государство противъ гр. Л. Толстого», «Происхожденіе и значеніе штунды въ жизни русскаго народа». Ему принадлежитъ большое количество «бесѣдъ» и «поученій», онъ имѣетъ значеніе, какъ духовный ораторъ и какъ философъ, обладавшій значительнымъ философскимъ дарованіемъ и обширной научной и философской эрудиціей. Особенно интересна критическая сторона его сочиненій.

Никаноръ—архимандритъ Воскресенскаго Новоіерусалимскаго монаст. Род. въ 1645 г., умеръ въ 1698 г. Написалъ уставъ обители; въ предисловіи къ нему описаніе смерти и погребенія патр. Никона.

Никаноръ арх. епископъ казанскій и свяжскій. Въ мірѣ Никифоръ Тимоф. Каменскій, род. въ 1848 г., образованіе получилъ въ казанской дух. академіи, съ 1891 г по 1893 г. былъ еп. чебоксарскимъ, съ 1893 г. по 1896 г. еп. архангельскимъ и холмогорскимъ. Магистерская дисертація:

«Изображеніе Мессіи въ Псалтири». «Экзегетико-критическое изслѣдованіе мессіанскихъ псалмовъ, съ краткимъ очеркомъ ученія о Мессіи до пророка Давида». Ему же принадлежитъ рядъ трудовъ, какъ: «Объясненіе посланія ап. Павла и др. † 1910 г.

Никаноръ—митропол. спбургскій и новгородскій. Въ мірѣ Николай Степ. Клементьевскій, окончилъ московск. лаврскую семинарію, былъ преподавателемъ въ ней, затѣмъ ректоромъ и проф. виѳанской семинаріи, въ 1826 г.—еп. ревельскій, затѣмъ послѣдовательно былъ еп. калужскимъ, минскимъ, волынскимъ и архіепископомъ варшавскимъ, съ 1848 г.—митропол. спб. Въ Александровской лаврѣ хранятся 6 рукописныхъ томовъ его проповѣдей, словъ и поученій.

Никейская икона Божіей Матери прославилась въ 304 г. въ гор. Никеѣ, въ Малой Азіи, когда нѣкій нечестивецъ, совершившій поруганіе надъ иконою Богоматери, ночью былъ Ею предупрежденъ о томъ, что его постигнетъ несчастіе, что и случилось: въ битвѣ съ врагами онъ палъ мертвымъ. Память этого событія—28 мая.

Никейскіе соборы — церковные соборы, бывшіе въ гор. Никеѣ, въ Виѳиніи. Было ихъ нѣсколько, наиболѣе замѣчательны изъ нихъ 2: 1-й Н. вселенскій соборъ въ 325 г. собрался по поводу ереси Арія. О началѣ ереси Арія церковный историкъ Сократъ повѣствуетъ слѣдующимъ образомъ: Александрійскій еп. Александръ въ бесѣдѣ съ клиромъ сказалъ, что «Св. Троица есть въ троицѣ единица», т. е. выразилъ идею единосущія всѣхъ лицъ Св. Троицы. Но бывшій при этомъ пресвитеръ Арій возразилъ, что если Отецъ родилъ Сына, то Рожденный, какъ таковой, имѣетъ начало бытія и, слѣдовательно, было время, когда Сына не было и Онъ имѣетъ свое существо изъ небытія. По свидѣтельству другихъ историковъ, Арій неоднократно говорилъ, что Сынъ произошелъ изъ не-сущаго, что Онъ—созданіе и тварь и что Онъ способенъ по своей волѣ ко злу, какъ и къ добродѣтели. Александръ, еп. александрійскій, по просьбѣ клира устроилъ состязаніе по этому вопросу, послѣ чего запретилъ Арію распространять свое ученіе. Однако, Арій не обратилъ вниманія на это запрещеніе, имѣя поддержку въ нѣсколькихъ пресвитерахъ и даже епископахъ и продолжалъ проповѣдывать, въ результатѣ чего его ученіе скоро распространилось далеко за предѣлы Александріи. Тогда Александръ съ согласія египетскихъ, ѳиваидскихъ, сирійскихъ и ливійскихъ епископовъ отлучилъ Арія отъ церкви. Арій пожаловался еп. никомидійскому, Евсевію, своему товарищу по ученію въ знаменитой антіохійской богословской школѣ Лукіана. Евсевій, къ которому присоединилось еще 5 епископовъ, въ томъ числѣ и знаменитѣйшій ученый IV в., Евсевій, еп. кесарійскій, разрѣшилъ Арію проповѣдывать на тему «что произошло, не было прежде, чѣмъ произошло». Началась борьба: Александръ опровергалъ ученія Арія посланіями къ епископамъ разныхъ городовъ, Арій-же распространялъ свое сочиненіе «Ѳалія», въ которомъ стихами и прозой, подробно развивалъ свои идеи. Слухъ объ этомъ спорѣ дошелъ до имп. Константина, причемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ историковъ, отъ самихъ аріанъ; однако, Константинъ занялъ нейтральное положеніе между спорящими, посовѣтовавъ имъ «хранить свои мнѣнія въ тайникѣ души своей». Такъ какъ совѣтъ не подѣйствовалъ, то онъ рѣшилъ созвать соборъ епископовъ всей церкви. «Дѣяній» или актовъ этого собора не сохранилось. По дошедшимъ къ намъ 20 правил.и символу собора, по свѣдѣніямъ и подробностямъ о соборѣ, заключающимся въ сочиненіяхъ св. Аѳанасія Александрійскаго, Сократа, Евсевія Кесарійскаго, Созомена, Ѳеодорита и Руфина, составляется ясное представленіе о соборѣ. Имп. Константинъ разослалъ ко всѣмъ еп. имперіи приглашенія, къ однимъ—въ формѣ указа, къ другимъ—въ видѣ частныхъ почтительныхъ писемъ, прибыть въ Никею въ половинѣ іюня 325 г., причемъ принялъ всѣ расходы путевые въ Никею и обратно и издержки содержанія самихъ епископовъ и сопровождавшихъ ихъ, очень многихъ, духовныхъ и мірскихъ лицъ, на счетъ государства. Къ назначенному дню собралось 318 епископовъ, но открытіе собора замедлилось въ виду отсутствія Константина, который остановился на пути, въ Никомидіи, дабы отпраздновать годовщину побѣды надъ Лициніемъ. До его пріѣзда происходили частныя состязанія между православными, аріанами, философами и, вообще, учеными мірянами и даже принимали въ нихъ участіе и язычники. Прибылъ и Арій со своими сторон-

*

никами, среди которыхъ Θеодоритъ насчитываетъ 10 епископовъ, Руфинъ—17 и Филосторій-аріанинъ—22. На другой день по пріѣздѣ императора, 6-го или 5-го іюля, соборъ открылся въ большой залѣ императорскаго дворца. Сидѣвшій по правую сторону отъ Константина епископъ, по однимъ свѣдѣніямъ Евсевій Кесарійскій, по другимъ—Евстаθій Антіохійскій—произнесъ обращенное къ нему привѣтствіе, на которое Константинъ отвѣтилъ рѣчью на лат. яз., которая во всеуслышаніе была переведена на греч. яз. Затѣмъ, подъ предсѣдательствомъ Осіи Кордубскаго, открылись соборныя пренія. Ихъ началъ Арій, изложившій свои взгляды въ крайней формѣ. Сторонники Арія старались сгладить неблагопріятное впечатлѣніе его рѣчи. Выступившій непосредственно за Аріемъ Евсевій Никомидійскій предложилъ свой символъ, тождественный съ ученіемъ Арія, однако, свитокъ, на которомъ былъ написанъ символъ, былъ немедленно разодранъ на клочки. Евсевій Кесарійскій предложилъ символъ, въ которомъ съ глубокимъ уваженіемъ говорилось о «Сынѣ Божіемъ, рожденномъ прежде всѣхъ вѣкъ, перворожденномъ всея твари»; однако, ни императоръ, ни отцы собора не приняли этой формулы. Аріане стали противорѣчить другъ другу. Противъ нихъ особенно выступалъ Александръ и его молодой діаконъ Аθанасій, впослѣдстіи его преемникъ и главный литературный боецъ противъ аріанства. Александръ былъ силенъ въ ученіяхъ древнихъ отцовъ церкви и въ Св. Писаніи, а Аθанасій блисталъ своей діалектикой. Строгіе аріане, т. е. чистые раціоналисты почти всѣ принадлежали къ антіохійской школѣ и были учениками Лукіана; болѣе склонными къ уступкамъ были полуаріане во главѣ съ Евсевіемъ Кесарійскимъ: они никогда не примѣняли къ Сыну Божію названія тварь и отвергли символъ Евсевія Никомидійскаго. На соборѣ произошелъ великій споръ при составленіи символа о словѣ «единосущный». Важную роль при составленіи символа игралъ Константинъ и символъ составленный имѣлъ въ основаніи символъ церкви кесарійской и былъ подписанъ всѣми, кромѣ двухъ египетскихъ еписк. Въ добавленіи-же къ символу была наречена анаθема на аріанъ, подписать которое отказались Евсевій Никомидійскій и Θеогнисъ Никейскій. Кромѣ дѣла Арія, соборъ разсмотрѣлъ дѣло о Мелетіи, еп. ликопольскомъ (въ Египтѣ), самовольно происвоившемъ себѣ санъ примаса Египта, рѣшилъ вопросъ о времени празднованіи Пасхи, по которому было разногласіе между Востокомъ и Западомъ и постановилъ 20 правилъ о клирѣ, объ обязанностяхъ священнослужителей, объ отношеніяхъ между клиромъ и мірянами и о правахъ епископовъ. По окончаніи собора Константинъ издалъ окружную грамоту, убѣждавшую всѣхъ единодушно исповѣдывать установленную на соборѣ вѣру, какъ «мысль Божію, объявленную Св. Духомъ черезъ согласіе столь многихъ и столь великихъ архіереевъ». 2) Второй Никейскій Вселенскій соборъ въ 787 г. разсматривалъ вопросъ о почитаніи иконъ. Иконопочитаніе встрѣчало противодѣйствіе издавна со стороны несторіанъ и монофизитовъ. Съ VIII в. въ Византіи началось иконоборство, достигшее наибольшей силы при Константинѣ Копронимѣ (741—745 г.). При Львѣ IV оно нѣсколько ослабло вслѣдствіе покровительства иконопочитанію имп. Ирины. По совѣту константинопольск. патр. Тарасія, Ирина, управляя имперіей во время малолѣтства своего сына Константина IV, созвала соборъ въ Константинополѣ, дѣятельности котораго помѣшало войско, стоявшее на сторонѣ иконоборцевъ. Въ слѣдующемъ (787) году соборъ былъ созванъ въ Никеѣ; онъ состоялъ изъ 307 еп. и высшихъ государственныхъ сановниковъ и имѣлъ 8 засѣданій. Первымъ дѣломъ собора было возсоединеніе съ церковью отпавшихъ отъ нея во время гоненія, но раскаявшихся епископовъ. Въ 3-мъ засѣданіи приступили къ вопросу о иконопочитаніи, допущена была императорской грамотой и патр. Тарасіемъ полная свобода мнѣній. Соборъ основалъ свои мнѣнія на изреченіяхъ Св. Писанія и на ученіи первыхъ отцовъ церкви, въ противоположность лжевселенскому собору 754 г., который основалъ отмѣну иконопочитанія на доводахъ разсудка и на діалектикѣ. Соборъ высказался также за живописныя изображенія священныхъ лицъ и событій; рѣшилъ, что иконамъ слѣдуетъ поклоняться, и благоговѣйно лобызать ихъ; почитаніе иконъ относится не къ веществу ихъ, а къ изображаемымъ на нихъ первообразамъ; что поклоняться — не значитъ служить, служить слѣдуетъ одному Богу, а

поклоненіе есть выраженіе чествованія и почитанія. На собраніи, уже въ Константинополѣ, свитокъ соборныхъ опредѣленій былъ подписанъ императрицей Ириной и ея сыномъ.

Никейскій символъ—составленная на никейскомъ первомъ вселенскомъ соборѣ, формула христіанскаго вѣроученія.

Никита — имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) Алфановъ, препод., основалъ вмѣстѣ съ братьями въ 1389 г. Сокольницкій Дѣвичій монастырь; скончался въ XV в.; мощи находятся въ Антоніевомъ новгородскомъ монастырѣ; пам. 4 мая и 17 іюня; 2) епископъ халкидонскій, за иконопочитаніе пострадалъ при Львѣ Армянинѣ въ IX в.; пам. 28 мая; 3) препод., игуменъ мидикійскаго монастыря въ Виѳиніи, сосланъ за почитаніе иконъ; скончался въ 824 г., пам. 3 апрѣля.

Никита—св., печерскій затворникъ; во время затворничества въ кіево-печерской обители изучилъ Ветхій и Новый Завѣты; въ 1096 г. избранъ былъ новгородскимъ епископомъ, а въ 1108 г. умеръ въ Новгородѣ. Мощи его найдены въ 1558 г. и хранятся въ Софійскомъ новгородскомъ соборѣ. Память его 31 января.

Никита—великомученикъ; сожженъ былъ послѣ жестокихъ истязаній царемъ Атанарихомъ за то, что проповѣдывалъ христіанство среди готскихъ воиновъ.

Никита — исповѣдникъ; архіепископъ Аполлоніады въ Виѳиніи; человѣкъ ученый, извѣстный ораторъ; за иконопочитаніе потерпѣлъ изгнаніе въ 1813 г.

Никита—епископъ гор. Ремесіаны; великій проповѣдникъ христіанства болгарамъ, скиѳамъ, дакамъ и др. славянскимъ племенамъ; сочинилъ шесть книгъ «Къ оглашеннымъ въ вѣрѣ» и книгу «О падшей дѣвѣ»; пам. 24 іюня.

Никита — переяславскій чудотворецъ; препод.; основатель монастыря подъ Переяславлемъ-Залѣсскимъ; убитъ въ 1186 г.

Никита Акоминатъ—одинъ изъ лучшихъ византійскихъ писателей второй половины XII и начала XIII вв. Называется такъ по происхожденію изъ фригійскаго гор. Хона или Хоніата. Н. воспитывался въ Константинополѣ подъ руководствомъ старшаго брата Михаила, впослѣдствіи аѳинскаго митрополита. Въ 1180 г. Н. поступилъ на гусударственную службу, но при Андроникѣ онъ удалился отъ двора и занялся изученіемъ юриспруденціи. При Исаакѣ Ангелѣ въ 1185 г. Н. снова занялъ должность императорскаго секретаря; Н. занимается изслѣдованіемъ противоцерковныхъ ученій и мнѣній; наибольшее значеніе имѣютъ послѣднія главы сочиненія, въ которыхъ изслѣдуются религіозныя движенія XI и XII вв. Здѣсь Н. является единственнымъ источникомъ изученія культурной исторіи византійскаго общества, тѣмъ болѣе, что онъ пользовался утраченными теперь соборными дѣяніями. Н. очевидно велъ дневникъ о современныхъ ему событіяхъ и впослѣдствіи придалъ имъ литературную форму. Второе произведеніе Н. обнимаетъ эпоху съ 1118 г. по 1206 г. Научное значеніе исторіи Н. стоитъ весьма высоко, во 2-й части исторіи онъ является современникомъ описываемыхъ событій и очень трудно найти соперника Н. во всей византійской исторіографіи по мастерской характеристикѣ лицъ и положеній и по обширному матеріалу культурной исторіи. Ему принадлежитъ также рядъ мелкихъ сочиненій—торжественныя рѣчи и похвальныя слова, которя вводятъ насъ въ самый процессъ созданія никейской имперіи и знакомитъ насъ съ чувствами и настроеніемъ тогдашняго общества.

Никита Пафлагонянинъ — названный такъ, потому что былъ родомъ изъ Пафлагоніи и потому что тамъ епископствовалъ. Въ 880 г. Н. составилъ жизнеописаніе константинопольскаго патріарха Игнатія. Ему приписываются также многочисленныя церковыя пѣснопѣнія и стихотворенія.

Никита Стифатъ или Пекторатъ—монахъ Студійскаго мон. въ Константинополѣ, сторонникъ патріарха Михаила Керулларія при разрывѣ его съ Римомъ, въ 1053 г. онъ издалъ имѣющій историческое значеніе трактатъ противъ Рима съ обличеніемъ римскихъ опрѣсноковъ, поста въ субботу и целибата священниковъ.

Никита Пустосвятъ—расколоучитель XVII в., былъ священникомъ въ Суздалѣ, участвовалъ при патріархѣ Іосифѣ въ исправленіи и печатаніи церковныхъ книгъ, вмѣстѣ съ протопопомъ Аввакумомъ, Лазаремъ, Стефаномъ и др. Напечатанныя имъ книги, полныя ошибокъ, подверглись при Никонѣ исправленію. Въ 1659 г. Н. прибылъ въ Москву и подалъ жалобу и доносъ на своего архіеписк. Стефана, обвиняя его въ уклоненіи отъ православія.

Этотъ доносъ рисуетъ ненависть Н. къ новопечатнымъ книгамъ. Стефанъ былъ оправданъ и отрѣшилъ Н. отъ мѣста и велѣлъ дьяку прочесть грамоту объ этомъ публично. Н. разорвалъ грамоту, избилъ дьяка, проклялъ Стефана и скоро послалъ доносъ на Стефана государю съ подробнѣйшей росписью преступленія его. На этотъ разъ свидѣтели подтвердили многія показанія Н. и самъ Стефанъ, вызванный на соборъ 1660 г. въ Москву, сознался во многомъ и былъ переведенъ изъ Суздаля въ Москву; но кары, наложенной Стефаномъ на Н., соборъ не отмѣнилъ. На увѣщанія собора Н. въ бранныхъ словахъ уличалъ архіереевъ въ невѣжествѣ. Тогда рѣшено было отлучить его отъ церкви и заключить въ темницу Угрѣшскаго Николаевскаго мон. Н. въ челобитныхъ къ государю и собору просилъ о прощеніи и въ 1667 г., по приказу царя, былъ освобожденъ и привезенъ въ Москву, безъ возвращенія сана. Съ тѣхъ поръ до 1682 г. о немъ ничего неизвѣстно. Въ 1682 г. раскольники задумали при поддержкѣ стрѣльцовъ возстановить «старое благочестіе» на Руси и главнымъ агитаторомъ кн. Хованскій назначилъ Н. Онъ добился назначенія церковнаго диспута, въ присутствіи царя, въ Грановитой Палатѣ. Диспутъ произошелъ 5 іюля и былъ веденъ раскольниками съ большимъ жаромъ; однако, не пришли ни къ какому результату. На слѣдующее утро царевна Софія приказала схватить раскольниковъ: Н. былъ казненъ на Лобномъ мѣстѣ, а его сотоварищи разосланы по монастырямъ. Многіе изъ нихъ вскорѣ бѣжали и продолжали распространять расколъ. Есть преданіе, что раскольники сейчасъ же послѣ казни собрали останки Н. и похоронили ихъ въ Гжатскѣ, Смоленской губ.; тамъ до сихъ поръ показываютъ его могилу съ простымъ деревяннымъ крестомъ. Старообрядцы считали Н. «столпомъ правовѣрія», православные іерархи—грубымъ, вреднымъ и невѣжественнымъ (Пустосвятъ) расколоучителемъ. Настоящее имя и фамилія его Н. Константиновичъ Добрынинъ.

Никитинъ, Димитрій Яковлевичъ, род. въ 1836 г., образованіе получилъ въ СПБ. дух. академіи, былъ протоіереемъ Сергіевскаго всей артиллеріи собора въ СПБ. Написалъ много статей въ журналахъ «Дух. Бесѣда», «Воен. сборники», «Чтеніе для солдатъ» и др. Наиболѣе интересны: «Карѳагенскій соборъ 411 г. по дѣлу о расколѣ донатистовъ» и статьи о солдатской жизни.

Никитинъ, Иванъ Саввичъ—талантливый поэтъ. Род. въ Воронежѣ въ 1524 г. въ мѣщанской семьѣ, учился въ духовномъ училищѣ и семинаріи; по окончаніи принужденъ былъ стать сидѣльцемъ при отцовской торговлѣ восковыми свѣчами. Отрочество и первая молодость Н. представляютъ печальную картину нужды, одиночества и безпрестанныхъ обидъ; это отозвалось на всей его поэзіи. Къ лучшимъ произведеніямъ Н. принадлежитъ поэма «Кулакъ», «Лѣсникъ и внукъ»,—описаніе личной жизни въ «Дневникѣ семинариста», заканчивающемся знаменитой элегіей «Вырыта заступомъ яма глубокая».

Никитниковъ, Герасимъ Алексѣевичъ—духовный писатель. Род. въ 1812 г. въ семьѣ пономаря, окончилъ курсъ моск. дух. академіи, былъ проф. философскихъ наукъ въ вятской семинаріи и протоіереемъ въ Вяткѣ. Написалъ: «Разсужденіе о эпитиміяхъ», за что получилъ степень магистра; «Историко-статистическое описаніе Воскресенскаго собора въ Вяткѣ», цѣнное изслѣдованіе по обилію приложенныхъ актовъ, грамотъ и другихъ матеріаловъ; «Іерархія вятской епархіи» и много другихъ.

Никитовская-Смоленская икона Божіей Матери находится въ церкви слободы Никитовки, Воронежской губ. По преданію, она прославилась чудомъ въ 1803 г. во время ярмарки, когда по написаніи ея, не найдя покупателей, живописецъ несъ ее домой. Вырвавшись изъ его рукъ, икона взлетѣла на воздухъ и опустилась въ кружокъ бесѣдующихъ крестьянъ. Купленная ими, она была сейчасъ же установлена въ храмѣ. Празднованіе 28 іюля.

Никитскій женскій общежительный м-рь въ гор. Каширѣ, Тульской губ., до 1884 г. былъ общиною; при м-рѣ 2 школы: 1) церковно-приходская на 50 дѣвочекъ и 2) школа живописи; больница для сестеръ на 5 кроватей; съ 1894 г. открыта при дер. Соколова-Пустынь, въ 6 верстахъ отъ Каширы, вторая монастырская церк.-приходская школа для дѣтей окрестныхъ селъ.

Никитскій женскій 3 класса м-рь, съ 1764 г., въ Москвѣ, въ Бѣломъ городѣ, на Никитской улицѣ. Основанъ въ XVI в. бояриномъ Никитою Романовичемъ Юрьевымъ.

Никитскій мужской 3-классный м-рь—Владимірской губ., Переяславльскаго уѣзда. Существовалъ уже въ XII в., когда въ немъ подвизался св. Никита Столпникъ. Въ 1611 г. былъ разоренъ литовцами, возстановленъ въ 1646 г. Мощи Никиты Столпника обрѣтены въ началѣ XV в., сохранились доселѣ его столпъ каменный и вериги.

Никифоровскій, Иванъ Тарасовичъ—преподаватель самарской, а потомъ витебской дух. семинаріи. Род. въ 1831 г., образованіе получилъ въ СПБ. дух. академіи, былъ однимъ изъ очень выдающихся знатоковъ русскаго раскола-старообрядства. Написалъ: «Къ исторіи Славяно-Бѣловодской іерархіи», гдѣ собралъ все, что было до тѣхъ поръ извѣстно объ этомъ новомъ толкѣ въ расколѣ и дополнилъ многими новыми данными изъ архива самарскаго окружнаго суда. Кромѣ этой работы, написалъ: «Разборъ отвѣтовъ, данныхъ безпоповцами пригорода Бѣлаго Яра на предложенные имъ вопросы и отвѣтъ на 12 ихъ вопросовъ» и много другихъ.

Никифоръ—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) св. муч., обезглавленный въ Антіохіи за исповѣданіе Христа, въ 260 г., пам. 9 февраля, 2) муч., пострадавшій въ Кесаріи Палестинской въ 308 г. при Максиміанѣ Галеріи, пам. 13 ноября, 3) муч., пострад. въ 362 г. въ Тиверіополѣ (Струмницѣ) при Юліанѣ Отступникѣ, пам. 28 ноября, 4) препод. ученикъ Александра Свирскаго, основалъ около 1520 г. Спасскую (Задникифоровскую) пустынь, сконч. въ 1550 г., пам. 9 февраля, 5) Алфановъ, преподобный, братъ св. Никиты, скончался въ XV вѣкѣ; память 4 мая и 17 іюня.

Никифоръ—основатель Покровскаго Высоцкаго м—ря въ гор. Боровскѣ, ученикъ преподобн. Сергія Радонежскаго и наставникъ преподобн. Пафнутія; считается боровскимъ чудотворцемъ. Не канонизованъ. Нѣкоторые историки отожествляютъ Н. съ Н. костромскимъ и серпуховскимъ.

Никифоръ—св. патріархъ константинопольскій, около 792—828 гг. Въ 815 г. низложенъ иконоборцами и сосланъ на Принцевы о—ва. Извѣстенъ, какъ видный полемистъ противъ иконоборцевъ, написавшій противъ нихъ рядъ памфлетовъ, какъ историкъ, изложившій событія византійской исторіи отъ смерти импер. Маврикія до Льва IV и какъ гимнологъ, написавшій 17 каноновъ † въ 826 г.

Никифоръ—митрополитъ кіевскій и всея Руси. Грекъ по происхожденію, былъ присланъ въ 1104 г. въ Россію патріархомъ, правилъ въ Кіевѣ до самой смерти (1121 г.), отличался «кротостью» и «ученостью». Написалъ нѣсколько сочиненій на греч. яз., изъ которыхъ къ намъ дошли въ славянскомъ переводѣ: 1) «Посланіе къ вел. князю Владиміру Мономаху о постѣ и воздержаніи чувствъ», 2) «Посланіе о латинянахъ Мономаху», 3) «Поученіе о постѣ къ народу» и 4) «Посланіе о латинянахъ вел. князю Ярославу Святополчичу». Митропол. Макарій упоминаетъ еще одно посланіе Н. къ неизвѣстному князю, весьма похожее по содержанію и изложенію на послѣднее посланіе. 1-е посланіе любопытно по стараніямъ автора представить раціональныя доказательства необходимости воздержанія и поста. «Поученіе» примыкаетъ по своему характеру къ безыскусственнымъ произведеніямъ Луки Жидяты и Ѳеодосія Печерскаго и можетъ служить хорошимъ матеріаломъ для обрисовки нравственнаго состоянія нашего древняго общества. Посланія противъ латинянъ написаны Н. по вопросамъ князей, заключаютъ пункты отличія западной церкви отъ восточной и, между прочимъ, совѣтуютъ полное воздержаніе отъ общенія съ латинянами, предлагая даже «поставить имъ отдѣльно трапезу».

Никифоръ — великій протосинкеллъ и экзархъ константинопол. патріарха въ зап.-русской церкви. Родомъ грекъ, учился въ падуанскомъ унив. и въ 80-хъ годахъ XVI ст. былъ тамъ ректоромъ «Еллинскихъ грецкихъ» наукъ. Въ 1592 г. по приказанію патріарха, вслѣдствіе извѣщенія Львовскаго братства о готовящейся зап.-русскими іерархами измѣнѣ православію и просьбы о присылкѣ Н. кн. Констант. Острожскаго, Н. отправился въ Острогъ; на границѣ Польши его схватили, но онъ успѣлъ бѣжать и въ 1596 г. прибылъ въ Острогъ. На православномъ брестскомъ соборѣ 1596 г. Н. былъ первоприсутствующимъ и провозгласилъ анаѳему на принявшихъ унію. Послѣ собора его обвинили въ томъ, что онъ—турецкій шпіонъ и посылаетъ свѣдѣнія о польскихъ дѣлахъ въ Константинополь. Надъ нимъ былъ назначенъ судъ, въ присутствіи сената и, по настоянію Острожскаго, земскихъ пословъ. Послѣ суда, на которомъ Н. былъ оффиціально оправданъ,

его защитникъ, кн. Острожскій, уѣхалъ, тогда Н. схватили и посадили въ Маріенбургскій замокъ, гдѣ онъ вскорѣ и умеръ (какъ полагали, отъ голода).

Никифоръ—въ мірѣ Алексѣй Бажановъ, духовный писатель, архимандритъ и настоятель Высокопетровскаго монастыря. Главные труды его: «Иллюстрированная полная популярная Библейская Энциклопедія», «Пособіе при чтеніи и изученіи Библіи въ семьѣ и школѣ» и др. Род. въ 1832, ум. въ 1895 г.

Никифоръ—грекъ, аѳонскій игуменъ; изъ его сочиненій сохранились 2 трактата объ ученіи латинянъ. Ум. въ 1272 г.

Никифоръ Вріенній младшій, византійскій историкъ.

Никифоръ Гликасъ (1815—1896)—митрополитъ миѳимнскій. Н. пользовался на Востокѣ славой замѣчательнаго проповѣдника. Его проповѣди переведены на русскій яз. Н. принималъ участіе въ константинопольскомъ соборѣ 1872 г., на котор. болгары отлучены отъ церковнаго общенія и, по порученію патріарха, прочиталъ изложенія причинъ, потребовавшихъ созваніе собора, причемъ намѣтилъ существенныя черты так. наз. филетизма—т. е. теорія, по которой племенное обособленіе выставляется какъ законный предлогъ для неповиновенія церковной іерархіи.

Никифоръ Ксанѳопулъ—патр. константинопольскій (1350—1362) авторъ двухъ замѣчательныхъ сочиненій: 1) «Каталогъ константинопол. императоровъ и патріарховъ» и 2) «Церковная исторія отъ Р. Хр. до 610 г.», особенно важная для эпохи Юстина и Юстиніана. Въ предисловіи Н. обѣщаетъ дать продолженіе, можетъ быть и существующее гдѣ-либо, но досель не найденное.

Никифоръ Туръ—кіево-печерскій архимандритъ (1593—99); ревностный защитникъ Лавры противъ уніатскаго еп. Михаила Рагозы, который даже при содѣйствіи короля не могъ подчинить своей власти печерскій м—рь. Н. извѣстенъ также отставаніемъ лаврскихъ имѣній отъ посягательствъ сосѣднихъ магнатовъ, князей Корецкихъ и Полубенскихъ. Литературныхъ трудовъ послѣ Н. не осталось.

Никодимова Троицкая-Каменская единовѣрческая пустынь, Черниговск. губ., Новозыбковскаго уѣзда, сперва мужская, потомъ женская; до 1829 г. была м—ремъ.

Никодимово евангеліе—одинъ изъ самыхъ важныхъ и наиболѣе распространенныхъ памятниковъ апокрифической литературы. Состоитъ изъ 2 частей: 1) Акты Пилата—разсказъ о страданіяхъ Христа. Отличается отъ каноническаго текста слѣдующими подробностями: курсоръ, посланный за І. Христомъ, воздаетъ Ему почести; при входѣ Іисуса въ залу суда знамена съ изображеніями языческихъ боговъ, преклоняются предъ Нимъ; для защиты Спасителя и свидѣтельства о Немъ выступаютъ Никодимъ, тайный ученикъ Его, и исцѣленные Имъ слѣпорожденный и кровоточивая жена Вероника; Іосифъ Аримаѳейскій посаженъ фарисеями въ тюрьму, но выведенъ воскресшимъ Христомъ, о чемъ самъ разсказываетъ городскимъ властямъ; Пилатъ, за осужденіе Іисуса, по приказу кесаря, казненъ. 2) Разсказъ двухъ воскресшихъ сыновей праведнаго Симеона о сошествіи І. Христа въ адъ и объ освобожденіи изъ него Адама, патріарховъ, пророковъ, мучениковъ и праотцевъ. На Западѣ больше распространенъ полный видъ памятника на Востокѣ—краткій (только акты); въ славянской письменности находимъ оба вида Н. Еванг. Н. Е. оказало вліяніе на русскую словесность и искусство, но прослѣдить его не всегда можно. Особенно оно проявилось въ духовныхъ стихахъ о смерти І. Христа и другихъ ст.

Никодимъ—святые православной церкви: 1) архіеп. сербскій, 1317—1325, обличалъ и предавалъ суду богомиловъ, пам. 30 авг. 2) препод. отецъ печерскій, жилъ въ XII в.; мощи его почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ, пам. 31 октября. 3) преподобный кожеозерскій, умеръ въ 1640 г. Житіе его написано его ученикомъ Іаковомъ Дятлевымъ; къ лику святыхъ причисленъ при патріархѣ Никонѣ; пам. 3 іюля; въ мірѣ—Никита.

Никодимъ — архимандритъ, магистръ спб. дух. академіи, ректоръ нѣсколькихъ дух. семинарій, умеръ въ 1853 г. Написалъ: «Взглядъ на постепенное раскрытіе пророчествъ о Мессіи», «О духѣ закона Моисеева», напечатаны также нѣсколько его «Словъ», «Описаніе иркутскаго Вознесенскаго м—ря» и др.

Никодимъ—(въ мірѣ Адамъ Селлій)—писатель, родомъ датчанинъ, по первоначальному вѣроисповѣданію лютеранинъ, воспитанникъ іенскаго унив. Въ 1732 г. прибылъ

въ Россію, сначала былъ преподавателемъ лат. яз. въ Александро-Невскомъ дух. училищѣ, потомъ былъ его инспекторомъ (1734—37). Незадолго до смерти принялъ православіе, подъ именемъ Николая, затѣмъ монашество, подъ именемъ Н. Ум. въ 1746 г., на 51 году отъ роду. Написалъ нѣсколько сочиненій.

Никодимъ—въ мірѣ Никита Ив. Казанцевъ, духовный писатель, сынъ дьячка, род. въ 1803 г., воспитывался въ моск. дух. акад. былъ инспекторомъ и ректоромъ въ нѣсколькихъ семинаріяхъ, еп. чебоксарскимъ и затѣмъ еп. красноярскимъ, умеръ въ 1874 г. Написалъ: «О Филаретѣ, митр. московскомъ, моя память», имѣющее важное значеніе для біографіи митр.; «Повѣсть о блаженномъ Василіи Мангазейскомъ» и мн. другихъ.

Никодимъ—(въ мірѣ Никита Иванов. Бѣлокуровъ) духовный писатель, род. въ 1826 г. умеръ въ 1877 г., магистръ московской дух. академіи, потомъ ректоръ ея, намѣстникъ Александро-Невской лавры; наконецъ, еп. Дмитровскій. Главные труды его: «Благовѣщеніе», «Срѣтеніе Господне», «Свѣдѣнія о жизни и трудахъ св. евангелистовъ Матѳея, Марка и Луки» и другіе.

Никодимъ, еп. Полоцкій, урож. Томб. еп., въ мірѣ Николай Боковъ, род. 27 янв. 1850 г., оконч. Каз. дух. акад., въ 1895 г. хиротон. во еп. Сарапульскаго, въ 1900 г. Приамурскій, въ 1906 г. Рязанскій, въ 1911 г. Полоцкій.

Никодимъ, еп. Чигиринскій, вик. Кіев. еп., урож. Костр. еп. въ мірѣ Николай Кротковъ, оконч. Кіев. дух. акад., въ 1907 году хиротон. во еп. Аккерманскаго, въ 1911 г. Чигиринскій.

Никодимъ, еп. Рыльскій, вик. Курск. еп., урож. Арханг. еп., въ мірѣ Александръ Кононовъ, оконч. Спб. дух. акад., въ 1910 г. хирот. во епископа.

Николаевскіе м—ри мужскіе—1) Н.-Теребенская пустынь—Тверской губ. Вышне-Волоцкаго у., въ 18 в. отъ станціи Малышевой, Рыбинско-Бологовской жел. дор., основана въ половинѣ XVII в. Торговый пунктъ, ежегодно 7 ярмарокъ, 2) Н. пустынь, приписанная къ Петропавловскому Глуховскому м—рю, Черниг. губ., основана въ XVII в.; въ ней трудился надъ составленіемъ житій святыхъ св. Димитрій Ростовскій, 3) Н. Андрусовская заштатная пустынь, Олонецкой губ. и у. Основана въ нач. XVI в. упразднена въ 1764 г. и возстановлена въ 1817 г., 4) Н.-Борховская (Троицкая-Холуйская) общежительная пустынь—Владимірск. губ., Вязниковск. у., основ. въ 1650 г. кн. Ив. Дм. Пожарскимъ по завѣщанію его отца, знаменитаго кн. Дмитрія Михайловича, который стоялъ во время войны 1612 г. на этомъ мѣстѣ и далъ обѣтъ по окончаніи войны построить обитель, 5) Н. Надѣевская или въ Надѣянѣ, общежительная пустынь, Костромск. губ., Макарьевск. у., сущ. съ нач. XVII в., теперь заштатная, 6) Н. Столбенская пустынь, заштатная—Владим. губ., Переясл. у. сущ. съ XVI ст. 7) Н. Чуркинская-Высокогорская пустынь заштатная. 8) Греческій (въ старину Никола Большія Главы, Старый или Никольскій у большого Креста) 2 класса м—рь, въ Москвѣ на Никольской улицѣ (въ старину—на Никольскомъ Крестцѣ), основ. въ XIV в., въ 1556 г. отданъ для временнаго пребыванія монахамъ съ Аѳонской горы, въ 1653 г. разрѣшено совершать службу на греч. яз., въ 1669 г. пожалованъ въ вѣчное владѣніе греч. Аѳонскихъ монаховъ, за привезенную точную копію съ иконы Иверской Божіей Матери. Въ XVII в. у монастыря приводились подсудимые къ крестному цѣлованію (къ присягѣ), отсюда и названіе м—ря у большого Креста, 9) Н. Бекреневскій общежительный м—рь—въ Области Войска Донского, въ 150 вер. отъ Новочеркасска, основ. въ 1595 г., им. больницу на 10 кроватей для бѣдныхъ казаковъ, 10) Н. Свято-Троицкій—основ. въ 1894 г. въ камчатской епархіи, близъ озера Петропавловскаго, въ 40 в. отъ Хабаровска, 11) Н. единовѣрческій—въ Москвѣ, возникъ въ 1854 р., им. училище на 85 мальчиковъ, 12) Н. или Никольскій 2 класса м—рь—въ г. Верхотурѣ, пермской губ., основ. въ 1604 г.; въ соборномъ храмѣ мощи св. Симеона (пам. 12 сент.), 13) Н. единовѣрческій—въ г. Уральскѣ основанъ въ 1879 г., 14) Н.-Бѣлогорскій миссіонерскій общежительный мон.; основ. въ 1897 г. недалеко отъ Бымовскаго и Югокнауфскаго зав., Осинскаго у., Пермской губ. 15) Н.-Валаамскій скитъ, относится къ Валаамско-Преображенскому мон. въ Выборгской губ. 16) Н.-Бесѣдный—Старая пустынь, заштатный мон., основ. въ 1515 г. въ Новгородской губ., Тихвинскаго уѣзда, 17) Н. или Никольскій на Болотѣ мон., заштатный, основ. въ XIV в. св. Дмитріемъ Прилуцкимъ въ г. Переяславлѣ, Владимірской губ.; въ началѣ,

XVII в. разорен поляками, позже возстановленъ, 18) Н.-Бѣлгородскій-Миропольскій заштатный мон., основ. въ 1671 г. иноками Дивногорскаго мон., которые убѣжали отъ преслѣдованія татаръ; нах. въ Курской губ. Суджанскаго уѣзда,19) Н.-Бѣлый мон., одинъ изъ древнѣйшихъ монастырей, игравшій съ XII в. огромную роль въ исторіи Новгорода, при которомъ еще въ 1865 г. была больница; упраздненный въ 1764 г., онъ представляетъ нынѣ приписную церковь къ Звѣрину мон. въ Новгородѣ, 20) Н.-Волынская пустынь, мон. 3 класса, основ. въ началѣ XVII в. въ Курской губ. близъ гор. Рыльска, 21) Н.-Вяжицкій или Вяжицкій мон. 2 класса, основ. въ 1411 г.; св. Евфимій, новгородскій архіепископъ, принялъ здѣсь постриженіе; въ монастырскомъ же соборѣ находятся его мощи; самъ монастырь нах. въ Новгородской губ. и уѣздѣ, 22) Н.-Клобуковъ мон. 23) Н.-Корельскій мон. 3 класса, общежительный, основ. въ XV в. преп. Евфиміемъ, нах. въ Архангельской губ. и уѣздѣ. Въ 1419 г. разоренъ шведами, возстановленъ пожертвованіями новгородской посадницы Марфой Борецкой, въ 1774 г. мон. владѣлъ 6214 душами крестьянъ, 24) Н.-Коряжинскій мон. 25) Н. Краснохолмскій Антоніевъ мужской мон. 3 класса, основ. въ 1480 г., находится въ Тверской губ., Весьегонскомъ у. на лѣв. берегу р. Могочи, въ $3^1/_2$ в. отъ Краснаго-Холма; архивъ монастырскій богатъ рукописями XVI и XVIII вв. 26) Н.-Липенскій мон., одинъ изъ древнѣйшихъ мон. XII в., упраздненъ во второй половинѣ XVIII в.; нынѣ церковь св. Николая, приписанная къ Сковородскому мон. 27) Н.-Малицкій или Малскій заштатный мон.—Тверской губ. и у.; основанъ въ 1590 г. Святыню его составляетъ образъ св. Николая, найденный послѣ пожара 1675 г. среди пепла. Въ одномъ изъ храмовыхъ приходовъ мон. находится икона Спасителя мозаичной работы М. В. Ломоносова. 28) Н.-Медвѣдовскій-Пустынный — заштатный мон.—Кіевской губ., Чигиринскаго у. основанъ въ первой половинѣ XVII в. 29) Н.-Мѣлецкій мон. 1 класса, основанъ въ Волынской губ., Ковельскаго у., въ первой половинѣ XVI в. До 1656 г. оставался вѣрнымъ православію, въ 1839 г. возсоединенъ. 30) Н.-Новоземельскій скитъ; находится на о—вѣ Новая Земля въ Архангельской губ. основ. въ 1882 г. 31) Н.-Перервинскій, въ старину Никола Старый, заштатный мон. Московской губ. и у.; извѣстенъ со времени ссылки сюда митроп. Филиппа, съ 1567 г. Въ 1877 г. при немъ устроенъ госпиталь на 5 раненыхъ, 32) Н.-Петровскій заштатный мон. въ г. Петровскѣ, Саратовской губ.; основ. въ XVII в. 33) Н.-Черноостровскій мон. 3 класса, общежительный; основ. въ XV в.; нах. въ гор. Малоярославцѣ Калужской губ.; въ 1764 г. оставленъ за штатомъ. При немъ Павловскій странноприимный домъ, устроенный на средства купца Павла Александрова, 34) Н.-Прилуцкій, заштатный мон.—Вологодской губ., Устюжскаго у.; основ. въ XVI в.; съ началѣ XVII в. разоренъ литовцами, но вскорѣ возстановленъ, 35) Н.-Радуницкій или Николо-Радовицкій мон. 3 класса; основ. въ 1584 г.; находится въ Рязанской губ., Егорьевскомъ у. 36) Н.-Розважскій мон.; основ. въ 1555 г. въ Новгородѣ; въ 1802 г. обращенъ въ батальонную больницу, 37) Н.-Самарскій мон. 3 класса; основ. въ 1863 г. въ Самарской губ. и у. 38) Н.-Спасскій-Шаргородскій мон. 1 класса—Подольской губ., Могилевскаго у., основ. въ 1717 г. уніатами базиліанами; въ 1795 г. обращенъ въ православный; при немъ духовное училище, 39) Н.-Староладожскій заштатный мон.—Спб. губ. Новоладожскаго у.; основ. въ XIII в. 40) Н.-Угрѣшскій—мужской мон. 3 класса; основанъ въ XIV в. Дмитріемъ Донскимъ послѣ возвращенія съ Куликовской битвы; наход. въ Московской губ. и у., въ 15 в. отъ Москвы, 41) Н.-Пѣсношскій — мужской заштатный общежительный мон. Московской губ., Дмитровскаго у.; въ старину наз. «Никола на пескахъ»; основ. ученикомъ препод. Сергія Меводіемъ въ 1361 г. 42) Н.-Троицкій заштатный мон.; основ. въ 1644 г.; наход. въ г. Гороховцѣ Владимірской губ. 43) Н.-Улейминскій - Угличскій заштатный мон.; основ. въ XV в.; въ 1610 г. разоренъ поляками, но вскорѣ возобновленъ; наход. въ Ярославской губ., Угличскаго у. 44) Н.-Шартоминскій или Никóла на Шатмѣ—мужской общежительный мон. 3 класса; основ. Василіемъ Темнымъ; находится во Владимірской губ., Шуйскомъ у. Съ 7 по 11 мая большая ярмарка.

Николаевскіе мон. (женскіе)—1) Н. общежительный мон. 3 класса - въ г. Туринскѣ Тобольской губ.; основ. въ 1624 г. 2) Н. община, близъ гор. Ташкента; основ. въ 1894 г. 3) Н.-Верхне-Харьковскій—общежительный мон. 2 класса — Харьковской губ.

и у.; основ. въ 1845 г. 4) Н.-Абабковскій—общежительный мон. 3 класса — Новгородской губ., Горбатовскаго у. Монастырь этотъ возникъ изъ богадѣльни, передѣланной позже въ женскую общину, а въ 1859 г. въ монастырь, 5) Н. или Никола-Новые Прощи—общежительный мон. 3 класса, въ гор. Арзамасѣ Нижегородской губ.; основ. XVI в. при немъ съ 1884 г. пріютъ, 6) Н.-Косинскій — общежительный мон., Новгородской губ., Старорусскаго у.; основ. въ 1896 г. изъ общины, открытой въ 1890 г. 7) Н.-Лебединскій мон. 8) Н.-Дальнедавыдовскій общежительный мон.—Нижегородской губ., Горбатовскаго у.; образованъ въ 1886 г. изъ общины, открытой въ 1857 г., для безпріютныхъ вдовъ и дѣвицъ, съ воспитательнымъ заведеніемъ для сиротъ дух. званія, 9) Н.-Средній единовѣрческій заштатный общежительный мон.; образованъ въ 1843 г., изъ открытаго въ 1764 г. мужского мон. находится въ Самарской губ., Николаевскаго у. 10) Н.-Немировскій мон. 2 класса; основ. въ XVI в., до 1783 г. былъ мужскимъ; наход. въ Подольской губ., Брацлавскаго у.; при немъ училище, 11) Н.-Улалинскій миссіонерскій общежительный мон.; переименованъ въ 1881 г. въ мон., изъ открытой въ 1863 г. женской общины; при немъ училище и больница; находится въ Томской губ., Бійскаго окр. 12) Н.-Староторжскій мон. 3 класса; основанъ въ XV в., до 1668 г. былъ мужскимъ; находится въ Галичѣ, Костромской губерніи.

Николаевскій—экстраординарный проф. спб. духов. академіи по каѳедрѣ церковной исторіи; написалъ: «Кіево-Печерскій мон. въ древней Россіи»; «Учрежденіе патріаршества въ Россіи»; «Изъ исторіи сношеній Россіи съ Востокомъ въ половинѣ XVII в.» «Обстоятельства и причины удаленія патріарха Никона»; «Жизнь патріарха Никона въ ссылкѣ и заключеніи послѣ осужденія его на московскомъ соборѣ въ 1666 г.»; «Русская церковь въ царствованіе въ Бозѣ почившаго Государя Императора Александра III».

Николаиты: 1) небольшая секта, основанная въ Богеміи около 1417 г. Николаемъ, крестьяниномъ мѣстечка Власенникъ. По ученію этой секты, церковь утратила свой нормальный видъ; с. допускала, что кромѣ Библіи, существуетъ другое божественное откровеніе, которое получается непосредственно отдѣльными лицами секты; въ 1676 г. Н. издали свое «Исповѣданіе вѣры», которое, впрочемъ, нигдѣ не сохранилось. 2) Н. назывались еретики первыхъ временъ церкви, ведущіе свое начало отъ Николая, одного изъ семи діаконовъ, извѣстныхъ изъ книги Дѣяній Апостольскихъ. Цѣлью это секты было желаніе противодѣйствовать іудейству въ первобытномъ христіанствѣ, поэтому Н. отрицали ограничительныя постановленія собора апостольскаго, относительно пищи, общенія женъ и прелюбодѣянія. Н. считаютъ родоначальниками гностическихъ ересей.

Николай — архіепископъ мурликійскій, великій христіанскій святой, прославившійся чудотвореніями при жизни и послѣ смерти, память его чтится повсемѣстно въ христіанской церкви, западной и восточной, въ еретическихъ обществахъ Востока, часто даже между мусульманами, живущими на Востокѣ и язычниками въ Россіи. Многочисленныя изслѣдованія объ его рожденіи, жизни, дѣятельности и смерти весьма разнорѣчивы. Самымъ достовѣрнымъ въ этихъ изслѣдованіяхъ можно считать: рожденіе Н. въ Патарахъ, невкушеніе материнаго молока въ среду и пятницу въ младенчествѣ, чудесное избраніе его на епископство мурликійское, его исповѣдничество при Діоклетіанѣ за разореніе языческихъ копищъ, его заступничество за трехъ мужей въ Мирахъ, его явленіе св. Константину въ Константинополѣ, а также сказаніе о дѣвицахъ, спасенныхъ отъ разврата Въ 1807 г. мощи его были перевезены итальянскими купцами изъ г. Бари въ родной гор. М. Л. Съ этихъ поръ день прибытія мощей, 9 мая, тамъ очень торжественный, также торжественно празднуется всюду день 9 мая, а въ Россіи еще день преставленія св. Николая, 6 декабря.

Николай—Исповѣдникъ—игуменъ Студійскаго мон.; какъ защитникъ иконопочитанія, подвергся въ 814 г. заключенію и жестокимъ истязаніямъ со стороны иконоборцевъ. Поставленный въ 848 г. игуменомъ Н. чрезъ 3 года отказался отъ игуменства, желая предаться безмолвію. Послѣ того былъ дважды игуменомъ, пам. 4 февр.

Николай Мистикъ—патріархъ константинопольскій, избранный въ 895 г., онъ въ 906 г. за обличеніе импер. Льва IV Мудраго въ нарушеніи церковныхъ правилъ, лишенъ сана и сосланъ въ монастырь; въ 911 г. возвращенъ изъ ссылки, избранъ патріар-

хомъ и управлялъ церковью до своей кончины (925 г.). Къ трудамъ Н. относятся: 1) «Исповѣданіе вѣры», 2) «Бесѣда», произнесенная при слухѣ о разореніи Солуни, 3) «163 письма» къ разнымъ лицамъ, 4) объясненія на Св. Писаніе и 5) четыре каноническихъ постановленія: три о оброкахъ и одно о невзиманіи денегъ за патріаршія грамоты. Память его, какъ святого, чтится греческой церковью 16 мая.

Николай Когановъ—блаженный, новгородскій юродивый; юродствовалъ только на Софійской сторонѣ, состоялъ въ постоянной враждѣ съ блаж. Ѳеодоромъ, юродствовавшимъ тоже въ Новгородѣ, но на Торговой сторонѣ. Скончался Н. въ 1392 г.; память его 27 іюля.

Николай Салосъ—блаженный, псковскій юродивый; съ кускомъ сырого мяса встрѣтилъ царя Іоанна Грознаго, обличая его, за желаніе разгромить непокорный Псковъ, въ кровожадности и предсказывая емунесчастье; устрашенный царь покинулъ городъ. Память Н. 28 февраля.

Николай Святоша—сынъ черниговскаго князя Давида Святославовича, принялъ постриженіе въ 1107 г. въ Печерской обители, былъ подвижникомъ; память 14 октября.

Николай Кавасила—митрополитъ Солунскій, извѣстный богословъ XIV в.; являлся защитникомъ аѳонскихъ монаховъ въ ученіи о существованіи вѣчнаго, несозданнаго божественнаго свѣта и противникомъ латинянъ. Извѣстны его сочиненія: Изъясненіе на литургію; «Семь книгъ о жизни во Христѣ»; «Слово на ростовщиковъ» и «Опроверженіе на Ѳому Аквината».

Николай Малаксъ—протопопъ навилійскій, занимался въ Венеціи изданіемъ греческихъ богослужебныхъ книгъ; сюда помѣщалъ онъ свои собственныя пѣснопѣнія, изъ которыхъ стихиры въ службахъ Андрею Первозванному, на зачатіе св. Анны и пророку Даніилу съ тремя отроками внесены въ славянскую Минею.

Николай Меѳонскій – одинъ изъ ученѣйшихъ богослововъ XII в., епископъ гор. Меѳона (нынѣ Моѳонъ или Модонъ) въ митрополіи парнасской. Оставилъ слѣдующія сочиненія: «Опроверженіе наставленій Прокла Платоника» посвящено подробному разбору неоплатонической философіи, возродившейся въ Греціи въ его время; «Обличеніе латинянъ по пунктамъ» — подробное средневѣковое византійское обличеніе латинства, компиляція мыслей патріарха Фотія; «Къ соблазняющимся словами апостола: Кор. XV, 28»—трактатъ противъ приверженцевъ языческой философіи въ христіанствѣ; «Объ евхаристіи къ сомнѣвающимся»; «О словахъ литургійной молитвы: ты еси приносяй и приносимый»; «Къ вопросившему, есть ли предѣлъ жизни и смерти и Богъ не есть ли виновникъ зла»; «О пререканіяхъ по поводу постановленія патріарха и объ іерархіи»; умеръ Н. въ 1156 г.

Николай (въ мірѣ П. С. Адоратскій)—духовный писатель. Род. въ 1849 г., кончилъ казанскую дух. академію; принявъ монашество, служилъ 4 года въ пекинской миссіи; переводилъ богослужебныя книги на китайскій яз.; составлялъ исторію миссіи. Послѣ этого былъ ректоромъ семинаріи, затѣмъ послѣдовательно епископомъ новомиргородскимъ, балтскимъ и оренбургскимъ. Написалъ: «Историческій очеркъ вопроса о свободѣ вѣроисповѣданія въ современной Испаніи»; «Замѣтки объ общественной дѣятельности современнаго французскаго духовенства»; «Настоящее положеніе и современная дѣятельность православной миссіи въ Китаѣ»; «Историческій очеркъ католической пропаганды въ Китаѣ»; «Отецъ Іакинѳъ Бачуринъ»; «Православіе и православная миссія въ Китаѣ»; «Православная миссія въ Китаѣ за 200 лѣтъ ея существованія». Умеръ Н. въ 1896 г.

Николай (въ мірѣ Ив. Гр. Заркевичъ)—духов. писатель, епископъ новомиргородскій. Род. въ 1827 г., учился въ спб. дух. академіи; до принятія монашества состоялъ священникомъ и законоучителемъ въ Спб. Издавалъ журналъ «Духъ христіанина»; редактировалъ «Сборникъ сочиненій современныхъ писателей: матеріализмъ, наука и христіанство». Написалъ: «Современный матеріализмъ предъ судомъ разума»; «Записки по предмету Закона Божія»; «Очеркъ ученія христіанской вѣры»; «Опытъ естественнаго богословія»; умеръ Н. въ 1885 г.

Николай (въ мірѣ Мих. Зах. Зіоровъ)—архіепископъ Варшавскій Родился въ 1850 г., учился въ московской духов. академіи. Написалъ: «Изъ моего дневника. Вып. I. Путевыя замѣтки и впечатлѣнія во время путешествія по Аляскѣ и Алеутскимъ о-вамъ». Вып. II. Впечатлѣнія и замѣтки во время пребыванія на всемірной выставки въ гор. Чикаго и путешествія по Амер. Соедин. Штатамъ» и мн. др.

Николай (въ мірѣ Касаткинъ) архіеписк. Японскій учился въ спб. духовной академіи; въ 1860 г. состоялъ настоятелемъ православной церкви при консульствѣ нашемъ въ Хокодате, въ Японіи; въ 1870 г. начальникъ миссіи въ Японіи; въ 1880 г. посвященъ въ санъ епископа. Его трудами обращено въ христіанство нѣсколько тысячъ японцевъ; основано въ Японіи нѣсколько училищъ, переведено много богослужебныхъ и учебныхъ книгъ на японскій яз. Написалъ: «Письмо къ преосвящ. Веніамину, епископу камчатскому, о состояніи японской миссіи»; «Японія и Россія»; «Рапортъ совѣту православнаго миссіонерскаго общества». † 1911 г.

Николо-Бавыкинскій женскій общежительный монастырь; находится въ Рязанской губ., Сапожковскаго уѣзда; въ 1888 г. переименованъ изъ богадѣльни съ домовою церковью въ общину, а въ 1894 г. въ монастырь.

Никологорскій (Вас. Львовичъ) — дух. писатель. Учился въ казанской дух. академіи; состоитъ директоромъ вятскаго Александровскаго реальнаго училища. Написалъ «Состояніе русскаго монашества при императрицѣ Екатеринѣ II»; «Богодухновенные пророки народа Божія, языческіе прорицатели и поэты» и «Историческая записка по случаю столѣтняго юбилея имп. Александра I».

Николо-Тихвинская женская община; основана въ 1889 г. съ пріютомъ для дѣвочекъ и богадѣльнею для престарѣлыхъ женщинъ; находится въ Воронежской губерніи, Бирюченскомъ уѣздѣ.

Никольскій (Алекс. Тимоѳ.)—спб. священникъ. Род. въ 1821 г., учился въ спб. дух. академіи, состоялъ преподавателемъ въ дух. учебныхъ заведеніяхъ, потомъ священникомъ Знаменской церкви въ Спб. Свою дѣятельность пастырскую посвятилъ призрѣнію бѣдныхъ, распространенію образованія среди низшихъ слоевъ населенія, борьбѣ съ злоупотребленіями въ приходскомъ управленіи и въ приходскихъ попечительствахъ. Съ этой цѣлью онъ основалъ многія благотворительныя учрежденія въ приходѣ Знаменской церкви, куда привлекъ широкую публику; принималъ дѣятельное участіе въ устройствѣ воскресныхъ школъ; разоблачалъ, въ качествѣ ревизора, на съѣздахъ епархіальнаго духовенства и путемъ газетныхъ статей злоупотребленія приходскаго управленія, за что не разъ подвергался непріятностямъ. Н. пользовался любовію и уваженіемъ своего прихода, особенно среди мастеровыхъ и рабочихъ; умеръ въ 1876 г.

Никольскій (Іаковъ Дмитріевичъ)—дух. писатель, протоіерей московскаго Успенскаго собора. Написалъ: «Начальныя правила греческаго яз.» и много проповѣдей, которыя остались ненапечатанными. По порученію митрополита Платона писалъ на греч. яз. письма къ восточнымъ патріархамъ. Умеръ въ 1839 г.

Никольскій (Конст. Тимоф.)—протоіерей Спасосѣнновской церкви въ Спб., докторъ богословія, археологъ. Род. въ 1825 г., учился въ спб. дух. академіи. Написалъ: «Пособіе къ изученію устава богослуженія православной церкви»; «О службахъ русской церкви, бывшихъ въ прежнихъ печатныхъ богослужебныхъ книгахъ»; «Объ антиминсахъ православной русской церкви»; «Анаѳематствованіе, совершаемое въ первую недѣлю великаго поста». † 1911 г.

Никольскій (Тим. Ѳерапон.)—протоіерей, магистръ богословія, духов. писатель. Род. въ 1788 г., учился въ спб. дух. академіи, былъ членомъ спб. дух. цензуры. Труды слѣдующіе: «О богопознаніи и о богопочитаніи»; «О молитвѣ за умершихъ» и «Октябрьскій вечеръ въ Спб-гѣ»; † 1848 г.

Никольскій сверхштатный женскій общежительный монастырь; основанъ въ 1858 г. подъ именемъ женской общины, переименованъ въ 1870 г. въ монастырь; при немъ пріютъ на 15 сиротъ; находится въ Рязанской губерніи, Спасскомъ уѣздѣ.

Никонъ—преподобный, игуменъ Кіево-Печерской обители; за постриженіе двухъ любимцевъ вел. князя Изаслава изгнанъ былъ изъ монастыря и жилъ въ Тмутаракани. Скончался въ 1088 году; память его 23 марта.

Никонъ—преподобный, проповѣдывалъ покаяніе въ Арменіи и на о-вѣ Критѣ; способствовалъ обращенію въ христіанство многихъ магометанъ и возстановленію строгой жизни первыхъ временъ христіанства между христіанами; проповѣдывалъ еще въ Ахаіѣ, Эпирѣ, Пелопоннесѣ; написалъ: «О нечестивомъ служеніи армянскомъ»; «Письмо къ одному затворнику о незаконномъ отлученіи»; умеръ въ Лакедемонѣ въ 998 г.; греческая церковь причислила его къ лику св.; пам. 26 ноября.

Никонъ—препод., ученикъ Сергія Радонежскаго, по смерти котораго Н. состоялъ игуменомъ Троицкой обители, которая въ 1408 г. разрушена и сожжена во время нашествія Эдигея; Н. устроилъ ее снова на прежнемъ мѣстѣ. Умеръ Н. въ 1424 г.; память 17 ноября.

Никонъ Сухой—препод., постриженникъ Печерскаго монастыря. Попавшій въ плѣнъ къ половцамъ въ 1096 г., Н., не имѣя выкупа, подвергся жестокимъ мученіямъ; онъ истекалъ кровью, исхудалъ отъ ранъ, отчего и получилъ свое названіе. По возвращеніи изъ 3-хъ годичнаго плѣна Н. удалился въ Печерскую обитель, гдѣ и умеръ въ 1101 г. Мощи его почиваютъ въ Антоніевской пещерѣ; память Н. 11 декабря.

Никонъ—шестой патріархъ московскій и всея Руси. Род. въ 1605 г. въ семьѣ крестьянина села Вальдеманова (Нижегородской губ., Княгининскаго уѣзда); преслѣдуемый злой мачехой, Н. въ раннемъ дѣтствѣ бѣжалъ въ Макаріевъ-Желтоводскій монастырь, гдѣ учился очень много. Вернувшись домой, Н. женился, получилъ въ Москвѣ приходъ и принялъ священство, здѣсь онъ оставался недолго; послѣ смерти своихъ дѣтей Н., уговорилъ жену свою постричься въ монастырь, ушелъ самъ на Бѣлое море, гдѣ принялъ монашество въ Анзерскомъ скитѣ; скоро Н. поссорился съ настоятелемъ скита и бѣжалъ въ Кожеозерскій мон. (нынѣ въ Каргопольскомъ у.), поселился на уединенномъ островѣ, а въ 1643 избранъ былъ въ игумены. Въ 1646 г. уѣхалъ въ Москву, гдѣ, по обычаю того времени, представился царю Алексѣю Михайловичу, которому понравился, и, посвященный въ архимандриты Новоспасскаго мон., гдѣ находилась родовая усыпальница Романовыхъ, остался въ Москвѣ. Съ этого времени начинается сближеніе Н. съ царемъ. Сначала Н. являлся въ качествѣ защитника тѣснимыхъ и обиженныхъ предъ царемъ и этимъ пріобрѣлъ себѣ любовь и самого царя. Въ 1648 г. Н. посвященъ былъ въ санъ митрополита новгородскаго и сталъ проводить идеи ревнителей благочестія и вводить въ церковной жизни и управленіи новшества. Къ числу послѣднихъ относилось: 1) произнесеніе проповѣдей, которыя служили возстановленіемъ общенія между приходомъ и пастыремъ, 2) запрещеніе въ своей епархіи «многогласія», т. е. одновременное отправленіе разныхъ частей службы многими голосами, ради ея ускоренія, 3) выступленіе Н. противъ хомового или «раздѣльнорѣчнаго» пѣнія, 4) введеніе въ богослуженіе пѣнія на греч. яз. наряду со славянскимъ и 5) устроеніе богослуженія по кіевскому и греческому образцу. Царю нравились всѣ эти новшества, онъ ввелъ ихъ и въ Москвѣ. Н. же, пользуясь этимъ, испрашивалъ у царя средства, на которыя устраивалъ богадѣльни, а во время голода раздавалъ пищу бѣднымъ. Чрезмѣрная строгость и взыскательность Н. къ подначальнымъ дух. людямъ, а также его крутой, властолюбивый характеръ не могли не отразиться на его отношеніяхъ съ окружающими, которые, воспользовавшись вспыхнувшимъ въ Новгородѣ мятежомъ, избили Н. и послали на него доносъ царю. Царь, получивъ доносъ новгородцевъ и одновременно съ нимъ таковой же Н., принялъ сторону послѣдняго и дѣлалъ все по указанію Н. Въ 1652 г., по смерти патріарха Іосифа, Н. избранъ былъ царемъ и боярами патріархомъ и поставилъ условіемъ своего согласія то, что всѣ должны его почитать, какъ архипастыря и отца верховнѣйшаго и дадутъ ему устроить церковь. Это-то время управленія Н. русской церковью ознаменовалось возникновеніемъ раскола, причиной котораго считается предпринятое Н. исправленіе церковныхъ книгъ, которое состояло въ упроченіи, начавшагося еще при патріархѣ Іосифѣ, греческаго вліянія. Н., убѣжденный въ православіи грековъ, примкнулъ къ «Книгѣ о вѣрѣ» Наѳанаила и перенесъ въ Россію греческіе амвоны, греческій архіерейскій посохъ, греч. клобуки и мантіи, греч. церковные напѣвы, оказывалъ предпочтеніе греч. живописцамъ и мастерамъ серебрянаго дѣла, строилъ монастыри по ихъ образцу и вообще отдавалъ преимущество греческому авторитету передъ русской вѣковой стариной. Еще въ бытность митрополитомъ новгородскимъ, Н. устроилъ въ новгор. Хутынскомъ мон. типографію, а когда былъ упраздненъ въ Бѣлоруссіи оршанской Кутеинскій мон., то Н. перевелъ оттуда типографію въ свой Иверскій мон. Здѣсь Н. развивалъ изразцовое дѣло, приложенное къ украшеніямъ соборнаго храма въ Воскресенскомъ мон. Здѣсь занимались старцы переводами на русскій яз. литовско-польскихъ хроникъ и другихъ книгъ, переплетнымъ дѣломъ и рѣзьбой по дереву. Монастыри Н. имѣли

значительныя для того времени библіотеки, многія рукописи которыхъ сохранились доселѣ съ помѣтками рукой патріарха. Н. собралъ не только древніе славянскіе переводы церковныхъ книгъ, но и другія книжныя сокровища; съ 1654 г. по 1662 г., по его стараніямъ, изъ разныхъ монастырей Востока было прислано 498 рукописей, въ числѣ которыхъ были классическіе писатели, византійскія хроники, грамматики и т. п. Эти книги предназначались для греколатинской школы, устроенной Н. въ Москвѣ подъ руководствомъ Арсенія Грека. Въ 1654 г. Н. собралъ соборъ, на которомъ рѣшено было править богослужебныя книги по древнимъ греч. и слав. рукописямъ. Отказались подписать это постановленіе собора еп. коломенскій Павелъ и нѣсколько архимандритовъ и протопоповъ; къ нимъ присоединились Нероновъ, Аввакумъ и др., возставшіе противъ передачи дѣла исправленія книгъ кіевлянамъ и грекамъ, православіе которыхъ считалось, по распространенному тогда мнѣнію въ Москвѣ, сомнительнымъ. Тогда Н. обратился къ константинопол. патр. Паисію съ 26 «вопрошеніями» и спрашивалъ, какъ поступить съ ослушниками. Паисій высказался за троеперстіе, а ослушниковъ полагалъ отлучить отъ церкви. Тогда Н. въ 1656 г. снова собралъ соборъ, на который были приглашены бывшіе тогда въ Москвѣ антіохійскій патр. Макарій и митропол. сербскій, никейскій и молдавскій. Соборъ одобрилъ исправленный Н. Служебникъ и книгу «Скрижаль» и предалъ анаѳемѣ защитниковъ двуперстія. Павелъ, еп. коломенскій, былъ лишенъ сана и сосланъ, Нероновъ, Аввакумъ, Логгинъ, Данило и прочіе подверглись ссылкѣ или заточенію. По отношенію къ богослужебнымъ книгамъ Н. не былъ ригористомъ и требовалъ отъ своихъ противниковъ только покорности власти; у него состоялось примиреніе съ Нероновымъ и онъ даже выразился, что «обои добры (т. е. и старые и исправленные), все-де равно, по коимъ хощешь, но тѣмъ и служишь». Личный взглядъ Н. на патріаршество отразился на его судьбѣ. Онъ говорилъ: «священство царства преболѣе есть» и ссылался на разнообразные источники, не исключая и вѣна Константинова, напечатаннаго въ изданной при немъ «Кормчей». Взаимное отношеніе свѣтской и духовной власти онъ иллюстрируетъ примѣромъ солнца и луны. Патріархъ, по его мнѣнію, есть образъ самого Христа, глава церкви и другого «законоположника» церковь не знаетъ; патріарха не могутъ судить ни міряне, ни епископы, какъ его подчиненные и только соборъ равныхъ, патріарховъ, можетъ произнести надъ нимъ приговоръ. Н. рѣзко нападалъ на уложеніе 1649 г., полагая, что «государь расширился надъ церковью и весь судъ себѣ взялъ», въ особенности былъ недоволенъ тѣмъ, что духовенство подчинено свѣтскому суду. Въ своей обширной области Н. былъ полновластенъ: онъ былъ изъятъ со всѣми своими служащими, монастырями и крестьянами, изъ вѣдѣнія монастырскаго приказа. Царь, вопреки Уложенію, разрѣшилъ Н. покупать новыя земли и вотчины и на свое собственное имя и для трехъ новыхъ, основанныхъ имъ, мон. воскресенскаго близъ Москвы, основ. въ 1655 г., иверскаго, близъ Валдая, основ. въ 1652 г. и крестнаго, близъ Онеги, основ. въ 1656 г. Монастыри эти скоро превзошли даже древнѣйшія обители, такъ какъ къ нимъ было приписано 14 монастырей, находившихся въ епархіяхъ другихъ архіереевъ; вотчины ихъ, отдѣльно отъ патріаршихъ, составили обширную область, всецѣло подчиненную Н. Въ его же вѣдѣніе перешло и болѣе 500 приходскихъ церквей, находившихся въ вотчинахъ Н. и приписанныхъ къ нимъ мон., съ чѣмъ соединялось право суда и извѣстныя пошлины и дани. Сообразно этимъ крупнымъ средствамъ, Н. окружилъ себя необычайной пышностью, какъ въ церковнослужебной обстановкѣ, такъ и въ домашней жизни. Однако, на всѣ крупныя пожалованія царя Н. смотритъ не какъ на милость и вмѣняетъ ихъ ни во что. Въ административныхъ дѣлахъ онъ былъ очень строгъ и неумолимъ и число запрещенныхъ поповъ при немъ было настолько велико, что мѣстами некому было совершать требъ. Низшее духовенство жаловалось на тяжелую свою экономическую зависимость отъ исполнительныхъ органовъ воли патріаршей, подъячихъ и стрѣльцовъ, поставленныхъ наблюдать за ними. Н. вооружилъ противъ себя и бояръ своимъ властолюбіемъ и высокомѣріемъ и постояннымъ вмѣшательствомъ въ мірскія дѣла. Онъ публично осмѣивалъ образа латинскаго письма, отбиралъ прямо или хитростью у бояръ польскіе костюмы и сжигалъ. Скоро Н. лишился и твердой опоры

своей въ лицѣ царя Алексѣя. Алексѣй гораздо больше Н. любилъ уходить отъ мірскихъ дѣлъ и отъ стѣснявшихъ его условій власти и выше Н. цѣнилъ духовныя блага. Онъ предложилъ Н., любя Н. и уважая патріаршій санъ, своему «собинному другу» принять титулъ «великаго государя», который носилъ патр. Филаретъ, какъ отецъ царя. Въ 1654 г. царь, уѣхавъ въ походъ, поручилъ Н. надзоръ за управленіемъ и заботу о своемъ семействѣ, которое вмѣстѣ съ Н. переѣхало по случаю моровой язвы, въ Вязьму. Отъѣздъ его вызвалъ народное неудовольствіе и Н. въ 1656 г. написалъ грамоту, гдѣ доказывалъ Свящ. Писаніемъ, что убѣгать отъ моровой язвы и вообще отъ бѣдствія--не составляетъ грѣха. Въ 1656—67 гг. на время царскаго отсутствія изъ Москвы, вызваннаго несчастной войной со шведами, предпринятой также подъ вліяніемъ Н., Н. былъ оставленъ полнымъ правителемъ по всѣмъ дѣламъ государства. Въ то же время эти походы царя, освободивъ его отъ личнаго вліянія Н., содѣйствовали паденію Н. Н. всегда неохотно уступалъ желаніямъ царя, если они противорѣчили его взглядамъ; такъ, Н., не поколебавшись проклясть купца за представленіе ему неправильнаго счета, отказался отлучить двухъ лицъ, измѣнившихъ царю въ польскомъ походѣ. Хотя Алексѣй былъ очень мягокъ и склоненъ къ уступкамъ, однако властолюбіе Н. стало его раздражать. Этимъ воспользовались бояре--Стрѣшневъ, Никита Одоевскій, кн. Трубецкой и стали раздувать неудовольствіе царя, доказывая ему, что Н. умаляетъ его самодержавіе. Царь сталъ избѣгать его; лѣтомъ 1658 г. царь давалъ во дворцѣ обѣдъ по случаю пріѣзда грузинскаго царевича Теймураза и не пригласилъ Н.; онъ послалъ боярина своего узнать причину этого, тогда окольничій Хитрово ударилъ патріаршаго боярина. Н. написалъ царю жалобу; Алексѣй отвѣтилъ, что разберетъ дѣло; однако, не занялся разслѣдованіемъ и продолжалъ избѣгать свиданія съ Н. 8-го іюля царь, противъ обыкновенія, не явился на патріаршее богослуженіе, 10-го іюля царь послалъ кн. Ромодановскаго сказать Н., что онъ къ литургіи не придетъ, такъ какъ гнѣвенъ на патріарха за то, что тотъ пишется великимъ государемъ и повелѣваетъ впредь такъ не писаться. Въ тотъ же день Н. торжественно объявилъ въ церкви о сложеніи съ себя патріаршей власти, послалъ объявить объ этомъ царю и остался ждать въ церкви отвѣта царя. Царь лично не пришелъ, а прислалъ бояръ, которые продолжали упрекать Н. за то, что, онъ пишется великимъ государемъ. Послѣ этого Н. прожилъ еще 3 дня въ Москвѣ и, не дождавшись ничего изъ дворца, уѣхалъ въ воскресенскій мон. Въ февралѣ 1660 г. былъ созванъ соборъ, который рѣшилъ избрать новаго патріарха и лишить Н. чести, архіерейства и священства. Однако, царь не утвердилъ этотъ приговоръ. Противъ 2-й части его возсталъ Епифаній Славинецкій, доказывая, что по каноническимъ правиламъ архіереи, добровольно отрекающіеся отъ власти, не могутъ, безъ вины и суда, лишаться права носить санъ и служить по архіерейскому чину. Самъ Н. требовалъ, сохранивъ за собой патріаршій титулъ, чтобы ему было предоставлено участіе въ избраніи и постановленіи новаго патріарха. Вопросъ остался нерѣшеннымъ. Въ это же время Н. велъ распрю со своимъ сосѣдомъ по владѣніямъ воскресенскаго мон., окольничимъ Боборыкинымъ; монастырскій приказъ, разсмотрѣвъ дѣло, рѣшилъ его въ пользу Боборыкина. Тогда Н. предалъ его проклятію, а Боборыкинъ донесъ государю, что Н. проклялъ государя. По совѣту газскаго митр. Паисія Лигарида, было разослано ко всѣмъ вселенскимъ патріархамъ 25 вопросовъ, о Н., безъ упоминанія, однако, его имени. На эти вопросы Паисій самъ отвѣтилъ и Н. написалъ свои замѣчанія по поводу этихъ вопросовъ и отвѣтовъ, важныя для выясненія личнаго характера Н. и его іерархическихъ стремленій. Въ 1664 г. получились отвѣты отъ вселенскихъ патріарховъ, въ которыхъ они говорили, что моск. патр. обязанъ слушаться царя и не вмѣшиваться въ мірскія дѣла, что мѣстные епископы могутъ судить патр. и что возраженія Епифанія неосновательны. Вскорѣ получились отъ іерусалимскаго и константинопольск. патр. письма, гдѣ говорилось уже прямо о Н., выражалось недовѣріе противъ обвиненій, предъявленныхъ ему и убѣждавшія царя примириться съ Н. Дѣло все больше осложнялось и затягивалось. Между тѣмъ Н. неоднократно обращался къ царю то съ рѣзкими укоризнами, то съ просьбами о примиреніи. Царь оказывалъ ему знаки вниманія, посылалъ за его благословеніемъ и вообще говорилъ, что не

имѣетъ гнѣва на него. Разсчитывая на это, Н. пріѣхалъ въ Москву, въ Успенскій соборъ и заявилъ, что имѣлъ на то видѣніе; однако, подъ вліяніемъ Паисія, царь приказалъ ему ѣхать обратно. Дѣло рѣшено было передать на судъ вселенскихъ патріарховъ, которые для этого должны были пріѣхать въ Москву. Оправдательное письмо Н. ко вселенскимъ патр. было перехвачено и впослѣдствіи послужило обвинительнымъ матеріаломъ противъ него. Въ 1666 г. александр. патр. Паисій и антіох. патр. Макарій прибыли въ Москву. Судъ начался черезъ мѣсяцъ, въ присутствіи царя, который предъявлялъ обвиненія и давалъ объясненія. Соборъ призналъ Н. виновнымъ въ томъ, что онъ хулилъ царя, называя его латино-мученикомъ и мучителемъ; хулилъ всю русскую церковь, говоря, будто она впала въ латинскіе догматы; что онъ низвергъ коломенскаго еп. Павла; что онъ былъ очень жестокъ къ подчиненнымъ, которыхъ наказывалъ кнутомъ и палками, а иногда и огнемъ пыталъ. Соборъ приговорилъ его къ лишенію святительскаго сана и въ 1666 г. Н. былъ сосланъ въ бѣлозерскій ферапонтовъ мон. Во все время своего заключенія при жизни Алексѣя Н. попеременно то впадалъ въ раздраженіе, открыто и рѣзко порицая все и всѣхъ, то переходилъ къ мелочнымъ, придирчивымъ жалобамъ на свое положеніе и къ унизительнымъ просьбамъ изъ-за малозначущихъ вещей. Особенно его мучила неопредѣленность положенія, такъ какъ Алексѣй нѣсколько разъ отправлялъ къ нему пословъ съ разными благожеланіями и словесными приказаніями; смѣнялъ приставовъ, стѣснявшихъ Н., но новымъ не давалъ никакихъ письменныхъ инструкцій; не давалъ хода доносамъ враговъ Н., сулилъ ему перемѣну на лучшее, однако, этой перемѣны не происходило. Передъ смертью царь послалъ просить у Н. отпустительной грамоты и въ завѣщаніи просилъ у него прощенія; Н., разрѣшивъ на словахъ, грамоты не далъ. Послѣ смерти Алексѣя, противъ него выступили всѣ враждебно относившіеся къ нему. Его обвинили въ томъ, что онъ лѣчитъ больныхъ, даетъ имъ лѣкарства, мажетъ ихъ масломъ; брошена была тѣнь на него и въ нравственномъ отношеніи; собраны всѣ прежніе доносы и въ результатѣ Н., безъ суда и слѣдствія, переселили въ болѣе тяжкое заключеніе въ кирилло-бѣлозерскій мон., гдѣ прожилъ съ іюня 1676 г. по августъ 1681 г. Царь Ѳеодоръ, подъ вліяніемъ просьбъ своего воспитателя Симеона Полоцкаго и вліятельной тетки своей Татьяны Михайловны, ознакомившись съ устройствомъ воскресенскаго мон., рѣшилъ улучшить его положеніе и перевелъ его, вопреки мнѣнію патр. Іоакима, въ воскресенскій мон. и послалъ просить вселенскихъ патріарховъ разрѣшить его. Разрѣшительная грамота патр. не застала Н. въ живыхъ: онъ скончался на пути, въ Ярославлѣ, 17 авг. 1681 г, и былъ погребенъ въ воскресенскомъ мон., какъ патріархъ. Такова жизнь Н., бывшаго съ одной стороны предшественникомъ по своимъ реформамъ Петра, съ другой стороны, самымъ выдающимся по своимъ властнымъ стремленіямъ патріарха.

Никонъ Черногорецъ—монахъ Черной горы, близъ Антіохіи; жилъ во 2-й половинѣ XI в. и составилъ на греч. яз. 2 книги: «Пандекты» и «Тактиконъ». 1-я представляетъ собой сводъ правилъ и объясненій общихъ обязанностей монаховъ и пользовалась большимъ авторитетомъ въ антіохійской церкви. 2-я представляетъ собою размышленія автора о православной церкви, о разныхъ нуждахъ ея, условіяхъ ея благосостоянія и проч. и имѣетъ значеніе для церковной археологіи и для общей исторіи, такъ какъ въ ней много подробностей о борьбѣ христіанъ съ сарацинами, рисующихъ тогдашнее положеніе дѣлъ христіанскаго Востока. Въ древне-русской церкви «Пандекты» были извѣстны съ XII в., а «Тактиконъ» съ XIV в. и неоднократно переписывались; въ печатномъ видѣ вышли только въ 1795 г., по рукописи 1672 г.

Никонъ, чл. Св. Сунода, б. еп. Вологодскій, извѣстный редакторъ Троицкихъ листковъ; урож. Моск. еп., въ мірѣ Николай Рождественскій, род. 4 апр. 1851 г., оконч. Моск. семин., 1880 г. постр. въ монаш., въ 1904 г. хиротон. во епископ. Муромскаго, въ 1906 г. еп. Володскій, въ 1912 г. членъ Св. Сунода и уволился отъ упр. епарх.

Нила Сорскаго Срѣтенская мужская заштатная пустынь — Новгородской губ., Кирилловск. у. Основ. въ полов. XV в. преп. Ниломъ, введшимъ здѣсь сперва скитскій уставъ, почему она и называлась скитомъ, переименована въ XVII вѣкѣ.

Нилова (Нила Столобенскаго) мужская пустынь—въ 8 верст. отъ г. Осташкова,

Тверской губ., на о-вѣ Столобенскомъ на Селигерѣ. Основ. въ полов. XVI в. преп. Ниломъ, мощи котораго здѣсь почиваютъ; прекрасно обстроена, владѣетъ обширными землями и рыбными ловлями на оз. Селигерѣ и на нѣкоторыхъ другихъ озерахъ Тверской губ. Въ день храмового праздника, 27 мая, сюда стекается до 15 тыс. народу; вообще же сюда собираются ежегодно богомольцы изъ Тверской, Смоленской, Псковской и Новгородской губ. Лѣтомъ ежедневное пароходное сообщеніе съ гор. Осташковымъ.

Нилова пустынь—Иркутской губ. и окр., въ 256 верстахъ отъ Иркутска, въ долинѣ р. Ихе-Ухунъ. Устроена при минеральныхъ источникахъ архіеписк. иркутскимъ Ниломъ въ 1845 г., которые отнесены къ сѣрнощелочнымъ и стоятъ наравнѣ съ Пятигорскими.

Нилъ, Столбенскій или Столобенскій, св.—инокъ Крыпецкаго монастыря, основатель пустыни его имени, 27 лѣтъ подвизавшійся на озерѣ Селигерѣ, островѣ Столобнѣ. Родомъ изъ новгородской губерніи. Скончался въ 1555 г. Пам. его чтится въ день его смерти—7 декабря.

Нилъ—преподобный; былъ префектомъ константинопольскимъ, около 390 г. удалился въ одну изъ синайскихъ обителей, скончался около 450 г. Сочиненія Н.: «Письма къ разнымъ лицамъ», всего 1061, «О избіеніи иноковъ и плѣнѣ св. Ѳеодула», «Мысли» въ числѣ 229 и другія.

Нилъ Доскопатръ — архимандритъ и первенствующій синкеллъ константинопол. церкви; написалъ по волѣ Іоанна Комнина «Номоканонъ», а по просьбѣ сицилійскаго короля Роджера въ 1144 г. сочиненіе «De maiorum Patriarchum sadibus». Изданы въ 1685 г. въ Лейденѣ.

Нилъ Кавасила — архіеп. солунскій (около 1340 г.), противникъ латинянъ и поборникъ православія. Написалъ 2 сочиненія: «О причинахъ раздѣленія церквей» и «О первенствѣ папы».

Нилъ—епископъ тверской. Родомъ грекъ, раньше былъ игуменомъ московскаго Богоявленскаго монастыря, умеръ въ 1521 г. Написалъ: «Посланіе къ нѣкому вельможѣ Георгію Дмитріевичу о воздвиженіи преосвятыя и о артусѣ», сочиненіе, по отзыву патр. Филарета, весьма незначительное. За то очень интересна его грамота Вас. Андр. Коробьеву при его поѣздкѣ въ Константинополь. Перечисляются въ грамотѣ Н. подарки его патріарху: кромѣ иконъ и серебряной утвари, посылались 20 шубъ разнаго мѣха, 45 соболей, 740 горностаевъ, 2000 бѣлокъ и 440 хомяковъ и др. Перечисленіе это рисуетъ намъ средства древнихъ владыкъ.

Нилъ—(въ мірѣ Николай Ѳедор. Исаковичъ), духовный писатель. Род. въ 1799 г., окончилъ курсъ въ спб. духовной академіи, былъ инспекторомъ и ректоромъ духовной семинаріи, епископомъ вятскимъ, архіепископомъ иркутскимъ, а затѣмъ ярославскимъ. Скончался въ 1874 г. Написалъ: «О будущемъ». Н. считается однимъ изъ первыхъ русскихъ изслѣдователей по этому вопросу, затѣмъ «Ярославскій спасопреображенскій монастырь», «Лѣтопись Крестовоздвиженской иркутской церкви» и другія сочиненія. Свой богатѣйшій минералогическій кабинетъ Нилъ завѣщалъ спб. университету.

Нилъ Полевъ—инокъ Іосифо-Волоколамскаго монастыря, родомъ изъ князей Волоцкихъ, постриженникъ Іосифа Волоцкаго, подвизался нѣсколько лѣтъ на Бѣло-озерѣ, въ 1508—1512 былъ въ заключеніи въ Кирилло-Бѣлоозерскомъ монастырѣ, сконч. въ Волоколамскомъ монастырѣ, которому пожертвовалъ большую часть своихъ рукописей. Онъ, извѣстенъ, какъ ярый противникъ Заволжскихъ старцевъ. Онъ написалъ противъ нихъ два посланія, адресованныя старцу бѣлозерскому Герману. Со своимъ сподвижникомъ Діонисіемъ написалъ доносъ на священника-сторонника бѣлозерскихъ старцевъ, обвиняя его въ ереси. Годъ его смерти неизвѣстенъ.

Нилъ—(въ мірѣ Николай Лукичъ Сафоновъ) ум. въ 1893 г., архимандритъ Николо-Угрѣшскаго монастыря; написалъ: «Историческій очеркъ Николаевской Берлюковской пустыни»

Нилъ Сорскій — знаменитый дѣятель русской церкви. Родился около 1433 г., происходилъ изъ крестьянъ, прозванье его было Майковъ. Первоначальныя свѣдѣнія о немъ скудны. До поступленія въ монашество Н. былъ «скорописцемъ», занимался переписываніемъ книгъ. Постригся Н. въ Кирилло-Бѣлозерскомъ монастырѣ, который сохранилъ протестъ своего основателя противъ землевладѣнія монашества, тѣ же взгляды были усвоены его учениками, заволжскими старцами. Н. совершилъ путе-

шествіе въ Палестину, Константинополь и Аѳонъ; послѣднему онъ обязанъ созерцательнымъ направленіемъ своихъ идей. Возвратившись въ Россію между 1473 и 89 г.г., Н. основалъ скитъ, собравъ туда своихъ немногихъ послѣдователей и отдался замкнутой и тихой жизни, интересуясь книжными занятіями. Онъ старается обосновать всѣ свои дѣйствія на непосредственныхъ указаніяхъ «божественнаго писанія». Переписывая книги, Н. подвергаетъ ихъ тщательной критикѣ, свѣряя съ другими рукописями и оставляя пробѣлъ въ случаѣ сомнѣнія. Не смотря на свои занятія и на любовь къ уединенной жизни, Н. принялъ участіе въ двухъ важнѣйшихъ вопросахъ того времени: 1) объ отношеніи къ такъ наз. «новгородск. еретикамъ» и 2) о монастырскихъ имѣніяхъ. Въ первомъ дѣлѣ и Н., и учитель его Паисій Ярославовъ держались болѣе вѣротерпимыхъ взглядовъ, чѣмъ всѣ русскіе тогдашніе іерархи съ Геннадіемъ новгородскимъ и Іосифомъ Волоцкимъ во главѣ. Въ 1489 г. Геннадій пробовалъ привлечь на свою сторону Н. и Паисія, но, повидимому, неудачно и съ тѣхъ поръ мы не видимъ никакихъ сношеній Геннадія и Волоцкаго съ Н. и Паисіемъ. Однако, оба старца не отнеслись безучастно къ ереси, оба они были на соборѣ 1490 г. и повліяли на рѣшеніе собора, который сперва хотѣлъ постановить «сжечь всѣхъ еретиковъ», а подъ ихъ вліяніемъ ограничился тѣмъ, что проклялъ 3 поповъ—еретиковъ, лишилъ ихъ сана и отослалъ обратно къ Геннадію. Болѣе важнымъ, однако, фактомъ жизни Н. былъ его протестъ на соборѣ 1503 г. въ Москвѣ противъ землевладѣльческихъ правъ монастырей. Поддерживаемый другими кирилло-бѣлозерскими старцами, Н. поднялъ вопросъ о монастырскихъ имѣніяхъ, которыя составляли тогда треть государственной территоріи и были причиной сильной деморализаціи монашества. Ревностнымъ борцомъ за идею Н. выступилъ его ученикъ, князь-инокъ Вассіанъ Патрикѣевъ. Н. видѣлъ только начало борьбы, возбужденной имъ; вскорѣ онъ умеръ, въ 1508 г. передъ смертью онъ написалъ «Завѣщаніе», въ которомъ просилъ выбросить его тѣло въ пустыню на съѣденіе звѣрей; однако ученики похоронили его съ великой честью. Неизвѣстно, былъ ли онъ канонизованъ, во всякомъ случаѣ въ рукописяхъ встрѣчаются службы ему (тропарь, кондакъ, икосъ), но это, по всей вѣроятности, мѣстныя попытки, не утвердившіяся повсюду. За то на всемъ протяженіи нашей древней литературы, за однимъ Н., въ заглавіяхъ его немногочисленныхъ трудовъ, осталось имя «великаго старца». Его литературныя сочиненія состоятъ изъ ряда «посланій» къ ученикамъ, небольшого «Преданія ученикамъ», краткихъ отрывочныхъ «Замѣтокъ», обширнаго «Устава скитскаго» въ 11 главахъ и предсмертнаго «Завѣщанія». Общее направленіе мыслей Н. строго-аскетическое, но въ болѣе внутреннемъ, духовномъ, смыслѣ, чѣмъ тогда понимали аскетизмъ русскіе монахи. По его мнѣнію, иночество должно быть не тѣлеснымъ, а духовнымъ подвигомъ. Почва подвиговъ — мысль и сердце, требуется духовное, внутреннее самосовершенствованіе. Не слѣдуетъ намѣренно умерщвлять излишне тѣло свое, ибо слабость тѣла будетъ препятствовать нравств. самосоверш. Инокъ долженъ быть умѣреннымъ, но чрезмѣрному пощенію Н. не сочувствуетъ. Онъ врагъ вообще всякой внѣшности, считаетъ излишнимъ имѣть дорогіе сосуды въ церкви, украшать церковь, которая должна быть лишена всякаго великолѣпія и имѣть самое необходимое. Чѣмъ жертвовать церкви, лучше раздать нищимъ. Инокъ долженъ проходить подвигъ нравственнаго самосовершенствованія разумно-сознательно, не подъ вліяніемъ принужденій и предписаній; личная воля его должна подчиняться только авторитету «божественныхъ писаній», изученіе которыхъ есть его главная обязанность. При ученіи инокъ долженъ критически относиться къ матеріалу, это совершенно ново для того времени. Всѣ недостатки иночества происходятъ вслѣдствіе того, что они не занимаются изученіемъ «писанія». Н., стремясь къ евангельскому идеалу, осуждалъ открыто настроеніе русскаго, современнаго ему, монашества. Изъ его общихъ взглядовъ на сущность и цѣли иноческаго обѣта вытекалъ протестъ противъ монастырскихъ имуществъ. Всякое имущество, собственность, не только богатство—Н. считаетъ недостойнымъ иночества. Инокъ, отрекаясь отъ міра, отрекается отъ всего, долженъ жить плодами рукъ своихъ и даже подаяніе долженъ принимать только въ крайнихъ случаяхъ. Монастырь есть собраніе иноковъ и потому предосудительное для от-

дѣльнаго инока еще болѣе предосудительно и непозволительно для монастыря. Ко всѣмъ этимъ взглядамъ присоединяется еще рѣдкая для того времени вѣротерпимость, рѣзко выступившая въ писаніяхъ его учениковъ. Литературными источниками твореній Н. были сочиненія Іоанна, Кассіана Римлянина, Н. Синайскаго, Василія Великаго, Исаака Сирина, Симеона Новаго Богослова и другихъ учит. церкви.

Нильскій—дух. писатель; род. въ 1831 г.; учился въ спб. дух. академіи, гдѣ по окончаніи занялъ каѳедру русскаго раскола. Главныя его сочиненія суть: «Семейная жизнь въ русскомъ расколѣ», докторская диссертація, посвященная изложенію раскольничьяго движенія о бракѣ отъ начала раскола до конца царствованія Николая I; «Семейная жизнь въ русскомъ расколѣ въ настоящемъ царствованіи» — продолженіе перваго труда; «Объ антихристѣ противъ раскольниковъ»; «Взгляды раскольниковъ на нѣкоторые наши обычаи и порядки жизни церковной, государственной, общественной и домашней»; «Разборъ безповщинскаго ученія о лицахъ, имѣющихъ право совершать крещеніе»; «Къ исторіи раскола въ Остзейскомъ краѣ»; «Къ исторіи духоборства и молоканства»; «Оффиціальныя записки о дарованіи раскольникамъ правъ и свободы въ отправленіи богослуженія». Умеръ Н. въ 1894 г.

Нильскій, (Вас. Вас.), протоіерей Никольской единовѣрческой церкви въ СПБ.; дух. писатель. Род. въ 1834 г., учился въ СПБ. дух. академіи, въ 1880 г. устроилъ «епархіальную раскольническую библіотеку». Труды его, посвященные изученію Спб. раскола, суть: «О волковскихъ современныхъ Спб. ѳедосѣевскихъ наставникахъ», «О рогожскихъ часовняхъ», «Отношеніе архипастырей къ старому обряду», «О раскольничьихъ помянникахъ», «О современномъ состояніи раскола въ СПБ», «Богадѣльня и молельня на Волковомъ кладбищѣ въ СПБ.», «Попечительская власть у раскольниковъ», «О преніяхъ между Спб. раскольниками, разныхъ согласій», «Изъ современной жизни въ расколѣ», «Отношеніе Спб. старообрядцевъ къ іосковскимъ вопрошеніямъ». Ум. Н. въ 1894 г.

Нимфодора— св. мученица, потерпѣла мученическую смерть вмѣстѣ съ сестрами Минодорою и Митродорою въ Виѳиніи при импер. Галеріи; память 10 сентября.

Нина—св., рав ноапостольная, просвѣтительница Грузіи; дочь полководца Завулона, род. въ 276 г. въ Каппадокіи; до 14 лѣтъ оставалась въ Іерусалимѣ, служа при гробѣ Господнемъ; потомъ жила нѣкоторое время въ Римѣ, откуда должна была, избѣгая преслѣдованій импер. Максиміана, возвратиться на Востокъ, въ Персію; затѣмъ удалилась въ Грузію, гдѣ три года тайно проповѣдывала въ г. Мцхетѣ; одарена была высокимъ даромъ совершенія чуда, что привлекло къ ней многихъ. Такимъ образомъ Н., при помощи дочери обращеннаго ею еврейскаго раввина Авіахара Сидоніи, обратила безъ какихъ бы то ни было принудительныхъ мѣръ цѣлый грузинскій народъ въ христіанство. Пам. Н. 14 января.

Нинитъ—св. мученикъ, пострадалъ съ св. Филіемъ, еп. Томійскимъ, при Лициніи въ 320 г.; память 15 сентября.

Нирса — священномученикъ, епископъ, пострадалъ въ Персидѣ, въ 343 г.; память 20 ноября.

Нифонтъ—святые: 1) епископъ г. Констанціи, на о—вѣ Кипрѣ, жилъ при Константинѣ Вел.; память 23 декабря; 2) преподобн. Аѳонскій подвижникъ; ум. въ 1330 г.; пам. 14 іюня.

Нифонтъ—св., епископъ новгородскій, до этого печерскій инокъ, жилъ въ XII в.; извѣстенъ отвѣтами на вопросы іеродіакона Кирика, которые показываютъ «опытность пастыря и свѣтлое разумѣніе христіанскаго духа»; извѣстенъ также знаніемъ каноновъ и обычаевъ восточной церкви, устройствомъ новыхъ храмовъ и украшеніемъ старыхъ; примирялъ враждующихъ князей. Не признавъ неправильно избраннаго митроп. кіевскаго Климента, Н. въ 1147 г. былъ вызванъ въ Кіевъ и заключенъ за упорство въ пещеры, гдѣ въ 1156 г. и умеръ. Мощи его покоятся въ пещерахъ.

Нифонтъ—инокъ Антоніева новгородскаго, потомъ Троице-Сергіева монастыря. Написалъ житіе преподобн. Антонія Римлянина, основой которому была записка о житіи святого, написанная ученикомъ и преемникомъ преп. Антонія Андреемъ. Къ житію Н. прибавилъ витіеватое предисловіе, похвальное слово и повѣсть о чудесахъ.

Нифонтъ—патріархъ константинопольскій; два раза занималъ патріаршій престолъ: 1) съ 1488 по 1490 г., 2) съ 1499 по 1500. Низложенный во второй разъ, Н. при-

глашенъ былъ волошскимъ воеводой Раду IV управлять тамошнею митрополіею; здѣсь Н. устраивалъ церковныя и гражданскія дѣла, старался улучшить нравы бояръ и народа. Въ 1504 г. ушелъ на Аѳонъ, гдѣ вскорѣ умеръ. Волошская церковь причислила Н. къ лику святыхъ; пам. 11 августа.

Нищіе– классъ людей, существовавшій съ древнихъ временъ, попеченіе о которыхъ лежало на другихъ. Особенно размножились Н. съ распространеніемъ христіанства, во имя чего они и просили. Несмотря на декреты импер. Юстиніана и Ѳеодосія, желавшихъ прекратить распространеніе Н., они находили себѣ защиту въ лицѣ греческихъ іерарховъ, которые считаютъ милостыню богоугоднымъ дѣломъ и окружаютъ ее религіознымъ ореоломъ. Такой защитой пользовались Н. и у католиковъ, гдѣ въ XIII в. образуются даже особые ордена «нищенскихъ монаховъ», которыхъ въ XIX в. насчитывается до 25.000 человѣкъ, обходящихся римскому народу въ 1.825.000 скуди. Въ Россіи Н. были также сильно распространены въ самыхъ разнообразныхъ видахъ, какъ напр., странствующіе слѣпцы, большей частью слѣпые старцы, бандуристы или кобзари, которыхъ можно и теперь встрѣтить въ Малороссіи; въ Великороссіи такіе Н. называются каликами перехожими; особый видъ Н. въ Россіи составляютъ странники, паломники и бродяги, которые, отличаясь славянской непосѣдливостью, страстью къ переходамъ съ мѣста на мѣсто, въ умственномъ и нравственномъ отношеніяхъ стоятъ гораздо выше западныхъ Н. этого рода; вслѣдствіе своей бывалости, неистощимыхъ и интересныхъ разсказовъ о томъ, гдѣ они бывали и что видали, Н. этого рода у насъ въ Россіи приняты въ каждомъ домѣ, считаются тамъ «persona grata». Настоящіе Н.—это неимущіе, погорѣлые, побыли, бѣглые, ослѣпшіе и т. п.; къ нимъ примыкаютъ Н.-тунеядцы, иначе Н.—промышленники, которые представляютъ собой зрячихъ слѣпыхъ, хромыхъ, способныхъ бѣгать, бабъ съ завернутыми полѣньями вмѣсто грудныхъ дѣтей и т. п., эти послѣдніе, какъ у насъ, такъ и въ остальной Европѣ преслѣдуются закономъ. Среди Н. на Руси существуютъ Н.-добровольцы, къ которымъ относятся: монахи, живущіе только подаяніемъ, лица, раздавшія свое имущество бѣднымъ, съ цѣлью испытать тяжелую долю Н., нести крестъ смиренія и терпѣнія. Еще издавна въ Россіи милостыня налагалась церковью какъ эпитемія и сопровождала поминовеніе усопшихъ въ третины, девятины, полусорочины, сорочины и годовщины. Н. часто устраивали цѣлыя нищенскія ватаги или особые нищенскіе цехи съ собственной организаціей. Во главѣ цеха, имѣвшаго мѣсто въ мѣст. Семежовкѣ, Минской губ., Слуцкаго у., стоялъ атаманъ или цейхмейстеръ изъ слѣпыхъ, каковое право онъ пріобрѣлъ тѣмъ, что до этого шесть лѣтъ былъ ученикомъ, вносилъ на нищенскую свѣчу 60 коп. и сдавалъ экзаменъ въ знаніи молитвъ, нищенскихъ стиховъ и пѣсенъ и нищенскаго яз.; при немъ находились: ключникъ-казначей, сотскіе и десятскіе съ опредѣленными правами. Въ древней Руси существовала старецкая организація, нынѣ упраздненная, которая имѣла самоуправленіе, свой старецкій яз. и цѣлыми ватагами ходила ко святымъ мѣстамъ. Въ Олонецкомъ краѣ Н. артели имѣютъ другую организацію. Они состоятъ изъ всѣхъ Н., имѣющихъ право на Нищенство, вслѣдствіе увѣчья, собираются въ артели, и лѣтомъ и зимой «именемъ Христа» собираютъ печеный хлѣбъ, толокно, горохъ, сѣно, ленъ и т. д., которое дѣлятъ между собою по паямъ. Въ древней Руси всякое сословіе и учрежденіе имѣло своихъ Н., о которыхъ заботилось; такъ, напр., были Н. монастырскіе, церковные, патріаршіе, соборные, кладбищенскіе, дворцовые, дворовые, богадѣленные, цеховые и другіе Н.

Новатъ—пресвитеръ карѳагенской церкви; положилъ начало расколу, извѣстному подъ именемъ раскола Н. и Фелициссима, и вызванному нежеланіемъ Н. подчиниться избранію въ 248 г. епископомъ Карѳагена св. Кипріана; въ 251 г. на карѳагенскомъ соборѣ Н. и его партія были осуждены. Они не подчинились этому осужденію и расколъ Н. и Фелициссима существовалъ не долго.

Новаціане — раскольники, ведущіе свое начало отъ Новаціана, возставшаго противъ благосклоннаго принятія въ церковь отпадшихъ отъ нея. Къ Новаціану примкнулъ и Новатъ, видѣвшій въ этомъ расколѣ стремленіе пресвитеровъ выйти изъ подъ власти епископской. Н. совершенно отдѣлились отъ римской церкви, избрали себѣ епископомъ Н. По ученію Н. церковь есть

общество святыхъ, извергающее изъ нѣдръ своихъ всѣхъ, совершившихъ смертные грѣхи и не принимающая ихъ ни въ какомъ случаѣ обратно; такъ какъ прощеніемъ тяжкихъ грѣшниковъ церковь дѣлалась сама нечистою, Н. называли свое общество чистымъ. Н. обратились за разъясненіями къ карѳагенской, александрійской и антіохійской церквамъ, которыя въ лицѣ Кипріана карѳагенскаго и Діонисія александрійскаго высказались противъ этого ученія, Фабій же антіохійскій склонялся къ этому ученію. Н. общества, вслѣдствіе своихъ строгихъ правилъ благочестія, а также вслѣдствіе монтанистической привязанности нѣкоторыхъ членовъ церкви на Востокѣ, и особенно на Западѣ, къ внѣшнимъ подвигамъ благочестія, нашли себѣ приверженцевъ въ Карѳагенѣ, Александріи, Сиріи, Малой Азіи, Галліи, Испаніи и др. и существовали до VII вѣка.

Новаціанъ—христіанскій писатель, основатель секты Новаціанъ. Н. принималъ участіе, въ качествѣ епископа Новаціанъ, въ разрѣшеніи догматическаго вопроса о вторичномъ принятіи отпавшихъ отъ церкви, и показалъ себя строгимъ ригористомъ. По этому поводу Н. написалъ два посланія отъ имени римской церкви къ епископу карѳагенскому Кипріану, гдѣ ему удалось блеснуть своимъ риторическимъ и философскимъ образованіемъ. Н. приписываются еще 9 сочиненій, изъ которыхъ сохранилось только два: 1) «De libis iudaicis», въ которомъ авторъ доказываетъ, что подъ нечистыми животными, употребленіе которыхъ запрещено закономъ Моисеевымъ, разумѣется образно нравственная нечистота людей, т. е. ихъ пороки и грѣхи; 2) «De trinitate»—ученіе о св. Троицѣ въ современномъ смыслѣ слова; умеръ Новаціанъ въ 268 году.

Новгородская и Старо-Русская епархія въ настоящихъ предѣлахъ сущ. съ 1892 г. Епархіальн. архіереями были: Ѳеодосій Яновскій—назначенъ архіеписк. новгородскимъ въ 1721 г.; 13 мая 1725 г. лишенъ сана и сосланъ въ николо-корельск. мон. архангельской епархіи. Ѳеофанъ Прокоповичъ — 25 іюня 1725 г.—архіеписк. новгородскій; Амвросій Юшкевичъ—епископъ новгородскій съ 29 мая 1790 г.; 3-го авг. того же года—архіеписк.; Стефанъ Калиновскій — архіепископъ новгородскій съ 18 авг. 1745 г.; Димитрій Сѣченовъ съ 22 окт. 1757 г.—архіеписк. новгородскій; Гавріилъ Петровъ—архіеписк. новгородскій съ 1 янв. 1775 г., 1783 г. 22 сент.—митр.; 1799 г.—16 окт. митр. новгородскій и олонецкій; Амвросій Подобѣдовъ—26 марта 1818 г. епископъ новгородскій; Михаилъ Десницкій—25 іюня 1818 г. митр. новгородскій и петербургскій; Серафимъ Глаголевскій—29 іюня 1821 г. архіеписк. новгородскій; Антоній Рафальскій—17 янв. 1843 г. митр. новгородскій, 1848 г. ноябр. 4 по болѣзни увол. отъ управленія. Никаноръ Климентьевскій—4 ноября 1848 г.—архіеписк. новгородскій; того же года 20 ноября—митр. новгородскій и петербургскій, Григорій Постниковъ—1 окт. 1856 г. митр. новгородскій; Исидоръ Никольскій — 1 іюля 1860 г.—митр. новгородскій; Ѳеогностъ Лебедевъ—21 ноября 1892 г. - архіеписк. новгородскій. Гурій съ 1898 г. по 1910 г., Арсеній съ 1910 г. Мужскихъ монастырей—24, монашествующихъ 377, послушниковъ—417; женскихъ монастырей—17, монашествующихъ—452 г. послуш.—2.502. Церквей—соборн.—15 приходскихъ—742, домовыхъ — 30 приписныхъ—108, кладбищенскихъ—38, всего—954; часовенъ 3.201. Духовенства—протоіереевъ—39, священниковъ—808, псаломщиковъ—827; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—669.405, женскаго — 718.903, всего—1.388.408; библіотекъ при церквахъ—830; церковно-приходскихъ попечительствъ—659, больницъ при церквахъ — 4, при монастыряхъ—7, богадѣленъ при церквахъ — 21; при монастыряхъ—9. Школъ двухклассныхъ 19, однокласныхъ 632, грамоты 53, всего 704; Учащихся—27.197.

Новгородскія Епархіальныя Вѣдомости—выходятъ въ Новгородѣ два раза въ мѣсяцъ при семинаріи, неоффиціальный отдѣлъ ихъ богатъ статьями по исторіи Новгородской епархіи, съ 1875 года.

Новицкій (О. М.) — магистръ кіевской дух. академіи, проф. философіи унив. св. Владиміра, авторъ многихъ трудовъ, изъ которыхъ особенно интересны: 1) «О духоборцахъ», 2) «О первоначальномъ переводѣ Св. Писанія на славянскій яз.», 3) «Объ упрекахъ, дѣлаемыхъ философіи въ теоретическомъ и практическомъ отношеніяхъ, ихъ силѣ и важности», 4) «Руководство къ опытной психологіи», по Фишеру, 5) «Руководство къ логикѣ», по Фишеру, 6) «Краткое руководство къ логикѣ, съ предварительнымъ очеркомъ психологіи», 7) «Очеркъ индійской философіи», 8) «О разумѣ, какъ

высшей познавательной способности» и 9) «Постепеннсе развитіе древнихъ философскихъ ученій въ связи съ развитіемъ языческой религіи. Н. ум. въ 1884 г.

Ново-Голутвинъ—Троицкій монастырь 2 класса, мужской; наход. въ гор. Коломнѣ, Московской губер.

Ново-Дѣвичій Богородице - Смоленскій женскій монастырь 1 класса въ Москвѣ, въ Хамовникахъ, на Дѣвичьимъ полѣ; основ. въ 1525 г. вел. кн. Василіемъ Ивановичемъ; имѣетъ большое историческое значеніе: здѣсь приняла монашество и жила царица Ирина Ѳедоровна; отсюда Борисъ Годуновъ призванъ на царство; здѣсь пострижена въ монашество и погребена царевна Софья. Въ 1610 г. монастырь разоренъ и сожженъ поляками, возстановленъ при Михаилѣ Ѳеодоровичѣ. При Петрѣ I здѣсь основано училищѣ для сиротъ подкидышей, закрытое послѣ основанія въ Москвѣ воспитательнаго дома. Въ XVII и началѣ XVIII вв. въ мон. производились допросы и пытки. При немъ 6 церквей и двѣ богадѣльни.

Ново-Дѣвичій монастырь въ С.-Петербургѣ.

Новожены — выдѣлившіеся изъ безповцевъ сторонники брака, образовавшіе цѣлую секту, начало которой положено въ концѣ XVII в. Особенно усилились браки со времени проповѣдыванія Антона Каурова и Семена Артемьева. Безпоповцы не признали новоженство бракомъ, считали его попущеніемъ человѣческой слабости, а Н. считали отщепенцами, но съ теченіемъ времени новоженство быстро распространилось по всему Поморью и около половины XVIII в. оно стало признанной сектой и чаще назыв. монинскіемъ согласіемъ или новопоморскимъ.

Ново-Нямецкій Вознесенскій общежительный мужской м—рь, Бессарабской губ. Бендерскаго уѣзда, основанъ въ 1864 году монахами выходцами изъ Молдавской Нямецкой Лаврѣ, гдѣ трудился Паисій Величковскій. Н. Н. мон. благоустроенный, отличается строгостью устава и истовымъ совершеніемъ богослуженія,

Новоспасскій ставропигіальный мужской 1 класса м—рь въ Москвѣ; основанъ первоначально подъ именемъ Спасопреображенскаго на мѣстѣ нынѣшняго Данилова м—ря въ концѣ XIII в. Въ 1830 г. перенесенъ въ Москву и считался первымъ м—ремъ въ Кремлѣ. Мѣсто погребенія великихъ княгинь и княженъ. Въ 1462 г. перенесенъ съ Кремлевскаго бору на Таганку и съ этого времени именуется Н. Съ конца XV в. служитъ родовой усыпальницей бояръ, бывшихъ въ родствѣ съ царскимъ домомъ. Съ XVI в. началъ укрѣпляться стѣной, на подобіе замка. Въ XVIII в. считался богатымъ м—ремъ, владѣлъ 14 тыс. крестьянъ, имѣлъ соборъ, назыв. Преображенскимъ и 3 церкви, состоялъ въ вѣдѣніи московск. митрополитовъ, патріарховъ, приказа Большого Дворца и, наконецъ, Св. Сунода. Въ концѣ XVII и XVIII в. былъ богадѣльней, инвалиднымъ домомъ и мѣстомъ заключенія, въ башняхъ котораго сохранились каменные мѣшки. Преображенскій соборъ богатъ старопечатными книгами и рукописями. Нерукотворенный образъ Христа-Спасителя, перевезенный въ 1647 г. изъ Вятки, считается святыней м—ря.

Новотихвинскій Александровскій женскій общежительный мон. 1 класса, въ гор. Екатеринбургѣ, Пермской губ. Основанъ въ 1799 году подъ именемъ женской общины, въ 1809 г. переименованъ въ мон. При немъ училище и пріютъ.

Новоузенскій Святотроицкій женскій общежительный мон., въ гор. Новоузенскѣ, Самарской губ. До 1893 г. былъ общиной, при немъ церковно-приходская школа и пріютъ.

Новъ или **Номва**—священническій гор. въ колѣнѣ Веніаминовомъ, близъ Іерусалима. Здѣсь спасался у первосвященника Авимелеха Давидъ отъ преслѣдованія Саула, который, узнавъ объ этомъ, приказалъ истребить всѣхъ священниковъ Номвы, а затѣмъ и самый городъ со всѣми жителями. По возвращеніи изъ плѣна, Н. снова былъ населенъ іудеями.

Новый Аѳонъ (Новоаѳонскій Симоно-Кананитскій мон.) на Черноморскомъ берегу Кавказа, близъ Сухума, отдѣленіе русскаго Пантелеймоновскаго мон. на Аѳонѣ. Основ. 1876 г. на развалинахъ древняго храма. Въ 1877 г. разрушенъ во время войны съ Турціей. Въ настоящее время оправился и представляетъ собой богатую обитель съ разнообразнымъ хозяйствомъ. При немъ фруктовые сады, виноградники, масличныя рощи, посадки декоративныхъ породъ, пчельникъ, огороды, поля, мастерскія, школа для туземцевъ и мельница водяная.

Новый годъ—первый день года, во всѣхъ христіанскихъ государствахъ празднуется

перваго января, что считалось у римлянъ началомъ гражданскаго года. Въ среднихъ вѣкахъ рядомъ съ этимъ днемъ праздновались и другіе дни, какъ начало новаго года, такъ напр.: день Рождества Христова—въ Германіи до половины XVI в.; день св. Пасхи—во Франціи до 1556 г., а въ Англіи до 1752 г. днемъ Н. года было 26 марта. Теперь у коптовъ день новаго года приходится на 1 августа, у сирійскихъ христіанъ—1 сентября, у несторіанъ и іаковитовъ—1 октября по юліанскому календарю. Въ древности день Н. года имѣлъ особое значеніе. Евреи установили Н. годъ на 1 тишри, когда, по ихъ мнѣнію, былъ созданъ Адамъ и происходилъ судъ Божій; день Н. года, возвѣщаемый трубнымъ звукомъ, наз. также днемъ или субботою трубнаго звука. Въ Персіи день Н. года празднуется приношеніемъ другъ другу яицъ. Христіанская церковь установила день Н. года на 1 янв., день Обрѣзанія Господня, а 6 января, день Богоявленія, наз. высокимъ или великимъ Н. годомъ. Въ Китаѣ день Н. года установленъ на день, слѣдующій за новолуніемъ, когда солнце находится въ созвѣздіи Водолея между 20 января и 18 февраля; такой же счетъ былъ въ Японіи и Кореѣ; въ первой послѣ 1872 г., и во второй послѣ 1892 г. принятъ григоріанскій календарь. Русскій церковный годъ, въ древности, праздновался 1 марта, такъ какъ этотъ день совпадаетъ съ мѣсяцемъ Нисаномъ у древнихъ евреевъ, который, какъ данный Богомъ Моисею и Аарону, считается первымъ мѣсяцемъ года. Гражданскій годъ въ Россіи считался 1 сентября, день, который православная церковь установила въ память побѣды Константина Вел. надъ Максенціемъ въ 312 г. Съ 1342 г. русская церковь начинаетъ, какъ церковный, такъ и гражданскій годъ съ 1 сентября. Празднованіе дня Н. года происходило очень торжественно, ознаменовывалось дѣлами милосердія и правосудія и носило религіозный характеръ. Въ 1699 г., по повелѣнію Петра I, празднованіе Н. года установлено на 1 января и происходило слѣдующимъ образомъ: дома должны были украшаться еловыми, сосновыми и можжевеловыми вѣтвями, всѣ должны были другъ друга поздравлять съ новымъ годомъ, на Красной площади происходили огненныя потѣхи, стрѣльба изъ пушекъ и ракетъ, по ночамъ поддерживался огонь изъ дровъ, хвороста, соломы, жгли смолу въ бочкахъ; самое торжество Н. года начиналось въ полночь. День 1 янв. наз. въ народѣ «Васильевымъ днемъ»; изстари, въ этотъ день происходятъ гаданія, игры, забавы.

Новый Завѣтъ—богословскій терминъ имѣетъ два значенія: 1) договоръ между Богомъ и человѣкомъ и 2) собраніе книгъ, выражающихъ этотъ договоръ. Въ первомъ значеніи Н. Завѣтъ есть установленіе между Богомъ и человѣкомъ, по которому человѣкъ, искупленный отъ первороднаго грѣха и его послѣдствій добровольной крестной смертью Христа, какъ Спасителя міра, переходитъ изъ рабскаго подзаконнаго состоянія въ свободное состояніе сыновства и благодати и получаетъ возможность достиженія нравственнаго совершенства, которое необходимо для спасенія. Н. Завѣтъ имѣетъ соотвѣтствующее ему законодательство, выраженное I Христомъ въ своей Нагорной проповѣди. Во второмъ значеніи Н. Завѣтъ представляетъ собраніе книгъ, излагающихъ всю исторію основанія ново-завѣтной церкви и основы ея вѣроученія. См. Канонъ новозав.

Ной—десятый и послѣдній изъ допотопныхъ патріарховъ, сынъ Ламехаса. Вслѣдствіе сохраненной Н праведности въ тотъ періодъ, когда человѣчество гибло отъ своей развратности, избранъ Богомъ и назначенъ Имъ продолжать родъ человѣческій послѣ потопа. Прожилъ, по словамъ Библіи, 950 лѣтъ; оставилъ трехъ сыновей Сима, Хама и Іафета, которые основали расы семитовъ, хамитовъ и іафетовъ или арійцевъ. Послѣ потопа Богъ заключилъ съ Н. договоръ, извѣстный подъ именемъ Н. заповѣдей, которыя даютъ первичныя постановленія, касающіяся условія правильнаго общежитія. Евреи насчитываютъ семь Н. заповѣдей (Книга Бытія, гл. VI—IX). Одна изъ этихъ заповѣдей заключаетъ запрещеніе человѣко-убійства, подъ угрозой наказанія смертью.

Нонна—св., мать Григорія Богослова, обратила въ христіанство своего мужа язычника Григорія, который въ 334 г. посвященъ былъ во епископа назіанскаго. Н., въ санѣ діакониссы, помогала Григорію въ управленіи церковью; ум. въ 374 г.; пам. 5 августа.

Ноннъ—св., жилъ въ V в., епископъ въ Эдессѣ, потомъ Иліополѣ, гдѣ обратилъ въ христіанство до 30.000 арабовъ; умеръ въ 471 г. Поминовеніе Н. установлено восточною церковью въ субботу Сырной недѣли.

Нордовъ (Вас. Ив.)—проповѣдникъ; род. въ 1797 г., учился въ московской дух. академіи, магистръ богословія, преподаватель и ректоръ дух. училища въ Великомъ Устюгѣ и Вологдѣ, протоіерей вологодскаго каѳедральнаго собора. Написалъ: «Церковныя поученія», «Бесѣды на божественную литургію», «Бесѣды на блаженства евангельскія». «Слова и бесѣды приходскаго священника къ своей паствѣ», «Бесѣды въ воспоминаніе празднуемыхъ церковію священныхъ и великихъ событій, произнесенныя на всенощныхъ бдѣніяхъ», «Поученія православнаго священника къ своимъ прихожанамъ по руководству пространнаго христіанскаго катихизиса», «Краткое изображеніе церковнаго устава», «Церковно-проповѣдническое трехлѣтіе», «Сѣятель благочестія» и др. Умеръ Н. въ 1883 г.

Нормантскій, (Ѳед. Кир.) — написалъ «книгу глаголемую лѣтописецъ Ѳ. К.», составленную по лѣтописямъ Никоновой и Львовской; издалъ Л. по рукописи, найденной Громовымъ, во «Временникѣ» московскаго общества исторіи и древностей; начинается Л. съ 1474 г., заканчивается 1560 г.; жилъ Н. во второй половинѣ XVII в.

Нотныя книги—богослужебныя книги, предназначенныя для пѣнія. Начало Н. книгамъ положилъ Іоаннъ Дамаскинъ, который ввелъ въ богослуженіе новые напѣвы, положивъ ихъ на ноты, которыми служили сперва буквы азбуки. Н. книги появляются въ греческой церкви въ XIV в., а въ русской въ XI, и писались сперва знаменами, потомъ крюками. При Ѳедорѣ Алексѣевичѣ Н. книги были исправлены введеніемъ итальянскаго пѣнія, а напечатаны въ первый разъ Н. книги въ 1772 г. Октоихъ и Ирмологій—извлеченіе изъ соименныхъ имъ простыхъ книгъ; «Обиходъ—нотное переложеніе прибавленія къ Ирмологію»; «Праздники нотные»—стихиры господскихъ и богородичныхъ праздниковъ въ Минеи мѣсячной.

Нравственное богословіе—(иначе христіанская ивика или этика)—систематическое изложеніе началъ христіанской нравственности. Ведетъ свое начало отъ древности, которая имѣла выдающихся богослововъ-нравоучителей, какъ: Климентъ Александрійскій, сближающій христіанское нравоученіе съ философіей Платона, Василій Великій, основывающійся исключительно на Св. Писаніи, Іоаннъ Златоустъ и другіе. Творенія св. отцовъ, египетскихъ и другихъ, св. Антонія, Макарія, Нила Сирійскаго, Исаака Сирина, Ѳеодора Студита, Іоанна Лѣствичника, Анастасія Синаита и др., разрабатывали христіанскую психологію, описывая различные виды душевныхъ состояній, степени человѣческихъ стремленій, способы борьбы съ грѣхомъ, и другія подобныя темы. Съ VI в. на Востокѣ появляется рядъ твореній: Максима Исповѣдника и Іоанна Дамаскина, «священныя параллели»—собраніе библейскихъ и святоотеческихъ нравоученій съ сентенціями древнихъ философовъ, Ѳомы Аквината—опыты самобытнаго богословствованія въ области нравоученія; Ѳомы Кемпійскаго, сочиненія котораго мистическія удалились отъ нормъ христ. нравоученія, стремясь указать ступени богоуподобленія и освободить личность отъ стѣснительныхъ внѣшнихъ предписаній. Слѣдующій моментъ въ развитіи Н. Б. составляетъ въ католичествѣ казуистика; у насъ же нѣсколько позже Н. Б. является составн. элементомъ догматическаго богословія: за раскрытіемъ догмата слѣдовалъ пунктъ нравоученія, какъ выводъ изъ него или нравственное приложеніе. Стройный цѣлостный характеръ самостоятельной науки Н. Б. придалъ Dano (Daneau), ученый XVI в. Благодаря ему, а также нравственной философіи, богословіе стало на твердую почву, стремясь освободиться отъ постороннихъ вліяній. Теперь Н. Б. рѣзко отграничилось отъ нравствен. философіи. Въ то время, какъ послѣдняя, ставитъ себѣ цѣлью отыскать неизвѣстныя намъ нравственныя нормы, первое исходитъ изъ того, что нормы нравственности покоятся въ Божественномъ откровеніи. Такой характеръ имѣетъ нрав. богосл. въ Россіи. Представители этой науки еписк. пензенск. Иннокентій, еписк. Никаноръ, арх. Платонъ, прот. Халколивановъ, прот. І. Л. Янышевъ и др. Система Нр. Бог. разрабатывается въ двухъ направленіяхъ: 1) въ стремленіи дать теорію существа и элементовъ нравственныхъ процессовъ и 2) въ выясненіи правилъ поведенія, обязанностей людей къ Богу, ближнимъ и пр. Широко-поставленные курсы нрав. богосл. охватываютъ всѣ стороны жизни, включаютъ ученія о государствѣ, семьѣ, государственной власти, наукѣ, искусствѣ культурѣ и мн. др. Прекрасная исторія науки-нравственнаго богословія въ Россіи

составлена проф. Спб. духовной академіи А. А. Бронзовымъ.

Нунехія—св. муч. коринѳская, убита въ 251 г. при импер. Декіи. Пам. 10 марта и 16 апрѣля.

Нѣмчиновъ Досиѳей, писатель, архимандр. соловецкій, позже задонскій. Ему принадлежитъ сочиненіе: «Географическое, историческое и статистическое описаніе Соловецкаго монастыря». Умеръ Н. въ 1839 г.

О.

Обвинскій Верхъ-Язвенскій Успенскій женскій монастырь въ Пермской губ. въ селѣ Верхъ-Язвенскомъ, Обвинское-тожъ при р. Язвѣ. Основанъ въ 1686 г.; первоначально былъ мужской пустынью, упраздненъ; нынѣшній монастырь основанъ въ 1905 г.

Обиходъ церковный — богослужебная книга православной церкви, содержащая пѣснопѣнія общественнаго богослуженія, положенныя на ноты. Обих. церковный или «обиходъ нотнаго пѣнія» дѣлится на обиходъ обыкновенный и обиходъ сокращенный или учебный. Первый заключаетъ главные клиросные напѣвы вечерни, литургіи Златоуста, Вас. Велик., утрени, величанія, припѣвы и др. Второй служитъ для обученія въ церковныхъ школахъ и заключаетъ азбуку нотъ, ирмосы изъ нотнаго ирмологія, догматики изъ нотнаго октоиха и др.

Облаченія – одежды священнослуж., въ которыя онъ облекается при богослуженіи, каковы у православныхъ: подризники, поручи, поясы, епитрахиль, набедренникъ, палица, фелонь — для священника. Кромѣ сихъ для архіерея существуютъ обл.—саккосъ, омофоръ, митра, для діакона—стихарь и орарь, для причетника или чтеца—стихарь. Священнослужители, облекаясь въ нихъ, произносятъ соотвѣтствующіе краткіе стихи и цѣлуютъ помѣщенное на всякомъ облачен. изображеніе креста. Св. одежды приготовляются изъ шелка, парчи, бархата разныхъ рисунковъ и цвѣтовъ, а иногда и изъ не особенно дорогихъ матерій, причемъ требуется соблюденіе установленнаго покроя. Для каждаго богослуженія церковнаго года «уставъ» опредѣляетъ особыя облаченія. Для престола, жертвенника и аналоя полагается или серебряная одежда или изъ такого же, какъ и для священника, матеріала. О времени появленія облаченій для церковныхъ служителей существуютъ два мнѣнія. Согласно перваго, обл. существовали уже у апостоловъ. Это мнѣніе основывается на постановленіи тридентскаго собора, который опредѣлилъ одежды, якобы по преданію апостольскому. Гораздо правильнѣе второе мнѣніе, по которому появленіе церковныхъ одеждъ относится къ IV в. Начиная съ этого вѣка замѣчается у клириковъ употребленіе одеждъ, хотя и не совсѣмъ отличныхъ отъ одеждъ мірянъ, но все же опредѣленныхъ. Обл. клира были непремѣнно бѣлаго цвѣта. Отсюда и начинается появленіе облач. разныхъ категорій. Первымъ считается стихарь, который надѣвался епископомъ и діакономъ. Это былъ родъ туники, широкой для епископа и узкой для діакона. Въ визант. церкви стихарь былъ великопостной одеждой для священника. Въ настоящее время стихарь является одеждой всѣхъ клирныхъ чиновъ, причемъ священникъ и епископъ имѣютъ поверхъ стихаря саккосъ или фелонь. По стихарю одѣвался поясъ. Въ западной церкви стих. соотвѣтствовалъ родъ одежды, называемой альба, о которой первое свидѣтельство идетъ отъ VI в. у Іоанна діакона. Близко на стихарь или альбу походитъ колобій--одежда діакона въ Римѣ. Фелонь по-гречески значитъ всепокрывающая. У римлянъ вмѣсто нея была penula или penola, которую одѣвали охотники, земледѣльцы для предохраненія отъ холода. Ф. носилъ апостолъ Павелъ (II Тимоф. IV, 13). Въ IV в. penul'у ввели, какъ одежду для войскъ. Позже она употребляется у обоихъ половъ, такъ, импер. Ѳедора изображена въ равенской мозаикѣ въ этой одеждѣ. Приблизительно съ V,—VI в. на западѣ Ф. извѣстна, какъ священная одежда, подъ именемъ казулы. Время появленія Ф. въ восточной церкви неизвѣстно. Эта одежда надѣвалась поверхъ стихаря и имѣла украшенія изъ золота, серебра, драгоцѣнныхъ камней, изъ изображеній Іис. Христа и святыхъ, св. Дѣвы и др. символическіе рисунки. «Церковный уставъ» предписываетъ священнику дер-

жать Ф. спущенной спереди или положить на нее евангеліе. Нынѣ же Ф. спереди вырѣзана, чтобы дать возможность рукамъ свободно дѣйствовать. Изъ другихъ одеждъ св. извѣстны: далматикъ, когда-то роскошная одежда у мірянъ въ Римѣ. Д. представляетъ собой длинную одежду, ниспадавшую почти до пятъ. Папы жаловали далм. епископамъ въ знакъ зависимости еписк. отъ ихъ власти. Съ VI в. это обл. усвоено діаконамъ гор. Рима и, наконецъ, всей католической церкви. Далм. въ православной церкви соотвѣтствуетъ саккосъ, надѣваемый архіереемъ. Ручникъ или платъ служилъ священнику для обтиранія отъ пота лица. Первоначально р. былъ простой принадлежностью одежды и лишь въ X, XI вв. становится священическимъ облач. Слѣдуетъ упомянуть объ одеждѣ, употреблявшейся собственно женщинами и назыв. столой. Она замѣняла мужскую тогу. При Каллигулѣ стола употребляется также мужчинами. Такую столу прислалъ въ даръ епископу Макарію импер. Константинъ. Съ той поры sacra stola является архіерейскимъ обл. Позднѣе стола замѣнена ораремъ и омофоромъ.

Обличительное богословіе или сравнительное, полемическое, то же что theologia antitetica — богословская наука, занимающаяся полемикой съ противными по отношенію къ данному христіанскими исповѣданіями. Православное обличительное богословіе, слѣдовательно, имѣетъ цѣлью опровергнуть католичество, протестантство, англиканство, кальвинизмъ и проч.; критика и анализъ іудейства, магометанства и языческ. религій составляетъ предметъ апологетики. Обл. бог. пользуется двоякимъ методомъ: 1) назовемъ его методъ послѣдовательный, т. е. предметъ науки трактуется въ порядкѣ исповѣданій, сначала католическаго, затѣмъ лютеранскаго и т. д.; 2) въ порядкѣ христіанскихъ догматовъ, а критика исповѣданій противныхъ дѣлается сразу. Послѣдній называется символическимъ, а богословіе отсюда иногда именуется символическимъ богословіемъ. Литература обл. богосл. весьма богата. Свѣдѣнія о ней можно получать въ «Систематическомъ указателѣ статей по основному сравнительному богословію» и въ «Указателѣ русскихъ книгъ и брошюръ по богословскимъ наукамъ». Лучшій курсъ Обл. бог. написанъ архим. Иннокентіемъ.

Обрадовичъ Досиѳей, монахъ (въ міру Дмитрій), дѣятель сербскаго возрожденія (1739—1811 г.). Онъ рано увлекся житіями святыхъ и рѣшилъ бѣжать, чтобы постричься въ монахи. Родственники возвратили его обратно въ домъ, но Обр. снова бѣжалъ и постригся въ Хоновскомъ монастырѣ. Онъ принялся за науку, изучилъ латинскій и греческій яз. Составилъ сборникъ бесѣдъ Іоанна Златоуста, на сербск. яз. называемый «Досиѳеева буквица», посѣтилъ Далмацію, Аѳонъ, Патмосъ, Албанію, Вѣну, проповѣдуя среди сербовъ. Онъ изучилъ также новые языки французскій и нѣмецкій, итальянскій, слушалъ въ университетѣ Галле лекціи философіи, этики, богословію и др.

Образцовъ, Іоаннъ Яковлевичъ—протоіерей, магистръ спб. дух. академ., проф. богосл., б. до 1892 г. членъ учеб. комит. при Св. Сунодѣ, написалъ: «Кіевскіе ученые въ Великороссіи, «Братья Лихуды», «Описаніе документовъ и дѣлъ сунодальнаго архива» и мн. др. сочиненій.

Образцовъ, Павелъ Евѳимовичъ († 1895 г.) протоіерей, магистръ спб. дух. акад., б. профес. богословія юрьевскаго универс., написалъ: «Конспектъ лекцій по богословію», «Опытъ толкованія книги св. пророка Захарія», «Исторія христіанской церкви».

Образъ (ликъ) I. Христа, о которомъ въ западн. и восточной церкви существуютъ преданія. Одно утверждаетъ, что на полотенцѣ, коимъ, X. утиралъ ликъ, отпечатлѣлся Его ликъ, посланный Авгарю, тетрарху г. Эдессы. Об. упоминается армянск. историкомъ, Моисемъ Хоренскимъ, историкомъ Евагріемъ и Іоанномъ Дамаскинымъ. Имп. Константинъ перевезъ въ 944 г. Об. въ Константинополь и съ тѣхъ поръ судьба его неизвѣстна. Его или похитили крестоносцы, или Его подарилъ римлянамъ имп. Іоаннъ Палеологъ. Церковь св. Сильвестра въ Римѣ въ XVII в. претендовала на то, что Обр. принадлежитъ ей. По другому сказанію обр., подъ именемъ Вероники, женщины исцѣленной отъ кровотеченія I. X., запечатлѣлся на полотенцѣ, которымъ Онъ послѣ омовенія утиралъ лицо. Сказаніе появилось въ VIII в. Оно утверждало, что Обр. исцѣлилъ Тиверія, импер. римскаго. Полагаютъ, что второе сказаніе есть варіантъ перваго. Извѣстны въ исторіи сказанія еще о 3-хъ образахъ I. X.: 1) нерукотворный, воздвигнутый полководцемъ Филиппикомъ въ 589 г., 2) не-

рукотворный обр. Камулійскій въ 574 г., о которомъ упоминаетъ VII-ой вселенскій соборъ, 3) Обр. І. Х. написанный евангелистомъ Лукой. Описанія Лика Христа появляется во II в. у Климента Александр., Тертуліана и др. церковныхъ писателей. О Немъ былъ споръ между Цельсомъ, Оригеномъ и друг. Первое описаніе заключается въ апокрифѣ подъ именемъ Лентулла, которое характеризуетъ лицо Хр. такъ: «поистинѣ человѣкъ Этотъ прекраснѣйшій изъ людей; въ немъ видна правдивость, чуждая лести». Съ IV в. изображенія Лика становятся предметомъ художественно-иконописнаго творчества. Церковь поощряла свободу творчества, дабы не плодить еретическихъ споровъ и стремилась лишь сохранить типическія черты Божественнаго лица. Сохранилось много оригинальныхъ образцовъ скульптурныхъ, мозаичныхъ и фресковыхъ изображеній, каковы: найденное во II в. въ катакомбѣ Каллиста, въ III в. въ катакомбѣ Понтіана, въ IV в, въ катакомбѣ Домитиллы, въ храмѣ Пуденціаны въ Римѣ, въ V в. въ церкви св. Павла въ Римѣ и Софіи въ Константинополѣ. На болѣе древнихъ Лицо Х. строго-печальное съ восточными, семитическими чертами и чѣмъ дальше, тѣмъ изображеніе идеальнѣе, возвышеннѣе, божественнѣе съ неземнымъ выраженіемъ.

Обрученіе—см. сл. бракъ.

Обрѣзаніе Господне—празднованіе 1-го января христіанской церковью обряда, исполненнаго на 8-ой день рожденія надъ Бого-младенцемъ съ нареченіемъ Ему имени Іисусъ, т. е. Спаситель. Праздникъ установленъ въ первые вѣка христіанства и упоминается впервые въ IV вѣкѣ въ бесѣдахъ и разговорахъ.

Обуховъ, Василій Ивановичъ, преподаватель оренбургск. дух. семинаріи, духовный писатель, конч. казанск. дух. акад., написалъ: «Записки по философіи, О превосходствѣ христіанства надъ мусульманствомъ, Анализъ ученія св. апостола Павла» и друг.

Общественное богослуженіе—вечерня, повечеріе, утреня, часы, междочасія, литургія и др.—совершается для собранія или общества вѣрующихъ въ отличіе отъ богослуженія частнаго, т. е. священнодѣйствія для каждаго отдѣльнаго лица.

Общество любителей духовнаго просвѣщенія, основано въ 1863 г. въ Москвѣ митр. Филаретомъ въ цѣляхъ «распространенія въ духовенствѣ и прочихъ классахъ народа познаній религіозно нравственныхъ, отвѣчающихъ православной церкви». Оно состоитъ изъ 200 членовъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ и управляется совѣтомъ во главѣ съ почетнымъ попечителемъ моск. митропол., имѣетъ библіотеку, издаетъ журналы и пр.

Обыскъ церковный—письменный актъ, совершаемый причтомъ церкви предъ вѣнчаніемъ. Начиная съ 1802 г. въ шнурозапечатанной книгѣ, которая выдается консисторіей за подписью члена, ведется запись всѣхъ свѣдѣній о брачущихся лицахъ. Актъ введенъ въ 1765 г., а его форма составлена въ 1837 г., по образцу «вѣнечныхъ памятокъ» древней Руси. Подъ актомъ должны быть подписи священника, свидѣтелей или поручителей, причта и жениха и невѣсты. Кромѣ сего заносятся копіи всѣхъ представленныхъ документовъ.

Обѣдница — богослуженіе православной церкви, замѣняющее въ нѣкоторые дни литургію. Обѣдница еще называется «послѣдованіемъ изобразительныхъ».

Обѣдня — такъ называется у насъ литургія отъ русскаго слова обѣдъ, ибо литургія бываетъ до или предъ обѣдомъ.

Обѣтованная земля — т. е. Палестина. Библія называетъ такъ эту страну, которая Богомъ обѣтована Аврааму, родоначальнику евреевъ и его потомству.

Обѣтъ - обѣщаніе какого-либо добраго дѣла, данное Богу, свободнымъ въ распоряженіи своей волей христіаниномъ. Въ общемъ смыслѣ Об. можно назвать Об. при крещеніи (быть вѣрнымъ Хр. и его ученію) и т. п., въ тѣсномъ—обдуманное обѣщаніе исполнить особое дѣло, напр., въ случаѣ выздоровленія или успѣха въ чемъ-нибудь обѣщаніе пожертвовать на построеніе храма или посвятить себя чему-либо. Въ зависимости отъ высказаннаго обѣщанія различаютъ Об. личные т. е. Об. поста, воздержанія и вещественные, т. е. матеріальное, денежное жертвованіе, затѣмъ пожизненные, напр., монашескіе и временные и др. Протестанты не признаютъ обѣтовъ, говоря что Богу не нужна плата за милости, благодѣянія. Взглядъ этотъ не совсѣмъ правильный, ибо обѣтъ имѣетъ громадное дисциплинирующее значеніе, полезенъ для пріобрѣтенія навыка въ добрыхъ дѣлахъ, какъ объ этомъ говоритъ Св. Писаніе (1. Кор.

7, 8, Пс. 75, 12 и др.). Необходимо только чтобы Об. былъ въ предѣлахъ физическихъ и нравственныхъ силъ человѣка, чтобы онъ былъ актомъ свободной воли. Нарушеніе Об.—тяжкій грѣхъ предъ Богомъ.

Обѣты монашескіе—см. монашество.

Овечьи ворота—находятся на востокѣ іерусалимскихъ стѣнъ у башенъ Меа и Хананела (Неем. XII, 39); на югъ отъ нихъ расположена овчая купель или Виѳезда. Ворота названы овечьими, ибо чрезъ нихъ прогоняли и теперь гонятъ овецъ для рынка или жертвоприношеній. Нынѣ они именуются Геѳсиманскими или св. Дѣвы Маріи или святого первомученика Стефана.

Овидъ (Руѳь IV, 17, 21, 22; 1 Парал. II, 12)—сынъ моавитянки Руѳи и виѳлеемлянина Вооза, отецъ Іесея и дѣдъ Давида, прародитель Спасителя (Мѳ. 1, 5; Луки III, 32).

Овиновская икона Божіей Матери «Успеніе» наименована такъ потому, что чудесно явилась около 1425 г. боярину Овинову, жившему около гор. Галича-Костромского и желавшему воздвигнуть на свои средства храмъ въ Николаевской обители. Явившаяся икона была установлена въ выстроенномъ храмѣ, а обитель, въ честь преподобнаго Паисія, жившаго въ ней и возившаго въ 1449 г. икону въ Москву, названа Паисіевской. Тамъ она пребываетъ и понынѣ. Икона чудотворная, глубокочтимая празднуется 15 августа.

Огневидная икона Божіей Матери наименована такъ потому, что одѣяніе Богоматери краснаго цвѣта. Свѣдѣній объ иконѣ не имѣется. Празднованіе 9 февраля.

Огласительное (александрійское) училище основано евангелистомъ Маркомъ для наставленія или оглашенія въ вѣрѣ обращенныхъ. Съ теченіемъ времени это училище приняло серьезный богословскій ученый характеръ и прославилось на весь міръ особенно при Пантенѣ (180—191) и Оригенѣ, развивавшемъ въ ученикахъ созерцательное направленіе.

Оглашеніе—сообщеніе христіанскаго ученія вступающимъ въ церковь производится обыкновенно до крещенія.

Оглашенные—люди, получившіе оглашеніе и пріобрѣтающіе затѣмъ право на принятіе таинства крещенія.

Оглоблинъ, Александръ Евсигніевичъ (1829—1887 г.), протоіерей, писатель, конч. пермскую семинар., написалъ: «Аятская свобода», «Матеріалы для исторіи Камышл. уѣзда» и др.

Оглоблинъ, Николай Яковлевичъ (1814—1877 г.), протоіерей, ключарь каѳедральнаго софійскаго собора въ Кіевѣ, преподаватель дух. семинар. и института для благородныхъ дѣвицъ, конч. кіевск. дух. академію, написалъ около 50 статей по церковной исторіи, библіографіи, археологіи, а также труды: «Дополнительный требникъ» и «Пособіе къ повторенію уроковъ о церк. богослуженіи».

Одедъ—имя пророка, временъ іудейскаго царя Ахаза и израильскаго Факея. По совѣту Од. израильтяне освободили захваченныхъ ими въ плѣнъ іудеевъ (2 парал. XXVIII, 9, 15).

Одесскій Михаило-Архангельскій женскій монастырь въ г. Одессѣ на Новой улицѣ. Учрежденъ въ 1814 г.; числится третье-класснымъ. Одинъ храмъ; при монастырѣ школа—пріютъ. Управляетъ игуменія;—монахинь и послушницъ 130 чел.

Одесскій Успенскій мужской монастырь въ 12 вер. отъ гор. Одессы на Большомъ Фонтанѣ. Преобразованъ изъ архіерейскаго дома въ 1824 г. Числится нынѣ второклассным. Два каменныхъ храма. Управляется монастырь викарнымъ епископомъ Елисаветградскимъ. Братіи 34 человѣка.

Одигитріевскій Богородицкій Челябинскій женскій монастырь въ Оренбургской губерніи въ гор. Челябинскѣ. Именуется монастыремъ съ 1861 г.; числится третьеклассным. Два храма, школа. Управляетъ монастыремъ игуменія; монахинь и послушницъ 277 человѣкъ.

Одигитрія, по-греч. Путеводительница—названіе чудотворной иконы Пресвятой Богородицы на Аѳонѣ въ Ксеновской обители, явленной въ 1730 г. изъ Ватопедскаго монастыря; праздникъ въ честь ея 21 января. Извѣстны чудотворныя иконы О. въ Россіи: 1) Смоленской Богородицы въ Воронинско-Богородицкой пустыни и 2) Христофорова въ храмѣ преподобн. Христофора въ Вологодской губерніи, чествуемыя 28 іюля и др. См. ниже.

«**Одигитрія**» икона Божіей Матери въ Московскомъ Вознесенскомъ Дѣвичьемъ монастырѣ, написана въ XVII в. на доскѣ, оставшейся обгорѣлой послѣ пожара въ Москвѣ въ 1482 г. На доскѣ этой была еще болѣе древняя икона «Одигитрія»,

изображеніе которой въ огнѣ исчезло. Сейчасъ икона эта роскошно украшена драгоцѣнностями. Празднуется 7 іюля.

«**Одигитрія**» Макарьевская икона Божіей Матери, названа такъ потому, что явилась въ 1442 г. преподобному Макарію, Унженскому чудотворцу. Удостоившись принять святую икону въ свои руки, когда она, какъ бы плывя по воздуху, приблизилась къ нему, преп. Макарій сначала держалъ ее въ своей кельѣ, но затѣмъ на мѣстѣ его кельи основался Макарьевскій монастырь, икона же была перенесена въ церковь Благовѣщенія и, по незнанію окружающихъ, благодаря тому, что краски отъ времени стерлись, подновлена, какъ Смоленская. Ошибка эта открыта и исправлена въ 1858 г., причемъ совершалось много чудесъ. Празднованіе 17 сентября.

«**Одигитрія**» — Псковская икона Божіей Матери, находится въ городской церкви преподобнаго Сергія, съ Залужья. Писана она неизвѣстно кѣмъ и когда, но первое чудо—истеченіе слезъ изъ глазъ Богоматери, совершилось въ 1650 г. и 2 раза повторялось. Стоявшая до этого въ келіи клирика икона съ торжественностью была внесена въ храмъ и облечена въ драгоцѣнные кіотъ и ризу. Празднованіе 28 іюля.

«**Одигитрія**» — Святогорская икона Божіей Матери, возвѣстившая въ 1563 г. простому пастуху—юродивому свое появленіе, въ 1569 г. явилась ему же во Псковской губ., близъ пригорода Воронича, на Синичьей Горѣ, нынѣ называемой «Святою», на сосновомъ суку. Поставленная въ часовню, чудесно уцѣлѣла отъ пожара, теперь же находится въ каменномъ храмѣ, при которомъ монастырь. Чудеса исцѣленій отъ сей иконы продолжаютъ совершаться и понынѣ. Празднованіе 17 іюля.

«**Одигитрія**»—Смоленская икона Божіей Матери, написанная неизвѣстно кѣмъ и когда, привезенная въ Россію изъ Греціи—весьма древняя, т. к. въ исторіи о ней упоминается въ 1046 г. Съ 1101 г. она перенесена изъ Чернигова, гдѣ долгое время обрѣталась, въ Смоленскъ Владиміромъ Мономахомъ. Перенесенная въ Москву, по просьбѣ жителей Смоленска опять возвращена имъ и находится тамъ и понынѣ. Въ 1239 г. предстательствомъ Богоматери русскіе побѣдили подъ Смоленскомъ татаръ; въ 1812 г. икона облегчала страданіе раненыхъ и больныхъ во время войны съ французами. Глубоко чтится вѣрующими какъ чудотворная. Празднуется 28 іюля.

«**Одигитрія**»—Супрасльская икона Божіей Матери находится въ Гродненской губ., въ Супрасльскомъ Благовѣщенскомъ монастырѣ. Время ея написанія и написавшій ее—неизвѣстны, но упоминается о ней въ 1557 г. Въ виду того, что монастырь, въ коемъ пребываетъ чудотворная икона сія, принадлежалъ, прежде уніатамъ—она пользуется широкой извѣстностью и среди католиковъ. Празднованіе 28 іюля и 25 марта.

«**Одигитрія**» **Устьнедумская** икона Божіей Матери, находится на мѣстѣ, избранномъ самой Богородицей, повелѣвшей жителю Пошехонья взять ее изъ Маржевской Николаевской пустыни на Сѣверной Двинѣ и основать храмъ на рѣкѣ Лузѣ, Сольвычегодскаго уѣзда. Не будучи въ состояніи устроить храмъ въ точности на указанномъ мѣстѣ, онъ основалъ его на мысѣ подъ Чернымъ озеромъ, при рѣкѣ Недумѣ. При ней находится монастырь. Празднуется 28 іюля.

«**Одигитрія**» **Устюжская** икона Божіей Матери, находится, какъ дарственная отъ князей ростовскихъ въ 1290 г., въ гор. Великомъ-Устюгѣ, Вологодской губ. Будучи въ 1328 г. дерзко украдена новгородцами, заставила ихъ, тяжко наказанныхъ ею за это, возвратить ее обратно въ 1329 г. Предъ нею совершилось и продолжаетъ совершаться множество исцѣленій. Икона богато украшена. Празднуется 28 іюля.

«**Одигитрія**»-**Филермская** икона Божіей Матери, писанная, по преданію, евангелистомъ Лукою, много разъ переносилась съ мѣста на мѣсто. По написаніи находилась она въ Египтѣ, затѣмъ въ Іерусалимѣ; въ V в.—въ Константинополѣ, въ XIII в. ею овладѣли рыцари ордена іоаннитовъ и взяли ее на островъ Родосъ; въ XVII в. они перенесли ее на Мальту, затѣмъ, подчинившись императору Павлу I, принесли ему въ даръ эту икону и она была отправлена въ Гатчину, оттуда же въ С.-Петербургскій Зимній дворецъ, гдѣ находится и сейчасъ. Празднованіе 12 октября.

«**Одигитрія**»-**Христофорова** икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что принадлежала преп. Христофору, основавшему, въ знакъ почитанія ея, обитель и храмъ въ Вологодской епархіи. И икона, и мѣсто то прославились, т. к. отъ иконы исходили чудеса, вблизи же обители истекъ

цѣлебный источникъ. Затѣмъ (1572 г.), по смерти преп. Христофора, обитель опустѣла, икону перенесли въ Коряжемскій монастырь. Но въ 1584 г., воздвигнувъ новую церковь на прежнемъ мѣстѣ, перенесли икону опять туда. Храмъ же съ 1763 г. уже каменный. Празднованіе 28 іюля, 8 сентября и въ 9 пятницу по Пасхѣ.

«Одигитрія»-Шуйская икона Божіей Матери, написанная въ XVII в. во время моровой язвы, съ вѣрой въ заступничество Богоматери. И не только язва прекратилась, но и масса другихъ исцѣленій прославила образъ. Находится икона въ соборѣ гор. Шуи. Празднованія совершаются: 2 ноября, 11 и 28 іюля, во вторникъ свѣтлой недѣли и въ первое воскресенье Петрова поста.

Одинцовъ, Никаноръ Ѳеодоровичъ—духовн. писатель, окружный инспекторъ виленск. учебнаго округа, род. въ 1852 г., конч. спб. дух. акад., написалъ: «Народная школа и церковь», «Порядокъ общественнаго и частнаго богослуженія въ древней Россіи до XVI в.» и много другихъ.

Одринъ-Николаевскій мужской монастырь въ Орловской губ., въ 7 вер. отъ уѣздн. гор. Карачева на р.р. Песочной и Одрянкѣ. Время основанія неизвѣстно. Былъ разоряемъ разбойниками. Возстановленъ въ 1767 г. и числится съ того времени заштатнымъ. Два каменныхъ храма. Въ соборномъ—чудотворныя иконы. Управляетъ монастыремъ архимандритъ; братіи 76 человѣкъ.

Оза—сынъ Аминадавы—левита, хранителя ковчега завѣта. О. находился при перенесеніи ковчега изъ Каріаѳъ-Іарима въ Іерусалимъ. Прикоснувшись къ ковчегу, О. былъ пораженъ смертью и мѣсто этого происшествія наз. пораженіемъ (2 Цар. VI, 6, 8).

Озерянская икона Божіей Матери, явившаяся въ XVI в., давшая мѣсту, гдѣ она явилась, названіе Озерянской обители, въ 1794 г. была перенесена въ Куряжскій монастырь, близъ г. Харькова. По закрытіи монастыря — икону поренесли въ Покровскую церковь г. Харькова, по возстановленіи же монастыря—опять въ него (XIX вѣка). Икона чудотворная, облечена въ ризу червоннаго золота. Празднество совершается 30 сентября и 30 октября.

Озія или Узія, царь іудейскій, иначе Азарія (см. это слово).

Окладныя церковныя книги древней Руси—заключали распредѣленіе на каждый годъ даней съ храмовъ и церквей. Собранное служило на удовлетвореніе потребностей мѣстной іерархіи и всего государства.

Оковецкая-Ржевская икона Божіей Матери, явилась въ 1539 г. на соснѣ на Вырышенскомъ городищѣ, Тверской губ. Изображена Богоматерь съ Іисусомъ-Младенцемъ на рукахъ, рядомъ же съ Нею, съ Ея лѣвой руки, стоитъ св. Николай Чудотворецъ. На сосѣдней соснѣ нашли большой желѣзный крестъ. Обѣ святыни съ благоговѣніемъ были сняты съ деревьевъ и, по повелѣнію царя Іоанна Грознаго, на мѣстѣ ихъ явленія воздвигнутъ храмъ. Икона эта прославилась огромнымъ количествомъ исцѣленій. Празднованіе 11 іюля.

Оконская икона Божіей Матери, неизвѣстно кѣмъ и когда написанная, чудотворная, находится въ Нижегородской губ. и уѣзда, въ селѣ Лысковѣ. Празднованіе 30 іюля.

Окольскій, Симонъ — (1580—1653 г.) — проповѣдникъ, историкъ, полковой священникъ, род. въ Каменецъ-Подольскѣ, участвовалъ въ походахъ гетмана Потоцкаго противъ бунтовавшихъ казаковъ. Его перу принадлежатъ многія сочиненія на польскомъ языкѣ по исторіи шляхты, а также доминиканскаго ордена на Руси, причемъ онъ сообщаетъ данныя о населеніи, областяхъ и монастыряхъ.

Окропленіе или обливаніе — форма совершенія таинства крещенія II и III в., примѣнявшаяся къ больнымъ, умирающимъ и оглашеннымъ, арестантамъ и, вообще, въ тѣхъ случаяхъ, когда абсолютно невозможно крестить погруженіемъ въ воду. И нынѣ, въ видѣ исключительнаго случая, допускается въ православной церкви крещеніе окропленіемъ. Римская церковь, наоборотъ, совсѣмъ не допускаетъ такой формы крещенія и съ XIII в. повсемѣстно требуетъ исполненія таинства крещенія погруженіемъ въ воду.

Октоихъ—съ греческ. означаетъ осьмигласникъ—такъ наз. богослужебная книга православной церкви, указывающая чинопослѣдованіе для будней и воскресеній общественнаго богослуженія. Пѣснопѣнія дѣлятся на 8 гласовъ или напѣвовъ, отчего книга наз. октоихомъ. Послѣдовательное пѣніе 8 гласовъ въ продолженіе 8 седьмицъ наз. столпомъ. Въ двунадесятые

праздники Господни и Богородицы, кануны праздниковъ и во всѣ дни отъ мясопустной субботы и воскресеній недѣли Ваій до недѣли всѣхъ святыхъ. Нотный окт., называвшійся въ старину октаемъ, охтаемъ и охтаикомъ, заключаетъ ноты церковныхъ пѣснопѣній. Впервые напечатанъ около 1870 г. по указу Св. Синода подъ заглавіемъ: «О. или осьмигласникъ знаменнаго распѣва, содержащій въ себѣ возслѣдованіе воскресныя службы съ Богородичны всея седмицы».

Олдама или Олдана—пророчица временъ Іоссіи, царя Іудеи. О. предсказала первосвященнику Хелкію, посланному царемъ, когда найдена была Книга Закона Моисея, что израильтянъ постигнутъ послѣ Іоссіи несчастія, указанныя въ Книгѣ Закона (4 Цар. 32, 14, 20).

Олегъ Ингваревичъ Красный, сынъ кн. Ингваря Ингваревича, рязанск. князя, отличался красотой, которая и спасла О. отъ смерти въ 1237 г. въ плѣну у хана Батыя. Съ 1252 г. О. занималъ рязанскій престолъ; при немъ татары сдѣлали перепись жителямъ рязанск., суздальск. и муромск. князьямъ. Кончилъ жизнь О. въ 1258 г. монахомъ.

Олегъ Романовичъ, въ крещеніи Леонтій, брянскій князь, внукъ, замученнаго татарами князя, св. Михаила черниговскаго. Его влекла монашеская жизнь, и онъ отдавъ престолъ брату, постригся съ именемъ Василія, велъ подвижническій образъ жизни и извѣстенъ (XIII ст.) постройкой монастыря въ Брянскѣ, гдѣ нынѣ почиваютъ его мощи. Память его празднуется 20 сентября.

Олесницкій, Акимъ Алексѣевичъ, профессоръ кіевск. дух. академіи и писатель, род. въ 1842 г., совершилъ 4 путешествія въ Палестину за счетъ академіи и производилъ на мѣстѣ изслѣдованія Св. Земли. Плодами его трудовъ были: капитальное сочиненіе, написанное на доктор. степень, «Святая Земля» въ 2-хъ томахъ. Кромѣ сего ему принадлежатъ: «Книга Притчей Соломоновыхъ и ея новѣйшія критики»: «Мегалитическіе памятники Св. Земли», «Древнееврейская музыка и пѣніе», «Книги пророковъ Іереміи, Иліи, Даніила и Іезекіиля» и др.

Олесницкій, Иванъ Алексѣевичъ, инспекторъ подольск. духовн. сем. и духовн. писатель, род. въ 1856 г., конч. кіевск. дух. акад., написалъ: «Ученіе Ветхаго Завѣта о безсмертіи души», «Символическія ученія лютеранъ о таинствѣ евхаристіи и несостоятельность этихъ ученій (маг. диссертац.) и друг.

Олесницкій, Маркеллинъ Алексѣевичъ, профессоръ кіевск. дух. акад. и писатель. Его труды: «Исторія нравственности и нравственныхъ ученій», «Книга Екклезіастъ» (маг. диссертац.), «Нравственное богословіе», «Курсъ педагогики» и др.

Олимпанъ или Олимпъ (Римл. XVI, 15) одинъ изъ 70 апостоловъ былъ съ ап. Петромъ въ Римѣ, гдѣ по приказанію Нерона былъ убитъ вмѣстѣ съ ап. Родіономъ. Пам. О. 4 января и 10 ноября.

Олимпіада св. муч., невѣста константинопольскаго префекта, Небридія, отдала себя въ жертву благотворительности обездоленнымъ, затѣмъ постриглась и была діакониссой, настоятельницей монастыря. За почитаніе Іоанна Златоуста была осуждена, а позже заточена въ тюрьму г. Кизика. Скончалась О. въ 410 году. Память ея 25 іюля.

Олимпій св. муч., пострадалъ въ Персіи, въ г. Кордувѣ около 251 г. вмѣстѣ съ Максиминомъ. Память О. 30 іюля.

Ольга св., княгиня, жена Игоря и мать Святослава, первая христіанка на Руси. По смерти Игоря, убитаго древлянами, О. управляла Русью и, по сказанію лѣтописца, первымъ дѣломъ жестоко отомстила смерть мужа. Она крестилась въ 955 г. въ Константинополѣ по лѣтописцу, хотя вѣрнѣе, что О. раньше приняла уже христіанство въ Кіевѣ, ибо имп. Константинъ Порфирородный говоритъ о ея пребываніи въ 957 г., но умалчиваетъ о крещеніи. Крестившись, она пыталась склонить въ христіанство сына своего, Святослава, жестокаго языческаго князя, но успѣха, по сказанію лѣтописи, не имѣла. Церковь православная почитаетъ ее, какъ святую, и празднуетъ память 11 іюля.

Омовеніе ногъ—древній обычай гостепріимства на Востокѣ, упоминаемый Библіей (Быт. XVIII, 4), существовалъ также у грековъ и индусовъ и былъ символомъ любви и смиренія. На Тайной Вечерѣ Христосъ совершилъ О. ногъ своимъ ученикамъ (Іоан. XIII, 4). Въ воспоминаніе о событіи миланскіе епископы совершали О. новокрещеннымъ и считали это даже особымъ таинствомъ. Въ западн. церкви О.

совершается въ Великій Четвергъ. Такъ, папа совершаетъ въ клементинской капеллѣ О. 13 священникамъ, одѣтымъ въ бѣлыя одежды и символизующимъ «апостоловъ», причемъ поется антифонъ «Mandatum novum do vobis», откуда событіе и называется «Mandatum». О. ногъ существовало также въ греческой церкви, отъ которой перешло къ намъ. Въ XV, XVI в. О. ногъ совершалось въ Москвѣ патріархомъ, а въ другихъ городахъ архіереями въ Великій Четвергъ до литургіи во время чтенія священникомъ Евангелія. Нынѣ О. совершаетъ во всякой епархіи архіерей въ каѳедральномъ соборѣ послѣ заамвонной молитвы во время чтенія Евангелія отъ Іоанна (XIII, 1, 2). Архіерей преклоняетъ колѣно предъ каждымъ изъ 12 священниковъ и цѣлуетъ руку, а священники послѣ обряда цѣлуютъ митру и руку архіерея.

Омофоръ (съ греч. ношу и плечо) еще называется нарамникъ—облаченіе архіерейское, покрывающее плечи. О.—знакъ архіерейскаго отличія—представляетъ собой длинный платъ, спускающійся однимъ концомъ спереди, а другимъ сзади. О. символизируетъ овцу, заблудшую и принесенную добрымъ пастыремъ на плечахъ въ домъ (Лук. XV, 4, 7) т. е. спасеніе І. Хр. человѣческаго рода. Таковъ омофоръ въ православн. церкви, въ западной же ему соотвѣтствуетъ палліумъ епископа, имѣющійся, впрочемъ, только у нѣкоторыхъ.

Онисимовщина — секта поповщинскаго толка, послѣдующая Онисиму Швецову, учившему, что церковь есть «правое исповѣданіе вѣры» и что всѣ обѣтованія Спасителя о неодолѣнности церкви относятся преимущественно къ исповѣданію вѣры.

Онисимъ—имя правосл. святыхъ: 1) О. изъ Магнезіи, малоазійск. города. Память 14 іюля; 2) О. св. муч. пострадалъ при Діоклетіанѣ. Пам. 10 мая.

Онисимъ—одинъ изъ 70 апостоловъ, род. во Фригіи въ г. Колоссахъ въ рабствѣ у того Филимона, который получилъ отъ ап. Павла посланіе. Отъ послѣдняго О. принялъ въ Римѣ крещеніе и послѣ того везъ своему господину посланіе, гдѣ Павелъ убѣждаетъ простить провинившагося О. Посланіе достигло цѣли и О. даже получилъ свободу и былъ позднѣе епископомъ въ Ефесѣ послѣ Тимофея. О. везъ также посланіе Павла къ колоссянамъ. Въ 109 г. О. былъ замученъ въ Римѣ. Память 4 янв. и 15 февр.

Онисифоръ—имя святыхъ: 1) О. св. муч. сожженъ на сковородѣ при Діоклетіанѣ. Пам. 9 ноября; 2) О. преподобный, печерскій отецъ, умеръ въ 1148 г. Пам. 9 ноября.

Онія—4 первосвященника іудеевъ: 1) О. первосвящ. отъ 323 г. до 300 г. до Р. Хр., при которомъ прибыло къ іудеямъ спартанское посольство (2 Мак. XII, 19, 23), 2) О. первосвящ. съ 242 г. до 233 г. до Р. Хр., отказавшійся платить дань Птоломею, царю египетскому, 3) О. первосвящ. отъ 177 г. до 176 г. до Р. Хр., при которомъ была сдѣлана попытка ограбить сокровища іерусалимскаго храма со стороны Селевка IV (2 Мак. III). О. низложилъ его коварный братъ Іисусъ, а потомъ въ Антіохіи убилъ царскій намѣстникъ Андроникъ (2 Мак. IV, 23, 28), 4) О. первосвящ. отъ 145 г. до Р. Хр., сынъ О. III, построившій въ провинціи Иліопольской храмъ подобный іерусалимскому, разрушенный римлянами.

Онуфріевщина или ааронoвщина—секта безпоповцевъ, основанная Семеномъ Протопоповымъ въ постриженіи Онуфріемъ († 1829 г.), попавшимъ въ филлиповскій расколъ. Онъ жилъ въ Анбургскомъ скиту, гдѣ скоро образовалъ особую секту, не признавшую необходимости совершенія брака священнымъ лицомъ, отвергавшую паспорта и проч. На соборѣ Онуфр. отдѣлилась отъ филипповцевъ и получила названіе ааронoвщины, по имени купца Андрея Жукова (Ааронова)

Онуфріевщина—секта бѣглопоповцевъ исчезнувшая теперь, основана въ XVII в. въ Нижегородск. губ. на Керженцѣ Онуфріемъ, который велъ тамъ большіе споры по поводу писемъ Аввакума старцу Сергію.

Онуфрій—имя православн. св.: 1) О. преп. умеръ въ Ѳиваидской пустыни въ 400 г., 2) О. преп., основатель Перцовой пустыни въ 1499 г. потомъ закрытой, 3) О. преп. основатель обители Рождества Богородицы у Изборска, нынѣ упраздненной, умеръ въ въ 1592 г. Память 3 святыхъ 12 іюня.

Онуфрій—инокъ, раскольникъ, основатель бѣлокриницкой іерархіи, былъ браиловскимъ епископомъ, написалъ «окружное посланіе» въ 1860 г., а потомъ перешелъ къ единовѣрцамъ и умеръ безъ сана въ Никольскомъ монастырѣ въ 1894 году.

Олонецкая и Петрозаводская епархія—учреждена 22 мая 1828 г. Епархіальными архіереями были: Игнатій Семеновъ 22 мая 1828 г.—еписк. олонецкій; 1835 г. 21 апр.,—

архіепископ. 17 окт. 1842 г.—донской; Венедиктъ Григоровичъ съ 14 ноября 1842 г. архіепископ. олонецкій; Дамаскинъ Россовъ съ 19 дек. 1850 г. архіепископ. олонецкій, 7 февр. 1851 г. увол. на покой; Аркадій Ѳедоровъ съ 29 марта 1851 г.—епископъ олонецкій, 7 іюня 1869 г. уволенъ на покой въ Алекс.-Свирск. мон.; Іонафанъ Рудневъ—епископъ олонецкій съ 29 авг. 1869 г., съ 28 февр. 1877 г.—Ярославскій; Палладій Пьянковъ—еписк. олонецкій съ 28 февр. 1877 г.; Павелъ Доброхотовъ—епископъ олонецкій съ 1882 г. 23 янв. Назарій, съ 1897 г., Анастасій съ 1901 г. Мисаилъ съ 1906 г., Никаноръ съ 1908 г. Мужскихъ монастырей—11, монашествующихъ—151, послушниковъ—49. Женскихъ монастырей—5, монашествующикъ—43, послушницъ—168. Церквей соборныхъ—10, приходскихъ—323, домовыхъ—15, приписныхъ—179, кладбищенскихъ—19, всего 590, часовенъ 1.682. Духовенства: протоіереевъ—24, священниковъ—332, псаломщиковъ—242; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—200.649, женскаго 212.759, всего 413.408. Библіотекъ при церквахъ—233; церковно-приходскихъ попечительствъ—18, больницъ при церквахъ—нѣтъ, при монастыряхъ—нѣтъ, богадѣленъ при церквахъ—1, при монастыряхъ нѣтъ. Школъ двухклассныхъ—6, одноклассныхъ—313, всего—319; учащихся грамотѣ—7.630.

Олимпъ Римл. 16, 15.—Олимпъ или Олимпа, по преданію, изъ 70 апостоловъ, пострадалъ отъ Нерона въ Римѣ, въ одно время съ ап. Петромъ. Мѣсяц. Верш. 4 янв. и 10 ноября. Четьи-Минеи 4 янв.

Олофернъ—военачальникъ царя ассирійскаго Навуходоносора, послѣ покоренія сосѣднихъ съ Іудею народовъ явился подъ стѣнами города Ветилуи и довелъ его до послѣдней крайности; но былъ пораженъ рукою мужественной и богобоязненой іудеянки Іудиѳи, спасшей такимъ образомъ свой городъ отъ погибели.

Омега Апок. 1, 8. 10. 21, 6. 22, 13.—Послѣдняя буква греческой азбуки, такъ наз., для различія отъ ομικρον—отъ о малаго или короткаго. Такъ называетъ Себя Господь, какъ полнота, конецъ и завершеніе всего. См. подъ буквою Альфа.

Онагръ—дикій оселъ. Въ Св. Писаніи онъ изображается обитателемъ самыхъ дикихъ пустынь (Іов. 24. 5. Исаіи 32, 14), (Іов. 6, 5. Іер. 14, 6. Псал. 103, 11). Его дикая любовь къ свободѣ (Іов. 39, 5) представляется образомъ Измаила, сына Авраама отъ Агари, о которомъ Ангелъ Господень возвѣстилъ Агари, что онъ будетъ между людьми, какъ дикій оселъ (Быт. 16, 12), т. е. будетъ жить въ пустынѣ, на свободѣ, отдѣльно отъ общества прочихъ людей, не соединяясь ни съ какимъ народомъ. Съ другой стороны, съ дикимъ осломъ Писаніе сравниваетъ израильтянъ, которые въ своей безразсудности, на перекоръ увѣщаніямъ пророковъ, искали помощи спасенія у язычниковъ, вмѣсто того, чтобы обратиться къ Богу истинному (Осіи 8, 9). Так. обр. Онагръ или дикій оселъ служитъ, съ одной стороны, символомъ необузданности, упрямства и дикой свободы, съ другой—безсмыслія, неразумія.

Оникъ слав. камень зеленый, камени сардійскія, камень смарагда, вирулліи, одни разумѣютъ подъ нимъ камень блѣднаго цвѣта, подобнаго цвѣту ногтя, принимая за одно съ сародониксомъ съ разноцвѣтными полосками.

Онисимъ (Ὀνήσιμος; V. и L. Onesimus): Филим. ст. 10.—По происхожденію Фригіянинъ, изъ Колоссъ, рабъ нѣкоего господина Филимона, бѣжавшій отъ господина своего, и въ Римѣ ап. Павломъ обращенный къ вѣрѣ во Христа и съ посланіемъ отъ апостола обратно отправленный къ господину своему. Въ посланіи своемъ апостолъ употребилъ всѣ убѣжденія, какія дружба, религія и любовь могутъ внушить для примиренія раба съ господиномъ. Онисимъ пріобрѣлъ любовь господина своего, и возвратившись въ Римъ, съ радостію продолжалъ служить апостолу, исполняя разныя его порученія. Съ нимъ и Тихикомъ апостолъ отправилъ посланіе къ колоссянамъ. Въ посланіи этомъ апостолъ называетъ его вѣрнымъ и возлюбленнымъ братомъ, который вмѣстѣ съ Тихикомъ разскажетъ имъ о всѣхъ его обстоятельствахъ въ Римѣ (Кол. 4, 7—9). Послѣ, по преданію, Онисимъ былъ епископомъ въ Ефесѣ, послѣ Тимоѳея (Евс. Церк. Ист. кн. 3, гл. 36); но по указанію въ Постановленіяхъ Апост. (кн. 7, гл. 46) онъ былъ епископомъ въ Верееѣ Македонской, и наконецъ скончался мученически въ царствованіе Траяна въ Римѣ. См. Библ. Слов. Яцк. и Благ. Т. 3. стр. 3. Мѣсяц. Верш. 15 февр. Иннок. Ж. Ап. Павла стр. 204—205. Zell. 2. p. 221 Lange Bibelwerk на посл. къ Филим

Онисифоръ (Ὀνησίφορος; Onesiphorus; Онисіфоръ): 2 Тим. 1, 16. 4, 19.—Изъ 70 апостоловъ, ученикъ ап. Павла; родомъ изъ Ефеса (2 Тим. 4, 19). Когда ап. Павелъ прибылъ сюда съ проповѣдію Евангелія, онъ принялъ христ. вѣру, и оказалъ многія, весьма важныя услуги вѣрующимъ страны этой и самому апостолу. Послѣ, когда апостолъ находился въ узахъ въ Римѣ, Онисифоръ, прибывъ сюда, съ великимъ тщаніемъ искалъ его, и многократно покоилъ его, не стыдясь узъ его. Апостолъ глубоко понималъ услугу его: «Ты знаешь, писалъ онъ теперь Тимоѳею, ученику своему, епископу ефесскому, что всѣ асійскіе оставили меня. Да дасть Господь милость дому Онисифора за то, что онъ многократно покоилъ меня и не стыдился узъ моихъ, но, бывъ въ Римѣ, съ великимъ тщаніемъ искалъ меня, и нашелъ. Да дастъ ему Господь обрѣсти милость у Господа въ оный день; а сколько онъ служилъ мнѣ въ Ефесѣ, ты лучше знаешь» (2 Тим. 1, 15—18). Призываніе апостола милости Божіей на домъ Онисифора, а не на самого Онисифора, привело нѣкоторыхъ къ мысли, что Онисифора въ это время не было уже въ живыхъ; но изъ словъ апостола этого не видно. По преданію, онъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, что очень вѣроятно, потому что Колофонъ не далеко отъ Ефеса. По другимъ, онъ былъ епископомъ кесарійскимъ, но не сказывается, какой Кесаріи, Филипповой, Палестинской или Каппадокійской. По мѣсяцеслову Василія и по Мартирологамъ Римскимъ, подъ числомъ—16 сентября, онъ пострадалъ въ городѣ Паріи на берегу Геллеспонта, куда онъ прибылъ съ рабомъ своимъ Порфиріемъ для проповѣди и распространенія Евангелія.

Омская епархія — учреждена 18 февр. 1895 г. Епархіальные архіереи были: Григорій—переведенъ изъ туркестанской епархіи, ув. въ 1901 г. еп. Сергій—назначенъ 1901 г. переведенъ въ Ковно; еп. Михаилъ—въ 1903 г., а въ 1905 г.—еп. гродненскимъ; еп. Гавріилъ назначенъ въ 1905 г. уволенъ въ 1911 г., Владиміръ—епископъ омскій съ 1911 г. Мужскихъ монастырей—1; монашествующихъ—19, послушниковъ—29; женскихъ монастырей—4; монашествующихъ—21; послушницъ—271; церквей-соборныхъ—7; приходскихъ—326, домовыхъ—81, приписныхъ—55, кладбищенскихъ—7, всего—408; часовенъ—257. Духовенства—протоіереевъ—13; священниковъ—397; псаломщиковъ—329; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола—518.889; женскаго—509.515; всего—1.028.404. Библіотекъ при церквахъ — 227; церковно-приходскихъ попечительствъ—175; больницъ при церквахъ—3; при монастыряхъ—нѣтъ; богадѣленъ при церквахъ—2; при монастыряхъ—1. Школъ двухклассныхъ—8; одноклассныхъ 205; грамоты—53; всего—266; учащихся—123.895.

Онышковская икона Божіей Матери, написанная въ 1825 г. находится въ часовнѣ Волынской губ., Дубенскаго уѣзда, въ селѣ Онышковцѣ. Изображена на ней Богоматерь во весь ростъ, еще юной дѣвой, подъ ногами у нея—голова зміи — искусителя. Празднованіе 14 сентября.

Онышковская-Іерусалимская на Волыни, въ Дубенскомъ уѣздѣ—икона Божіей Матери (см. Іерусалимская на Волыни, въ с. Онышковцихъ, Дубенскаго уѣзда).

Опатовичъ Степанъ Ивановичъ, протоіерей Смоленск. церкви въ Спб., писатель, читалъ для народа лекцію. Ему принадлежатъ: «Святыни Кіева», «Смоленское кладбище въ Спб. въ XVIII и XIX вв.», «Первые вѣка христіанства и распространеніе его на Руси».

Опоцкій Анастасій (въ мірѣ Василій Алексѣевичъ), епископъ туркестантскій и ташкентскій, конч. спб. духовную акад., извѣстенъ своими «Словами и рѣчами» среди которыхъ выдѣляется «Рѣчь о Ломоносовѣ».

Опоцкій Дмитрій Александровичъ—протоіерей въ Женевѣ, конч. Спб. дух. акад. со степенью магистра, написалъ: «Тертулліанъ», «О причинахъ появленія въ русской церкви раскола» и др.

Опрѣсноки—прѣсный хлѣбъ, употребляемый для совершенія таинства евхаристіи въ римско-католической церкви еще еретиками I вѣка. Обычай этотъ перешелъ въ VII в. въ испанскую церковь и быстро распространился по всему Западу, такъ что уже въ XI в. примѣнялся повсемѣстно. Въ это время въ защиту прѣснаго хлѣба и противъ кваснаго при евхаристіи выступилъ на константскомъ соборѣ папа Левъ IX, который утверждалъ, что такой былъ еще въ годъ крестной смерти Христа. Позже флорентійскій соборъ постановилъ разрѣшить употребленіе во время евхаристіи прѣснаго и кваснаго хлѣба.

*

Описводомъ—слово, означ. помѣщеніе въ греческ. храмѣ, закрытое со всѣхъ сторонъ, куда имѣли доступъ лишь жрецы, находилось за наосомъ. Въ немъ содержались утварь, священные сосуды, драгоцѣнность храма и прочее.

Оракулы—прорицатели, предсказатели, а затѣмъ и самое предсказаніе въ древн.-язык. мантикѣ.

Ополченская Тихвинская икона Божіей Матери называется такъ потому, что, съ молитвы передъ нею, начали собирать ополченіе для войны съ Франціей въ 1812 г., причемъ икона сопровождала и охраняла воиновъ въ пути и битвѣ. Она же сопутствовала русскимъ во время Крымской кампаніи (1855—56). Находится она въ Тихвинскомъ монастырѣ. Празднуется 26 іюня.

Оранская - Владимірская икона Божіей Матери (см. Владимірская-Оранская).

Оранскій-Богородицкій мужской монастырь въ Нижегородской губ. въ 50 вер. отъ Нижняго-Новгорода; близъ дер. Оранки при р. Русѣ. Основанъ въ 1634 г. въ видѣ пустыни, съ 1764—1866 числился заштатнымъ; нынѣ 1 класса; 3 каменныхъ храма. Въ соборѣ чудотворная икона Оранской Б. М. При монастырѣ ремесленное училище и школа. Управляетъ намѣстникъ архимандритъ; братіи 80 человѣкъ.

Ораръ—облаченіе иподіакона, архидіакона и діакона, представляетъ собой длинную ленту, но раньше представлялъ платъ, какъ бы въ подражаніе покрывалу, надѣваемому іудеями. Когда именно ор. сдѣлался принадлежностью свящ. облаченія неизвѣстно, но вѣроятно это произошло въ древности. Предполагаютъ даже, что подъ бѣлой одеждой старцевъ, молившихся передъ лицомъ можно разумѣть въ апокалипсисѣ орарь. Къ этому склоняетъ происхожденіе отъ слова «ого», т. е. просить. Вальсаллонъ и Властарь говорятъ, что О. носили лица, долженствовавшіе наблюдать за ходомъ богослуженія.

Ординарій: 1) такъ называется требникъ въ западной церкви и 2) судья въ духовныхъ дѣлахъ, должность соотвѣтствующая епископу.

Ордынская Перѣчская мужская пустынь въ Смоленской губ., въ 4 вер. отъ дер. Закѣевой, Порѣчскаго уѣзда на р.р. Межѣ и Ордынкѣ. Основанъ, вѣроятно, въ половинѣ XV в. П. была разоряема; возстановлена въ 1700 году; съ 1764 г. числится за штатомъ. Три каменныхъ храма.

Орелъ представляется символомъ быстроты, смѣлости, проворства (2 Цар. 1; 23. Втор. 28, 49. Іов. 9, 26. Іерем. 4, 13. Плачъ 4, 19. Апок. 12, 14). Орелъ представляется символомъ промышленія и попеченія Божія о народѣ Израильскомъ (Втор. 32, 11), и Его страшнаго шествія на враговъ его (Іерем. 49, 22). Орелъ служитъ съ одной стороны символомъ гордости, надменности и самонадѣянности (Іерем. 49, 16), а съ другой—символомъ скорости паденія, исчезновенія и ничтожества (Притч. 23, 4—5). Орелъ бросающійся на добычу, служитъ образомъ хищенія и грабительства (Аввак. 1, 8—9). Орламъ уподобляетъ Господь войска Римскія при разрушеніи Іерусалима (Мѳ. 24, 28). Орлу уподобляетъ Писаніе одного изъ четырехъ животныхъ, представляющихъ полноту Божественной силы, дѣйствующей во вселенной (Іез. 1, 5 и дал. Апок. 4, 7). Орла представляетъ св. Церковь, при изображеніи Апостоловъ, символомъ Евангелиста Іоанна. Въ гражданской исторіи орелъ служитъ символомъ могущества и величія древняго Рима и разныхъ новѣйшихъ государствъ, напр. Германіи, Австріи, Франціи, Пруссіи, Россіи и др. Отсюда Орелъ изображается на воинскихъ знаменахъ и на гербахъ государственныхъ; орелъ служитъ символомъ разныхъ орденовъ.

Оренбургская и Уральская епархія учреждена 16 окт. 1799 г. Епархіальными архіереями были: Амвросій Келембетъ — 13 ноября 1799 г.—епископъ Оренбургскій; 25 мая 1806 г.—архіеписк. тобольскій; Августинъ Сахаровъ—съ 10 іюня 1806 г. еписк. оренбургскій; 1819 г. 6 янв. увол. на покой въ ростовск. троицк. варницк. мон.; Ѳеофилъ Татарскій—23 марта 1819 г.—еписк. оренбургскій; 1823 г. 19 мая архіеписк. екатеринославскій; Амвросій Моревъ –1823 г. 17 іюня—еписк. оренбургскій, 1 дек. 1828 г.—Волынскій; Аркадій Ѳедоровъ—8 дек. 1828 г. назнач. еписк. оренбургскимъ, 8 августа 1831 г.—епископомъ пермскимъ; Михаилъ Добровъ—15 августа 1831 г. епископъ Оренбургскій; 30 окт. 1835 г. уволенъ на покой въ Уфимск. успенск. мон.; Іоанникій Образцовъ—1835 г. 16 ноября—епископъ оренбургскій; 1840 г. 20 ноября — кавказскій; Іосифъ Богословскій—20 ноября 1849 г.—епископъ оренбургскій 1853 г.; 27 авг.—воронежскій; Антоній Шокоповъ—съ 1853 г.

еписк. оренб., 17 марта 1858 г.—кишиневскій; Антоній Радонежскій—съ 21 марта 1859 г.—еп. оренбургскій и уральскій; 17 марта 1862 г. увол. отъ управл. епарх. и назнач. членомъ моск. сунод. конт. и управл. Ново-Іерусалим. мон. Варлаамъ Денисовъ—съ 19 мая 1862 г.—еп. оренбургскій; съ 9 ноябр. 1866 г.—черниговскій; Митрофаній Вацинскій—съ 9 ноябр. 1866 г.—еп. оренбургскій, 1879 г. въ апр.—архіепископъ; 1879 г. 23 мая—еп. донской; Веніаминъ Быковскій—23 мая 1879 г.—еп. оренбургскій; 5 апр. 1882 г.—черниговскій; Веніаминъ Смирновъ—еп. оренбургскій съ 5 апр. 1882 г.—съ 1 мая 1886 г.—Воронежскій; Макарій Троицкій—21 мая 1886 г.—еп. оренбургскій, Николай съ 1895 г., Тихонъ съ 1896 г. Владиміръ съ 1897 г., Іоакимъ съ 1903 г., Ѳеодосій съ 1910 г., Мужскихъ монаст.—2; монашествующихъ—18, послушниковъ—38; женскихъ мон.—8, монашествующихъ—292; послушницъ—1.403. Церквей—соборныхъ—10, приходскихъ—529, домовыхъ—25, приписныхъ—9, кладбищенскихъ—7, всего—408; часовенъ—257. Духовенства—протоіереевъ—47, священниковъ—608, псаломщиковъ—397. Лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—678.222, женскаго—681.565, всего—1.359.787. Библіотекъ при церквахъ—552; церковно-приходскихъ попечительствъ—418; больницъ при монастыряхъ—2, при церквахъ—2; богадѣленъ при монастыряхъ—2, при церквахъ—2. Школъ двухклассныхъ—4, одноклассныхъ—537, грамоты—12, всего—553; учащихся—32.680.

Оренбургскій Богодуховскій мужск. монастырь, въ 5 вер. отъ г. Оренбурга, на горѣ Маячной. Учрежденъ въ 1867 г. для борьбы съ расколомъ; съ 1877 г. числится второклассным. Управляется игуменомъ; братіи 25 чел.

Оренбургскій Успенскій жен. мон. въ г. Оренбургѣ. Основанъ въ видѣ общины монастырь съ 1872 г. Три храма съ чудотворными иконами; живописная и чеканная мастерская, школа, пріютъ, больница. Управляется игуменіей; монахинь и послушницъ 378 чел.

Оренбургскія Епархіальныя Вѣдомости изданіе, выходящее съ 1873 г. въ гор. Оренбургѣ 2 раза въ мѣсяцъ подъ редакторствомъ Ст. Никольскаго. Оно дѣлится на оффиціальную и неоффиціальную часть, которая, съ недавняго времени, особенно богата историческими статьями

Орестъ — имя святыхъ православной церкви: 1) О. св. муч. пострадалъ въ гор. Тіанѣ при импер. Діоклетіанѣ въ 304 г. Память 10 ноября, 2) О. муч. воинъ подвергся въ Севастіи Армянской мученіямъ на раскаленномъ одрѣ. Пам. 13 декабря.

Оригенъ — знаменитый философъ-богословъ христіанства, сынъ грека, Леонида, казненнаго при импер. Септиміи Северѣ, род. въ г. Александріи около 185 года. Уже юношей О. преподавалъ въ прославленной александрійской школѣ риторику и грамматику, гдѣ ему пришлось вести долгую и упорную борьбу съ соблазномъ, представлявшимся отъ слушательницъ алекс. школы. Ходятъ слухи, распространяемые Евсевіемъ, что О. предавалъ себя самоизувѣченію. Между тѣмъ слава О., какъ ученаго и преподавателя росла, и къ нему обращались за совѣтами. Онъ предпринялъ также, по приглашенію, путешествія въ Римъ, Аравію, но въ 216 г. онъ вынужденъ былъ бѣжать отъ гоненій въ Палестину и скрываться у епископовъ Александра и Ѳеоктиста, вмѣстѣ съ которыми занимался проповѣдями и истолкованіемъ св. Писанія предъ народомъ. Скоро онъ вернулся на родину и былъ приглашенъ импер. Юліей Маммеей наставить Антіохію на христіанскій путь. Въ 228 г. епископы Александръ и Ѳеоктистъ рукоположили его въ пресвитеры, но александрійскіе соборы отлучили его отъ церкви и лишили сана въ 231 г. Имъ послѣдовали и другіе египетскіе соборы. Оригенъ вездѣ былъ осужденъ, и рѣшился перебраться въ Кессарію Палестинскую. Онъ пріобрѣлъ много учениковъ, совершая путешествія по различнымъ церковнымъ дѣламъ въ Аѳины, въ Аравію, въ г. Тиръ. Здѣсь во время гоненій имп. Деція О. заключили въ тюрьму, гдѣ онъ умеръ въ 254 г. Всю жизнь онъ провелъ въ постоянномъ, непрекращающемся трудѣ, за что прозванъ адамантовымъ, жилъ бѣдно, аскетически и всѣ заработки тратилъ на дѣла благотворительности. О. написалъ около 6000 книгъ или по нашему счету 9 томовъ in 4° и особенно прославился работой, называемой «гекзапла», т. е. списокъ Ветхаго Завѣта на 6 языкахъ, помѣстивъ каждый на особомъ столбцѣ: на еврейскомъ, греческомъ, переводы Акилы, Симмаха, толковниковъ и Ѳеодотіона. Затѣмъ О. все подвергъ детальной критикѣ. Эта работа погибла въ 633 г. во время пожара въ Кессаріи. Кромѣ

сего О. написалъ толкованія—Псалтири, кн. пророка Іереміи, св. Матѳея, ев. Іоанна, посл. ап. Павла и др. Въ апологетикѣ О. извѣстенъ трактатомъ противъ Цельса, а также многими письмами, переведенными на всѣ языки. По ученію О. откровеніе І. Х., заключающееся въ св. Писаніи есть источникъ всякаго познанія. Апостолы и церковь воплотили Слово Божіе и разъясняютъ намъ истинное вѣроученіе, состоящее изъ 9 пунктовъ: 1) Богъ Единъ, Онъ Творецъ міра и Отецъ І. Христа, 2) Христосъ единородный Сынъ Бога отца, воплотившійся въ человѣческое естество, не утративъ Божественной сущности, 3) Духъ св. равенъ Отцу и Сыну по достоинству и чести и единъ вездѣ, 4) душа человѣка обладаетъ своей ипостасью и по воскресеніи мертвыхъ сдѣлается не тлѣнной, 5) душа обладаетъ свободной волей лично разбирающейся въ добрѣ и злѣ, 5) зло воплощается въ діаволѣ, который также существуетъ, 7) міръ ограниченъ и имѣетъ опредѣленное начало и конецъ отъ Бога, 8) св. Писаніе внушено св. Духомъ и посему заключаетъ мистическій, сокровенный смыслъ, 9) добро представляется существованіемъ ангеловъ, служителей Бога. Въ общемъ христологія О. тождественна съ православнымъ ученіемъ за исключеніемъ ученія о «душѣ Христа», которая по О. была одной изъ человѣческихъ душъ сотворенныхъ Богомъ и стремящейся единиться съ Божественнымъ Голосомъ. Физическій міръ противенъ этой душѣ, онъ есть ея паденіе, «выраженіе». Все имѣетъ свою цѣль, а эта цѣль соединиться съ Богомъ, реальность матеріи не самостоятельна. Такимъ образомъ О. дошелъ до признанія души въ животныхъ, лунѣ, звѣздахъ и т. п. Въ своей теоріи О. опирается на св. Писаніе, которое почитаетъ боговдохновеннымъ и допускающимъ аллегорическое, историческое, прямое и др. толкованія. Въ немъ есть своя душа, то-есть нравственный идеальный смыслъ. Характерной чертой философіи О. является стремленіе согласовать христіанское ученіе съ эллинизмомъ и міромъ античныхъ представленій. Христіанство дополнило эл. и устранило нѣкоторыя противорѣчія въ немъ. Первое и второе у него переплетаются и потому О. нельзя считать христіанскимъ мыслителемъ въ строгомъ значеніи этого слова. Заслуги его заключаются въ изученіи Библіи и въ защитѣ христіанства предъ язычниками. Онъ повліялъ на многихъ и имѣлъ много учениковъ, среди которыхъ замѣчательны св. муч. Памфилъ, св. Григорій чудотворецъ, свв. Григорій Нисскій и Назіанзинъ. Противниками О. явились Ѳеоѳилъ Александр., св. Епифаній кипрскій, блаж. Іеронимъ. По проискамъ имп. Юстиніана константинопол. соборъ 543 г. обвинилъ его въ ереси, анаѳематствовалъ и постановилъ истребить сочиненія. Спорнымъ надо считать вопросъ о подтвержденіи V вселенск. константинопол. соборомъ обвиненія О. и его ученія въ монофизитствѣ. Скорѣе всего О. не могъ быть формальнымъ еретикомъ въ православіи, что явствуетъ уже изъ широкаго вліянія и распространенія его ученія у истинныхъ ревнителей православія.

Оршанская — Ѳеодоровская икона въ Вознесенскомъ монастырѣ, Тверской епархіи. По предположеніямъ, образъ этотъ пріобрѣтенъ въ Костромѣ, игуменомъ монастыря во время призванія на царство Михаила Ѳеодоровича. Праздн. 14 марта.

Орловскій-Спасскій муж. монастырь въ Вятской губ., въ г. Орловѣ. Основанъ въ 1693 г., съ 1764 г. числится заштатнымъ. Управляется игуменомъ; братіи 15 чел.

Орловская и Сѣвская епархія — учреждена 6 мая 1788 г. Въ ней епархіальными архіереями были: Аполлосъ Байбаковъ—епископъ орловскій 5 іюня 1788 г.; 26 окт. 1798 г.—архангелогородскій; Досиѳей Ильинъ — еписк. орловскій 26 окт. 1798 г.; 4 іюня 1817 г. увол. на покой, управл. трубчѣвск. Чолнск. мон.; Іона Павинскій—съ 22 іюля 1817 г.—еписк. орловскій; 21 іюля 1821 г.—архіепископ. тверской; Гавріилъ Розановъ 18 сент. 1821 г.- еписк., орловскій; 22 мая 1828 г. — архіепископ. екатеринославскій; Никодимъ Быстрицкій—22 іюня 1828 г. назначенъ епископомъ орловскимъ; Иннокентій Сельно-Криновъ — архіепископ. орловскій съ 28 янв. 1840 г.; Евлампій Пятницкій—епископъ орловскій съ 22 іюня 1840 г.; 12 ноября 1844 г.—вологодскій; Смарагдъ Крыжановскій—архіепископ. орловскій 12 ноября 1844 г.; 5 іюня 1858 г.—рязанскій; Поликарпъ Радкевичъ—12 іюля 1858 г. епископъ орловскій; Макарій Миролюбовъ — 29 авг. 1867 г.—еписк. орловскій; 25 дек. 1876 г.—архангельскій; Ювеналій Карюковъ—25 дек. 1876 г.—епископъ орловскій; Симеонъ Линьковъ—съ 22 янв. 1883 г.—еписк. орловскій;

1889 г.—минскій; Мисаилъ Крыловъ—съ 3 іюня 1889 г.—еписк. орловскій. Митрофанъ съ 1896 г. Никаноръ—съ 1899 г., Ириней—съ 1902 г., Кириónъ съ 1904 г., Серафимъ съ 1806 г., Александръ съ 1908 г. и Григорій съ 1910 года. Мужскихъ монастырей — 9, монашествующихъ — 216, послушниковъ — 278; женскихъ монастырей — 4, монашествующихъ—419, послушницъ 1.904. Церквей соборныхъ—13, приходскихъ—874, домовыхъ—34, приписныхъ—36, кладбищенскихъ—44, всего—1.046, часовенъ—43; протоіереевъ—63, священниковъ—1.065, псаломщиковъ—1.089, православнаго исповѣданія мужескаго пола—940.653, женскаго—946.073, всего 1.886.726.; церковно-приходскихъ попечительствъ—78, библіотекъ при церквахъ—789, больницъ при церквахъ—нѣтъ, при монастыряхъ — нѣтъ; богадѣленъ при церквахъ—17, при монастыряхъ—нѣтъ. Школъ двухклассныхъ — 17, одноклассныхъ — 765, грамоты—61, всего 843; учащихся—46.310.

Орловскій Введенскій женскій монастырь въ гор. Орлѣ за р. Окой. Основанъ въ XVII в. на р. Орликѣ; послѣ пожара въ 1843 г. перенесенъ въ г. Орелъ; съ 1764 г. числится третьеклассным. Управляетъ игуменія; монахинь и послушницъ 352 человѣка.

Орловская икона Божіей Матери, привезена въ 1643 г. изъ г. Владиміра, въ Вологодскую губ., Орловскую волость. По повелѣнію Владычицы, явившейся во снѣ привезшему сюда Ея образъ, нынѣ тамъ выстроенъ храмъ и икона установлена въ немъ. Празднованіе 28 мая.

Орловскія Епархіальныя Вѣдомости — изданіе еженедѣльное, сущ. съ 1865 г. при орл. духовной семинаріи и дѣлится на 2 части: оффиціальную и неоффиціальную, въ которой помѣщаются статьи по различнымъ церковнымъ вопросамъ, связанныя съ жизнью края, а послѣднее время и по общимъ церковнымъ вопросамъ.

Орловскій Никита, протоіерей-писатель новаго времени, извѣстенъ: «Краткой россійской грамматикой» и «Информаторіей или начальными основаніями латинскаго языка».

Орловъ, Василій Григорьевичъ, магистръ спб. дух. акад., инспекторъ ярославск. дух. семинар. и духовный писатель, сочинившій: «Собесѣдованія о молитвѣ Господней» и издавшій 2 сборника «Проповѣдей». Умеръ Орл. въ 1871 г.

Орловъ, Викентій іеромонахъ свіяжскаго богородицкаго успенскаго монаст., кончилъ каз. дух. акад., написалъ: «Блаженства Евангельскія», «Бесѣды съ больными», «Объясненіе 10 заповѣдей Закона Божія», «Бесѣды о христіанскомъ поведеніи» и др. сочиненія въ формѣ бесѣдъ.

Орловъ, Дмитрій Николаевичъ (1824—1887 г.) духовный писатель, протоіерей, конч. кіевск. дух. академію, былъ миссіонеромъ и преподавателемъ въ духов. училищахъ, написалъ сочиненія: «О молоканствѣ», «Молоканство предъ судомъ слова Божія», «Обычаи чувашъ», Городъ Самара и его храмы и монастыри».

Орловъ Меѳодій, епископъ нижегородскій, извѣстный проповѣдникъ и преподаватель казанск. семинаріи, которую самъ окончилъ, умеръ въ 1827 г. Изъ его проповѣдей замѣчательны: «Слово на день рожденія императрицы Маріи» и «Слово, говоренное въ коммерческомъ училищѣ» въ 1808 г.

Орловъ Яковъ Васильевичъ профессоръ спб. дух. акад., писатель духовный († 1819), оставилъ труды: «Духъ россійскихъ государей Рюрикова дома», «Всеобщій памятникъ достопримѣчательнѣйшихъ происшествій изъ гражданской и церковной исторіи» и др.

Орна—израильтянинъ изъ Есеевъ, владѣлецъ гумна на горѣ Моріа въ Іерусалимѣ, гдѣ царю Давиду во время мора было видѣніе ангела съ мечемъ. Пророкъ приказалъ царю воздвигнуть на этомъ мѣстѣ жертвенникъ, для чего Давидъ купилъ у О. мѣсто, отказавшись получить его даромъ. Послѣ того какъ жертвенникъ воздвигнутъ былъ, моровая язва прекратилась и тогда царь предназначилъ построить на этомъ мѣстѣ іерусалимскій храмъ (2 Цар. 24, 16, 25; 1 Парал. 21, 15, 28; 2 Парал. 3, 1).

Орентій—св. муч. воинъ пострадалъ при Діоклетіанѣ, отказавшись приносить жертву языческимъ богамъ. Память О. 24 іюня.

Орсисій—преподобный, начальникъ таввеннасіотскихъ иноковъ, избранный въ 348 г. послѣ смерти своего учителя преподобн. Пахомія. Онъ недолго побылъ въ этой должности, передавъ ее преподобн. Ѳеодору и удалившись на покой въ Хеновосскую киновію, но смерть послѣдняго заставила О. вернуться къ исполненію обязанностей, которыя онъ мужественно переносилъ до смерти, т. е. до 376 г. Отъ О.

до насъ дошло: «Ученіе объ устроеніи монашескаго житія», являющееся толкованіемъ Ветхаго и Новаго Завѣта спеціально для монаховъ.

Оръ преподобный подвижникъ Оиваидской пустыни, построилъ обитель, умеръ въ 390 г. Пам. 7 авг.

Оръ гора южнѣе Мертваго моря у гор. Кадеса между Палестиной и Идумеей, гдѣ испустилъ духъ первосвященникъ Ааронъ, братъ израильск. вождя Моисея (Числ. 20, 22, 29; 21, 4; 33, 38, 39; Втор. 32, 50).

Оръ—израильтянинъ поддерживалъ руки уставшаго Моисея во время битвы евреевъ съ амалекитянами у Рафаима (Исх. 17, 10, 12). Онъ занималъ важное положеніе и управлялъ народомъ вмѣстѣ съ Ааономъ, когда Моисей отсутствовалъ (Исх. 24, 24, 14).

Орскій Покровскій женскій монастырь въ Оренбургской губ. въ г. Орскѣ. Учрежденъ въ видѣ общины въ 1888 г.; монастырь съ 1898 г.; числится нештатнымъ, общежительнымъ. Управляется игуменьей; монахинь и послушницъ 114 человѣкъ.

Оршанскій Успенскій женскій монастырь въ Московской губ. въ 3 вер. отъ уѣзднаго гор. Орши въ оврагѣ р. Кутеенки. Основанъ въ 1631 г.; съ 1842 г. числится первоклассным. При монастырѣ школа. Управляетъ игумена; монахинь и послушницъ 100 человѣкъ.

Оршинъ Вознесенскій мужской монастырь въ 20 вер. отъ г. Твери на р.р. Волгѣ и Оршѣ. Время основанія неизвѣстно; существовалъ въ 1613 г.; разоренъ въ смутное время; числится нынѣ заштатнымъ. Два каменныхъ храма. Управляетъ игуменъ; братіи 10 человѣкъ.

Орнатскій, Философъ Николаевичъ, протоіерей при церкви экспедиціи заготовленія государственныхъ бумагъ, предсѣдательствуетъ въ обществѣ распространенія религіозно-нравственнаго просвѣщ. въ духѣ православной церкви, кончилъ спб. дух. акад., нынѣ состоитъ гласнымъ спб. городской думы и депутатомъ отъ духовнаго вѣдомства. Онъ издалъ много интересныхъ проповѣдей: «Слова объ ангелахъ», «О воспитаніи дѣтей», «О христіанскомъ образованіи женщины», «О трудѣ», «О самоубійствѣ предъ судомъ откровеннаго ученія» и мн. др.

Осанна—еврейск. слово гашіана—означаетъ «спаси-же» и является у евреевъ молитвеннымъ восклицаніемъ въ особо торжественныхъ случаяхъ. Этимъ крикомъ привѣтствовалъ народъ Христа Спасителя во время Его торжественнаго въѣзда въ Іерусалимъ, выражая этимъ свою надежду на счастье, благополучіе и спасеніе чрезъ Него.

Освященіе святыхъ даровъ—одинъ изъ обрядовъ христіанскаго богослуженія, совершаемый во время литургіи. Во время О. священникъ произноситъ тайно въ алтарѣ у престола молитву, послѣ которой начинается актъ пресуществленія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову. Молитва оканчивается словами: «сотвори убо хлѣбъ сей — честное тѣло Христа Твоего, а еже въ чашѣ сей—честную кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ».

Освященіе знамени — обрядъ, торжественно совершаемый въ войскахъ. О. происходитъ тогда, когда пожаловано знамя и кромѣ того повсемѣстно одинъ разъ въ годъ 1 августа.

Освященіе храма—обрядъ христіанской церкви. Обыкновенно О. совершаетъ архіерей и если отсутствуетъ, то присылаетъ антиминсъ, а О. производится кѣмъ нибудь изъ пресвитеровъ. О. состоитъ въ устроеніи—важнѣйшей части храма престола. Для этого священнослужители вносятъ въ алтарь столъ, на которомъ должны находиться Евангеліе, крестъ, употребляемые при литургіи и уже освященные ранѣе сосуды, одежды престола, гвозди и вервіе и начинаютъ утверждать престолъ. Прежде всего они окрапляютъ св. водой столы, верхнюю доску и четыре гвоздя, а потомъ прибиваютъ гвоздями доску къ столбамъ. Тогда переходятъ къ самому освященію: при пѣніи 144, 22 и 83 псалма совершается омовеніе престола, символизирующее очищеніе, далѣе въ ознаменованіе помазанія (Мѳ. 26, 7, 13) надъ престоломъ трижды крестообразно льютъ смѣсь краснаго вина и розовой воды — пресуществляемыя въ кровь и воду Спасителя. Кромѣ сего, если О. производитъ архіерей, онъ муропомазуетъ на престолѣ тѣ мѣста, гдѣ стоятъ при богослуженіи Евангеліе, дискосъ и чаша, а также ребра столбовъ и средину — символъ осѣненія благодатью св. Духа. Наконецъ, совершается при пѣніи 92 псалма облаченіе престола и безъ пѣнія—жертвенника. На престолъ возлагается срачица, обвязанная вервіемъ, а сверху индитія. Послѣ полагаютъ Евангеліе, крестъ, или-

тонъ и антиминсъ и обвалакиваютъ престолъ пеленою. Облачивъ престолъ и жертвенникъ, переходятъ къ освященію алтаря и храма: кадятъ, окропляютъ ихъ св. водой, а архіерей также освящаетъ и стѣны св. мѵромъ и обноситъ св. мощи вокругъ храма, а при священническомъ богослуженіи обносятъ присланный архіереемъ, антиминсъ. Въ новоосвященномъ храмѣ немедленно же совершается обычная литургія. Такое О., называемое великимъ, совершается въ случаяхъ осквернения храма или поврежденія престола. Въ случаѣ же ремонта или исправленія храма О. происходитъ по другому чину, называемому малымъ: храмъ окропляютъ св. водой и читаютъ молитвы «на обновленіе храма», помѣщенныя въ Больш. Требникѣ. Существуетъ еще О. послѣ осквернения прикосновеніемъ непосвященныхъ къ священнымъ предметамъ, причемъ читаются молитвы «на отверзеніе храма». Обычай О. историческаго происхожденія, зачатки его уже вырисовываются въ библейскомъ разсказѣ объ О. скиніи и іерусалимскаго храма. Гоненія на христіанъ заставляли ихъ совершать О. тайно часто на гробахъ мучениковъ. Отъ нихъ О. перешло и въ широкое употр. и впервые при имп. Константинѣ Вел. было совершаемо торжественное освященіе храмовъ.

Осининъ, Иванъ Терентьевичъ (1835—1887 г.) б. профессоръ спб. дух. академіи—педагогъ, былъ начальникомъ спб. и царскосельск. женской гимназіи, горячій поборникъ женскаго образованія, извѣстенъ многими статьями и трудами по исторіи иностранныхъ исповѣданій, таковы: «Ирвингіанство, О церковномъ состояніи Англіи», «Обзоръ 39 членовъ англійскаго вѣроисповѣданія», «Римскій новый догматъ о зачатіи Пресвятой Дѣвы Маріи безъ первороднаго грѣха предъ судомъ св. Писанія и св. преданія св. отцовъ».

Осичанская икона Божіей Матери, свѣдѣній о коей не имѣется.

Осиповщина—секта безпоповцевъ, основанная монахомъ Осипомъ въ XVIII в., существуетъ теперь подъ другими именами и названіями.

Оскорбленіе святыни — преступленіе, заключающееся въ поруганіи священныхъ предметовъ, т. е. иконъ, мощей, св. таинства или освященныхъ, т. е. употребляемыхъ при богослуженіи, и вообще въ богохуленіи. Богохуленіе и поруганіе согласно нашимъ законамъ, не представляютъ собою совершенно отдѣльныхъ преступленій. Впервые О. святыни, какъ преступленіе, встрѣчается въ Уложеніи 1845 г. Нынѣ оно карается или каторгой отъ 12 до 15 лѣтъ (210 ст. 1-ая часть) за словесное надругательство или безсрочной каторгой за надругательство дѣйствіемъ, причемъ объектомъ преступленія считаются лишь православныя святыни. О. является святотатствомъ, неуваженіемъ къ святынѣ Господней, если преступникъ совершилъ вообще непристройность, кощунство въ церкви и карается тюрьмой или арестомъ отъ 4 мѣсяцевъ до 2-хъ лѣтъ, смотря по дѣянію. За неуваженіе къ господствующей вѣрѣ, истребленіе или поврежденіе предметовъ религіознаго почитанія полагается (217 ст.) тюрьма отъ 4 до 8 мѣсяцевъ. Самое тяжкое наказаніе слѣдуетъ за О. святыни и религіознаго чувства, легкое—за неуваженіе къ вѣрѣ, кощунство. О. святыни по нашему новому уложенію выражается въ: 1) поношеніи православной вѣры, догматовъ, Богоматери, угодниковъ Божіихъ, 2) поношеніи дѣйствіемъ св. креста, св. мощей, иконъ и проч., Наказаніе бываетъ за О. въ церкви дѣйствіемъ не одно, публично или тайно—каторта, за О. на бумагѣ (письмо, картина)—поселеніе за О. сознательное, только при свидѣтеляхъ,—тюрьма. По новому уложенію объектомъ преступленія являются всѣ христіанскія религіи, признанныя въ Россіи (331 ст.) и преступленія караются, какъ и вышепоименованныя, а за О. иновѣрческихъ религій, если притомъ оно совершено въ храмѣ, наказаніе небольшое: арестъ не больше мѣсяца или 100 руб. штрафу. О. святыни считается словесное или дѣйствіемъ поношеніе священнослужителя, было это во время богослуженія или нѣтъ, но лишь бы въ храмѣ (211, 12, 14, 15, 16 ст.). Если совмѣщаются преступленія личное по отношенію къ священнику и О. святыни или богохуленіе—наказаніе полагается за тягчайшее изъ учиненныхъ совмѣстно дѣяній. Всѣ иностранные кодексы предусматриваютъ уголовное преслѣдованіе за О. святыни или священника всѣхъ допускаемыхъ въ государствѣ вѣроученій, но наказуемость за такія преступленія въ Западной Европѣ меньше нашей.

Ослябя Родіонъ (въ мірѣ Романъ) инокъ, изъ рода бояръ, жилъ при св. Сергіи Родонежскомъ въ Троицко-Сергіевской

Лаврѣ. Когда Дмитрій Донской, отправляясь противъ Мамая, предъ Куликовской битвой пришелъ къ Сергію за благословеніемъ, этотъ далъ ему 2-хъ иноковъ Пересвѣта и Ослябя, которые помогали Дм. побѣдить врага и были сами убиты. Могила Осл. находятся у Симонова монастыря подъ Москвой.

Основное богословіе то же, что и христіанская апологетика, наука, излагающая основные тезисы христіанскаго вѣроученія. Она должна найти и изложить доказательства истины, основы, на коихъ покоится истинная вѣра христіанина, и съ другой стороны защитить ихъ и опровергнуть доводы противо-религіозные вообще и въ частности противо-христіанскіе, если только они имѣютъ форму стройнаго, систематическаго міросозерцанія. Осн. бог. пользуется позитивнымъ, утверждающимъ методомъ и является, какъ бы энциклопедіей богословія, системой богословско-христіанскихъ истинъ, какъ-то: истины бытія Божія, безсмертія человѣческой души и др. Оно служитъ введеніемъ для теоретико-богословскихъ наукъ т. е, для нравственнаго и догматическаго богословія. Въ философіи О. б. соотвѣтствуетъ философіи религіи. Начало О. б. относится къ древнимъ временамъ, рудименты ея можно усмотрѣть въ христіанскихъ апологіяхъ, твореніяхъ св. отцовъ и др. Первыя сочиненія этого рода въ Россіи суть: «Просвѣтитель» Іосифа Волоколамскаго и «Истины показанія къ вопросившимъ о новомъ ученіи» Зиновія Отенскаго. Въ новое время представителями этой науки были въ XVIII в.: митр. моск. Платонъ, Ѳеофанъ Прокоповичъ, Гедеонъ Криновскій, Анастасій Братановскій и др. Замѣчательныя сочиненія: Ѳеофана Прокоповича: «О безбожіи» противъ ученія Спинозы, митр. Платона «Отвѣты на 16 вопросовъ» противъ ученія Вольтера, арх. бѣлгородск. Ѳеоктиста «О божественности христіанскаго ученія». Но наибольшаго развитія О. б., достигло въ концѣ XIX ст., особенно въ трудахъ иностранныхъ ученыхъ Эрлиха, Геттингера и др. Съ О. богословіемъ много сходны такія науки, какъ система апологетики христіанства, система естественнаго или раціональнаго богословія, система умозрительнаго богословія, система введенія въ богословіе. Это собственно отдѣлы О. б. извѣстные подъ другими названіями. Лучшій курсъ О. б. написанъ профессоромъ спб. дух. ак. Н. П. Рождественскимъ, подъ именемъ «Христіанская апологетика». Курсы О. б. написаны также еписк. Августиномъ, прот. Тихомировымъ и др.

Оссовская икона Божіей Матери находится въ Минской епархіи, въ Оссовской приходской церкви. По преданію, Богоматерь спасла русскихъ отъ нападеній непріятелей, появившихся близъ этой церкви.

Осташковскій Житенный мужской монастырь въ Тверской губ. въ верстѣ отъ г. Осташкова, на островѣ озера Селигеръ, соединенномъ съ городомъ насыпью. Основанъ въ 1716 г.; упраздненъ въ 1724 г.; съ 1764 г. числится заштатнымъ. Управляетъ игуменъ, братіи 14 человѣкъ.

Осташковскій Знаменскій женскій монастырь въ Тверской губ. въ гор. Осташковѣ на бер. озера Селигера. Основанъ въ 1673 г., съ 164 числится третьеклассным; сгорѣлъ въ 1868 г. Два каменныхъ храма; чудотворныя иконы; въ ризницѣ художественно-историческія драгоцѣнности. При монастырѣ пріютъ. Управляетъ игумена; монахинь и послушницъ 127 человѣкъ.

Острихій—св. муч., принялъ мученическую смерть въ г. Мелитинѣ при импер. Діоклетіанѣ. Пам. О. 7 ноября.

Остромирово Евангеліе—древнѣйшая рукопись, памятникъ русской письменности XI в. и вмѣстѣ съ тѣмъ первая русская редакція Евангелія, написанаго для новгородскаго посадника Остромира въ 1056—57 гг. діакономъ Григоріемъ. О. Е. написанно на 294 лист. пергамента, изъ которыхъ каждый длинною 8 вер. и шириною около 7 вер., текстъ помѣщенъ въ 2 столбца по 18 строкъ въ каждомъ, причемъ приложены портреты евагелистовъ Іоанна, Марка, Луки. Чтенія расположены по-недѣльно, начиная съ Пасхи, такимъ образомъ О. Е. недѣльное (апракосъ) подъ названіемъ «Евангеліе Софѣйское апракосъ», оно было собственностью новгородскаго софійск. собора. Дальнѣйшая его исторія такова: въ 1770 г. оно находилось въ Воскресенской ризницѣ моск. оружейной палаты; въ 1720 г.—въ Спб., въ 1806 г.—въ комнатахъ имп. Екатерины II, и тогда же по приказанію имп. Александра I оно была передано въ Имп. Публич. Библіотеку. Близкое знакомство съ этимъ источникомъ сослужило громадную пользу многимъ изслѣдователямъ-филолоамъ, напр. въ во-

просѣ о значеніи юсовъ для церковно-славянскаго языка. Предполагаютъ, что портреты евангелистовъ, хорошо исполненные на пергаментѣ, принадлежатъ какому-то провѣжему греку-художнику и являются копіями съ лучшихъ византійскихъ образцовъ. По порученію академіи наукъ, извѣстный ученый филологъ Востоковъ издалъ О. Е., снабдивъ цѣнными грамматическими объясненіями.

Остромыслинскій, Евфимій Андреевичъ, (1803—1887 г.), прот., кончилъ кіевскую дух. академію и извѣстенъ слѣдующими сочиненіями: «Слова къ воспитанникамъ гимназій о свойствахъ истинной мудрости»: «Малоканская секта», а также статьями, «Обозрѣніе источниковъ и средствъ къ улучшенію быта сельскаго духовенства», «Архимандритъ Макарій, алтайскій миссіонеръ», «Воспоминанія о высокопреосвященномъ Филаретѣ, митрополитѣ кіевскомъ» и мн. друг.

Остроумовъ, Михаилъ Андреевичъ, внѣштатный проф. харьк. унив., редакт. «Церк. Вѣдом.», род. въ 1847 г. конч. моск. духов. акад. и спб. университетъ по историко-филологич. факульт., былъ преподавателемъ тамб. дух. сем., членомъ совѣта Богородично-казанскаго миссіонерскаго братства, затѣмъ преподавателемъ виѳанск. дух. семин., въ Московск. губ.; съ 1881 г. былъ наблюдателемъ за начальными училищами въ Козловск. уѣздѣ Тамб. губ.; съ 1882 г. инспекторамъ народ. училищъ того же уѣзда; съ 1884 г. читалъ лекціи по исторіи философіи въ моск. дух. ак.; съ 1886 г. по защитѣ диссертаціи назначенъ профессоромъ харьковск. универс. по каѳедрѣ церковнаго права. Ему принадлежатъ: «Исторія философіи въ отношеніи богословія», «Введеніе въ православное церковное право», «О необходимости преподаванія философіи права въ дух. акад.», «Значеніе Сократа въ исторіи древней философіи», «О Ѳалесѣ», «Графъ Л. Н. Толстой (разборъ «Исповѣди», и мн. др.

Остроумовъ Николай Петровичъ, писатель, конч. въ 1870 г. каз. дух. ак., былъ тамъ же преподавателемъ; съ 1877 г. инспекторъ народ. уч. Туркестана; съ 1879 г.— директоръ турк. учит. семинаріи; съ 1883 г.— директоръ ташкентск. мужск. гимн., написалъ: «Критическій разборъ мухамеданскаго ученія о пророкахъ», «Первый опытъ словаря татарск. народн. языка». Кромѣ того редактировалъ газету и перевелъ на сартскій яз. Евангеліе, напечатанное въ 1891 г. въ Лейпцигѣ.

Отданіе праздника—терминъ обозначенія конца попразднества дванадесятыхъ и великихъ праздниковъ. Отд. празд. или послѣдній день попразднества великихъ праздниковъ знаменуется особо-торжественнымъ богослуженіемъ, во время котораго исполняются всѣ молитвы и пѣснопѣнія, пѣтыя въ самый праздникъ. Первоначально отд. празд. появилось въ IV в. для нѣкоторыхъ великихъ праздниковъ, напр. для Пасхи, Пятидесятницы, Рождества, а позже принято церковью для всѣхъ вообще великихъ праздниковъ.

Отенскій-Покровскій-Трехсвятительскій и Николаевскій мужской монастырь въ Новгородской губ., въ 30 в. отъ ст. Спасская Полисть, на р. Большой Вишерѣ. Основанъ въ XV вѣкѣ. 3 каменныхъ храма. Въ соборѣ мощи новгородскаго архіепископа св. Іоны. Числится третьеклассннымъ (съ 1764 г.). Управляется игуменомъ; братіи 30 человѣкъ.

Откровеніе—проявленіе Высшаго Существа для насъ, людей, знакомящее насъ съ истинной своей сущностью и съ требованіями къ намъ, предъявляемыми свыше. Оно, во-первыхъ, открываетъ намъ Божество, т. е. становится фактомъ теофаніи (богоявленія) и, во-вторыхъ, даетъ понимать религіозно-нравственное содержаніе Божества. Такимъ образомъ, О. не есть человѣчески-несовершенное ученіе, система. Обыкновенно Откровеніе ниспосылается отдѣльнымъ людямъ (личное) съ тѣмъ, чтобы чрезъ избранныхъ посвятить въ него весь народъ (всенародное). Вселенская церковь признаетъ одно общее, для всѣхъ обязательное высшее О., но иногда мирится съ частными единичными откровеніями, напр., св. Ѳеодоры. О. являются заповѣди Моисея, возвѣщенныя израильскому народу, затѣмъ проповѣдь христіанско-евангельская, возвѣщенная всему міру. Въ другихъ религіяхъ почитаются: въ исламѣ— проповѣдь Магомета. Браманизмъ, буддизмъ, дахизмъ и другія натуралистическія религіи вовсе не допускаютъ откровенія. Самый совершенный типъ откр. заключается въ еврейско-христіанской религіи, причемъ согласно христіанскому вѣроученію оно дѣлится на: 1) подготовительное или Ветхій Завѣтъ, 2) центральное или Новый Завѣтъ и 3) окончательное, которое люди

получатъ, когда наступитъ конецъ міра. Христіанское О. или Новый Завѣтъ являетъ намъ истину о Богѣ и даетъ заповѣди или нормы нравственнаго поведенія, причемъ будущее въ Н. З. намѣчается только въ общихъ чертахъ, ибо «не открылось, что мы будемъ»,—говоритъ ап. Іоаннъ,—оно, будущее «О. славы сыновъ Божіихъ»,—говоритъ ап. Павелъ—явится когда нибудь. Символическую картину будущей жизни мы въ неясныхъ чертахъ находимъ въ послѣдней части Н. З., въ Апокалипсисѣ. На этой почвѣ въ средніе вѣка, а иногда и въ наше время порождаются лжеученія, предсказывающія чуть не съ достовѣрностью моментъ конца міра и пр., таково лжеученіе аббата Іоахима, «De Floris» (XIII вѣка) и «Вѣчное Евангеліе», посѣявшія много невѣрныхъ ожиданій.

Откровеніе Авраама — апокрифъ сильвестровскаго сборника XIV в., вошедшій въ составъ Толковой Палеи, ведетъ происхожденіе отъ еврейскихъ легендъ о праотцѣ Авраамѣ, помѣщенныхъ въ книгахъ Яшара, Мидраша, Гамара. Оттуда они перешли къ грекамъ и въ передѣланномъ видѣ къ южнымъ славянамъ. «О. Авраама» заключается въ слѣдующемъ: отецъ А., Ѳарра, дѣлаетъ идоловъ, изъ которыхъ Марумаѳъ, стукнувшись о другого, разбивается, другіе ломаются отъ паденія во время отправки ихъ на продажу, Варисатъ сгораетъ случайно и это убѣждаетъ Авраама, что они—безсильные, неодушевленные предметы, отнюдь не боги, Богъ же, Творецъ всего сущаго, единъ и вѣченъ. Онъ посылаетъ ему съ неба голосъ, приказывая 40 дней поститься, а затѣмъ принести Богу жертву. Авраамъ при помощи ангела Іоиля исполняетъ на горѣ Хоривъ приказаніе, но дьяволъ Азазилъ пытается совратить его, безъ успѣха прогнанный ангеломъ Іоилемъ. Этотъ, взявъ Авраама, подымается съ нимъ на голубиномъ крылѣ къ небу. Здѣсь они ослѣплены божественно-дивнымъ свѣтомъ, среди котораго вырисовывается престолъ, затѣмъ 7 небесъ, преисподняя, Эдемъ, гдѣ пребываютъ Адамъ, Ева и дьяволъ Азазиль. Авраамъ спрашиваетъ, почему Богъ допустилъ грѣхопаденіе и въ отвѣтъ слышитъ пророчества о судьбѣ міра, о будущей жизни, о будущихъ грѣхахъ и преступленіяхъ людскихъ и узнаетъ, какія ихъ ожидаютъ наказанія. Предложеніемъ О. А. явл. «Смерть Авраама».

Отлученіе—налагается съ давнихъ поръ на членовъ какого-либо религіознаго союза, нарушившихъ законы этого союза. Таково О. Алкивіада, по разсказу Плутарха, Юлія Цезаря у галловъ и др. О. у евреевъ, извѣстное подъ именемъ «cherem», отличалось суровымъ пожеланіемъ отлученному полной гибели, Оно дѣлилось на nesifa, то-есть выговоръ, «nidiu, chamta», то есть малое Откровеніе и «cherem, peticha» большое отлученіе. По первому наказаніе—30-дневное безвыходное пребываніе въ домѣ, по второму—запрещеніе 30 дней или больше стричь волосы и носить сандаліи и по третьему—лишеніе всѣхъ гражданскихъ правъ, каковы право: участія въ общественныхъ и религіозныхъ собраніяхъ, пирахъ, работахъ, школахъ и т. п. И даже могилу его забрасывали камнями. О. христіанской церкви основывается на словахъ Х.: преслушавшій церковь, да будетъ «яко язычникъ и мытарь». Съ нимъ, какъ говоритъ ап. Павелъ, не слѣдуетъ находиться въ какомъ-либо общеніи. От. подлежатъ (1 Кор. 5, 11) блудники, пьяницы, лихоимцы, хищники, идолослужители, злорѣчивые, а также ворующіе елей или воскъ церковный (72-е правило апостольское). Отлученный лишался таинствъ, вычеркивался изъ диптиховъ, но ему оставлялись всѣ гражданскія права. Постепенно въ то время, какъ церковь подпадаетъ подъ свѣтскую власть императоровъ и О. за такія преступленія, какъ ересь, расколъ, прелюбодѣяніе, волхованіе и т. п. становится гражданскимъ наказаніемъ, а церковь замѣняетъ О. публичнымъ покаяніемъ. Древняя церковь въ дѣлахъ О. руководствовалась слѣдующими христіански-гуманными принципами, утвержденными апостольскими постановленіями и вселенскими соборами, а именно, что О. должно примѣняться съ осторожностью, когда на лицо явный и несомнѣнно-доказанный грѣхъ, что О. дѣйствовало лишь до той поры, пока грѣшникъ не раскаивался и, что объектомъ О. является только виновный, а не его близкіе, родные и т. д. Папы же въ борьбѣ переходили границы и доходили до О. цѣлой помѣстной церкви (папа Викторій и карѳагенск. церковь) или умершихъ, безвредныхъ людей (напр., Оригена, Ѳеодора Монсуэтскаго). Съ 1852 г. въ византійской церкви духовенство имѣетъ право отлучать лишь монаховъ и, вообще, духовныхъ

лицъ; для О. свѣтскихъ необходимо согласіе свѣтской власти. На Западѣ О., хотя и производится епископомъ или лицомъ духовнаго званія какого-угодно чина, но является актомъ религіознымъ, а не юридическимъ, причемъ епископу принадлежитъ право торжественнаго отлученія—excomunicatio major solemnis, а всѣмъ низшимъ санамъ—простого или exc. major simplex. Въ средніе вѣка наказанные О. лишались права общенія съ вѣрными и дѣеспособности гражданской въ небольшихъ размѣрахъ. Нынѣ великое отлученіе въ католической церкви не примѣняется, хотя и существуетъ; дѣйствуетъ же лишь малое О. Въ лютеранской церкви великое О. совсѣмъ запрещено и консисторіямъ предоставлено исключительно право малаго О., т. е. лишенія причащенія, воспріемничества, вѣнчанія. У протестантовъ не практикуется вовсе О. Русская церковь сначала допускала О. за «преобидѣніе церкви Божіей». Позже свѣтская власть монополизировала это право; такъ, О. налагалось за преступленія противоправительственныя, напр., Гришка Отрепьевъ, Пугачевъ, съ Петра полагалось—за нарушеніе закона о престолонаслѣдіи. О. со временъ митрополита Іоанна подвергались идолопоклонники, полигамисты, кровосмѣсители; а съ митрополита Кирилла поклонники бѣсовскихъ обычаевъ, пляски, свистанія и т. п. Начиная съ патріаршихъ временъ русская церковь допускаетъ домовное О., т. е. распространяющееся на цѣлый домъ, семью и иногда весь приходъ. Въ «духовномъ регламентѣ» установлено, что великое О. или анаѳема полагается за публичное богохуленіе или поношеніе церкви, Св. Писанія, таинствъ, причемъ О. распространялось печатно или письменно во всѣхъ церквахъ для обезвреженія вѣрныхъ отъ хитрости нераскаявшагося преступника. Съ послѣднимъ, если онъ не раскаивался, допускалось поступать, какъ съ «шельмой» и только убійство его было наказуемо, ибо «подвергнутый анаѳемѣ подобенъ есть убіенному». Домовное О. Петръ въ особомъ указѣ запретилъ, а малое часто примѣнялось священниками безъ донесенія даже Сѵноду. Нынѣ дѣйствующее законодательство допускаетъ принципіально личное церковное О. и, согласно 83 и 371 ст. устава гражданск. судопроизвод., запрещается отлученнымъ быть свидѣтелями, вообще, а, согласно 95 и 706 ст. уголов. судопроизвод., свидѣтелями подъ присягой.

Отпустительныя (съ греческаго), т. н. пѣснопѣнія, поющіяся въ концѣ утрени и вечерни, каковы: тропари, кондаки, богородичны и др., помѣщенные въ Октоихѣ, Псалтири, Минеяхъ, Уставѣ и проч.

Отпустъ—послѣдняя часть православнаго богослуженія, когда послѣ конца утрени или вечерни молящіеся «отпускаются». Священникъ становится въ царскихъ вратахъ, лицомъ къ народу и возглашаетъ О., причемъ, смотря по тому, праздникъ или будни, утреня или вечерня, О. бываетъ различный. Въ общемъ значеніе О. характеризуется словами: «Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами Пречистыя Своея Матери и святыхъ (слѣдуютъ имена) помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человѣколюбецъ». О. дѣлится на малый и большой.

Отпѣваніе см. погребеніе.

Отреченіе отъ сатаны бываетъ при совершеніи таинства крещенія.

Отреченныя книги или сокровенныя. См. Книги отреченныя.

Отступленіе отъ вѣры см. Религіозныя преступленія.

Оттилія или Odilia—св. католичнской церкви, дочь герцога Этико Эльзасскаго временъ короля Хильдерика, была отъ рожденія слѣпой и, крестившись, прозрѣла. Будучи игуменьей Гогенбургскаго монастыря творила чудеса, два раза умирала. Окончательная смерть О. 13 декабря. Въ общемъ О. личность легендарная.

«Отрада и Утѣшеніе». Женская община въ Нижегородской губ. при селѣ Шейнъ-Майдинъ. Учреждена въ 1903 г.

«Отрада и Утѣшеніе». Женская община въ Московской губ. при селѣ Щеглярьевѣ. Основана въ 1898 г. въ имѣніи гр. Орловой-Давыдовой. Два каменныхъ храма. При общинѣ школа, богадѣльня, пріютъ, больница. Монахинь и послушницъ 46 человѣкъ.

«Отрада и Утѣшеніе». Женскій монаст. во имя иконы Пр. Богородицы въ 45 вер. отъ губ. гор. Калуги. Открыта въ 1898 г. Монахинь и послушницъ 81 человѣкъ.

«Отрада», икона Божіей Матери, именуемая также «Утѣшеніе» находится на Аѳонѣ въ Ватропедскомъ монастырѣ, въ память спасенія отъ смерти въ морѣ сына Ѳеодосія Великаго, Аркадія (395 г.). Въ 807 же году икона явила великое чудо: желая

предупредить братію о намѣреніи разбойниковъ ограбить монастырь, Богоматерь дважды голосомъ повторила, чтобы не открывали вратъ монастырскихъ. Христосъ же, протянувъ Свою руку, и закрывая ею уста Своей Пречистой Матери, просилъ ее объ этомъ людей не предупреждать. Повторяя Свое повелѣніе во второй разъ, Богородица подняла Свою правую руку къ рукѣ Сына Своего, какъ бы желая отнять ее отъ устъ Своихъ. Разбойники были изгнаны братіей, икона же осталась въ томъ видѣ, какой она получила послѣ бесѣды Матери и Сына. Празднованіе 21 января.

Отходная — канонъ, читаемый у одра умирающаго, напутствующій «отходъ» человѣка изъ этого міра. Его заглавіе въ Маломъ Требникѣ слѣдующее: «Канонъ молебный ко Господу Нашему Іисусу Христу и Пречистѣй Богородицѣ при разлученіи души отъ тѣла всякаго правовѣрнаго». Отъ себя іерей по окончаніи канона возноситъ молитву, именуемую «На исходъ души». На случай долгихъ и тяжелыхъ страданій передъ концомъ жизни имѣется въ Большомъ Требникѣ особый чинъ на разлученіе (гл. 75).

Отче Нашъ — Господня молитва, данная устами Самого Господа Іисуса Христа. Она изложена въ св. Евангеліи отъ Матѳея 6, 9, 13 и Луки 11, 2, 4. Господь въ нагорной проповѣди научилъ своихъ учениковъ молиться въ краткомъ, но объемлющемъ всѣ роды молитвъ, видѣ. «Отче Нашъ» состоитъ изъ призыванія (Отче Нашъ, иже еси на небесѣхъ), семи прошеній и славословія (яко Твое есть Царство, и сила и слава во вѣки. Аминь) (Матѳ. 6, 13). Во время общественнаго богослуженія церковь повелѣваетъ произносить славословіе такъ: «Яко Твое есть Царство, и сила, и слава Отца и Сына и Св. Духа»; здѣсь называется существо Бога, состоящее изъ 3-хъ Лицъ Отца, Сына и Св. Духа. Молитва Господня произносится въ общественномъ богослуженіи въ литургіи вѣрныхъ послѣ освященія св. Даровъ. Апостольскія постановленія требуютъ, чтобы каждый кромѣ того, произносилъ 3 раза въ день, а по Тертуліану и предъ вкушеніемъ пищи. Отцы Церкви склонны слова: «хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь» истолковывать, придавая таинственное значеніе просьбѣ о хлѣбѣ евхаристіи, доступномъ лишь крещенымъ, вѣрнымъ.

Отшельники—аскеты, подвизающіеся въ святой христіанской жизни, удалившись, «отойдя» отъ мірской суеты, людского общества въ пустынныя и уединенныя мѣста для совершенія подвиговъ монашескаго благочестія.

Офиръ—библейская страна, богатая серебромъ, златомъ и другими драгоцѣнностями, изъ которой царь Соломонъ вывезъ на караблѣ 420 талантовъ золота. Предполагаютъ, что О. въ Аравіи или Индіи, но все же точно опредѣлить трудно, хотя многіе географы изслѣдователи неоднократно дѣлали попытки указать его мѣстоположеніе.

Офни и Финеесъ—сыновья первосвященника Иліи, извѣстные своимъ недостойнымъ поведеніемъ, противъ котораго бѣдный отецъ былъ безсиленъ и боролся лишь слабыми выговорами. Они не стѣснялись безчинствовать въ святомъ храмѣ, занимались грабежомъ жертвенныхъ дароприношеній, вели распутный образъ жизни, соблазняя слабовольныхъ къ тому же Богъ наказалъ ихъ смертью отъ филистимлянъ во время войны съ евреями (1 Цар. 2, 12, 17; 22, 36; 3, 1, 21 и IV гл.).

Охтай — см. октоихъ.

Охорскій Спасопреображенскій муж. монастырь въ Могилевской губ., въ 3 вер. отъ Рѣчицкой почтовой станціи на р. Сожѣ. Основанъ въ XVII в.; былъ сожженъ шведами; заштатный, необщежительный; въ 1906 г. приписанъ къ Могилевскому архіерейскому дому. Два деревянныхъ храма. Управляетъ игуменъ, братіи 25 чел.

Очистилище по-еврейски каппоретъ—названіе золотой крышки съ двумя херувимами по концамъ надъ ковчегомъ завѣта, называвшаяся такъ потому, что въ день очищенія іудейскаго праздника первосвященникъ окроплялъ ее жертвенною кровію животныхъ для очищенія народа отъ грѣховъ. Когда О. открывалось Богъ возвѣщалъ Моисею и чрезъ него всему народу свою волю (Исх. 25, 17, 21; 27, 6, 9; 25, 32; 30, 6; Лев. 16, 12, 2, 9, 34). Ап. Павелъ въ посланіи къ евреямъ раскрываетъ смыслъ этого священнодѣйствія (9, 3, 15; 24, 28; 10, 1).

Очищеніе—терминъ церковнаго права, служащій для обозначенія совокупности мѣръ, принимаемыхъ властью для «очищенія», т. е. освобожденія церковной іерархіи отъ вредныхъ элементовъ. Оно имѣетъ

цѣлью высшее церковное наказаніе, являясь церковной очистительной дисциплиной, въ противоположность исправительной. Такія наказанія за клятвопреступленіе кражу, блудодѣянія, древняя церковь примѣняла къ духовенству. Наказаніе состояло въ изверженіи, низложеніи, т. е. лишеніи сана, соотвѣтствуя для мірянъ отлученію. Виновный лишался status clericalis, но сохранялъ за собой status ecclesiasticus и переходилъ по конституціи Гонорія и Юстиніана въ городскую курію или оффиціалы. Иногда его наказывали легче, лишая только права священнослуженія или переводомъ съ высшей на болѣе низкую ступень сана. Виды оч. въ католической церкви суть suspensio т. е. отнятіе права священнослуженія, translatio т. е. перемѣщеніе, privatio beneficii т. е. лишеніе должности, depositio т. е. изверженіе и degradatio т. е. исключеніе изъ членовъ клира, а также заключеніе въ монастырь. Теперь еще существуютъ денежные штрафы, исправительное заведеніе, и даже тѣлесное наказаніе въ Германіи и Австріи. У насъ прежде очистительная дисциплина заключалась въ лишеніи должности или теперь «удаленіемъ за штатъ» и въ изверженіи, т. е. въ исключеніи изъ духовнаго сословія. Нынѣ по уставу духовныхъ консисторій очист. дисциплина сводится къ лишенію сана (бѣлое духовенство) и исключенію изъ монашества (черное), или отрѣшенію отъ сана, но оставленію въ сословіи или къ исключенію за штатъ или къ отнятію мѣста.

Очищеніе религіозное—было у древнихъ евреевъ собраніе религіозныхъ обрядовъ, имѣющихъ цѣлью освободить отъ моральнаго или физическаго осквернения. Осквернение происходило отъ нечистоты смерти человѣка и животныхъ, отъ проказы, отъ половыхъ истеченій, менструацій и родильныхъ, наконецъ отъ подозрѣнія въ прелюбодѣяніи и смертоубійствѣ. О. состояло въ омовеніи, въ кропленіи особою водой, изоляціи жилищъ и живыхъ существъ, въ принесеніи очистительной жертвы, въ заклинаніи и проч. обрядахъ изложенныхъ въ книгахъ «Левитъ» и «Второзаконіе». Кромѣ того О. назывался праздникъ въ 10 день 7-го луннаго мѣсяца «тишри» (около половины сентября и октября) въ память осквернения сыновьями Аарона, Надавомъ и Авіудомъ святилища. Въ избавленіе закалывался первосвященникомъ козелъ, называвшійся козломъ отпущенія, символомъ, что грѣхи народа искуплены Богомъ.

П.

Павелъ Апостолъ—проповѣдывалъ христіанство среди язычниковъ въ I столѣтіи, почему и наз. еще «апостоломъ язычниковъ». П. родившійся въ семьѣ богатыхъ іудеевъ, строгихъ ревнителей закона Моисеева — фарисеевъ, получилъ прекрасное образованіе въ школѣ Гамаліила, гдѣ онъ изучилъ не только Моисеевъ законъ съ талмудическими истолкованіями, но также языческую литературу, особенно греческую. П. наз. въ честь израильского царя Саула—Савломъ или Сауломъ, былъ первоначально горячимъ ревнителемъ закона Моисеева, возмущался тѣмъ, что іудеи могли признать Мессіей безвѣстнаго учителя изъ Назарета, который къ тому же понесъ позорную смерть на крестѣ, вступалъ въ жестокія ссоры съ послѣдователями Христа и въ своемъ ожесточеніи противъ христіанъ дошелъ до того, что предпринялъ противъ нихъ гоненія, для чего поѣхалъ однажды въ Дамаскъ. Но на пути въ Дамаскъ съ П. случился чудесный переломъ и онъ изъ жестокаго гонителя христіанъ, сдѣлался ихъ покровителемъ и даже проповѣдникомъ. Съ этихъ поръ начинается новая жизнь П., посвященная, несмотря на затрудненія, опасности для жизни и жестокія гоненія римскихъ императоровъ, миссіонерскимъ трудомъ и писательству. Проповѣдуя христіанство, П. объѣздилъ всю Азію, Испанію, Британію и Италію. Писательская дѣятельность П. выразилась въ 14 посланіяхъ, написанныхъ въ разное время и на разные случаи, но выражающія религіозное и нравственное міровоззрѣніе П., служащее отраженіемъ религіозно-нравственнаго состоянія міра въ то переходное время. Посланія ап. П. представляютъ собою систематизацію христіанскаго ученія, которая, благодаря широкому образованію П, отличается большой самобытностью, давшей нѣмецкой кри-

тикѣ поводъ видѣть въ его богословіи нѣчто совсѣмъ иное, чѣмъ простой христіанизмъ. Это мнѣніе нѣмецкой критики, получившее особое названіе павлинизма, основывается на недоразумѣній; въ дѣйствительности ученіе П. тожественно вполнѣ съ ученіемъ Христа и является только геніальнымъ литературнымъ выраженіемъ этого ученія. Ап. Павелъ, пренебрегавшій всѣми опасностями во имя христіанства, былъ, во время Неронова гоненія, осужденъ на обезглавленіе и казненъ вмѣстѣ съ ап. Петромъ въ Римѣ въ 65 г. 29 іюня; день этотъ чтится русскою церковью. Дѣятельность и жизнь ап. П. вызвала огромную богословскую литературу, среди которой можно отмѣтить наиболѣе выдающееся, какъ напр. «Жизнь и труды св. ап. П.»—Фаррара, въ переводѣ Лопухина; Иннокентія «Св. ап. П.»; изъ изслѣдованій богословскихъ, заслуживаютъ вниманія обширный трудъ проф. Глубовскаго, «Евангеліе ап. П. и раввинское богослуженіе» и др.

Павелъ — нѣсколько дѣятелей, извѣстныхъ въ христіанской церковной исторіи, изъ которыхъ назовемъ: 1) П.—египтянинъ, замученъ въ 309 г. въ Кесаріи Палестинской; 2) П.—отрокъ за исповѣданіе Христа обезглавленъ въ Византіи около 275 г.; 3) П.—житель Птолемаиды, обезглавленъ въ 273 г.; 4) П.—замученный при Деціи, 5) П.—замученъ въ Коринѳѣ въ 258 г.; 6) П. — константинопольскій патріархъ; исповѣдникъ, за приверженность къ православію имп. Констанцій три раза низлагалъ его и отправлялъ въ ссылку; въ 350 г. во время богослуженія былъ задушенъ; 7) П. Ѳиваидскій—первый христіанскій монахъ; спасаясь отъ гоненія, бѣжалъ въ Ѳиваиду, гдѣ поселился при ручьѣ и пальмѣ, которыми пользовался; 8) П. Пруссіадскій—исповѣдникъ при иконоборцахъ, умеръ въ 850 г.; 9) П.—епископъ неокесарійскій, при Лициніи сосланъ былъ на Ефратъ; при Константинѣ В. возвращенъ и присутствовалъ на I вселенскомъ соборѣ; 10) П. Латрскій—род. пастухъ, игуменъ Латрскаго монастыря, строгій аскетъ; 11) П. Камельскій—ученикъ Сергія Радонежскаго, основатель монастыря на р. Нурмѣ, для котораго П. составилъ уставъ; 12) П. Новый—патріархъ константинопольскій, благочестивый, боролся съ иконоборчествомъ; умеръ въ 784 г.

Павелъ — преподобный, основалъ въ 1363 г. вмѣстѣ съ Ѳеодоромъ Борисоглѣбскій монастырь на р. Устьѣ, въ которомъ послѣ смерти Ѳеодора былъ игуменомъ. Въ 1709 г. П. умеръ, мощи его покоятся подъ спудомъ въ соборномъ храмѣ монастыря; память 22 октября.

Павелъ (въ мірѣ Прокопій) — преподоб., сынъ греческаго импер. Михаила Куропалата, былъ оскопленъ импер. Львовомъ Армянинымъ, въ одеждѣ нищаго пришелъ на Аѳонскую гору, гдѣ принялъ монашество, впослѣдствіе воспитывалъ дѣтей императора Романа, написалъ «Слово на Введеніе во храмъ Пресвятыя Богородицы» «Канонъ сорока мучениковъ», канонъ честному Кресту, послѣдній написанъ ямбическими стихами; ум. въ 820 г.; память 28 іюля.

Павелъ Прекрасный—преподобный земледѣлецъ, терпѣливо переносилъ мученія своей злой и невѣрной жены, въ старости ушелъ въ пустыню къ препод. Антонію Египетскому и, послѣ безропотнаго послушанія достигъ высокаго совершенства; умеръ П. въ 340 г.; память 4 октября.

Павелъ Высокій—проповѣдникъ и духовный писатель, старецъ нижегородскаго-Печерскаго мон., написалъ пять поученій, которыя сохранились въ общинахъ XV в. подъ названіями: «Поученіе, како жити крестьянамъ», «Посланіе отца къ сыну духовному о спасеніи», «Поученіе христолюбца къ духовными братома», «Поученіе, како подобаетъ милостыню творите», «Поученіе христіанамъ». Умеръ П. въ 1383 г.

Павелъ—митрополитъ сарскій, подонскій и козельскій; хиротонисанъ въ митрополиты въ 1664 г., до этого былъ архимандритомъ Чудова мон. и его игуменомъ съ 1659 г.; во время митрополичества три раза былъ мѣстоблюстителемъ патріаршаго престола; участникъ собора 1666—67 г., осудившаго Никона; въ 1667 г. отрѣшенъ отъ мѣстоблюстительства за отказъ подписать статьи о подчиненіи патріарха царю; умеръ въ 1675 г. Благодаря своему образованію П. былъ центромъ ученыхъ и просвященныхъ людей того времени. Научная дѣятельность П. выразилась въ надзорѣ за порученнымъ Епифанію Словинецкому исправленіемъ славянскаго перевода библіи на основаніи греческаго текста, 2) въ редактированіи труда о церковномъ пѣніи «Извѣщеніе о согласнѣйшихъ помѣтахъ вкратцѣ изложенныхъ со изящнымъ намѣреніемъ. требующимъ учиться пѣнію», и 3) въ проповѣдяхъ и рѣчахъ.

Павелъ — митрополитъ сибирскій и тобольскій, до чего былъ архимандритомъ Симонова московскаго мон. и Чудова мон., также духовникомъ царевны Софьи. Ему принадлежатъ: распоряженія по епархіи и наказъ игумену Ѳеодосію и попу Макарію, которые отправлялись крестить жителей понизовыхъ городовъ Сибири; умеръ П. въ 1692 г.

Павелъ (Петръ Конюшевичъ)—митрополитъ сибирскій и тобольскій. Род. въ Галиціи въ 1705 г.; учился въ кіевской дух. академіи, гдѣ былъ впослѣдствіи преподавателемъ піитики. Въ 1753 г. постригся въ монахи подъ именемъ П.; въ 1741—проповѣдникъ московской дух. акад., въ 1744—настоятель Юрьева монастыря, въ 1758 г.—митрополитъ тобольскій. Въ 1768 году Павелъ былъ уволенъ на покой; — вслѣдствіе подачи имъ вмѣстѣ съ Арсеніемъ Мацѣевичемъ протеста противъ секуляризаціи монастырскихъ имѣній и потому что разборъ архивныхъ данныхъ показалъ, что за девятилѣтнее управленіе имъ епархіей онъ возбудилъ противъ себя общее недовольство. На него было подано свыше 30 жалобъ, обвинявшихъ его въ жестокости по отношенію къ подчиненному клиру: онъ держалъ находившихся подъ слѣдствіемъ, въ архіерейск. домѣ въ тягчайшихъ работахъ, мало-мальски провинившихся билъ, насильно постригалъ въ монашество вдовыхъ священниковъ и причетниковъ. Администрація также доносила о непорядкахъ въ дѣлѣ просвѣщенія инородцевъ, которыхъ крестили насильно, спаивали и потомъ преслѣдовали за мнимое ренегатство; о его жестокости по отношенію къ раскольникамъ, среди которыхъ усилилось самосожигательство. Ему назначили пребываніе въ Кіево-Печерской лаврѣ, гдѣ онъ умеръ въ 1770 г.

Павелъ—еписк. коломенскій, единственный изъ русскихъ епископовъ, принявшихъ сторону старообрядцевъ во время образованія раскола. Онъ былъ въ близкихъ отношеніяхъ къ протопопу Іоанну Неронову, одному изъ главныхъ вождей раскола и враждебно относился къ реформаторской дѣятельности Никона. На соборѣ 1654 г. онъ выступилъ открыто въ защиту старины и требовалъ, чтобы церковныя книги были оставлены въ прежнемъ видѣ и, подписавшись подъ опредѣленіемъ собора о необходимости исправленія книгъ, онъ сдѣлалъ оговорку, въ которой отрицалъ надобность измѣненія правилъ о поклонахъ Патріархъ лишилъ его еписк. каѳедры и сослалъ въ заключеніе, по словамъ раскольниковъ, въ Новгородскій Хутынскій м—рь, гдѣ игуменъ его мучилъ, а онъ юродствовалъ и потомъ былъ убитъ посланными Никона. По словамъ Лазаря Барановича, П. сошелъ съ ума; по словамъ Аввакума, П. былъ сожженъ.

Павелъ—архіеп. казанскій. Въ мірѣ Петръ Лебедевъ, род. въ 1827 г., образованіе получилъ въ спб. дух. акад., былъ ея инспекторомъ, затѣмъ ректоромъ нѣсколькихъ семинарій, еп. выборгскимъ, ладожскимъ, кишиневскимъ и экзархомъ Грузіи. Извѣстенъ и какъ духовный писатель. Ему принадлежитъ: «Объ установленіяхъ и должностяхъ въ древней церкви константинопольской», сочиненіе, которое высоко цѣнится спеціалистами и др.

Павелъ (Подливскій—въ мірѣ, умеръ въ 1861 г.)—археологъ, архіеп. черниговскій; воспитанникъ спб. дух. академіи, былъ ректоромъ владимірской семинар. и еп. костромскимъ. П. составилъ «историко-статистическія описанія» мон.: костромскаго Ипатскаго, переяславскаго Данилова, Макаріева Инженскаго, костромскаго Крестнаго и луховскаго Николаевскаго.

Павелъ (въ мірѣ Пономаревъ) — воспитанникъ московской семинаріи, профектъ славяно-греко-латинской академіи, еп. нижегородскій, потомъ тверской и ярославскій, членъ академіи наукъ. Славился, какъ проповѣдникъ; изъ его проповѣдей напечатаны отрывки и рѣчь Екатерины II. Составилъ «Описаніе Троице-Сергіевой лавры»; въ академію наукъ П. представилъ примѣчанія на 5-ую и 6-ую часть ея «Словаря».

Павелъ (въ мірѣ Предтеченскій, ум. 1803 г.) — архимандритъ. Въ 1781 г. окончилъ ярославскую семинарію, былъ въ ней учителемъ философіи, затѣмъ префектомъ Александро-Невской семинаріи и московской акад.; въ концѣ жизни былъ ректоромъ семинаріи во Владимірѣ. П. былъ извѣстенъ, какъ знатокъ латин. яз. Рядъ его проповѣдей напечатанъ въ Ярославск. Епарх. Вѣдомостяхъ» за 1892 г.

Павелъ Прусскій — извѣстный дѣятель противъ раскола. Род. въ Сызрани въ 1821 г. въ раскольничьей семьѣ, въ первую половину жизни самъ былъ раскольникомъ ѳедосѣевскаго толку и считался хорошимъ

начетчикомъ. На средства Преображенскаго кладбища, попечители котораго задумали, подъ вліяніемъ репрессіи имп. Николая I, создать новый центръ раскола П. отправился въ Пруссію въ 1848 г. (отсюда его названіе Прусскій) и тамъ устроилъ близъ Гумбинена раскольничій мон. Въ 1851 г. вслѣдствіе раздоровъ въ мон., онъ удалился въ Климоуцы, но въ 1852 г. возвратился въ своей мон., которымъ и управлялъ 15 лѣтъ; за это время онъ считался главнымъ вождемъ ѳедосѣевщины. Въ 1868 г. онъ присоединился къ единовѣрію и переселился въ Москву въ Никольскій единовѣрческій мон., который былъ устроенъ на мѣстѣ мужской половины бывшаго раскольничьяго Преображенскаго мон. Вскорѣ П. былъ выбранъ настоятелемъ. П. былъ самоучка, зналъ великолѣпно древнерусскую и свято-отеческую литературу, писалъ легко, просто и доказательно опровергалъ всѣ пункты ученія раскола. Онъ написалъ много сочиненій, большая часть которыхъ вышла нѣсколькими изданіями, сдѣланными Св. Сунодомъ. Особенно цѣнятся его сочин.: «Подробныя опроверженія «Поморскихъ отвѣтовъ» Андрея Денисова и вопросовъ «Никодима», «Бесѣда съ поповцемъ о 69 правилъ Карѳагенскаго собора», «Бесѣда о Пиррѣ» и др.

Павелъ (въ мірѣ Пясецкій) — род. въ 1579 г., ум. въ 1648 г., еписк. перемышльскій, авторъ извѣстнаго сочиненія на лат. яз. «Хроника», въ которомъ любопытно описаніе смутнаго времени на Руси. Онъ считаетъ Лжедимитрія выходцемъ изъ Москвы, воспитаннымъ въ польской Руси. Извлеченіе о смутномъ времени переведено на русскій яз. архимандр. Леонидомъ и помѣщено въ «Памятникахъ древней письменности».

Павла—св. мученица, за благотворенія исповѣдникамъ Христовымъ была подвергнута пыткамъ и обезглавлена въ Византіи около 273 г., при Авреліанѣ. Пам. 3 іюня.

Павла (346—404 г.г.)—преподобная, происходила изъ богатой и знатной римской фамиліи, мужъ изъ дома Юліева. По его смерти П. занялась благотворительностью, въ 385 г. отправилась съ дочерью на Востокъ. По возвращеніи въ Виѳлеемъ П. построила на дорогѣ къ Іерусалиму странноприимный домъ и мужской мон., настоятелемъ котораго былъ блаженный Іеронимъ. Въ Виѳлеемѣ П. устроила обширный женскій мон., въ которомъ она и скончалась въ 404 г. Память ея чтится 26 янв.

Павликіане—секта, возникшая въ Арменіи въ VII в. Основалъ ее Константинъ, родомъ изъ села близъ Самосаты, гдѣ издавна была дуалистическая маркіонитская община. Онъ заимствовалъ много положеній изъ посланій ап. Павла и дополнивъ ихъ собственными домыслами, сталъ энергично проповѣдывать. Онъ назвалъ себя Силуаномъ (имя извѣстнаго сподвижника ап. Павла), а паству свою македонянами. Около 584 г. онъ умеръ; его послѣдователи Симеонъ, прозванный Титомъ, Павелъ, Гегнезій и Іосифъ Эпафродитъ распространили ересь по всей М. Азіи. Центромъ ея стала Папарея на Геллеспонтѣ. П. придерживались обыкновеннаго дуалистическаго ученія, общаго всѣмъ манихеямъ, по которому Творецъ нынѣшняго міра отличается отъ грядущаго сотворителя и управителя его. Они совершенно отвергали православное ученіе о Богородицѣ, отрицая В. Завѣтъ, таинства, крестное знаменіе и церковную іерархію. По отношенію къ нравственности они были очень строги, хотя впослѣдствіи замѣчаются отступленія и одинъ изъ позднѣйшихъ вождей П., Баанесъ, за проповѣдь распутства, былъ даже прозванъ «грязнымъ». Въ началѣ IX в. Сергій или Тихикъ внесъ значительныя измѣненія въ павликіантство и поэтому его считаютъ вторымъ основателемъ секты. Во время иконоборчества, П. изъ-за своего отвращенія и ненависти къ иконамъ, наиболѣе пострадали, причемъ даже иконоборцы старались отъ нихъ отмежеваться. Жестокости Льва Армянина заставили ихъ убѣжать въ сарацинскую часть Арменіи, гдѣ эмиръ мелитскій поселилъ ихъ въ городкѣ Аргаумѣ. Отсюда П. часто, не обращая вниманія на протесты своего главы, нападали на византійскую территорію, опустошая ее. Сергій умеръ въ 835 г., послѣ его смерти община П. получила республиканскій строй. Гоненія импер. Ѳедора сильно увеличили число ихъ. Во главѣ ихъ сталъ способный полководецъ Карвеасъ, при которомъ секта еще больше разрослась и основывала новыя поселенія, изъ которыхъ самымъ важнымъ была Тефрика. Карвеасъ во главѣ арміи изъ П. и мусульманъ часто разбивалъ высланные противъ него византійскіе отряды, а его пасынокъ и наслѣдникъ Хрисохиръ прошелъ всю М. Азію,

разграбилъ Никею и Никомидію, Анкиру и Эфесъ, пока въ 871 г. не попалъ въ засаду и былъ убитъ. Въ 970 г. Іоаннъ Цимисхій поселилъ большую колонію П. во Ѳракіи около Филиппополя для охраны границы, гарантировавъ имъ полную религіозную свободу. Здѣсь они жили около столѣтія, пока Алексѣй Комненъ не наложилъ на нихъ наказанія за оставленіе его въ норманскую войну. Онъ захотѣлъ ихъ силою оружія обратить въ православіе; непосредственно близъ колоніи ихъ, былъ основанъ вѣрный православію имп. городъ Алексіополь. Секта П., которую нѣкоторые историки называютъ и попликанами, существовали до начала XIII в., отрасли ея появились и въ Италіи, и во Франціи подъ именемъ булгаръ, патареновъ, катаровъ и альбигойцевъ.

Павлинъ Милостивый, духовный писатель. Род. въ 353 г., сынъ сенатора, воспитывался вмѣстѣ съ императоромъ у Авзонія, былъ сенаторомъ, потомъ консуломъ и правителемъ Кампаніи. Послѣ смерти единственнаго ребенка, П. вмѣстѣ съ женою предался строгому аскетизму. Въ 389 г. ушелъ въ Испанію и принялъ тамъ священство, съ 409 г. былъ еписк. ноланскимъ. Сохранились его 32 гимна и 50 писемъ, которые рисуютъ тогдашній церковный бытъ. Ему приписываютъ введеніе колоколовъ при богослуженіи. П. былъ въ дружескихъ отношеніяхъ со св. Амвросіемъ, Августиномъ, Іеронимомъ, Мартиномъ Турскимъ и Пелагіемъ. Мощи его—въ церкви св. Варѳоломея въ Римѣ, пам. 23 янв.

Павлинъ—мученикъ, родомъ аѳинянинъ, сожженъ въ печи въ 250 г.

Павло-Обнорскій-Троицкій-Комельскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ Вологодской губ., въ 15 вер. отъ гор. Грязовца, въ Ростиловской волости, на лѣвомъ берегу р. Нурмы. Основанъ въ 1414 г. преп. Павломъ Обнорскимъ, мощи котораго покоятся подъ спудомъ въ монастырѣ. Обитель дважды (въ 1533 и 1767 г.) страдала отъ пожара, а въ 1777 г. была разграблена разбойниками. Храмовъ имѣетъ четыре. Управляется архимандритомъ; братіи 29 человѣкъ.

Павлу Препростому преп. явленіе Богоматери (икона). Событіе это произошло по молитвамъ преп. Павла, скорбѣвшемъ о душѣ своего умершаго нераскаявшимся ученика. Узнавъ изъ чудеснаго видѣнія, что ученикъ его за грѣхи свои страдаетъ, онъ приступилъ къ Богоматери съ такими усердными мольбами о прощеніи грѣшника, что Она Сама, явившись ему, обѣщала тому помилованіе. Обѣщаніе Ея снова подтвердилось видѣніемъ преп. Павлу. Празднованіе 7 марта.

Павловскій, Иванъ Даниловичъ—писатель. Род. въ 1851 г. въ Полтавской губ., учился въ семинаріи, до окончанія ея сталъ народнымъ учителемъ, въ 1877 г. переѣхалъ въ СПБ. и сталъ постояннымъ сотрудникомъ «Церковно-Общественнаго Вѣстника». Писалъ подъ псевдонимомъ Юсковскаго очерки изъ быта духовенства. Кромѣ многочисленныхъ мелкихъ статей въ различныхъ духовныхъ журналахъ, П. принадлежатъ статьи: «Святое Евангеліе на малороссійскомъ языкѣ», «Кириллъ Флоринскій еп. сѣвскій», «Консисторско-судныя мытарства», «Ириней Нестеровичъ, еп. иркутскій», «Симонія въ украинскомъ духовенствѣ первой четверти XVIII вѣка» и др.

Павловскій, Михаилъ Карповичъ—богословъ. Сынъ протоіерея, род. въ 1810 г., окончилъ курсъ кіевской дух. академіи, съ 1833 г. преподавалъ въ одесскомъ Ришельевскомъ лицеѣ богословіе, психологію и логику; съ преобразованіемъ лицея въ университетъ, П. остался проф. богословія до 1873 г., а по оставленіи университета состоялъ каѳедральнымъ протоіереемъ. Въ отдѣльномъ изданіи вышли «Слова и рѣчи», многія рѣчи помѣщены въ различныхъ журналахъ. Былъ заслуженнымъ проф. и почетнымъ членомъ Новороссійскаго университета.

Павловъ, Алексѣй Степановичъ—канонистъ. Сынъ причетника Томской губ., род. въ 1832 г., окончилъ тобольскую дух. семинарію и казанскую дух. академію, былъ преподавателемъ церковной исторіи въ казанской дух. семинаріи, проф. литургики и каноническаго права въ казанской акад., проф. церковнаго права въ унив. казанскомъ и новороссійскомъ. Главные труды его: «О Кормчей», «Объ участіи мірянъ въ дѣлахъ церкви», «Первоначальный славяно-русскій Номоканонъ», «Номоканонъ при Большомъ Требникѣ», «Критическіе опыты по исторіи древне-греческой полемики противъ латинянъ» и др. Рядъ памятниковъ древне-русской литературы по рукописямъ соловецкой библіотеки напечатанъ П. въ «Православномъ Собесѣдникѣ». П. является

защитникомъ подлинности церковнаго устава св. Владиміра. По кончинѣ Павлова курсъ его канонич. права изд. проф. Громогласовъ.

Павловъ-Сильванскій, Николай Гавриловичъ—протоіерей (1806—1879 г.). Какъ просвѣщенный дѣятель, пользовался большимъ уваженіемъ въ средѣ харьковскаго духовенства. Вольно-Экономическое общество за статью по пчеловодству наградило его медалью. П. писалъ подъ псевдонимомъ Лисовікъ статьи на малороссійскомъ яз. На добровольную складчину духовенство основало въ Старобѣльскѣ библіотеку, куда въ числѣ другихъ журналовъ выписывались «Современникъ», «Русское Слово», «Отечественныя Записки». Позднѣе помогъ своей дочери основать въ селѣ Ново-Екатеринославѣ или Сватовѣ женскую народную школу; послѣднее обстоятельство навлекло на него недовольство консисторіи, которая предала его суду за оскорбленіе духовнаго достоинства и, несмотря на то, что по суду онъ былъ оправданъ, лишила П.-Сильванскаго мѣста. Въ 1879 г. онъ умеръ.

Павсилинъ—св. мученикъ, за приверженность къ вѣрѣ Христовой приговоренъ импер. Адріаномъ къ 300 ударамъ и усѣченію главы. По дорогѣ къ мѣсту казни съ П. чудесно спали оковы и ему удалось бѣжать отъ стражи, послѣ чего онъ скоро умеръ, пам. 8 апрѣля.

Павскій—протоіерей, филологъ и гебраистъ. Родился въ 1787 г., учился сперва въ Александро-Невской семинаріи, затѣмъ въ спб. дух. академіи, гдѣ по полученіи степени магистра назначенъ на каѳедру еврейскаго яз., которую занималъ съ 1814 по 1835 г. Изъ трудовъ его за это время заслуживаютъ вниманія: 1) грамматика и хрестоматія еврейскаго яз., первыя и единственныя руководства по евр. яз., 2) «Еврейско-русскій словарь»—неизданный, 3) изслѣдованіе «О книгѣ псалмовъ», 4) переводъ книги псалмовъ на русскій яз., изданный библейскимъ обществомъ, 5) съ 1814 г. П. состоялъ редакторомъ и директоромъ библейскаго общества и перевелъ самъ Евангеліе отъ Матѳея, 6) переводилъ и изслѣдовалъ филологически текстъ учительныхъ книгъ и пророческихъ книгъ Ветхаго Завѣта; переводъ этотъ навлекъ на П. недовольство Св Сунода. Занимая одновременно различныя должности, какъ-то: Казанскаго собора, протоіерей Андреевскаго собора, членъ спб. комитета духовн. цензуры, преподаватель богословія въ спб. университетѣ, главный сотрудникъ журнала «Христіанское Чтеніе», гдѣ печаталъ какъ оригинальныя статьи, такъ и переводы изъ твореній св. отцовъ церкви, сотрудникъ журнала «Библіотека для чтенія», «Лѣтопись факультетовъ», «Извѣстія II отдѣленія академіи наукъ» и др., законоучитель Наслѣдника Цесаревича Александра Николаевича, впослѣдствіе импер. Александра II, П. всюду вносилъ много своеобразія, проявлялъ глубину воззрѣнія и богатство своихъ знаній. Для преподаванія Закона Божія Цесаревичу П. составилъ обширную записку о методѣ и предметахъ предстоящихъ занятій, которая считается первымъ серьезнымъ, научно-обоснованнымъ трудомъ по методикѣ Закона Божія въ Россіи; для этой же цѣли онъ составилъ «Христіанское ученіе въ краткой системѣ», «Начертаніе церковной исторіи», «Библейскія древности для разумѣнія св. Писанія», «Краткій обзоръ христіанскаго ученія» и «Жизнь Іисуса Христа, разсказанная подробнѣйшимъ образомъ». «Христіанское ученіе въ краткой системѣ» и «Начертаніе церковной исторіи» вызвали недовольство въ духовенствѣ, которое, найдя въ немъ признаки неправовѣрія и неправославія П., добилось устраненія его отъ преподаванія Закона Божія Цесаревичу. Съ этого времени П. посвятилъ себя исключительно научной дѣятельности, результатомъ чего были: «Филологическія наблюденія надъ составомъ русскаго яз.», которыя принесли ему полную Демидовскую премію отъ академіи наукъ, и «Матеріалы для объясненія русскихъ коренныхъ словъ посредствомъ инородныхъ», находящіяся въ рукописи въ академіи наукъ, опытъ этимологическаго словаря русскаго яз.». Въ 1841 г. вновь привлеченъ былъ въ Сунодъ къ суду за неправославіе, проявленное имъ въ переводѣ Ветхаго Завѣта и ему стоило огромныхъ трудовъ доказать преданность церкви и безусловную вѣрность ея символическому ученію, опираясь, главнымъ образомъ, на то обстоятельство, что переводъ извѣстенъ только по запискамъ съ его лекціей студентовъ спб. духов. акад., а за ошибки, встрѣчающіяся въ нихъ, онъ не отвѣтственъ, такъ какъ не провѣрялъ ихъ. Въ 1858 г. П. избранъ въ академики, а 1863 умеръ.

Падданъ-Арамъ—такъ наз. въ Библіи Месопотамія.

Паденіе ницъ — святые ветхозавѣтной церкви, молившіеся за грѣхи народа, толковали П. ницъ, какъ символъ выраженія величайшаго смиренія предъ Богомъ и особенной теплоты молитвы. Въ христіанской церкви П. ницъ освящено І. Христомъ, и получило особое предназначеніе для кающихся, которые стояли въ преддверіи храма и повергались ницъ предъ вѣрными, прося ихъ молитвъ; въ православной церкви П. ницъ употребляется и теперь при исповѣди, во время чтенія священникомъ разрѣшительной молитвы, на великопостныхъ великихъ повечеріяхъ въ концѣ и на литургіи преждеосвященныхъ даровъ.

Паевскій—(Левъ Сем.)—археологъ, священникъ въ Каменецъ-Литовскѣ, род. въ 1850 г. Изучилъ основательно архивы бывшаго Бѣльскаго базиліанскаго мон., жировицкаго и городского брестскаго, что дало ему матеріалъ для исторіи западно-русскаго края. Статьи свои онъ помѣщалъ въ «Холмско-Варшавскомъ Епархіальномъ Вѣстникѣ», «Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ», «Виленскомъ Вѣстникѣ», «Московскихъ Вѣдомостяхъ» и въ «Русскомъ Паломникѣ», кромѣ того участвовалъ въ археологическихъ съѣздахъ въ Москвѣ, Вильнѣ, Ригѣ и многихъ другихъ городахъ.

Паисіевъ-Галичскій необщежительный мужской монастырь, 3-го класса, находящійся въ Костромской губ., въ 3 в. отъ гор. Галича, при слободѣ Овиновой, на правомъ берегу Галичскаго озера. Время основанія его неизвѣстно, но онъ существовалъ уже въ XIV вѣкѣ. Храмъ одинъ. Братіи 14 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Паисій—святые: 1) препод., въ мірѣ Павелъ Гавреневъ, 11 лѣтъ постриженъ преп. Макаріемъ Калязинскимъ въ иночество, по просьбѣ угличскаго князя Андрея Васильевича основалъ въ Угличѣ Покровскій монастырь гдѣ былъ игуменомъ, прожилъ до 1504 г., имѣя 107 лѣтъ отъ роду; память 6 іюня, 2) препод., отецъ печерскій, жилъ въ XIV в.; память 28 августа.

Паисій — препод., игуменъ галичской Успенской обители; былъ посредникомъ въ распрѣ князя Юрія Галичскаго и сыновей его съ вел. княземъ Василіемъ II Темнымъ; проводилъ тѣло князя Дмитрія Краснаго въ Москву и по завѣщанію принесъ вел. князю икону Богоматери, списанную съ чудотворной Овиновской, ум. въ 1460 г.; пам. 23 мая.

Паисій I—патріархъ сербскій съ 1614 по 1646 г., былъ до этого митрополитомъ въ Новобродѣ; былъ въ Москвѣ для сбора милостыни на «Петцкой Вознесенскій монастырь»; почти 100 лѣтъ отъ роду попалъ въ плѣнъ къ туркамъ; написалъ «житіе царя Іроша» и службу ему и «Повѣсть вкратцѣ о праведномъ Стефанѣ Щиляновичѣ, деспотѣ сербскомъ».

Паисій Великій — египетскій авва; съ юныхъ лѣтъ посвятилъ себя иночеству подъ руководствомъ аввы Памвы; жилъ въ пустынѣ въ пещерѣ; около него собралось много иночествующихъ, и П. сдѣлался ихъ руководителемъ; обладалъ даромъ прозорливости и чудотворенія; родился и умеръ (въ 400 г.) въ Александріи.

Паисій Величковскій — архимандритъ Нямецкаго монастыря въ Молдавіи. Род. въ 1772 г., 17 лѣтъ поступилъ въ Любицкій мон., перешелъ сначала въ скитъ Трейстѣны въ Молдавіи, затѣмъ въ скитъ Киркулъ, отсюда переселился на Аѳонъ, гдѣ имъ основана монашеская община—скитъ св. Иліи тогдашняго константинопольскаго патріарха, въ 1763 г. переселился въ Валахію для устройства монашеской жизни, состоялъ тамъ настоятелемъ монастыря Драгомирни; послѣ взятія Драгомирни турками, во время войны Россіи съ Турціей, П. управлялъ Сѣкульскимъ мон., и, наконецъ, переведенъ въ Нямецкій мон., гдѣ въ 1790 г. возведенъ въ санъ архимандрита. П. извѣстенъ своей благочестивой, строгой жизнью, образованіемъ и духовно-литературными трудами, среди которыхъ находятся переводы съ греческаго на русскій твореній св. отцовъ церкви, какъ, напр.: «Добротолюбіе» соч. Исаака Сирина, «Огласительныя слова» Ѳеодора Студита, соч. Варсонофія, Григорія Паламы, Максима Исповѣдника, Ѳалалія (Главы о любви), сборникъ «Восторгнутые классы», куда вошли творенія Златоуста, Мелетія, патр. Фотія, аввъ: Марка, Амлеона, Зосимы, Ѳеогноста, Симеона и др., а также «Письма» П.; умеръ онъ въ 1794 г.

Паисій Лигаридъ—митрополитъ газскій. Род. въ 1610 г. на остр. Хіосѣ, въ 1623 г. уѣхалъ въ Римъ для обученія въ греческой коллегіи, которую въ 1635 г. кончилъ со степенью доктора богословія. На лите

ратурное поприще выступилъ еще въ Римѣ двумя книгами въ интересахъ латинства, чѣмъ положилъ начало іезуитскому вліянію на Востокѣ. Дальнѣйшая дѣятельность П. сосредоточилась, главнымъ образомъ, въ Молдавіи, Валахіи и Іерусалимѣ; въ послѣднемъ П. получилъ каѳедру газскаго митрополита, но никогда туда не пріѣзжалъ, а впослѣдствіи лишенъ былъ этой каѳедры и проклятъ, какъ еретикъ константинопольскимъ и іерусалимскимъ патріархами. Изъ Валахіи П. пріѣхалъ въ Россію, куда приглашенъ былъ Никономъ для участія въ церковныхъ реформахъ. П., однако, принялъ сторону царя Алексѣя Михайловича въ спорѣ съ Никономъ, вынесъ Никону полное осужденіе въ своемъ отвѣтѣ на тридцать вопросовъ, заданныхъ ему по этому поводу бояриномъ Стрѣшневымъ и, благодаря своей учености, пріобрѣлъ большое вліяніе у царя, и пользовался этимъ для устройства своихъ торговыхъ дѣлъ и выпрашиванія подачекъ. Лишившись каѳедры, П., вмѣстѣ съ тѣмъ, лишился и царскаго расположенія и долженъ былъ удалиться въ Кіевъ, гдѣ вскорѣ и умеръ въ 1678 г.

Паисій Ярославовъ—инокъ Спасокаменскаго мон., съ 1478 по 1482 г. игуменъ Троице-Сергіевой лавры, пользовался уваженіемъ своихъ современниковъ; на соборѣ 1503 г. высказался противъ монастырскихъ имѣній; написалъ: 1) «Сказаніе о Спасокаменскомъ монастырѣ», въ основу котораго положены монастырскія записки и преданія, содержащія, кромѣ данныхъ по исторіи обители, свѣдѣнія о борьбѣ язычества съ христіанствомъ и 2) «О второмъ бракѣ вел. князя Василія», гдѣ прекрасно освѣщена роль русскаго духовенства и куда помѣщены четыре посланія вселенскихъ патріарховъ и старцевъ святой горы.

Пакатскій (Гавріилъ Авраамовичъ) — протоіерей, духов. поэтъ, перу котораго принадлежатъ: «Свѣтъ зримый», «Плачъ Іереміи», «Псалтирь», «Премудрость сына Сирахова» и «Канонъ Андрея Критскаго». Послѣднее произведеніе написано П. въ преклонномъ возрастѣ и когда онъ потерялъ уже зрѣніе, за что П. награжденъ 650 р. россійской академіей наукъ. Умеръ въ 1840 году.

Палама или **Паламасъ** — митрополитъ солунскій. Род. и жилъ въ XIV в., 20 лѣтъ поступилъ въ монахи одной изъ аѳонскихъ обителей, отличался непреклонной приверженностью къ православію, что заслужило ему уваженіе современниковъ. Съ цѣлью защитить православіе отъ вторженія латинскаго вліянія П. принялъ участіе въ спорѣ съ Варлаамомъ Калабрійскимъ и Акиндиномъ о Ѳаворскомъ свѣтѣ, доказывая, что свѣтъ этотъ не есть твореніе, но свѣтъ присносущій. Послѣ смерти П., пріобрѣтшій къ концу своей жизни даръ исцѣленія и откровенія, причисленъ греческой церковью къ лику святыхъ; а патріархъ константинопольскій Филоѳей написалъ житіе его и послѣдованіе церковной службы въ памяти его. С. Исихасты.

Палеостровскій Рождественскій Богородицкій мужской заштатный монастырь въ Олонецкой губ., въ 40 вер. отъ Повѣнца, въ 15 вер. отъ почтовой станціи въ селеніи Шунгѣ, на островѣ Пальѣ въ Онежскомъ озерѣ. Основанъ, какъ предполагаютъ, въ XII вѣкѣ. Храмовъ два; въ соборномъ храмѣ почиваютъ подъ спудомъ мощи основателя монаст. преп. Корнилія и его преемника Авраамія Палеостровскихъ. Братіи въ мон. 28 человѣкъ.

Палестина—мѣсто событій Св. Писанія. Имя страны идетъ отъ классическихъ народовъ, называвшихъ ее такъ по имени филистимлянъ, съ которыми они раньше другихъ вошли въ соприкосновеніе; отъ грековъ и римлянъ названіе воспринято самими евреями и ихъ правительствомъ, такъ какъ у страны не было постояннаго туземнаго географическаго термина: «земля обѣтованная», «земля Господня»—термины поэтическіе, а «земля Ханаанская» обнимала только область къ западу отъ р. Іордана, «земля Израилева»—также терминъ слишкомъ неопредѣленный. Евреи считали идеальными границами П. къ югу—Египетскій потокъ, къ сѣверу Эмаѳъ или Гамбръ, фактическими-же границами были Вирсавія и Данъ. Точныхъ границъ П. установить нельзя, на югъ считаютъ до потока Египетскаго, Аравійской пустыни, горныхъ странъ Азазиматъ, Сеиръ и Арнона; на сѣверъ—до Антиливана и Ливана или до водораздѣла рѣкъ Леонта и Оронта. Вся страна раздѣлялась по географическимъ особенностямъ на 2 половины: восточную, ограниченную Іорданской долиной и крутымъ склономъ западной горной страны къ рѣкѣ и западную, гористую; замкнутыми

долинами П. раздѣлялась на множество мелкихъ частей, чѣмъ и объясняется множество древнихъ, разобщенныхъ между собой, городскихъ царствъ. Въ западной П. нѣсколько горныхъ цѣпей: самая сѣверная, въ древности Нефѳалимова, теперь Джебель Сафедъ, тянется до Генизаретскаго озера, ограничивая верхнюю іорданную низменность; въ ней-же самая высокая вершина Галилеи-Джебель Джермакъ—1200 метровъ; эта цѣпь занимаетъ лѣсистую, плодородную область. къ югу отъ нея, горная цѣпь Любіе, далѣе къ югу-западу горы, ограничивающія Ездрилонскую долину, съ в. Ѳаворъ, съ з. Кармилъ. Въ восточной половинѣ—одно длинное плоскогоріе, круто поднимающееся отъ Іордана до Евфрата. Среднюю П. занимаютъ горы, наз. Ефремовыми или Израильскими; изъ нихъ наиболѣе высоки: Гаризимъ, Гевалъ и Селмонъ. Отъ нихъ къ югу идутъ Іудейскія горы, переходящія въ Аморейскія. Многія изъ этихъ горъ вулканическаго происхожденія; состоятъ большей частью изъ известняка-мѣла, образующаго пещеры въ видѣ колоколовъ или съ запутанной системой ходовъ, частью изъ базальта и лавы. Пещеры служили гробницами, убѣжищами и даже жилищами; изъ такихъ извѣстны: Адулламская въ Іудеѣ, гдѣ скрывался Давидъ отъ преслѣдованіи Саула, Македонская — гдѣ скрылись разбитые ханаанскіе цари. Во многихъ пещерахъ сохранилась искусная и однообразная отдѣлка рядовъ со сводами, что доказываетъ, что онѣ, дѣйствительно, служили жилищами. Особенно великъ лабиринтъ Харейтуна, получившій такое названіе отъ препод. Харитона, основавшаго въ IV в. свою лавру. Въ Кашмъ-Усдумъ стѣны, полъ и потолокъ пещеръ—изъ соли. Древніе христіане пріурочивали къ пещерамъ различныя событія Св. Писанія. Долины и равнины извѣстны въ Библіи подъ разными именами: «нахаль»—ложе временныхъ ручьевъ, берега рѣчекъ, впадающихъ въ Средиземное море; «гай»—долина безъ рѣкъ или со стоячей водой—таковы: долина Сіонская—мѣсто Іерусалима и др.; «Бика»—большая равнина межъ горъ, таковы: Келесирія, между Ливаномъ и Антиливаномъ и др.; наконецъ, «эмекъ»—ущелье, таковы: Іосафатова, долина Рефелмская и др. Рѣчки и ручьи въ жаркое время пересыхаютъ, но зато очень много ключей; есть также 3 озера: на сѣверѣ Баръ-Эль-Гуле, которое Іосифъ Флавій называетъ Семонитидой, легко пересыхающее болото; второе Генесаретское, наз. также Галилейскимъ моремъ и Тиверіадскимъ озеромъ, вода котораго начинаетъ солонѣть и, третье, Мертвое море, въ которое впадаетъ р. Іорданъ, самая низкая впадина на землѣ, ниже уровня моря на 395 метровъ; очень соленое, въ которомъ нѣтъ рыбы. Къ югу отъ Мертваго моря, послѣ Скорпіоновыхъ уступовъ или скалъ Акрабимъ съ довольно хорошей растительностью, идетъ безплодная Аравійская пустыня. Климатъ П. подъ-тропическій; 2 времени года—дождливое и сухое; самые холодные мѣсяцы—январь и февраль, изрѣдка снѣгъ и морозы до—2°. Плодородіе П. прославлено Библіей, которая называетъ ее текущей молокомъ и медомъ. Это доказывается также развалинами множество городовъ и существованіемъ густого населенія въ древности. На западныхъ склонахъ Іудейскихъ горъ растутъ южные фрукты и виноградъ, особенно плодородны берега Средиземн. моря и область Ефрема и Монассіи, гдѣ произрастаютъ фиговыя деревья. Гора Кармелъ, значитъ по евр.—садъ, богата маслиной и другими деревьями, Перея богата кедровыми лѣсами, плодородна также Галилея и Самарія, особенно сѣв. и зап. берега Генисаретскаго озера. Рѣже другихъ попадаются яблони и финиковыя пальмы, встрѣчаются благовонныя деревья и бальзамическіе кусты. Въ древности въ П. водились львы, слоны, ядовитыя змѣи; теперь уже исчезли и единороги (дикія антилопы), рѣдко попадаются быки, встрѣчаются и теперь еще скорпіоны. Въ цвѣтущее время исторіи П. число населенія доходило до 4 мил. жителей; теперь-же едва доходитъ до 650 тысячъ, изъ которыхъ больше всего сирійцевъ и арабовъ, затѣмъ ужъ греки, турки евреи и европейцы, 80% населенія—магометане, затѣмъ христіане различныхъ исповѣданій, изъ которыхъ больше всего православныхъ и потомъ евреи, преимущественно выходцы изъ Европы около 80.000 челов. Главную роль въ промышленной жизни П. играетъ сельское хозяйство; разводится пшеница, ячмень, кукуруза затѣмъ плодоводство и въ новѣйшее время, винодѣліе. Палестинскія вина еврейскихъ и нѣмецкихъ колоній уже распространились по всей Европѣ; въ еврейскихъ колоніяхъ начинаютъ заниматься также шелко-

водствомъ (около 1 мил. тутовыхъ деревьевъ) и пчеловодство. Выдѣлываются также въ большомъ количествѣ, преимущественно въ Виѳлеемѣ, предметы религіознаго почитанія изъ перламутра и оливковаго дерева (крестики, четки и др.). Въ послѣднее время выдѣлываютъ вещи свѣтскаго характера, какъ мебель, вѣера и др. подъ вліяніе еврейской художественно-ремесленной школы. Главн. портъ и центръ Яффа; соединенная желѣзн. дор. съ Іерусалимомъ Ежегодно посѣщаетъ П. отъ 15 до 20.000 иностранцевъ, туристовъ и паломниковъ; подавляющее большинство паломниковъ, обыкновенно, русскіе. Исторія Палестины. Своихъ предшественниковъ въ П. евреи называли хананеями; рядомъ съ хананеями, главнымъ племенемъ, которые встрѣчаются еще при Соломонѣ, какъ жители деревень, упоминаются ферезеи, еввеи, и іевусеи, населявшіе область, отошедшіе впослѣдствіи къ филистимлянамъ, рефаимы, населявшіе заіорданье, амореи, жившіе на сѣверѣ, у истоковъ Іордана. Всѣ эти племена были семитическаго происхожденія, они образовали множество отдѣльныхъ мелкихъ городовъ-царствъ, культурная жизнь которыхъ текла параллельно кочевой жизни въ пустыняхъ. Культура П. была въ зависимости отъ Вавилона, отъ котораго она получила систему мѣръ, клинописный шрифтъ и различныя представленія. Самостоятельно эти царства пользовались только до расцвѣта новаго египетскаго царства, укрѣпившагося въ борьбѣ съ гиксосами. До египтянъ, по нѣкоторымъ источникамъ, на П. нападали тигро-евфратскіе цари, Сарганъ и Наримсинъ; болѣе достовѣрно нашествіе Кудуръ-Лаомара, царя эламской династіи въ 23 в. до Р. Хр. и извѣстіе о переселеніи изъ Месопотаміи евреевъ и финикіянъ и о существованіи въ Іерусалимѣ теократическаго царства Мельхиседека. Египетскіе цари Ахмесъ, Аменготенъ I и Тутмесы, укрѣпляя и расширяя сѣверную границу, все дальше и дальше проникли въ П. и вскорѣ вся Сирія была покорена ими; однако, властвовать надъ ней было очень трудно изъ-за многочисленныхъ возстаній. Тутмесъ III и IV неоднократно усмиряли возстаніе въ Азіи, свои побѣды они увѣковѣчили такъ наз. анналами на стѣнахъ Карнакскаго храма. Аменготенъ IV уже царствовалъ спокойно надъ покоренными странами; къ его времени относится коллекція клинописныхъ табличекъ, представляющая архивъ сношеній египетскаго правительства съ сирійскими вассалами и азіатскими державами. Здѣсь указывается народъ «хабири», который нѣкоторые отождествили съ евреями; однако, еврейскій исходъ, слѣдуя Библіи и другимъ источникамъ, относятъ ко времени конца XIX династіи. На сѣвѣрѣ отъ П. появился новый соперникъ египтянъ—хеты, борьба съ которыми наполнила собою XIX династію. Преемникъ Рамзеса II Мерептта хвалится, что опустошилъ Израиля; въ то же время, къ его царствованію пріурочиваютъ еврейскій исходъ; примирить оба эти извѣстія довольно трудно. Въ царствованіе Рамсеса III на П. напали филистимляне съ суши и моря и поселились на плодородной прибрежной полосѣ. Послѣ возвращенія евреевъ изъ плѣна древнее дѣленіе П. на колѣна замѣнилось постепенно другимъ: на Іудею, Самарію, Галилею и Перею. Исторія евреевъ въ П. окончилась разрушеніемъ Іерусалима и храма въ 70 г. по Р. Хр. Предстоящее сооруженіе на мѣстѣ храма языческаго вызвало новое возстаніе Баркохбы, подавленное въ 135 г. Андріаномъ. Онъ основалъ недоступную и неприступную для евреевъ Элію и еще при св. Іеронимѣ на мѣстѣ древняго св. святыхъ стояла конная статуя этого императора. Со временъ Константина Великаго, П. стала украшаться церквами и монастырями, ея пустыни наполнились монахами и со всѣхъ концовъ христіанскаго міра стали стекаться богомольцы къ ея святынямъ. На IV вселенскомъ соборѣ въ 451 г. въ Халкедонѣ іерусалимская епископія, первая по времени своего основанія, была возведена въ степень патріархіи. Въ 615 г. Хозрой II покорилъ всю Сирію и, разрушивъ Іерусалимъ, ограбилъ св. мѣста. Ираклій на короткое время освободилъ П. но вскорѣ арабы во главѣ съ Омаромъ снова завладѣли ею (636 г.). Въ 1099—1187 г.г. П. была освобождена крестоносцами отъ мусульманскаго ига; затѣмъ она стала ареною кровопролитныхъ войнъ со времени крестовыхъ походовъ до 1291 г. Въ 1517 г. П. окончательно попала подъ власть османскихъ турокъ. Въ 1799 г. Наполеонъ изъ Египта вторгнулся въ П., но послѣ неудачной осады Акки вернулся обратно. За текущее столѣтіе важнѣйшимъ событіемъ является

миссіонерская дѣятельность въ Палестинѣ протестантовъ и католиковъ, направленная больше на присоединеніе православныхъ, чѣмъ мусульманъ. Въ 1841 г. Пруссія учредила въ Іерусалимѣ протестантскую епископскую каѳедру; тогда папа въ 1846 г. возстановилъ латинскій іерусалимскій патріархатъ, существовавшій въ эпоху крестовыхъ походовъ. Въ 1849 г. Россія, для охраненія православія въ Св. Землѣ и помощи русскимъ паломникамъ, учредила въ Іерусалимѣ русскую духовную миссію, во главѣ которой былъ поставленъ арх. Порфирій Успенскій, извѣстный своими изслѣдованіями христіанскаго Востока. Въ теченіе XIX в. научное изслѣдованіе Палестины сдѣлало значительные успѣхи. Изъ русскихъ изслѣдователей извѣстны труды Соловейчика, проф. Хвольсона, протоіер. Разумовскаго, Сибирцева, Олесницкаго, Мансурова и др. Въ 1882 г. въ Россіи учреждено Императорское православное палестинское общество для поддержанія православія и защиты его отъ иновѣрческой пропаганды, для облегченія православнымъ паломникамъ путешествія въ П. и попеченія о нихъ въ самой П., для ознакомленія русскихъ съ прошлымъ и настоящимъ Св. Земли. Общество возникло по иниціативѣ вел. князя Сергѣя Александровича, посѣтившаго вмѣстѣ съ вел. кн. Павломъ Александровичемъ и вел. кн. Константиномъ Константиновичемъ въ 1881 г. Св. Землю, который и былъ предсѣдателемъ его все время. Общество состоитъ изъ 42 членовъ-учредителей, изъ почетныхъ членовъ, избираемыхъ за ученые труды по палестиновѣдѣнію или за особыя заслуги въ пользу П. или за пожертвованіе не менѣе 5.000 р. въ пользу общества, дѣйствительныхъ членовъ со взносомъ въ 25 р. въ годъ и членовъ-сотрудниковъ со взносомъ 10 р. въ годъ. Съ 1885 г. общество стало открывать въ Россіи епархіальные отдѣлы, которые дѣйствуютъ теперь больше, чѣмъ въ 40 губерніяхъ подъ предсѣдательствомъ епархіальныхъ архіереевъ. Общество возстановляетъ, созидаетъ и поддерживаетъ въ П. сельскія церкви, открываетъ пансіоны и школы, амбулаторныя лѣчебницы и больницы. Въ Назаретѣ общ. имѣетъ мужской, а въ Бетъ-Джала, близъ Виѳлеема, женскій пансіоны для подготовки въ православномъ духѣ туземныхъ учителей и учительницъ для сельскихъ школъ. Къ 1897 г. общ. насчитывало до 50 такихъ школъ съ 4.000 учащихся; въ Іерусалимѣ, Назаретѣ, Виѳлеемѣ и Бетъ-Джалѣ имѣются амбулаторіи, снабжающія паціентовъ безплатными лѣкарствами и принимающія до 70 тыс. больныхъ; въ Іерусалимѣ больница на 45 кроватей. Для облегченія путешествія въ П. общ. входитъ въ соглашеніе съ жел. дорогами и пароходными обществами, которыя значительно понижаютъ плату за проѣздъ. Проѣздъ отъ Спб. до Іерусалима и обратно въ III классѣ стоитъ только 57 рублей; за 12 лѣтъ до 1895 г. продано около 20 тыс. такихъ билетовъ. Русскія подворья въ Іерусалимѣ служатъ пріютомъ для 2.000 богомольцевъ, хорошо отремонтированы и приспособлены къ нуждамъ паломниковъ. При новомъ подворьѣ 1890 г. устроены хлѣбопекарня, водогрѣйка, народная столовая и баня. Полное содержаніе паломнику-простолюдину обходится въ день по 13 к., въ помѣщеніяхъ II и I разрядовъ плата 4 р. и 2 р., что по мѣстнымъ цѣнамъ не дорого. Общ. устраиваетъ на своемъ подворьѣ религіозно-нравственныя чтенія со свѣтовыми картинами; содержитъ особыхъ проводниковъ для сопровожденія и охраны богомольцевъ или посѣщенія ими св. мѣстъ. Имѣется также подворье и въ Назаретѣ. За 15 лѣтъ общество издало 93 научныхъ и литературныхъ сочиненій въ 160 томахъ и выпускахъ. Общество организовало ученыя экспедиціи и командировало отдѣльныхъ спеціалистовъ съ археологической и другими цѣлями. Въ 1883 г. начались раскопки на русскомъ мѣстѣ, близъ храма Воскресенія Христова въ Іерусалимѣ, при чемъ были открыты остатки древнихъ городскихъ стѣнъ Іерусалима, такъ наз., второй стѣны, воздвигнутой Нееміей въ 445 г. до Р. Хр. по возвращеніи изъ плѣна вавилонскаго и порогъ воротъ, ведшихъ за городъ во время земной жизни Спасителя. Черезъ нихъ Христосъ переступилъ, неся крестъ къ Голгоѳѣ.

Палецъ — старинное село Нижегородской губ. и уѣзда. Въ 1681 г. бояринъ князь Ѳ. С. Урусовъ построилъ здѣсь церковь Одигитріевскую, въ которой замѣчательна икона пресв. Богородицы Одигитріи, писанной въ 1664 г.

Палея—памятникъ, излагающій ветхозавѣтныя событія, отлично, однако, отъ библейскаго изложенія. П. бываетъ двухъ типовъ: 1) историческая и 2) толковая. Историческая П. извѣстна въ русской письменности въ спискахъ позднихъ XV—XVII вв.

и обыкновенно озаглавливается иначе: «Книга бытія небеси и земли», «Очи палейныя». Памятникъ появился на Руси въ концѣ домонгольскаго періода въ переводахъ съ южно-славянскихъ оригиналовъ. Греческій оригиналъ существуютъ въ рукописяхъ вѣнской библіотеки. Имя автора нигдѣ не встрѣчается. Сверхъ библейскихъ и апокрифическихъ книгъ памятникъ ссылается на канонъ Андрея Критскаго, каноны на Рождество Христово и Воздвиженіе, сочиненія Григорія Богослова, Іосифа Флавія и житіе Моисея. По этимъ ссылкамъ заключаютъ, что П. историческая на греческой почвѣ возникла не раньше конца IX в. Содержаніе П.—краткій историческій очеркъ ветхозавѣтной исторіи съ апокрифическими вставками отъ сотворенія міра до царствованія Давида включительно. Такъ, о Лотѣ говорится, что онъ, послѣ грѣха съ дочерьми, по приказу Авраама, посадилъ 3 головни и поливалъ ихъ до тѣхъ поръ, пока онѣ не дали ростковъ, почему онъ узналъ, что Богъ простилъ его. Авторъ проклинаетъ тѣхъ, кто думаетъ, что Адамъ еще въ раю вступилъ въ бракъ съ Евою. Толковая П. извѣстна въ спискахъ, начиная съ XIV в. Позднѣйшіе списки болѣе обширны по объему. На греческой почвѣ П. возникла не ранѣе VIII вѣка. Содержаніе толковой П. ветхозавѣтная исторія, доведенная въ однихъ спискахъ до Саула, въ другихъ до пришествія Христа, въ третьихъ до царя Соломона, и оканчивается пророчествами пророковъ и языческихъ философовъ о Христѣ. Въ этой П. изложеніе событій сопровождается толкованіями, что Ветхій Завѣтъ есть прообразъ Новаго, и обличеніями евреевъ и магометанъ. Начинается П. Шестодневомъ, представляющимъ собой компиляцію изъ произведеній Василія Великаго, Іоанна, экзарха болгарскаго, Северіана Гевальскаго, Епифанія Кипрскаго. Шестодневъ—разсказъ о сотвореніи міра съ обширными толкованіями, въ которыхъ сообщаются самыя разнообразныя свѣдѣнія о явленіяхъ природы, о животныхъ и т. п. полемика: такъ, напр., евреи сравниваются съ птицей жегзулей (кукушкой) кладущей яйца въ чужія гнѣзда; магометанъ оставляющихъ своихъ женъ и содомски смѣшивающихся другъ съ другомъ, авторъ уподобляетъ рыбѣ мюрамъ, соединяющейся съ ядовитымъ змѣемъ. Въ первой части П. встрѣчается рядъ дополненій къ Библіи: такова небольшая статья, извѣстная подъ именемъ «Лѣствица» и апокрифъ «Завѣты 12 патріарховъ». Авторъ беретъ изъ Библіи не всѣ разсказы, а только нужное для его обличеній и толкованій.

Палимпсестъ—пергаментъ, съ котораго стерто или смыто написанное для новаго использованія его, такъ какъ въ средніе вѣка письменныя принадлежности были очень дороги. П. были распространены въ монастыряхъ. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ въ новѣйшее время особымъ химическимъ путемъ удалось уничтожить позднѣшее письмо и возстановить древнее. Въ XVIII в. такимъ путемъ былъ открытъ готскій переводъ Библіи Ульфилы въ вольфенбюттельской библіотекѣ, Институція Гая и другіе.

Палинодія или книга обороны каѳолической святой апостольской всходней церкви—сочиненіе архим. Захаріи Копыстенскаго, самое замѣчательное изъ всѣхъ западно-русскихъ сочиненій XVII в., направленныхъ на защиту православія противъ католичества и уніи. Написано оно въ 1621 г. для опроверженія сочиненія Кревзы «Оборона уніи». Авторъ перечисляетъ свыше 100 сочиненій на греч., лат., слав., польск., зап.-русскомъ яз., которыми онъ пользовался. Ею пользовались православные полемисты, какъ первоисточникомъ—рукописью; напечатана-же она недавно въ «Русск. Истор. Библіотекѣ».

Палица — такъ называется четырехугольный платъ квадратной формы съ изображеніемъ креста, привѣшиваемый при бедрѣ съ правой стороны. Въ древности П. принадлежала къ архіерейскимъ облаченіямъ; потомъ въ греческ. и русской церквахъ была усвоена и архимандритамъ; кромѣ того, какъ награда, у насъ дается игуменамъ и протоіереямъ. Въ таинственномъ смыслѣ П., какъ и набедреннику, усвояется знаменованіе духовнаго меча, т. е. слова Божія, которымъ всегда долженъ быть вооруженъ пастырь. Эта мысль выражена и въ молитвѣ при облаченіи ея. Набедренникъ отличается отъ П. только продолговатой формой.

Паллада Герасимъ (1688–1710) патріархъ александрійскій, образованіе получилъ въ венеціанской Флангіановой коллегіи; знатокъ еврейскаго языка, что доказалъ изъясненіемъ седминъ пророка Даніила. Для наставленія священниковъ П. написалъ свыше 196 словъ.

Палладій — затворникъ близъ Антіохіи въ IV в. Его обвинили въ убіеніи купца, тѣло котораго нашли близъ его кельи. По сказанію Метафраста, убитый воскресъ по молитвѣ П. и засвидѣтельствовалъ истину.

Палладій (Виноградовъ), умеръ въ 1835 г., ректоръ пермской семинаріи; окончилъ курсъ моск. дух. академіи, магистръ богословія. Написалъ: «Разсужденія о необходимости и важности внѣшняго богослуженія» и «Слово въ недѣлю 22-ю».

Палладій Еленопольскій (368—430) уроженецъ Галатіи, въ 388 г. прибылъ въ Александрію, оттуда удалился въ ближнюю пустыню, а затѣмъ переселился въ Виѳлеемъ. Въ 399 г. былъ выбранъ въ еписк. еленопольскаго въ Виѳиніи. Былъ другомъ Златоуста и ходатайствовалъ передъ Гоноріемъ о возвращеніи его изъ ссылки. По возвращеніи его на востокъ, импер. Аркадій сослалъ его, какъ сторонника Златоуста, въ Сіену (Верхній Египетъ), въ 408 г. онъ былъ перемѣщенъ въ Антиною. Въ 412 г. возвращенъ въ Еленополь на свою каѳедру, въ 420 г., по просьбѣ Каппадокійскаго префекта Лавса, составилъ жизнеописаніе святыхъ, названное имъ Лавсаикомъ, около 425 г. назначенъ епископомъ г. Аснуки въ Галатіи; ум. въ 430 г.

Палладій (П. И. Раевъ) — митрополитъ спб. и ладожскій. Род. въ 1827 г., среднее образованіе получилъ въ нижегородской семинаріи, высшее—въ казанской дух. академіи, которую окончилъ въ 1852 г. со степенью магистра; до 1861 г. состоялъ учителемъ логики и психологіи въ нижегор. дух. семинаріи, въ 1861 г., овдовѣвъ принялъ иночество и возведенъ въ санъ архимандрита, въ 1863 г. назначенъ инспекторомъ спб. дух. семинаріи, а въ 1864 г. ректоромъ ея, въ 1866 г. возведенъ въ санъ епископа ладожскаго, въ 1869 г.— епископъ вологодскій, въ 1873 г. — епископъ тамбовскій, въ 1876 г. — епископъ рязанскій; въ свое епископство основалъ два миссіонерскихъ противораскольничьихъ общества: въ Тамбовѣ—Богородично-казанское и въ Рязани—св. Василія Рязанскаго, кромѣ того П. ввелъ въ Вологдѣ выборное начало въ средѣ благочинныхъ, учредилъ въ Рязани и Вологдѣ эмеритальную кассу для духовенства, заботился объ образованіи дѣтей духовныхъ, сиротъ и др. Въ 1882 г. назначенъ архіепископомъ казанскимъ, въ 1887 г. — экзархомъ Грузіи, въ 1892 г. — митрополитомъ спб. и ладожскимъ и первенствующимъ членомъ св. синода. Въ Грузіи. П. реставрировалъ многіе памятники церковной старины, заботился объ упорядоченіи управленія грузинскій дух. семинаріи, основалъ церковый органъ — «Грузинскій Вѣстникъ» и оставилъ послѣ себя много проповѣдей.

Палладій (Пьянковъ) — магистръ моск. духов. академіи, по окончаніи которой состоялъ профессоромъ пермской духов. семинаріи, въ 1844 г. постригся въ монахи и возведенъ въ санъ священника, въ 1846 г.— въ санъ іеромонаха, вскорѣ назначенъ инспекторомъ, а затѣмъ и ректоромъ пермской семинаріи, въ 1869 г.—епископъ кинешемскій (викарій костромской епархіи, въ 1872 г.—епископъ сарапульскій и въ 1877 г.— олонецкій, умеръ въ 1882 г. Написалъ: «Обозрѣніе Пермскаго раскола», «Толкованіе на псалмы» и «Толкованіе на 12 малыхъ пророковъ».

Палладій—(Роговскій)—игуменъ Заиконоспасскаго монастыря, докторъ философіи и богословія. Род. въ 1655 г. въ Тверской области, постригся въ Саввиномъ Вишерскомъ мон., при епископѣ тамбовскомъ Леонтіи служилъ іеродіакономъ, учился сперва въ богоявленской школѣ братьевъ Лихудовъ, потомъ за границей и въ 1700 г. назначенъ игуменомъ заиконоспасскаго мон. и ректоромъ славяно-латинской академіи. Ученую степень доктора богословія и философіи получилъ П. въ Римѣ въ греко-уніатскомъ училищѣ, для поступленія въ которое онъ принялъ католичество. По возвращеніи въ Россію П. началъ свою литературную дѣятельность, выразившуюся въ слѣдующихъ сочиненіяхъ: 1) «Исповѣданіе вѣры, написанное по требованію патр. Адріана, оно, кромѣ исповѣданія вѣры П.; содержитъ отступленія отъ православія и указываетъ погрѣшности римскаго ученія, 2) челобитная патр. Адріану и 3) «Исторія церкви»—переводъ труда Каллиста Ксанѳонула. П. приписываютъ еще два безымянныхъ сочиненія: «Описаніе Рима» и «Поученіе на праздники господскіе и богородичные»; умеръ П. въ 1703 г.

Палладій (Павелъ Юрьевъ)—епископъ рязанскій, извѣстенъ сочиненіями: «Поучительныя слова» и «Хронологія или показаніе лѣтъ отъ начала міра по 1778 г., раздѣленная на VII вѣковъ», умеръ въ 1789 г.

Паллій—шерстяной платъ, который съ IV в. получали на В. при посвященіи всѣ епископы, какъ символъ пастыря, несущаго на плечахъ овцу, сохранился только на Западѣ.

Паломникъ—такъ наз. въ старину странники-богомольцы, ходившіе на поклоненіе Св. мощамъ и приносившіе на родину вѣтку пальмы. Въ до-Петровской Руси П.—описаніе хожденій къ святымъ мѣстамъ.

Паломникъ Русскій журн., см. «Русскій Паломникъ».

Паломничество—хожденіе вѣрующихъ къ св. мѣстамъ на поклоненіе, извѣстно еще въ глубокой древности; П. основано на вѣрованіи, что молитва болѣе дѣйствительна въ опредѣленныхъ мѣстностяхъ, которыя имѣютъ то или иное отношеніе къ богамъ. Такъ греки и римляне собирались въ отдаленныхъ храмахъ, германцы—въ священныхъ рощахъ, іудеи въ великіе праздники ходили въ Іерусалимъ. Въ христіанское время П. входитъ въ обыкновеніе въ IV в. по примѣру св. Елены, которая отправилась для поклоненія въ сторону, гдѣ жилъ и училъ Спаситель, и воздвигла тамъ Крестъ Господень. П. распространилось быстро и вызвало уже въ IV в. необходимость въ путеводителяхъ по св. землѣ. Изъ нравственныхъ соображеній П. въ концѣ IV в. преслѣдовалось, но вскорѣ признано было церковью богоугодвымъ дѣломъ и широко поощрялось. Въ З. церкви извѣстны П. великія, какъ напр., крестовые походы и путешествія къ Святому Гробу и въ Римъ, и П. малыя—посѣщенія мѣстныхъ отечественныхъ святынь. Съ теченіемъ времени церковь налагала П. какъ своего рода наказаніе или эпитимію, а съ XIII в. и свѣтскіе суды З.-Европы приговаривали къ П. убійцъ. Въ Россіи П. въ Святую Землю началось уже въ XI в., первый русскій паломникъ былъ дмитріевскій игуменъ Варлаамъ. Въ XII в. П. было сильно распространено и вызвало принудительныя мѣры церковной власти къ воздержанію отъ П., предпринимаемое вѣрующими для спасенія души. Особенно возстаетъ противъ этого массового П. первый русскій писатель-паломникъ Даніилъ, который находитъ, что спасеніе души богоугодными дѣлами возможно и у себя дома. Мѣры эти не пресѣкли рвенія къ П., многіе паломники, странствуя по отечественнымъ святынямъ, въ Іерусалимъ, Царьградъ и на Аѳонъ, образовали особый типъ паломниковъ, извѣстныхъ подъ именемъ «каликиперехожаго», ходившихъ обыкновенно «дружинами». Древне-русскіе паломники заимствовали у западныхъ пилигримовъ ихъ костюмъ; проходя многія страны, они слушали массу легендъ, которыя потомъ вмѣстѣ съ апокрифической литературой распространяли на Руси. Не малое значеніе въ древней литературѣ играли описанія «хожденій» въ Св. Землю. Первый такой паломникъ-писатель—Даніилъ-мнихъ, второй — новгородскій архіепископъ конца XII вѣка Антоній, побывавшій въ Царьградѣ, затѣмъ новгородскій инокъ Стефанъ въ 1350 г., въ 1370 г. «хожденіе архим. Агреѳенья», второе послѣ Даніила-Мниха описаніе Св. Земли; за нимъ слѣдуетъ діаконъ Игнатій Смолянинъ, въ концѣ XIV в. посѣтившій Константинополь, Аѳонъ и Іерусалимъ. Наряду съ этими паломниками-писателями стоитъ и архіеп. новгор. Василій, написавшій посланіе о земномъ раѣ подъ сильнымъ вліяніемъ путешествія на Востокъ. Къ паломнической литературѣ XIV в. относится «Бесѣда о святыняхъ и другихъ достопамятностяхъ Цареграда», изданныя Л. Н. Майковымъ въ «Матеріалахъ и изслѣдованіяхъ по старинной русской литературѣ». Съ XV в. П. становится распространеннѣй, а описанія его разнообразнѣй и подробнѣй. Первымъ писателемъ этого времени былъ троицкій іеродіаконъ Зосима, повторявшій въ своемъ описаніи все, что слышалъ отъ другихъ, а часто пользовавшійся и записками паломника Даніила. Изъ другихъ писателей этого времени назовемъ: Варсонофія, описавшаго два хожденія—изъ Кіева въ Іерусалимъ чрезъ Бѣлградъ, Царьградъ, Кипръ, Триполи, Бейрутъ и Дамаскъ и такое же, но чрезъ Бѣлгородъ, Дамміету, Египетъ и Синай; купца Василія, современника Варсонофія; Епифанія Премудраго, оставившаго соч.: «Сказаніе Епифанія мниха о пути въ св. градъ Іерусалимъ», въ которомъ перечисляются всѣ города по пути отъ Великаго Новгорода до Іерусалима и указываютъ разстоянія между ними. Къ концу XV в. въ П. замѣтно измѣненіе, повлекшее ослабленіе этого движенія. Причинами этого ослабленія нужно считать взятіе Константинополя турками, которые всячески препятствовали проникновенію русскихъ въ св. землю, а также и то обстоятельство,

что, русскіе, находя только свой народъ истинно-православнымъ, свято оберегаютъ себя отъ чужого вліянія и находитъ святость во внутреннемъ исканіи Бога. Благодаря ослабленію П. надолго прекращаются и сочиненія паломническія, что продолжается до второй половины XVI ст., когда снова возрождается П., по иниціативѣ московскаго правительства, посылавшаго людей на Востокъ съ порученіями или милостынею. Къ этому времени относятся: «Хожденіе Трифона Корабейникова»—купца Василія Позднякова, содержащее прекрасное описаніе іерусалимскихъ и синайскихъ святынь; «Проскинитарій» Арсенія Суханова и хожденія Вас. Гагары и Іона Маленькаго. Этотъ видъ паломнической литературы сохранился до XVIII в. Паломники іеромонахи Макарій и Сильвестръ заимствовали свои описанія изъ Трифона Коробейникова. Со второй четверти XVIII в. паломническая литература мѣняетъ вновь свой видъ, теперь описанія хожденій изобилуютъ разсказами о личныхъ впечатлѣніяхъ и разсужденіями о православіи и др. Къ этому времени надо отнести сочиненія старообрядческаго священника Лукьянова, пѣшеходца Григоровича-Барскаго или Василія Кіевскаго, инока Мотронинскаго мон. Серапіона и др. Конецъ XVIII в. мало способствовалъ П. и не оставиль значительныхъ описаній, заслуживаютъ однако вниманія записки Плещеева и путешествія иноковъ Саровской пустыни Игнатія и Мелетія. XIX в. оставилъ описанія путешествія Бронникова, «Путевыя записки братьевъ Вешняковыхъ и мядынскаго купца Мих. Новикова» и анонимныя записки, принадлежавшія Д. В. Дашкову; въ это же время совершили П. и А. Н. Муравьевъ, и А. С. Норовъ, и архим. Леонидъ, и А. В. Елисѣевъ, и Т. И. Филипповъ съ цѣлью изученія Палестины. Благодаря удобству и безопасности путей сообщеніе, П. растетъ съ каждымъ годомъ, не измѣняется только составъ паломниковъ, состоящій по большей части изъ простонародья, снабжаемаго «Православнымъ Палестинскимъ обществомъ» паломническими книжками. Кромѣ Палестины совершаютъ П. еще на Аѳонѣ и въ итальянскій гор. Бари, гдѣ покоятся мощи св. Николая Чудотворца.

Палыкона — такъ наз. въ Малороссіи день св. Пантелеймона, 27 іюля, высокочтимаго тамъ среди крестьянъ, которые, опасаясь, чтобы молнія не спалила копны въ полѣ, не работаютъ этотъ день.

Памва—препод., современникъ Антонія Великаго, жилъ въ Нитрійской пустынѣ, въ Египтѣ, прославился подвигами, умеръ въ 386 г.; память 18 іюля.

Памво—препод.,—иноки, запершіеся въ пещерахъ послали П. за пищею, по пути онъ былъ схваченъ татарами и замученъ, счастливо избѣгъ смерти, умеръ въ 1241 г. въ затворѣ; память 28 августа.

Паммакариста или «Всеблаженная» икона Божіей Матери, написанная взамѣнъ иконы Божіей Матери украденной въ 1904 г. изъ собора г. Казани. Сдѣлано это въ утѣшеніе опечаленнымъ жителямъ Казани константинопольскимъ патріархомъ Іоакимомъ III, который, съ древней, мозаичной работы иконы византійской сдѣлалъ списокъ для Россіи. Паммакариста одна изъ особыхъ глубокочтимыхъ иконъ въ Константинопольской патріархіи. Празднованіе 1 сентября.

Памфиловъ (I. I.) — духовникъ императрицы Екатерины II. Род. въ Москвѣ, учился сперва въ вологодской семинаріи, откуда переведенъ въ Александро-Невскую семинарію, не доучившись и здѣсь, вышелъ въ діаконы, а въ 1745 г. въ священники въ Москву, въ 1752 г. переведенъ въ Спб. къ морской Николаевской церкви, въ 1770 г. въ санѣ протопресвитера переведенъ въ московскій Благовѣщенскій соборъ, въ 1772 г. назначенъ императрицей членомъ сунода, а позднѣе выбранъ самой императрицей въ духовники, благодаря своей учености, живости характера, склонности къ западной образованности, что признано было и академіей наукъ, избравшей его въ свои члены, въ качествѣ котораго онъ принималъ участіе въ составленіи Словаря русскаго яз.; ум. въ 1794 г.

Памфилъ — св. мученикъ, знаменитый ученый. Образованіе получилъ въ Беритѣ (Финикіи), часто ѣздилъ въ Александрію, занималъ гражданскія должности, съ полученіемъ въ Кесаріи Палестинской сана пресвитерскаго, занялся изученіемъ христіанской литературы, главнымъ образомъ, сочиненій Оригена, собираніемъ памятниковъ ея и изъясненіемъ св. Писанія, переписывалъ, самъ привлекалъ къ этому занятію другихъ ученыхъ, трудами которыхъ составлены библіотеки. Изъ его оригинальныхъ произведеній сохранилась первая

глава «Анологіи Оригена», въ латинскомъ переводѣ Руфина, написанная имъ въ тюрьмѣ во время гоненія Максимина, совмѣстно съ Евсевіемъ; род. П. въ 240 г.; умеръ въ 309 г.

Памфилъ — игуменъ Спасо-Елеазарова монастыря, жилъ въ XV—XVI ст., извѣстенъ посланіемъ псковскому намѣстнику о необходимости прекращенія купальскихъ игръ, устраиваемыхъ населеніемъ въ ночь на праздникъ рождества св. Іоанна Крестителя, 23—24 іюня.

Памятники — сооруженія, воздвигаемыя въ память извѣстныхъ лицъ или событій. Распространились изъ глубокой древности. гдѣ встрѣчаются раньше всего надгробные П. Съ развитіемъ государственной и общественной жизни появляются П. въ честь героевъ, выдающихся лицъ и событій, которые сперва имѣли видъ идеальныхъ фигуръ, а затѣмъ имъ придаютъ видъ чествуемаго лица или событія. Въ такимъ П. надо отнести статуи побѣдителей, въ Олимпіи. Распространенное сооруженіе П. въ древности не удержалось, однако, въ среднихъ вѣкахъ, гдѣ П. явленіе очень рѣдкое. Возродились П. въ эпоху возрожденія, но посвящались они по преимуществу государямъ или воначальникамъ. Въ новѣйшее время сооруженіе П. очень распространено и разнообразно, они посвящены событіямъ и лицамъ, видвинувшимся своей полезной дѣятельностью, своими талантами и ученостью. Изъ такихъ П. пользуются извѣстностью въ Россіи: Александровская колонна, П. Петру I, храмъ Спасителя въ память отечественной войны, П. «Славы» въ Спб. въ пам. русско-турецкой войны и др.

Панагія — часть просфоры, изъятая на проскомидіи въ честь Божіей Матери, находилась въ особомъ ящичкѣ, который наз. панагіатомъ, и при «чинѣ возношенія, переносится въ монастыряхъ въ трапезную для вкушенія одной части до пищи трапезной, а другой послѣ пищи этой. Позднѣе П. наз. самъ панагіаръ или ящичекъ, а впослѣдствіи, въ видѣ ящичка или енколпія съ изображеніемъ на одной сторонѣ—Спасителя или св. Троицы, а на другой—Божьей Матери, П. наз. нагрудный знакъ архіереевъ, внутри котораго хранились иногда частицы мощей. Теперь П.—небольшая круглая икона Божіей Матери, которая, какъ знакъ архіерейскаго достоинства, носится епископами на груди.

Пандократоръ — или Пантократоръ—мужской штатный греческій монастырь на Аѳонѣ. См. сл. Аѳонъ.

Панегирикъ—особый родъ литературы и ораторскаго искусства, представляющаго восхваленія жизни и дѣятельности какого-нибудь лица. Основаніемъ П. послужили надгробныя слова грековъ и римлянъ, которые восхваляли въ нихъ умершаго, впослѣдствіи П. пріобрѣтаетъ оффиціальный характеръ и произносится живымъ. П. оставилъ литературѣ этого времени большое собраніе ихъ, а съ распространеніемъ христіанства онъ пріобрѣтаетъ характеръ апологіи религіи и наставленія живымъ, въ духѣ вѣры и церковныхъ установленій и произносится въ день праздника того или другого святого. Въ XVI и XVII в. в. бываютъ также П. юмористическаго и сатирическаго характера; какъ напр.: «Похвала глупости» Эразма Роттердамскаго, а въ XVIII в. существуетъ П. придворный, при дворахъ королей и императоровъ, въ честь которыхъ онъ и слагался. Въ Россію П. перенесенъ только въ формѣ поученія и назиданія, произносимаго въ торжественные и праздничные дни и особенно примѣнялся сперва въ проповѣдяхъ, а затѣмъ въ литературѣ и поэзіи. Въ XVIII в. П. встрѣчается во всѣхъ проповѣдяхъ Ѳеофана Прокоповича, которыя суть не что иное, какъ восхваленіе Петру I; въ дальнѣйшемъ П. русской литературы носитъ тотъ же характеръ, которому способствуетъ покровительство императоровъ и императрицъ. Образцомъ П. этого времени могутъ служить оды и посланія Ломоносова и Державина, которыя, кромѣ П. къ какому нибудь лицу, одушевлены любовью къ наукѣ и просвѣщенію и полны серьезнаго общественнаго значенія и содержанія. Въ XIX в. П., какъ таковой, перестаетъ существовать.

Панихида — заупокойная служба, богослуженіе по умершемъ. П. дѣлится на П. по отдѣльнымъ лицамъ, вселенскія П. и царскія П. Вселенскія П. совершаются въ субботу мясопустную, въ субботу троицкую, Дмитріевскую и въ субботы второй, третьей и четвертой недѣль великаго поста, а также въ Ѳоминъ понедѣльникъ или вторникъ и 29 августа и посвящены поминовенію всѣхъ какъ св. отцовъ и братьевъ по вѣрѣ, такъ и тѣхъ, которые застигнуты были внезапною смертью и не напутство-

ваны въ загробную жизнь молитвами церкви. Царскія П. посвящены поминовенію лицъ царственнаго дома, совершаются нѣсколькимъ особамъ вмѣстѣ, по генеральному реестру, два или три раза въ мѣсяцъ въ каѳедральныхъ соборахъ, монастыряхъ и городскихъ церквахъ и одинъ разъ въ мѣсяцъ, по особому реестру, въ сельскихъ церквахъ.

Панкратій—препод., іеромонахъ Печерскаго мон.; прославился даромъ исцѣленія больныхъ; умеръ въ XIV в.; пам. 9 февр. и 28 августа.

Панкратій — епископъ тавроминійскій, крещеніе принялъ отъ ап. Петра, который послалъ П. для проповѣдыванія въ Сицилію и назначилъ первымъ епископомъ въ какой-то горной странѣ, глѣ П., привлеченный язычниками въ ихъ храмъ, былъ задушенъ ими.

Пановъ (Іон. Ил.)—протоіерей Владимірской церкви въ Спб., гдѣ онъ окончилъ дух. акад. Извѣстны соч.: «Боссюэтъ и его проповѣди», «Памяти почившаго Государя Императора Александра II», «Въ пользу голодающихъ», «О подражаніи Богоматери», «Долгъ христіанина въ отношеніе къ своей вѣрѣ», «Праздникъ Воздвиженія честнаго и животворящаго Креста Господня» «Приготовленіе христіанина къ вѣчности» и другіе труды.

Пансофій — св. мученикъ, родился въ семьѣ проконсула александрійскаго Нила, послѣ смерти котораго, раздавъ свое имущество, удалился въ пустыню, гдѣ провелъ 27 лѣтъ, пострадалъ въ Деціево гоненіе за то, что обличалъ языческія заблужденія; пам. 15 января.

Пантелеймоновцы—такъ наз. въ 60 г. въ Болгаріи секта, основанная монахомъ Пантелеймономъ. По ученію П., всякій можетъ причащаться каждый день, такъ какъ для этого таинства не требуется особыхъ приготовленій ни молитвой, ни постомъ, ни покаяніемъ, церковныя службы могутъ совершаться и въ домахъ и пр. Основатель секты П. высланъ былъ на Аѳонъ, откуда пріѣхалъ въ Адріанополь и окружилъ себя послѣдователями, но оставался здѣсь не долго, переселился въ с. Соуджанъ, основалъ тамъ монастырь и принялъ уніатство. Послѣ его смерти монастырь занятъ былъ католиками, но въ 1869 г. обитатели монастыря приняли вновь православіе.

Пантелеймоновскій мужской скитъ, приписанный къ Чикойскому Іоанно-Предтеченскому мужскому монастырю въ Забайкальской области. Скитъ находился въ 200 вер. отъ названнаго монастыря, при Ямаровскихъ минеральныхъ водахъ.

Пантелеймоновскій мужской скитъ, принадлежащій Успенско-Драндскому женскому монастырю, находящемуся въ Кутаисской губ., въ 18 вер. отъ гор. Сухума, въ мѣстности «Драндры». Скитъ находился въ 2 вер. отъ названнаго монастыря.

Пантелеймонъ — или Пантолеонъ—св. великомученикъ, род. въ Никомидіи, готовился быть врачемъ, принялъ крещеніе отъ пресвитера Ермолая, обратилъ въ христіанство и отца своего, послѣ смерти котораго П., раздавъ свое имущество, помогалъ всѣмъ больнымъ безвозмездно. Это навлекло на него недовольство другихъ врачей, которые донесли имп. Максиміану, по повелѣнію котораго П. былъ схваченъ, подвергнутъ жестокимъ пыткамъ и казненъ мечомъ въ 305 г. Западные христіане чтутъ память П., какъ помощника врачей, восточные же призываютъ его при елеосвященіи, въ молитвѣ за немощнаго, неспящаго и при освѣщеніи воды; память 27 іюля.

Пантенъ—христіанскій богословъ конца II вѣка, до принятія христіанства проповѣдывалъ стоицизмъ, послѣ принятія преподавалъ въ Александрійскомъ огласительномъ училищѣ, совершалъ путешествія въ Индію и Южную Аравію съ миссіонерской цѣлью, написалъ много сочиненій, въ которыхъ старается примирить философію съ богословіемъ и примирить вообще науку съ религіей; къ сожалѣнію, большая часть его соч. утеряна.

Папа – св. мученикъ, пострадалъ въ 305 г. въ Селевкіи Исаврійской; пам. 16 марта.

Паперть – внѣшній притворъ, площадка передъ внутреннимъ притворомъ храма, на которой въ первые вѣка христіанства стояли плачущіе, кающіеся. По срединѣ ея находился бассейнъ, въ которомъ вѣрующіе, входя въ храмъ умывали въ немъ лицо и руки. Въ древности и теперь на Паперти стоятъ нищіе, живущіе подаяніемъ молящихся.

Патила—св. мученикъ, діаконъ въ Ѳатіарѣ, за отказъ принести жертву языческимъ богамъ и исповѣданіе вѣры Христовой подвергнутъ въ Деціево гоненіе пыткамъ и обезглавленъ; пам. 13 октября.

Папій—1) мученикъ, пострадалъ въ Египтѣ, въ 251 г., 2) мученикъ, пострадалъ въ Памфиліи, въ 250 г., 3) мученикъ, пострадалъ въ Коринѳѣ, въ 258 г., 4) мученикъ, пострадалъ въ Римѣ, въ IV в., 5) мученикъ, пострадалъ при Троянѣ. 6) мученикъ, пострадалъ при Максиміанѣ.

Папій — ученый епископъ іерапольскій, ученикъ ап. Іоанна, умеръ около 165 г. Написалъ «Пять книгъ изъясненій Господнихъ изреченій», которыя сохранились въ небольшихъ отрывкахъ въ пересказѣ другихъ.

Пораклита св. — общежительная мужская пустынь, приписанная къ Троицкой Сергіевой лаврѣ, находящейся въ Московской губ. Пустынь находится въ 8 вер. отъ названной лавры. Основана въ 1860 г. Въ ней существуютъ особыя правила: причащеніе братіи каждый мѣсяцъ и недопущеніе въ обитель женщинъ. Братіи 24 человѣка, во главѣ ихъ игуменъ.

Паралипоменонъ — названіе 2 историческихъ книгъ Библіи, называются онѣ также въ Библіи и въ Вульгатѣ «лѣтописью» помѣщаются за книгами Царствъ. Слово П. греческое и означаетъ «книги о пропущенномъ»; содержаніе книгъ—все, что осталось пропущено въ предшествовавшихъ книгахъ Царствъ. Здѣсь изложена лѣтопись еврейскихъ царей, начиная съ монархіи и до освобожденія Киромъ евреевъ изъ вавилонскаго плѣна. Этотъ періодъ обнимается и книгами Царствъ, однако, болѣе систематично и обработанно; П. же составился изъ ряда отрывочныхъ лѣтописныхъ записей, почему иногда текстъ П. совпадаетъ съ таковымъ книгъ Царствъ. Встрѣчаются также и разногласія, на основаніи которыхъ отрицательная критика подвергала сомнѣнію подлинность или вообще принадлежность къ канону св. книгъ. Разногласія незначительны и общій духъ П. вполнѣ соотвѣтствуетъ Библіи и поэтому онѣ признаются каноническими. О времени ихъ происхожденія, какъ и объ авторѣ, ничего неизвѣстно.

Папирусъ—тростникъ папируса, въ особенности папирусъ Нильскій. Называется Гоме (на Евр. язык.), потому что питается влагою. Изъ семейства ситниковыхъ растеній. Растетъ густыми массами въ болотахъ и у береговъ рѣкъ въ Египтѣ, Сициліи, Палестинѣ и Сиріи; бываетъ отъ 8 до 18-ти футовъ вышины, корень имѣетъ крѣпкій, извилистый, съ длинными и тонкими волокнами. Форма его не цилиндрическая, а трегранная, треугольная. Стебель можетъ быть охваченъ рукою. (Власт. на Исх. 2, 3. Keil и Del. на Быт. и Исх. р. 329). У Египтянъ и сосѣднихъ съ ними народовъ въ древности онъ имѣлъ обширное и разнообразное употребленіе, и былъ важнымъ предметомъ внѣшней торговли Египта. Изъ него строили шалаши, изготовляли обувь, веревки, тюфяки, превосходную писчую бумагу; дѣлали небольшія лодки для плаванія въ родѣ нашихъ челноковъ и плоты для переплавы; лодки папирусовыя отличались особенно легкостію на ходу (Исаіи 18, 2). Изъ тростника плели корзинки.

Параманъ или аналавъ—принадлежность монашескаго одѣянія, состоитъ изъ двойныхъ перевязей, сплетенныхъ изъ шерстяныхъ нитокъ; спускаясь съ шеи крестовидно, обнимаетъ плечи и подъ мышками перепоясываетъ одежду. Древній аналавъ сходенъ съ плетцами, которые у насъ носятъ охотники. Простые монахи носятъ П. на хитонѣ, а не поверхъ одежды, какъ схимники. Своей крестовидной формой П. означаетъ тотъ крестъ, который инокъ беретъ на себя, чтобы слѣдовать за Христомъ. Въ греческомъ чинѣ постриженія иноковъ, тамъ, гдѣ у насъ дается постригаемому П., читается «аналавъ». У насъ послѣднее названіе удержалось только при постриженіи въ великую схиму.

Парамонъ—св. мученикъ, пострадавшій въ гоненія Деція. П. за сочувствіе христіанамъ, прокололи языкъ и все тѣло и, наконецъ, пронзили копьями при рѣчкѣ Тимбрѣ, въ Виѳиніи, въ 250 г. Память П. чтится 29 ноября.

Параскева — святая, княжна Полоцкая. Польскіе историки, ссылаясь на литовскую лѣтопись Быховца, признаютъ П. дочерью полоцкаго князя Рогвольда—Василія, основавшей въ Полоцкѣ Спасо-Преображенскій м—рь, затѣмъ прожившей 7 лѣтъ въ Римѣ и умершей въ 1239 г. и причисленной къ лику святыхъ въ 1273 г. Болѣе достовѣрно мнѣніе русскихъ ученыхъ, по которому П. княжны полоцкой не было и что она—одно лицо съ препод. Евфросиніей Полоцкой, дѣйствительно жившей.

Параскева—1) преподобно-мученица, пострадавшая во II в. при Антонинѣ, 2) сербянка изъ Епивата, близъ Силистріи, прославилась въ половинѣ XI в. въ Палестинѣ своей святостью и подвигами. Мощи ея въ

1238 г. перенесены въ Тырновъ; въ 1641 г.—въ Яссы, а нынѣ находятся въ Бѣлградѣ, 3) великомученица, именуемая Пятница; дочь богатыхъ родителей, въ юности посвятившая себя аскетической жизни; по обвиненію въ христіанствѣ, въ гоненіе Діоклетіана, приведена на судъ къ правителю области, который предложилъ ей за отреченіе отъ Христа взять ее себѣ въ супруги. Однако, она отказалась, послѣ чего ей была отсѣчена голова.

Парвовъ Алексѣй Ивановичъ — род. въ 1833 г. въ Новгородской губ., магистръ спб. дух. академіи, баккалавръ по каѳедрѣ гомилетики и основнаго богословія, потомъ по каѳедрѣ церковнаго права, съ 1864 г. экстраординарный профессоръ. Съ 1860 г. священникъ церкви Инженернаго замка и законоучитель инженерной академіи, съ 1865 г. законоучитель и проф. церковнаго права въ училищѣ Правовѣдѣнія, съ 1883 г. предсѣдатель учебнаго комитета при св. Сунодѣ. Сочиненія его: «Практическое изложеніе церковно-гражданскихъ постановленій въ руководство священнику при совершеніи церковныхъ требъ», статьи: «Послѣ четыредесятницы по древнимъ правиламъ и обычаямъ» «Охраненіе православной вѣры въ древней вселенской церкви» и др. † 1897 г.

Пареме(і)йникъ—книга, содержащая пареміи. Въ древней Руси П. составлялись для богослуженія, но употреблялись и въ домашнемъ чтеніи, поэтому иногда въ П. встрѣчаются различныя приписки переписчика. Въ П. 1348 года, который хранится въ сунод. типографской библіотекѣ, отъ 24 іюля, помѣщены 2 чтенія о Борисѣ и Глѣбѣ. Большинство рукописей П. русскаго перевода и восходятъ къ XII в. Такъ называемый «Григоровичъ П.» болгарскаго перевода, конца XII вѣка.

Пареміи—чтенія изъ Св. Писанія, Ветхаго или Новаго Завѣта, произносимыя въ православной церкви на вечернемъ богослуженіи (главнымъ образомъ, наканунѣ праздниковъ). По содержанію имѣютъ отношеніе къ смыслу праздника: пророчество о празднуемомъ событіи или похвала празднуемому святому или объясненіе смысла праздника. Число П. въ различные праздники неодинаково: бо́льшей частью ихъ 3, на Благовѣщенье—5, на канунъ Рождества Христова—8, въ навечеріе праздника Богоявленія—13, въ великую субботу—15 и т. д. Подробности въ «Церковномъ Уставѣ».

Парменій—св. мученикъ, пресвитеръ вавилонскій, пострадалъ въ Деціево гоненіе въ Кордулѣ въ 251 г.; пам. 30 іюля.

Парменъ—одинъ изъ семидесяти апостоловъ, діаконъ, о смерти его существуетъ разногласіе: Четьи—Меneи утверждаютъ, что онъ умеръ во время произнесенія имъ проповѣди, другіе же-что П. скончался мученически и похороненъ на о—вѣ Кипрѣ, въ гор. Соли. Римская церковь признаетъ его мученикомъ, скончавшимся при Траянѣ. Пам. его 4 янв. и 28 іюля.

Партесное пѣніе—многоголосное хоровое пѣніе православной церкви, раздѣленное на голоса или партіи. Перешло къ намъ съ Запада въ XVII в. и появилось въ южнорусскихъ братствахъ; болѣе развилось во второй половинѣ XVII в. Петръ Великій любилъ П. пѣніе и самъ участвовалъ въ исполненіи его на клиросѣ, исполняя басовую партію.

Пархимовицкая—икона Божіей Матери найденная въ древнія времена на березѣ, въ Минской губ., Бобруйскаго уѣзда. Въ настоящее время на мѣстѣ чуда этого воздвигнутъ храмъ, но той иконы въ немъ нѣтъ: имѣется лишь снимокъ съ нея. Икона же неизвѣстно куда исчезла. Снимокъ прославился многими чудесами. Празднованіе 8 сентября и въ недѣли Сыропустную и Ѳомину.

Парча—ткань изъ шелковой основы съ утокомъ изъ серебряныхъ и золотыхъ нитей, весьма сложныхъ и разнообразныхъ рисунковъ, часто по бархатному фону. Идетъ на церковныя облаченія. Въ до-Петровской Руси П. называлась зарбафъ, изорбафъ (персидское) и употреблялась также на нарядныя одежды свѣтскихъ лицъ. Фабрикъ П. въ Россіи—16.

Парѳеній Парѳенаки—св., патріархъ константинопольскій 1656—57 г. По доносу крымскаго хана о пребываніи у казаковъ митропол. никейскаго, посланнаго будто-бы П. для возбужденія ихъ противъ Турціи, П. былъ осужденъ на смертную казнь. Визирь далъ тайный приказъ оставить П. жизнь, если онъ станетъ мусульманиномъ. П. остался непоколебимъ, подвергся различнымъ мученіямъ и, наконецъ, повѣшенъ въ 1657 г. въ Пармаккани. Память П. 24 марта.

Парѳеній—постриженникъ Аѳона, іеромонахъ, строитель Берликовской пустыни, въ 1857 г. игуменъ Гуслицкаго Преображенскаго мон. Написалъ много книгъ противъ

БИБЛІОТЕКА

раскола: «Книга о Промыслѣ Божіемъ, какъ онъ чрезъ православіе ведетъ ко спасенію», «Мечъ духовный на раскольничью аполологію», «Разборъ окружнаго посланія лжеархіепископа Антонія», «Книга изобличенія на Поморскіе отвѣты» и мн. др. П. былъ болѣе плодовитый, нежели даровитый полемистъ. Его «Сказаніе о странствіи по Россіи, Молдавіи, Турціи и св. Землѣ» имѣло значительный успѣхъ между простыми и средними людьми. Ум. Парѳеній въ 1868 году.

Парѳеній—препод., епископъ лампсакійскій при Константинѣ Великомъ, одинъ изъ самыхъ ревностныхъ дѣятелей по искорененію язычества и созиданію христіанскихъ храмовъ.

Парѳеній — архіепископъ владимірскій, потомъ воронежскій. Въ мірѣ Павелъ Васильевичъ Васильевъ-Чертковъ, род. въ 1782 г.; образованіе получилъ въ московской славяно-греко-латинской академіи, съ 1811 г. по 1814 г. былъ префектомъ ея, съ 1814 по 1817 г. былъ ректоромъ виѳанской дух. семинаріи, съ 1817 по 1821 г. моск. дух. семинаріи. П. пользовался извѣстностью, какъ хорошій проповѣдникъ. Его проповѣди изданы въ 1882 г. во Владимірѣ.

Парѳеній Небоза — духовный дѣятель. Русскій по происхожденію, П. всю свою жизнь провелъ на православномъ востокѣ, гдѣ усердно дѣйствовалъ по освобожденію русскихъ невольниковъ изъ турецкаго плѣна. Въ 1691 г. П. былъ рукоположенъ въ архіереи и назначенъ еписк. лаодикійскимъ. П. управлялъ также нѣсколько разъ по порученію митропол. кизическаго Кирилла его епархіей, отчего и называется иногда митропол. кизическимъ. Въ 1695 г. П. вернулся въ Россію, въ 1701 г. былъ назначенъ митропол. азовскимъ, въ 1703 г. архіеписк. холмогорскимъ. Какъ писатель, извѣстенъ стихами: «На побѣду злочестиваго Мустафы, султана турскаго», донесеніемъ Петру о томъ, какъ онъ освободилъ изъ турецкаго плѣна русскихъ подданныхъ, «Символомъ» или изъясненіе утвари и сосудовъ церковныхъ и переводомъ надписи на гробѣ Константина Великаго.

Парѳеній (въ мірѣ Сопковскій, умеръ въ 1795 г.)—епископъ смоленскій. Образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи Его сочиненія: «О должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ» и «Слово при открытіи Полоцкаго намѣстничества».

Парѳеній Юродивый—писатель XVI в. жившій и писавшій въ гор. Суздалѣ. Извѣстны его 2 произведенія: 1) «Канонъ св. Архангелу Михаилу», помѣщенный первоначально въ «Слѣдованной Псалтири» среди сочиненій агіографа инока Григорія и 2) «Посланіе къ неизвѣстному противъ лютеровъ», образецъ русской первоначальной полемики противъ лютеранъ. По словамъ архим. Леонида, оно можетъ послужить и теперь противъ т. наз., штундистовъ.

Парѳеній, архіеп. Тульскій, урож. Полт. еп., въ мірѣ Панфилъ Левицкій, род. 28 Сент. 1858 г., оконч. Кіевск. дух. акад. въ 1884 г., въ 1894 г. постриженъ въ монашество, проходилъ администр. должн. по дух.-уч. вѣд., въ 1899 г. хиротонисанъ во епископа, въ 1908 г. перемѣщенъ на Тульскую каѳедру, въ 1911 г.—архіепископъ.

Парѳія, Парѳяне Дѣян. 2, 9. — Подъ Парѳянами разумѣются здѣсь въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ или Іудеи, живущіе между Парѳянами, пришедшіе на праздникъ въ Іерусалимъ, или природные Парѳяне, обращенные изъ язычества въ іудейскую вѣру (сн. ст. 10). Парѳія—большая страна въ Азіи, подъ которою въ обширнѣйшемъ смыслѣ разумѣется парѳянское царство, нѣкогда простиравшееся отъ Ефрата до Окса и отъ Каспійскаго моря до Индѣйскаго. Въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, подъ нею разумѣется небольшая гористая и лѣсистая земля къ юговостоку отъ Каспійскаго моря; между Гирканіей, Бактріей, Аріей, Караманіей, Персіей, и Мидіей, въ теперешней персидской провинціи—Хорсанѣ.

Пасикратъ—св. мученикъ, воинъ изъ Доростала Македонскаго; вмѣстѣ съ Валентіономъ пострадалъ въ гоненіе Діоклетіана и Максиміана, въ 302 г. Память ихъ 25 мая.

Пассіона — ораторія на текстъ, касающійся Страстей Господнихъ, исполняется въ католич. и протестантскихъ церквахъ преимущественно въ страстную пятницу.

Пассія — церковно-богослужебный обрядъ, извѣстный главн. обр. на югѣ Россіи; установленъ кіевскимъ митрополитомъ Петромъ Могилою, совершается въ монастыряхъ и соборныхъ церквахъ по пятницамъ первыхъ четырехъ недѣль великаго поста на повечеріи и состоитъ въ чтеніи евангелія о Страстяхъ Господнихъ, предъ которымъ поется церковная пѣснь: «Тебѣ одѣющагося свѣтомъ, яко ризою», а послѣ него—

«Пріидите ублажимъ Іосифа приснопамятнаго» и произносится проповѣдь, которая поручается большей частью профессорамъ дух. академіи. Обрядъ этотъ описанъ подробно въ Цвѣтной Тріоди, нап. въ 1702 г. при архимандритѣ кіево-печерскомъ Іоасафѣ Кроковскомъ и находится въ концѣ книги.

Пастырскій Собесѣдникъ– еженедѣльный духов. журналъ, въ 1884 г. издавался въ Воронежѣ, съ 1897 г. въ Москвѣ, при немъ ежемѣсячныя приложенія, редакторъ В. А. Маврицкій.

Пастырское богословіе—ученіе о нравственныхъ качествахъ и объ обязанностяхъ пастыря церкви, указанія на каковыя имѣются уже въ Св. Писаніи, въ частн. въ послан. ап. Павла, и въ рядѣ наставленій и правилъ, установленныхъ вселенскими и помѣстными соборами, а также въ сочиненіяхъ отцовъ церкви, какъ, напр., у Григорія Богослова—«Слово защитительное о своемъ бѣгствѣ въ Понтъ», св. Амвросія Медіоланскаго—«De officiis ministrorûm», св. Златоуста — «Слова о священствѣ» и мн. другихъ и во вступительныхъ словахъ высшихъ іерарховъ къ паствѣ, какъ, напр., «посланія и слова древне-русскихъ митрополитовъ и патріарховъ къ попамъ». Систематическое изложеніе пастырства, вызванное необходимостью указать пастырямъ изъ свѣтскихъ ихъ обязанности, ведетъ свое начало отъ конца IX в.—правленія Карла Великаго, и разростается только въ XI в. Къ этому времени относится соч. Рабана Мавра—«De institutione clericorum». Въ средніе вѣка П. богословіе вводится въ школьные курсы—Theologia pastoralis и, развиваясь, принимаетъ въ новѣйшее время такую форму: сначала толкуются естественныя основанія пастырскаго служенія, его всеобщность и божественное установленіе въ христіанствѣ, а затѣмъ о личности и качествахъ священника; за этимъ идутъ три отдѣла наставленій пастырю о священнослуженіи, проповѣди и пастырскомъ попеченіи о душахъ пасомыхъ. Введенное въ Россію, П. богословіе съ 1867 г. замѣнено въ дух. семинаріяхъ курсомъ «Практическаго руководства для пастырей церкви», гдѣ находятся гл. обр. литургическія и церковно-каноническія наставленія. П. богосл. въ русскихъ духов.-учебныхъ заведеніяхъ представляетъ собою или компиляцію того же на Западѣ или комбинацію на основаніи библейскихъ и святоотеческихъ данныхъ. Кромѣ книгъ на иностранномъ яз., въ Россіи приняты переводы книгъ преосв. Парѳенія «о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ», Стурдзы «Письма о должностяхъ священнаго сана», архим. Антонія—«П. Богословіе», архимандрита Кирилла—«П. Богословіе», «Памятная книжка для священника или размышленіе о священническихъ обязанностяхъ», прот. Евг. Попова—«Письма по П. богословію», архим. Іакова—«Пастырь въ отношеніи къ себѣ и паствѣ», проф. В. Ѳ. Пѣвницкаго—«Священникъ—приготовленіе къ священству и жизнь священника», Громачевскаго—«Практическія задачи дѣятельности православнаго сельскаго священника», журналъ—«Руководство для сельскихъ пастырей», изд. въ Кіевѣ и др. Главное пособіе—Нечаевъ П. И., Практическое руководство для священнослужителей, вышедшее въ 1912 г. одинадцатымъ изданіемъ, подъ ред. оберъ-секр. Св. Сунода А. П. Ростовскаго.

Пасха—главный христіанскій праздникъ въ честь воскресенія Христа, установленный апостолами и первоначально посвященный воспоминанію смерти Христа. Сначала на всемъ Востокѣ П. праздновалась 14 дня мѣсяца нисана, въ день приготовленія евреями пасхальнаго агнца, когда, по сказанію евангелиста Іоанна и по мнѣнію древнѣйшихъ отцовъ церкви, какъ Ириней, Оригенъ и др., послѣдовала крестная смерть І. Христа. Пасхальный агнецъ евреевъ—прообразъ І. Христа, почему въ Св. Писаніи Христосъ называется агнцемъ Божіимъ, агнцемъ пасхальнымъ, Пасхой. Отцы церкви сохраняютъ за нимъ это названіе и производятъ слово П. отъ греч.—страдать, а не отъ іуд.—переходить. По синоптикамъ, смерть Христа послѣдовала 15 дня нисана, а не 14; однако христіане восточные, слѣдовавшіе въ вопросѣ о П. имъ, справляли все-таки П. 14 нисана, празднуя воспоминаніе тайной вечери І. Христа. По мнѣнію новыхъ изслѣдователей, нѣтъ основаній для утвержденія, что у коринѳянъ былъ особый праздникъ П. У нихъ были еженедѣльныя празднованія, болѣе торжественныя въ началѣ года, когда они совпадали съ днями годовщины смерти и воскресенія Христа. Во II в. образовались 2 праздника, которые назывались П.: П. въ честь смерти І. Христа и П. въ честь воскресенія Христова. Первую праздновали въ

скорби и строгомъ постѣ отъ пятницы до утра воскресенья и заканчивали воскресною евхаристіей. Вторая П., по нѣкоторымъ свидѣтельствамъ, праздновалась 50 дней и называлась Пятидесятницей, такъ какъ считалась праздникомъ не только воскресенія Христа, но и Его вознесенія, а также сошествія Св. Духа. Постепенно съ обособленіемъ церкви отъ іудейства, празднованіе П. одновременно съ іудеями 14 нисана стало казаться несообразнымъ съ существомъ П. Праздновавшихъ П. въ этотъ день называли—въ церквахъ, образовавшихся изъ язычниковъ—іудействующими, квадродециманами. На западѣ П. совершали всегда въ 1-й послѣ полнолунія день воскресный, а не въ пятницу. Это различіе повело къ такъ наз., «пасхальному спору» между Востокомъ и Западомъ съ конца II в. въ продолженіе всего III в. Для разсмотрѣнія вопроса были собраны соборы въ Палестинѣ, Понтѣ, Галліи, Александріи и Коринѳѣ и только Никейскій вселенскій соборъ постановилъ праздновать П. непремѣнно отдѣльно отъ іудеевъ и непремѣнно въ день воскресный, слѣдующій за полнолуніемъ. Для болѣе точнаго опредѣленія дня П. на каждый годъ сдѣланы были надлежащія исчисленія. Однако, не всѣ церкви приняли новое правило; многія сохраняли старый обычай праздновать П. 14 нисана; тогда антіохійскій соборъ 341 г. отлучилъ этихъ «іудействующихъ». Въ V в. названіе П. стало усвоятся только празднику Воскресенія Христова и онъ сталъ торжественнѣе совершаться. Свѣтлое Воскресеніе стало называться «царемъ дней», «праздникомъ праздниковъ». Празднованіе П. сопровождалось церковными манифестаціями, иллюминаціей; императоры отпускали изъ тюремъ многихъ заключенныхъ, богатые отпускали на свободу рабовъ, бѣдные получали помощь отъ правительства. Въ извѣстные моменты въ храмахъ восклицали, обращаясь другъ къ другу «Господь воскресъ! Воистину воскресъ!» Съ особенной торжественностью, по особому чинопослѣдован., празднуется П и доселѣ. Богослуженіе Воскресенію Христову начинается уже въ вел. суб. Особен. торжественно оно открывается на утрени. Послѣ полунощницы, бываетъ торжественное шествіе вокругъ храма, чтобы встрѣтить Христа, подобно мироносицамъ, встрѣтившимъ воскресшаго Христа внѣ Іерусалима. Во время утрени, при словахъ «другъ друга обымемъ, рцемъ, братіе», бываетъ цѣлованіе. Часы въ П. состоятъ изъ пасхальныхъ пѣснопѣній; на литургіи, совершаемой въ самые ранніе часы, читается евангеліе отъ Іоанна о божествѣ Христа; если литургія совершается соборомъ священниковъ, то евангеліе читается на разныхъ языкахъ, въ знакъ того, что большая часть народовъ признаютъ воскресшаго своимъ Богомъ и Господомъ. Пасхальныя пѣсни составлены большей частью Іоанномъ Дамаскинымъ. Богослуженіе въ продолженіе всей пасхальной седмицы совершается при открытыхъ царскихъ вратахъ, въ знакъ того, что воскресеніемъ І. Христа всѣмъ вѣрующимъ открытъ доступъ на небо. При пасхальномъ цѣлованіи и привѣтствіи (Христосъ воскресе!) дарятъ другъ друга красными яйцами. Обычай этотъ идетъ издревле отъ св. Маріи Магдалины, которая поднесла имп. Тиверію въ даръ красное яйцо съ привѣтствіемъ: «Христосъ Воскресе» и съ этихъ словъ начала свою проповѣдь. Яйцо служитъ символомъ гроба и возникновенія жизни въ самыхъ нѣдрахъ его; окрашенное красной краской, оно знаменуетъ наше возрожденіе кровью Христа. На П. также благославляютъ артосъ и явство, особенно сыръ и яйца, которыя съ этого времени дозволяется ѣсть. Есть обычай въ этотъ день приносить для освященія въ притворъ церкви домашніе артосъ, сыръ и яйца. Во всю седмицу бываетъ цѣлодневный звонъ въ знакъ торжества церкви, празднующей побѣду Христа надъ смертью и адомъ. Праздникъ П. продолжается 40 дней, въ память 40-дневнаго пребыванія Христа на землѣ по воскресеніи. Въ отданіе П. служба совершается, какъ въ отданія двунадесятыхъ святыхъ праздниковъ.

Пасха—у великороссовъ—освященная въ пасхальную ночь стопочка сыру (творогу), которымъ разговляются въ 1 день; у малороссовъ—освященные куличи, бабы, караваи и др. под.

Пасха—«праздникъ опрѣсноковъ»—одинъ изъ трехъ великихъ іудейскихъ праздниковъ въ память чудеснаго избавленія евреевъ отъ египетскаго рабства. Праздникъ названъ П. отъ слова, означающаго—«пощада, прохожденіе» для обозначенія того, что ангелъ погубляющій, видя кровь агнца на дверныхъ косякахъ и перекладинахъ, проходилъ мимо и щадилъ еврейскихъ первенцевъ. П. продолжалась 7 дней, съ вече-

ра 14 по 21 мѣсяца авива или нисана. Въ 10 день этого мѣсяца глава семейства долженъ былъ выбрать однолѣтняго агнца, называвш П., без порока. Этотъ агнецъ изъ овецъ или козъ долженъ былъ быть закланъ вечеромъ въ 14 день, и его кровью смазывались оба косяка двери и верхняя перекладина. Впослѣдствіи вмѣсто этого священникъ кропилъ жертвенной кровью жертвенникъ во дворѣ скиніи или храма. Мясо животнаго, вмѣстѣ съ внутренностями, должно быть испечено и съѣдено съ горькими травами въ память горестной жизни и тягостнаго рабства въ Египтѣ. Кости агнца не должны быть раздроблены, мясо должно быть все съѣдено, а остатки сожжены. Ѣсть надо было съ особен. поспѣшнос., стоя, опоясанными, обутыми и съ посох. въ рук., готов. къ быстрому отходу. Впослѣдствіи, въ землѣ обѣтованной, евреи ѣли не спѣша и «возлежа». Въ 1 и 7 дни П. былъ праздничный покой отъ всякихъ работъ. Собирались ежедневно священныя собранія, ежедневно сожигались великолѣпныя жертвы. Употребляли въ П. только опрѣсночный хлѣбъ, а не кислый, подъ опасеніемъ истребленія изъ среды Израильской, для напоминанія еврейскому народу, что онъ призванъ быть народомъ чистымъ, свободнымъ отъ порчи квасомъ египетскимъ, т. е. чуждымъ египетской испорченности. Въ таинственномъ смыслѣ опрѣсноки изображали чистоту духовной жизни во Христѣ, т. е. что христіане чрезъ пасху—Христа—будутъ очищены отъ ветхой закваски грѣха и должны праздновать новую П. «въ безквасіи чистоты и истины». По Нов. Завѣту, агнецъ пасхальный—прообразъ Христа, принесшаго себя въ жертву искупленія всего человѣчества отъ рабства, грѣха и смерти; закланіе агнца и вкушеніе его—прообразъ страданій и смерти І. Христа и вкушенія тѣла и крови Его въ таинствѣ евхаристіи; несокрушеніе костей агнца—прообразъ неперебитія голеней І. Христа на крестѣ. Въ настоящее время евреи празднуютъ П. восемь дней и все время воздерживаются въ пищѣ отъ всего «квасного». Вечеромъ 13 нисана еврей обходитъ свой домъ съ цѣлью собрать остатки квасного хлѣба, которые на другой день сжигаются. Праздничными днями считаются 2 первыхъ и 2 послѣднихъ дня П.; остальные дни—«праздничные будни», въ котор. работать не возбраняется. Въ 1-ые 2 вечера совершается торжественная трапеза, съ символическими образами въ память рабства египетскаго, и избавленія отъ него. По приходѣ изъ синагоги, глава семьи совершаетъ освященіе праздника надъ чашей вина, причемъ онъ старается «возлежать» по древнему обычаю; затѣмъ вкушаютъ горькихъ травъ; малолѣтній сынъ задаетъ отцу 4 установленныхъ вопроса о причинахъ торжества; въ отвѣтъ на это вся семья читаетъ «пасхальную агаду»—разсказъ объ исходѣ евреевъ изъ Египта и о празднованіи этого событія древними евреями. Выпиваютъ 4 тоста; изъ которыхъ одинъ, по окончаніи трапезы, предназначается прор. Иліи, ожидаемому предвѣстнику Мессіи, и произносятъ стихи о бѣдствіяхъ Израиля, причиненныхъ ему «народами, не познавшими Бога». Трапеза заканчивается хвалебными гимнами и славословіями.

Пасхальники—раскольничья секта, появившаяся въ Черниговской губ., отвергающая установленную пасхалію и выработавшая свою. Основатель секты—бѣглопоповецъ судовщикъ Иванъ Землянскій. П. празднуютъ Пасху всегда въ одно и тоже число, 23 марта; Рождество Христово—за 8 дней до 1 января т. е. 23 декабря; високоснаго года они не признаютъ, мѣсяцы считаютъ всѣ равными, по 30 дней и $10^1/_2$ часовъ въ каждомъ. Всѣ четыре поста начинаются и кончаются у П. ежегодно въ одно и то же время. П. не признаютъ православными московск. патріарховъ, бывшихъ до Никона; Стоглавый соборъ считаютъ еретическимъ, ибо онъ повелѣлъ полагать руку при крестномъ знаменіи на перси. Они считаютъ это неправильнымъ: Христосъ былъ во чревѣ Матери Своей, и потому надо полагать руку на животъ. Крестятся П. двуперстно, по книгамъ не молятся и даже отвергаютъ молитву по Псалтири; кланяются иконамъ, только вылитымъ изъ мѣди, а не писаннымъ. Военную службу признаютъ погибелью; телеграфъ, желѣзн. дороги и проч.—считаютъ дѣйствомъ антихриста, который уже царствуетъ, по ихъ мнѣнію, на землѣ. Ведутъ трезвую жизнь.

Патаній—преп. родомъ изъ Ѳивъ Египетскихъ, удалился въ пустыню и подвизался въ трудахъ, молитвѣ и постѣ. Когда его стали безпокоить посѣтители и странники, П. удалился въ Константинополь и въ шалашѣ, близъ Влахернскаго храма, пребывалъ до самой смерти, послѣдовавшей въ глубокой старости его, въ VII в. Пам. П. 8 декабря

Патерики—по-русски отечникъ, отечная книга, книга отцовъ или объ отцахъ; сборники въ византійской литературѣ, состоящіе изъ краткихъ разсказовъ о подвижникахъ какой-нибудь обители или изъ нравоучительныхъ словъ этихъ отцовъ. Наиболѣе древнимъ XII—XIII в. П. по славянорусскимъ рукописямъ является Синайскій П. или Лимонарь. Ранѣе другихъ на слав. яз. переведенъ Азбучный П., извлеченіе изъ недошедшаго къ намъ произведенія V в. «Великаго Лимонаря», содержащій разсказы о древнихъ подвижникахъ въ азбучномъ порядкѣ ихъ именъ. Переводъ этого П. выпущенъ аѳонскимъ русскимъ Пантелеймоновымъ монастыремъ. Сохранились въ рукописяхъ также переводы славянскіе Скитскаго, Іерусалимскаго и Египетскаго П. Египетскій П.—наз. Лавсаикъ, Палладія, епископа еленопольскаго, переводъ съ котораго на русскій яз. сдѣланъ архіепископомъ Евсевіемъ. По постановленію церкви на утреняхъ великаго поста во всѣ дни четыредесятницы кромѣ субботъ и воскресеній изъ четырехъ полагающихся въ эти дни чтеній два берутъ изъ Лавсаика. Кромѣ этихъ существуютъ еще русскіе П., изъ которыхъ отмѣтимъ печерскій и соловецкій П., «Троицкій П.», авторомъ, котораго является гр. М. В. Толстой, «Аѳонскій П.» и «Палестинскій П.», издаваемый палестинскимъ православнымъ обществомъ.

Патермуѳій—1) египетскій подвижникъ и мученикъ, пострадалъ при Юліанѣ въ 362 г. 2) одинъ изъ 156 мучениковъ, пострадавшихъ въ Палестинѣ въ 310 г.

Патмосъ (Πάτμος, Patmos): Апок. 1, 9.—Голый, безплодный, скалистый островъ въ Егейскомъ морѣ, на юго-западъ отъ Ефеса, между Самосомъ и Наксосомъ, причисляемый къ Спорадскимъ островамъ. Сюда въ 95 году Домиціаномъ сосланъ былъ въ заточеніе Св. Ап. и Евангелистъ Іоаннъ Богословъ, по собственнымъ словамъ его, за слово Божіе и за свидѣтельство І. Христа, и здѣсь получилъ откровеніе отъ Бога и написалъ Апокалипсисъ. Островъ Патмосъ представляется въ видѣ двухъ огромныхъ горъ, соединенныхъ узкимъ перешейкомъ. Вершина одной горы увѣнчана городомъ, носящимъ имя Патмоса, среди котораго возвышаются твердыни монастыря св. Іоанна. Разсѣянныя по ребрамъ крутыхъ скалъ, другія селенія кажутся готовыми низринуться въ море. Зубчатыя и изрытыя глубокими разсѣлинами скалы показываютъ слѣды вулканическаго переворота. Едва кое-гдѣ видна самая тощая зелень на тонкихъ слояхъ земли, которая превращается въ мелкую пыль отъ раскаленныхъ лучей солнца. Патмосъ отстоитъ на 40 географическихъ миль отъ берега Малой Азіи и имѣетъ 18 миль въ окружности, не считая изгибовъ. Хотя по мѣстамъ разведены небольшіе фиговые, апельсиновые и виноградные сады, особенно въ узкой долинѣ на западной сторонѣ острова, но это не вознаграждаетъ безплодности острова.

Патрикій — св. православной церкви: 1) препод. пострадалъ вмѣстѣ съ Іоанномъ, Сергіемъ и мн. др. препод. отцами обители препод. Саввы отъ сарацинъ; пам. 20 марта 2) св. мученикъ, епископъ, обезглавленъ въ 362 г. за то, что обратилъ язычниковъ въ христіанство; пам. 19 мая.

Патристика—богословская наука, занимающаяся изученіемъ твореній св. отцовъ церкви и систематическимъ изложеніемъ содержащагося въ нихъ ученія. Среди «отцовъ церкви» выдѣляются особенно «вселенскіе учители», которые оказали церкви большія услуги, защитивъ и разъяснивъ догматы вѣры. Среди нихъ особое мѣсто отводится въ восточной церкви св. Василію Великому, Григорію Богослову, Іоанну Златоусту и Аѳанасію Александрійскому. Западная церковь имѣетъ своихъ учителей. Кромѣ этихъ «учителей», русская П. причисляетъ къ нимъ еще канонизованныхъ святыхъ, ученіе которыхъ согласно съ ученіемъ православной церкви. Литература П. обильна монографіями объ отдѣльныхъ св. отцахъ, но лишена систематическаго изложенія ученія отцовъ церкви, вслѣдствіе отсутствія въ ней генетическаго метода при изложеніи святоотеческихъ ученій, большею частью П. литература есть механическій сборъ П. монографій. Въ западной церкви лучшей П. считается книг Бонавентуры «De optima legendarum ecclesiae patrum methodo» и Daill'a De usu patrum». Русская церковь признаетъ единственной книгу Филарета, архіепископа Черниговскаго «Историческое ученіе объ отцахъ церкви».

Патріархи—(родоначальники, праотцы)—такъ наз. въ Свящ. Писаніи благочестивые родоначальники народа Божія (еврейскаго), жившіе до закона, даннаго на Синаѣ, и бывшіе носителями истинной религіи и

связаннаго съ ней обѣтованія о Спасителѣ. Извѣстны П. допотопные, къ которымъ относятся Адамъ, Сиѳъ, Еносъ, Каинанъ, Мамлешъ, Іаредъ, Енохъ, Маѳусаилъ, Ламехъ и Ной, и послѣ-потопные, какъ Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ, и Іосифъ. Первые отличались необычайной долговѣчностью и и являлись живыми хранителями и истолкователями ввѣреннаго имъ обѣтованія, вторые находятся въ близкомъ и непосредственномъ общеніи съ Богомъ и управляютъ народомъ на основаніи обще-принятыхъ нравственныхъ правилъ, хотя и не соединенныхъ въ формальное законодательство. Жизнь П. является прообразомъ будущихъ событій Новаго Завѣта. Соединеніе въ Спасителѣ божескаго и человѣческаго естества усматривается въ лѣстницѣ, видѣнной Іаковомъ, страданія Спасителя—въ приключеніяхъ Іосифа, крестная смерть Его и воскресеніе—въ жертвоприношеніи Исаака. Такъ какъ П. вели странническій образъ жизни, то мѣсто богослуженія и время его не могло быть избираемо, а опредѣлялось явленіями Божіими или какими-нибудь знаками небеснаго благоволенія. Всѣ обѣтованія въ средѣ П. передавались по первородству, которое получалось чрезъ особое благословеніе. Главной добродѣтелью считалось родителямъ повиновеніе; бракъ заключался съ указанія и благословенія родителей; мірская власть находилась въ рукахъ главы семейства или рода, патріарха, который чинилъ судъ и расправу надъ дѣтьми и домочадцами, распоряжался ихъ жизнью и смертью, а въ случаѣ внѣшней опасности являлся полководцемъ, который могъ заключать миръ или продолжать войну и д. д.

Патріархъ — глава церковной іерархіи. У іудеевъ П. наз. предсѣдатель синедріона, въ христіанской церкви всѣ П. были епископы; съ IV же вѣка П. наз. главенствующій епископъ и усвояется впервые (VI канонъ I вселенскаго собора) епископамъ александрійскому, римскому и антіохійскому, въ IV же в., по второму вселенскому собору, константинопольскій епископъ, какъ владѣющій Новымъ Римомъ, признается равнымъ римскому и власти его подчиняются Малая Азія и Понтъ, а наз. онъ П. По халкидонскому собору признаются главенствующими епископами или П. римскій, константинопольскій, которому подчинены Аркадія, Азія и Понтъ, антіохійскій, іерусалимскій и александрійскій. Съ этого времени имъ присвоивается особая одежда, въ отличіе отъ другихъ епископовъ, а въ отношеніи власти всѣ пять П. независимы другъ отъ друга и уподобляются «теоріи пяти чувствъ», которая, признавая ихъ тѣломъ церкви, отводитъ каждому свою сферу дѣятельности. Въ дѣйствительности римскій П. стоялъ совершенно обособленно, а константинопольскій, какъ епископъ столицы, распространилъ свое вліяніе далеко за свои предѣлы, а впослѣдствіи сдѣлался единственнымъ посредникомъ между императоромъ и епископами, пріѣзжавшими въ столицу. Въ половинѣ VII в., когда іерусалимскій, антіохійскій и александрійскій патріархаты подпали подъ власть мусульманъ, константинопольскій П., несмотря на ограничительныя постановленія трулльскаго собора, сдѣлался единственнымъ П. византійской имперіи и властителемъ всей церкви, что вызывало часто рѣзкіе протесты папъ. Въ 884 г. патр. Фотій составилъ постановленія о патріаршей власти, по которымъ константинопольскій П. разсматриваетъ и рѣшаетъ несогласія, возникающія при другихъ каѳедрахъ, раздаетъ ставропигіи не только въ своей области, но и въ другихъ и т. п. Еще ранѣе, въ концѣ VI в., константинопольскій П. получаетъ титулъ «вселенскаго патріарха» и имѣетъ право высшаго надзора за соблюденіемъ каноновъ и церковныхъ законовъ, право созванія собора, на которомъ онъ можетъ быть предсѣдателемъ и право посвященія митрополитовъ. При немъ состоитъ обыкновенно соборъ, который, называясь домашнимъ, привлекаетъ къ участію всѣхъ, проживающихъ въ данное время въ Константинополѣ, епископовъ. Такой же духовной властью пользовался константинопольскій П. и послѣ паденія Византіи. Турецкое Правительство, признавъ его политическимъ главою всего православнаго народа въ Турціи и поручивъ ему гражданскую юрисдикцію надъ православными, не стѣснялось однако съ непокорными ей или нежелательными, часто мѣняла П., приговаривала даже къ смертной казни; когда же возникли партійныя столкновенія и безпорядки въ самой средѣ П., турецкая имперія брала на себя роль высшаго судьи не только по вопросамъ политическаго характера, но и по вопросамъ церковной обрядности. Къ этому времени относятся крупныя измѣ-

ненія въ организаціи патіаршаго сунода, въ составъ котораго входятъ 12 членовъ изъ числа митрополитовъ, подчиненныхъ константинопольскому П. и вступающихъ въ сунодъ поочередно на извѣстный срокъ. Въ составъ константинопольской епархіи входятъ 69 митрополій, управляемыхъ епископами; при самомъ П. константинопольскомъ находятся великій экономъ, великій сакелларій, великій скевофилаксъ, великій хартофилаксъ, и сакелларій, а также великій логоѳетъ (хранитель печати), который служитъ посредникомъ между П. и Портою. Три другихъ восточныхъ П. имѣютъ такія же церковныя права въ своемъ патріархатѣ, но лишены гражданской юрисдикціи и сносятся съ Портою только чрезъ константинопольскаго П., безъ разрѣшенія котораго они не могутъ пріѣзжать въ столицу. П. александрійскій, наз. до VII в. «папою», носитъ титулъ «судіи вселенной», живетъ въ Александріи; П. антіохійскій наз. «П. великаго града Божія Антіохіи и всего Востока», живетъ въ Дамаскѣ; П. іерусалимскій наз. «П. св. града Іерусалима и всей обѣтованной земли», живетъ въ Іерусалимѣ. При каждомъ изъ нихъ состоитъ патріаршій сунодъ. Въ концѣ IX в. изъ константинопольскаго патріархата выдѣлились помѣстныя автокефальныя церкви, которыя къ XI в. получили патріаршее устройство. Такія церкви существовали: въ Болгаріи, гдѣ церк. наз. доростольскимъ патріархатомъ, а съ XII в. терновскимъ, и сохранила свое устройство до настоящаго времени; въ Сербіи существовалъ пекскій или ипекскій патріархатъ, въ Венгріи—сремско-карловацкій сербскій патр.; въ настоящее время автокефальныя церкви, за исключеніемъ болгарской, получили синодальное устройство. Римская церковь различаетъ большихъ и меньшихъ П. П. Къ первымъ относятся П. константинопольскій, александрійскій, антіохійскій и іерусалимскій, всѣ они живутъ въ Римѣ, за исключеніемъ іерусалимскаго. Въ Римѣ существуютъ пять П. церквей, которыя служатъ видимымъ выраженіемъ универсальности и единства католической церкви. Ко вторымъ П. принадлежатъ: 1) нѣкоторые западные епископы, 2) духовникъ испанскаго короля, который наз. П. Вестъ-Индіи и 3) высшіе епископы восточныхъ церквей, состоящихъ въ уніи съ Римомъ. Титулъ. П встрѣчается также и въ церквахъ армяно-григоріанской (П.—католикосъ), коптской и у несторіанъ.

Патріаршая—теперь сунодальная ризница—въ Москвѣ.

Патріаршество въ Россіи—учреждено въ 1589 г. при царѣ Ѳеодорѣ Іоанновичѣ. Уже съ XV в. зависимость русской церкви отъ константинопольскаго патріарха была номинальной, покореніе Константинополя турками совсѣмъ уменьшило ее, такъ какъ на Руси стали даже сомнѣваться въ православіи патріарха и всего греческаго духовенства. «Одержимый прежде благочестіемъ святой градъ Константинополь ради латинскія прелести погибе»—общее мнѣніе того времени. Въ 1480 г. было внесено въ ахіерейскую присягу обѣщаніе не принимать грековъ на высшія іерархическія каѳедры. Въ 1586 г., пользуясь пріѣздомъ за милостыней въ Москву антіохійскаго патр. Іокима, царь рѣшилъ прекратить номинальную зависимость отъ Византіи, и, обсудивъ съ боярами и духовенствомъ, рѣшилъ устроить въ Москвѣ престолъ патріаршій. Дабы не было сомнѣній, царь съ Думой поручили пат. Іакиму доложить объ этомъ собору греческой церкви. Цѣлый годъ прошелъ безъ отвѣта. Въ 1588 г. въ Москву прибылъ константин. патріархъ Іеремія и царь снова возбудилъ рѣшительно вопросъ о П., предложивъ самому Іеремію сдѣлаться первымъ русскимъ патріархомъ, съ условіемъ, чтобы онъ жилъ въ Владимірѣ. Іеремія отказался жить не при государѣ. На самомъ дѣлѣ, въ Москвѣ былъ свой кандидатъ-митрополитъ Іовъ, ставленникъ Б. Годунова. Въ 1589 г. Іовъ былъ поставленъ Іереміей въ русскіе патріархи, въ 1591 г. получилась грамота отъ восточнаго духовенства, подписанная 3 патріархами, 42 митропол., 19 архіеписк. и 20 епископ. объ утвержденіи П. въ Москвѣ. Московск. патріарх. занималъ мѣсто послѣ іерусалимскаго, выбирался отъ соборовъ іерарховъ русской церкви. Послѣ смерти патріарха отъ имени царя блюститель патріарш. престола, обыкновенно митропол. Крутицкій, разсылалъ грамоты ко всему высшему духовенству съ приглашеніемъ въ Москву для избранія патріарха. Къ назначенному сроку всѣ являлись, въ случаѣ невозможности явиться, всякій епископъ долженъ былъ прислать грамоту, что онъ напередъ согласенъ со всѣми постановленіями собора. Соборъ засѣдалъ въ присутствіи государя

въ «золотой подписной палатѣ», старшій митрополитъ «говорилъ достойно по святительскому чину», царь открывалъ соборъ рѣчью о поводѣ созванія. Форма избранія патр. была открытая или посредствомъ жребія, установившаяся послѣ смерти Филарета. Имена 6 кандидатовъ изъ старшихъ іерарховъ писались на 6 бумажкахъ равной величины, бумажки обливались со всѣхъ сторонъ воскомъ, припечатывались царской печатью и посылались собору, засѣдавшему въ это время въ московск. Успенскомъ соборѣ. Три жребія клались на панагію умершаго патріарха; засимъ всѣ члены собора облачались и служили акаѳистъ Богородицѣ, послѣ чего изъ 3 жребіевъ вынимались 2 и откладывались въ сторону. Также поступали и съ другими тремя. Оставалось, такимъ образомъ, два жребія; изъ нихъ вынимали одинъ, который и содержалъ имя избраннаго патріарха. Нераспечатанный жребій отдавался боярину, который относилъ его царю; царь распечатывалъ и объявлялъ опять черезъ боярина собору имя избраннаго. Такимъ образомъ, соборъ избиралъ изъ кандидатовъ, назначавшихся царемъ. Въ началѣ хотѣли раздѣлить церковь на митрополичьи округа, обнимавшіе нѣсколько епархій, но дѣленіе не состоялось. 4 архіерея — новгородскій, казанскій, ростовскій и крутицкій — получили санъ митрополита, но епархіи подчинялись непосредственно патріарху. Юридически патріархъ ничемъ не отличался отъ прежняго митрополита, онъ пользовался только извѣстными богослужебными преимуществами. Подобно митрополиту, онъ носилъ большой клобукъ, но съ херувимами или крестомъ; на митрѣ у него также былъ крестъ, котораго не было у митрополита; облачался онъ, въ отличіе отъ другихъ архіереевъ, не въ алтарѣ, а посреди церкви; одинъ только сидѣлъ на горнемъ мѣстѣ; изъ своихъ рукъ причащалъ архіереевъ; носилъ цвѣтную мантію; передъ нимъ во время выхода или выѣздовъ несли не только крестъ, но и свѣчи. Русскіе патріархи достигли большого значенія, особенно, вслѣдствіе смутнаго времени. Первый изъ нихъ, 1) Іовъ, дѣятельно работалъ въ пользу избранія Годунова въ цари; благодаря ему-же, Борисъ не былъ ограниченъ въ правахъ; при появленіи Лжедимитрія, Іовъ настойчиво и энергично защищалъ противъ него Бориса и его сына Ѳеодора, посылая всюду грамоты о томъ, что Лжедимитрій — самозванецъ, воръ и бѣглый чудовскій монахъ Гришка Отрепьевъ и, наконецъ, предалъ его анаѳемѣ. Когда самозванецъ овладѣлъ Москвой, онъ свергнулъ Іова съ престола и приказалъ заточить его въ простой монашеской рясѣ въ Старицкій монастырь. Первый изъ архіереевъ, признавшихъ Лжедимитрія истиннымъ царемъ, былъ рязанскій еп. 2) Игнатій, родомъ грекъ, воспитавшійся въ Римѣ и до пріѣзда въ Россію бывшій еп. Кипрскимъ. Въ благодарность Лжедимитрій возвелъ его въ 1605 г. въ патріархи. Послѣ свержения Лжедимитрія Игнатій переѣхалъ въ Литву, гдѣ принялъ унію. Новымъ патріархомъ былъ выбранъ 3) Гермогенъ, бывшій наиболѣе всѣхъ въ оппозиціи Лжедимитрію. Гермогенъ былъ отъ природы властный и даже суровый человѣкъ, но очень строгій къ себѣ, прямолинейный и стойкій. Не любя Василія Шуйскаго, онъ все-таки защищалъ его, какъ вѣнчаннаго царя. При появленіи Тушинскаго вора, Гермогенъ устроилъ въ Москвѣ въ присутствіи вызваннаго изъ Старицы, ослѣпшаго патр. Іова, торжественную покаянную процессію, во время которой патріархи отпускали каявшемуся народу грѣхи. Въ началѣ 1609 г. недовольные Шуйскимъ вытащили Гермогена на лобное мѣсто и, тряся его за воротъ, требовали его согласія на перемѣну царя; однако, онъ не побоялся толпы и мукъ и остался твердъ. Послѣ свержения Шуйскаго, когда бояре выставили кандидатуру польскаго королевича Владислава, Гермогенъ согласился при условіи, что Владиславъ приметъ православіе. Переговоры съ Сигизмундомъ и Владиславомъ окончились неудачно и русскіе послы, ростовскій митрополитъ Филаретъ и князь Голицынъ, въ 1611 г. были задержаны въ плѣну въ Маріенбургѣ. Тогда Гермогенъ разрѣшилъ русскихъ отъ присяги Владиславу и сталъ призывать народъ на защиту государства и православія. За исключеніемъ польской партіи бояръ во главѣ съ Салтыковымъ, враждебно относившейся къ Гермогену, вся русская земля не хотѣла признавать другого начальства; отовсюду стали посылать земскія ополченія; партія польскихъ бояръ потребовала отъ него, чтобы онъ воротилъ ихъ назадъ, но Гермогенъ благословилъ ополченія и проклялъ измѣнниковъ, за что былъ заточенъ въ

тюрьму, гдѣ онъ въ 1612 г. и умеръ, какъ говорятъ, заморенный голодомъ. Церковью сталъ управлять временно казанскій митр. Ефремъ, послѣ его смерти—митрополитъ Крутицкій Іона, человѣкъ необразованный, упрямый и мстительный. До 1619 г. церковь оставалась безъ патріарха и только въ этомъ году царь Михаилъ, воспользовавшись пребываніемъ въ Москвѣ іерусалимскаго патр. Ѳеофана, возвелъ своего отца ростовск. митр. 4) Филарета, возвратившагося изъ польскаго плѣна, въ патріархи. Отнынѣ наступило полное двоевластіе: какъ отецъ Михаила, Филаретъ получилъ титулъ «великаго государя», въ сферѣ церковнаго управленія и суда онъ правилъ независимо, съ 1625 г. онъ вѣдалъ судъ всѣхъ духовныхъ лицъ и монастырскихъ служителей и крестьянъ во всѣхъ дѣлахъ, кромѣ уголовныхъ; у Филарета былъ свой дворъ, на подобіе царскаго, свои свѣчники, скатертники, чашники, истопники, конюхи, повара, хлѣбники, пивовары, иконописцы; свои бояре, окольничьи, стряпчіе, стольники, дворяне, дѣти боярскіе, которымъ онъ поручалъ различныя отрасли управленія. При немъ начали выдѣляться отдѣльные разряды и приказы: судный приказъ или патріаршій разрядъ; казенный приказъ, вѣдающій дѣла о ставленникахъ и о сборахъ съ вотчинъ и духовенства, дворцовый, завѣдывавшій хозяйствомъ патріарха; приказъ церковныхъ дѣлъ, вѣдавшій дѣла церковнаго благочинія и другіе. По смерти Филарета, 5) патріархомъ былъ Іоасафъ I съ 1634 по 1640 г.; Іоасафъ не носилъ уже титула «великаго государя» и вообще не занималъ такого положенія, какъ Филаретъ. Послѣ Іоасафа, 6) былъ Іосифъ съ 1640 по 1652 г., также не имѣвшій титула «великаго государя». При немъ было издано уложеніе 1649 г., значительно уменьшившее значеніе церковной іерархіи и патріарха, уничтожавшее судебныя привилегіи духовенства съ учрежденіемъ особаго монастырскаго приказа. Слѣдующимъ 7) патріархомъ былъ Никонъ (о немъ см. сл. Никонъ), при которомъ патр. власть достигла апогея. Во время удаленія Никона, до суда надъ нимъ, церковью управлялъ митропол. крутицкій Питиримъ. Приговоръ надъ Никономъ былъ вмѣстѣ съ тѣмъ приговоромъ надъ П. въ Россіи: соборъ 1667 г. призналъ, что патріархъ не долженъ носить тит ула «великаго государя», и не долженъ вмѣшиваться въ мірскія дѣла; стало очевидно, что патр. не всемогущъ и власть его — не самодержавіе царя. Съ другой стороны, соборъ 1667 г. призналъ за патр. независимость въ дѣлахъ церковныхъ и духовенства. Патріархомъ 8) на соборѣ 1667 г. былъ избранъ Іоасафъ II, 1667—1673 г., человѣкъ очень тихій и незначительный; съ него начиная, П. потерялъ свое государственное значеніе. Послѣ Іоасафа II, патріархами были 9) Питиримъ въ 1673 г., 10) Іоакимъ Савеловъ, 1673—1690 г.г., 11) Адріанъ 1690—1700 г.г. Они не играли крупной роли и только стремились сохранить привилегіи духовенства, особенно, судебныя. Въ 1675 г. былъ закрытъ монастырскій приказъ, въ 1689 г. новгородцы ходатайствовали передъ Іоакимомъ о томъ, чтобы духовныхъ лицъ судили въ приказной палатѣ, а не на митрополичьемъ дворѣ; однако, Іоакимъ пригрозилъ имъ судомъ. Корея, Дафана и Авирона Сближеніе Россіи съ Западомъ вызвало оппозицію со стороны Іоакима и Адріана. Ограниченные и неспособные возвыситься надъ рутиной старины, они всячески препятствовали реформамъ, видя подрывъ религіи даже въ перемѣнѣ внѣшности русскаго человѣка. Естественно, что патр., не проникшись духомъ времени, оказался лишнимъ. Близорукій Іоакимъ въ завѣщаніи своемъ требовалъ, чтобы правительство не сближалось съ Европой; Адріанъ также пробовалъ идти по его стопамъ; однако Петръ ограничилъ его. Адріанъ жилъ не въ Москвѣ, а въ своемъ Перервинскомъ монастырѣ и тамъ, не проявляя недовольства вслухъ, молчаливо стоялъ во главѣ недольныхъ, не понимавшихъ всей важности реформъ Петра. Петръ сталъ тяготиться патріаршествомъ, такъ какъ въ лицѣ патріарха видѣлъ всегда противника, символъ недовольства, силу, грозившую стереть послѣ его смерти всѣ его благія начинанія. Поэтому, когда Адріанъ въ 1700 г. умеръ, Петръ, сразу не рѣшаясь покончить съ П., назначилъ мѣстоблюстителя патр. престола въ лицѣ своего сподвижника, митропол. рязанскаго Стефана Яворскаго. Уже назначеніе мѣстоблюстителемъ рязанскаго митропол., а не крутицкаго являясь новостью; мѣстоблюститель имѣлъ всѣ права патріарха, при немъ былъ совѣщательный совѣтъ изъ очередныхъ епископовъ изъ епархіи. Въ 1718 г. Петръ, замѣ-

ня приказы коллегіями, замѣнилъ единоличную власть патріарха духовной коллегіей (впослѣдствіи св. сунодъ), постояннымъ соборомъ духовнаго правительства.

Патріаршіе домовые мон.—мон., находившіеся на земляхъ принадлежавшихъ не имъ, а митрополичьей, а потомъ, патріаршей каѳедрѣ. Ко времени учрежденія патріаршества ихъ было 35, въ смутное время число ихъ уменьшилось до 13 и, къ концу XVII в. ихъ было 24. Нѣкоторые изъ нихъ были многолюдны, отъ 60—80 челов., другіе малолюдны, отъ 3—7 человѣкъ братіи. Настоятель назначался и увольнялся патріархомъ, остальныя должности замѣщались по выбору. Постановленіемъ собора 1667 г. была ослаблена зависимость мон. отъ П. каѳедры: было постановлено, чтобы епархіальный архіерей управлялъ всѣми церковными установленіями своей епархіи. По смерти патр. Адріана, П. Д. мон. остались въ вѣдѣніи П. дворцоваго приказа, назначавшаго ихъ настоятелей изъ игуменовъ и архимандритовъ. Съ учрежденіемъ Св. Сунода часть мон. была закрыта, нѣкоторые присоединены къ другимъ, болѣе значительнымъ мон., а нѣкоторые отошли къ Суноду. Образовались эти мон. изъ мон. владимірской и суздальской епархіи, каѳедры которыхъ перешли въ вѣдѣніе митрополита; нѣкоторые были пріобрѣтены вмѣстѣ съ землями отъ частныхъ лицъ; третьи были основаны митрополитами на собственной землѣ и четвертые возникли изъ пустынь монастырскихъ митрополичьихъ, разросшихся впослѣдствіи въ мон.

Патріаршія вотчины въ Россіи.—Съ учрежденіемъ патр. всѣ митрополичьи вотчины перешли къ нему и стали называться П. В. Онѣ сложились въ особый юридическій институтъ въ связи съ окончательнымъ закрѣпленіемъ крестьянъ, совпавшимъ по времени съ учрежденіемъ П. Земли, отданныя крестьянамъ, считались принадлежащими каѳедрѣ; съ этихъ же поръ земли отошли крестьянамъ на правѣ вѣчнаго владѣнія; каѳедра не могла ни удалить ихъ съ земли, ни отнять ее у нихъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ государство стало распоряжаться ими въ своихъ интересахъ: такъ, уложеніе 1649 г. приказало взять на государя, т. е. причислила къ общему тяглу, П. вотчины, которыя были вблизи или сошлись дворами съ посадами. П. В. увеличивались въ объемѣ пожалованіями царей, вкладами по душѣ, покупкою и присоединеніемъ къ патріарш. дому мон. съ ихъ вотчинами. Къ концу XVII в. во владѣніи П. каѳедры было до 9.000 душъ крестьянъ; для управленія ими патр. Филаретъ учредилъ особый дворцовый патріаршій приказъ, который во время, «междупатріаршества» дѣйствовалъ отъ имени и по указу царя, въ остальное же время отъ имени и по указу патріарха. Онъ считался равнымъ другимъ приказамъ; его составъ былъ такой же, какъ и другихъ: 1) дворецкій, избиравшійся изъ государевыхъ бояръ или П. дворянъ и монаховъ и назначавшійся обыкновенно царемъ, а иногда и патріархомъ, 2) дьяки, товарищи дворецкаго, однако бывшіе у него подъ началомъ и исполнявшіе всю письменную работу; 3) стряпчіе, бывшіе посредниками между приказомъ и другими приказами по дѣламъ П. вотчинъ и ихъ крестьянъ; наконецъ, 4) подъячіе и 5) пристава, назначавшіеся всѣ, кромѣ дворецкаго, патріархомъ. Съ 1630 г. Приказъ сталъ исключительно вѣдать П. вотчины во всѣхъ отношеніяхъ. Въ административномъ отношеніи П. вотчины дѣлились на 1) домовыя, 2) вотчины домовыхъ мон. и 3) вотчины, отдававшіяся въ помѣстье П. дворянамъ. Земля 1) домовыхъ вотчинъ называлась четвертной и и дѣлилась на десятинную, обрабатывавшуюся для П., и крестьянскую. Десятинной землей управляли особые посельскіе старцы изъ монаховъ; крестьянскими же землями управлялъ міръ или сходъ, выбиравшій старосту сельскаго и волостного бурмистра. Крестьяне за свою землю платили патріарху подати. П. каѳедра принимала бѣглыхъ крестьянъ и не особенно удерживала на своихъ земляхъ крестьянъ, желавшихъ перейти, такъ какъ въ податномъ отношеніи вся крестьянская земля была раздѣлена на выти, заключавшія опредѣленное количество земли и потому было безразлично П. каѳедрѣ, со сколькихъ крестьянъ идетъ плата за выть. Раскладка этихъ податей было дѣломъ міра, за исправностью платежей слѣдили выборные за круговой ихъ порукою, утверждавшіеся въ должностяхъ дворцовымъ П. приказомъ. Кромѣ того, для надзора посылались каѳедрой особые приказчики изъ П. «служебныхъ дворянъ». Земли 2-хъ вотчинъ домовыхъ мон. раздѣлялись также на крестьянскія и монастырскія, часть которыхъ обрабатывалась въ пользу мон., часть въ пользу

причтовъ и была занята церковными постройками. Третья часть П. вотчинъ раздавалась дворянамъ за службу въ помѣстья Помѣстными дѣлами вѣдалъ П. разрядъ, назначавшій и отбиравшій помѣстья и приказъ, слѣдившій за отбываніемъ службы съ нихъ, производившій въ помѣстьяхъ судъ и др. Званіе П. дворянъ было наслѣдственно; въ ихъ число поступили всѣ митрополичьи бояре и дѣти боярскіе, не ушедшіе на государств. службу, иногда къ патріарху назначались служилые люди, принимались самими патр. постороннія лица. Общее число ихъ при патр. Адріанѣ было 209 чел. Съ 1699 г. они стали считаться на государственной службѣ. Отъ мѣстныхъ П. чиновъ помѣщики были независимы, лишались они своихъ помѣстій только за неявку на службу или за совершеніе важныхъ преступленій. Общее количество денежныхъ доходовъ патріарха съ вотчинъ доходило до 30 тыс. рублей въ годъ; изъ нихъ окладныхъ (оброкъ и др.) до 7 тыс., неокладныхъ (сборы съ промысловъ) до 22 тыс. рублей. Сборы взимались старостами и цѣловальниками съ 1) десятинныхъ земель и хозяйствъ при нихъ, 2) съ земли, находившейся въ тягѣ крестьянъ, платившихъ за нее денежный или хлѣбный оброкъ 3) съ оброчныхъ статей-амбаровъ, домовъ, лѣсовъ и 4) съ промышленныхъ заведеній--мельницъ, рыбныхъ ловелъ и друг. Въ судебномъ отношеніи П. вотчины составляли, независимый отъ другихъ судебныхъ органовъ государства, особый судебный округъ. Всѣ лица, подчиненныя патріарху, еще съ 1651 г. были подсудны во всѣхъ дѣлахъ Приказу. Первой инстанціей были настоятели въ вотчинахъ домовыхъ мон. и приказчики въ домовыхъ П. вотчинахъ; второй, апелляціонной былъ приказъ. До 1642 г. иски постороннихъ лицъ вчинались только 3 раза въ году—1 сентября, на Рождество и Троицу. Въ 1701 г. завѣдываніе патріаршимъ домомъ и дворцовымъ приказомъ перешло отъ мѣстоблюстителя Стефана Яворскаго къ боярину Мусину-Пушкину, стоявшему во главѣ монастырскаго приказа. Такимъ образомъ патр. Приказъ сталъ подчиненъ мон. приказу; только съ учрежденіемъ коллегіи и закрытіемъ монастырскаго приказа дворцовый снова сталъ самостоятеленъ, но это продолжалось всего лишь съ 1720 г. до февраля 1721 г., когда онъ былъ окончательно закрытъ. Съ 1702 г. по 1719 г. въ немъ не было должности дворецкаго, со времени паденія значенія патріаршаго приказа стало уменьшаться количество вотчинъ, котор. стали приписывать къ другимъ учрежденіямъ, продавать и раздавать. Въ 1708 г. значительная часть ихъ отошла ко вновь учрежденнымъ губерніямъ, къ 1708 г. оставалось всего 5405 дворовъ въ Московск. губ. Увеличеніе налоговъ способствовало убыли населенія въ вотчинахъ, къ 1714 г. осталось населенными 4338 дворовъ. Въ 1701 г. были отданы разнымъ лицамъ и изъяты изъ вѣдѣнія приказа всѣ промышленныя учрежденія, запрещено было посылать для управленія имѣніями посельскихъ старцевъ. Домовые патріаршіе мон. остались въ вѣдѣніи приказа, но значительная часть ихъ была закрыта. Съ 1701 г. патріаршихъ дворянъ стали брать на царскую службу и въ концѣ концовъ они слились со служилыми дворянами царя. Приказчиками въ вотчины стали назначаться дворяне, негодные къ государственной службѣ; служба ихъ была очень тяжела. Крестьянамъ стало еще хуже, ибо они не были въ состояніи платить всѣхъ податей и налоговъ; приказчики увѣчили и били ихъ. Крестьяне были отданы въ полную собственность казнѣ, которая распоряжалась ими безъ всякаго контроля. Всѣ сборы съ нихъ, собиравшіеся съ принудительной круговой порукою, отдавались въ приказъ, который себѣ оставлялъ незначительную часть, а большую отдавалъ въ другіе приказы. Въ 1721 г. патріаршій приказъ былъ окончательно уничтоженъ и дальнѣйшая судьба патріаршихъ вотчинъ тѣсно связана съ исторіей новаго Св. Сѵнода.

Патріаршая икона Божіей Матери, находится въ Могилевской губ., въ монастырѣ пустынскомъ близъ гор. Мстиславля. Явилась больному глазами князю мстиславскому Симеону въ XII в. на источникѣ, гдѣ теперь и находится обитель и храмъ. Икона прославлена многими чудесами и почитается не только православными но и иновѣрцами. Празднованіе 15 августа.

Патровъ—одинъ изъ 70 апостоловъ, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла, епископъ въ Неаполѣ и Путеолахъ, принялъ мученическую смерть; память 4 января и 5 ноября.

Патроклъ—св. мученикъ, пострадалъ въ 275 г.; пам. 17 августа.

Паулинъ Аквилейскій--ученый богословъ VIII в., патріархъ аквилейскій; принималъ

участіе въ спорѣ объ адоптіанской ереси; содѣйствовалъ введенію христіанства въ Каринтіи и Фріулѣ; умеръ въ 804 г., оставилъ много трудовъ.

Паулины или пауланы, которымъ въ Россіи принадлежитъ ченстоховскій монастырь, причисляютъ къ своимъ членамъ монаховъ орденовъ минимовъ, піаровъ, театинцевъ, варнавитовъ и др. духовныхъ конгрегацій.

Пафнутій Исповѣдникъ—свят. епископъ гор. Таиса, участвовалъ на первомъ вселенскомъ соборѣ, гдѣ высказался противъ безбрачія духовенства, защищалъ святость брака и согласился на томъ, чтобы безбрачные, вступившіе въ духов. званіе, не вступали послѣ въ бракъ; въ гоненіе Максимина П. выколотъ былъ глазъ; пам. 11 сентября.

Пафнутій—мученикъ, въ Діоклетіаново гоненіе, въ III в., П. объявилъ себя христіаниномъ, и послѣ истязаній распятъ былъ на пальмѣ; видъ его страданій заставилъ принять христіанство массу народа, изъ которой 546 человѣкъ были сейчасъ же казнены.

Пафнутій—препод., отецъ печерскій, затворникъ; подвижничество П. выразилось въ неистощимыхъ слезахъ о грѣхахъ; умеръ П. въ XII в., мощи его почиваютъ въ Ѳеодосіевой пещерѣ; память 15 февраля и 28 августа.

Пафнутій Боровскій—препод.; внукъ татарина, принявшаго христіанство; основалъ въ Боровскѣ монастырь, гдѣ почиваютъ мощи его; отличался милосердіемъ къ бѣднымъ, умеръ въ 1478 г., въ 1540 г. причисленъ къ лику святыхъ.

Пафнутій—инокъ соловецкаго монастыря, жилъ въ XVI в., написалъ: «Посланіе» къ игумену Іакову съ отвѣтами на богословскіе вопросы, «Описаніе жизни святителя Филиппа» и службу ему, которая напечатана въ Минеѣ.

Паханіе Христа и апостоловъ—сюжетъ многихъ старинныхъ апокрифовъ, легендъ, народныхъ сказокъ и пѣсенъ, очень распространенные въ Россіи и у южныхъ славянъ, въ Малороссіи они наз. колядками.

Пахомій Великій препод., епиптянинъ, до принятія христіанства служилъ солдатомъ во время войны Константина В. съ Максиминомъ, послѣ принятія удалился въ Ѳиваидскую пустыню, гдѣ жилъ подъ руководствомъ отшельника Парамона; въ Таввеннѣ основалъ монастырь, которому далъ строгій монастырскій уставъ; умеръ въ 347 г.; пам, 15 мая.

Пахомій Логоѳетъ — инокъ Аѳонской горы, по происхожденію сербъ, агіографъ. Явился въ Москву въ 1440 г., поселился въ троицкой лаврѣ и занимался составленіемъ житій святыхъ и списываніемъ книгъ. Составлялъ большинство житій по заказу, и не стѣсняется для поучительной цѣли ни искаженіемъ историческихъ фактовъ, ни собственными прибавленіями. Къ трудамъ его относятся житія Варлаама Хутынскаго, Саввы Вишерскаго, Евѳимія новгородскаго. Моисея и Іоанна архіепископовъ, а также житіе препод. Сергія, сокращеніе болѣе ранняго труда Епифанія, съ прибавленіями чудесъ послѣ открытія мощей Сергія; житіе Кирилла бѣлозерскаго, основанное на разсказахъ современниковъ святого и документахъ и житіе архіеп. Евѳимія новгородскаго.

Пахомій Нерехтскій (Іаковъ)—преп., постриженникъ рождественскаго монастыря, игуменъ константиновскаго мон. во Владимірѣ, гдѣ оставался недолго, а удалился въ Нерехты и основалъ тамъ обитель; умеръ П. въ 1384 г., мощи его почиваютъ подъ спудомъ въ церкви упраздненнаго мон.; пам. 23 марта.

Пахомій—писатель XIV в., монахъ; въ память открытія нетлѣнныхъ мощей ярославскихъ князей Василія и Константина Всеволодовичей П. составилъ канонъ имъ и повѣсть о нихъ, которая, изобилуя мѣстными ярославскими преданіями и хронологическими ошибками, лишена какой бы то ни было исторической цѣнности.

Пахомій — писатель XVII в., игуменъ хутынскаго новгородскаго монастыря, съ 1641 г. архіепископъ астраханскій, умеръ въ 1656 г. Составилъ лѣтопись, первая часть которой (лѣтописецъ вкратцѣ отъ сотворенія міра) есть сокращеніе хронографа, а вторая (лѣтописецъ вкратцѣ о русской земли и пр.) есть сокращеніе русскихъ лѣтописей.

Пахомій Русанъ—(по прозванію Рубищеносецъ)—аѳонскій монахъ, жилъ въ XVI в., написалъ догматическія разсужденія «О бытіи Бога», «О домостроительствѣ воплощенія», «О божественной важности и пользѣ книгъ Св. Писанія», а также «Противъ неуважающихъ святыни»; П. собиралъ сочиненія греческихъ писателей противъ латинянъ и распространялъ ихъ.

Пахромская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1472 г. на рѣкѣ Пахрѣ, близъ Москвы. По преданію изъ иконы показывалась кровь. Празднованіе ей 3 декабря.

Пашковцы—религіозная секта въ Россіи, вызванная проповѣдью англичанина лорда Редстока, получившая свое устройство отъ приверженца англичанину отставного гвардіи полковника Василія Александровича Пашкова, по имени котораго она и наз. Въ 1876 г. П. учредилъ «Общество поощренія духовно-нравственнаго чтенія», которое распространяло за дешевую цѣну книги Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта и сочиненія духовно-нравственнаго содержанія, продававшіяся по очень дешевой цѣнѣ, а иныя брошюры даромъ. Выпущено было свыше 200 брошюръ, которыя распространялись по деревнямъ книгоношами, содержавшія бесѣды о вѣрѣ и нравственности христіанской. Всѣ брошюры давали цѣльное впечатлѣніе секты, въ ея же направленіи работалъ журналъ «Русскій рабочій» съ 1875 по 1886 г. Въ 1877 г. Пашкову запрещено было устраивать бесѣды, въ 1878 г. церковной власти было приказано увѣщевать его и его послѣдователей. Пашковъ перенесъ тогда свою дѣятельность во внутреннія губерніи. Въ 1884 г. онъ устроилъ съѣздъ баптистовъ, штундистовъ и молоканъ, съ которыми у него были точки соприкосновенія; однако, правительство съѣздъ закрыло и въ 1884 г. Высочайше было закрыто и «общество». Пашковъ уѣхалъ за границу; Св. Сунодъ приказалъ епархіальнымъ властямъ препятствовать распространенію сектантской литературы, но секта все-же продолжала распространяться, о чемъ свидѣтельствуютъ частые судебные процессы 80-хъ годовъ во внутреннихъ губерніяхъ. По ученію П., вслѣдствіе грѣхопаденія, человѣкъ безсиленъ своими дѣлами пріобрѣсть спасеніе. Спасеніе совершилось на крестѣ и всѣ увѣровавшіе во Христа спасены; всякій увѣровавшій тотчасъ-же получаетъ отпущеніе грѣховъ и избавляется отъ гибели. Увѣровавшему и согрѣшившему слѣдуетъ покаяться и онъ получаетъ непосредственное прощеніе. Всякій увѣровавшій можетъ уразумѣть все Св. Писаніе и толковать его другимъ, онъ непремѣнно творитъ добрыя дѣла, какъ плоды вѣры. Мнѣніе, что для спасенія нужны и дѣла, умаляетъ заслугу Христа. Исходя изъ этихъ положеній, П. отвергаютъ почитаніе иконъ и святыхъ, таинства и церковную іерархію; богослуженіе сводится у нихъ къ молитвѣ, проповѣди и пѣнію стиховъ. Въ основѣ ихъ ученія несомнѣнно лежитъ протестантское положеніе объ оправданіи вѣрою.

Пекинская духовная миссія—учреждена въ 1712 г. Основаніемъ ея былъ переходъ въ 1685 г. 45 чел. русскихъ во главѣ съ священаикомъ о. Максимомъ въ китайское подданство. Поселившись въ Пекинѣ, они устроили изъ буддійской кумирни православную часовню и отправляли службы церковныя въ ней. Вслѣдствіе старости и немощи о. Максима, они неоднократно обращались къ тобольскому митрополиту и Суноду съ просьбой о присылкѣ новаго священника, но долго ихъ просьба оставалась тщетна. Только Петръ В., узнавъ объ этомъ, согласился прислать, но не одного священника, а цѣлую духовную миссію и началъ вести переговоры съ китайскимъ правительствомъ объ учрежденіи таковой въ Пекинѣ. Въ 1712 г. согласіе китайскаго правительства было получено и сейчасъ же отправлена въ Пекинъ миссія, члены которой считались на китайской службѣ, получали отъ нея чины и жалованье, очень мизерное. Впослѣдствіи эти постановленія были отмѣнены, а устройство миссіи окончательно утвержено въ 1727 г. Въ составъ миссіи, состоящей изъ 4 духовныхъ и 6 учениковъ, входили: архимандритъ, два іеромонаха, іеродіаконъ, докторъ, причетники и ученики. Срокъ миссіи установился на 10 лѣтъ, иногда же она остается и долѣе; до 1858 г. члены миссіи должны были жить безвыѣздно въ Пекинѣ до прибытія новой миссіи. Цѣль миссіи состояла въ поддерживаніи православія среди потомковъ первыхъ русскихъ, принявшихъ китайское подданство, и въ распространеніи христіанства путемъ проповѣди на китайскомъ яз., переводовъ богослужебныхъ и священныхъ книгъ на китайскій яз. Дѣятельность миссіи въ этой области была малоуспѣшна, гораздо сильнѣе она дѣйствовала въ качествѣ посредницы въ дипломатическихъ сношеніяхъ Россіи съ Китаемъ и до 1863 г. находилась въ вѣдѣніи министерства иностранныхъ дѣлъ. Заслуга духовной миссіи въ Пекинѣ заключается въ томъ, что она дала Россіи много знатоковъ китайскаго и манчжурскаго яз., которые преподавали эти

языки въ Россіи. При духовной миссіи находится метеорологическая станція; миссія завѣдуетъ 2 П. церквами, церквами въ Калганѣ и Ханькоу и церковью въ деревнѣ потомковъ первыхъ русскихъ. См. еще Китай.

Пелагіанство—важнѣйшая христіанская ересь, возникшая въ V в.; основаніемъ ея служитъ ученіе Пелагія, знаменитаго ересеарха, о благодати Божіей, о человѣческихъ силахъ и заслугахъ, о первородномъ грѣхѣ и смерти, о свободѣ и о предопредѣленіи.

Пелагій—знаменитый ересеархъ, основатель пелагіанства. Его мѣсто рожденія установить трудно, достовѣрно извѣстно только его прибытіе въ Италію въ началѣ V в. и его послѣдующая дѣятельность. Въ Италіи онъ велъ строгую монашескую жизнь и былъ въ дружбѣ съ св. Павлиномъ, епископомъ ноланскимъ. Пораженный царившей всюду распущенностью нравовъ, П. выступилъ съ сочиненіями, гдѣ утверждалъ, что неодолимаго грѣха не существуетъ. Главныя соч. П. суть: толкованіе на ап. Павла и посланіе къ Димитріадѣ. По ученію П. всякій человѣкъ можетъ быть безгрѣшнымъ, если онъ захочетъ, такъ какъ Богъ не требуетъ невозможнаго; первородный грѣхъ признанъ П. лишь дурнымъ примѣромъ, даннымъ Адамомъ, и поэтому онъ не имѣетъ никакой реальной силы; грѣхъ есть проявленіе единичной воли. Отрицаніе непреодолимости грѣха повело П. къ отрицанію реальности благодати, которую нужно понимать лишь въ смыслѣ всего добраго, что Богъ даетъ человѣку въ природѣ и въ исторіи, начиная съ самаго существованія и кончая фактомъ откровенія высшей истины чрезъ Христа. Ученіе П., высказанное имъ осторожно, привлекло къ нему многихъ и въ томъ числѣ патриція Целестія, который привелъ своимъ открытымъ выступленіемъ съ ученіемъ П. къ разрыву послѣдняго съ церковью, въ 411 г. П. и Целестій перенесли свою дѣятельность въ Африку и Палестину. Здѣсь они были обвинены въ ереси, и П. на карѳагенскомъ соборѣ присужденъ къ отлученію отъ церкви. П. удалось на нѣкоторое время оправдать себя, пріобрѣсти даже расположеніе римскаго папы Зосимы, но указомъ императора Гонорія (418 г.) ученіе П. признано было окончательно ересью, потверждено отлученіе П. отъ церкви; и П., оставшійся на Востокѣ, вскорѣ умеръ. Его ученіе нашло себѣ послѣдователей въ лицѣ нѣсколькихъ итал. епископовъ, особенно въ лицѣ Юліана Экланскаго, который выступилъ какъ ревностный толкователь и защитникъ ученія П.

Пелагій—св., епископъ лаодикійскій; пострадалъ отъ аріанъ въ царствованіе императора Валента; память П. 25 марта и въ сырную субботу.

Пелагія—имя святыхъ: 1) мученица, принявъ тайно христіанство, отказалась отъ брака, и, оговоренная своей матерью, сожжена была въ 290 г. въ мѣдномъ быкѣ. 2) изъ Антіохіи, блудница; принявъ христіанство, удалилась въ Іерусалимъ на Елеонскую гору, гдѣ жила въ строжайшемъ воздержаніи и молитвѣ, умерла въ 461 г.; 3) П. (Порфирія) — преподобная, до отшельничества была блудницей, затѣмъ удалилась въ монастырь и своимъ подвижничествомъ обратила многихъ въ христіанство; ум. въ 502 г.; пам. 10 іюня и 8 августа.

Пензенская епархія — учреждена въ 1800 году. Епархіальными архіереями были: Гаій Такаовъ—еписк. пензенскій съ 4 дек. 1803 г.; 10 янв. 1808 г. архіеписк. астраханскій; Моисей Близнецовъ съ 25 марта 1808 г. — еписк. пензенскій; съ 28 мая 1811 г. — нижегородскій; Аѳанасій Корчановъ — еписк. пензенскій 5 сент. 1811 г.; 8 февр. 1819 г. увол. на покой; Иннокентій Смирновъ 22 марта 1819 г.—еписк. пензенскій; Амвросій Орнатскій съ 9 ноября 1819 г.—еписк. пензенскій, 4 сент. 1825 г. увол. на пребываніе въ Кирилло-Бѣлозерск. мон.; Ириней Нестеровичъ—еписк. пензенскій съ 31 янв. 1826 г.; съ 26 іюля 1830 г архіеписк. иркутскій; Іоаннъ Доброзраковъ—5 авг. 1830 г. еп. пензенскій; 1835 г. 19 янв.—еписк. нижегородскій; Амвросій Моревъ—19 янв. 1835 г. — еписк. пензенскій; Варлаамъ Успенскій 4 дек. 1854 г.—еписк. пензенскій; 22 апр. 1860 г.—архіеписк.; 7 окт 1862 г. — тобольскій; Антоній Смолинъ 9 ноябр. 1862 г.—еписк. пензенскій; 21 авг. 1868 г. — пермскій; Григорій Медіоланскій 21 авг. 1868 г.—еписк. пензенскій; Антоній Николаевскій 15 мая 1881 г. — епископъ пензенскій; Василій Левитовъ 22 апр. 1889 г.—епископъ пензенскій; 1890 г. 12 іюля увол. на покой; Митрофанъ Невскій съ 12 іюля 1890 г.—еписк. пензенскій; 13 ноябр. 1893 г. — астраханскій; Павелъ Вильчинскій 13 нояб. 1893 г.—епископъ пензен-

скій увол. на покой въ 1902 г.; Тихонъ—нынѣ калужскій, назн. 1902 г., увол. на покой въ 1907 г.; Митрофанъ—назн. въ 1907 г. Мужскихъ монастырей — 7, монашествующихъ — 113, послушниковъ — 278; женскихъ монастырей—13, монашествующихъ—673, послушницъ — 3.253. Церквей: соборныхъ — 10, приходскихъ—744, домовыхъ—35, приписныхъ—12, кладбищенскихъ—52, всего—916, часовенъ—62. Духовенства: протоіереевъ — 59, священниковъ—798, псаломщиковъ—781; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—746.412, женскаго—762.039, всего—1.508.481. Библіотекъ при церквахъ—524; церковно-приходскихъ попечительствъ—274; больницъ при церк.—2, при монастыряхъ—5; богадѣленъ при церквахъ — 8; при монастыряхъ — 6. Школъ двухклассныхъ — 5, одноклассныхъ — 335, грамоты—25, всего—365; учащихся — 20.744. Въ 1910 г. учреждено викаріатство, еп. именуется Краснослободскимъ.

Пензенскія Епархіальныя Вѣдомости—издаются въ Пензѣ съ 1866 г.

Пентикостарій—греческое названіе богослуженія, именуемаго въ православной церкви Пятидесятницей и продолжающагося отъ Пасхи до недѣли всѣхъ святыхъ; также наз. и богослужебная книга, заключающая молитвословія церковныя за этотъ періодъ и извѣстная подъ именемъ Тріоди Цвѣтной.

Первенецъ — или первородный сынъ.— Пользовался въ древности особыми правами и преимуществами: къ нему переходила отъ отца власть надъ членами семейства, управленіе домомъ и родомъ; въ наслѣдство онъ получалъ двойную часть; у евреевъ П., кромѣ особеннаго благословенія, переходившаго отъ отца къ сыну, считался родоначальникомъ обѣтованнаго Избавителя. По закону Моисея, П. израильскіе и всѣ первородные мужескаго пола изъ скота посвящались Богу, предназначались для цѣлей служенія Ему, что должно было напоминать израильтянамъ о чудесномъ ихъ спасеніи изъ Египта истребленіемъ всѣхъ П. египетскихъ. Посвященіе П. состояло въ томъ, что отецъ П. долженъ былъ въ 30 дней рожденія П. заплатить въ скинію за него выкупъ въ 5 сиклей, что освобождало П. отъ обязанности служенія при скиніи и во храмѣ, гдѣ ихъ замѣняли Левиты. Замѣна эта вызвана тѣмъ, что П. было во всѣхъ израильскихъ колѣнахъ слишкомъ много, и содержаніе ихъ было бы обременительно для народа. Всѣ же П. изъ домашнихъ животныхъ, посвященные Богу, дѣлились на чистыхъ—агнцы, козлы, тельцы—и приносились въ жертву, и нечистыхъ—ослы, кони, верблюды — замѣнялись для жертвы агнцами или выкупались, если недоставало агнца. Во времена царей П. его считался законнымъ, естественнымъ наслѣдникомъ престола. Посвященіе Богу П. имѣло также таинственно прообразовательное значеніе: оно указывало на «перворожденное Слово» и на П. Дѣвы Маріи, котораго Мать посвятила Богу (Луки II, 22—23). Обычай искупленія П. сохранился у современныхъ евреевъ, сопровождается онъ трапезой; если отца нѣтъ въ живыхъ, то П. выкупаетъ себя самъ, достигнувъ зрѣлаго возраста.

Первородный или **пародительскій грѣхъ** — см. слово грѣхъ. По ученію православной церкви, таинство крещенія изглаживаетъ въ человѣкѣ П. грѣхъ, очищаетъ грѣховность человѣческой природы, унаслѣдованную отъ пародителей; крещеніе, чрезъ благодать Св. Духа, освобождаетъ человѣка отъ вины предъ Богомъ, вслѣдствіе заслугъ Искупителя; несмотря на это слѣдствія П грѣха, а именно: наклонность ко злу, болѣзни, смерть, не могутъ быть уничтожены таинствомъ крещенія. Ученіемъ о П. грѣхѣ обосновывается необходимость Искупленія.

Первородство—см. Первенецъ.

Первосвященникъ—титулъ главы ветхозавѣтной іерархіи, введенъ былъ Моисеемъ, который, основавъ іерархію, поставилъ во главѣ ея старшаго брата своего Аарона. Должность П. была большей частью преемственной, отъ отца къ сыну. П. имѣлъ огромное значеніе въ ветхозавѣтной теократіи: онъ являлся посредникомъ между народомъ и Іеговой, онъ, единственный, могъ входить одинъ разъ въ годъ въ святая святыхъ, какъ бы въ присутствіи Іеговы, для принесенія умилостивительной жертвы за грѣхи народа. П. присвоено было особое одѣяніе, состоявшее во 1) изъ верхней ризы, вязанной изъ пурпурно-голубой шерсти, убранной внизу разноцвѣтными яблоками и колокольчиками, во 2) изъ эфода—короткой верхней одежды съ золотыми застежками на плечахъ, на каждой изъ нихъ было по камню ониксу съ вырѣзанными именами 12 колѣнъ израильскихъ, въ 3) изъ нагрудника съ голубыми шнурками и золо-

тыми кольцами съ 12 драгоцѣнными камнями, на которыхъ также вырѣзаны имена 12 колѣнъ и въ 4) изъ кидара—головного уоора, на передней части котораго находилась золотая дощечка съ надписью: святыня Господня. Посвященіе въ санъ П. совершалось чрезъ возліяніе мура на голову П. были высшими представителями законности; бракъ его возможенъ только съ дѣвицей. Въ исторіи еврейскаго народа П. имѣлъ большое значеніе, являясь въ смутное время защитникомъ и спасителемъ народа и вѣры. Позднѣе, при Іисусѣ Христѣ, первосвященство до того пало, что аристократическая партія захватившая его въ свои руки, считала его средствомъ къ обогащенію и политическому возвышенію. Изъ этой партіи вышли Анна и Каіафа, неправедные судьи Христа. П. избраннаго народа былъ прообразомъ «П. Великаго—Іисуса Сына Божія», отъ котораго титулъ этотъ перешелъ и къ главамъ христіанской іерархіи; такъ напр.: папа римскій наз. П. римскимъ.

Пергій—преподобный отецъ печерскій, жилъ въ началѣ XIII в., мощи его почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ; пам. 21 сентября.

Переводъ—въ церковной православной музыкѣ, распространенныя, сокращенныя или варьированныя мелодіи знаменнаго распѣва.

Переводы библейскіе—см. Библія.

Перевощиковъ—дух. писатель, знатокъ старопечатныхъ книгъ; принадлежалъ сперва къ Спасову согласію, затѣмъ принялъ единовѣріе, торговалъ книгами въ с. Лысковѣ, Нижнемъ-Новгородѣ и Казани. Написалъ: «Книга объ антихристѣ и о прочихъ дѣйствіяхъ именемъ быти хотящихъ», «Указатель ученія объ антихристѣ», «Сборникъ, содержащій доказательства тому, что Сынъ Божій есть основаніе церкви» и «Собранія изъ старыхъ книгъ старописьменныхъ и старопечатныхъ объ ересяхъ, еретикахъ, ихъ свойствахъ и ученіи»; умеръ Перевощиковъ въ 1876 г.

Перезвонъ (колокольный) — благовѣстъ въ нѣсколько колоколовъ по одному послѣдовательно; благовѣстъ этотъ наз. еще «звонъ переборомъ» и установленъ церковнымъ уставомъ для чина коронованія Государя и Государыни, а также нерѣдко передъ крестнымъ ходомъ, освященіемъ воды, посвященіемъ въ архіереи, при выносѣ креста, въ нѣкоторые праздники, при выносѣ тѣла умершаго изъ дома, въ великую пятницу и великую субботу. См. звонъ, колокола.

Перекомскій или Перекопскій Николаевскій Розважскій общежительный мужской монастырь въ 25 вер. отъ гор. Новгорода, на западномъ берегу озера Ильменя близъ р. Веренды. Числится заштатнымъ. Основалъ мон. въ XV вѣкѣ преп. Ефремъ Перекомскій, а на настоящее мѣсто перенесъ его ученикъ преподобнаго игумена Романа въ 1545 г. Въ 1611 г. его разорили шведы, но въ 1672 г. онъ былъ возстановленъ. Храмъ одинъ, каменный; въ немъ почиваютъ подъ спудомъ мощи основателя мон. Къ мон. приписана часовня Чуднаго Креста, находящаяся въ Новгородѣ. Братіи 30 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Перекопская икона Божіей Матери находится въ Полтавской губ., Лохвицкаго уѣзда, въ церкви гор. Варны, чудотворная, спасшая церковь отъ разоренія шведами въ 1709 г. Это событіе записано на входныхъ церковныхъ дверяхъ. Празднованія 9 мая и 29 іюня.

Перемышльскій Троицкій Лютиковъ монастырь. Мужская общежительная обитель 3-го класса. Находится въ 20 вер. отъ гор. Калуги, въ $6^1/_2$ вер. отъ г. Перемышля, близъ села Карекозева или Троицкаго Основанъ, по преданію, въ XVI вѣкѣ. Въ періодъ времени съ 1611 по 1618 г. онъ трижды подвергался разоренію. Обновленіе и благоустройство его началось съ 1654 г. Храмовъ три. Въ ризницѣ мон. много древнихъ предметовъ церковной утвари, а въ библіотекѣ рукописей и старопечатныхъ книгъ. Управляетъ мон. игуменъ, братіи 54 человѣка.

Переславльскій Никитскій общежительный мужской монастырь, 3 класса, во Владимірской губ., въ 3 вер. отъ гор. Переславля, близъ Переславльскаго (или Плещеева) озера. Время основанія его не установлено, но онъ существовалъ уже въ XII вѣкѣ подъ именемъ лавры. Въ немъ покоятся мощи преп. Никиты Столпника. Храмовъ три, каменныхъ. Управляется игуменомъ. Братіи 40 человѣкъ.

Пересвѣтъ—(Александръ)—инокъ Троице-Сергіевой лавры, родомъ бояринъ изъ Брянска, участвовалъ вмѣстѣ съ Ослябей въ Куликовской битвѣ, палъ въ поединкѣ съ татарскимъ богатыремъ Челибеемъ.

Перикопы — древнѣйшее дѣленіе свящ. книгъ. Существовало еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, при чтеніи въ синагогахъ мѣстъ изъ закона и пророковъ. Перешло и въ христіанскую церковь, когда начали чтенія изъ Св. Писанія. Дѣленіе Св. Писанія на П. установлено въ восточной церкви Аммоніемъ александрійскимъ и Евсевіемъ кесарійскимъ, съ теченіемъ времени оно измѣнялось. П. по объему были не многимъ болѣе стиховъ, на которые раздѣлены были позднѣе главы Св. Писанія. Читались П. не въ порядкѣ текста св. Писанія, а выбирались для каждаго дня соотвѣтственно вспоминаемымъ въ этотъ день церковнымъ событіямъ или праздникамъ. Позднѣе образовались списки Св. Писанія Н. Завѣта, особенно евангелій, гдѣ соблюденъ порядокъ чтенія П., съ первой главы евангелія отъ Іоанна, читаемой въ день Пасхи. Въ Западной церкви П. составлены бл. Іеронимомъ, впослѣдствіи по системѣ П. составились лекціонаріи разнообразные, смотря по мѣстностямъ.

Пермская и Соликамская епархія учреждена 16 окт. 1799 г. и именовалась Пермская и Верхотурская; съ 1833 г. Пермская и Екатеринбургская, съ 1885 года Пермская и Соликамская. Епархіальными архіереями были: Іоаннъ Островскій 5 февраля 1800 года — епископ. Пермскій, Іустинъ Вишневскій—20 янв. 1802 г.—еписк. Пермскій; 31 мая 1821 г. увол. на покой Діонисій Цвѣтаевъ—5 іюня 1823 назнач. еписк. Пермскимъ; 21 апр. 1828 г. увол. отъ управленія и назначенъ въ Москву для священнослуженія и крестныхъ ходовъ; Мелетій Леонтовичъ—съ 21 апр. 1828 г.—еписк. Пермскій; 18 іюля 1831 г.—архіеписк. иркутскій; Аркадій Ѳедоровъ—8 авг. 1831 г.—еписк. пермскій; 25 дек. 1833 г. архіеписк.; 29 марта 1851 г.—архіепископъ олонецкій; Неофитъ Соснинъ—архіепископъ пермскій съ 29 марта 1851 г.; Антоній Смолинъ—съ 21 авг. 1868 г. еписк. пермскій; 16 апрѣля 1872 г. архіеписк.; 1876 г. 9 сент. увол. на покой въ Московск. Даниловск. мон.; Васіанъ Чудновскій—9 сент. 1876 г.—еписк. пермскій, Ефремъ Рязановъ—19 марта 1883 г.—еписк. пермскій; 8 мая 1888 г. увол. отъ управленія епархіею и назн. упр. Бѣлгородск. Свято-Троицк. мон. курской епарх. Владиміръ Никольскій—съ 21 мая 1888 г.—еписк. пермскій; съ 7 мая 1892 г.—еписк. нижегородскій; Петръ Лосевъ съ 7 мая 1892—еписк. пермскій—въ 1902 г. увол. на покой; Іоаннъ—назначенъ въ 1902 г.; Никаноръ назначенъ въ 1905 г., въ 1908 г. перемѣщенъ въ Олонецкую епархію, Палладій—назн. 1908 г. Мужскихъ монастырей—2, монашествующихъ — 68, послушниковъ—365; женскихъ монастырей—7, монашествующихъ—142, послушницъ—1.025. Церквей—соборныхъ—9, приходскихъ—372, домовыхъ — 18, приписныхъ — 80, кладбищенскихъ—22, всего—559. Духовен. прот.—43. священ. — 584, псаломщ. — 439, лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—707.606; женскаго—748.720, всего—1.456.326. Библіотекъ при церквахъ—327; церковно-приходскихъ попечительствъ — 317, больницъ при церквахъ—нѣтъ, при монастыряхъ—4; богадѣленъ при церквахъ—8, при монастыряхъ—3. Школъ двухклассныхъ—7, одноклассныхъ—362, грамоты—37, всего—406; учащихся—18.741.

Пермскія Епархіальныя Вѣдомости—выходятъ съ 1867 г. въ Перми, даютъ богатый матеріалъ для мѣстной исторіи и археологіи.

Перовъ (Ив. Ѳед.)—духовный писатель. Род. въ 1851 г., высшее образованіе получилъ въ московской духов. академіи. Написалъ: «Епархіальныя учрежденія въ русской церкви въ XVI и XVII в.в.» (магистерская диссертація), «Руководство къ обличительному богословію», «Таинства и обряды въ ихъ отношеніи къ сообщаемой ими намъ благодати» и нѣсколько статей въ духов. газетахъ и журналахъ.

Перпетуя—св. мученица, знатная карѳагенянка, отказалась принести жертву идоламъ и вмѣстѣ съ 4 своими слугами казнена въ 202 году.

Пертоминскій мужской монастырь въ 118 вер. отъ гор. Архангельска, на восточномъ берегу Унской губы Бѣлаго моря, въ 2 вер. отъ «Унскихъ Роговъ», въ 10 вер. отъ деревни «Красная гора». Основанъ въ 1617 г.; числится нештатнымъ, общежительный. Имѣетъ четыре храма: два каменныхъ и два деревянныхъ. Въ м—рѣ покоятся мощи Пр. Васcіана и Іоны. При м—рѣ имѣется гостинница для богомольцевъ, а также кирпичный заводъ, вѣтряная мельница и проч. хозяйственныя постройки.

Перынскій мужской скитъ, находящійся въ 4 вер. отъ гор. Новгорода и въ 1 вер. отъ Юрьева—Новгородскаго монастыря, къ которому онъ приписанъ. Основанъ на

мѣстѣ упраздненнаго весьма древняго Перынскаго монастыря; устроенъ по уставу древнихъ Палестинскихъ скитовъ. Храмъ одинъ, каменный.

Песоцкій—(Алекс. Мих).—духов. писатель; священникъ въ Спб.; род. въ 1854 г., учился въ спб. дух. академіи. Написалъ много проповѣдей, помѣщенныхъ въ духов. журналахъ и соч. «Царство анабаптистовъ и общество меннонитовъ», «Начало вѣры Христовой на Руси», «Служеніе христіанской женщины больнымъ и раненымъ воинамъ», «Церковь Св. Живоначальныя Троицы л.-гв. измайловскаго полка».

Песоцкій Сер. Алекс., проф. Кіевской дух. акад. по каѳедрѣ основного богословія, 1897 г. утвержденъ въ званіи магистра богословія.

Пестрая недѣля—такъ наз. въ народѣ недѣля предъ масленицей, которая отличается отъ предшествующей сплошной недѣли и послѣдующей сырной (масленицы), только постомъ въ среду и пятокъ.

Петра и Павла постъ (Петровскій)—см. посты.

Петровъ (Л. Петр.)—протоіерей, духовный писатель. Род. въ 1830 г.; написалъ: «Восточныя христіанскія общества», «О принадлежностяхъ и составныхъ частяхъ богослуженія», «Очеркъ исторіи христіанскихъ церквей, съ исторіей церквей славянскихъ и русской», «Литургика или ученіе о Богослуженіи», «Церковно-историческія таблицы», «Библейскій атласъ», «Церковно-историческій атласъ», «Справочный богословскій словарь», «Справочная книга для петербургскихъ богомольцевъ», кромѣ того редактировалъ «Описаніе церквей Спб. епархіи».

Петровъ Ник. Ив., сверхшт. заслуж. орд. проф. Кіевской дух. акад. Извѣстны его многочисленныя изслѣдованія по исторіи Кіевской дух. акад.

Петровъ Ник. Вас., свящ., проф. Казанской дух. акад. по каѳедрѣ Свящ. Писанія. Ему принадлежитъ трудъ: ученіе Оригена «О началахъ».

Петровъ Григ. Спирид., бывшій свящ. въ г. Спб., лишенный въ освободительные годы духовнаго сана, написалъ много популярныхъ сочиненій—Апостолы трезвости, Зерна добра, По стопамъ Христа.

Петровская икона Божіей Матери написана митрополитомъ Петромъ, когда онъ былъ игуменомъ и принесена имъ въ даръ митрополиту Максиму въ гор. Владимиръ. По смерти Максима, игуменъ Геронтій, желая захватить санъ митрополита, взялъ Петровскую икону и отправился для посвященія въ санъ, въ Константинополь. Въ морѣ корабль его едва не былъ разбитъ бурею, причемъ Царица Небесная во снѣ сказала Геронтію, чтобъ онъ доставилъ икону въ Константинополь, на санъ же чтобъ не разсчитывалъ, т. к. его получилъ Петръ. По посвященіи своемъ Петръ взялъ икону, а въ 1325 г., когда русская митрополія перешла въ Москву, перенесъ ее туда, въ Московскій Успенскій Соборъ, гдѣ она и нынѣ пребываетъ. Празднованіе 24 августа.

Петровскій Николаевскій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящейся въ Саратовской губ., при гор Петровскѣ, на берегу р. Медвѣдицы. Время основанія его не установлено. Имѣетъ одинъ каменный храмъ. Управляетъ м—ремъ викарный епископъ Вольскій. Братіи 39 человѣкъ.

Петровскій А. В., свящ., проф. Спб. дух. ак. по каѳ. свящ. пис. Ветх. Зав.

Петропавловскій женскій монастырь въ гор. Саранскѣ, Пензенской губ. Числится въ 3 классѣ, необщежительный. Основанъ въ 1684 г.; въ 1775 г. къ нему присоединенъ упраздненный Ильинскій Богоявленскій монастырь. Существовалъ первоначально какъ мужской, въ 1912 г. обращенъ въ женскій.

Петропавловскій (Ив. Мих.)—духов. писатель, учился въ казанской дух. академіи, преподавалъ въ могилевской дух. семинаріи; написалъ: «О многоженствѣ у древнихъ евреевъ», «Ѳеодосій Васильевичъ, епископъ могилевскій, 1668—78 г.» (1887 г.), «Историческія свѣдѣнія о состояніи православія въ могилевской епархіи послѣ смерти епископа могилевскаго Ѳеодосія Васильевича съ 1678 по 1699 г.г.», «Серапіонъ Полховской, епископъ могилевскій, 1699—1704 гг.», «Сильвестръ II, кн. Святополкъ Четвертинскій, епископъ могилевскій».

Петропавловскій (Іон. Дм.)—протоіерей, магистръ богословія, духов. писатель. Род. въ 1844 г., учился въ московской дух. академіи; написалъ: «Общедоступныя статьи въ защиту христіанской вѣры отъ невѣрія» «Богочеловѣческій образъ Іисуса Христа» «Религія вообще и христіанство въ частности, въ ихъ существѣ и главнѣйшихъ про-

явленіяхъ», «Историческій очеркъ благотворительности и ученія о ней въ языческомъ мірѣ, въ В. Завѣтѣ и въ древней церкви христіанской», «О почитаніи царя», «Значеніе крестной жертвы Спасителя», «Безбожіе и вѣра въ Бога», «Въ защиту христіанской вѣры противъ новѣйшаго невѣрія» «Методъ и планъ христіанской апологетики» и много статей въ журналахъ.

Петръ(съ греческаго-скала)—имя многихъ святыхъ, императоровъ королей, великихъ князей и др. дѣятелей.

Петръ, св. Апостолъ — ученикъ Іисуса Христа, род. въ Галилеѣ, гдѣ занимался рыболовствомъ. Познакомившись съ мессіанской идеей, сдѣлался ревностнымъ ея послѣдователемъ и первый назвалъ Іисуса «Христомъ» Сыномъ Бога живаго», а самъ П. былъ названъ камнемъ, на которомъ основана церковь (Мѳ. XVI, 17—19). Принадлежа къ самымъ близкимъ къ Христу ученикамъ, П. въ рѣшительную минуту отрекся отъ своего Учителя, а прощеніе получилъ послѣ многихъ слезъ отъ воскресшаго Христа. Съ этого времени П. сталъ проповѣдывать отъ Вавилона до Рима. Въ Римѣ его постигла мученическая смерть при Неронѣ одновременно съ ап. Павломъ, П. былъ распятъ внизъ головой. Пам. его 29 іюня. Пребываніе ап. П. въ Римѣ дало возможность развиться идеѣ папства, по которой ап. П. былъ въ теченіе 25 лѣтъ 1 епископомъ Рима и передалъ главенство надъ церковью римскимъ папамъ. Протестанты впадаютъ въ противоположную крайность, утверждая, что ап. П. никогда не былъ въ Римѣ, однако, вѣрно, что онъ въ Римѣ былъ, но не 25 лѣтъ, какъ утверждаютъ католики, ибо въ 50 г. П. былъ въ Іерусалимѣ на апостол. соборѣ, а распятъ П. былъ не позже 68 года. Ученіе ап. П. заключается въ 2 окружныхъ посланіяхъ, помѣщаемыхъ въ Нов. Завѣтѣ, послѣ Дѣяній Апостольскихъ. Въ этихъ посланіяхъ вырисовывается яркая и самобытная личность П., какъ выразителя внѣшней, обрядовой стороны христіанства. Ликъ ап. П. въ христіанской иконографіи изображается въ видѣ сѣдого старца, съ курчавой головой, немного лысою. Иногда изображаютъ его съ рыбой въ рукѣ—намекъ на его рыбацкій промыселъ. Откровеніе св. П. или Апокалипсисъ, приписываемый ап. П., во II в. и позже стоялъ наряду съ новозавѣтными книгами. Только въ 1886 г. при раскопкахъ коптской монашеской могилы въ Ахмимѣ найдена пергаментная рукопись, квадратной формы, содержащая отрывки изъ Апокалипсиса и Евангелія П. Отрывки эти относятся, вѣроятно, къ VIII и IX в.в. Отрывокъ Апокалипсиса начинается заключеніемъ рѣчи Господа о предстоящемъ концѣ міра; затѣмъ разсказываетъ, какъ Іисусъ съ 12 апостолами, по ихъ просьбѣ, войдя на гору, вызвалъ изъ загробнаго міра души праведныхъ и показалъ имъ мѣсто вѣчнаго блаженства и мукъ. Напоминаетъ II посланіе, съ откровеніемъ Іоанна не имѣетъ сходства; отрывокъ свидѣтельствуетъ—описаніями блаженства и мукъ—объ испорченности вкуса автора и о вліяніи на него культа греческихъ мистерій. Евангеліе П., апокрифическое, сначала было въ всеобщемъ употребленіи, но вскорѣ было оставлено, такъ какъ епископъ Серопіонъ антіохійскій нашелъ въ немъ «докетическія» лжеученія и запретилъ его, также поступилъ и Евсевій, а Оригенъ читалъ его. Евангеліе П. уцѣлѣло въ рукописныхъ отрывкахъ, каждый отъ 2—10 страницъ; начинается оно сценой суда Пилата и кончается разсказомъ о появленіи воскресшаго Христа у оз. Генисаретскаго.

Петръ — святые православной церкви: 1) св. мученикъ пострадалъ въ Деціево гоненіе въ 250 г. въ г. Лампсакѣ; пам. 18 мая; 2) св. мученикъ, во время Діоклетіанова гоненія брошенъ былъ въ море; пам. 3 сент. и 28 декабря; 3) П. Авессалалитъ или Абселамъ—св. мученикъ, отказался служить языческимъ богамъ, за что сожженъ на кострѣ около 310 г.; пам. 12 января; 4) св. мученикъ, пострадалъ въ Константинополѣ въ 730 г. за ниспроверженіе лѣстницы съ воиномъ, посланнымъ снять образъ Спасителя, который находился на вратахъ императорскаго дворца (730); пам. 9 августа; 5) св. мученикъ казанскій, крещенъ изъ татаръ, убитъ ими въ 1552 г.; пам. 24 марта; 6) св. епископъ севастійскій, братъ св. Василія Великаго, св. Григорія Нисскаго; былъ на второмъ вселенскомъ соборѣ; пам. 9 янв. 7) св. епископъ аргосскій, жилъ въ патріаршество Николая Мистика, написалъ соч. «О павликіанахъ» и описаніе жизни св. Аѳанасія, епископа меѳонскаго; пам. 3 мая; 8) преподобный, подвизался сперва въ Галатіи, потомъ въ Антіохіи, гдѣ нашелъ себѣ пріютъ въ гробницѣ, а питался хлѣбомъ и водою, умеръ въ 429 г., 99 лѣтъ

отъ роду; пам. 1 февраля; 9) преподобный, въ качествѣ полководца велъ въ 667 г. войну съ арабами въ Сиріи и попалъ въ плѣнъ, по освобожденіи изъ котораго удалился на Аѳонъ, подвизался тамъ и умеръ въ 734 г.; пам. 12 іюня; 10) преподобный, патрицій византійской имперіи, въ 811 г. попалъ въ плѣнъ къ болгарамъ, по освобожденіи постригся въ монахи, умеръ въ 865 г.; память 1 іюля.

Петръ—епископъ александрійскій, былъ до епископства начальникомъ александрійскаго огласительнаго училища, гдѣ старался установить строго-церковное направленіе, опровергая аллегоріи Оригена, его ученіе о предсуществованіи душъ, боролся противъ антитринитаріевъ и доказывалъ Божество Христа. Въ Діоклетіаново гоненіе П. по требованію церкви уединился и оттуда поддерживалъ мужество среди гонимыхъ, которыхъ въ Александріи было много, составилъ «правила» о принятіи падшихъ обратно въ лоно церкви. Въ 306 г. созвалъ соборъ въ Александріи противъ епископа ликопольскаго Мелетія, который отказывался принимать падшихъ и поклонявшихся идоламъ. Въ 311 г. казненъ безъ суда язычниками. Извѣстно еще его соч. «О покаяніи».

Петръ—кн. Муромскій и жена его Ѳевронія причислены къ лику святыхъ; мощи ихъ покоятся въ Муромѣ въ соборной церкви. Въ древне-русскомъ «сказаніи» о нихъ П. приписывается борьба съ миѳическимъ змѣемъ, а Ѳ изображается «вѣщею дѣвою». Ум. П. въ 1228 г.

Петръ—царевичъ ордынскій, племянникъ хана Батыя. Обращенъ въ христіанство архіепископомъ ростовскимъ Кирилломъ, бѣжалъ въ Ростовъ, крещенъ тамъ и основалъ недалеко отъ Ростова, на оз. Неро, обитель, гдѣ и умеръ въ 1290 г. П. былъ побратимомъ ростовскаго князя Бориса Васильевича и породнился съ нимъ.

Петръ—св., митрополитъ всея Руси, родомъ изъ Волыни; въ дѣтствѣ поступилъ въ монастырь, гдѣ научился писать иконы и отличался подвижничествомъ. Въ 1305 г. П. избранъ и посвященъ въ митрополиты всея Руси и поселился въ Москвѣ, принявъ сторону князя Юрія московскаго, за что обвиненъ былъ его противникомъ Андреемъ, тверскимъ епископомъ, но на соборѣ въ Переяславлѣ въ 1311 г. оправданъ. Въ 1313 г. П. посѣтилъ хана Узбека, получилъ отъ него ярлыкъ, подтверждавш й прежніяльготы духовенства, а послѣ смерти кн. Юрія удалился окончательно въ Москву, гдѣ дѣятельно помогалъ кн. Калитѣ въ возвращеніи московскаго княжества. По его совѣту Калита построилъ въ Москвѣ каѳедральный соборъ во имя Успенія Богородицы; умеръ П. въ 1326 г.; пам. 21 декабря.

Петръ Могила — кіевскій митрополитъ, родомъ изъ Валахіи, гдѣ отецъ его былъ господаремъ, въ 1612 г. Могила, пораженный Кантемиромъ Мурзою, бѣжалъ въ Польшу. П. Могила учился въ православномъ Львовскомъ братскомъ училищѣ, послѣ этого за-границей во многихъ университетахъ. Сперва П. поступилъ на военную службу участвовалъ даже въ хотинской битвѣ, но подъ вліяніемъ кіевскаго митрополита Іова Борецкаго, вступилъ въ духовенство и въ 1627 г. избранъ кіево-печерскимъ архимандритомъ. Въ это время П. руководилъ осужденіемъ «Апологіи» Мелетія Смотрицкаго и открыто началъ борьбу съ кіевскимъ митрополитомъ Исаіей Копинскимъ, не желая ему ни въ чемъ повиноваться. Въ 1631 г. П. устроилъ при кіево-печерской лаврѣ высшее училище «для преподаванія свободныхъ наукъ на греческомъ, славянскомъ и латинскомъ яз.», которое впослѣдствіи соединено было имъ съ братской школой. Въ 1632 г. при избраніи польскимъ королемъ Владислава IV, П. присутствуя въ Варшавѣ представителемъ кіевлянъ, выхлопоталъ легальное существованіе для православной церкви, на ряду съ уніатской. Слѣдствіемъ этого разрѣшенія явилось отрѣшеніе многихъ прежде избранныхъ епископовъ въ томъ числѣ и кіевскаго Исаіи Копинскаго вмѣсто котораго выбранъ П. Могила. Изъ Варшавы Могила отправился въ Кіевъ и при помощи лаврской братіи и братской школы занялся отобраніемъ отъ уніатовъ церквей и монастырей, въ томъ числѣ Софійскаго собора и Выдубицкаго монастыря, возстановленіемъ церкви св. Владимира Спаса на Берестовѣ, устройствомъ церкви трехъ Святителей, а въ 1635 г. очистилъ отъ развалинъ остатки Десятинной церкви. Особенное вниманіе удѣлялъ П. Могила кіево-братской школѣ, наз. Могилянской, хлопоталъ даже о переименованіи ея въ академію, приглашалъ преподавателей, усовершенствовавшихся за границей и защищалъ студентовъ отъ несправедливыхъ нападокъ кіевскаго воеводы Яна Тышкевича, яраго католика. П. Могила прославился

еще и литературной дѣятельностью, составивъ и издававъ слѣдующія книги: 1) «Евангеліе Учительное, поученія на праздничные и воскресные дни константинопольскаго патріарха Каллиста», издано Евангеліе въ 1616 г. на запад.-русскомъ литературномъ яз.»; 2) Анѳологіонъ, сирѣчь молитвы и поученія душеполезныя въ душевную пользу студіевъ (1636 г.); 3) «Евхологіонъ, альбо молитвословъ» (1646 г.); 4) «Собраніе короткой науки объ артикулахъ вѣры православныхъ каѳолическихъ христіанъ»; (1645 г.); 5) разсказы о чудесахъ печерскихъ; 6) полемическое сочиненіе по поводу книги Аѳанасія Кальноройскаго и много проповѣдей. Среди нихъ особенно интересны: «Поученіе о Крестѣ Господа нашего и каждаго христіанина» и «Слово на бракъ Януша Родзивилла». П. Могила приготовилъ еще «Катехизисъ», который, подвергшись обсужденію двухъ соборовъ: кіевскаго въ 1640 г. и ясскаго въ 1643 г., напечатанъ былъ только въ 1662 г. въ Амстердамѣ на греческомъ яз.; имъ задуманы были еще двѣ работы «Житія святыхъ», исполненныя Дмитріемъ Ростовскимъ, и исправленіе и установленіе текста Библіи, оконченное въ XVIII в.; «Записки» П. Могилы печатались въ «Кіев. Епар. Вѣд.»; умеръ онъ въ 1647 г.

Петръ (въ мірѣ Ѳеодоръ Екатериновскій)—епископъ уфимскій, затѣмъ томскій, духовн. писатель; окончилъ московскую духов. академію; написалъ: «О монашествѣ»; «Указаніе пути ко спасенію. Опытъ аскетики»; «Объясненіе книги св. пророка Исаіи»; «Наставленіе и утѣшеніе въ болѣзни и въ предсмертное время»; «Наставленіе и утѣшеніе въ скорби»; «Поученіе о причащеніи св. таинъ»

Петръ (П. И. Каменскій), архимандритъ, начальникъ 10 россійско-императорской миссіи въ Пекинѣ. Учился въ нижегород. семинаріи, потомъ въ московскомъ университетѣ; студентомъ поѣхалъ въ 8 китайскую миссію, изучилъ основательно китайскій яз., обычаи и нравы, переводилъ, по порученію пекинскаго верховнаго совѣта и трибунала иностранныхъ дѣлъ, на маньчжурскій и китайскій яз. съ латинскаго яз. бумаги. Съ 1808 г. по 1818 г. былъ въ коллегіи иностранныхъ дѣлъ переводчикомъ, а въ 1819 г. постригся въ монахи, посвященъ въ санъ архимандрита и назначенъ начальникомъ 10 духовной миссіи въ Пекинѣ. Свое пребываніе въ Пекинѣ ознаменовалъ возобновленіемъ правосл. храмовъ, открытіемъ училища для албазинскихъ дѣтей, подведеніемъ китайскаго, маньчжурскаго и русскаго переводовъ къ лексикону Саньхэ-бань-бань, составленному по мунгальскому алфавиту, переводомъ съ китайскаго на русскій книги Шми («Непреложная истина»), составленіемъ двухъ словарей: одинъ по-русскому, другой по мунгальскому алфавиту и основаніемъ при пекинской миссіи библіотеки. Умеръ П. въ 1845 г.

Петръ Амьенскій или Пустынникъ—аскетъ, организаторъ перваго крестоваго похода. П. родился въ 1050 г. въ Амьенѣ, служилъ сперва воиномъ, затѣмъ сдѣлался монахомъ, пустынникомъ. Посѣтивъ какъ-то Палестину, П. былъ опечаленъ, видя бѣдственное и угнетенное положеніе христіанъ; тогда-то онъ, въ бесѣдѣ съ іерусалимскимъ патріархомъ Симономъ, увлекся идеей крестовыхъ походовъ и вызвался идти къ папѣ, королямъ и князьямъ Запада и умолять ихъ о помощи. Папа Урбанъ II, увлеченный П., благословилъ его на проповѣдь крестоваго похода и обѣщалъ свое содѣйствіе. Тогда П., въ одеждѣ пилигрима, безъ всякихъ средствъ, переходилъ изъ города въ городъ, изъ страны въ страну, увлекалъ всюду народъ, который приносилъ ему дары и прославлялъ его святость. См. Крестовые походы.

Печалованіе — въ древней Руси право высшихъ или особо уважаемыхъ духовныхъ лицъ ходатайствовать предъ государемъ за осужденныхъ или опальныхъ. Послѣдній случай П. относится къ 1698 г., когда патріархъ Адріанъ безуспѣшно ходатайствовалъ предъ Петромъ Великимъ о помилованіи осужденныхъ на казнь стрѣльцовъ.

Печерскій Патерикъ — одинъ изъ памятниковъ древне-церковной письменности, представляетъ собой сборникъ отдѣльныхъ произведеній, происходитъ изъ Кіево-Печерскаго монастыря, отчего названъ Печерскимъ. Основаніемъ ему послужили два посланія, написанныя въ XIII в. Первое написано бывшимъ инокомъ Кіево-Печерской лавры, позже епископомъ владимирскимъ и суздальскимъ Симономъ къ своему ученику и другу кіево-печерскому иноку Поликарпу; цѣль этого посланія, путемъ повѣствованія о чудесной жизни прославившихъ Печерскую обитель подвижниковъ,

научить Поликарпа христіанскому смиренію и кротости. Второе написано кіево-печерскимъ монахомъ Поликарпомъ къ кіево-печерскому архимандриту Акиндину и состоитъ также изъ разсказовъ объ инокахъ обители. Позднѣе къ этимъ посланіямъ присоединены сказанія о началѣ Кіево-Печерскаго монастыря, объ украшеніи обители, о первыхъ подвижникахъ, а также статьи, имѣющія отношенія къ предмету П., а иногда и безъ всякой связи съ нимъ. Здѣсь можно встрѣтить отвѣтъ Ѳеодосія на вопросъ великаго князя Изяслава о латинянахъ, сказанія о происхожденіи и первоначальномъ состояніи русской церкви, о крещеніи славянъ и пр. Редактировался П. много разъ; древнѣйшій списокъ относится къ XV в., позднѣйшій къ XVII в.; 1) наз. Арсеньевскимъ, составленъ въ 1406 г. для новгород. епископа Арсенія тверского, содержитъ разсказы о святыхъ и повѣсть Симона о созданіи печерской церкви Пресв. Богородицы. 2) двѣ Кассіановскія, составлены въ 1460 и 1462 г. по порученію кіево-печерскаго клирошанина, позже уставника, инока Кассіана, содержатъ полностью соч. Симона и Поликарпа и повѣсть о созданіи церкви, которая раздѣлена на 2 части: первая—о церкви и помѣщена въ началѣ П., вторая—объ окованіи раки Ѳеодосія—послѣ житія св. Ѳеодосія. Въ 1635 г. вышелъ печатный П. подъ редакціей Сильвестра Коссова на польскомъ яз.; въ приложеніе этого П. вошли житія Нестора, Симона и Поликарпа. Въ 1661 г. вышло новое печатное изданіе П. на славянскомъ яз., въ 1759 г. въ московской сѵнодальной типографіи напечатанъ новый П., основаніемъ для котораго послужилъ кіевскій, тщательно пересмотрѣнный и провѣренный согласно съ ученіемъ православной церкви. Отдѣльныя составныя части П. переведены и на русскій яз. Въ 1870 г. изданъ въ Кіевѣ переводъ П. на современный русскій яз., принадлежащій М. А. Викторовой Послѣднее по времени изслѣдованіе о патерикѣ принадлежитъ бывш. проф. Спб. дух. акад. Дм. Ив. Абрамовичу.

Печерская-Нерукотворенная икона Божіей Матери, называется такъ потому, что изображеніе ея получилось безъ помощи человѣческой на стѣнѣ алтаря въ Кіево-печерской лаврѣ въ Великой Успенской церкви въ 1105 г. Празднованіе иконѣ совершается 3 мая.

Печерская-Свѣнская икона Божіей Матери находящаяся съ 1..8 г. въ 3 в. отъ гор. Брянска, близъ рѣки Свѣны, въ Брянскомъ Успенскомъ монастырѣ, писана преп. Алипіемъ. На иконѣ Богоматерь изображена сидящею съ Іисусомъ Христомъ на колѣняхъ, по сторонамъ же Ея стоятъ преп. Ѳеодосій Печерскій и Антоній. Прежде икона находилась въ Кіевопечерской лаврѣ. Чудесъ отъ этой иконы произошло великое множество и не только отъ нея но и отъ 2-хъ списковъ съ нея. Всѣ древніе цари и князья ѣздили молиться передъ нею и богато украшали ее. Празднованіе 3 мая.

«Печерская съ предстоящими» икона Божіей Матери, находящаяся въ Кіевопечерской лаврѣ, представляетъ Богоматерь, сидящею на тронѣ съ Іисусомъ Христомъ на колѣняхъ, руки же Ея возложены на главы колѣнопреклоненныхъ передъ нею Печерскихъ чудотворцевъ Антонія и Ѳеодосія. Празднуется 3 мая.

Печерская Ярославская икона Божіей Матери, чудесно обрѣтенная въ 1823 г., по повелѣнію Самой Богородицы, болящею дѣвицею въ храмѣ гор. Ярославля, гдѣ дѣвица эта и получила исцѣленіе. Съ тѣхъ поръ икона прославилась многими чудесами. Празднуется 14 мая.

Печерская икона Божіей Матери въ Нижнемъ-Новгородѣ и другіе списки съ нея. Въ Нижнемъ-Новгородѣ она находится въ Печерскомъ Вознесенскомъ монастырѣ, перенесенная изъ Кіевопечерской лавры. Чудотворная. Другіе же списки имѣются: въ гор. Казани, въ гор. Москвѣ, въ гор. Балахнѣ, Нижегородской губ. и въ слоб. Каменкѣ, Черниговской губ. Праздрованіе 3 мая.

Печерскій Вознесенскій общежительный мужской монастырь, I класса, въ 1 вер. отъ гор. Нижняго-Новгорода, на правомъ берегу р. Волги, между названнымъ городомъ и слободою Старыми Печерами. Въ это мѣсто монастырь перенесенъ въ 1595 г., т. е. съ того времени, когда гора, на которой онъ основанъ въ 1328 — 1330 годахъ, сползла въ Волгу. Имѣетъ 8 каменныхъ храмовъ. Въ библіотекѣ его хранятся древніе монастырскіе акты, указы, синодики и старопечатныя книги. Управляетъ мон. викарный епископъ Балахнинскій. Братіи 39 человѣкъ съ намѣстникомъ во главѣ.

Печерско-Псковская икона Божіей Матери «Умиленіе», находящаяся къ Псково-

Печерскомъ монастырѣ въ 43 в. отъ г. Пскова. Извѣстна съ 1524 г., чудесами же прославилась въ 1581 г., отразивъ нападеніе Стефана Баторія. Празднованія совершаются: 7-го октября въ память избавленія отъ французовъ въ войну 1812 г. и въ 7-ю недѣлю послѣ Пасхи.

Пешито—Сирскій переводъ Библіи.

Пигасій—св. мученикъ, служилъ у персидскаго царя Сакара, погибъ мученической смертью за вѣру во время гоненія, воздвигнутаго Сапоромъ, въ 345 г., память 2 ноября.

Пилатъ (Понтій или Понтійскій) — римскій прокураторъ, правитель Палестины во время земной жизни Христа. Во время его правленія Іудеей совершились всѣ главныя событія Евангелія: выступленіе Іоанна Крестителя съ проповѣдью и вся общественная дѣятельность Іисуса Христа, онъ же, по словамъ свѣтскихъ писателей того времени, предалъ Христа казни. П. былъ самнитскаго происхожденія; своего высокаго положенія достигъ нечистымъ путемъ; жилъ онъ въ Кесаріи, пріѣзжая по большимъ праздникамъ и для важныхъ дѣлъ въ Іерусалимъ; прославился П. своей жестокостью и несправедливостью, что навлекло на него вражду населенія. Думая, что преданіемъ смерти Христа онъ примиритъ своихъ враговъ, онъ согласился на это неохотно, и цѣль его не была достигнута. Враги донесли о немъ императору Калигулѣ, который отстранилъ его отъ должности. П. лишилъ себя жизни. По другой легендѣ онъ сосланъ былъ въ Галлію, гдѣ и скончался Жизнь П. дала пищу многимъ легендамъ, изъ которыхъ одна связываетъ его судьбу съ названіемъ одной изъ горъ въ Швейцаріи, гдѣ онъ будто-бы ежегодно появляется въ великую пятницу, умываетъ себѣ руки, стараясь очистить себя отъ ужаснаго преступленія. П. приписывается: «Дѣяніе Пилата»—отчетъ импер. Тиверію о дѣлѣ Христа.

Пименъ—св. православной церкви: 1) преподобный палестинскій, жилъ въ пустынѣ Рувѣ въ VII в.; пам. 27 августа: 2) П. Великій—египетскій авва, сподвижникъ Паисія Великаго и Іоанна Колова, его назидательныя проповѣди пользовались большимъ успѣхомъ; 3) П. Многоболѣзненный—св. инокъ, подвижникъ кіевскихъ пещеръ, мощи котораго покоятся въ Антоніевой пещерѣ, ум. 1110 г. 4) П. Постникъ — преподобный, другъ преподобнаго Кукши, имѣлъ даръ исцѣленія и пророчества, ум. въ 1113 г., мощи его почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ; пам. 27 августа; 5) игуменъ Кіево-печерскаго монастыря, ум. въ 1141 г., мощи его покоятся въ Ѳеодосіевой пещерѣ; память 7 и 28 августа.

Пименъ Черный—новгородскій архіепископъ, противникъ митрополита Филиппа; основалъ Тихвинскій Новгородскій монастырь; вслѣдствіе доноса Іоаннъ IV снялъ съ П. санъ его, и въ нищенскомъ одѣяніи приказалъ посадить его на бѣлую кобылу и везти по городу, послѣ чего сослать въ тульскій Веневскій монастырь. П. приписываютъ: «Окружное посланіе», къ духовенству епархіи, въ спискѣ «Стоглава» XVI в.; умеръ онъ въ 1571 г.

Пименъ (Д. Д. Благово)—настоятель посольской церкви въ Римѣ, духов. писатель. Род. въ 1827 г., окончилъ сперва юридическій факультетъ москов. университета, а въ 1867 г. поступилъ въ Николо-Угрѣшскій мон. послушникомъ. Написалъ: «О значеніи монашества [въ исторіи Россіи», «Историческій очеркъ Николаевскаго Угрѣшскаго монастыря», «Инокъ», поэма, «Духовныя стихотворенія», «Путешествіе антіохійскаго патріарха Макарія въ Россію» «Архимандритъ Пименъ, настоятель Николо-Угрѣшскаго монастыря», «Угрѣша», «Ярославскій Толгскій монастырь», «Старецъ Іовъ» и «Разсказы бабушки». † 1897 г.

Пименъ (П. Д. Мясниковъ) — архимандритъ, настоятель Николо-Угрѣшскаго монастыря, написалъ «Воспоминанія»; † 1880 г.

Пименовская икона Божіей Матери называется такъ потому, что принесена въ Москву изъ Константинополя митрополитомъ Пименомъ въ 1381 г. Находится въ Москвѣ, въ Благовѣщенскомъ соборѣ, причемъ прославлена чудомъ истеченія мура, даровавшаго больнымъ исцѣленіе. Празднованіе 6 іюня.

Пиннъ—св. мученикъ, род. въ Малой Скиѳіи, ученикъ ап. Андрея, замороженъ въ рѣкѣ за исповѣдываніе Христа. Пам. 29 января и 20 іюня.

Пинскій Богоявленскій Братскій необщежительный мужской монастырь, 2 класса, въ гор. Пинскѣ, Минской губ. Древняя, считавшаяся до 1799 г. важнѣйшей святыней въ Полѣсьѣ, обитель, основанная съ цѣлью противодѣйствія уніатской пропагандѣ; въ 1799 г. сгорѣла до тла, но въ

1800 г. была возстановлена. Храмъ-одинъ, каменный, въ немъ почиваютъ мощи іерея Андрея. Братіи 18 человѣкъ съ архимандритомъ во главѣ.

„Пирогощая" икона Божіей Матери принесена изъ Константинополя въ Кіевъ, гдѣ въ честь иконы построена и церковь этого же наименованія.

Писаніе священное — см. Библ., книги Св. Пис., канонъ.

Писаревская-Ченстоховская икона Божіей Матери, находящаяся въ храмѣ села Писаревки, волынской губ., Старо-Константиновскаго уѣзда. Найденная въ XVIII в. въ Краковѣ, икона эта перенесена была въ Писаревскую часовню, впослѣдствіи замѣненную храмомъ. Чудеса исцѣленій совершаются съ 1884 года. Икона чтится также католиками. Празднованіе 6 марта.

Писаревскій (Григорій)—проповѣдникъ, учился въ спб. духов. академіи, былъ священникомъ въ Пошехоньѣ. Въ «Ярославскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ», напечатаны были его «бесѣды» и «Историческая записка о пошехонскомъ духов. училищѣ». Умеръ П. около 1878 г.

Писаревскій (Степанъ) — харьковскій протопопъ, писалъ стихи на малорусскомъ яз. подъ псевдонимомъ Стецько Шереперя. Изъ его произведеній, пользующихся особенный извѣстностью, отмѣтимъ: «Писулька до моего братухи Яцьки», юмористическаго характера, пѣсню «За Нѣманъ иду», сочиненная на походъ русскихъ войскъ за границу 1813 г., оперу «Купала на Ивана», пасню «Круты, Панько, головою» и нѣсколько пѣсенъ, имѣвшихъ въ народѣ популярность.

Писаревъ (С. Д.) — духовный писатель. Род. въ 1817 г. учился въ московской дух. академіи, состоялъ преподавателемъ москов. духов. семинаріи, читая тамъ Свящ. Писаніе. Написалъ: «О книгѣ Іова», «О происхожденіи книги Іова», «Видѣніе пророка Іезекіиля о новомъ храмѣ и новомъ Іерусалимѣ» и др. Умеръ П. въ 1891 г.

Писаревъ (Ст. Ив.)—переводчикъ. Род. въ 1707 г., окончилъ москов. духов. академію, гдѣ самъ преподавалъ греческій яз., былъ оберъ-секретаремъ С. Сунода. Написалъ много книгъ духов. содержанія, а также: «Житіе Петра Великаго», «Златословъ или открытія риторскія науки» и «Гномологикъ» — собраніе афоризмовъ и извлеченій изъ древн. писат. и др. † въ 1775 г.

Писаревъ, Л. И. проф. Казанской духовн. акад. по каѳедрѣ патрологіи. Его сочиненіе: Ученіе бл. Августина еп. Иппонскаго о человѣкѣ въ его отношеніи къ Богу.

Писаревъ, Н. Н., свящ., проф. Казанской дух. ак. по каѳедрѣ русской гражд. исторіи.

Писида (Георгій) — византійскій поэтъ, діаконъ Софійскаго собора; жилъ въ VII в. Писалъ ямбическими триметрами стихотворенія, темой для которыхъ были по большей части историческія событія; стихотворенія эти въ поэтическомъ отношеніи ничтожны. Къ духовной поэзіи относятся, въ числѣ другихъ, стихи П. на воскресеніе Христа, о суетности жизни, противъ нечестиваго Севера и поэма о сотвореніи міра, написанная П. по совѣту патріарху Сергія. Поэма эта представляетъ собой мистическое произведеніе и содержитъ различныя свѣдѣнія о природѣ, заимствованныя изъ соч. древнихъ языческихъ и христіанскихъ писателей, очень сходныя съ «Христіанской топографіей» Козьмы Индикоплова. Въ 1385 г. поэма переведена на славяно-русскій яз. болгариномъ Дмитріемъ Зографомъ, въ XVI в. она теряетъ средне-болгарскія черты, и получаетъ большое распространеніе въ Россіи и попадаетъ въ Макарьевскія Четіи-Минеи. Славянскій текстъ поэмы изданъ обществомъ любителей древ. письменности въ 1882 г.

Писидійская Мvроточивая икона Божіей Матери весьма древняго происхожденія, но кѣмъ писана—неизвѣстно. Прославилась чудомъ истеченія мvра въ VI в. въ г. Созополѣ Писидійскомъ. Чудо это повторилось на глазахъ молящихся въ 600 г. Въ Россіи въ Московскомъ Новоспасскомъ монастырѣ имѣется съ 1608 г. списокъ съ этой чудотворной иконы. Празднованіе 3 сентября.

Пистъ — св. мученикъ, пострадалъ по доносу своего отца вмѣстѣ съ братьями Ѳеогніемъ и Агатіемъ, обезглавленъ на глазахъ матери св. Вассы; пам. 21 августа.

Питиримъ — епископъ великопермскій, жилъ въ XV в., содѣйствовалъ обращенію въ христіанство многихъ вогvлъ; за что и убитъ ихъ вождемъ Асыкомъ въ 1455 г. въ гор. Усть-Воинѣ. Написалъ: «Краткое описаніе житія св. Алексія» и канонъ на обрѣтеніе мощей св. Алексѣя. Память П. 20 мая.

Питиримъ—восьмой патріархъ московскій. Въ Никоново патріаршество П. былъ митрополитомъ крутицкимъ. Когда Никонъ

оставилъ патріаршество, П. явился его замѣстителемъ и дѣйствовалъ вполнѣ самостоятельно. Надѣясь послѣ сверженія Никона занять патріаршій престолъ, П. былъ злѣйшимъ врагомъ Никона и его грубѣйшимъ обвинителемъ. Послѣ Никона избранъ былъ однако Іоасафъ II, послѣ смерти котораго въ 1672 г. П. сдѣлался патріархомъ, но въ 1673 г. онъ умеръ.

Питиримъ—епископъ нижегородскій. П. былъ сначала раскольникомъ, и даже въ зрѣломъ возрастѣ принялъ православіе и поселился въ переяславскомъ Николаевскомъ мон. въ званіи строителя. Когда Петръ В. занялся нижегородскими раскольниками, онъ избралъ исполнителемъ своихъ намѣреній П., который сперва былъ только миссіонеромъ. Для обращенія раскольниковъ въ православіе П. пользовался только увѣщеваніемъ, результатомъ чего были его отвѣты на 240 раскольничьихъ вопросовъ, изданные подъ заглавіемъ: «Пращица противъ вопросовъ раскольническихъ». Скоро, однако, П. оставилъ способъ увѣщеванія и перешелъ въ дѣлѣ обращенія раскольниковъ въ православіе къ жестокимъ принудительнымъ мѣрамъ и оказалъ въ этомъ смыслѣ воздѣйствіе на Петра I, который издалъ на его имя указъ, угрожавшій смертной казнью всѣмъ, противящимся дѣлу обращенія. Въ 1718 г. П. предложилъ Петру I цѣлую систему дѣйствій противъ раскольниковъ, выставляя раскольниковъ вредными не только съ религіозной точки зрѣнія, но и съ государственной, какъ противниковъ гражданскаго и церковнаго порядка. Мѣры борьбы съ раскольниками, предложенныя П., были жестоки. Помощникомъ ему Петръ I назначилъ капитана гвардіи Ржевскаго. Для раскольниковъ наступила жестокая пора, а имя П. произносилось ими съ ненавистью и омерзеніемъ. По смерти Петра I. дѣятельность П. ослабѣла, такъ какъ онъ не встрѣтилъ сочувствія въ высшихъ государственныхъ сферахъ. Къ концу своей жизни П. назначенъ былъ членомъ Сѵнода.

Питиримъ (въ мірѣ П. В. Окновъ) архіеп. Владикавказскій. Род. въ 1857 г., учился въ кіевской духов. академіи, былъ ректоромъ ставропольской спб. духов. семинаріи. Написалъ: «Нѣсколько словъ и рѣчей», «объ имени Божіемъ Іегова», «Религіозно—нравственное состояніе церкви солунской во время ап. Павла и отношеніе ея къ нашему времени» и «Христіанство при свѣтѣ Разума и опыта». Соч. его печатались во многихъ духовныхъ журналахъ.

Пицундскій Успенскій мужской скитъ, приписанный къ Ново-Аѳонскому Симоно-Кананитскому монастырю, находящійся отъ послѣдняго въ 60 в., на восточномъ берегу Чернаго моря, влѣво отъ рѣки Бзыби. Построенъ въ 551 г. императоромъ Юстиніаномъ I, возобновленъ и освященъ во имя Софіи Премудрости Божіей въ 1885 г.

Піоній — св. мученикъ, пострадалъ за вѣру Христову въ 250 г. въ Деціево гоненіе; память его 11 марта.

Плакилла—св., жена императора Ѳеодосія Великаго, глубоко благочестивая христіанка; помогала бѣднымъ деньгами, лично ухаживала за ними; ум. въ 400 г.; память 14 сентября.

Платонида — преподобная, діаконисса, основательница Низибійской общины дѣвъ, ум. въ 308 г.; пам. 6 апрѣля и въ сырную субботу.

Платонъ—св. мученикъ, въ Діоклетіаново гоненіе выступилъ съ проповѣдью христіанства и опровергалъ язычество предъ самими язычниками, за что былъ обезглавленъ.

Платонъ исповѣдникъ — преподобный. Раздавъ бѣднымъ свое имущество, П. удалился въ монастырь Симвелѣхъ, на Ѳелимпъ-горѣ въ Мизіи, гдѣ занялся переписываньемъ книгъ и составленіемъ сборниковъ изъ писаній св. отцовъ. Былъ игуменомъ этого монастыря, но вскорѣ, отказавшись отъ никомидійской митрополіи, удалился въ пустыню и основалъ обитель въ Сакудіонѣ въ 782 г. Въ 787 г. участвовалъ въ VII вселенскомъ соборѣ. За обличеніе императора Константина VI, женившагося вторично при жизни первой жены, П. попалъ въ тюрьму, по освобожденіи изъ которой удалился въ Студійскій мон. При императорѣ Никифорѣ П., въ 807 г. былъ изгнанъ, возвращенъ изъ изгнанія въ 811 г.; ум. въ 813 г.; пам. 5 апрѣля.

Платонъ (Левшинъ) митрополитъ московскій. Род. въ 1737 г. въ Москвѣ, въ семьѣ сельскаго причетника, учился въ московской славяно-греко-латинской акад., изучилъ превосходно латинскій, греческій и французскій яз., пополнялъ свое образованіе чтеніемъ историческихъ книгъ, рано прославился, какъ проповѣдникъ. Въ 1761 г. принявъ монашество, П. назначенъ ректо-

ромъ троицкой семинаріи, а въ 1763 г. избранъ въ законоучителя къ наслѣднику престола; въ 1766 г. П. былъ назначенъ архимандритомъ троицкой лавры, въ 1768 г. членомъ Сунода, въ 1770 г.—архіепископомъ тверскимъ съ оставленіемъ въ должности законоучителя наслѣдника и его невѣсты, Наталіи Алексѣевны, послѣ бракосочетанія которыхъ П. уѣхалъ въ Тверь. Въ 1775 г. П. переведенъ на архіепископскую каѳедру въ Москву, гдѣ занялся управленіемъ епархіи, преобразовавъ ее по своей «Инструкціи благочинным», которая надолго вошла въ общее употребленіе. Его главной заботой было упраздненіе класса, такъ наз. «крестцовыхъ поповъ», улучшеніе московской духов. академіи и семинаріи и поднятіе матеріальнаго и нравственнаго состоянія всего духовенства. Его литературная дѣятельность выразилась въ: «Краткомъ катехизисѣ для дѣтей», «Начальное ученіе человѣкомъ хотящимъ учитися книгамъ», «Катихизисъ въ бесѣдахъ, предложенныхъ народу», «Катихизисъ для священнослужителей и церковнослужителей», «Православное ученіе вѣры», до 500 проповѣдей съ изложеніемъ его теоретическихъ понятій о проповѣди въ предисловіи къ собранію ихъ «Краткая россійская церковная исторія», «Житіе св. Сергія Радонежскаго». Подъ его наблюденіемъ изданы были московскою сунодальною типографіей списки лѣтописей, Архангелогородскій, Новгородскій и Типографскій и приведенъ въ порядокъ архивъ старой московской консисторіи. П. проявилъ себя еще выдающимся педагогомъ, издавъ инструкціи для москов. академіи и семинаріи, для виѳанской семинаріи, для толкователей С. Писанія, для преподавателя исторіи, для преподавателя каноники и для старшихъ надъ учениками. Умеръ П. въ 1812 г.

Платонъ (Н. И. Городецкій) — митрополитъ кіевскій и галицкій. Род. въ 1803 г. въ семьѣ священника Тверской губ., учился въ спб. духов. акад. Окончивъ ее со степенью магистра, онъ состоялъ послѣдовательно преподавателемъ орловской семинаріи, баккалавромъ греческаго яз., нравственнаго богословія и исторіи раскола съ его обличеніемъ въ спб. духов. академіи, инспекторомъ той же академіи и ректоромъ костромской духов. семинаріи. Въ 1843 г. назначенъ викаріемъ литовской епархіи, затѣмъ викаріемъ псковской епархіи, епископомъ и архіепископомъ рижскимъ, донскимъ, херсонскимъ и кіевскимъ митрополитомъ Въ Ригѣ П. занялся укрѣпленіемъ православія, устроилъ много церквей, поднялъ благосостояніе духовенства, преобразовалъ рижское духовное училище въ семинарію, допускалъ въ число учениковъ семинаріи латышей и эстовъ и обратилъ въ православіе до 41 тыс. человѣкъ. Въ рижской и псковской епархіяхъ П. дѣятельно боролся съ расколомъ, результатомъ чего было основаніе 7 единовѣрческихъ приходовъ и возсоединеніе съ православною церковью до 3000 раскольниковъ. Особенно ярко выразилась его миссіонерская дѣятельность на Дону, гдѣ имъ основано нѣсколько единовѣрческихъ приходовъ, возсоединено нѣсколько тысячъ раскольниковъ; для достиженія большихъ успѣховъ въ дѣлѣ обращенія донскихъ калмыковъ въ православіе, П. ввелъ изученіе калмыцкаго яз., ихъ быта въ курсъ духов. семинаріи, открылъ миссіонерское общество въ Новочеркасскѣ. Въ Кіевѣ П. боролся съ штундизмомъ и учредилъ тамъ 4 миссіонерскихъ вакансіи. Кромѣ того написалъ: «Бесѣда на новый годъ и о безплодной смоковницѣ», «Три слова о ходатайствѣ святыхъ», «Пастырское вразумленіе посылающимъ безымянныя письма» «Слова и рѣчи, сказанныя во время управленія херсонской епархіею», «Пастырское посланіе къ глаголемымъ «старообрядцамъ», «Письма къ Иннокентію, архіепископу херсонскому и таврическому», и «Избранныя слова и бесѣды, произнесенныя въ разные годы, на дни воскресные и праздничные», Умеръ въ 1891 г.

Платонъ (Агрикомянскій) — миссіонеръ, духовный писатель, архимандритъ. Род. въ 1772 г., въ качествѣ перваго члена комиссіи о построеніи церквей для крещеныхъ самоѣдовъ, П. крестилъ много язычниковъ, построилъ самоѣдамъ около 10 домовъ, купилъ имъ скотъ, научилъ ихъ хлѣбопашеству и завелъ при каждой церкви хлѣбный магазинъ. Написалъ: «Историческое описаніе Игрицкаго Песошенскаго монаст.» и «Историческое описаніе села Тетеринскаго». Ум. въ 1854 г.

Платонъ (Любарскій) — писатель. Окончивъ кіевскую духов. акад., состоялъ ректоромъ казанской семинаріи, епископомъ тамбовскимъ, потомъ астраханскимъ и архіепископомъ екатеринославскимъ. Составилъ въ Казани «Сборникъ древностей Казанской епархіи» съ разсказами этно-

графическаго и историческаго содержанія, написалъ: «Записки о взятіи Казани», «Іерархія Вятская и Астраханская», «Краткое извѣстіе о Пугачевѣ», «Извѣстія о Казанскомъ Спасопреображенскомъ монастырѣ», «Казанская іерархія» и письма къ Бантышъ-Каменскому о Пугачевѣ, при чемъ послѣднія три произведенія хранятся въ рукописи въ казанскомъ университетѣ. Умеръ П. въ 1811 г.

Платонъ (Малиновскій)—церковный дѣятель. Учился въ кіевской духов. акад., былъ префектомъ ея и акад. московск., архимандритъ и совѣтникъ Св. Сунода. Въ 1732 г. за книгу «Камень вѣры» преданъ суду тайной канцеляріи, которая, подвергнувъ его тѣлеснымъ истязаніямъ, лишила его сана и сослала въ Камчатку. При импер. Елизаветѣ П. возвращенъ былъ санъ и назначенъ епископомъ крутицкимъ, а затѣмъ архіепископомъ московск. Въ Москвѣ П. основалъ церковные дома, отмѣнилъ тѣлесныя наказанія для причетниковъ, учредилъ должность благочинныхъ. Умеръ въ 1754 году.

Платонъ (Петрункевичъ) — проповѣдникъ, епископъ владимирскій, членъ Св. Сунода. Проповѣди П. изданы отдѣльными брошюрами въ 1742—46 г.г.; ум. въ 1757 г.

Платонъ (П. С. Ѳивейскій) — духовный писатель. Род. въ 1809 г., учился въ московск. духов. акад., былъ архіепископомъ костромскимъ и галичскимъ. Написалъ «Историческое описаніе Троицкаго Козловскаго монастыря», «Основаніе Переяславскаго Троицкаго Данилова монастыря», «Взглядъ на исторію россійской церкви», «Православное нравственное богословіе», «Напоминаніе священнику объ обязанностяхъ его при совершеніи таинства покаянія», «Памятная книжка для священника или размышленія о священническихъ обязанностяхъ», «Сокращенное изложеніе догматовъ вѣры по ученію православной церкви» и «Собраніе нѣсколькихъ словъ, поученій и рѣчей». Умеръ П. въ 1877 г.

Платонъ, архіеп. Алеутскій и Сѣверо-Американскій, въ мірѣ Порфирій Рождественскій, урож. Курск. еп., род. въ 1866 г. оконч. въ 1895 г. Кіевск. дух. акад., въ 1898 г. удост. степ. маг. бог., въ 1902 г. хиротонисанъ въ еп. Чигиринскаго, въ 1907 г.—архіеп. Алеутскій.

«Плачущая» икона Божіей Матери въ Румыніи, въ церкви православной духовной семинаріи при Сокольскомъ Румынскомъ монастырѣ. Въ 1854 г. поразило всѣхъ великое чудо: истеченіе слезъ изъ очей Богоматери. Тщательно провѣренное чудо это неоднократно повторялось, причемъ, мнѣніе епископа Романскаго-Мелхиседека, утверждавшаго, что это предвѣстіе горя - оправдалось: вмѣсто семинаріи, пользовавшейся широкой извѣстностью, нынѣ упраздненной, тамъ теперь только начальная школа. Празднованіе 1 февраля.

Плачъ Богородицы — апокрифъ, основаніемъ которому послужило то мѣсто евангелія отъ Іоанна (XIX, 25—27), гдѣ говорится о стояніи Пресв. Богородицы у креста. Извѣстенъ канонъ Симеона Логоѳета. Въ западно-европейской литературѣ и живописи тема П. разработана широко и разнообразно. Въ малорусскихъ и великорусскихъ духовныхъ стихахъ встрѣчается часто П. Въ Россію онъ занесенъ изъ Византіи очень рано, уже Даніилъ Паломникъ упоминаетъ о немъ; встрѣчается онъ также и въ запѣвахъ нѣкоторыхъ великорусскихъ былинъ. Въ связи съ П. распространились легенды о жемчужной травѣ и др. драгоцѣнныхъ предметахъ изъ слезъ Богородицы.

Плащаница — древнерусскаго происхожденія, соотвѣтствуетъ нынѣшнему простыня. На церковномъ яз. наз. большое, во весь ростъ, изображеніе Тѣла І. Христа въ томъ видѣ, какъ оно снято со креста и положено во гробъ. П. въ великую пятницу изъ алтаря выносится на средину церкви, полагается на катафалкѣ для поклоненія и лобызанія вѣрныхъ и оставляется тамъ до пасхальной полунощницы, когда снова вносится въ алтарь.

Плотниковъ (Борисъ) — епископъ. Род. въ 1855 г., учился въ казанской духов. акад., гдѣ оставался въ качествѣ доцента матафизики, потомъ былъ ректоромъ спб. духов. акад. и предсѣд. Уч. Сов. при Св. Сунодѣ † 1903 г. См. слово Борисъ.

Плутархъ—знаменитый греческій моралистъ. Родомъ изъ Херонеи, получилъ прекрасное образованіе въ Аѳинахъ, гдѣ примкнулъ къ философу Аммонію; путешествіями онъ пополнялъ свое образованіе, а своими качествами находилъ всегда пріютъ у знаменитыхъ людей своего времени. Въ родномъ городѣ П. былъ смотрителемъ построекъ и архонтомъ, а также поучалъ своихъ сыновей и др. молодыхъ людей

Особенной извѣстностью пользуются его сочиненія, которыя дѣлятся на біографіи или историческіе труды и философско-публицистическія соч. подъ общимъ именемъ «Moralia». Его біографіи числомъ до 46, къ которымъ относятся еще 4 отдѣльныхъ жизнеописаній (Артаксеркса, Арата, Гальбы и Оттона), представляютъ собой соединеніе двухъ параллельныхъ жизнеописаній—грека и римлянина, изобилующихъ моральными разсужденіями и цитатами изъ поэтовъ. Дополненіемъ къ біографіямъ являются «Апоѳегмы царей и полководцевъ». Философскія сочиненія П., наз. обыкновенно «Moralia», изобилуютъ, однако, религіозными, политическими, литературными и естественно-историческими трактатами; по формѣ эти соч. — діалоги, въ которыхъ даются также педагогическія указанія, какъ приступать къ изученію философскихъ наукъ, объясняются трудныя мѣста въ діалогахъ Платона, а также полемика со стоиками и эпикурейцами, которая весьма важна для исторіи греческой философіи. Этикѣ посвящены 20 соч. въ формѣ проповѣдей. Мораль П. тѣсно связана съ религіей, онъ стремится къ очищенію вѣры и культа и къ согласованію ихъ съ философіей, возстаетъ противъ суевѣрій, противъ атеизма эпикурейцевъ и прагматическаго раціонализма евгемеристовъ. Его религіозная система состоитъ изъ демонологіи, мантики и аллегорическаго объясненія миѳовъ. Особенно интересенъ его діалогъ «О позднемъ наказаніи безбожника», оканчивающійся изображеніемъ загробнаго міра. Къ теософическимъ соч. П. относится діалогъ «О демоніонѣ Сократа». Изъ естественно-историческихъ соч. П. назовемъ діалогъ «О видимомъ на дискѣ луны лицѣ», гдѣ встрѣчаются извѣстія объ астрономѣ Аристархѣ Самосскомъ, предшественникѣ Коперника. Изъ общественно-политическихъ соч. П. извѣстны нѣсколько разсужденій. Къ соч. П. относятся также «Застольныя бесѣды» въ 9 книгахъ съ разсужденіями о разнообразныхъ предметахъ: объ удобоваримости пищи, о воздержаніи евреевъ отъ свинины, о вѣнкахъ, о числѣ музъ, о видахъ танцевъ и т. д., далѣе: «Пиръ семи мурецовъ», «Біографія 10 ораторовъ», «Жизнеописаніе Гомера», «О догматахъ философовъ», «О грѣхахъ» и много другихъ сочиненій. Жилъ Плутархъ около 46—120 г. по Р. Хр.

Побіеніе камнями — обычный видъ смертной казни у іудеевъ; извѣстно также германцамъ, скандинавамъ и грекамъ.

Побѣдинскій-Платоновъ — духовный писатель, священникъ въ Москвѣ, магистръ московск. духов. акад., гдѣ читалъ библейскую исторію и патристику. Написалъ: рядъ статей по библейской исторіи, изслѣдованіе «О пророческомъ служеніи Амоса и книгѣ его пророчества» и «О клементинахъ»; умеръ П. въ 1871 г.

Повечеріе — повседневная церковная служба, ведущая начало отъ обычая иноковъ отправлять П. въ своихъ келіяхъ. Общеупотребительнымъ обычай пѣть П. отдѣльно отъ вечерни сдѣлался только съ VI в. Въ настоящее время П. дѣлится на великое и малое. Великое П. имѣетъ три самостоятельныя части съ вступительными и заключительными молитвами и тропарями и совершается въ великомъ посту и, вмѣстѣ съ утреннею, въ праздники Рождества Христова, Богоявленія и Благовѣщенія. П. первыхъ 4 дней первой седмицы великаго поста наз. малымъ стояніемъ, что указываетъ и на молитвенно-покаянный характеръ его; малымъ оно наз. въ отличіе отъ «Андреева» или «Маріина» стоянія, которое совершается въ четвертокъ пятой седмицы, и великаго или утренняго стоянія въ великій пятокъ. Великое П. наз еще меѳимоны или еѳимоны. Малое П.— сокращеніе великаго, совершается въ обыкновенные дни послѣ Пасхи, кромѣ недѣли св. Пасхи, для которой имѣется особенный уставъ. П. состоитъ изъ чтенія псалмовъ, великаго славословія, символа вѣры, канона, молитвъ Богородицѣ и молитвы на сонъ грядущимъ.

Повольная — грамота, выражавшая согласіе архіереевъ на постановленіе собора и на постановленіе новыхъ святителей.

Погребеніе христіанское—чинъ который установленъ церковью при Константинѣ Великомъ, совершался съ большой торжественностью даже въ первые три вѣка христіанства, когда не было гоненій. По свидѣтельству Діонисія Александрійскаго П. христіанское состояло въ бальзамированіи тѣла, кромѣ того христіане обнимали умершихъ, закрывали имъ глаза, смыкали уста, обмывали, одѣвали ихъ и несли по улицѣ со свѣчами. Для выноса тѣла не было особо-приставленныхъ къ тому наемныхъ лицъ, какъ у римлянъ, родственники

сами несли трупъ до могилы. При Константинѣ Великомъ вошло, однако, въ обычай имѣть для выноса тѣла лицъ, составляющихъ особый классъ могильщиковъ и причислявшихся къ должностнымъ лицамъ церкви, непосредственно послѣ иподіакона. Обязанностью могильщиковъ, называвшихся fossores, было изготовленіе могилъ въ криптахъ и подземныхъ корридорахъ, а также опущеніе въ нихъ тѣлъ умершихъ. Должность fossores была почетной, часто на могильномъ монументѣ высѣкалось имя могильщика. Могильщики составляли цѣлую корпорацію, свободную отъ налоговъ, пользовавшуюся особыми привилегіями, управлялись епископами и пресвитерами, жили въ спеціально отведенныхъ для нихъ жилищахъ и дѣлились на нѣсколько обществъ, изъ которыхъ одни приготовляли могилы, другія устраивали похоронную процессію, третьи переносили и опускали тѣло въ могилу. Мѣсто для погребенія умершаго до VI в. указывала церковь. Съ IV в. похороны сопровождались массой народа; главное мѣсто въ нихъ занимало духовенство; во время шествія пѣлись церковные гимны, псалмы, которые исполнялись монахами и народомъ; сопровождавшіе гробъ несли зажженныя восковыя свѣчи, которыя въ Константинополѣ замѣнялись особыми погребальными лампадами, а впереди процессіи несли крестъ. Обрядъ похоронъ былъ строго регламентированъ и таксированъ. Изъ постановленій апостольскихъ видно, что П., которое совершалось послѣ трехъ дней, предшествовали домашнія и церковныя молитвы объ умершемъ; въ третій же день служилась поминальная литургія, повторявшаяся въ 9 и 40 дни, а также въ годовой день смерти. Въ настоящее время чинъ погребенія христіанъ въ православной церкви съ нѣкоторыми дополненіями и распространеніями сходенъ съ чиномъ П. древней церкви. Чинъ П. въ Россіи имѣетъ такой видъ: тѣло умершаго мірянина омывается, тѣло священника отирается губкою, напитанною елеемъ, а тѣло монаха отирается водою. Умершаго одѣваютъ въ чистыя одежды, большей частью въ саванъ, священника же и архіерея одѣваютъ не только въ домашнія одежды, но и во всѣ церковныя, при чемъ на грудь мірянина кладется икона и при положеніи въ гробъ онъ окропляется св. водою, священнику и архіерею кладется евангеліе, а въ руки крестъ, діакону—кадило. Во время отпѣванія на чело умершаго кладется вѣнчикъ—бумажная лента съ литографированными священными изображеніями, а въ руки кладется разрѣшительная грамота. Пока тѣло умершаго находится въ домѣ, надъ нимъ читается псалтирь, а надъ архіереемъ и священникомъ — евангеліе и, кромѣ того, совершаются панихиды и литіи. На основаніи гражд. закона, умершаго хоронятъ послѣ трехъ сутокъ со времени кончины, исключенія допускаются только въ сильныя жары, когда, по удостовѣреніи врача или причта, хоронятъ и ранѣе, а также для умершихъ отъ заразительной болѣзни. Лица русской императорской фамиліи хоронятся по Высочайшему усмотрѣнію иногда спустя нѣсколько мѣсяцевъ; тѣла ихъ обязательно бальзамируются. Мѣстомъ погребенія служатъ кладбища, священнослужителей, а также, съ разрѣшенія архіерея, храмоздателей и лицъ, оказавшихъ церкви особыя услуги, хоронятъ въ церквахъ. Самоубійцы лишены вовсе погребенія. Предъ П. тѣло умершаго, при пѣніи «Святый Боже» выносится для отпѣванія въ церковь; выносъ архіерея сопровождается пѣніемъ стихиры «Кая житейская сладость». Во время шествія духовенство слѣдуетъ предъ гробомъ, предъ которымъ несутъ крестъ или икону, а при погребеніи священника — хоругви, крестъ, евангеліе, при колокольномъ звонѣ. Въ церкви гробъ становится головою къ дверямъ, ногами—къ востоку. Самый чинъ отпѣванія различенъ для священниковъ, архіереевъ, мірянъ и младенцевъ; см. «Требникъ». Послѣ отпѣванія гробъ, при пѣніи «Святый Боже» и въ предшествіи священника, несутъ къ могилѣ и, при пѣніи литіи, опускаютъ въ нее, гробъ опускаютъ лицомъ къ востоку. Послѣ литіи священникъ крестообразно бросаетъ на гробъ лопаткой горсть земли, льетъ часть елея и сыплетъ пепелъ отъ кадила. За отсутствіемъ священнослужителей лютеранскихъ, католическихъ и раскольническихъ П. можетъ совершать и православный священникъ, если его попросятъ о томъ, при чемъ священникъ, облачившись въ епитрахиль и фелонь, сопровождаетъ умершаго отъ дома до могилы только при пѣніи «Святый Боже».

Подвижничество — родъ духовныхъ и внѣшнихъ упражненій, основанныхъ на

самоотреченіи съ цѣлью христіанскаго самоусовершенствованія. П. принадлежало аскетамъ монахамъ, не подчиненнымъ опредѣленнымъ внѣшнимъ правиламъ. Прообразомъ христіанскаго П. служатъ апостолы Іаковъ, Маркъ и Павелъ, которые во время апостольскаго служенія сохранили на всю жизнь дѣвство. Особенно развилось П. между христіанами обоихъ половъ въ II и III в.в., когда мужчины и женщины, принявшіе христіанство въ дѣтствѣ или юности, оставались на всю жизнь дѣвственными; часто мужья и жены, послѣ принятія христіанства, отказывались отъ тѣлеснаго брака.

«Подательница ума», икона Божіей Матери, именуемая также «Прибавленіе ума». Передъ этой иконой, находящейся въ храмѣ гор. Рыбинска, совершаютъ молитвы неспособныя къ наукамъ дѣти или родители ихъ. Празднованіе 15 августа.

Подвижные и неподвижные праздники. Первые относятся ко дню недѣли, вторые ко дню мѣсяца. Во главѣ первыхъ стоитъ праздникъ Пасха, во главѣ вторыхъ — праздникъ Рождества Христова, а также всѣ богородичные праздники.

Подводные города, монастыри, колокола—служатъ предметомъ многихъ преданій и сказаній, какъ напр.: библейское сказаніе о Содомѣ и Гоморрѣ, множество русскихъ (сказаніе о градѣ Китежѣ), малорусскихъ, бѣлорусскихъ, польскихъ (сказаніе о Свитезѣ), французскихъ, нѣмецкихъ, итальянскихъ, а также сказанія о провалившихся городахъ на Кавказѣ, въ Азіи и Африкѣ. Основаніемъ этихъ сказаній послужило желаніе объяснить странности почвы, въ связи съ землетрясеніемъ, находки остатковъ древности и т. п.

Подворье — мѣстность въ городѣ, преимущественно въ столицѣ; принадлежитъ монастырю, который находится внѣ города, даже за-границей, какъ напр. П. аѳонскихъ монастырей. При П. находится церковь со штатомъ священно и церковнослужителей изъ монашествующихъ того же монастыря. Главная цѣль П.—собирать въ пользу мон. пожертвованія и доходы.

Подгорбунскій (Ин. Александ.)—священникъ, преподавалъ миссіонерскіе предметы въ иркутской дух. семинаріи; учился въ казанской дух. академіи; написалъ: «Нравственное ученіе буддизма по монгольской книгѣ Улигерунъ-далай, съ приложеніемъ ея русскаго перевода», «Идеи бурятъ—шамонистовъ о душѣ, смерти, загробномъ мірѣ и загробной жизни» и «Высшія блага и пути къ нимъ по ученію буддизма и христіанства».

Подгурскій (Дав. Александ.)—духовный писатель. Род. въ 1803 г.; учился въ кіевской дух. академіи, гдѣ, по окончаніи преподавалъ латинскій яз. Написалъ: «переводъ твореній Кипріана, епископа карѳагенскаго», «переводъ Исповѣди блаж. Августина», «De auctoritate sacrosanctae Synodi Rossicae» и «Правило пастырское св. Григорія Двоеслова». Умеръ П. въ 1880 г.

Подиръ—верхняя длинная одежда, которая надѣвалась евреями поверхъ хитона. П. носили знатныя лица, сыновья и дочери царскіе, пророки, а главнымъ образомъ первосвященники іудейскіе, почему онъ имѣлъ видъ подризника, безъ рукавовъ, съ отверстіемъ для головы. П.—длинная голубого цвѣта одежда, подолъ которой вышивался узорами въ видѣ яблоковъ или гранатъ, изъ голубыхъ нитій, съ золотыми позвонками между ними, которые своимъ звукомъ возвѣщали народу, стоявшему внѣ храма, когда первосвященникъ входилъ во святилище предъ Лице Господа (Исх. 28, 31—35). Такого рода одежда служила символомъ высшихъ духовныхъ совершенствъ и указывала на первосвященника, какъ на ходатая предъ Богомъ за народъ свой. См. слово первосвященникъ.

Подкапокъ—монашеская шапка, камилавка. П. родъ шапки съ околышемъ, передняя часть которой выше задней, идущей наклонно до шеи.

Подлѣсская икона Божіей Матери, находящаяся въ церкви села Подлѣсья, Минской губ., по преданію явилась на камнѣ при дорогѣ. Прославлена чудесами исцѣленій.

Подобенъ—церковная пѣснь, сходна по содержанію, размѣру или тону другой пѣсни Минеи или Октоиха; при чемъ начальныя слова ихъ пишутся сряду послѣ слова П., которая сходна не только по размѣру, но и по голосу. Въ Минеѣ указывается гласъ П. и той, которая послужила, для него образцомъ. Пѣснопѣнія П. отмѣчены въ богослужебныхъ книгахъ звѣздочками для пѣнія, которыя указываютъ на тоны и разстановки.

Подобосущный (Подобосущіе)—богословскій терминъ въ церковной исторіи IV в.

предложенный средней партіей, во время борьбы православія съ аріанствомъ, для второго лица Св. Троицы вмѣсто термина единосущный. На это согласились аріане, православные же находили, что признаніе Сына Божія только подобнымъ Отцу не отличаетъ его отъ прочихъ людей, имѣющихъ также образъ и подобіе Божіе.

Подольская икона Божіей Матери находящаяся въ Успенской церкви гор. Житомира.

Подольская и Брацлавская епархіи.— Несмотря на введеніе христіанства въ Подоліи въ концѣ X в., она долго входила въ составъ то кіевской и галицкой, то львовской епархіи, а послѣ введенія уніи духовенство православное П. зависѣло отъ переяславскихъ и кіевскихъ епископовъ. Только въ 1795 г. образована епархія, назыв. брацлавской и П., а когда епископская каѳедра перенесена была къ Каменецъ-Подольскъ, она стала наз. П. и брацлавской. 12 апрѣля 1795 г. Іоанникій Никифоровичъ назначенъ еписк. брацлавскимъ— 1801 г. 15 сент. — архіепископъ; Антоній Соколовъ—15 марта 1819 г.—архіепископъ подольскій—3 апрѣля уволенъ на покой; Ксенофонтъ Троепольскій— 3 іюля 1821 г. назначенъ архіеп. подольскимъ,—24 янв. 1832 г. уволенъ на покой въ Коржевецкій мон.; Кириллъ Богословскій—3 янв. 1832 г.— назн. еписк. подольскимъ; Арсеній Москвинъ II-й — назначенъ архіеп. подольскимъ 5 апрѣля 1841 г.—6 ноября 1848 г.— варшавскимъ; Елпидифоръ Бенедиктовъ— назначенъ епископ. подольскимъ—6 ноября 1848 г.—29 марта 1851 г.—епископ. Вятскимъ; Евсевій Ильинскій—назначенъ подольскимъ епископомъ въ 1851 г. 29 марта— 1 марта 1858 г.—архіепископомъ карталинскимъ—экзархомъ Грузіи; Иринархъ Поповъ—съ 17 марта 1858 г.—архіеп. подольскій—съ 20 дек. 1863 г.—архіеп. рязанскій; Леонтій Лебединскій—съ 20 декабря 1863 г.—епископъ подольскій—8 апрѣля 1873 г.—архіепископъ—1 окт. 1874 г.— архіепископъ херсонскій; Ѳеогностъ Лебедевъ—съ 7 дек. 1874 г. епископъ подольскій—съ 9 дек. 1878 г.—владимирскій; Маркеллъ Поппель—съ9 дек. 1878 г.—епископъ подольскій—съ 6 марта 1882 г.—полоцкій; Викторинъ Любимовъ—съ 6 марта 1882 года—еписк. подольскій; Іустинъ Охотинъ съ 15 сент. 1882 г.—еп. подольскій; съ 28 марта 1887 г.—курскій; Донатъ Бабинскій съ 28 мар. 1887 г.—епископъ подольскій—13 декабря 1890 г.—архіепископъ литовскій; Димитрій Самбикинъ—съ 13 дек. 1890 г.—епископъ подольскій; Ириней Орда—съ 1899 г. епископъ подольскій; съ 1900 г.—епископъ екатеринбургскій; Христофоръ—съ 1900 г.— епископъ подольскій—съ 1903 г. уфимскій; Климентъ—съ 1903 г.—епископъ подольскій—въ 1904 г. увол. на покой съ именованіемъ епископомъ винницкимъ; Парфеній — съ 1904 г. — епископъ подольскій; въ 1908 году епископъ тульскій. Серафимъ—съ 1908 г. епископъ подольскій. Мужскихъ монастырей—6, монашествующихъ—74, послушниковъ—177; женскихъ монастырей—5, монашествующихъ — 136; послушницъ—481; церквей: соборныхъ—12, приходскихъ—1.416, домовыхъ—18, приписныхъ—146, кладбищенскихъ—61, всего — 1.685, часовенъ—55. Духовенства: протоіереевъ—101, священниковъ—1.396, псаломщиковъ 1.381; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—1.304.461, женскаго— 1.288.651; всего—2.593.112. Библіотекъ при церквахъ—1.500; церковно-приходскихъ попечительствъ—1.246; больницъ при церквахъ—1, при монастыряхъ—нѣтъ; богадѣленъ при церквахъ—нѣтъ, при монастыряхъ—2. Школъ двухклассныхъ—18, одноклассныхъ—1.702, грамоты—нѣтъ, всего— 1.720, учащихся—99.377.

Подольскія Епархіальныя Вѣдомости. издаются съ 1862 г. въ Каменецъ-Подольскѣ.

Подпольники—секта, имѣвшая мѣсто въ селѣ Синенькихъ, Саратовскаго уѣзда. П. признаютъ православную церковь до-Никоновскую, они убѣгаютъ изъ своихъ домовъ къ страннопріимцамъ, которые, имѣя при своихъ домахъ тайныя подполья, прячутъ въ нихъ бѣгущихъ христіанъ. П. ведутъ строгую отшельническую жизнь, не признаютъ брака или сожительства съ женщинами. Своихъ умершихъ П. хоронятъ ночью въ потаенныхъ мѣстахъ, что дало поводъ народной молвѣ обвинять ихъ въ томъ, будто они бросаютъ мертвыхъ въ Волгу.

Подризникъ—нижняя одежда священниковъ и архіереевъ, дѣлается всегда изъ свѣтлой матеріи и отличается отъ діаконскаго стихаря только своей шириной. Присвоенный всѣмъ тремъ степенямъ священства, П. выражаетъ частью тѣсную связь между ними, а частью чистоту и непорочность жизни лицъ духовнаго званія.

Подъѣздъ или заѣздъ, въѣздъ, объѣздъ, ѣздъ—подать, платившаяся духовенствомъ епископу и митрополиту при объѣздѣ епархіи. П. собирался иногда заѣзщиками или поповскими старостами, былъ тяжелымъ бременемъ для духовенства, которое часто жаловалось на нихъ. Сборъ подъѣздной подати прекратился въ началѣ XVIII вѣка.

Пожайская икона Божіей Матери находится въ 10 верстахъ отъ гор. Ковно, въ Пожайскомъ Успенскомъ мужскомъ монастырѣ. Икона чудотворная, весьма древняя, присланная изъ Рима папою Александромъ VII основателю Пожайскаго монастыря. Чтится не только православными но и католиками и даже раскольниками. Празднуется 2 іюля.

Пожайскій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 1 класса, въ 7 вер. отъ гор. Ковно, при селѣ Пожайцѣ, при рѣкѣ Нѣманѣ. Превращенъ въ православный монастырь изъ католическаго за участіе монаховъ послѣдняго въ мятежѣ въ 1832 г. Имѣетъ одинъ каменный храмъ. Управляется викаріемъ Литовской епархіи, епископомъ ковенскимъ. Братіи 19 человѣкъ съ намѣстникомъ во главѣ.

Поздневъ (Петръ Алексѣевичъ)—духовный писатель, ректоръ пензенской духовн. семинаріи, прот., увол. отъ должн. въ 1906 г., род. въ 1853 г., учился въ казанской духовн. академіи. Написалъ: «Дервиши въ мусульманскомъ мірѣ»—магистерская диссертація, «Краткая историческая записка объ Оренбургской епархіи» и много статей о публичныхъ религіозно-нравственныхъ бесѣдахъ, веденныхъ въ оренбургскихъ церквахъ, и о мусульманствѣ.

Поздышевъ (Александръ Егоровичъ)—педагогъ и духовный писатель. Род. въ 1818 г., учился въ кіевской духовн. академіи, преподавалъ въ могилевской и смоленской семинаріяхъ. Написалъ рядъ проповѣдей и «Географическій очеркъ Святой Земли»; ум. въ 1885 г.

Покаяніе—одно изъ семи христіанскихъ таинствъ, установленное І. Христомъ. Христіанинъ, искренно и сердечно раскаиваясь въ грѣхахъ своихъ и намѣреваясь исправить свою жизнь, съ вѣрою во Христа и съ надеждою на Его милости, излагаетъ устно свои грѣхи передъ священникомъ, который также устно разрѣшаетъ ему его грѣхи. При видимомъ изъявленіи прощенія священникомъ, кающійся невидимо разрѣшается самимъ Христомъ и снова становится невиннымъ и освященнымъ, какъ послѣ крещенія. Сначала П. состояло только во внѣшнихъ очистительныхъ жертвахъ; позже пророки стали требовать при П. и внутренней перемѣны, въ видѣ рѣшенія жить лучше; въ евангеліи П. понимается уже, какъ возрожденіе, полное измѣненіе существа. Въ апостольскія времена было два вида П.: 1) тайное, передъ священникомъ и 2) открытое, публичное, передъ всѣмъ церковнымъ обществомъ. Для падшихъ, т. е. во время гоненія отрекшихся отъ Христа, а потомъ снова возвращавшихся въ церковь, было опредѣлено 4 степени П.: плачущихъ, слушающихъ, припадающихъ и предстоящихъ. Плачущіе стояли на колѣняхъ въ притворѣ храма и просили входящихъ во храмъ помолиться о нихъ и ходатайствовать о скорѣйшемъ принятіи ихъ въ церковь; слушающіе стояли во внутреннемъ притворѣ храма, впереди оглашенныхъ; припадающіе стояли въ самомъ храмѣ, при входѣ, передъ вдовицами и старцами; по выходѣ слушающихъ, они припадали ницъ, исповѣдывали свой грѣхъ и затѣмъ уходили изъ церкви; предстоящіе стояли въ церкви слѣва, впереди; они не могли причащаться св. Таинъ и дѣлать приношенія въ церковь. Кромѣ «падшихъ», публичному П. подвергались впавшіе въ ересь и въ особенно тяжкіе грѣхи. Срокъ публичнаго П. былъ очень продолжителенъ: по правиламъ Петра Александрійскаго для падшихъ оно продолжалось 4 года, по правиламъ анкирскаго собора—6 лѣтъ, по правиламъ 1-го вселенскаго собора—20 лѣтъ. Иногда по просьбмъ гражданскихъ властей срокъ П. сокращался, иногда сокращеніе происходило по усмотрѣнію церкви. По суду церковному, публичному П. подвергались за святотатство, убійство, блудъ, кровосмѣшеніе, оскорбленіе Величества и дѣланіе фальшивой монеты. Бывали случаи добровольнаго публичнаго П. какъ подвижничество и смиреніе, не по дѣйствительной виновности. Съ половины III в. въ виду нѣкоторыхъ неудобствъ публичнаго П., въ церквахъ былъ учрежденъ особый чинъ священника-духовника, выслушивавшаго наединѣ подлежавшаго публичному П. Около 400 г. это учрежденіе было отмѣнено, а вскорѣ исчезло на Востокѣ и публичное П., на Западѣ—въ VII вѣкѣ. Вмѣсто пуб-

личнаго П. стали рекомендоваться подвиги благочестія подъ руководствомъ пресвитера. IV-й Латеранскій соборъ, а затѣмъ и Тридентскій соборъ постановили, чтобы къ таинству П. непремѣнно ежегодно приступали всѣ пришедшіе «въ разумный возрастъ» подъ угрозою отлученія отъ церкви и лишенія христіанскаго погребенія. Въ православной церкви обыкновенно христіанинъ приступаетъ къ П. въ великомъ посту, а также въ другіе три поста—Рождественскій, Успенскій и Петровъ. Священникъ обязанъ хранить исповѣдь въ тайнѣ; за огласку исповѣдныхъ грѣховъ онъ лишается сана, кромѣ случаевъ, когда исповѣдывающійся объявилъ о зломъ умыслѣ противъ Государя и общественнаго порядка или умышленно произвелъ въ народѣ соблазнъ, вредный церкви и обществу и исповѣдуясь, не изъявилъ намѣренія публично раскаяться въ обманѣ. Въ этихъ случаяхъ священникъ обязанъ донести архіерею; подробности онъ сообщаетъ не ранѣе, какъ на формальномъ судѣ. Священникъ не имѣетъ права исповѣдывать нѣсколько человѣкъ разомъ, даже малолѣтнихъ; не имѣетъ права пользоваться исповѣдью для личныхъ цѣлей, вымогательствъ и просьбъ. Плата за исповѣдь священнику запрещена и церковными и государственными постановленіями. Изъ монашествующихъ исповѣдывать могутъ только имѣющіе санъ не ниже іеромонаха и не иначе, какъ съ разрѣшенія архіерея.

Покаянныя и умилительныя—церковныя пѣсни, общая тема которыхъ—исповѣданіе грѣховъ передъ Богомъ, сокрушеніе о нихъ и моленіе о прощеніи.

Поклоны—символическое дѣйствіе, которое служитъ выраженіемъ величайшаго смиренія предъ Богомъ и особенной теплоты молитвы. Въ такомъ смыслѣ П. употреблялись въ христіанской церкви съ древнихъ временъ; святые церкви ветхозавѣтной употребляли П., особенно когда молились за грѣхи народа. П. бываютъ великіе и малые. Малымъ П. называется обыкновенное наклоненіе головы, при которомъ можно рукою достать до земли, большимъ склоненіе головы и тѣла до земли. Малые поклоны употреблялись еще при Авраамѣ и Моисеѣ въ ветхозавѣтной церкви; въ христіанской церкви кающіеся оглашенные и одержимые злымъ духомъ, стоя въ преддверіи храма, повергались на землю предъ вѣрными, входившими во храмъ, испрашивая ихъ молитвъ. Обычай преклонять колѣна во время молитвы идетъ отъ ветхозавѣтной церкви: такъ молился Соломонъ въ новомъ храмѣ и Даніилъ въ плѣну вавилонскомъ. Для христіанской церкви обычай этотъ былъ освященъ самимъ І. Христомъ. Нынѣ малые поклоны употребительны при чтеніи Евангелія, при перенесеніи святыхъ даровъ съ жертвенника на престолъ, при принятіи благословенія отъ епископовъ или священниковъ; большіе—во время великопостныхъ богослуженій; колѣнопреклоненія — на литургіи преждеосвященныхъ даровъ и при моливословіяхъ по случаю общественныхъ бѣдствій и воспоминанія великихъ Божіихъ благодѣяній. П. служатъ также орудіемъ или средствомъ наказанія; на практикѣ они налагаются за весьма разнородные поступки судами.

Покойны и мертвенныя — церковныя пѣснопѣнія, тема которыхъ моленіе объ усопшихъ; поются въ субботу, день воспоминанія умершихъ. Къ нимъ же относятся мертвенные тропари по «непорочны» («святыхъ ликъ обрѣте»), которые поются при погребеніи.

Покорскій Георгій Михайловичъ, священникъ, писатель дух. Род. въ 1740 г., окончилъ курсъ костромской семин., съ 1787 г. состоялъ членомъ россійской акад., написалъ съ цѣлью увѣщанія старообрядцевъ: «О церкви и таинствахъ», умеръ въ 1800 году.

Покровская-Псковская икона Божіей Матери, именуемая также «явленіе Богоматери старцу Дороѳею», т. к. написана она въ память чудеснаго явленія Царицы Небесной старцу во время войны съ Польшей въ 1581 г. Поступивъ по приказанію Божіей Матери, Псковичи выиграли битву и отогнали враговъ отъ стѣнъ города. Икона чудотворная, находится въ Покровской церкви. Празднуется 1 октября.

Покровскій мужской мон., находящійся во Владимірской губ., при впаденіи рѣки Нерли въ р. Клязьму, въ 1½ вер. отъ Боголюбова монастыря, къ которому онъ приписанъ. Основанъ въ 1165 г., сначала былъ женскимъ. Храмовъ имѣетъ два.

Покровскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ гор. Оршѣ, Могилевской губ., Основанъ въ 1768 г. уніатскимъ архіепископомъ, числится православ-

нымъ съ 1842 г. Имѣетъ два храма. При монастырѣ Оршанское духовное училище. Братіи въ обители 22 человѣка.

Покровскій мужской общежительный монастырь. Находится въ 15 вер. отъ гор. Омска, на Лейбинскомъ участкѣ. Учрежденъ опредѣленіемъ Св. Сунода въ 1903 г.

Покровскій Болдинскій необщежительный мужской монастырь, находящійся въ 6 вер. отъ гор. Астрахани, близъ Казачье-бугровской станицы. Основанъ въ 1708 г. числится заштатнымъ. Храмъ одинъ, каменный. Управляется мон. игуменомъ, братіи 19 человѣкъ.

Покровскій Глушицкій мужской мон., приписанъ къ Сосновецкому монастырю, отъ котораго находится въ 4 вер., а отъ гор. Кадникова въ 23 вер. Основанъ въ 1413 г. преп. Діонисіемъ Глушицкимъ. Имѣетъ одинъ храмъ.

Покровскій мужской скитъ, приписанный къ Александро-Аѳонской Зеленчукской пустыни, находящійся въ Кубанской области, близъ станціи «Гулькевичи», Владикавказской жел. д. Имѣетъ одинъ храмъ.

Покровскій, что на Убогихъ домѣхъ, миссіонерскій мужской монастырь, находящійся подъ Москвою, за Земляным валомъ, у Покровской заставы, на Семеновской улицѣ. Основанъ въ 1635 г. царемъ Михаиломъ Ѳедоровичемъ; въ 1812 г. былъ разграбленъ. и опустошенъ, но въ 1815 г. возстановленъ. Числится заштатнымъ, необщежительный. Храмовъ два. При монаст. богадѣльня и школа—пансіонъ. Братіи 68 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Покровскій Ив. Мих., проф. Каз. дух. акад. по каѳедрѣ исторіи русской церкви. Урож. Там. губ., оконч. Каз. дух. акад., въ 1898 г. магистръ богосл., въ 1907 г. докт. церк. ист. Изъ его историческихъ трудовъ особенно извѣстенъ: Русскія епархіи въ XVI—XVII в.в., ихъ открытіе; составъ и предѣлы.

Покровскій Ник. Вас. сверхшт., заслуж. ордин. проф. СПБ. дух. акад. и директ. Археологич. Института. Уроженецъ Костромск. губ., въ 1874 г. оконч. СПБ. дух. акад., былъ командир. за границу, 1880 г. маг. богосл. въ 1892 г. докт. церк. ист. Перу Н. В. принадлежатъ многочисленные труды по церк. археологіи; особенной извѣстн. пользуются среди широкой публики Очерки памятниковъ христіанской иконографіи и искусства.

Покровскій, Алексѣй Ивановичъ, дух. писатель. Род. въ 1851 г., учился въ кіевской дух. акад., состоитъ инспекторомъ народныхъ училищъ Бузулукскаго уѣзда, Самарской губ. Написалъ: «Очерки православно-христіанскаго нравоученія», «Очерки православно-христіанскаго вѣроученія» и «Православно - христіанское нравственное богословіе».

Покровскій, Іоаннъ Гавриловичъ, магистръ спб. дух. академіи, протоіерей спб. Андреевскаго собора, дух. писатель. Написалъ: «Исторія единой святой соборный и апостольской церкви», «Праздникъ Пасхи въ православной церкви» и «Правосл. молитвы съ объясненіями».

Покровскій, Петръ Евдокимовичъ, протоіерей, дух. писатель. Род. въ 1802 г., образованіе получилъ въ моск. дух. акад., былъ главнымъ священ. арміи и флота. Ему принадлежатъ сочиненія: «Преемникъ митр. Филарета на моск. каѳедрѣ» и «Радость ангеловъ о кающихся грѣшникахъ».

Покровскій, Сергѣй Ивановичъ, дух. писатель. Род. въ 1858 г., окончилъ курсъ моск. дух. акад., состоитъ преподавателемъ тульской дух. семинаріи. Написалъ: «Евѳимій терновскій, послѣдній патріархъ болгарскій», «Духовный пастырь по Слову Божію», «Дух. пастырь по ученію св. отцовъ,» «Основныя законоположенія православной христіанской церкви» и друг.

Покровъ Пресв. Богородицы (1 октября) праздникъ православной церкви. Установленъ въ память событія, бывшаго въ Константинополѣ въ половинѣ X в. Въ войнѣ съ сарацинами городу угрожала опасность, но въ этотъ день (1 окт.) св. Андрей юродивый съ ученикомъ своимъ Епифаніемъ, находясь во Влахернскомъ храмѣ во время всенощнаго бдѣнія, увидѣли на воздухѣ Божію Матерь, съ сонмомъ святыхъ, молящуюся и распростершую свой П. (омофоръ) надъ христіами. Ободренные греки отбили сарациновъ. Въ честь П. Пр. Богородицы существуетъ акаѳистъ; богослуженію въ этотъ день присвоено особое «величаніе».

Покровы—на литургіи обыкновенно употребляются три покрова: для потира, дискоса и для обоихъ вмѣстѣ. Послѣдній больше первыхъ двухъ и изъ начала называется воздухомъ или возвышеніемъ. П. были введены въ употребленіе древней церковью для предосторожности, чтобы предохранить свя-

тые дары, приготовленные на проскомидіи, отъ нападеній, многочисленныхъ въ жаркихъ странахъ, насѣкомыхъ. Для этой цѣли потиръ съ растворенным виномъ и дискосъ съ агнцемъ покрывали особыми убрусами. Третій П., большій, введенъ въ употребленіе Саввою освященнымъ и получилъ назв. воздухъ еще въ іерусалимской церкви по той причинѣ, что во время чтенія символа вѣры священнослужители колеблютъ имъ надъ св. дарами и тѣмъ производятъ вѣяніе воздуха. Этому вѣянію усвояется знаменованіе осѣненія св. даровъ Духомъ Божіимъ, а самый воздухъ, когда онъ возлежитъ на св. дарахъ, указываетъ на погребеніе Спасителя и знаменуетъ закрытіе гроба Его, что и выражается въ произносимомъ при возложеніи воздуха на дары, по великомъ входѣ, надгробномъ стихѣ «благообразный Іосифъ» и пр. Сообразно съ назначеніемъ П., они устрояются изъ драгоцѣнной ткани; исключительно богослужебное употребленіе ихъ Церковь издревле свидѣтельствовала изображеніемъ на нихъ креста.

Полетаевъ (Н. И.)—церковно-школьный дѣятель, магистръ казанской духов. акад., преподаватель оренбургской и вятск. семин.; написалъ: «Труды митрополита кіевскаго Евгенія Болховитинова по исторіи русской церкви», «Школы грамоты», «Къ вопросу о подготовкѣ учителей для церковно-приходскихъ школъ», «Церковно-приходская школа», «Послѣднее законодательное слово о школахъ грамоты», «С. А. Рачинскій», «Воскресныя Школы», «Очеркъ внѣшнихъ условій развитія русской исторіографіи въ началѣ XIX стол.», «Разработка русской исторической науки въ первой половинѣ XIX вѣка», «Историческая записка о состояніи казанской духов. академіи послѣ ея преобразованія». Умеръ П. въ 1897 г.

Полетика—(Гр. Андр.)—писатель. Род. въ 1725 г., учился въ кіевской духов. академіи, по окончаніи былъ переводчикомъ въ академіи наукъ и Сунодѣ, позже занималъ должность инспектора въ морскомъ кадетскомъ корпусѣ, участвовалъ въ 1767 г. въ сочиненіи проекта новаго уложенія, по каковому поводу написалъ двѣ записки: «Возраженіе на наставленіе малороссійской коллегіи депутату комиссіи Дмитрію Наталину» и «Мнѣніе на читанный въ 1768 г. въ комиссіи о сочиненіи проекта новаго уложенія проектъ нравамъ благороднымъ». Кромѣ того П. принадлежатъ переводы сочиненій съ греч. яз., какъ, напр.: «Епиктетъ, стоическая философія, енхиридіонъ и апоѳегмы» и соч. «О началѣ, возобновленіи и распространеніи ученія и училищъ въ Россіи, о нынѣшнемъ оныхъ состояніи» и многія другія. Умеръ П. въ 1784 г.

Поликарпъ—свящ.-мученикъ, ученикъ апостола Іоанна, епископъ смирнскій; извѣстенъ въ I в., какъ распространитель и защитникъ христіанства по всей Азіи, путемъ личной проповѣди или посланій; онъ же боролся съ ересями; во время гоненія, поднятаго Луціемъ Веромъ и Маркомъ Аврелiемъ въ Малой Азіи, П. погибъ мученическою смертью во второй половинѣ II в. Изъ соч. П. сохранились: «Посланіе къ Филиппійцамъ»—на латин. яз.; «Посланіе къ аѳинской церкви»; «Ученіе» и «Отвѣты», которыя изъясняютъ нѣкоторыя изреченія І. Христа.

Поликарпъ — свв. православной церкви: 1) св. мученикъ, пострадалъ въ Александріи въ Максиміаново гоненіе, пам. 2 апрѣля; 2) преподоб., архимандритъ печерскаго мон., подвергся заточенію за разрѣшеніе поста въ среду и пятницу въ Господскіе праздники, память 24 іюля; 3) преподоб., основатель и игуменъ спасскаго мон., умеръ въ 1449 г., мощи его находятся въ храмѣ мон.; пам. 23 февраля.

Поликарпъ—писатель XIII вѣка, инокъ кіево-печерскаго монастыря; соч. его, сохранившіяся въ спискахъ печерскаго Патерика, составляютъ сказанія о нѣкоторыхъ подвижникахъ печерской обители, которымъ предпослано еще посланіе къ архимандриту Акиндину. Сказанія П. находятся въ тѣсной связи съ сочиненіями владимирскаго епископа Симона.

Поликарпъ (въ мірѣ Гайтанниковъ)—духов. писатель, магистръ спб. духов. акад., архимандритъ, членъ росс. акад., ректоръ москов. духов. акад. Написалъ: «Chrestomathia latina», «Переводы съ греческаго на русскій», «Слова и бесѣды», переводы твореній св. отцовъ и лекціи по богословію; кромѣ того принималъ участіе въ предпринятомъ Сунодомъ критическомъ изданіи «Кормчей книги»; умеръ въ 1837 г.

Поликарпъ (Ѳ. И. Радкевичъ) — духов. писатель. Род. въ 1798 г., учился въ кіевской духов. академіи, состоялъ послѣдовательно ректоромъ смоленской духов. семинаріи, настоятелемъ россійской посольской

церкви въ Греціи, епископомъ одесскимъ и орловскимъ. Написалъ: «Сила православной вѣры» и «Возваніе къ сельскимъ жителямъ по прочтеніи положенія о приходскихъ попечительствахъ при православныхъ церквахъ». Ум. П. въ 1867 г.

Поликарпъ (П. П. Розановъ)—духовный писатель. Род. въ 1828 г., учился въ московск. духов. академіи, состоялъ епископомъ екатеринбургскимъ и ирбитскимъ, главный сотрудникъ по основанію журнала «Руководство для сельскихъ пастырей», издаваемаго при кіевской духов. семин. Написалъ: «Изъясненіе апостольскихъ правилъ», «Исторія церкви въ вѣкъ апостольскій», «Исторія русской церкви въ первые вѣка христіанства» и «Опытъ практическаго руководства для пастырей». Ум. П. въ 1891 г.

Полисадовъ (В. П.)—духовный писатель и проповѣдникъ, магистръ москов. духов. акад., настоятель русской посольской церкви въ Берлинѣ, профессоръ богословія въ спб. университетѣ. Написалъ много проповѣдей и соч. «Борьба неоплатонической философіи съ христіанствомъ и побѣда христіанства надъ язычествомъ», «Собесѣдованія съ протестантомъ въ Берлинѣ», «Сила благодати Божіей въ немощи человѣческой», «Три опыта краткихъ пастырскихъ наставленій простому народу» и многія другія; ум. въ 1878 г.

Полисадовъ (Григорій)—писатель. Род. въ 1836 г., получ. степ. магистра спб. дух. акад., былъ инспекторомъ нижегородской духов. семинаріи; написалъ: «Мірская помощь у сельскаго священника», «Сельскій учитель-священникъ», «Старое и новое въ жизни сельскаго духовенства», «Жертвы неразумнаго воспитанія», «Очеркъ быта сельскихъ священниковъ и ихъ семействъ въ 40 и 50 гг. нынѣшняго столѣтія», «Честный трудъ поселянина», «Первая и послѣдняя Пасха» и много разсказовъ бытового и нравственно-поучительнаго характера, печатавшихся въ журналахъ «Странникъ» и «Солдатская Бесѣда» и признанныхъ лучшими книгами для чтенія взрослымъ простолюдинамъ.

Полисадовъ (Іоаннъ Никитичъ)—протоіерей, извѣстный проповѣдникъ. Род. въ 1823 г., учился въ спб. дух. акад.; проповѣди П. отличались жизненностью и сердечностью. Изданы отдѣльно: «О загробной жизни, противъ спиритовъ», «Глухая исповѣдь», «Проповѣди, слова, поученія и рѣчи», «О христ. смиреніи», и др.

Полиставрій или крещатая риза—въ древности богослужебная одежда епископовъ, митрополитовъ и патріарховъ, представляющая собой нынѣшнюю фелонь, только со многими нашитыми на ней крестами. Въ XII в. П. былъ собственно одеждою патріарха въ Византіи; въ видѣ особой награды П. получали также нѣкоторые экзархи; съ XV вѣка П. принадлежалъ всѣмъ епископамъ. До митр. Фотія (1409—1431 г.) П. былъ принадлежностью высшихъ русскихъ іерарховъ; съ этого времени П. замѣненъ саккосомъ и только въ знакъ особой чести давался нѣкоторымъ архіереямъ. Съ 1675 г., по постановленію московскаго собора П., сталъ принадлежностью всѣхъ архіеписк. и епископовъ. Наконецъ въ 1705 г. Петръ I приказалъ всѣмъ архіереямъ, вмѣсто П., облачаться въ саккосъ. П. изображалъ собою, по толкованію Симеона Солунскаго, страсти Спасителя, даровавшаго ими людямъ истинную свободу отъ грѣха, проклятія и смерти.

Полихроній—имя нѣсколькихъ святыхъ 1) св. муч., епископъ вавилонскій, пострадавшій при импер. Деціи въ Кордулѣ, пам. 30-го іюня; 2) св. муч., пресвитеръ, пострадавшій въ IV в. отъ аріанъ, пам. 7 октября; 3) препод., еп. апамейскій въ Сиріи, младшій братъ Ѳеодора Мопсуетскаго; ученикъ Діодора, еп. тарскаго, умеръ въ 427 — 431 г. Написалъ нѣсколько сочиненій, представляющихъ толкованія на книги Ветхаго Завѣта, для которыхъ пользовался сирскимъ, греческимъ, а иногда еврейскимъ текстомъ Свящ. Писанія. Въ толкованіяхъ на книгу пророка Даніила много свѣдѣній о Сиріи и ея царяхъ. Пам. 23 февр.

Поліевктъ— св. патр. константинопольскій, род. въ 946 г., умеръ въ 970 г. За краснорѣчіе былъ прозванъ вторымъ Златоустомъ. По сказанію лѣтописца Нестора, П. самъ крестилъ въ 957 г. вел. княгиню Ольгу, преподавъ ей наставленіе о церковномъ уставѣ, о молитвѣ, постѣ и милостынѣ; о чистотѣ душевной. Пам. 5 февраля.

Поліевктъ — св. мученикъ, воинъ; за уничтоженіе императорскаго указа и разрушеніе идола былъ схваченъ въ 259 г. при импер. Валеріанѣ, преданъ пыткамъ и усѣченъ мечомъ въ Мелитинѣ армянской. Почитался карателемъ тѣхъ, кто нарушаетъ и не сдерживаетъ клятвъ и договоровъ. Пам. его 9 января.

Поліелей въ пер. съ греч. можетъ означать и «многомасліе» и «многомило-

стивъ» — одна изъ составныхъ частей утрени. Названіе «поліелей» происходитъ отъ повторенія въ этой части богослуженія словъ: «яко въ вѣкъ милость Его» и возженія въ это время елея въ лампадахъ въ церкви. П. поется на утреняхъ только воскресныхъ и праздничныхъ дней, передъ чтеніемъ евангелія, въ періодъ времени съ 22 сентября до 20 декабря и съ 14 января до сырной недѣли и состоитъ изъ псалмовъ 134-го и 135-го.

Поліенъ — св. пресвитеръ, пострадавшій въ царствованіе Юліана за обращеніе язычниковъ въ христіанство. Въ 362 г. былъ преданъ истязаніямъ и потомъ обезглавленъ. Пам. его 19 мая.

Положеніе пояса Пресвятой Богородицы въ Халкопратіяхъ. Послѣ Успенія Богоматери, поясъ Ея сначала былъ въ Іерусалимѣ, затѣмъ въ Константинополѣ, (395—408 г.) затѣмъ въ Халкопратіяхъ (408—450 г.). Возложенный на болящихъ—исцѣлялъ ихъ. Греческіе императоры, отправляясь въ походъ, брали его съ собою; однажды греки были разбиты и поясомъ завладѣли болгары. Сейчасъ существуютъ 3 части этого пояса: въ трирскомъ монастырѣ на Западѣ, въ аѳонскомъ ватопедскомъ монастырѣ и въ Грузинской зугдидской церкви. Празднованіе 31 августа.

Положеніе ризы Богоматери во Влахернахъ празднуется 2 іюля въ воспоминаніе похищенія одѣянія Богородицы греками Гальбіемъ и Кандидомъ изъ Палестины (457—474 г.). Похитили они эту святыню у еврейки, прародителямъ которой Сама Царица Небесная передъ Успеніемъ своимъ завѣщала хранить ее. Привезя ковчегъ съ одѣяніями въ Константинополь, украсили его богато и выстроили храмъ (458 г.). Много чудесъ произошло отъ сей святыни, но на горе вѣрующихъ, храмъ сгорѣлъ, ризы же исчезли. Нынѣ сохранились только кое-гдѣ части ихъ: въ Россіи въ Москвѣ и въ Римѣ.

Полонская-Смоленская икона Божіей Матери находится въ Костромской губ., Галичскаго уѣзда, на погостѣ Верховьѣ. Полонской называется она потому, что, по преданію, чудесно явившись плѣнному воину, для него незримо перенесла его въ его родную землю и сама перенеслась туда же, гдѣ и обрѣли ее стоящей на деревѣ. Нынѣ тамъ выстроенъ храмъ. Празднованіе 28 іюля.

Полотебновъ, Андрей Григорьевичъ, дух. писатель. Род. въ 1843, учился въ моск. дух. акад., былъ редакторомъ-издателемъ журнала «Радость христіанина при чтеніи Библіи, какъ слова жизни» съ 1892 г.; за соч. «Св. Евангеліе отъ Луки. Православное критико-экзегетическое изслѣдованіе, противъ Ф. Х. Баура», получилъ магистерскую степень. Кромѣ того, его перу принадлежатъ: «Историческія свидѣтельства объ изученіи Библіи», «Общеніе живыхъ и умершихъ», «Пѣніе въ храмѣ», «О религіозномъ чувствѣ», «Соборныя посланія апостола любви св. Іоанна Богослова».

Полоцкая епархія одна изъ самыхъ древнихъ во всемъ сѣверо-западномъ краѣ. Учреждена въ 992 г.; 1-ый изъ епископовъ, упоминаемыхъ въ лѣтописи—Мина, посвященный въ этотъ санъ въ 1105 г. Въ 1511 г. Сигизмундъ приказалъ именовать полоцкихъ владыкъ архіепископами. Іоаннъ IV, взявъ Полоцкъ въ 1553 г., также «учинилъ архіепископство» и поставилъ архіепископа; въ то же время и польскіе короли назначали въ П. епархію своихъ архіепископовъ, зависѣвшихъ отъ кіевскаго митрополита. Стефанъ Баторій призвалъ въ Полоцкъ іезуитовъ и отдалъ имъ всѣ православныя церкви и мон.; православная П. епархія перестала существовать и возстановлена только въ 1833 г. Съ этого времени въ ней. епархіальными архіереями были: Смарагдъ Крыженовскій—съ 14 мая 1833 г.—еписк. полоцкій, 15 іюня 1836 г.—архіеписк.; 15 іюня 1837 г.—архіеписк. могилевскій; Исидоръ Никольскій—съ 5 іюня 1837 г.—епископъ полоцкій; съ 6 апр. 1840 г.—могилевскій; Василій Лужскій—съ 7 іюля 1840 г.—еписк. полоцкій; 5 апр. 1841 г.—архіеписк.; 27 марта 1866 г. увол. на покой; Савва Тихомировъ—съ 18 іюня 1866 г. — епископъ полоцкій; съ 7 дек. 1874 г. — харьковскій; Викторинъ Любимовъ—съ 7 дек. 1874 г.—епископъ полоцкій; съ 6 марта 1882 г. - подольскій; Маркеллъ Поппель—съ 6 марта 1882 г.—епископъ полоцкій; Антонинъ Державинъ—съ 14 марта 1889 г.—епископъ полоцкій; съ 3 сент. 1893 г.—псковскій; Александръ Заккисъ—3 сент. 1893 г.—епископъ полоцкій; Тихонъ—съ 1899 г.—епископъ полоцкій; съ 1902 г. — епископъ пензенскій; Серафимъ—епископъ полоцкій съ 1902 г. съ 1911 г. архіеп. Иркутскій; Никодимъ съ 1911 г. Мужскихъ монастырей—3, монашествующихъ—

64, послушниковъ—38, женскихъ монастырей—3, монашествующихъ — 57, послушницъ—211; церквей: соборныхъ—13, приходскихъ — 291, домовыхъ — 21, приписныхъ—85, кладбищенскихъ — 104, всего—546; часовенъ — 235; духовенства—протоіереевъ—20, священниковъ—339, псаломщиковъ—337; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола — 439.141, женскаго—433.243; всего — 872.384. Библіотекъ при церквахъ—297; церковно-приходскихъ попечительствъ — 268; больницъ при церквахъ—нѣтъ, при монастыряхъ—1; богадѣленъ при церквахъ—18, при монастыряхъ—нѣтъ. Школъ--двухклассныхъ--11, одноклассныхъ—334, грамоты—194; всего—539; учащихся—20.260.

Полоцкій Симеонъ (Сим. Емельяновичъ Ситніановичъ - Петровскій) — знаменитый церковный дѣятель и писатель. Род. въ 1629 г. въ Бѣлоруссіи, по мнѣнію нѣкоторыхъ въ Полоцкѣ, мірское имя его неизвѣстно, Симеономъ нареченъ былъ въ монашествѣ, названіе П. присвоено ему по мѣсту первоначальной службы, впослѣдствіи, въ Москвѣ. Образованіе получилъ въ кіево-могилянской коллегіи; принявъ монашество, сталъ дидаскаломъ братской школы въ Полоцкѣ. При посѣщеніи въ 1656 г. этого города Алексѣемъ Михайловичемъ, П. лично преподнесъ царю привѣтственное сочиненіе свое «Мещры». Въ 1664 г. П. переѣхалъ въ Москву и по порученію царя сталъ обучать въ Спасскомъ мон. за Иконнымъ рядомъ молодыхъ подъячихъ тайнаго приказа. Въ 1665 г. П. поднесъ царю «Благопривѣтствованіе о новодарованномъ сынѣ», что укрѣпило за нимъ благосклонность Алексѣя. Въ это-же время П. съ успѣхомъ выполнилъ нѣкоторыя порученія Паисія Лигарида, требовавшія спеціальныхъ знаній и ловкости пера; по порученію восточныхъ патр., прибывшихъ въ Москву для суда надъ Никономъ, произнесъ передъ царемъ орацію о необходимости «взыскати премудрости», т. е. объ усиленіи образованія въ странѣ. Въ 1666 г. по порученію собора составилъ опроверженіе челобитныхъ Лазаря и Никиты, которое въ концѣ 1667 г. было издано отъ имени царя и собора подъ заглавіемъ: «Жезлъ правленія на правительство мысленнаго стада православно-россійскія церкви—утвержденія во утвержденіе колеблющихся во вѣрѣ — наказаніе непокоривыхъ овецъ—казненія на пораженія жестоковыйныхъ и хищныхъ волковъ, на стадо Христово нападающихъ». Книга этане оказала, однако, вліянія на противниковъ, но изъ-за высокомѣрнаго отношенія къ нимъ П. и изъ-за рѣзкихъ выраженій въ ней, усилила только ихъ враждебность къ церковнымъ новшествамъ. Соборъ отозвался о ней съ высокой похвалой и призналъ «Жезлъ» «изъ чистаго серебра Божія слова, и отъ священныхъ писаній и правильныхъ винословій сооруженнымъ». Однако, въ книгѣ оказалось немало точекъ соприкосновенія съ западными богословскими мнѣніями, что было отмѣчено впослѣдствіи противникомъ П., чудовскимъ монахомъ Евѳиміемъ. Съ 1667 г. П. былъ назначенъ воспитателемъ царскихъ дѣтей. Для нихъ написалъ «Вѣнецъ вѣры каѳолическія». Въ этой послѣдней книгѣ П. сгруппировалъ всѣ свои познанія, начиная съ апокрифовъ и кончая астрологіей; въ основу ея положенъ вмѣсто никейскаго апостольскій символъ, Библіей П. пользуется по тексту Вульгаты и охотнѣе всего цитируетъ западныхъ богослововъ, блаж. Іеронима и Августина. Кромѣ этихъ книгъ П. написалъ много проповѣдей, которыя онъ возродилъ въ Москвѣ, такъ какъ тогда господствовало чтеніе готовыхъ поученій. Проповѣди П. оказали благотворное вліяніе на церковную жизнь. Онѣ были изданы послѣ его смерти въ 2-хъ сборникахъ; «Обѣдъ душевный» и «Вечеря душевная». П. написалъ такъ же стихотворное переложеніе Псалтири; множество стихотвореній, составившихъ сборникъ «Риѳмологіонъ»; 2 комедіи для зарождавшагося театра: «Комедія о Навуходоносорѣ царѣ, о тѣлѣ златѣ и о тріехъ отроцѣхъ въ пещи не сожженныхъ» и «Комедія притчи о Блудномъ сынѣ». Гораздо важнѣе его литературной дѣятельности была его кипучая дѣятельность въ пользу распространенія образованія. Пользуясь своимъ высокимъ положеніемъ и не успокоиваясь въ сферѣ житейскихъ удобствъ, П. словомъ и дѣломъ отрицалъ косность и неподвижность, въ которой застывала московская церковная жизнь. Явившись въ Москву проводникомъ идей, воспринятыхъ въ преобразованной Петромъ Могилой кіевской коллегіи, П. обогатилъ московскую книжность сокровищами знанія, почерпнутыми имъ изъ западныхъ источниковъ. Онъ нажилъ себѣ своею дѣятель-

ностью много враговъ среди церковныхъ іерарховъ; однако высокое положеніе П. дѣлало его неуязвимымъ. П. создалъ въ Москвѣ литературно-научную школу, представителемъ которой сталъ его ученикъ Сильвестръ Медвѣдевъ. П. умеръ въ 1680 г. и похороненъ въ Заиконоспасскомъ монастырѣ.

Полтавская и Переяславская епархія учрежд. 4 дек. 1803 г. Епархіальными архіереями были: Сильвестръ Лебединскій—съ 17 дек. 1803 г.—епископъ полтавскій; съ 25 янв. 1807 г. — архіеписк. астраханскій; Ѳеофанъ Шіяновъ—15 янв. 1807 г.—епископъ полтавскій; Анатолій Максимовичъ—31 марта 1812 г.—епископъ полтавскій; 7 ферв. 1816 г. — архіепископъ минскій; Меѳодій Пишнячевскій — 7 февр. 1816 г. — епископъ полтавскій; 28 іюня 1824 г.—архіеписк. астраханскій; Георгій Ящуржинскій—24 авг. 1824 г. — епископъ полтавскій; 16 авг. 1830 г.—архангельскій; Наѳанаилъ Павловскій—8 сент. 1830 г.—епископъ полтавскій; 12 мая 1834 г.—псковскій; Гедеонъ Вишневскій II-й — 19 мая 1834 г. — епископъ полтавскій; 24 марта 1844 г. — архіеписк.; Іеремія Соловьевъ—20 ноября 1849 г. — епископъ полтавскій; 19 дек. 1850 г.—нижегородскій; Наѳанаилъ Савченко—19 дек. 1850 г.—еписк. полтавскій; 13 сент. 1860 г.—архангельскій; Александръ Павловичъ—13 сент. 1860 г.—епископъ полтавскій; 9 ноября 1862 г.—увол. на покой въ Кіево-Выдубицк. мон. Іоаннъ Пешинъ—9 ноября 1862 г.—епископъ полтавскій; 16 апр. 1878 г.—архіеписк.; 14 ноября 1887 г.—уволенъ на покой съ оставленіемъ въ полтавск. архіерейскомъ домѣ; Илларіонъ Юшеновъ—14 ноября 1887 г.—епископъ полтавскій; Іоаннъ—1904 г.—епископъ полтавскій; 1910 г.—епископъ рижскій; Назарій—1910 г.—архіепископъ полтавскій. Мужскихъ монастырей—2, монашествующихъ — 150, послушниковъ — 24; женскихъ монастырей — 4, монашествующихъ—331, послушницъ—435; церквей—соборовъ — 17, приходскихъ — 1.124, домовыхъ — 22, приписныхъ — 29, кладбищенскихъ—40; всего—1.256: часовенъ—31. Духовенства — протоіереевъ — 51, священниковъ—1.262, псаломщиковъ — 1.386; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола—1.311.095, женскаго — 1.295.874, всего — 2.606.899. Библіотекъ при церквахъ—1.241; церковно-приходскихъ попечительствъ — 406; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—нѣтъ; богадѣленъ при церквахъ — нѣтъ; при монастыряхъ — нѣтъ. Школъ — двухклассныхъ — 13, одноклассныхъ—891, грамотъ — 147, всего — 1.051, учащихся—54.651.

Полтавскій Крестовоздвиженскій мужской монастырь, причисленный ко 2-му классу, необщежительный. Находится въ 1 вер. отъ гор. Полтавы, на горѣ, омываемой р. Ворсклою, при устьѣ р. Полтавки. Основанъ на средства полтавскихъ жителей: Мартына Пушкаря, Ивана Искры, Ивана Крамаря и др.; дважды былъ разоряемъ: въ 1695 г. татарами и въ 1709 г. шведами; возстановленъ иждивеніемъ полковника Василія Кочубея. Въ мон. 3 каменныхъ храма; къ нему приписана церковь, находящаяся на шведской могилѣ въ 5 вер. отъ г. Полтавы. Управляетъ мон. полтавскій викарій, епископъ прилукскій.

Полубенскій Іоаннъ Петровичъ — дух. писатель, протопресвитеръ. Род. въ 1758 г., учился въ тверской дух. семинаріи, умеръ въ 1829. Написалъ: «Статьи, выбранныя изъ катехизиса, говореннаго къ народу»; «Естественное увѣреніе въ безсмертіи души», «О внѣшнемъ богослуженіи», «Христіанское ученіе о вѣрѣ и должностяхъ» и друг.

Полунощница — церковная служба, которая совершается въ полночь и во всякій часъ ночи до утра. Во время гоненій ночь представляла собой наиболѣе безопасное время для богослуженія; кромѣ того церковь имѣла всегда въ виду, что полночь—время удобнѣе, по своей тишинѣ, для молитвенныхъ бесѣдъ съ Богомъ и для размышленія о грѣхахъ и ихъ исправленія. Такъ объясняетъ установленіе П. Василій Великій. По мнѣнію толкователей, П. установлена чтобы напомнить вѣрующимъ молитвенный полуночный подвигъ І. Христа предъ отшествіемъ Его на вольныя страданія; во-вторыхъ, для постояннаго напоминанія о днѣ второго пришествія Христова, которое, по общему вѣрованію церкви, основанному на притчѣ Спасителя о 10 дѣвахъ, должно наступить въ полночь; въ 3-хъ, для призыва вѣрующихъ и въ полночь къ подражанію ангеламъ, немолчно прославляющимъ Господа. П бываетъ вседневная, субботняя и воскресная. Вседневная П. состоитъ изъ чтенія покаяннаго псалма, псалма 118 го, изображающаго бла-

женство людей непорочныхъ, Символа вѣры, пѣсни «Се женихъ грядетъ въ полунощи», псалмовъ 120 и 133 и тропарей «покойныхъ».

Полыньковая икона Божіей Матери, находящаяся на островѣ Кипрѣ, въ монастырѣ Авсиніи, названа такъ потому, что найдена была въ пещерѣ, заросшей полынью. Празднованіе 20 апрѣля.

Полѣсскій, Георгій Семеновичъ—духовный писатель, священникъ, магистръ спб. дух. академіи, умеръ въ 1863 г. Написалъ. «О современномъ фарисействѣ и саддукействѣ», «О враждѣ, какъ препятствіи къ спасительному дѣйствію таинства покаянія», «Придорожные кресты», «Магдалинскія убѣжища», «Современный вопросъ о папствѣ», «Взглядъ на современное религіозное движеніе въ англійской церкви».

Полянскій Евл. Яковл., проф. Казанской дух. акад. по каѳ. евр. яз. и библ. археол. Извѣстны его статьи по палестиновѣдѣнію.

Полянскій, Василій Ивановичъ, протоіерей, духовный писатель, родился въ 1787 г., воспитывался въ спб. духовной академіи, умеръ въ 1850 г. Его труды: «Краткая исторія Ветхаго и Новаго Завѣта», «Церковная географія» съ указателемъ и атласомъ.

Помазанникъ—библейскій терминъ, употребляющійся для обозначенія лица, которое чрезъ помазаніе елеемъ, въ видѣ символа сообщенія высшихъ даровъ, возводится на высшее отвѣтственное служеніе—первосвященника, пророка и царя. Примѣры такого помазанія въ Библіи встрѣчаются очень часто: возведеніе Аарона въ санъ первосвященника, помазаніе Саула и Давида пророкомъ Самуиломъ, (впослѣдствіи благодаря этому выраженіе «помазаніе на царство» стало обычнымъ при восшествіи царя на престолъ); какъ высшіе служители правды, пророки также помазывались на служеніе: Илія помазалъ своего преемника Елисея. Такъ какъ всѣ 3 высочайшихъ служенія сочетались въ личности І. Христа, то Его называютъ мессіей т. е. помазаннымъ. Отъ ветхозавѣтной теократіи обычай помазанія на царство перешелъ къ христіанскимъ народамъ; помазаніе сдѣлалось у нихъ символомъ утвержденія въ царскомъ достоинствѣ, и цари называются поэтому П. Божіими.

Поминальные дни — дни поминовенія умершихъ. П. дни существовали во всѣхъ религіяхъ и у всѣхъ народовъ. У язычниковъ такими днями были 3-й, 7-й, 9-й, 20-ый, 40-й, 70 по смерти поминаемаго лица и годичный день его смерти; особенно чествовался 40-й день. У древнихъ евреевъ такими днями были 3, 7, 14, 30, 40 и день кончины. Въ христіанской церкви П. днями служатъ 3, 9 и 40-ый по кончинѣ и самый день смерти. Древніе русскіе синодики и Никифоръ Каллистъ объясняютъ такое назначеніе этихъ дней тѣмъ, что въ 3-й день лицо умершаго измѣняетъ свой видъ, въ 9-ый день все зданіе тѣла разрушается, кромѣ сердца, а на 40-ый день разлагается и сердце. Есть также ежегодные общіе П. дни: суббота мясопустная, суббота троицкая—наканунѣ Пятидесятницы, субботы «родительскія» въ великомъ посту (2, 3 и 4 недѣли), радоница—вторникъ Ѳоминой недѣли и Димитріевская суббота передъ 26 октября. Поминовеніе въ мясопустную субботу идетъ со временъ апостольскихъ, въ радоницу со временъ Златоуста и Амвросія Медіоланскаго, въ Дмитріевскую субботу идетъ съ 1380 г., когда оно было установлено Димитріемъ Донскимъ, въ память убитыхъ въ борьбѣ съ татарами русскихъ воиновъ. Этотъ день посвящается, главнымъ образомъ, поминовенію воиновъ «на брани животъ свой положившихъ». Имъ же посвящается поминальный день 29 августа.

Поминанье—небольшая тетрадка или переплетенная книжка, которую каждый желающій православный подаетъ въ церкви священнику, на проскомидіи, для молитвеннаго поминовенія вписанныхъ въ нее живыхъ и умершихъ близкихъ лицъ.

Поминовеніе — молитвенное упоминаніе именъ живыхъ и умершихъ въ православной церкви, за литургіей, основанное на вѣрѣ въ силу и дѣйственность этого П. предъ Богомъ для вѣчнаго блага и спасенія поминаемыхъ. П. дѣлается или самимъ причтомъ по имѣющимся въ церкви спискамъ (древніе диптихи и синодики; вѣчное поминовеніе) или-же по особому каждый разъ желанію того или другого лица, которое подаетъ съ этой цѣлью особое «поминанье».

Поминовеніе усопшихъ — Отношенія христіанской любви не прекращаются смертью и погребеніемъ; продолженіе отношеній, связывавшихъ живыхъ съ умершими во время земной жизни послѣднихъ, осуществляется въ П. По ученію евангелія, Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ;

ибо у Него всѣ живы. Христосъ умеръ и воскресъ, чтобы обладать мертвыми и живыми. Свящ. Писаніе удостовѣряетъ, что спасительная сила молитвы неисчерпаема, если мы просимъ по волѣ Сына Божія. П. усопшихъ было въ ветхозавѣтной церкви: былъ обычай преломлять надъ умершими хлѣбы, при гробахъ раздавать ихъ неимущимъ, по случаю кончины ближнихъ налагать на себя постъ и молиться. Іуда Маккавей принесъ жертву за воиновъ, умершихъ въ грѣхѣ взятія военной добычи отъ даровъ идольскихъ. Съ конца II и начала III в. въ христіанской церкви обычай П. установился твердо; П. стало постоянной частью установившагося богослуженія: объ этомъ свидѣтельствуютъ всѣ древнія литургіи (св. Іакова, Брата Господня, св. Василія Вел., св. Іоанна Златоуста, св. Григорія Двоеслава), которыя употреблялись въ православной церкви. Особенно ясно о П. усопшихъ упоминается въ Посланіяхъ апостольскихъ, содержащихъ молитвы за усопшихъ при совершеніи евхаристіи и дни, въ которые особенно нужно поминать усопшихъ. Отцы и учители церкви послѣдующаго времени свидѣтельствуютъ, что П усопшихъ есть апостольское установленіе. Оно восторжествовало надъ заблужденіемъ аріанъ, отрицавшихъ пользу молитвъ для умершихъ. Западная церковь сохранила обычай П., но значительно ослабила его истинный смыслъ ученіемъ объ огнѣ чистилищномъ.

Поморскіе отвѣты — произведеніе раскольничьей письменности, составленное бр. Денисовыми. Въ 1722 г. св. Сунодъ учредилъ областныя миссіи для собесѣдованія со старообрядцами; назначенный для раіона Выговскихъ скитовъ іеромонахъ Неофитъ, по просьбѣ депутатовъ Выговской пустыни изложить главные тезисы будущихъ словопреній, написалъ въ формѣ краткихъ вопросовъ 106 тезисовъ, на которые въ 1733 г. выговцы доставили свои отвѣты. Это и были П. отвѣты, ставшіе знаменитыми въ старообрядческомъ мірѣ. Отвѣты, изложивъ причины отпаденія старообрядцевъ отъ церкви и указавъ главныя основы своего ученія, подробно разбираютъ каждый вопросъ Неофита и разрѣшаютъ также общій вопросъ «православно-ли имѣли вѣру всероссійскія земли отъ начала крещенія». Авторы отвѣтовъ развернули въ нихъ свою богатую эрудицію и выдвинули обширный арсеналъ историко-археологическихъ основаній въ пользу старыхъ обрядовъ, благодаря неудачной постановкѣ вопросовъ Неофита, избравшаго невыгодную для полемиста историческую почву. П. отвѣты составили эпоху въ исторіи раскольничьей письменности и фактически явились первой символической книгой раскола, гдѣ собраны обоснованія главныхъ пунктовъ его отличія отъ православія. Опроверженіе П. отвѣтовъ, по порученію Св. Сунода, было составлено тверскимъ архіеп. Ѳеофилактомъ, а Арсеній Мацѣевичъ составилъ «Обличеніе» предисловія къ П. отвѣтамъ.

Поморское согласіе или толкъ—старообрядческое ученіе, возникшее послѣ образованія раскола среди населенія Поморья. Населеніе Поморья, разбросанное небольшими кучками по пустынному сѣверу Россіи, давно привыкло обходиться безъ іерархіи: сами крестили младенцевъ, хоронили усопшихъ, вступали въ бракъ безъ священниковъ и нерѣдко сами отправляли службы въ часовняхъ. Нѣкоторые поморяне молятся за царя по полному, неизмѣнному тексту тропаря «Спаси Господи» и ихъ называютъ тропарщиками; однако, въ ихъ средѣ много и другихъ, не признающихъ моленія совсѣмъ. Важное значеніе въ исторіи П. согласія имѣетъ ученіе о бракѣ. Сначала они совершенно отрицали бракъ, ибо таинство брака могутъ совершать только священники, а ихъ поморцы отрицаютъ. Приходившихъ къ нимъ мужа и жену они послѣ «перекрещенія» разводили, всѣ должны были жить «дѣвственно»; однако, вскорѣ среди нихъ развился развратъ и вскорѣ лучшіе изъ нихъ стали думать объ открытой формѣ сожительства. Возникла, подъ вліяніемъ сочиненія Ивана Алексѣева, партія «новоженовъ», вступающихъ въ бракъ съ благословленія православныхъ священниковъ, но только по старымъ, до-Никоновскимъ обрядамъ. Другая партія признала сожительство по взаимному согласію молодыхъ безъ вѣнчанія въ церкви. Въ настоящее время есть среди поморянъ полубрачники, признающіе, что слѣдуетъ вести безбрачную жизнь, но если кто женится безъ вѣнчанія, то общество единовѣрцевъ ему не судья, такъ какъ каждый самъ отвѣчаетъ за себя передъ Богомъ. Поморцы не имѣютъ, какъ и всѣ безпоповцы, литургіи; однако, у нихъ есть богослуженія, совершаемыя въ часовняхъ, такія, которыя могутъ быть совершаемы и

не священниками. Въ Выговской пустыни составленъ даже рядъ «чиновъ» этихъ богослуженій: 1) «чинъ нехиротонисанныхъ для отправленія крещенія и покаянія», 2) «чинъ для поставленія пастырей словесныхъ овецъ», 3) «чинъ очищенія жены родившей» и другіе. Посвященный по второму чину называется «благословеннымъ отцомъ», а не просто «отцомъ»; основаніе для этого они находятъ въ томъ, будто еще Павелъ Коломенскій далъ благословленіе нерукоположеннымъ на совершеніе таинствъ. На крестахъ поморяне пишутъ: «Царь славы Іс Хс сынъ Божій», какъ, будто-бы, дѣлалось до Никона. Пищу, покупаемую на рынкахъ, они не считаютъ, подобно другимъ раскольникамъ, оскверненной. Сначала у нихъ былъ догматъ, что нужно быть готовымъ на самосожженіе за «истинную вѣру», теперь этого догмата ужъ нѣтъ. П. согласіе—самая древняя и наиболѣе полная изъ системъ безпоповщины; большинство остальныхъ сектъ вышло изъ его нѣдръ. Послѣдователи П. согласія встрѣчаются въ Архангельской, Олонецкой, Костромской губ., въ СПБ. и Москвѣ, гдѣ оплотомъ ихъ служила построенная въ 1711 г. Покровская часовня, просуществовавшая до 1840 г. Одинъ изъ наставниковъ часовни, Емельяновъ, отдѣлился отъ выговцевъ, образовалъ согласіе пріемлющихъ браки, начавъ вѣнчать браки въ Покровской часовнѣ.

Помпей—св. мученикъ, пострадавшій въ Диррахіи при импер. Траянѣ за вѣру Христову; обезглавленъ мечомъ. Пам. 7-го іюля.

Помпій — святые православной церкви. 1) св. муч., за отказъ принести жертвы идоламъ и исповѣданіе Христа былъ приговоренъ къ смерти, при Деціи, въ Африкѣ въ 250 г. Пам. 10 апрѣля и 28 октября; 2) св. муч., обезглавленъ на островѣ Критѣ въ 251 г., при Деціи. Пам. 23 декабря.

Понедѣлкованіе—обычай въ Малороссіи поститься по понедѣльникамъ распространенъ среди замужнихъ женщинъ. Вмѣстѣ съ постомъ идетъ и воздержаніе отъ работъ, преимущественно отъ пряденія. Въ народѣ ходятъ разные разсказы о св. Понедилкѣ, какъ-то: св. Понедилокъ вмѣстѣ съ пророкомъ Иліей говѣютъ въ мірѣ, св. Понедилокъ раньше другихъ встрѣчаетъ душу и разспрашиваетъ ее о грѣхахъ.

Пономаревъ, Александръ Ивановичъ—сверхшт. проф. спб. дух. академіи по каѳедрѣ теоріи и исторіи литературы, воспитанникъ той-же академіи. Написалъ: «Къ вопросу объ иконописаніи», «Къ исторіи христіанскаго ученія о безсмертіи души и о загробной жизни», «Средневѣковыя мистеріи, ихъ церковное значеніе» и много другихъ изслѣдованій.

Пономаревъ Павелъ Петровичъ, проф. Казанской дух. акад. по каѳедрѣ догматич. богосл., докторъ богословія. Его перу между проч., принадлежатъ: Догматическія основы христ. аскетизма по твореніямъ восточн. писателей IV в., Священное преданіе, какъ источникъ христіанскаго вѣдѣнія.

Пономарь—низшій церковно-служитель, главной обязанностью котораго было звонить въ колокола, участвовать въ клиросномъ пѣніи и вообще прислуживать при богослуженіи. Эта должность упоминается во 2 правилѣ халкидонскаго собора. Обыкновенно думаютъ, что слово П., образовавшееся изъ греч. парамонарій, обозначало привратника храма. Григорій Великій вмѣняетъ ему въ обязанность возжигать свѣтильники въ храмѣ при богослуженіи и называетъ его даже «хранителемъ храма». Нѣкоторые ученые отождествляютъ его съ лицомъ, распоряжавшимся при богослуженіи въ западной церкви выборомъ и употребленіемъ церковныхъ вещей (нашъ позднѣйшій ризничій или сакелларій). Нынѣ въ русской церкви этой должности уже не существуетъ.

Помощь Богоматери русскимъ воинамъ въ сраженіи противъ турокъ 19 ноября 1853 г. Нападавшіе на русскихъ турки были такъ многочисленны, что побѣда ихъ была несомнѣнно. Неожиданна для русскихъ, они обратились въ бѣгство, т. к. увидѣли спускающуюся съ неба окруженную сіяніемъ Женщину и святыхъ съ нею. Русскіе этого видѣнія не получили, а уже послѣ, изъ письма экзарха Грузіи, знавшаго про это, узнали и установили празднованіе этого событія 19 ноября.

«Помощь въ родахъ» икона Божіей Матери, древняя, называемая также «Помогательница женамъ чады родити». Другая икона этого наименованія, иного написанія, часто встрѣчается въ семейныхъ домахъ, т. к. передъ нею совершаютъ молитвы матери во время родовыхъ мученій. Празднованіе 26 декабря.

Понтій Пилатъ—римскій прокураторъ Іудеи. (См. сл. Пилатъ).

Понтій Римлянинъ—св. муч., сынъ римскаго сенатора, обезглавленный въ гор. Кимелѣ (близъ нынѣшней Ниццы) при имп. Валеріанѣ въ 257 г. Пам. 5 авг. Жизнь его описана очевидцемъ смерти его Валеріемъ.

Попечительства приходскія.—По Высоч. утвержденному въ 1864 г. положенію о нихъ имѣютъ цѣлью заботиться о благоустройствѣ и благосостояніи приходской церкви и причта въ хозяйственномъ отношеніи, объ устройствѣ первоначальнаго обученія дѣтей и о благотворительности въ приходѣ. П. состоитъ изъ мѣстныхъ священнослужителей—непремѣнныхъ членовъ, церковнаго старосты—непремѣннаго члена и членовъ-прихожанъ, избираемыхъ общимъ собраніемъ прихода на опредѣленное число лѣтъ. Въ сельскихъ П. непремѣнными членами входятъ волостные старшины. Предсѣдатель избирается общимъ собраніемъ прихода, замѣняетъ его настоятель прихода. П. можетъ по усмотрѣнію приглашать и постороннихъ лицъ на свои засѣданія. Рѣшаютъ по большинству голосовъ. Средства—добровольныя пожертвованія, сборы въ кружки, обносимыя при богослуженіи и выставленныя снаружи церкви и сборы по книгамъ внѣ прихода . Могутъ быть назначаемы особые сборы со всѣхъ прихожанъ одновременно П. можетъ просить пособія у казны и духовнаго вѣдомства. О засѣданіяхъ объявляется въ церкви трижды, въ предшествующіе воскресные и праздничные дни. Засѣданіе считается состоявшимся при $^4/_{10}$ всего состава членовъ. Для провѣрки отчетности прихожанъ могутъ избирать изъ своей среды особыхъ уполномоченныхъ, отъ 3 до 15 чел. Въ случаѣ измѣненій въ устройствѣ П. испрашиваетъ руководство архіерея.

Попечительство о бѣдныхъ духовнаго званія въ Россіи—учреждено въ 1823 г. въ каждой епархіи въ составѣ нѣсколькихъ заслуженныхъ священниковъ, избираемыхъ епархіальной властью. Средства П.—добровольныя пожертвованія, сборы въ кружки по церквамъ, часть церковныхъ доходовъ съ спеціальнымъ назначеніемъ на лѣченіе духовныхъ лицъ въ земскихъ больницахъ, проценты съ капиталовъ и штрафы съ духовныхъ лицъ епархіи; экстраординарныя средства—доходы съ церковныхъ лѣсныхъ дачъ, гдѣ онѣ есть, съ собственныхъ домовъ. На другія нужды церкви изъ капиталовъ П. не могутъ быть дѣлаемы займы за нѣкоторыми исключеніями и то съ особаго разрѣшенія всякій разъ Св. Сунода. Опека надъ сиротами духовнаго званія, не принадлежащими къ потомственному дворянству, также относится къ вѣдѣнію П., которому доставляютъ черезъ благочинныхъ опекуны свои отчеты на ревизію.

Поповицкій, Александръ Ивановичъ—публицистъ-богословъ. Род. въ 1826 г. въ семьѣ священника Астраханской губ., образованіе получилъ въ астраханской дух. семинаріи и Спб. дух. академіи, помѣстилъ много статей въ журналахъ «Странникъ», «Христіанское Чтеніе», «Мірской Вѣстникъ», «Журналъ М-ва Народнаго Просвѣщенія» и даже иностранчыхъ изданіяхъ, всегда высказываясь за свободу совѣсти и за права науки. Его статьи по русскимъ религіознымъ вопросамъ, печатавшіяся въ иностранныхъ журналахъ: «Revue internationale de Theologie», «Athenée français» и др., знакомили иностранцевъ съ русской духовной литературой. Съ другой стороны, П. зная много иностранныхъ языковъ, постоянно слѣдилъ за иностранной духовной литературой, съ новостями которой онъ дѣлился въ русскихъ журналахъ съ русской публикой. Съ 1863 г. по 1874 г. П. издавалъ газету «Современный Листокъ», съ 1871 по 1884 г. онъ сотрудничалъ въ журналѣ «Церковно-Общественный Вѣстникъ» и въ 1885 г. основалъ журн. «Русскій Паломникъ». † 29 марта 1904 г.

Поповскіе старосты—впервые появились въ Псковѣ, который, несмотря на свое политическое значеніе, не могъ добиться самостоятельной архіерейской каѳедры и былъ въ церковномъ подчиненіи новгородскому владыкѣ. Изъ-за злоупотребленій десятильниковъ послѣдняго по сбору дани, возникъ этотъ институтъ: псковское духовенство образовало соборы, т. е. соединилось въ союзы, центромъ которыхъ служилъ какой-нибудь храмъ, называвшійся соборнымъ. Для образованія собора принималась нормою сотня, но бывало и больше и меньше этой нормы. Съ образованіемъ новыхъ приходовъ образовались «невкупные попы» т. е. не вошедшіе въ составъ собора (купы) и какъ скоро число ихъ доходило до нормальнаго, они образовывали новые соборы. Каждый соборъ выбиралъ изъ своей среды П. или соборскаго старосту для раскладки дани и пошлинъ, шед-

шихъ въ казну новогородскаго владыки и для наблюденія за правильностью взносовъ; позже они стали слѣдить и за тѣмъ, чтобы качества духовныхъ лицъ соотвѣтствовали ихъ сану и чтобы всѣ священники имѣли надлежащія грамоты. Появились старосты въ 1343 г., также и въ другихъ епархіяхъ, какъ финансовые органы архіерея, къ которымъ тянули тяглые попы; по постановленію Стоглаваго собора 1551 г. институтъ старостъ сталъ повсемѣстнымъ Выбирались они всѣми церковно и священно-служителями заказа (округа) на опредѣленный срокъ (при патр. Адріанѣ—на 1 годъ) и утверждались въ должности архіереемъ; они были обязаны осматривать грамоты духовенства ставленныя, настольныя, патрахильныя, орарныя, отпускныя, перехожія памяти; священниковъ безъ грамотъ они должны были высылать къ святителямъ; слѣдить за законнымъ и правильнымъ совершеніемъ священниками браковъ и выдавать имъ вѣнечныя и похоронныя памяти; объявлять духовенству архіерейскіе указы, наблюдать за исполненіемъ ихъ и вообще за церковнымъ благочиніемъ, за поведеніемъ и нравственностью духовенства; они же собирали съ церквей и м-рей архіерейскую дань, что до Стоглаваго собора дѣлали десятильники и заѣзщики. Для разрѣшенія важныхъ дѣлъ они собирали изъ подвѣдомственнаго духовенства соборы, которые засѣдали сначала въ храмахъ, потомъ въ П. избахъ, а со 2 половины XVII ст. въ десятильничьихъ дворахъ. Иногда П. старостѣ вмѣнялось въ обязанность производить судъ и расправу и давалось право «смирять жестокимъ смиреніемъ». Они также присутствовали депутатами на судѣ по гражданскимъ дѣламъ у владычныхъ бояръ для контроля за ними. Съ 1667 г. они стали вмѣстѣ съ архимандритами, протоіереями и игуменами судьями чернаго и бѣлаго духовенства по этимъ дѣламъ. Надзоръ за П. старостами архіереи поручали архимандритамъ, протопопамъ и игуменамъ. При нихъ были помощники—десятскіе священники—для надзора за 10 изъ 40 церквей, подвѣдомственныхъ старостѣ. Ихъ назначали сами старосты и давали имъ инструкціи. Для мѣстъ, удаленныхъ отъ П. старосты, духовенство избирало закащиковъ (въ помощники старостѣ), также участвовавшихъ въ церковномъ управленіи и сборѣ архіерейскихъ даней и съ 1669 г. они обязаны были допрашивать въ съѣзжей избѣ арестованныхъ за преступленія духовныхъ лицъ. При допросѣ закащики садились выше сыщиковъ «для того, что онъ духовнаго и священнаго чина». Закащики бывали черными дьяконами, игуменами, священниками, протоіереями и протопресвитерами. Когда были прекращены тяглыя отношенія приходскаго духовенства къ архіереямъ и вмѣстѣ съ тѣмъ уничтожены дани и пошлины, собираемыя съ духовенства и мірянъ въ архіерейскую казну, исчезли и П. старосты послѣ 1764 г.

Поповщина — обозначеніе нѣсколькихъ старообрядческихъ толковъ, признающихъ ученіе объ іерархіи и 7 церковныхъ таинствахъ. Образовалась П. въ то время, когда въ старообрядческихъ общинахъ порѣдѣли ряды іереевъ «старорукоположенниковъ» (т. е. до никоновскаго поставленія). Жители центральной Россіи, издавна привыкшіе къ церковному благолѣпію, не согласились съ сѣверными единомышленниками, образовавшими безпоповщину и стали принимать бѣглыхъ священниковъ новаго рукоположенія. Однако вскорѣ поднялись раздоры по вопросу о письмахъ Аввакума, выдѣлившіе небольшой толкъ, впослѣдствіи снова слившійся съ П., онуфріевщину, и по вопросу о чинопріемѣ бѣглыхъ поповъ поведшіе къ образованію перемазовщины; съ 20 годовъ XIX в. образовалось лужковское согласіе и организація бѣлокриницкой іерархіи дала начало существованію самой большой отрасли П.— пріемлющихъ австрійское священство. Въ отличіе отъ нихъ «окормляющіеся бѣгствующимъ священствомъ» называются бѣглопоповцами. При Екатеринѣ и Александрѣ I П. процвѣтала: въ Москвѣ образовался ея духовный центръ, Рогожское кладбище; при импер. Николаѣ I вышелъ запретительный указъ о бѣглыхъ попахъ и П. была приведена въ жалкое состояніе, подъ вліяніемъ котораго развился обычай замѣнять іереевъ уставщиками. Обычай окрѣпъ и теперь не мало общинъ, управляемыхъ ими. Съ образованіемъ бѣлокриницкой іерархіи и единовѣрія П. значительно ослабѣла; теперь она наиболѣе крѣпко держится въ Нижегородской губ. (центръ—с. Городецъ). Въ эпоху процвѣтанія, кромѣ Рогожскаго кладбища, центрами П. были: Иргизъ, Вятка, Стародубъ и

Керженскіе скиты. Въ общую систему старообрядческаго ученія П. не внесла никакихъ дополненій, удержавъ общія основы его, какъ: двуперстіе, семипросфоріе, хожденіе посолонь и т. п.

Поповъ, Алексѣй Васильевичъ—род. въ 1856 г., окончилъ казанскую дух. акад., въ ней состоитъ ординарнымъ проф. по каѳедрѣ теоріи словесности и иностранныхъ литературъ. Въ 1883 г. за соч.: «Вліяніе церковнаго ученія и древне-русской духовной письменности на міросозерцаніе русскаго народа и въ частности на народную словесность въ древней до-Петровскій періодъ» получилъ магистерскую степень. Написалъ: «Народныя представленія о святыхъ», «Взаимныя отношенія христіанскихъ и языческихъ элементовъ въ народномъ міросозерцаніи» и много другихъ.

Поповъ, Аѳанасій Ѳерапонтовичъ. Род. въ 1870 г., окончилъ курсъ спб. дух. академіи и состоялъ драгоманомъ духовной миссіи въ Пекинѣ и преподавателемъ русскаго языка въ пекинскихъ училищахъ. Написалъ нѣсколько статей о китайцахъ и ихъ правахъ.

Поповъ, Владиміръ Евгеніевичъ—писатель, род. въ 1849 г., окончилъ курсъ спб. дух. академіи, состоитъ инспекторомъ народныхъ училищъ Екатеринбургск. уѣзда, Пермской губ. Написалъ: «Симеонъ Полоцкій, какъ проповѣдникъ», «Къ вопросу о внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ» и друг.

Поповъ, Евгеній Алексѣевичъ—1824—1888 г., писатель-богословъ, протоіерей гор. Перми, учился въ пермской дух. семинаріи, основалъ въ Перми просвѣтительное общество Св. Стефана великаго-пермскаго, нынѣ братство св. Стефана, имѣющее часовню и залъ для религіозно-нравственныхъ и миссіонерскихъ бесѣдъ. Написалъ: «Бесѣды о житіи св. Іоанна Златоуста», «Объ исповѣди», «О святомъ причащеніи», «Поучительныя бесѣды» и друг.

Поповъ, Евгеній Ивановичъ—магистръ спб. дух. акад., протоіерей; былъ свящ. русской церкви въ Копенгагенѣ, потомъ въ Лондонѣ, гдѣ прожилъ 33 года и былъ душою русской колоніи тамъ. Умеръ въ 1875 г. Много потрудился для ознакомленія англичанъ съ Россіей и православной церковью; написалъ много сочиненій о возсоединеніи англиканской церкви съ русской, которыя переведены на русскій яз. и были напечатаны въ «Христ. Чтеніи». Кромѣ того ему принадлежатъ: «Начатки движенія въ англиканской церкви къ соединенію съ восточной» и рядъ статей и корреспонденцій въ русскихъ духовныхъ журналахъ.

Поповъ, Константинъ Аѳанасьевичъ, священникъ, писатель. Род. въ 1853 г., въ семьѣ саратовскаго мѣщанина—раскольника, по смерти котораго перешелъ въ православіе, съ 1874 г.—епархіальный миссіонеръ саратовской епархіи, въ 1881 г. рукоположенъ во священ., въ 1890 г. перемѣщенъ въ Ставрополь, въ 1874 г.—въ пензенскую епархію. Написалъ: «Расколъ и его путеводители», «Архивъ раскольничьяго архіерея Амвросія», «Цвѣтникъ медоточивый» и рядъ очерковъ и статей по расколу въ журналахъ и газетахъ.

Поповъ, Николай Александровичъ—ректоръ вятской дух. семинаріи, писатель, образованіе получилъ въ казанской дух. акад., умеръ въ 1891 г. Его сочиненія: «Руководство къ священной исторіи», выдержавшее 11 изданій съ 1864 по 1891 г. и «Начальное наставленіе въ Законѣ Божіемъ» (5 изданій).

Поповъ, Николай Григорьевичъ—дух. писатель, преподаватель латыни въ моск. дух. семинаріи и богословія въ моск. инженерномъ училищѣ. Род. въ 1864 г., окончилъ курсъ въ московской дух. акад., гдѣ и получилъ за сочин.: «Импер. Левъ VI Мудрый и его царствованіе въ церковно-историческомъ отношеніи» степень магистра. Написалъ также: «1000-лѣтіе перваго гражданскаго закона о церковномъ вѣнчаніи браковъ», «Русскій яз. въ дух. училищахъ», «Объ изученіи византійской исторіи» и много другихъ.

Поповъ, Николай Ивановичъ (1834—70)—изслѣдователь раскола. Родомъ изъ дворовыхъ людей; онъ былъ переплетнымъ мастеромъ при типографіи моск. университета, любилъ чтеніе дух. книгъ, собралъ большую библіотеку рукописей, часть которыхъ издалъ и потомъ всѣ пожертвовалъ моск. музею. Его труды: «Что такое современное старообрядчество», «Историческія очерки бѣглопоповщины на Иргизѣ въ 1762—66 г.», «Уставъ Ѳеодосіанъ» и мн. друг.

Поповъ, Николай Ивановичъ—(1831—78) писатель. Сынъ свящ. енисейской епархіи, окончилъ курсъ казанской дух. акад., былъ преподавателемъ философскихъ наукъ въ иркутской семин., дѣятельнымъ членомъ

восточно-сибирскаго отдѣла Имп. русскаго географическаго общества, написалъ рядъ статей и изслѣдованій по исторіи и археологіи Минусинскаго края.

Поповъ, Петръ Александровичъ—(1825—88) протоіерей-миссіонеръ Обдорскаго края. Напечаталъ: «Словарь остяцко-самоѣдскаго яз», и «Переводъ на остяцкій яз. Евангелія отъ Матѳея»; устроитель школъ въ Обдорскѣ.

Поповъ, Ив. Вас., проф. Моск. дух. акад. по каѳедрѣ патрологіи, оконч. Моск. дух. акад., въ 1897 в. маг. бог. Его перу принадлежитъ много ученыхъ трудовъ, изъ коихъ наиболѣе извѣстны: Нравственный законъ, Идея обоженія въ др. вост. церкви, и др.

Поповъ, В. Д., проф. Кіевск. дух. акад. Написалъ изслѣдованіе о церковно учительномъ памятникѣ: Ученіе 12 апостоловъ.

Попразднство—такъ наз. дни, составляющіе продолженіе праздника. Послѣ многихъ праздниковъ Господнихъ и Богородичныхъ П. заключается въ томъ, что церковь прославляетъ участниковъ событія, воспоминаемаго въ день праздника. Число дней П. простирается отъ 1 до 8, смотря по большей или меньшей близости однихъ праздниковъ къ другимъ или къ днямъ поста. П. установлены церковью частью по примѣру ветхозавѣтной церкви, которая имѣла приготовленіе къ своимъ праздникамъ и заключеніе ихъ, частью по примѣру І. Христа, повелѣвшаго уготовать вечерю и заключившаго ее пѣніемъ. Въ IV в. П. были приняты преимущественно при главныхъ праздникахъ—Пасхи, Рождества Христова и Пятидесятницы; въ послѣдующее время церковь, для большей торжественности, присоединила ихъ и къ другимъ великимъ праздникамъ. Для П. праздниковъ Господскихъ и Богородичныхъ, послѣ которыхъ нѣтъ воспоминанія участниковъ событія (Преображеніе Господне, Введеніе Пресв. Богор. во храмъ и др.), въ Минеѣ мѣсячной находятся пѣсни, вспоминающія и прославляющія самое событіе великаго праздника.

Попруженко, Георгій Ивановичъ—(1818—89) протоіерей, писатель, воспитанникъ кіевской дух. акад. Написалъ: «Краткое изъясненіе божественной литургіи» (5 изданій), «Нѣсколько словъ объ ученыхъ трудахъ Фотія, патр. константинопольскаго» нѣсколько проповѣдей и сло въ

Попская икона Божіей Матери, находящаяся на Аѳонѣ, въ Хилендарской обители, именуется такъ потому, что ее носятъ всегда на водосвятіе іереи, по-сербски «попы». Обязанностью іереевъ это сдѣлалось съ тѣхъ поръ, какъ нѣкій еретикъ, вступившій въ обитель съ дурными намѣреніями, и получившій санъ іерея, не смогъ привести ихъ въ исполненіе, т. к. Богоматерь, вѣдавшая всѣ его помышленія, устранила его: во время водосвятія онъ упалъ въ море и утонулъ. Празднованіе иконы совершается 12 января.

Поручи—или нарукавники—принадлежность священническаго облаченія, употребляемая для стягиванія рукавовъ подризника на краяхъ рукъ, передъ кистью ихъ. Такъ какъ архіерей и священникъ во время богослуженія изображаютъ І. Христа, то П. имѣютъ аллегорическое значеніе тѣхъ узъ, которыми былъ связанъ І. Христосъ при судѣ надъ Нимъ.

Порфирій—1) мученикъ; обратился ко Христу при видѣ страданій Харлампія, еп. магнезійскаго и, объявивъ себя христіаниномъ, былъ немедленно замученъ вмѣстѣ съ нимъ; 2) мученикъ, обезглавленный въ 362 г. за обличеніе импер. Юліана въ отступничествѣ; 3) муч., слуга ученаго пресвитера—мученика Памфила, съ которымъ вмѣстѣ замученъ въ 309 г.; 4) мученикъ, при Діоклетіанѣ; 5) стратилатъ импер. Максимина, обращенный св. великомученицей Екатериной, во время нахожденія ея въ тюрьмѣ; казненъ вмѣстѣ съ цѣлымъ отрядомъ воиновъ въ 200 челов., въ 310 г.; 6) епископъ газскій, ревностный преслѣдователь языческаго культа; въ продолженіе своего епископства въ Газѣ, уничтожилъ языческіе храмы и всѣхъ идоловъ въ Газѣ; умеръ въ 421 г.

Порфирій—Крайскій—воспитанникъ, потомъ учитель и ректоръ моск. дух. академіи, епископъ суздальскій, коломенскій, бѣлгородскій, членъ Св. Сунода. Славился, какъ хорошій проповѣдникъ. Умеръ въ 1768 г. Изъ его проповѣдей напечатаны слова: «На великій пятокъ», «На 26 авг.» и «На 26 ноября 1740 г.». Ему принадлежитъ новая редакція «Чинопослѣдованія соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ православной церкви».

Порфирій (въ мірѣ Г. И. Поповъ, умеръ въ 1868 г.)—архимандритъ, писатель, профессоръ по каѳедрѣ патристики въ моск.

дух. акад., потомъ настоятель русской церкви посольской въ Римѣ. Главныя сочиненія его: «Св. Кириллъ Іерусалимскій», «Св. Кириллъ Александрійскій», «Жизнь св. Василія Великаго» и др.

Порфирій (Успенскій, 1804—85)—знаменитый археологъ. Родомъ костромичъ, образованіе получилъ въ костромской дух. семинаріи и спб. дух. академіи, принялъ монашество, былъ настоятелемъ русской посольской церкви въ Вѣнѣ, въ 1843 г. былъ командированъ на Востокъ для изученія нуждъ православія. Послѣ трехлѣтняго путешествія по Палестинѣ и Сиріи, былъ назначенъ начальникомъ іерусалимской миссіи, каковую должность занималъ до начала восточной войны. Въ 1858 г. снова былъ командированъ на Востокъ, пробылъ 3 года тамъ, вывезъ обширнѣйшую коллекцію древнихъ книгъ и рукописей на греческомъ, сирскомъ, арабскомъ, эѳіопскомъ, грузинскомъ и другихъ восточныхъ языкахъ и на церковно-славянскомъ. Рукописи и книги эти частью составляютъ нынѣ собственность академіи наукъ, частью Имп. публичной библіотеки. Въ 1865 г. П. возведенъ въ санъ еписк. чигиринскаго, викарія кіевской епархіи, въ 1878 г. назначенъ членомъ московской сунодальной конторы. П. открылъ знаменитый синайскій кодексъ Библіи IV в., онъ же нашелъ и издалъ четыре бесѣды Фотія, патр. константинопольскаго. Важнѣйшія сочиненія его: «Письмена Кинея Манаѳы на синайскихъ утесахъ», «Исторія Аѳона», «Христіанскій Востокъ. Египетъ, Синай, Абиссинія», «Мнѣніе о синайской Библіи» и множество другихъ. Заслуживаютъ также вниманія работы П., хранящіяся въ рукописяхъ, въ особенности «Богослуженіе константинопольской церкви», въ которомъ помѣщены многія гинослѣдованія, раньше совершенно неизвѣстныя. Въ настоящее время академія наукъ издаетъ дневникъ П. «Книги бытія моего». П. пожертвовалъ кіевскому церковно-археологическому музею драгоцѣнную, единственную въ своемъ родѣ коллекцію древнихъ иконъ, собранныхъ на Востокѣ.

Посаженные отецъ и мать—лица, играющія нѣкоторую роль при бракѣ. Они выбираются изъ болѣе почетныхъ родственниковъ или знакомыхъ четы, вступающей въ бракъ; при отсутствіи у брачащихся родителей, они благословляютъ ихъ иконами при отправленіи изъ дому въ церковь для вѣнчанія. Ихъ сажаютъ на самое почетное мѣсто въ домѣ (отсюда и названіе П.). Они имѣютъ право совѣтовать и руководить въ семейныхъ дѣлахъ новобрачныхъ. Обычай имѣть при каждомъ бракѣ П. отца и мать, и для жениха, и для невѣсты очень древенъ и идетъ изъ Греціи, гдѣ отецъ П. назывался «отецъ по духу».

Посвященіе — возведеніе лица посредствомъ установленнаго таинства или церковнаго обряда въ ту или иную степень духовнаго служенія. Въ церковнослужители П. совершается чрезъ руковозложеніе, въ степень священства—черезъ рукоположеніе 1-е не относится къ таинству священства, а есть обрядъ, дающій право посвящаемому на одну изъ должностей въ церкви, совершающійся среди церкви для чтеца и пѣвца—передъ чтеніемъ часовъ, по облаченіи архіерея, иподіакона—по прочтеніи часовъ, передъ началомъ литургіи. П. въ діакона, пресвитера и епископа есть актъ таинства, сообщающій посвященному особые благодатные дары, совершающійся въ алтарѣ, во время литургіи: хиротонія діакона—послѣ освященія даровъ, священника—послѣ перенесенія св. даровъ съ жертвенника на престолъ, епископа—предъ чтеніемъ Апостола. П. въ церковнослужители (чтецы и пѣвцы) состоитъ въ томъ, что архіерей возлагаетъ на преклоненную главу посвящаемаго свою руку, читаетъ 2 установленныя молитвы, постригаетъ крестовидно волоса на головѣ посвящаемаго и надѣваетъ на него короткую фелонь. Послѣ 2 молитвы, архіерей велитъ посвящаемому прочитать изъ апостола, затѣмъ съ него снимается фелонь и надѣвается стихарь; архіерей, благословивъ его, читаетъ ему поученіе объ обязанностяхъ чтеца и даетъ ему въ руки лампаду, съ которою посвященный стоитъ во время литургіи. П. въ иподіакона состоитъ въ томъ, что по облаченіи посвящаемаго въ стихарь иподіаконы надѣваютъ на него крестообразно, чрезъ плечи, орарь, архіерей, возложивъ на главу его руку, читаетъ посвятительскую молитву, послѣ которой умываетъ руки надъ сосудомъ, который въ рукахъ посвящаемаго. Послѣ возгласа: «и да будутъ милости», иподіаконы отводятъ посвященнаго въ алтарь, гдѣ онъ вступаетъ въ исполненіе своихъ обязанностей. При П. въ діакона 2 иподіакона приводятъ посвящаемаго предъ царскія врата;

діаконъ въ алтарѣ провозглашаетъ «повели», другой діаконъ «повелите», протодіаконъ—«повели, преосвященнѣйшій владыко»! Это троекратное восклицаніе указываетъ, что въ древней церкви въ избраніи на каждую степень священства принимали участіе прихожане и клиръ церкви: 1 восклицаніе выражало согласіе народа, 2—клира, а третье—архіерея. Посвященнаго трижды обводятъ вокругъ престола, затѣмъ архіерей полагаетъ край омофора на его главу и, возложивъ на нее руку, произноситъ совершительныя слова таинства, затѣмъ слѣдуетъ ектенія о новопосвященномъ, архіерей полагаетъ ему на плечо орарь, надѣваетъ ему поручи, при чемъ онъ возглашаетъ, а клиръ поетъ трижды ἄξιος—«достоинъ»; ему дается рипида, съ которою онъ становится у престола. При П. во священники послѣ совершительной и другихъ молитвъ посвящаемому дается епитрахиль, фелонь и книга «Служебникъ», послѣ чего онъ становится у престола между священниками. П. во архіереи предшествуетъ его «нареченіе» въ Св. Синодѣ, гдѣ оберъ-секретарь въ собраніи всѣхъ членовъ Сѵнода читаетъ указъ объ его избраніи; затѣмъ членами Сѵнода совершается краткое молебствіе; первый архіерей произноситъ ектенію съ прошеніемъ о новонареченномъ. Новонареченный говоритъ рѣчь. Рукоположеніе въ епископа совершается непремѣнно 2 или 3 епископами, ибо всѣ епископы равны между собой и одинъ не можетъ посвящать себѣ равнаго. Передъ литургіей архіереи въ облаченіяхъ выходятъ на середину церкви, на амвонъ; изъ алтаря туда-же приводится посвящаемый и ставится на низкій конецъ «орлеца». Протодіаконъ провозглашаетъ: «приводится, избранный и утвержденный, хиротонисатися во епископа богоспасаемаго града NN». Первенствующій епископъ задаетъ посвящаемому вопросъ: «Чесо ради пришелъ еси и чего требуеши». Онъ отвѣчаетъ: «Хиротонію архіерейскія благодати, преосвященнѣйшіе». «И како вѣруюши»? Посвящаемый громко читаетъ символъ вѣры и становится на средину «орлеца». На вопросъ: «яви намъ пространнѣе, како исповѣдуеши о 3 ипостасяхъ»? онъ читаетъ вѣроученіе о ипостасяхъ Божества и затѣмъ поставляется на главу орла и, на соотвѣтствующій вопросъ, читаетъ изложеніе ученія о воплощеніи Сына Божія, даетъ обѣтъ соблюдать каноны апостоловъ, 7 вселенскихъ и 9 помѣстныхъ соборовъ, повиноваться св. Сѵноду, охранять церковный миръ, не входить въ дѣла другихъ епископовъ, управлять ввѣренной паствой въ страхѣ Божіемъ, ничего не дѣлать вопреки священнымъ правиламъ по принужденію сильныхъ, присягаетъ самодержавной власти, обѣщаетъ никого безъ крайней нужды не предавать анаѳемѣ, монаховъ держать въ строгости, священниковъ безъ нужды не ставить, ежегодно обозрѣвать епархію, съ противниками церкви поступать кротко и благоразумно, не вмѣшиваться въ мірскія дѣла, только для защиты невинно-угнетаемыхъ доносить Государю, приноситъ присягу объ исполненіи обязанностей по совѣсти и въ страхѣ Божіемъ. Старѣйшій архіерей благославляетъ его; самое рукоположеніе совершается передъ чтеніемъ апостола. Посвящаемый становится на колѣна предъ престоломъ, полагая на него крестообразно руки и голову. Архіереи возлагаютъ ему на главу раскрытое евангеліе, первенствующій возглашаетъ молитву посвященія, затѣмъ архіереи возлагаютъ правыя руки на главу его; затѣмъ его одѣваютъ въ саккосъ, омофоръ, панагію, митру, при пѣніи: аксіосъ. По окончаніи богослуженія, когда архіереи разоблачаются, первенствующій возлагаетъ на него архіерейскую рясу, панагію, мантію, камилавку и клобукъ, даетъ ему четки и на амвонѣ, въ виду народа, вручаетъ жезлъ пастырскій. Съ амвона онъ благословляетъ народъ обѣими руками на востокъ, югъ, западъ и сѣверъ. П. чрезъ рукоположеніе употреблялось еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, затѣмъ оно было усвоено еврейской синагогой при постановленіи еврейскихъ старѣйшинъ и учителей. Въ Нов. Завѣтѣ о рукоположеніи, какъ посвятительномъ актѣ, раньше всего упоминается въ Дѣян. Апост. въ повѣствованіи объ избраніи семи діаконовъ; затѣмъ говорится о возложеніи рукъ на Варнаву и Савла, Тимоѳея и Тита; окончательно оно установлено апостолами и укрѣпилось во всемъ христіанствѣ настолько, что его даже не отрицали ни еретики и раскольники древніе, ни сектанты среднихъ вѣковъ, отрицавшіе священство, какъ таинство—вальденсы, альбигойцы, богомилы, даже квакеры, анабанатисты и другія протестантскія секты доселѣ пользуются при избраніи своихъ должностныхъ лицъ возложеніемъ рукъ,

Съ IV в. П. стали пріурочиваться къ днямъ воскреснымъ и праздничнымъ; въ 1-ые 3 вѣка они совершались не только въ церквахъ, но, по свидѣтельству Кипріана, и въ домахъ, но главнымъ образомъ, публично.

Посестрія (старинное слово) — постриженная жена.

Посланіе — форма письма античной литературы, которая, по примѣру апостольскихъ посланій, стала одной изъ главныхъ формъ въ позднѣйшей христіанской литературѣ. Въ вѣкъ «апостольскихъ мужей» эта форма сочиненій для изложенія христіанскаго вѣроученія была единственной, простота ея соотвѣтствовала, съ одной стороны, образованію отцовъ церкви, съ другой, потребности христіанскаго общества въ общедоступномъ изложеніи ученія. Таковы посланія Климента римскаго, Поликарпа Смирнскаго, апостола Варнавы и другія. Съ развитіемъ церкви и христіанскаго «знанія» въ литературѣ беретъ верхъ форма сочиненія, дававшая мѣсто систематическому и діалектическому развитію предмета, но и на долю П. осталась обширная область; это вся область церковнаго права и проекты рѣшенія спорныхъ вопросовъ церковной практики. Таковы: П. каноническія, П. съ извѣщеніемъ о ересяхъ новопоявившихся, П. привѣтственныя и одобрительныя, П. увѣщательныя, П. пасхальныя епископовъ александрійскихъ — о времени празднованія Пасхи и другія. Нѣкоторыя изъ нихъ составляютъ одинъ изъ первоисточниковъ христ. ученія, какъ часть священнаго преданія, наряду съ прочими твореніями св. отцовъ церкви, другія содержатъ частныя мнѣнія св. отцовъ. Отъ П. слѣдуетъ отличать письма, которыя предназначались не для цѣлой или помѣстной церкви, а для отдѣльныхъ лицъ. Письма эти имѣютъ важное историческое значеніе и критики ставятъ ихъ наряду съ лучшими произведеніями античной литературы. Съ основаніемъ русской церкви въ древней литературѣ снова появляются П., воспроизводящія святоотеческія П. патристическаго періода, какъ-то: П. первыхъ русскихъ митрополитовъ: Леонтія «объ опрѣснокахъ», Георгія, Іоанна II и Никифора «о постѣ», «о варяжской вѣрѣ» и другія. Тотъ-же типъ представляютъ П. позднѣйшихъ іерарховъ восточной церкви и русскаго Св. Сунода. Лучшіе образцы ихъ: «П. восточныхъ патріарховъ въ отвѣтъ лютеранамъ, на присланное ими аугсбургское исповѣданіе Лютера» и «П. паствъ константинопольск. патріархата отъ лица конст. патр. по поводу папской энциклики, о соединеніи церквей». Св. Сунодъ сносится съ англиканскою и старокатолическою церквами также П.

Посланіе патріарховъ восточно-каѳолической церкви о православной вѣрѣ — вторая, по времени, символическая книга въ русской церкви, авторомъ которой былъ іерусалимскій патріархъ Досиѳей, хотѣвшій во 1) дать истинное исповѣданіе вѣры, могущее противостоять распространяемымъ на Востокѣ идеямъ реформаціи, а во 2) оправдать православную церковь отъ возводимыхъ на нее обвиненій въ зараженіи этими идеями, и въ 3) такимъ путемъ отказаться отъ идей кальвинизма, выраженныхъ въ «Исповѣданіи», авторомъ котораго считается константинопольскій патріархъ Кириллъ Лукарисъ. Содержаніе «Посланія», появившагося на греч. яз. въ 1672 г., а на русск. яз. переведеннаго въ 1827 г., слѣдующее: оно состоитъ изъ 18 членовъ, относящихся къ догматамъ православной вѣры и церкви и трехъ вопросовъ и отвѣтовъ, касающихся чтенія Св. Писанія, смысла иконопочитанія, поклоненія святымъ. Отношеніе восточной церкви къ «Исповѣданію» выразилось: въ а) утвержденіи его іерусалимскимъ соборомъ въ 1672 г.; б) во взглядѣ на него, какъ на «Изложеніе православной вѣры восточной церкви, выказывающее благочестивый и православной образъ мыслей ея»; в) въ посылкѣ его въ 1723 г. въ Великобританію и Россію для ознакомленія съ православнымъ вѣрованіемъ. Русская церковъ показала свое отношеніе къ «Посланію» во 1) принятіемъ его въ 1723 г. Св. Сунодомъ; во 2) въ изданіи въ переводѣ на русскомъ яз., сдѣланномъ митр. Филаретомъ въ 1827 г. подъ заглавіемъ: «Посланіе патріарховъ православно-каѳолической церкви о православной вѣрѣ»; въ 3) распоряженіемъ Св. Сунода отъ 1845 г. снабжать этой книгой воспитанниковъ дух. заведеній, слушающихъ богословскія науки и поступающихъ на священническія мѣста, для руководства при разъясненіи догматовъ православной вѣры и церкви.

Посланія апостольскія — новозавѣтныя творенія различныхъ апостоловъ. Ихъ всего 21, помѣщаютъ ихъ обыкновенно въ Нов. Завѣтѣ вслѣдъ за книгой Дѣяній Апост., 2—ап. Петра, 1—Іакова, 1—Іуды, 3—Іоанна

(такъ наз. соборныя П.) и 14—ап. Павла, написанныя къ разнымъ лицамъ и церквамъ: 1 къ римлянамъ, 1 къ галатамъ, 1 къ ефесянамъ, 1 къ филиппійцамъ, 1 къ колоссянамъ, 2 къ коринѳянамъ, 2 къ ѳессалоникійцамъ, 1 къ евреямъ, 2 къ Тимоѳею, 1 къ Титу и 1 къ Филимону. Всѣ эти П. имѣютъ эпистолярную форму и рисуютъ яркую картину жизни древне-христіанскихъ общинъ; особенно важное мѣсто въ нихъ занимаютъ вопросы объ отношеніи къ древнему міросозерцанію. Нѣкоторыя изъ П. ап. Павла представляютъ собою такое полное развитіе христ. міросозерцанія, что нѣкоторые, напримѣръ, тюбингенская школа пыталась въ нихъ усмотрѣть особое, независимое отъ Хр., евангеліе.

Послушаніе—то или другое дѣло, которое по назначенію настоятеля мон. исполняетъ то или другое лицо. Въ видѣ наказанія и для исправленія на П. иногда посылаются, по постан. Еп. Н—ва, члены приходскихъ причтовъ.

Послушники (и послушницы)—въ русскихъ мон. лица, готовящіяся къ принятію монашества. Они еще не дали монашескихъ обѣтовъ, не принадлежатъ еще къ мон. братству, не называются монахами и не носятъ монашеской одежды. Исполняютъ разныя послушанія, т. е. низшія церковныя службы при богослуженіи и по мон. хозяйству.

Послѣдованіе—изложеніе или указаніе молитвъ только одного рода т. е. или измѣняемыхъ, или неизмѣняемыхъ. Отсюда двоякаго рода П.: одни содержатъ только неизмѣняемыя молитвословія, какъ, напр., въ Служебникѣ и Часословѣ П. утрени и вечерни, другія—только измѣняемыя, напр., П. Тріоди, Минеи, Типикона. Названіе П. произошло оттого, что молитвы и пѣсни, находящіяся въ П., поютъ всегда вслѣдъ за другими, которыхъ нѣтъ въ данномъ П. и которыя находятся въ другой богослужебной книгѣ. Исключеніе составляютъ немногія П. въ которыхъ неизмѣняемыя молитвы соединяются съ измѣняемыми. Слово П. прилагается и къ одной службѣ, напр., «П. утрени» и ко многимъ службамъ дня, напр., «П. воскресенія». Въ книгахъ, относящихся къ частному богослуженію—напр., въ Требникѣ — слово П. иногда надписывается надъ молитвословіями того богослуженія, которое, по уставу церкви, должно слѣдовать за другимъ.

Посолонь или посолонное хожденіе. Первое упоминаніе о П., какъ церковномъ обрядѣ, относится къ послѣдней четверти XV вѣка. Въ 1478 г. при освященіи моск. Успенскаго собора, митропол. Геронтій ходилъ съ крестами вокругъ церкви «не по солнечному восходу». Донесли вел. князю, стали искать въ богослужебныхъ книгахъ, однако, подтвержденія законности П. нигдѣ не нашли. Князь нашелъ себѣ сторонниковъ въ лицѣ чудовскаго архимандрита Геннадія и ростовскаго владыки Вассіана, указавшихъ, что нѣкоторыя другія церковныя кругохожденія въ Россіи и на Аѳонѣ совершаются противъ солнца. Споръ прекратился во время татарскаго нашествія, но въ 1482 г. вел. князь возобновилъ его съ митропол. и теперь споръ едва не кончился полнымъ разрывомъ. Наконецъ, подъ вліяніемъ того, что на сторонѣ митропол. были всѣ—и духовные и міряне—князь уступилъ, вопросъ былъ оставленъ открытымъ и рѣшено было дѣлать такъ, какъ было въ старину. Откуда и когда появился на Руси этотъ обычай—неизвѣстно; одинъ аѳонскій памятникъ называетъ его латинскимъ обычаемъ. Въ продолженіе всего XVI в. вопросъ о П. не возникалъ, Стоглавъ вовсе не упоминаетъ о немъ. Несмотря на то, что въ концѣ XV в. противосолоніе одержало верхъ съ теченіемъ времени оно стало уступать П. и когда открылось книгопечатаніе, требованіе П. было занесено въ Требникъ 1602 г. въ чинѣ вѣнчанія, въ уставъ 1610 г. въ наставленіи, какъ осѣнять крестомъ въ праздникъ Воздвиженія, въ Требникъ 1623 г.—въ чинѣ освященія церкви и вмѣстѣ съ другими обрядами получило характеръ неприкосновенности, вслѣдствіе усвоенія обрядамъ значенія догматической неизмѣнности. Когда патр. Никонъ предпринялъ исправленіе прежнихъ обрядовъ, то онъ нашелъ себѣ многихъ видныхъ и вліятельныхъ противниковъ; однако, съ этого времени П., какъ и другіе отмѣненные при Никонѣ обряды (какъ двуперстіе, седмипросфоріе и др.) становятся принадлежностью раскола старообрядства и основнымъ пунктомъ его ученія.

Посохъ или патерисса—жезлъ, который вручается архіерею послѣ посвященія его въ архіерейскій санъ, по окончаніи литургіи; служитъ символомъ пастырской власти надъ пасомыми и отеческаго попеченія о нихъ. П. дается также архимандриту или

игумену, въ знакъ духовной власти надъ тою обителью, въ которую онъ поставляется начальникомъ. П. имѣетъ поперечную перекладину наверху, съ рожками или змѣевидными главами, взаимно обращенными одна къ другой и знаменующими мудрость пастырской власти. Верхъ П. увѣнчивается крестомъ, напоминающимъ собою, что во имя и славу Христа должно пасти Его стадо. Принадлежность П. архіерея, иногда и архимандрита, сулокъ или небольшой четырехугольный платъ, которымъ оборачивается при рукояти П. для украшенія и для удобства. Чтецъ, держащій Посохъ, называется также посошникомъ.

Поспѣловъ, Іоаннъ Григорьевичъ—протоіерей, магистръ моск. дух. акад. Главные труды его: «Краткія поученія», «Православіе и Лютеранство», «Нужды православной церкви въ Лифляндіи», «Поученія и рѣчи» и др.

Поспѣловъ, Семенъ Михайловичъ (1816—1887)—протоіерей, воспитанникъ моск. дух. акад. Написалъ: сочин. «О таинствѣ муропомазанія», за которое получилъ степень магистра и «Преподобный Діонисій, архимандритъ Троице-Сергіева монастыря».

Поспѣховъ Дмитрій Васильевичъ—сынъ свящ., род. въ 1821 г., воспитывался въ кіевской дух. акад., тамъ же былъ проф. философіи. Докторская диссертація его: «Книга премудрости Соломона: ея происхожденія и отношенія къ іудейско-александрійской философіи». Ему же принадлежатъ нѣсколько статей и переводовъ.

Постихарныя грамоты—письменное позволеніе овдовѣвшему діакону отправлять богослуженіе. Отмѣнены въ 1766 г.

Постриженіе (волосъ)—церковн. обрядъ, который совершается: 1) надъ новокрещенными послѣ таинства муропомазанія въ знаменованіе рабства, которымъ обязывается постриженный относительно Христа (стриженіе волосъ въ греко-римскомъ мірѣ служило признакомъ рабства), 2) при посвященіи въ чтеца и пѣвца архіерей постригаетъ посвящаемаго крестовидно, въ знакъ отдѣленія его отъ общества простыхъ вѣрующихъ, 3) при посвященіи въ монашество и его степени: при посвященіи новоначальныхъ, послѣ чтенія покаянныхъ тропарей и молитвъ о постригаемомъ, совершается крестообразное П., затѣмъ постриженный облачается въ рясу и камилавку и этотъ обрядъ называется «послѣдованіемъ въ одѣяніе рясы и камилавки». Введеніе во вторую степень совершается посредствомъ обряда, называемаго послѣдованіемъ малыя схимы, а также сочетаніемъ. Обрядъ состоитъ изъ 2 частей: изъ оглашенія (увѣщаніе, произнесеніе обѣтовъ, наставленіе давшему обѣты) и самое П. Игуменъ испытываетъ твердость постригаемаго троекратнымъ повелѣніемъ подать ножницы и троекратнымъ отверженіемъ ихъ и каждый разъ постригаемый смиренно подаетъ ихъ и цѣлуетъ руку игумена. Принявъ ножницы въ 3-й разъ, игуменъ крестовидно постригаетъ его и нарекаетъ ему новое имя, въ знаменованіе окончательнаго отреченія посвящаемаго отъ міра. Послѣ П. посвящаемый облачается въ хитонъ, параманъ, рясу, поясъ, мантію, камилавку, клобукъ, сандаліи и получаетъ вервицу. Обрядъ П. великосхимниковъ называется послѣдованіемъ великія схимы, отличается отъ обряда малой схимы большею продолжительностью и торжественностью. Послѣ удостовѣренія въ твердости намѣренія принять великую схиму, посвящаемый пріемлетъ П., при чемъ онъ получаетъ новое имя и облекается въ схимническія одежды (кукуль и аналавъ).

Посты—учрежденіе христ. церкви, содѣйствующее господству въ христіанинѣ духовно-нравственныхъ стремленій надъ чувственными. П. существовалъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, въ христіанствѣ учрежденъ одновременно съ основаніемъ самой церкви, по примѣру самого Христа и апостоловъ. Древнѣйшіе изъ церковныхъ писателей утверждаютъ, что апостолы установили П. въ 40 дней въ подражаніе Моисею и І. Христу, постившимся 40 дней въ пустынѣ; отсюда древнѣйшее названіе главнаго или великаго П. у грековъ-четыредесятница. По мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ, П. состоялъ сначала изъ 40 часовъ, а не дней; нѣкоторые писатели II и III вв. говорятъ объ обычаѣ поститься болѣе двухъ сутокъ. Постъ передъ Пасхой, по свидѣтельству Діонисія Александрійскаго, тянулся 6 дней и назывался предпасхальнымъ. Такимъ образомъ четыредесятница существовала хотя и съ первыхъ временъ церкви, но не повсемѣстно и въ постоянный 40-дневный П. она сложилась, по мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ, одновременно съ учрежденіемъ чина для оглашенныхъ и чина для кающихся, торжественное принятіе кото-

рыхъ въ церковь пріурочивалось ко дню Пасхи: по чувству братства и любви, въ П. оглашенныхъ и кающихся стали принимать участіе всѣ вѣрующіе. По Златоусту, обычай П. возникъ по мѣрѣ ослабленія ревности къ церкви, вмѣсто прежняго обычая причащаться каждый воскресный день появилось обыкновеніе причащаться только въ особенно торжественные дни, какъ великій четвергъ и Пасха, а чтобы въ эти дни можно было приступать къ таинству достойно, отцы церкви учредили четыредесятницу. Въ IV в. великій П. существовалъ въ церкви повсемѣстно, но онъ начинался не вездѣ одинаково и не всегда содержалъ въ себѣ именно 40 дней, ибо церковь не стѣсняла въ этомъ отношеніи помѣстныхъ обычаевъ. П. въ древней церкви былъ очень строгъ и заключался или въ неяденіи нѣсколько времени или въ сухояденіи ежедневномъ, но не раньше вечера; по словамъ Тертулліана, во время П. не давалась даже вода; «Постановленія апостольскія» поставляютъ П. во вкушеніи лишь хлѣба и овощей, запрещая мясо и вино. На Востокѣ, по Вальсамону, сухояденіе (сушеные плоды и овощи) держалось, какъ форма П., до XII в., когда постными яствами стали считаться не только овощи, но также рыба, а иногда и водяныя птицы. Всякая радость считалась нарушеніемъ П. и даже церковное «лобзаніе мира» по словамъ Тертулліанна считалась несовмѣстимымъ съ П. Общимъ правиломъ было совершенно устранять раздражающую и возбуждающую пищу и вообще избѣгать обремененія себя какою бы то ни было пищей. Въ послѣдующее время появились ереси, изъ которыхъ однѣ ставили П. наравнѣ съ высшими нравственными обязанностями христіанства, а другія совершенно отрицали всякое значеніе П. Ученіе древней церкви о П. суммировано гангрскимъ соборомъ, который предаетъ анаѳемѣ тѣхъ, кто безъ крайней необходимости для здоровья нарушаетъ установленные П. и тѣхъ, кто осуждаетъ собрата, вкушающаго мясо съ благословенія въ дозволенное время. На Востокѣ церковное значеніе П. было усилено и грѣхъ нарушенія П. былъ приравненъ къ ереси; съ принятіемъ христіанства этотъ взглядъ перешелъ въ Россію и отсюда идетъ то особое уваженіе къ П., какое существуетъ доселѣ въ русской церкви и въ русскомъ народѣ. Законодательство на Востокѣ покровительствовало П.: на дни великаго П. запрещались всякія зрѣлища, закрывались бани, лавки, торговли мясомъ и другія, кромѣ предметовъ 1-ой необходимости, пріостанавливалось судопроизводство. Къ П. пріурочивалась и благотворительность: рабовладѣльцы освобождали рабовъ отъ работъ и отпускали ихъ часто въ дни П. на волю. Великій П. былъ временемъ проповѣдей въ храмахъ. Съ появленіемъ монашества П. сдѣлался предметомъ одного изъ монашескихъ обѣтовъ и принадлежностью монашеской жизни. На Востокѣ монахи постились ежедневно до 9 часа (до 3 часовъ дня по нашему времени), въ дни установленныхъ П. — до вечера, а иные «постники» болѣе долго постились. Вліяніе мон. развило въ населеніи любовь къ постничеству. Христіанская вечеря во время П., бывшая единственной трапезой въ продолженіе дня, рѣзко отличала христіанъ отъ язычниковъ, имѣвшихъ привычку ѣсть часто. П. дѣлятся на многодневные и однодневные. Ко многодневнымъ относятся: 1) П. св. четыредесятницы, 2) П. ап. Петра и Павла, иначе называемый Петровымъ или апостольскимъ. Начало этого П. зависитъ отъ праздника Пасхи и поэтому онъ бываетъ то короче, то продолжительнѣе. При наибольшей продолжительности онъ тянется шесть недѣль, при наименьшей—недѣлю съ днемъ. Начало его идетъ отъ глубокой древности, онъ уже заповѣдуется въ апостольскихъ постановленіяхъ; но особенно часты упоминанія о немъ становятся съ IV в., 3) Успенскій П. (въ просторѣчіи-госпожинки) въ честь Пресв. Богородицы, продолжается отъ 1 до 15 августа. Этотъ постъ по строгости приближается къ великому, ослабляется по субботамъ и воскреснымъ днямъ, а также въ праздникъ Преображенія Господня. Древнѣйшее упоминаніе объ этомъ постѣ, подъ именемъ П. осенняго, встрѣчается у Льва Вел. Въ древней церкви были разногласія о продолжительности его; поводомъ къ нимъ служилъ праздникъ Преображенія, ибо въ этотъ день нѣкоторые разрѣшали себѣ употребленіе мясной пищи. Соборнымъ опредѣленіемъ 1166 г. эти сомнѣнія окончательно устранены, 4) Рождественскій П. предваряетъ праздникъ Рождества Христова за 40 дней и потому называется также четыредесятницей. Иначе этотъ П. называется филипповскимъ (въ народѣ-филипповки), такъ какъ въ день его начала, 14 ноября,

празднуется память ап. Филиппа. По правиламъ воздержанія онъ приближается къ апостольскому посту; строгость его особенно усиливается съ 20 дек., т. е. во дни предпразднества Р. Хр. и достигаетъ высшей степени въ послѣдній день, такъ наз., сочевникъ (сочельникъ: этотъ день П. хранится до вечерней звѣзды. О рождественскомъ П. ясныя упоминанія встрѣчаются съ IV в. Левъ Вел. называетъ его древнимъ установленіемъ и усвояетъ ему значеніе жертвы за собранные плоды. Однообразный порядокъ продолжительности его установленъ на константинопольскомъ соборѣ 1166 г. Къ однодневнымъ П. относятся: 1) постъ въ среду и пятокъ въ воспоминаніе преданія Спасителя на страданія и смерть и самыхъ страданій и смерти Его. Въ древней церкви среда и пятокъ были извѣстны подъ именемъ дней П. и стоянія, ибо въ эти дни христіане проводили въ богослуженіи всю ночь, какъ бы стоя на стражѣ, а П. продолжался до 9 часа. Въ среды и пятки нѣкоторыхъ седмицъ нѣтъ П. Таковы: седмица пасхальная, которая разсматривается, какъ одинъ свѣтлый день; седмица пятидесятницы; такъ наз. святки, т. е. 12 дней отъ Рожд. Хр. до Богоявленія, кромѣ послѣдняго дня (крещенскаго сочельника); седмица мытаря и фарисея; седмица сырная, 2) П. въ праздникъ Воздвиженія Креста Господня—14 сентября, 3) П. въ день Усѣкновенія главы Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, 29 августа и 4) П. въ навечеріе Богоявленія Господня, 5 января.

Потаміена — св. мученица; въ гоненіе Септимія Севера, въ 202 г., была брошена въ Александріи въ котелъ съ кипящей смолой; память ея 28 іюня.

Потаповъ, Василій Никифоровичъ (1836—1890)—проф. философіи моск. дух. акад., сынъ моск. протоіерея, воспитанникъ моск. дух. акад. Главные труды его: «О книгѣ пророка Даніила» (магистерская диссертація), «О взаимодѣйствіи вещей» и др. Онъ редактировалъ изданіе «Творенія св. отцовъ церкви въ русскомъ переводѣ» съ 1879 г.

Потиръ—греческое названіе чаши, изъ которой православные причащаются Тѣла и Крови Христовыхъ. Употребляется П. въ евхаристіи по примѣру Іисуса Христа и апостоловъ. Аѳанасій Великій называетъ Потиръ чашей Господней, таинственнымъ П. Сначала чаши были деревянныя, съ III в. на западѣ до Льва IV—стеклянныя. Уже во времена гоненій, особенно съ IV в. чаши были золотыя и серебряныя; въ бѣдныхъ церквахъ онѣ иногда замѣнялись мѣдными и оловянными. Археологи раздѣляютъ П. на общіе и приносные, большіе и малые. Общіе были очень большой вмѣстимости и употреблялись для причащенія всѣхъ мірянъ. Оффертoрными чашами назывались тѣ, въ которыя діаконы вливали вино, принесенное въ храмъ вѣрующими. Многія изъ древнихъ чашъ украшены посвятительскими надписями и цѣлыми поэтическими эпиграммами. Сохранились драгоцѣнныя чаши съ надписями отъ имени императрицы Плацидіи и отъ импер. Валентиніана III. Съ самой глубокой древности священныя чаши имѣютъ видъ удлиненный, кверху расширенный и утверждаются на подножіи или пьедесталѣ.

Потитъ—св. мученикъ, отрокъ; обратилъ ко Христу отца своего, язычника Гиласа. За отказъ принять участіе въ жертвоприношеніи по случаю исцѣленія дочери импер. Антонина, Агніи, П. былъ брошенъ на съѣденіе звѣрямъ. Когда онъ остался невредимымъ, ему отрѣзали языкъ, выкололи глаза и, наконецъ, отсѣкли голову. Память его чтится 1 іюля.

Поторжинскій, Матѳей Арсеніевичъ, ум. 1891 г., протоіерей, воспитанникъ кіевской дух. акад. Написалъ: «Историческая христоматія для изученія исторіи русской церковной проповѣди», «Святоотеческая христоматія» и «Русская гомилетическая христоматія».

Потѣхинъ, Александръ Николаевичъ—проф. логики и психологіи казанской дух. акад., ученикъ той же академіи. Труды его: «Христіанская молитва», магистерская диссертація, «Очерки изъ исторіи борьбы англиканства съ пуританствомъ при Тюдорахъ», «Библейская точка зрѣнія на еврейскую исторію и судьбу еврейскаго народа» и др.

Похвальное слово — особый видъ ораторской рѣчи, заключающій въ себѣ похвалу заслугъ умершихъ или живыхъ знаменитыхъ особъ. П. слово получило начало въ Греціи и было особенно распространено въ XVIII в. и въ Россіи. Правила составленія П. словъ излагались риторикою. П. слова заключаютъ въ себѣ большей частью наборъ общихъ мѣстъ и патетическихъ выраженій и только немногія проникнуты чувствомъ искренняго уваженія. Въ русской

литературѣ прославились П. словами Ѳеофанъ Прокоповичъ и др.

Похвала Пресвятыя Богородицы, икона Божіей Матери, находится на Аѳонѣ, въ Діонисіевскомъ монастырѣ, чудотворная, прославлена истеченіемъ мура. Будучи 2 раза украдена, чудесно возвращалась обратно. Празднество установлено въ субботу 5-й недѣли Великаго поста, въ память заступленія Божьей Матерью Царьграда отъ Аварскаго хана (625 г.). Еще дважды помогала Богоматерь грекамъ въ войнахъ съ сарацинами.

Похоронныя пошлины — уплачивались въ казну архіерея при выдачѣ письменнаго разрѣшенія на погребеніе умершихъ скоропостижной смертью. О времени появленія П. пошлины неизвѣстно, на существованіе ея указываютъ многочисленные акты XVII в. Количество П. пошлинъ въ разное время и въ разныхъ епархіяхъ было различно. Въ концѣ XVII в. П. памяти стали даваться безденежно.

Похороны см. погребеніе.

Поцѣлуй, цѣлованье, лобызанье. П. привѣта знакомъ древнимъ евреямъ и римлянамъ. Іуда предалъ Спасителя лицемѣрнодружескимъ П. Въ древне-христіанской церкви П. былъ символомъ христіанской любви и мира. Апостолъ Павелъ часто говоритъ о священномъ П., наставляя привѣтствовать другъ друга съ «цѣлованіемъ святымъ». Вообще, для внѣшняго выраженія духа единенія и любви въ древней церкви служило братское лобзанье. Священнослужители включили П. въ церковный ритуалъ, примѣняя его при крещеніи, исповѣди, посвященіи, погребеніи, бракосочетаніи и пр. Въ восточной церкви священникъ давалъ П. причащающимся, какъ символъ мира и знакъ отпущенія грѣховъ, до службы. Въ православной церкви есть обычай цѣловать руку архіерея и священнослужителя при благословеніи, а также взаимный П. свящ. служ. на литургіи. Святое цѣлованіе имѣло мѣсто при древне-христіанскихъ трапезахъ; П. обмѣнивались прихожане при посѣщеніи церкви. Среди православныхъ повсюду распространенъ пасхальный обычай троекратнаго лобызанія. Древнимъ христіанамъ извѣстны и П. почитанія. Евангелистъ Лука разсказываетъ о грѣшницѣ, лобызавшей ноги Христа. Во многихъ странахъ принято цѣловать при присягѣ Крестъ или Распятіе.

Почаевская икона Божіей Матери, названная такъ въ память чудеснаго явленія Богоматери въ 1340 г. на Почаевской горѣ, гдѣ нынѣ лавра и храмъ въ честь Успенія Богородицы. Тамъ же находится камень, на которомъ стояла Царица Небесная во время Своего явленія и на которомъ виденъ отискъ Ея стопы. Икона привезена изъ Константинополя и прославилась такимъ множествомъ чудесъ, какъ никакая другая. Дважды попадала она въ руки инославныхъ но въ 1831 г. она окончательно упрочилась въ Почаевской лаврѣ, ей воздвигнутъ звѣздообразный кіотъ и помѣщается она на шнурахъ надъ Царскими вратами. Празднуется 23 іюля и 8 сентября.

Почаевская Успенская мужская необщежительная лавра въ Волынской губ., въ 20 вер. отъ гор. Кременца, близъ мѣстечка Новый Почаевъ. По преданію основана въ 1240 г.; временно (съ 1713 по 1831 г.) находилась подъ властью уніатовъ; занимаетъ 4-ое мѣсто въ числѣ существующихъ въ Россіи лавръ. Храмовъ пять, каменныхъ; въ пещерномъ храмѣ покоятся мощи преп. Іова Почаевскаго, а въ соборномъ находится чудотворная Почаевская икона Божіей Матери. Лавра находится подъ управленіемъ епископа Волынскаго. Братіи 139 человѣкъ, во главѣ ихъ намѣстника настоятеля — епископа.

Почаевскій Листокъ—духовная газета которая съ 1887 г. издается при Почаевской Успенской Лаврѣ.

Почеревныя пошлины — взимались въ казну архіерея за незаконное рожденіе дѣтей; появленіе ихъ относится къ XVII в. Патріархъ Адріанъ въ инструкціи поповскимъ старостамъ запретилъ ихъ.

Поясъ—священническая и архіерейская богослужебная одежда, употребляемая по примѣру ветхозавѣтной церкви. Въ числѣ одеждъ Аарона было препоясаніе, которое онъ носилъ, въ отличіе отъ народнаго обычая, выше чреслъ, по персямъ, въ знаменованіе достоинства и чистоты служенія. П., стягивая подризникъ, позволяетъ безпрепятственно совершать священнодѣйствія ему придается, поэтому, знаменованіе готовности и силы въ прохожденіи служенія. Та же мысль выражается въ словахъ, произносимыхъ при облаченіи П. Кромѣ того, П. усвояется знаменованіе лентія, которымъ препоясался І. Христосъ при омовеніи ногъ ученикамъ.

Пошехонскій Адріановъ необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Ярославской губ., въ 6 вер. отъ гор. Пошехонья. Основанъ въ 1543 г. Имѣетъ два храма; въ одномъ изъ нихъ почиваютъ мощи преп. Адріана. Управляетъ м-ремъ игуменъ, братіи 40 человѣкъ.

Поѳинъ—священномученикъ, еп. ліонскій (лугдунскій), пострадавшій въ гоненіе на христіанъ въ Ліонѣ, въ 177 г. Девяностолѣтній П., послѣ истязаній, былъ брошенъ въ тюрьму, гдѣ черезъ 2 дня скончался. Пам. 23 авг.

Праведнаго книга—одна изъ древнѣйшихъ еврейскихъ книгъ, давно утраченная. По мнѣнію ученыхъ, это было собраніе священныхъ гимновъ, которые слагались евреями по поводу важнѣйшихъ событій ихъ жизни и въ которыхъ воспѣвались подвиги благочестивыхъ мужей. Гимны эти составлялись или записывались въ книгу изъ устъ народа людьми праведными, они имѣли особыя заглавія. На этотъ сборникъ или можетъ быть, на подобный указывается, въ книгѣ Чиселъ, гдѣ говорится о «Книгѣ браней Господнихъ». Начало такимъ пѣснямъ могло быть положено еще въ Египтѣ.

Праведники — или праведные — названіе святыхъ, пребывавшихъ въ мірѣ не въ отшельничествѣ или монашествѣ, а въ обычныхъ условіяхъ семейной и общественной жизни, и въ частности ветхозавѣтныхъ, напр. «праведный Ной» и др. П. называются также лица мѣстно-чтимыя, какъ святые, но еще не канонизованныя церковью.

Правильникъ — богослужебная книга, относящаяся къ частному богослуженію и содержащая для священнослужителей, готовящихся совершать литургію, и для мірянъ, намѣревающихся приступить къ таинству евхаристіи, «правило», какъ приготовлять себя къ принятію св. таинъ Христовыхъ, а также самыя службы и молитвословія, требуемыя «правиломъ». Правило печатается также въ Служебникѣ и въ Слѣдованной Псалтири. Въ концѣ книги П. находится «Извѣстіе учительное», помѣщаемое также въ концѣ Служебника.

«Правдолюбіе» икона Божіей Матери, греческаго происхожденія, по гречески называется Филаѳетъ или Филаретъ. Находится въ Тверской губ., Весьегонскаго уѣзда, въ храмѣ села Башарова. Празднованіе 15 августа.

Право обычное церковное — совокупность правилъ, которыя, не будучи установлены положительнымъ закономъ, соблюдаются въ жизни съ убѣжденіемъ въ ихъ правотѣ. Такія правила возникли въ христіанской церкви современно самымъ первымъ начаткамъ христіанской церковной жизни. Ап. Павелъ въ своемъ разсужденіи о томъ, что жены въ церковныхъ собраніяхъ должны быть съ покрытой головой, ссылается на церковный обычай. До вселенскихъ соборовъ преданіе и обычай были единственнымъ руководящимъ началомъ въ рѣшеніи вопросовъ, относительно которыхъ нѣтъ прямого указанія въ Нов. Завѣтѣ. Вселенскіе соборы также основывали нѣкоторыя изъ своихъ постановленій на силѣ древнихъ обычаевъ. Въ русскомъ церковномъ законодательствѣ нѣтъ яснаго признанія юридической силы за обычаемъ; однако, въ церковно-юридической жизни обычай имѣетъ большое значеніе. Полнаго и приведеннаго въ систему собранія русскихъ церковныхъ обычаевъ нѣтъ въ нашей духовной литературѣ. Стоглавый соборъ и Регламентъ Петра Вел. вооружались противъ многихъ вредныхъ для церковной жизни обычаевъ. Нынѣ обычай дѣйствуетъ въ области богослуженія и обрядовъ церковныхъ, во взаимныхъ отношеніяхъ приходскаго духовенства къ чужеприходному въ случаяхъ совершенія требъ этимъ послѣднимъ, въ оставленіи приходскихъ мѣстъ за дочерьми умершихъ церковно-и священно-служителей, въ славленіи по домамъ, въ деревенскихъ праздникахъ, въ крестныхъ ходахъ вокругъ полей и проч.

Православіе—къ нему нынѣ принадлежатъ русская, греческая, сербская, черногорская, румынская, славянскія въ австрійскихъ владѣніяхъ, греческія и сирскія во владѣніяхъ Турціи и абессинская церкви. Названіе П. появляется у христіанскихъ писателей съ появленіемъ первыхъ формулъ ученія христ. церкви и означаетъ вѣру всей церкви, въ противоположность—гетеродоксіи—разногласію еретиковъ. Позже слово П.—ортодоксія означаетъ совокупность догматовъ церкви и его критеріемъ признается неизмѣнное храненіе ученія Христа и апостоловъ въ томъ видѣ, въ какомъ оно изложено въ Св. Писаніи, Св. Преданіи и въ древнихъ символахъ вселенской церкви. Со времени отдѣленія

восточной церкви отъ западной, названіе «православной» осталось за восточной, тогда клкъ западная усвоила названіе «каѳолической». Въ общемъ, нарицательномъ, смыслѣ названія «ортодоксія» и «ортодоксальный» усвояется нынѣ и другими христ. вѣроисповѣданіями, напр., ортодоксальное лютеранство. Склонность къ отвлеченному мышленію о высокихъ матеріяхъ и способность къ тонкому логическому анализу составляли прирожденныя свойства грековъ и этимъ объясняется, почему они скорѣе и легче другихъ народовъ восприняли христіанство и восприняли цѣлостнѣе и глубже. Со II в. въ церковь вступаютъ все больше и больше образованные и ученые люди, которые начинаютъ изучать догматы вѣры вмѣсто философемъ прежней философіи и которые заводятъ христ. ученыя школы, въ которыхъ по образцу языческихъ школъ преподаются и мірскія науки. Кромѣ того, благодаря многочисленнымъ ересямъ, которыя съ конца I в. пытались скомбинировать христ. то съ греческой философіей, то съ разными восточными культами, развился сильный интересъ къ богословію въ народѣ и необычайная энергія мысли въ богословахъ. Появленію новыхъ ересей способствовало отсутствіе точной формулировки догматовъ; это было сдѣлано вселенскими соборами, которые не создавали новыхъ вѣрованій, а лишь излагали и выясняли вѣру церкви въ томъ видѣ, въ какомъ она существовала изначала. Рѣшающій голосъ на соборахъ принадлежалъ епископамъ, но совѣщательный имѣли и клирики и простые міряне, особенно философы и богословы, принимавшіе участіе въ соборныхъ преніяхъ и помогавшіе епископамъ своими указаніями и возраженіями. Такимъ образомъ, соборы охраняли вѣру, которую хранило и церковное общество, церковь въ полномъ составѣ, и православный Востокъ соорудилъ величественное зданіе христ. вѣроученія. До XI в. весь христіанскій міръ составлялъ одну вселенскую церковь и незначительныя обрядовыя и каноническія разности не отдѣляли западной церкви отъ восточной. Позже ученія западной церкви—литургическія, какъ ученіе объ опрѣснокахъ, догматическія, какъ ученіе о filioque и, наконецъ, ученіе о размѣрахъ и характерѣ власти римскаго епископа вызвали окончательный разрывъ обѣихъ церквей.

Около времени раздѣленія церквей въ составъ восточной вошли новые народы — славянскіе, въ томъ числѣ и русскій народъ, среди котораго также были моменты сильнаго устремленія общества въ сторону богословія. П. предоставляетъ своимъ членамъ широкій просторъ для ученаго богословствованія, но въ своемъ символическомъ ученіи оно даетъ богослову точку опоры и масштабъ, съ которыми и нужно сообразовать, во избѣжаніе противорѣчія съ «догматами» или съ «вѣрою церкви», всякое религіозное разсужденіе. Такъ, П. въ отличіе отъ католичества, разрѣшаетъ читать Библію, чтобы изъ нея извлечь болѣе подробныя свѣдѣнія о вѣрѣ церкви; однако, въ противоположность протестантству, оно считаетъ необходимымъ руководствоваться при этомъ истолковательными твореніями св. отцовъ церкви, отнюдь не оставляя пониманія слова Божія на личное разумѣніе самого христіанина. П. не возводитъ ученія человѣческаго, котораго нѣтъ въ Св. Писаніи и Св. Преданіи, на степень богооткровеннаго, какъ это дѣлается въ католичествѣ; П. не выводитъ новыхъ догматовъ изъ прежняго ученія церкви чрезъ умозаключеніе, не раздѣляетъ католическаго ученія о вышечеловѣческомъ достоинствѣ личности Богоматери (католич. ученіе о Ея «непорочномъ зачатіи»), не приписываетъ святымъ сверхдолжныхъ заслугъ, тѣмъ болѣе не усвояетъ божеской непогрѣшимости человѣку, хотябы то былъ самъ римскій первосвященникъ; непогрѣшимой признается церковь въ ея полномъ составѣ, поскольку она выражаетъ свое ученіе посредствомъ вселенскихъ соборовъ. П. не признаетъ чистилища, уча, что удовлетвореніе за грѣхи людей правдѣ Божіей принесено уже однажды навсегда страданіями и смертью Сына Божія; принимая 7 таинствъ, П. видитъ въ нихъ не знаки только благодати, а самую благодать; въ таинствѣ евхаристіи видитъ истинное Тѣло и истинную Кровь Христовы, въ которыя преосуществляются хлѣбъ и вино. Православные молятся святымъ почившимъ, вѣруя въ силу ихъ молитвъ предъ Богомъ; почитаютъ нетлѣнные останки святыхъ и мощи. Вопреки реформатамъ, по ученію П., благодать Божія дѣйствуетъ въ человѣкѣ не неодолимо, а согласно съ его свободной волей; наши собственныя дѣла вмѣняются намъ въ заслугу, хотя и

не сами по себѣ, а въ силу усвоенія вѣрнымъ заслугъ Спасителя. Не одобряя католическаго ученія о церковной власти, П. признаетъ, однако, церковную іерархію съ ея благодатными дарованіями и допускаетъ къ участію въ дѣлахъ церкви и мірянъ. Нравоученіе П. не даетъ послабленія грѣху и страстямъ, какъ католицизмъ (въ индульгенціяхъ); оно отвергаетъ протестантское ученіе объ оправданіи одною вѣрою, требуя отъ каждаго христіанина выраженія вѣры въ добрыхъ дѣлахъ. Въ отношеніи къ государству П. не желаетъ властвовать надъ нимъ, какъ католичество, ни подчиняться ему въ своихъ внутреннихъ дѣлахъ, какъ протестантство; оно стремится сохранить полную свободу дѣятельности, не вмѣшиваясь въ самостоятельность государства въ сферѣ его власти. Два весьма важныхъ вопроса являются доселѣ нерѣшенными окончательно ни въ символическомъ ученіи П., ни въ богословской наукѣ. 1) - вопросъ о вселенскомъ соборѣ. По одному мнѣнію (митропол. Филаретъ московскій), вселенскій соборъ возможенъ не иначе, какъ при условіи предварительнаго возсоединенія восточной и западной церквей. По другому, болѣе распространенному мнѣнію, православной церкви присуща во всей полнотѣ вся юрисдикція не только каноническая, но и догматическая, какою она обладала съ самаго начала. Поэтому соборы русской церкви, на которыхъ были и восточные патріархи, могутъ справедливо считаться вселенскими и, если это не сдѣлано, то только по «смиренномудрію», а отнюдь не по признанію невозможности вселенскаго собора послѣ раздѣленія церквей. Правда, послѣ 7 вселенскихъ соборовъ времена не были благопріятны для процвѣтанія религіозной мысли и для созыва вселенскихъ соборовъ, ибо одни православные народы отживали, другіе—только вступали на арену жизни. Тяжелыя политическія обстоятельства, которыя переживаетъ и нынѣ православный Востокъ, сильно препятствуютъ и теперь процвѣтанію религіозной мысли. Однако, есть много фактовъ, доказывающихъ продолжающуюся законоположительную дѣятельность церкви; таковы—посланія восточныхъ патріарховъ о вѣрѣ православной въ отвѣтъ на запросы западныхъ церквей. Они получили символическое значеніе, они рѣшаютъ многіе важные догматическіе вопросы. Посланія составлены на помѣстныхъ соборахъ, но одобрены всѣми восточными церквами. 2)—важный нерѣшенный вопросъ состоитъ въ томъ, какъ понимать съ православной точки зрѣнія столь распространенное на Западѣ ученіе о развитіи догматовъ. Митропол. московскій Филаретъ былъ противъ термина «развитія догматовъ» и его авторитетъ сильно повліялъ на наше богословіе. По мнѣнію А. С. Хомякова, движеніе IV в. въ области догматическаго ученія, выразившееся какъ въ дѣятельности вселенскихъ соборовъ, такъ и въ научно богословскихъ твореніяхъ отдѣльныхъ отцовъ церкви, представляется не развитіемъ догматовъ, а аналитическимъ развитіемъ православной догматической терминологіи, что вполнѣ соотвѣтствуетъ словамъ Василія Вел.: «діалектика—ограда для догматовъ». Къ этому-же мнѣнію присоединяется и преосв. Филаретъ, архіеп. черниговскій и другіе іерархи. Формулированіе церковной вѣры въ новыхъ символахъ—не въ отмѣну предшествовавшихъ, а для болѣе полнаго выясненія—возможно и необходимо, но, съ точки зрѣнія П., въ смыслѣ генетическаго вывода догмата, насколько онъ можетъ быть предметомъ логическаго воспріятія. Догматъ самъ въ себѣ есть непосредственное ученіе І. Христа и апостоловъ и составляетъ предметъ непосредственной вѣры; соборный символъ и вѣроизложенія отцовъ церкви, утвержденныя соборами, суть уже формы раскрытія догмата, облекаемаго ими въ логическую формулу. Предѣлъ развитія религіознаго сознанія и знанія, по словамъ апостола, до тѣхъ поръ, пока всѣ вѣрующіе «достигнутъ въ мужей совершенныхъ, въ мѣру возраста исполненія Христова» и когда «Богъ будетъ всяческая во всѣхъ».

Православное исповѣданіе каѳолической и апостольской церкви восточной—одна изъ символическихъ книгъ русской церкви. Мнѣнія ученыхъ богослововъ объ авторѣ этой книги колеблятся между признаніемъ таковымъ или кіевскаго митрополита Петра Могилу, или его сподвижника Исаія Трофимовича Козловскаго, или совмѣстное участіе того и другого. Послѣднее мнѣніе, подтвержденное извѣстнымъ проф. богословія С. Т. Голубевымъ, который признаетъ это сочиненіе работой цѣлаго кружка лицъ по иниціативѣ Петра

Могилы и при участіи Козловскаго, имѣетъ больше всего шансовъ быть признаннымъ. Относительно же повода и времени его возникновенія, можно съ увѣренностью сказать слѣдующее: Петръ Могила, желая дать православнымъ руководство къ ознакомленію съ чистымъ православнымъ ученіемъ и огражденію ихъ отъ вліянія распространившейся въ то время дѣятельности инославныхъ церквей, созвалъ въ 1640 г. соборъ, который и составилъ кіево-могилянскій Катехизисъ подъ заглавіемъ «Изложеніе Россійской вѣры». «Изложеніе» это было представлено на разсмотрѣніе и утвержденіе отцовъ ясскаго собора, который, переработавъ и дополнивъ его, выпустилъ въ 1643 г. подъ именемъ «Православное исповѣданіе грековъ», на что указываютъ и то, что греки учили русскихъ, что исправленіе «Изложенія» поручено было греку Мелетію Сиригу, что «Исповѣданіе» содержитъ ссылки на мнѣнія греческихъ отцовъ церкви, а также и то, что первоначально написано оно на греческомъ и латинскомъ яз. и только въ 1685 г. появилось на русскомъ. Отношеніе греческой и всей восточной церкви къ «Правос. Испов.» выразилось: во 1) въ утвержденіи такового въ 1645 г. всѣмъ соборомъ архіереевъ и всѣми святѣйшими вселенскими патріархами и находившимися при нихъ іерархами, во 2) во взглядѣ на него, какъ на «исповѣданіе правое и чистое», въ 3) въ свидѣтельствѣ патріарха іерусалимскаго Досиѳея, какъ о книгѣ, принимаемой всей восточной церковью. Православная русская церковь, въ свою очередь выразила свое одобреніе: во 1) придавъ этой книгѣ основы Катехизиса; во 2) отзывомъ патр. Адріана, который назвалъ ее «богодухновенной»; въ 3) признаніемъ Дух. Регламента быть ей въ числѣ книгъ, годныхъ къ народному наставленію; въ 4) распоряженіемъ Св. Сунода въ 1837 г. о напечатаніи ея въ количествѣ около 30.000 экземпляровъ «для снабженія онымъ всѣхъ церквей имперіи»; въ 5) правилами, данными въ 1838 г. по Семинаріямъ преподавателямъ догматическаго и нравственнаго богословія, которымъ вмѣнялось въ обязанность провѣрять эти ученія «Правосл. Исповѣданіямъ» и въ 6) ссылками на эту книгу русскихъ богослововъ въ самыхъ главныхъ пунктахъ ученія православной восточной церкви. Содержаніе «Православ. Исповѣд.» распадается на три части, согласно тремъ богословскимъ добродѣтелямъ: о вѣрѣ, надеждѣ и любви, въ формѣ вопросовъ и отвѣтовъ. Первая часть, кромѣ предисловія объ общемъ сужденіи о вѣрѣ, имѣетъ 126 вопросовъ и отвѣтовъ, которые излагаютъ истины вѣры въ порядкѣ Никео-Константинопольскаго символа, заключающаго слѣдующія сужденія: о Богѣ, объ Ангелѣ, объ I. Христѣ, о человѣкѣ, о грѣхопаденіи, о семи дарахъ Св. Духа, о девяти заповѣдяхъ церковныхъ, о семи таинствахъ и эсхатологію. Вторая состоитъ изъ 63 вопросовъ и отвѣтовъ, которыя учатъ о молитвѣ вообще, о молитвѣ Господней (Отче нашъ) и о девяти заповѣдяхъ блаженства. Третья—состоящая изъ 72 вопросовъ и отвѣтовъ, трактуетъ о добрыхъ дѣлахъ, о разныхъ видахъ грѣха и о десятословіи.

Православное Обозрѣніе — духовный журналъ, издававшійся въ Москвѣ съ 1860—по 1891 г. подъ редакціей свящ. Н. Сергіевскаго; характеръ его преимущественно публицистическій; онъ обсуждалъ проекты церковныхъ реформъ и нужды церкви, а также явленія общественной жизни. Сочиненія А. М. Иванцова-Платонова по христ. апологетикѣ и церковной исторіи печатались въ немъ. Съ особенной заботливостью журналъ знакомилъ публику съ лучшими произведеніями иностранной богословской литературы; во второй періодъ существованія велась подробно хроника церковной жизни на Западѣ. Въ журналѣ сотрудничали, кромѣ священниковъ Смирнова-Платонова, Преображенскаго и Иванцова-Платонова, много свѣтскихъ лицъ: Ѳ. И. Тютчевъ, Ю. Самаринъ, И. С. Аксаковъ, Ѳ. Тернеръ и другіе славянофилы. Замѣчательны приложенія къ журналу: переводъ книгъ Св. Писанія Ветхаго Завѣта, архим. Макарія Глухарева, «Сочиненія христіанскихъ апостоловъ» и «Творенія св. Иринея Ліонскаго», «Памятники древней христ. письменности въ русскомъ переводѣ» и др.

Православный Благовѣстникъ — журналъ, издаваемый съ 1893 г. православнымъ миссіонерскимъ обществомъ въ Москвѣ, по двѣ книжки въ мѣсяцъ. Редакторъ Н. Комаровъ.

Православный Палестинскій Сборникъ—съ 1881 г. выходитъ въ СПБ. выпусками, обыкновенно по одному, рѣже по 2 въ годъ. Изданіе предпринято В. Н. Хитрово, а съ 3-го выпуска 1 тома перешло въ вѣдѣніе Палестинскаго общества. Содержа-

ніетъ П. Сборника служатъ описанія путешествій и «хожденій» въ Святую Землю и изслѣдованія, относящіяся до ея исторіи.

Православный Собесѣдникъ—съ 1855 г. выходитъ въ Казани при Казанской духовной академіи. Журналъ былъ основанъ спеціально для полемики съ расколомъ и поэтому содержитъ много статей по исторіи и обличенію раскола. Другую спеціальность журнала составаяютъ статьи о мухаммеданствѣ и буддуизмѣ, принадлежащія профессорамъ существующаго при академіи противомусульманскаго отдѣла. Въ видѣ приложенія къ журналу напечатаны: «Творенія древне-русской литературы», для изданія которыхъ были перенесены въ казанскую академію изъ Соловецкаго м—ря многія цѣнныя рукописи, затѣмъ «Дѣянія вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ», творенія Св. Игнатія Богоносца, «Просвѣтитель» Іосифа Волоцкаго и др. Въ П. С. печатаются «Протоколы совѣта академіи» съ 1869 г., а въ позднѣйшее время—лучшія диссертаціи магистровъ и магистрантовъ академіи.

Праздники Господни. Такъ какъ самъ Богъ благоволилъ ознаменовать нѣкоторые дни особенными событіями и благодѣяніями къ роду человѣческому, то съ самыхъ первыхъ временъ дни эти особенно возвышаются предъ другими, требуя для себя особеннаго освященія. Въ В. Зав. праздничные дни эти указаны и узаконены самимъ Богомъ. Они слѣдующіе: 1. Суббота, по выраженію раввиновъ царица праздниковъ, коего начало восходитъ къ самому началу міра и который установленъ для благовѣйнаго воспоминанія дней творенія и для прославленія премудраго, всеблагаго и всемогущаго Творца міра и человѣковъ, почившаго въ сей день отъ всѣхъ дѣлъ своихъ и освятившаго его, и который долженъ служить для насъ прообразомъ вѣчнаго блаженнаго покоя въ будущей жизни (Быт. 2, 2—3. Исх. 20, 8—11. 31, 14—17. Лев. 23, 3 и др. сн. Евр. гл. 4).—2. Пасха и праздникъ опрѣсноковъ, установленный въ память избавленія Евреевъ отъ рабства Египетскаго и поспѣшнаго при этомъ выхода изъ Египта (Лев. 23, 5—14. Числ. 28, 16—25).—3. Пятидесятница, называемая и праздникомъ седьмицъ и праздникомъ жатвы, празднуемый въ 50-й день отъ Пасхи; установленъ въ память Синайскаго законодательства и для принесенія благодаренія Богу за новые плоды земные (Лев. 23, 15—23. Числ. 28, 26—31). Онъ служилъ прообразованіемъ и новозавѣтнаго праздника Пятьдесятницы, въ который Духъ Святый сошелъ на Апостоловъ (Дѣян. гл. 2) и данъ намъ новый законъ (сн. Евр. 8, 10—11).—4. Праздникъ трубъ, служившій началомъ новаго года, начинавшагося въ 1-й день осенняго мѣсяца Тисри; это начало гражданскаго года, установленнаго въ память сотворенія міра, бывшаго, полагаютъ, въ этомъ времени года (Лев. 23, 24—26. Числ. 29, 1—6).—5. День очищенія, 10-й день мѣсяца Тисри, въ который народъ торжественно исповѣдалъ грѣхи свои, приносилась жертва за грѣхъ и первосвященникъ однажды въ годъ входилъ въ святое святыхъ, съ кровію животнаго и кропилъ надъ очистилищемъ для очищенія грѣховъ народа (Лев. 23, 26—32. Числ. 29, 7—11). Такъ по Апостолу Христосъ имѣлъ нѣкогда войти въ святилище съ Своею кровію, чтобы пріобрѣсти намъ вѣчное искупленіе (Евр. 9, 11—14).—6. Праздникъ кущей—15-й день седьмаго мѣсяца, установленный въ воспоминаніе покровительства Божія во время странствованія Евреевъ по пустынѣ, когда они, останавливаясь, жили въ шатрахъ или палаткахъ (Лев. 23, 33—44. Числ. 29, 12—39).—7. Новомѣсячія.—Начало каждаго новаго мѣсяца возвѣщалось звукомъ трубъ и освящалось жертвоприношеніемъ; чрезъ это давалось видѣть Евреямъ, что Богъ есть начало всего и все къ Нему должно возвращаться (сн. Исаіи 66, 23: Іез. 46, 3). Особенными празднествами для Евреевъ были: Субботный годъ и Юбилей. Какъ каждый седьмой день недѣли и каждый седьмой мѣсяцъ года, по закону Моисееву, былъ священнымъ, такъ и каждый седьмый годъ долженъ былъ считаться священнымъ (Исх. 23, 10—12. Лев. 25, 2—7. Втор. 31, 10—13). Въ этотъ годъ прекращалось земледѣліе, самородные плоды дѣлались общимъ достояніемъ для всѣхъ по всей землѣ, прощались долги должникамъ и всенародно читался законъ. За исполненіе сихъ законовъ обѣщалось изобиліе плодородія въ предшествующій годъ. Но въ кн. Паралипоменонъ дается видѣть, что, кажется, не всегда строго соблюдалось празднованіе этого года (2 Пар. 36, 20—21). Впрочемъ, по возвращеніи изъ плѣна субботный годъ праздновали неопустительно (1 Мак. 6, 49. Древн. Флав. XIV: 10, 6).—Еще болѣе ра-

достнымъ и торжественнымъ празднествомъ для Евреевъ долженъ былъ быть годъ юбилейный или 50-й (Лев. 25, 7—13). Кромѣ того, что предписывалось соблюдать касательно субботнаго года, въ юбилейный годъ объявлялась свобода на землѣ всѣмъ жителямъ ея, возвращались наслѣдственныя земли потерявшимъ ихъ владѣльцамъ, и каждый возвращался въ свое племя и вступалъ въ прежнія права свои. Этотъ величественный праздникъ былъ прообразомъ того лѣта свободы, которое съ пришествіемъ Христа должно было открыться въ духовномъ царствѣ Его (Лук. 4, 16—22). Сн. юбилей. Въ послѣдствіи времени къ этимъ великимъ праздникамъ присоединены были еще слѣдующіе праздники: а, праздникъ Пуримъ, 13 и 15-ый день Адара, установленный въ память избавленія Евреевъ отъ Амана и избіенія ими всѣхъ враговъ своихъ (Есѳ. гл. 9);—б, праздникъ древоношенія, то есть доставленія дровъ для храма, установленный Неемією (Неем. 10, 34. 13; 31); но, кажется, онъ не былъ всенароднымъ праздникомъ, а поперемѣнно отправлялся нѣсколькими семействами въ извѣстные дни, по очереди;—в, праздникъ обновленія храма, установленный Іудою Маккавеемъ (1 Мак. 4, 59. Іоан. 10, 22);—г, праздникъ въ память побѣды, одержанной Іудою надъ Никаноромъ (1 Мак. 7, 49); и д., праздникъ, установленный въ память взятія и очищенія Іерусалимской крѣпости первосвященникомъ Симономъ Маккавеемъ (1 Мак. 13, 52). Новозавѣтная Церковь издревле имѣетъ также свои праздники. Главнѣйшіе изъ нихъ по началу своему восходятъ къ самымъ временамъ Апостольскимъ; другіе получили начало и образованіе свое въ послѣдующія времена. Первый и древнѣйшій праздникъ Христіанской церкви есть день Воскресный, установленный для торжественнаго воспоминанія Воскресенія Христова. Слѣды празднованія его находятся въ самомъ священномъ Писаніи. Въ этотъ день церковь обыкновенно собиралась для отправленія общественнаго Богослуженія (Дѣян. 20, 7). Въ этотъ день богатые отлагали часть избытковъ своихъ на церковную милостыню, какъ это установилъ Апостолъ въ церквахъ Галатійскихъ и Коринѳской (1 Кор. 16, 1—2). Въ этотъ день Ап. Іоаннъ имѣлъ видѣнія, составляющія его Апокалипсисъ (Апок. 1, 10). Впрочемъ вначалѣ не оставлялось наблюденіе и субботы, и въ субботу воспрещался постъ (Ап. прав. 64). Въ правилахъ и постановленіяхъ Апостольскихъ касательно дня Воскреснаго пишется, что въ этотъ день приносились вѣрующими общественныя молитвы, предлагались чтенія пророковъ и проповѣдь Евангелія и наконецъ совершалось приношеніе священной жертвы и причащеніе святыхъ даровъ (кн. 2. гл. 59). Согласно съ симъ св. Іустинъ мученикъ, отецъ 2-го вѣка, пишетъ: «Въ такъ называемый день солнца (т. е. Воскресный) бываетъ у насъ собраніе въ одно мѣсто всѣхъ живущихъ по городамъ или селамъ; и читаются, сколько позволяетъ время, сказанія апостоловъ или пророковъ. Потомъ, когда чтецъ перестанетъ, предстоятель посредствомъ слова дѣлаетъ наставленіе и увѣщаніе подражать тѣмъ прекраснымъ вещамъ. За тѣмъ всѣ вообще встаемъ и возсылаемъ молитвы. Когда же окончимъ молитву тогда приносится хлѣбъ и вино и вода; и предстоятель также возсылаетъ молитвы и благодаренія, сколько онъ можетъ. Народъ выражаетъ свое согласіе словомъ аминь, и бываетъ раздаяніе каждому и пріобщеніе даровъ, надъ коими совершено благодареніе, а къ небывшимъ они посылаются чрезъ діаконовъ. Достаточные же и желающіе, каждый по своему произволенію, даютъ, что хотятъ, и собранное хранится у предстоятеля; а онъ имѣетъ попеченіе о сиротахъ и вдовахъ и нуждающихся... Въ день солнца мы всѣ вообще дѣлаемъ собраніе, потому что это есть первый день, въ который Богъ—сотворилъ міръ, и І. Христосъ, Спаситель нашъ, воскресъ изъ мертвыхъ» (Апол. 1. гл. 67).—Другой важнѣйшій и древнѣйшій христіанскій праздникъ есть праздникъ Пасхи, праздниковъ праздникъ и торжество торжествъ, особенно торжественно отправлявшійся во славу страданій и воскресенія Господа (см. подъ словомъ Пасха). За этими праздниками первое мѣсто занимаютъ Господскіе и Богородичные праздники, коихъ Церковь имѣетъ 12-ть, восемь изъ нихъ установлены во славу Господа, въ воспоминаніе важнѣйшихъ событій земной Его жизни, и четыре—въ честь и память Божіей Матери; они слѣдующіе: 1. Рождество Богородицы, 2. Введеніе во храмъ Богородицы, 3, Благовѣщеніе Богородицы, 4. Рождество Христово, 5. Срѣтеніе Господне, 6. Крещеніе Господне, 7. Преобра-

женіе Господне, 8. Входъ Господень въ Іерусалимъ, 9. Вознесеніе Господне, 10. Праздникъ Пятьдесятницы, 11. День Успенія Божіей Матери и 12. День Воздвиженія Честнаго и Животворящаго Креста. Праздники эти имѣютъ свое основаніе въ самыхъ событіяхъ земной жизни Господа и Божіей Матери. На нѣкоторые изъ нихъ, какъ напр. на день Господень, Пасху, Рождество Христово, Крещеніе или Богоявленіе, Вознесеніе и Пятьдесятницу неоднократно указывается въ постановленіяхъ апостольскихъ (кн. 5. гл. 13. 17. 19. 20. Кн. 8. гл. 33) и у другихъ древнихъ писателей (см. о Служ. и Чиноп. Прав. Грекор. Ц. 1819 г. гл. 14). Другіе изъ нихъ, явившись сначала въ одной какой-либо изъ древнихъ церквей, сдѣлались болѣе общими и извѣстными въ послѣдующія времена. И хотя всѣ они въ совокупности не исчисляются у древнихъ писателей, но въ отдѣльности на каждый изъ нихъ находятся или поученія или прямыя указанія у тѣхъ или другихъ древнихъ Отцевъ и пастырей церкви. О томъ же свидѣтельствуютъ разныя стихиры, каноны и службы церковныя, издревле составленныя на эти дни и доселѣ употребляемыя въ православной церкви. За двунадесятыми праздниками слѣдуютъ нѣкоторые другіе праздники во славу Господа и въ честь Божіей Матери, и потомъ праздники въ честь святыхъ Божіихъ. Къ послѣднимъ принадлежатъ праздники — въ честь св. Ангеловъ, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, Св. Апостоловъ Петра и Павла и другихъ Апостоловъ, св. Пророковъ, великихъ святителей, мучениковъ, преподобныхъ и другихъ святыхъ. Издревле почитая святыхъ Божіихъ, церковь издевле посвятила имъ особенные праздничные дни, составляла въ честь ихъ хвалебныя пѣсни и дала вѣрующимъ молитвы для испрошенія ихъ ходатайства и заступленія предъ Богомъ. По уставу церкви нѣкоторымъ изъ нихъ полагается всенощное бдѣніе т. е. великая вечерня и утреня съ поліелеемъ и великимъ славословіемъ, другимъ Богослуженіе отличается отъ ежедневнаго кромѣ особыхъ стихиръ и тропарей поліелеемъ и великимъ славословіемъ на (утрени) а инымъ — только большимъ числомъ стихиръ и тропарей. Въ Уставахъ церковныхъ праздники раздѣляются на великіе, средніе и малые, и первые означаются знакомъ краснаго креста въ кругѣ; средніе—знакомъ краснаго креста въ порукругѣ или однимъ знакомъ креста; малые—тремя точками въ несовершенно округленномъ черномъ или красномъ полукругѣ. Значеніе праздниковъ въ жизни христіанина. велико Христ. праздники, если правильно понимаются и правильно совершается священіе ихъ, имѣютъ весьма важное значеніе въ жизни и обязательны для каждаго христіанина. 1. Самъ Богъ въ началѣ міра благословилъ и освятилъ день седьмый, и въ послѣдствіи далъ открытую заповѣдь святить его (Исх. 20, 8—11), и самъ Богъ установилъ и другіе праздники ветхозавѣтной церкви (Лев. 23). И Онъ обѣщалъ особенное Свое благоволеніе тѣмъ, которые вѣрно и свято чтутъ ихъ. «Елицы сохранятъ субботы Моя, говорилъ Онъ чрезъ пророка, и изберутъ, яже Азъ хощу, и содержатъ завѣтъ Мой, дамъ имъ въ дому Моемъ и во оградѣ Моей мѣсто именито, лучше отъ сыновъ и дщерей, имя вѣчно дамъ имъ, и не оскудѣютъ... Вся снабдящія субботы Моя не осквернятъ, и держащія завѣтъ Мой, введу я въ гору святую Мою, и возвеселю я въ дому молитвы Моея: всесожженія ихъ и жертвы будутъ пріятны на требищѣ Моемъ; домъ бо Мой домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ» (Исаіи 56, 4—6).— 2. Подобнымъ образомъ и въ Новозавѣтной церкви самъ Богъ возвысилъ нѣкоторые дни предъ другими, ознаменовавъ ихъ особенными событіями и благодѣяніями Своими къ роду человѣческому, возбуждая въ насъ особенное къ нимъ вниманіе. Всѣ христіанскіе праздники суть памятники новыхъ величайшихъ благодѣяній Божіихъ къ роду человѣческому; нѣтъ ни одного изъ нихъ, который не напоминалъ бы намъ или о какомъ-либо важномъ событіи изъ жизни Спасителя и Божіей Матери, или о какой-либо особенной милости къ намъ Божіей, или объ особенныхъ какихъ-либо подвигахъ и добродѣтеляхъ изъ жизни Святаго для нашего назиданія.—3. Празднованіе дней сихъ освящено для насъ примѣромъ Самаго Господа и святыхъ Его апостоловъ и всей древней церкви. Какъ Божія Матерь съ обручникомъ своимъ Іосифомъ каждый годъ ходили въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи (Лук. 2, 41), такъ и Самъ Господь святилъ праздничные дни, принималъ въ нихъ самое живое участіе (Іоан. 2, 13. 5, 1. 7, 2. 10. 10, 22. 12, 1. 12 и др.). Онъ возставалъ только противъ

злоупотребленій Іудейскихъ касательно образа священія праздниковъ, научая проводить ихъ въ дѣлахъ богоугодныхъ. Подобнымъ образомъ и св. апостолы и сами свято чтили ихъ, и по данной имъ власти заповѣдали и намъ святить ихъ для нашего блага (Пост. Ап. Кн. 5. гл. 13. 17. 19. 20. кн. 8. гл. 33). И вся древняя церковь свято чтила ихъ, глубоко понимая великую ихъ важность и значеніе.—4. Праздники служатъ для насъ училищемъ добродѣтели и благочестія, открывая въ себѣ самое священное занятіе нашему духу. Они каждый разъ напоминаютъ намъ о высокихъ истинахъ вѣры и представляютъ намъ поучительнѣйшіе примѣры христіанской добродѣтели. Въ эти дни живо дается намъ видѣть и сознавать, что у насъ не одно смертное тѣло, но и безсмертный духъ, что здѣсь мы только странники, а отечество наше на небесахъ. Они возбуждаютъ и питаютъ въ сердцахъ нашихъ любовь, благоговѣніе, благодарность, повиновеніе Богу, и всѣ другія добродѣтели, которыя Господь явилъ намъ въ земной Своей жизни и которымъ Святые были ревностнѣйшими подражателями, побуждая и насъ къ таковой ревности. Въ нихъ всѣ мы поучаемся быть добродѣтельнѣе: дѣти дѣлаются покорнѣе, отцы нѣжнѣе, супруги вѣрнѣе другъ другу, вельможи человѣколюбивѣе, богатые щедродательнѣе, бѣдные трудолюбивѣе, несчастные терпѣливѣе. Праздники открываютъ намъ самое обширное и дѣйствительнѣйшее средство для оживленія и укрѣпленія взаимной братской нашей любои и благотворительности ближнимъ. Никогда человѣку не представляется столько благовременности, сердечной настроенности и внѣшняго удобства доказать любовь свою къ ближнимъ, какъ въ эти дни, въ которые такъ трогательно все говоритъ ему о безпредѣльной любви и благости Божіей къ роду человѣческому, и въ которые все такъ благопріятствуетъ сему его расположенію. Сердце невольно въ эти дни расширяется въ братской любви къ ближнему: злоба нѣмѣетъ, водворяется единодушіе и миръ, враги примиряются, осушаются слезы бѣдности, болѣе является самоотверженія, болѣе дружелюбія, сердце дѣлается готовѣе ко всякому пожертвованію и вспомоществованію. О праздникахъ вообще надобно сказать, что эти дни нашего возвышенія надъ земнымъ, дни обращенія нашего къ Богу и исправленія, дни нашего обновленія и возрожденія. Если бы не было такихъ дней, то и о насъ, можетъ быть, тоже было бы сказано, что о жителяхъ допотомнаго міра: «не имать Духъ Мой пребывати въ человѣцехъ сихъ, зане суть плоть». Привязанность къ землѣ и земныя чувства и расположенія, безпечность о небесномъ и духовномъ, забвеніе Бога и беззаконія возросли бы до невѣроятности, самыя священныя узы ослабѣли бы, изчезли бы взаимная любовь, довѣріе, уваженіе, покорность, и человѣкъ лишился бы всего, что только возвышаетъ его надъ дикостію животной природы.—5, Наконецъ праздники имѣютъ важное значеніе и для самой временной нашей жизни. Доставляя покой нашему тѣлу, они укрѣпляютъ чрезъ то тѣлесныя наши силы, которыя иначе отъ безпрерывной дѣятельности должны были бы ослабѣть. Прогоняя мрачное уныніе, заботы и тягости жизни, и научая насъ радоваться всегда о Господѣ, они доставляютъ духу нашему священную веселость, распространяющую самое благодѣтельное вліяніе на жизнь нашу. Будучи правильно посвящаемы на служеніе Богу, Который такъ щедро надѣляетъ насъ всѣми своими благами, они пріобрѣтаютъ намъ чрезъ то благословеніе Божіе на наши труды и занятія въ прочіе дни года; навѣрно можно сказать, что мы бодрѣе и благоуспѣшнѣе были бы въ дѣлахъ нашихъ, если бы правильно святили праздничные дни. Наконецъ, научая насъ правильно смотрѣть на жизнь, они умѣряютъ, очищаютъ и чрезъ то возвышаютъ и облагораживаютъ самыа наши радости и наслажденія.

Праздники народные—такъ называются П. тогда, когда они, совпадая или же не совпадая съ церковными П. и неприсутственными днями, основаны на повѣрьяхъ и обычаяхъ, свойственныхъ простому народу. Въ современной русской деревнѣ на первомъ мѣстѣ П. въ честь того святого, которому посвящена деревенская часовня или приходская церковь. Этотъ П. продолжается дня три, начинается обыкновенно съ молебна. Изъ числа церковныхъ П. народъ чествуетъ такіе, которые церковь скорѣе считаетъ второстепенными. Таковы, напр., Юрьевъ день или великій Егорій (23 апрѣля), великій Николинъ день (9 мая), Ивановъ день или Ивана-Купала, 24 іюня, Петровъ день 29 іюня, Ильинъ день 20 іюля.

П. зимняго и лѣтняго солнцеворота пріурочиваются у современныхъ народовъ зимою къ Рождественскимъ святкамъ и Васильеву дню (Новый Годъ), лѣтомъ—къ Иванову дню. Зимою есть обычай колядованія, лѣтомъ—зажиганіе огней и прыганье черезъ костры. П. въ честь весенняго обновленія природы совпадаютъ съ Пасхой, Троицынымъ днемъ, Духовымъ днемъ, весенними Егорьемъ и Николой.

Праздники—нотная книга, содержащая пѣснопѣнія на дванадесятые Господскіе и Богородичные праздники, расположенныя въ томъ порядкѣ, въ какомъ праздники слѣдуютъ въ году, начиная съ сентября. Въ книгѣ П., кромѣ стихиръ на «Господи воззвахъ», по большей части находятся и тѣ стихиры, которыя поются на «слава и нынѣ» или предшествуютъ стихирамъ на «слава и нынѣ». Пѣснопѣнія эти принадлежатъ большому знаменному распѣву, а иногда и малому. Въ печати П. появились впервые въ 1772 г.

Практическое руководство для пастырей—богословская наука, замѣнившая съ 1864 г. 2 науки: пастырское богословіе и каноническое право и имѣющая задачей выяснить нравственныя начала и систематически изложить церковно-гражданскія постановленія, которыми долженъ руководиться правосл. свящ. въ своей пастырской дѣятельности. Руководство наз. практическимъ не въ смыслѣ изложенія правилъ житейской мудрости, а въ смыслѣ указанія способовъ къ осуществленію новозавѣтнаго пастырскаго идеала при современныхъ условіяхъ жизни. Поэтому, изъ нея исключены всѣ вопросы чисто литургическаго или богослужебнаго свойства, составляющіе предметъ особой науки, литургики. (См. Пастырское богословіе, тамъ же о книгѣ Нечаева-Практическое руководство для священно церковно служителей въ послѣднемъ изданіи).

Праотцы—церковно библейское названіе предковъ Христа по человѣчеству. Памяти ихъ церковь посвящаетъ особую недѣлю въ году, именно 28-ую по Пятидесятницѣ (за 2 недѣли до пр. Р. Хр.). Въ эту недѣлю церковь вспоминаетъ всѣхъ ветхозавѣтныхъ патріарховъ, отъ Адама до Іосифа Обручника, и всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, оправдавшихся вѣрою въ грядущаго Мессію. Въ пѣснопѣніяхъ они перечисляются поименно.

Преданіе священное—второй изъ 2-хъ первоисточниковъ христ. вѣры—ученіе Христа и апостоловъ, преподанное ими церкви устно, позже записанное. Такими письменными органами Св. П. нынѣ служатъ 1) символы вѣры древнѣйшихъ помѣстныхъ церквей, каковы: церкви іерусалимской, записанный св. Кирилломъ въ надписаніяхъ его огласительныхъ словъ, антіохійской церкви, текстъ котораго приводитъ Іоаннъ Кассіанъ въ своемъ сочиненіи противъ Несторія и другіе. Всѣ эти символы содержатъ въ себѣ «апостольскіе догматы»; 2) «Правила апостольскія», принимаемыя восточной церковью въ качествѣ каноническихъ въ числѣ 85 (по опредѣленію трулльскаго собора), которыя не были написаны самими апостолами, но въ нихъ содержится, несомнѣнно, практика апостольскихъ временъ; собраны воедино они не ранѣе IV в., 3) вѣроопредѣленія и правила св. соборовъ вселенскихъ и тѣхъ помѣстныхъ, авторитетъ которыхъ признанъ шестымъ вселенскимъ соборомъ; 4) «Исповѣданія вѣры» или «вѣроизложенія», сдѣланныя отцами церкви по разнымъ поводамъ. Таковы: символы св. Григорія Неокесаріискаго, Василія Великаго, изложеніе правосл. вѣры І. Григорія Паламы и другія; 5) «Дѣянія» вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ; 6) древнія литургіи, изъ которыхъ многія происходятъ отъ апостоловъ; 7) акты мучениковъ, особенно древнѣйшихъ, которые составлены очевидцами ихъ страданій, во время которыхъ мученики излагали догматы христ. ученія; 8) творенія св. отцовъ и учителей церкви, въ которыхъ они толковали символы и подробно изъясняли церковное ученіе. Таковы: «Слово огласительное» Григорія Нисскаго, «Богословіе» Дамаскина и др.; особенно много «бесѣдъ» и «словъ», произнесенныхъ въ храмахъ, и «книгъ», содержащихъ объясненія Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта; 9) древняя практика церкви, касающаяся священныхъ временъ, мѣстъ, обрядовъ и т. п., также отчасти воспроизведенная въ письменности. Св. П. православная церковь считаетъ устнымъ «Словомъ Божіимъ» и признаетъ въ немъ источникъ вѣры наряду съ письменнымъ «Словомъ Божіимъ»—Св. Писаніемъ. Признаки, по которымъ признается истинное священное или апостольское П., суть: 1) внутренніе или отрицательные—т. е. отсутствіе внутренняго противорѣчія, а также противо-

рѣчія другимъ несомнѣннымъ П. и согласіе или сообразность со Св. Писаніемъ; 2) внѣшніе или положительные. Истинно-апостольскимъ признается то П., которое восходитъ ко временамъ апостольскимъ, по источникамъ, которое существовало въ церквахъ, основанныхъ апостолами, а также то, которое считали апостольскимъ П. отцы церкви III, IV , V в.в., всѣ или многіе изъ нихъ; въ особенности-же, то, чего держится вся вселенская церковь. Отъ священнаго или апостольскаго П. отличается П. церковное, подъ которымъ церковь понимаетъ сочиненія лицъ, не авторизованныхъ ею, по исторіи церкви, а также древнія и позднѣйшія агіографическія записи мѣстныхъ устныхъ сказаній. Всю область этого церковнаго П., въ виду того, что при устной передачѣ разсказъ часто видоизмѣняется и переходитъ въ легенду, церковь относитъ въ область богословской науки, именно церковно-исторической критики, опредѣляющей условія и признаки истинности П. Священное преданіе имѣетъ весьма важное значеніе въ христіанской церкви. На его важность и великое значеніе указываетъ: 1) само Св. Писаніе, когда прямо внушаетъ хранить преданія. «Братіе, писалъ апостолъ къ солунянамъ, стойте и держите преданія, имже научистеся или словомъ, или посланіемъ нашимъ» (2 Сол. 2, 15). «Преданіе сохрани, писалъ апостолъ къ Тимоѳею, уклоняяся скверныхъ суесловій и прекословій лжеименнаго разума» (1 Тим. 6, 20). «Хвалю вы, братіе, писалъ апостолъ къ Коринѳянамъ, яко вся моя помните, и якоже предалъ вамъ, преданія держите» (1 Кор. XI, 2).—2) На Преданіе, какъ на источникъ и основаніе истиннаго ученія христіанскаго, постоянно указывается и въ твореніяхъ отеческихъ. Преданію слѣдовали и сами всѣ древніе Отцы и къ преданію постоянно обращали они и вѣрующихъ. «Всѣ, желающіе знать истину, пишетъ св. Ириней, должны обращаться въ каждой церкви къ преданію апостольскому, извѣстному во всемъ мірѣ (Прот. Ерес. К. 3, гл 3). И въ другомъ мѣстѣ пишетъ: «Что еслибы апостолы не оставили намъ писаній? Не должно ли было слѣдовать порядку преданія, преданнаго тѣмъ, кому они ввѣрили церкви? Этому порядку слѣдуютъ и многія племена варваровъ, вѣрующихъ во Христа, которыя имѣютъ спасеніе свое безъ хартіи или чернилъ, и тщательно» .блюдутъ древнее преданіе...» Прот. Ерес. К. 3, гл. 4. Учитель втораго вѣка Тертулліанъ, указавъ на разные неописанные обычаи и постановленія церковныя, пишетъ: «На сіи и на другія постановленія ты не найдешь заповѣди въ Писаніи: преданіе да будетъ для тебя заповѣдію, обычай подтвержденіемъ, а вѣра—побужденіемъ къ исполненію» (da Corion. milit. c. 3 и 4). Оригенъ, учитель 3-го вѣка, пишетъ: «Да хранится церковное преданіе, и даже до нынѣ пребывающее въ церквахъ; той только истинѣ и должно вѣровать, которая ни въ чемъ не разногласитъ съ церковнымъ и апостольскимъ преданіемъ» (de Princip. L. 1. n. 2). Св. Епифаній пишетъ: «Нужно держаться и преданія, ибо не возможно обрѣсти все въ однихъ писаніяхъ: святѣйшіе апостолы одно оставили въ Писаніи, другое—въ преданіи (Haeres. 60. cap. 6). св. Василій В. пишетъ: «изъ сохраненныхъ въ церквахъ догматовъ и проповѣданій нѣкоторыя мы имѣемъ отъ письменнаго наставленія, а нѣкоторыя пріяли отъ апостольскаго преданія, по преемству, въ тайнѣ; и тѣ и другія имѣютъ одну и ту же силу для благочестія... ибо если предпримемъ отвергать неписанные обычаи, какъ не великую имѣющіе силу, то непремѣнно повредимъ Евангелію въ главныхъ предметахъ, или иначе, отъ проповѣди евангельской оставимъ одно пустое имя» (изъ 27-й гл. къ Амфил. о Св. Духѣ). Св. Златоустъ пишетъ: «не все предали апостолы чрезъ Писаніе, а многое также безъ писанія; но то и другое равно достойно вѣры; посему мы считаемъ достойнымъ вѣры и преданіе: преданіе есть, ничего болѣе не ищи» (на 2 къ Солун. Hom. IV. n. 2).—3) Подобнымъ образомъ и изъ правилъ и опредѣленій св. соборовъ, помѣстныхъ и вселенскихъ, ясно можно видѣть, что всѣ они въ основаніи своемъ имѣютъ преданіе церкви, и на немъ основываются и касательно истинъ вѣрованія, и касательно жизни христіанской, и касательно обрядовъ и таинствъ, и касательно самаго Писанія и его разума или смысла, и неизмѣнное храненіе преданій считали священнѣйшею своею обязанностію. Послѣдованіе ученію св. отцевъ и преданію каѳолической церкви они почитали шествіемъ царскимъ путемъ (Догм. 7-го всел. соб. объ иконопоч.); они прямо говорили на соборахъ: «да хранятся древніе обычаи, древнія преданія; да соблюдается древній законъ и правило; да не вводятся

въ церкви, вопреки писаніямъ и церковнымъ преданіямъ, новости». «Хранимъ не нововводно, писали отцы 7-го всел. собора, всѣ Писаніемъ и безъ писанія установленныя для насъ церковныя преданія» (см. въ кн. Правилъ Всел. и Пом. Св. Соб. и Св. Отецъ). И касательно ученія въ церкви отцы 6-го всел. собора писали, чтобъ пастыри церкви, поучая клиръ и народъ словесамъ благочестія, и избирая изъ Писанія разумѣнія и разсужденія истины, не преступали положенныхъ уже предѣловъ и преданія Богоносныхъ Отцевъ, и не иначе изъясняли Писанія, развѣ какъ изложили свѣтила и учители церкви въ своихъ писаніяхъ» (Соб. Трулльс. пр. 19).—4) Великая важность и необходимость Преданія ясно усматривается и изъ слѣдующихъ соображеній. Безъ преданія мы не знали бы подлинности, канона и боговдохновенности книгъ самаго Св. Писанія; потому что Свящ. Писаніе не перечисляетъ намъ всѣхъ свящ. книгъ и не даетъ свидѣтельства о ихъ совокупности и подлинности, и что они богодухновенны; все это мы узнаемъ изъ преданія; книги сіи исчисляются уже въ церковныхъ правилахъ, см. 85. Прав. Апост. Лаод. Соб. пр. 59 и 60. Карѳ. пр. 33. Аѳан. Алекс., Григ. Бог. и Амфилохія (см. Кн. Прав.) Преданіе необходимо для уразумѣнія самихъ истинъ, содержащихся въ Писаніи; ибо иныя изъ нихъ не вполнѣ изложены, объ иныхъ вовсе нѣтъ въ Писаніи; на иныя дѣлается только указаніе или только намекается, иныя могутъ быть выводимы только уже посредствомъ умозаключеній, которыя безъ преданія однако же не имѣли бы значенія. Таковыхъ истинъ очень много. Да и касательно самаго яснаго и опредѣленнаго ученія Писанія о нѣкоторыхъ истинахъ, если бы предоставить объясненіе ихъ разуму каждаго, мы не имѣли бы правильнаго и опредѣленнаго о нихъ понятія, а одни разногласныя мнѣнія. Истина и единство смысла ихъ опредѣляется только Преданіемъ. Безъ преданія мы не знали бы, наконецъ, и различныхъ обрядовъ и таинствъ церкви, и разныхъ дѣйствій Богослуженія, разныхъ постановленій церковнаго благоустройства и благочинія. (М. Мак. Введ. въ Прав. Богосл. 1847 г. § 132). Ограничимся здѣсь извѣстнѣйшимъ указаніемъ на это св. Василія Великаго. «Упомянемъ прежде всего: пишетъ онъ, о первомъ и самомъ общемъ, чтобы уповающіе на имя Господа нашего І. Христа знаменались образомъ креста, кто училъ писаніемъ? Къ востоку обращаться въ молитвѣ, какое писаніе научило насъ? Слова призыванія въ преложеніи хлѣба евхаристіи и чаши благословенія, кто изъ святыхъ оставилъ намъ письменно?.. По какому также Писанію благословляемъ и воду крещенія, и елей помазанія, еще же и самого крещаемаго? Не по умолчанному ли и тайному преданію? Что еще? Самому помазанію елеемъ какое написанное слово научило насъ? Откуда и троекратное погруженіе человѣка и прочее, относящееся къ крещенію, отрицаться сатаны и ангеловъ его, изъ какого взято Писанія? Не изъ сего ли не обнародываемаго и не изрекаемаго ученія, которое Отцы наши сохранили въ недоступномъ любопытству и вывѣдыванію молчаніи, бывъ основательно научены молчаніемъ охранять святыню таинствъ? (гл. 27-ая о Св. Духѣ къ Амфилохію).—5) «Наконецъ въ отношеніи къ цѣлой церкви, пишетъ одинъ изъ нашихъ пастырей, священное преданіе имѣетъ ту особенную важность, что въ своемъ непрерывномъ преемствѣ, сохраняя неизмѣнныя основанія вѣры и всего церковнаго управленія, оно способствуетъ сохраненію единства православной каѳолической церкви. Его непрерывность и неизмѣнность дѣлаетъ то, что православная церковь во всѣ времена и во всѣхъ мѣстахъ сохраняетъ то же чистое исповѣданіе вѣры, тѣ же правильныя священнодѣйствія, тѣ же основные законы своего благоустройства, то же священноначаліе, какія получила въ самомъ началѣ своего устроенія на землѣ. Это единство, образующее всегда единый духъ православно-каѳолической церкви, составляетъ важнѣйшую опору ея цѣлости и внутренней чистоты, и главный характеръ или признакъ единой, истинной Церкви Христовой (Ефес. 4, 4—6)». Арх. Іоан. Опытъ курса Церк. Закон. Вып. 1. 1851 г. стр. 50—51. Впрочемъ, такъ какъ и въ писаніяхъ отеческихъ и въ практикѣ различныхъ церквей много можетъ быть такого, что не можетъ быть признано истиннымъ апостольскимъ преданіемъ, то необходимо знать признаки для отличія истинныхъ преданій отъ ложныхъ. Признаки эти двоякаго рода: внутренніе и внѣшніе, отрицательные и положительные. (См. выше) Если то или другое преданіе вполнѣ удовлетворяетъ этимъ признакамъ, то оно, несомнѣнно должно быть признаваемо истин-

нымъ. «Какъ сынамъ церкви отличать истину отъ лжи, если и лжеучители пользуются изреченіями Писанія, спрашиваетъ извѣстный учитель 5-го вѣка, Викентій Лиринскій? И отвѣчаетъ: такъ, какъ мы въ началѣ настоящей памятной записки написали, по преданію святыхъ и ученыхъ мужей. То есть, они особенно должны заботиться о томъ, чтобы толковать божественный канонъ по преданіямъ и правиламъ всеобщей церкви, въ самой же церкви они необходимо должны слѣдовать всеобщности, древности, согласію. И если возстанетъ когда нибудь часть противъ всеобщности, новизна противъ старины, несогласіе одного или меньшинства противъ всѣхъ или большинства, то поврежденію части должны предпочитать цѣлость всеобщности, а въ самой всеобщности—непостоянству новизны предпочитать вѣру старины, а въ самой же старинѣ—безразсудству одного или меньшинства предпочитать во первыхъ общія, если есть, рѣшенія всеобщаго собора, а если ихъ нѣтъ, то вовторыхъ — слѣдовать самому сподручному—согласнымъ между собою мыслямъ большинства великихъ учителей». Въ подтвержденіе истины и важности послѣдняго признака учитель этотъ представляетъ въ примѣръ третій Вселенскій соборъ, на которомъ самымъ вѣрнымъ и наилучшимъ дѣломъ признано было рѣшить спорный предметъ согласіемъ извѣстнѣйшихъ древнихъ святыхъ отцевъ, и перечисляетъ самыя имена Отцевъ, на основаніи согласія коихъ торжественно подтверждено было древнее ученіе и осуждено новое ложное—нечестиваго Несторія. Имена эти слѣдующія: св. Петръ еп. александрійскій, св. Аѳанасій алекс., св. Ѳеофилъ александрійскій, св. Кириллъ александрійскій, св. Григорій Назіанзенъ, св. Василій кесарійскій, св. Григорій нисскій, св. Феликсъ мученикъ, св. Юлій, еп. римскій, св. Кипріанъ еп. карѳагенскій, св. Амвросій еп. медіоланскій, и прочіе, которые всѣ согласно съ ними мыслили, такъ какъ и они—согласно со всѣми прочими.

„Предвозвѣстительница“ икона Божіей Матери, находящаяся на Аѳонѣ, въ Костамонитской обители, именуется такъ потому, что во время оскудѣнія обители Богоматерь возвѣстила во снѣ екклисіарху Агаѳону, что у нихъ припасовъ и елея въ изобиліи и ниспослала имъ это изъ сожалѣнія къ ихъ бѣдности. Празднованіе 1 авг.

Предначинательный псаломъ—названіе 103 псалма, которое объясняется какъ тѣмъ, что имъ начинается вечернее богослуженіе, такъ и отношеніемъ его къ цѣлому кругу суточнаго богослуженія. Въ немъ изображается міросданіе въ томъ порядкѣ, въ какомъ оно изложено у Моисея, и прославляется Создатель.

Предпразднество—дни, предшествующіе праздникамъ, приготовляющіе вѣрующихъ къ достойнымъ срѣтенію и провожденіямъ ихъ. Въ эти дни, наряду съ молитвами и пѣснопѣніями воспоминаемымъ въ нихъ святымъ, церковь предлагаетъ молитвы въ честь наступающаго праздника. Всѣ великіе праздники имѣютъ по 1 дню П., кромѣ Р. Хр. и Богоявленія, изъ которыхъ первый имѣетъ 5 дней, а послѣдній 4 дня П. П. установлены по примѣру ветхозавѣтной церкви и по примѣру самого Христа, повелѣвшаго уготовать вечерю и заключившаго ее пѣніемъ. П. появляются въ церкви очень рано.

„Предста Царица“ или «Царь Царемъ» икона Божіей Матери, находящаяся въ Москвѣ, въ Успенскомъ соборѣ, по преданію, писана преп. Алипіемъ. На иконѣ изображенъ Христосъ и съ Нимъ Богоматерь и Іоаннъ Предтеча. Такія изображенія въ Россіи именуются Деисусъ, а въ Греціи Деисисъ.

Предтечевъ скитъ при Нило-Сорской мужской пустыни Новгородской губ. Въ немъ древняя церковь, перенесенная сюда схимонахомъ Ниломъ въ 1852 г. съ мѣста основанія монастыря.

Предтеченскій Ордынскій мужской скитъ, находящійся въ Смоленской губ., основанъ въ 1857 г. 1 каменный храмъ, церковно-приходская школа. Пустыни принадлежитъ также каменный храмъ, находящійся отъ нея въ 12 верстахъ.

Предтеченскій скитъ, приписанный къ Валаамскому Спасо-Преображенскому монастырю, находящійся въ 4 вер. отъ послѣдняго, на Предтеченскомъ островѣ. Основанъ въ 1858 г. Два храма: одинъ деревянный, другой подъ нимъ пещерный.

Предтеченскій Андрей Ивановичъ, сынъ сельскаго свящ., воспитанникъ спб. дух. акад., проф. той-же акад. по каѳ. общей гражданской исторіи, съ 1874 г. до 1881 г. состоялъ редакторомъ «Христіанскаго Чтенія», а съ 1875 г.—и основаннаго имъ «Церковнаго Вѣстника». По его мысли, учреж-

дена вспомогательная пенсіонная касса для наставниковъ академіи. Въ публичныхъ лекціяхъ П. выступалъ противъ увлеченія Западными раціоналистическими теоріями; результатомъ ихъ была книга: «Что разумнѣе вѣра или невѣріе»? Большинство статей его, подъ псевдонимомъ А. Рамушевскаго, апологетическаго содержанія; таковы: «Мѣсто и значеніе чудесъ въ христ.», «Невѣріе самого себѣ и въ приложеніи къ истинѣ бытія Божія и къ христіанству» и мн. др. Въ 70-хъ годахъ онъ велъ отдѣлъ внутренней и внѣшней политики въ «Биржевыхъ Вѣдомостяхъ». Другіе труды его: «Атеизмъ и народное развитіе», «О происхожденіи и развитіи религіи», «І. Христосъ и исторія человѣчества», «О необходимости священства» и др. Ум. въ 1898 г. Своими лекціями по исторіи П. доказалъ, что и гражданская исторія имѣетъ высокое образовательное значеніе для богослововъ, если вывести ее изъ рамокъ простого пересказа на почву философскаго изложенія.

Предтеченскій Михаилъ Яковлевичъ—ум. 1893 г. былъ магистромъ спб. дух. акад.; баккалавръ казанской дух. акад., затѣмъ протоіерей въ Спб. Написалъ: «Бесѣды о бытіи Божіемъ» и «Печальнымъ утѣшеніе. Бесѣды на дни празднованія въ честь иконы Божіей Матери: Утоли моя печали».

Предтеченскій Серг. Алекс., проф. Казанской Дух. Акад. по каѳедрѣ Литургики, оконч. курсъ въ Каз. же акад., въ 1891 г. магистръ бог. (маг. соч.: «Развитіе вліянія папскаго престола на дѣла западныхъ церквей до конца IX в.).

Преждеосвященная литургія. Называется такъ потому, что совершается на св. Хлѣбѣ-Агнцѣ, освященномъ на предшествующей литургіи Василія Великаго. Преждеосвященная литургія — совершается въ среду и пятокъ всѣхъ 6 недѣль четыредесятницы (а также въ понедѣльникъ, вторникъ и четвергъ этихъ недѣль, если въ эти дни праздникъ поліелейный или храмовый) и въ понедѣльникъ, вторникъ и среду Страстной седмицы. Объясненіе, почему въ постъ совершается именно Литургія Пр. Д. заключается въ христіанскомъ представленіи о Литургіи,—когда совершается Таинство Евхаристіи,—какъ о торжествѣ, празднествѣ. Наоборотъ—посту приличествуетъ болѣе скорбь и помышленіе о своихъ грѣхахъ. Полагаютъ, что къ тремъ первымъ вѣкамъ можно отнести только начало П. литургіи, а не полное устройство ея, какъ особаго богослуженія. Относительно полную форму Л. П. Д. получила при папѣ римскомъ Св. Григоріи Двоесловѣ, въ честь коего и именуется. Трулльскій соборъ 692 г. установилъ ее, какъ форму богослуженія общеизвѣстную и опредѣленную. Нынѣшній православный чинъ литургіи П. даровъ, греч. и русскій, въ основѣ коего лежитъ послѣдованіе, составленнаго св. Григоріемъ Двоесловомъ, папою римскимъ, составленъ въ XIV в. конст. патр. Филоѳеемъ и напечатанъ въ «Служебникѣ».

Преждеосвященные Дары — см. Дары святые, П. литургія.

«Прежде Рождества и по Рождествѣ Дѣва», икона Божіей Матери, находящаяся Московской губ., Дмитровскаго уѣзда, въ Пѣсношскомъ Николаевскомъ монастырѣ, чудотворная съ 1827 г. Сначала принадлежала иноку, послѣ же его смерти перенесена была въ часовню, а въ 1848 г. въ храмъ. Празднуется 17 октября.

Преклоненные м—ри—(въ Бессарабской губ.), такъ назывались м—ри, приписанные къ обителямъ, находящимся на Востокѣ; на Аѳонѣ, въ Іерусалимѣ и другихъ мѣст. Въ виду безпорядковъ въ управленіи землями ихъ, еще въ 1811 г. была сдѣлана попытка передать ихъ въ вѣдѣніе Св. Сунода. Въ 1873 г. управленіе всѣми имѣніями П. м—рей (греческихъ и молдавскихъ) передано въ вѣдѣніе м—ва иностранныхъ дѣлъ. Въ 1862 г. 23 такихъ м—ря владѣли 142 вотчинами съ 300 тыс. дес. земли въ Бессарабіи. Въ 1912 г. установленъ особый законъ о распредѣленіи между вѣдомствами поступающихъ отъ имѣній этихъ монастырей доходовъ.

Премудрость Іисуса сына Сирахова—ветхозавѣтная неканоническая книга, помѣщаемая вслѣдъ за книгой Премудрости Соломона, съ которою имѣетъ много общаго по содержанію и стилю. Переведена съ греч. яз. и составляетъ плодъ высшаго расцвѣта теософической мысли въ послѣдніе вѣка до Р. Хр. Объ авторѣ ничего неизвѣстно, было сдѣлано много безуспѣшныхъ попытокъ отождествить его съ кѣмъ-либо изъ выдающихся теософовъ александрійскихъ. Авторъ, несомнѣнно, былъ хорошо начитанъ въ ветхозавѣтной литературѣ и былъ человѣкомъ большого ума и обширнаго

опыта въ практической жизни. Книга содержитъ нравственно-практическія сентенціи, глубокія и поражающія, многія изъ нихъ кажутся взятыми изъ современной дѣйствительности. До недавняго времени П. была извѣстна въ греч. текстѣ, хотя было убѣжденіе въ существованіи еврейскаго подлинника. И, дѣйствительно, въ 1896 г. была открыта часть еврейскаго подлинника, изданная въ 1897 г. въ Лондонѣ.

Премудрость Соломона — библейская неканоническая книга. Ея нѣтъ въ еврейской Библіи; въ славянскую и русскую Библію она перешла изъ греческой. По содержанію—это восторженный типъ «мудрости», которая, по описанію автора нѣкогда воссѣдала на престолѣ Божіемъ и затѣмъ сошла на землю и утвердилась тамъ, сдѣлавшись источникомъ всякаго блага и порядка. П. написана противъ сенсуализма и связаннаго съ нимъ эвдемонизма; авторъ выдвигаетъ противъ нихъ религіозно нравственный принципъ, признаніе к-раго одно даетъ лишь истинный смыслъ самой жизни. Нѣкоторыя главы высоко поэтичны и отличаются глубиною мысли, что недаромъ она приписывается Соломону, хотя многіе признаки выдаютъ ея позднѣйшее происхожденіе. Есть мнѣніе, по которому она написана за 2 в. до Р. Хр. какимъ-нибудь философомъ александрійскимъ. Высота ученія книги и наставительный характеръ ея дѣлали ее съ самой глубокой древности предметомъ величайшаго уваженія въ христ. церкви. Отцы I и II в.в. цитируютъ ее часто; со времени Тридентскаго собора, на Западѣ, она признана боговдохновенной, девтероканонической; въ православной церкви изъ нея заимствованы для церковнаго богослуженія 6 паремій въ дни чествованія пророковъ, мучениковъ, преподобныхъ и святыхъ, такъ какъ всѣ они осуществляли въ своей жизни уроки истинной мудрости и судьбою своей проявили прославляемое книгой П. торжество истины и благочестія надъ заблужденіями и нечестіемъ. Сама «Премудрость» получила олицетвореніе въ видѣ св. Софіи, въ честь которой сначала въ Царьградѣ, а затѣмъ и у насъ въ Россіи (Кіевѣ, Новгородѣ) воздвигались храмы.

Преображеніе Господне—двунадесятый праздникъ въ воспоминаніе великаго событія въ жизни I. Христа, когда Онъ, совершивъ половину своего земного служенія и доказавъ достаточно свою божественность дивнымъ ученіемъ и чудесами, рѣшилъ еще особымъ необычайнымъ способомъ показать ученикамъ славу своего Божества Исторія П. излагается въ евангеліи Матѳея, Марка и Луки. Мѣстомъ П. церковное преданіе считаетъ гору Ѳаворъ; есть данныя и за гору Ермонъ. Празднуется П. 6 августа; праздникъ былъ уже въ IV в. Мать Константина Вел., св. Елена построила на горѣ Ѳаворѣ храмъ въ честь П., разрушенный въ XIII в. Саладиномъ. Въ VIII в. св. Іоаннъ Дамаскинъ и Козьма Маюмскій составили пѣснопѣнія на этотъ праздникъ, которыми правос. церковь прославляетъ его и въ настоящее время. Въ П. освящаются виноградъ и колосья пшеницы, а въ Россіи—въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ виноградъ не растетъ—яблоки; обычай этотъ идетъ отъ ветхозавѣтной церкви и предписанія о немъ изложены уже въ 3 правилѣ апостольскомъ.

Преображенскій Бершадскій мужской монастырь, 3 класса, въ Подольской губ. въ 15 вер. отъ гор. Ольгополя, въ 3 вер. отъ мѣстечка Бершади, близъ р. Дохны. Основанъ въ 1616 г.; съ 1789 по 1794 г. пребывалъ въ запустѣніи, т. к. монахи были изгнаны поляками въ Турцію. Имѣетъ четыре храма; въ одномъ изъ нихъ находится чудотворная икона Божіей Матери «Взысканіе погибшихъ». Братіи 27 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Преображенскій Грановскій мужской монастырь, находящійся въ Подольской губ., въ 15 вер. отъ гор. Гайсина, близъ слободы Тишковки. Время основанія его не установлено, но есть предположеніе, что онъ существовалъ уже въ XVII вѣкѣ. Управляется игуменомъ, братіи 27 человѣкъ.

Преображенскій, Александръ Семеновичъ—протоіерей, магистръ спб. дух. акад., род. въ 1826 г. Написалъ: «Исторія земной жизни и ученія Господа нашего I. Христа». И «О богослуженіи православной церкви».

Преображенскій Ал. Ѳеокт., прот., проф. Каз. Унив., магистръ богосл. Его перу принадлежатъ: «Григорій V-й патр. Константинопольскій, обзоръ его жизни и дѣятельности»; «Евгеній Берсье, какъ проповѣдникъ, и др.

Преображенскій Ив. Вас., магистръ богослов. Начальникъ отдѣл. Канц. Об. Прокурора Св. Сунода.

Преображенскій, В. Хр.—прот., нынѣ еп. Можайскій Василій, род. въ 1854 г., образованіе получилъ въ спб. дух. академіи, кото-

рой состоитъ магистромъ. Его труды: «Восточныя и Западныя школы во времена Карла Вел.», «Борьба за иконопочитаніе въ Византіи», «Фотій, патр. цареградскій», «Притчи Господа нашего І. Христа», «Исторія православной христіанской церкви» и др.

Преображенскій, Петръ Алексѣевичъ, 1828—93,—протоіерей, воспит. спб. дух. акад., въ 1860 г. основалъ вмѣстѣ съ прот. Сергіевскимъ и Смирновымъ-Платоновымъбогословскій журналъ «Православное Обозрѣніе, съ 1875 по 1891 былъ его редакторомъ, помѣстилъ въ немъ много оригинальныхъ и переводныхъ статей: «Оригенъ и его заслуги, какъ апологета христ. религіи», «Апологетическая дѣятельность древней церкви», и много другихъ.

Преображенское кладбище—общежитіе ѳедосѣевцевъ, основанное въ 1771 г. и ставшее центромъ ѳедосѣевщины. Во время страшной чумы въ Москвѣ ѳедосѣевцы (точнѣе—купецъ Ковылинъ) испросили у правительства земли близъ П. заставы, гдѣ на свой счетъ поставили заставу, устроили карантинъ и при немъ кладбище и стали задерживать жителей, въ паникѣ убѣгавшихъ изъ Москвы. Ковылинъ кормилъ однихъ, другихъ лѣчилъ, успокаивалъ и утѣшалъ третьихъ; слухъ объ этомъ привлекъ къ нему толпы несчастныхъ, которыхъ онъ убѣждалъ въ томъ, что бѣдствія посланы въ наказаніе за «никоніанскую» вѣру и массами перекрещивалъ ихъ. Умиравшіе и больные въ благодарность за ухаживаніе и заботы дѣлали въ пользу П. кл. значительныя пожетрвованія. Ковылинъ устроилъ общину, выстроивъ богатыя молельни и трапезныя, и сталъ ея настоятелемъ; онъ назвалъ ее м—ремъ и съѣздилъ на Выгъ и Вѣтку для заимствованія оттуда правилъ общежитія на основаніе которыхъ обитатели должны были употреблять только постную пищу, соблюдать порядокъ въ трапезѣ и молельняхъ, носить особую одежду и т. п. Мужчины и женщины жили на двухъ особыхъ дворахъ. Въ 1808 г. Ковылинъ составилъ «правила», которыя отъ лица «московскихъ старообрядцевъ» повергъ на Высочайшее утвержденіе. Въ 1809 г. состоялся именной Высочайшій указъ имп. Александра I моск. военному ген.-губернатору, гдѣ П. кл. присвоено названіе «П. богадѣльнаго дома» съ предоставленіемъ ему всѣхъ правъ благотворительныхъ заведеній. Выборные отъ иногородныхъ ѳедосѣевскихъ общинъ явились въ Москву къ Ковылину благодарить за оказанныя имъ услуги; онъ взялъ съ нихъ обѣщаніе, что наставники всѣхъ общинъ въ Россіи будутъ поставляемы съ согласія и утвержденія настоятеля и попечителей П. кладбища, отъ которыхъ и должны получить грамоты на это званіе; такимъ образомъ въ зависимости отъ П. кл. стали почти всѣ ѳедосѣевскія общины. На самомъ П. кл. число обитателей возросло съ 500 до 1,500, а число прихожанъ—съ 3.000 до 10.000. Безпорядки на П. кл. вызвали рядъ мѣръ правительства: въ 1834 г. было приказано зачислять подкидышей на П. кл. въ военные кантонисты, при чемъ на П. кл. они должны были оставаться до 3-хъ лѣтъ въ 1838 г. было приказано продать всѣ недвижимыя имѣнія кладбища съ отдачею въ его пользу вырученныхъ денегъ; въ 1847 г. П. «богадѣленный домъ» переданъ былъ въ вѣдѣніе моск. попечительнаго совѣта заведеній общественнаго призрѣнія, а въ 1853 г.—вѣдѣнію совѣта Имп. человѣколюбиваго общества; въ 1877 г. былъ составленъ м—вомъ внутреннихъ дѣлъ особый уставъ для этого заведенія: завѣдываніе имъ ввѣрено попечительному совѣту заведеній общественнаго призрѣнія, а ближайшее управленіе—особому комитету изъ 6 членовъ и попечителя, избираемыхъ прихожанами кладбища изъ своей среды. Мужской дворъ въ 1866 г., при введеніи на Преобр. кладб. единовѣрія, былъ переданъ единовѣрцамъ; въ распоряженіи ѳедосѣевцевъ остался бывшій женскій дворъ, въ которомъ нынѣ, въ шести каменныхъ 2-хъ этажныхъ зданіяхъ имѣется 6 молеленъ, 7-ая, самая обширная, стоитъ посреди двора. Для богослуженія имѣется до 180 пѣвцовъ, живущихъ внѣ стѣнъ кладбища; при кладбищѣ 2 больницы. Основной капиталъ «богадѣленнаго дома»—до 1.200,000 р., годовой бюджетъ—до 40.000 р. Въ Москвѣ есть еще до 10 скитовъ, являющихся какъ-бы отдѣленіями главнаго ѳедосѣевскаго «учрежденія». «Отцы», состоящіе при каждомъ скитѣ, ежедневно отправляютъ службы, а экономы вѣдаютъ хозяйственныя дѣла каждаго.

Преосвященство—титулъ епископовъ.

Препедигна—св. мученица, сожженная по приказу Діоклетіана, въ Остіи, въ 296 г. вмѣстѣ съ мужемъ Клавдіемъ и сыновьями Александромъ и Куфіемъ. Память ея 11 августа.

Преподобно-мученикъ – названіе преподобнаго, подвергшагося мученичеству за Христа. П. въ христ. мартирологѣ не мало, такъ какъ отшельники, подвизавшіеся въ уединенныхъ пещерахъ, въ вѣка гоненія за христіанство подвергались общей участи всѣхъ христіанъ.

Преподобный—названіе святого изъ монашествующихъ, стяжавшаго высшее нравственное достоинство своими подвигами и святостью жизни.

Преполовеніе–половина Пятидесятницы, между праздниками Пасхи и сошествія Св. Духа; празднуется 8 дней, со среды седмицы Разслабленнаго (4-ой недѣли по Пасхѣ) до среды слѣдующей седмицы, въ которую бываетъ отданіе. Названіе заимствовано церковью изъ Евангелія (Іоанн. VII,14 – 36), гдѣ сказано, что І. Христосъ въ П. ветхозавѣтнаго праздника кущей «взыде въ церковь, и учаше». П. древній христ. праздникъ; о немъ есть указанія еще у св. Іоанна Златоуста. Въ V в. Анатолій Константинопольскій, въ VII в. препод. Андрей Критскій, въ VIII св. Іоаннъ Дамаскинъ, въ IX в. препод. Ѳеофанъ Исповѣдникъ воспѣли П. въ духовныхъ пѣсняхъ. Въ службѣ въ день П. прославляется особенно ученіе о таинственной водѣ, подъ которою разумѣется благодатное ученіе Христово и благодатные дары Св. Духа. Въ нѣкоторыхъ церквахъ въ среду П. бываетъ выходъ на рѣки и клядези для совершенія малаго водоосвященія.

Пресвитеръ — древнѣйшее каноническое названіе 2-ой степени христ. таинства священства (въ общежитіи и въ законодательствѣ у насъ-«священникъ»). Во времена апостоловъ П. часто назывались епископы и, наоборотъ, епископами—пресвитеры не въ смыслѣ обозначенія іерархической степени, а въ древнемъ общенарицательномъ смыслѣ для указанія на личныя качества. П. называли, если хотѣли указать на старческій возрастъ и свойственную ему мудрость (П. старецъ, старѣйшина). П., поставленныхъ самими апостолами, хотя-бы безъ права посвященія другихъ въ П. или діаконы, называли епископами (надзирателями, руководителями). Въ смыслѣ возраста, П. называли себя даже апостолы Петръ и Іоаннъ. Слѣдуетъ думать, что и другія нарицательныя названія, встрѣчающіяся въ книгѣ Дѣяній и въ Посланіяхъ апостольскихъ, какъ: пастыри, вожди, предстоятели, предсѣдатели и іереи, относились одинаково и къ епископамъ и къ П. Обязанности П., какъ видно изъ Дѣяній и твореній отцовъ II и III вв., были: 1) преподаніе благословенія вѣрнымъ, 2) предсѣдательствованіе въ собраніяхъ вѣрныхъ въ отсутствіе епископа; въ его присутствіи П. занималъ 2-ое мѣсто, 3) сказываніе поученій, съ благословенія епископа, которому это право принадлежало главнымъ образомъ 4) совершеніе таинствъ и священнодѣйствій. Въ храмѣ епископы возсѣдали на сѣдалищахъ, стоявшихъ выше пресвитерскихъ. Если при еписк. сослужили нѣсколько П., то они образовывали около него полукругъ. П. имѣли право, при посвященіи новаго П. во время руковозложенія епископскаго, возлагать на него свои руки. На соборахъ они занимали мѣста во 2 ряду, позади епископовъ. Корпорація П. при епископѣ называлась пресвитерія. Въ избраніи П. принимала участіе и паства, т. е. міряне: Климентъ Александрійскій упоминаетъ объ избирательномъ спискѣ кандидатовъ въ П., составляющемся паствой. Лаодикійскій соборъ (IV в.) отмѣнилъ участіе паствы въ выборѣ П. Въ умственномъ отношеніи избираемый въ П. долженъ быть достаточно образованъ въ богословіи (поэтому къ пресвитерству не допускались новообращенные ко Христу). Въ неблагопріятные періоды для образованія уровень требованія отъ П. понижался: въ Россіи на соборахъ владимірскомъ 1274 г., стоглавомъ 1551 г., и большомъ московскомъ 1667 г. опредѣлено было довольствоваться тѣмъ, что кандидатъ въ П. «хорошо зналъ грамоту». Въ древности бракъ для П. не былъ обязателенъ, но не было и принужденія къ безбрачію. Съ времени появленія ересей стригольниковъ и жидовствующихъ неженатыхъ не посвящали въ П. По нынѣ дѣйствующимъ правиламъ (съ 1869 г.) дозволено возводить въ П., какъ вдовыхъ послѣ 1-го брака, такъ и неженатыхъ, заявившихъ желаніе навсегда остаться безбрачными. Возрастъ для вступленія въ пресвитерство опредѣленъ еще съ IV в. — 30-лѣтній. Это правило, отъ котораго часто отступали, подтверждено Св. Сунодомъ въ 1869 г. Въ 1885 г. въ П. позволено посвящать и безъ предварительнаго прохожденія низшихъ должностей въ клирѣ. Въ физическомъ отношеніи не считаются препятствіями къ священству тѣлесные недостатки, кромѣ такихъ, которые мѣшаютъ исполненію священническихъ обязанностей (глухота

слѣпота); въ нравственномъ отношеніи требуется отъ кандидата въ П. безупречное поведеніе. Въ умственномъ отношеніи требуется, чтобы П. окончилъ курсъ въ дух. академіи или семинаріи; въ видѣ исключенія позволяется допускать и не окончившихъ курса благонадежныхъ діаконовъ, а также свѣтскихъ лицъ, доказавшихъ на экзаменѣ у архіерея достаточность своихъ богословскихъ познаній.

Престолъ—главная принадлежность алтаря христ. храма. Это—четырехсторонній столъ, стоящій посрединѣ алтаря и служащій для соверш., гл. обр., евхаристіи. По церк. правиламъ, П. долженъ быть на 4 столпахъ, вышиною аршинъ и 6 вершковъ; ширина и длина могутъ быть различны, смотря по величинѣ алтаря. на П. одѣваются 2 одежды: нижняя или срачица, изображающая плащаницу, которою было обвито Тѣло І. Христа при погребеніи, и верхняя, индитія, большею частью свѣтлая, одинаковая по матеріалу и цвѣту съ ризою священника. При освященіи храма П. опоясывается по нижней одеждѣ вервіемъ, въ напоминаніе узъ І. Христа. При архіерейскомъ освященіи храма П. обвязывается вервіемъ такъ, что на каждой сторонѣ его изображается вервіемъ крестъ. Верхняя риза П., иногда, устраивается изъ серебра, съ чеканными изображеніями священныхъ лицъ и событій. Въ таинственномъ смыслѣ П. изображаетъ небесное мѣсто селенія Господа Вседержителя, а также гробъ Христовъ, такъ какъ на немъ возлежитъ Тѣло Христово; поэтому прикасаться къ П. не дозволяется никому, кромѣ священнослужителей. Лицамъ не священнаго сана запрещается проходить между П. и царскими вратами и между П. и горнимъ мѣстомъ.

Престолы—названіе одного изъ 9 чиновъ ангельскихъ, упоминаемыхъ въ Св. Писаніи. Отцы церкви усвояютъ П. мѣсто 3-го чина 1-й степени (херувимы, серафимы, престолы). Основываясь на ихъ имени, думаютъ, что Господь Вседержитель «возсѣдаетъ на нихъ, какъ на тронѣ или престолѣ».

Пресуществленіе — терминъ, которымъ въ ученіи православной церкви съ XV в. опредѣляется способъ пребыванія Тѣла и Крови І. Христа въ таинствѣ евхаристіи. Ученіе о П. имѣетъ богатую литературу въ богословіи каждаго христ. исповѣданія. Въ правосл. символической литературѣ оно подробно формулировано въ «Посланіи восточныхъ патріарховъ о правосл. вѣрѣ». Въ П. церковь видитъ чудо всемогущества Божія, подобное сотворенію Богомъ міра изъ ничего.

Пречыста—въ Малороссіи такъ называютъ Пресв. Богородицу и въ особенности 3 ея праздника: 1) Успеніе Пр. Богородицы—15 августа, 2) Рождество Богородицы—8 сентября и 3) Покровъ—1 октября. По этимъ днямъ крестьяне распредѣляютъ, главнымъ образомъ, свои занятія и разсчеты.

Придѣлъ—особый алтарь въ храмѣ, отдѣльный отъ главнаго, отдѣляющійся отъ другихъ частей храма иконостасомъ, имѣющій солею, клиросы и хоругви. П. устраиваются въ большихъ храмахъ для того, чтобы можно было въ одномъ и томъ же храмѣ совершить литургію дважды или трижды (по числу П.), ибо на одномъ престолѣ литургія священнодѣйствуется не болѣе одного раза въ день. П., какъ и главный алтарь, обращенъ къ востоку, параллельно главному алтарю, нѣсколько впереди его или нѣсколько позади, или по сторонамъ его, а не сбоку, въ сѣв. или южную сторону, какъ въ католическихъ церквахъ.

Приказы патріаршіе—отчасти возникли при митрополитахъ, отчасти съ учрежденіемъ патріаршества; исчезли съ уничтоженіемъ послѣдняго. П. были: 1) патріаршій разрядъ или патр. духовный П., съ начала XVII в. Онъ опредѣлялъ на должности лицъ бѣлаго и чернаго духовенства, судилъ ихъ въ преступленіяхъ противъ вѣры, принималъ жалобы на нихъ и разбиралъ гражданскія дѣла лицъ, подвѣдомственныхъ патріарху. 2) П. церковныхъ дѣлъ, учрежденный патр. Іоакимомъ вмѣсто прежняго тіуна и тіунской избы для надзора за благочиніемъ въ церквахъ и поведеніемъ духовенства, 3) казенный патр. П. съ начала XVII в., завѣдывалъ различными сборами. 4) П. дворъ или дворцовый П., завѣдывавшій патр. вотчинами, 5) патр. судный П., по сказанію древней Россійской Вивліоѳики, значился уже въ записныхъ книгахъ 1526—27 г.г., завѣдывалъ мірскими и церковными доходами, сборомъ съ раскольниковъ, просуществовалъ до конца XVII вѣка. См. выше сл. Патріаршія вотчины.

Прилежаевъ, Василій Александровичъ—(1832—1887 г.)—магистръ богословія, протоіерей, воспитанникъ спб. дух. акад., былъ свящ. при русской церкви сперва въ Ниццѣ, потомъ въ Парижѣ. Сотрудничалъ во франц. дух. журналахъ.

Прилежаевъ, Евгеній Михайловичъ — род. въ 1851 г., по окончаніи спб. дух. акад., состоялъ въ ней проф. по русской церковной исторіи, въ 1882—84 г. редактировалъ журналъ «Странникъ», съ 1884 г.—причисленъ къ мин. иностранныхъ дѣлъ. Написалъ: «Одна изъ неизданныхъ проповѣдей св. Тихона Задонскаго», «Проекты церковныхъ школъ при Екатеринѣ II», «Царствованіе Александра I въ исторіи русской духовной школы» и много др. изслѣд. по исторіи церкви въ Россіи.

Прилидіанъ—св. муч., отрокъ, ученикъ антіохійскаго еписк. св. Вавилы; за отказъ отречься отъ вѣры во Христа былъ сперва наказанъ розгами, а затѣмъ обезглавленъ вмѣстѣ со своимъ учителемъ, св. Вавилой, въ Антіохіи, при имп. Деціѣ, въ 250 г. Память его 4 сентября.

Прилуцкая «Страстная» икона Божіей Матери, находящаяся въ Спасо-Прилуцкомъ монастырѣ, въ 5 в. отъ г. Вологды, принадлежала до 1392 г. преп. Дмитрію, съ этого же года пребываетъ въ монастырѣ, при мощахъ преподобнаго. «Страстныя» иконы имѣются еще: въ гор. Орлѣ и въ гор. Коломнѣ, Моск. губ.

Прилуцкій, Дмитрій Ѳедоровичъ—(ум. въ 1872 г.)—магистръ моск. дух. акад., сынъ причетника. Написалъ: «Христіанскія вечери любви» и «Историческое описаніе Городецкаго Аврааміева монастыря въ Костромской губ.».

Примасъ.—на востокѣ титулъ епископовъ; достоинство примаса усвоялось не какой-либо опредѣленной каѳедрѣ, а старѣйшему въ области еп. по времени посвящ.

Примолъ—св. муч., пострадавшій въ Кесаріи Каппадокійской въ гоненіе имп. Валеріана (253 — 259 г.г.). Память его 29 мая.

Приношеніе религіи—духовный альманахъ-сборникъ, составленный М. М. Вышеславцевымъ и вышедшій въ 2 книгахъ въ Москвѣ, въ 1798 и 1801 г.г.

Приселковъ, Александръ Александровичъ—(ум. 1887 г.)—приватъ-доцентъ по каѳ. патристики въ спб. дух. акад., гдѣ и учился. Написалъ, оставшуюся за смертью незащищенной, диссертацію: «Обозрѣніе посланій св. Климента, еп. римскаго, къ коринѳянамъ. Вып. I. Обозрѣніе перваго посланія».

Прискъ—св., одинъ изъ сорока мучениковъ, утопленныхъ Лициніемъ въ Севастійскомъ озерѣ въ 320 г.; память его 9 марта.

Прискилліанъ или Присцилліанъ—еп. авиланскій IV в., обвиненный испанскими еписк. въ ереси, волшебствѣ и безнравственности на основаніи очень шаткихъ данныхъ. Былъ осужденъ соборами въ Сарагоссѣ въ 380 г. и въ Бордо въ 384 г. апеллировалъ къ императору, не получилъ и здѣсь оправданія и въ 385 г. вмѣстѣ съ 4 послѣдователями былъ казненъ въ Трирѣ. Это былъ 1-й случай казни еретиковъ, вызвавшій особенно сильное негодованіе со стороны св. Амвросія Медіоланскаго и св. Мартина Турскаго. Ученіе П. мало извѣстно; изъ сохранившихся его 11 трактатовъ видно, что онъ держался нѣкоторыхъ независимыхъ воззрѣній на канонъ Св. Писанія, на демоновъ и на загадку человѣческой жизни. Безнравственнаго П. не проповѣдывалъ; напротивъ, онъ былъ сторонникомъ аскетизма и вегетаріанства. Послѣдніе слѣды его послѣдователей, присцилліанъ, исчезли окончательно около 600 г.

Приснопоминаемые или приснопамятные—такъ называетъ церковь создателей св. обителей и храмовъ (въ сугубой ектеніи) и всѣхъ православныхъ христіанъ, въ томъ-же смыслѣ, какъ и блаженными. Въ особенности П. называются св. исповѣдникъ Даніилъ, въ схимѣ Стефанъ (пам. 17 декабря) и царица Ѳеофанія (ум. въ 892 г., память 16 декабря).

Присяга—клятва именемъ Божіимъ, произносимая въ установленной закономъ формѣ, предъ св. Крестомъ и Евангеліемъ, съ поднятіемъ правой руки кверху. П. идетъ отъ глубокой древности: въ книгѣ пророка Іезекіиля Господь Богъ неоднократно представляется клянущимся съ поднятою рукою въ подтвержденіе даваемаго обѣщанія. Клятва произносится каждымъ по его вѣрѣ и закону. П. считается нужной для поддержанія взаимнаго довѣрія между людьми въ государственной и общественной жизни и составляетъ необходимое условіе правосудія. Приводя къ П., священникъ обязанъ указать смыслъ, важность и значеніе П. и объяснить, что об-

рядъ П. не только не противенъ Богу, но освященъ Имъ Самимъ и св. апостолами и что слово Божіе возстаетъ только противъ злоупотребленія клятвою. При этомъ онъ не долженъ касаться существа дѣла, по которому совершается П., но можетъ указывать на послѣдствія ложной клятвы. Клятвопреступниковъ законы церковные отлучаютъ отъ церкви, какъ язычниковъ и мытарей и запрещаютъ имъ причащаться св. таинъ въ теченіе 10 лѣтъ. Священникъ не имѣетъ права уклоняться отъ приведенія къ П. по требованію подлежащей власти. Св. Сунодъ допустилъ приглашеніе судами священниковъ въ мѣстности и внѣ ихъ осѣдлости. Относительно совершенія самаго обряда П. нѣтъ опредѣленныхъ постановленіи въ канонахъ; обыкновенно онъ совершается передъ аналоемъ среди церкви. Евангеліе при П. можно открывать на любой страницѣ, хотя чаще свящ. предлагаютъ цѣловать, при П., первыя слова Евангелія отъ Іоанна «въ началѣ бѣ Слово». Отъ П. освобождены: 1) священнослужители и монашествующіе всѣхъ христ. исповѣданій, 2) лица, принадлежащія къ вѣроученіямъ и сектамъ, не пріемлющимъ П.: они даютъ обѣщаніе показать правду по совѣсти. Особенное значеніе имѣетъ присяга 1) на вѣрность государю, 2) на исполненіе госуд. службы и 3) въ гражданск. проц. для удостовѣренія показаній призваніемъ Бога во свидѣтеля правды. Цѣль ея—устраненіе спора. П. постепенно вытѣсняла древніе суды Божіи (поединки, испытаніе огнемъ и водою). П. по предложенію другой стороны предлагаетъ вѣру одной стороны въ нравственно-религіозное настроеніе другой, благодаря которому она не присягнетъ, если не убѣждена въ правдивости своего показанія П. дополнительная и очистительная развилась подъ вліяніемъ каноническаго права. Принесенная П. принимается за полное доказательство тѣхъ фактовъ или дѣйствій, которые ею утверждены.

Притворъ—самая западная часть храма, отдѣляющаяся обыкновенно отъ средней части храма глухою стѣною. П. соотвѣтствуетъ двору ветхозавѣтной скиніи, куда могли входить не только іудеи, но и язычники. Въ П. христ. храма могли входить не только оглашенные и кающіеся, извѣстные подъ именемъ слушающихъ, но и іудеи, еретики, раскольники и язычники, для слушанія слова Божія и поученія. Въ древности въ П. устраивалась крещальня, т. е. купель для крещенія. Нынѣ въ П. совершаются литіи во время всенощнаго бдѣнія, повечеріе, полунощница и оглашеніе; въ П. дается въ 40-й день молитва родильницѣ. Иногда въ П. (напр., въ монастыряхъ) устрояется трапеза послѣ литургіи, подобно тому, какъ въ древности здѣсь-же, вслѣдъ за таинствомъ причащенія, для всѣхъ вѣрующихъ приготовлялся ужинъ или вечеря любви. Дозволяется мірянамъ приносить въ П., въ день Пасхи, куличъ, сыръ и яица для освященія.

Притчи евангельскія — особая форма проповѣди І. Христа. П., по своему существу, вообще образная форма выраженія мыслей; евреи подъ нею разумѣли всякую форму выраженія, въ которой отвлеченная мысль облекалась въ образъ или сравненіе; позже П. развилась въ цѣлый разсказъ. Оба рода П. встрѣчаются уже въ Ветхомъ Завѣтѣ, но особаго совершенства и красоты эта форма получила въ устахъ І. Христа. П. Христосъ началъ поучать только по окончательномъ избраніи апостоловъ, и сталъ такъ широко пользоваться этой формою поученія, что удивленные этимъ Его ученики попросили у Него объясненія. Изъ объясненія І. Христа, видно, что эта форма проповѣди необходима была въ виду неспособности народа воспріять новыя евангельскія истины въ ихъ отвлеченной прямотѣ. Всѣхъ П. въ четверо-евангеліи насчитывается до 30, которыя могутъ быть подраздѣлены на 3 группы, по ихъ внутреннему смыслу и отношенію къ проповѣди о царствѣ Божіемъ. Къ первой группѣ относятся 6 П., въ которыхъ разсматривается царство Божіе въ періодъ его подготовленія въ Ветхомъ Завѣтѣ: 1) о виноградарѣ, 2) о бракѣ царскаго сына, 3) объ узкихъ вратахъ, 4) о большомъ ужинѣ, 5) о безплодной смоковницѣ и 6) о двухъ сыновьяхъ. Ко 2-й относятся также 6 притчъ, въ которыхъ разсматривается царство Божіе въ исторіи его основанія и распространенія на землѣ: 1) о сѣятелѣ, 2) о горчичномъ зернѣ, 3) о закваскѣ, 4) о неводѣ, 5) о неправедномъ судьѣ. Послѣдняя группа состоитъ изъ 18 притчъ, въ которыхъ разсматриваются разныя условія осуществленія царства Божія на землѣ: о мытарѣ и фарисеѣ, о блудномъ сынѣ, о богатомъ и Лазарѣ, о талантахъ, о 10 дѣвахъ и дру-

гія. Во всѣхъ П. заключается неисчерпаемое богатство религіозно-нравственное, нѣкоторыя изъ нихъ высоко-замѣчательны и со внѣшней, литературной стороны. П. евангельскія послужили образцами въ христ. литературѣ, въ византійской и русской, особенно въ послѣдней. П. была однимъ изъ любимыхъ народомъ и грамотниками религіозно-назидательныхъ чтеній. Всякое непонятное изреченіе въ Св. Писаніи древне-русскій грамотникъ называлъ П.; любя аллегорическую форму, древніе книжники и иноки находили въ Св. Писаніи притчи даже тамъ, гдѣ ихъ не было.

Притчи Соломона—ветхозавѣтная библейская книга, помѣщающаяся въ славянской русской Библіи вслѣдъ за Псалтирью и состоящая изъ 31 главы. Она излагаетъ въ поэтической формѣ религіозно-философскія истины. Въ началѣ ея прямо говорится о принадлежности ея перу Соломона, но далѣе въ другихъ мѣстахъ авторство приписывается другимъ авторамъ съ неизвѣстными именами, что даетъ поводъ видѣть въ нихъ того-же Соломона подъ разными символическими именами. П. были собраны царемъ Езекіей въ одну книгу, которая и вошла въ канонъ подъ названіемъ «Книги П. С.» П. С.—книга весьма рѣзко выраженнаго типа еврейской мудрости, величайшимъ представителемъ которой былъ Соломонъ. Въ ней прославляется мудрость, которая олицетворяется и сама выступаетъ со вдохновенными изреченіями въ назиданіе людямъ. Ея вліяніе замѣтно въ Нов. Завѣтѣ, гдѣ имѣется много заимствованій изъ нея и указаній на разныя ея изреченія (такихъ мѣстъ 35); многія изреченія ея вошли въ народное міросозерцаніе. Въ греческой библіи П. называются пареміями, смыслъ обоихъ названій одинаковъ. Отъ П. Христа П. Соломона отличаются тѣмъ, что имѣютъ видъ сужденій, тогда какъ П. Христовы суть разсказы. Книга П. пользовалась величайшимъ уваженіемъ не только у евреевъ, но и у христіанъ: древніе отцы церкви, по словамъ Евсевія, называли ее сокровищемъ всѣхъ добродѣтелей и царственнымъ даромъ. Изъ книги П. часто заимствуются чтенія въ церковныхъ службахъ; вслѣдствіе преимущественнаго употребленія ея въ церковномъ богослуженіи, названіе пареміи стало общимъ для всѣхъ чтеній церковныхъ, взятыхъ изъ священныхъ книгъ. Въ дни св. четыредесятницы церковь еженедневно, кромѣ субботъ и воскресныхъ дней, предлагаетъ христіанамъ на вечерняхъ пареміи изъ книги П. Прочитываются пареміи въ эти дни по порядку, за исключеніемъ немногихъ стиховъ, почти цѣликомъ первыя 24 главы и послѣдняя, 31-я, съ 8 стиха до конца. Нѣсколько чтеній изъ книги П. положено и на дни Воздвиженія Креста Господня, Благовѣщенія Пресв. Богородицы и нѣкоторыхъ др. празд.

Приходъ—церковный округъ населенія, имѣющій свой храмъ съ причтомъ. Особый П. можетъ образоваться, если есть храмъ и средства, достаточныя для содержанія причта, въ П. свыше 700 душъ мужскаго пола—изъ священника, діакона и псаломщика, а въ меньшихъ—изъ священника и псаломщика. Въ западно-русскихъ и кавказскихъ епархіяхъ П. образуется и при меньшемъ числѣ прихожанъ. Въ древней церкви, а также въ древней Руси прихожане сами избирали членовъ причта, представляя епископу, такъ наз., «заручныя прошенія», получившія начало послѣ владимірскаго собора 1274 г. Нынѣ это отмѣнено, но прихожанамъ разрѣшается изъявлять епарх. архіерею о желательности даннаго лица. Имущество каждой церкви и ея земли составляютъ ея неотъемлемую собственность. Церковно-приходскія дѣла не относятся къ вѣдомству сельскихъ и волостныхъ сходовъ; мірскіе приговоры о сборахъ въ пользу церквей признаются обязательными для крестьянъ. Отводъ установленныхъ участковъ земли для причта вновь открываемыхъ П. возлагается на общества и лица, возбудившія ходатайство объ образованіи П., для чего они должны указать средства для построенія храма и содержанія причта. При П. учреждаются церковно-приходскія общества для организаціи благотворительности. Общее собраніе прихожанъ выбираетъ изъ своей среды членовъ приходскаго попечительства и довѣреннаго человѣка для веденія церковнаго хозяйства — церковнаго старосту на 3 года, съ согласія причта, при благочинномъ и утверждаемаго архіереемъ. Въ 1885 г. московское земство возбудило вопросъ о возстановленіи древняго права П. избирать излюбленныхъ людей на должность приходскихъ священниковъ. Синодъ разрѣшилъ этотъ вопросъ отрицательно, такъ какъ избраніе кандидата лежитъ на

нравственной отвѣтственности епископа. Начиная съ 1907 г. и въ обществѣ, и въ печати, и въ правящихъ кругахъ началось движеніе за необходимость преобразованія существующаго приходскаго строя. Но вопросъ еще не получилъ окончательнаго разрѣшенія.

Причастенъ (иначе-киноникъ)—богослужебное пѣснопѣніе на литургіи, исполняемое на клиросѣ во время пріобщенія священнослужителей. Они имѣетъ нѣсколько видовъ, смотря по содержанію: «П. дне», «П. святого», «П. праздника» и всегда оканчивается трикратнымъ пѣніемъ аллилуія. На литургіи преждеосвященныхъ даровъ П. служитъ стихъ: «вкусите и видите, яко благъ Господь». Музыкальная формы П. малая – періодъ, колѣнный складъ.

Причащеніе — главнѣйшее христіанское таинство, установленное самимъ І. Христомъ. Къ П. допускаются всѣ члены церкви послѣ должнаго приготовленія постомъ и покаяніемъ. Православная церковь преподаетъ П. и младенцамъ (причащая ихъ одной Кровью І. Хр.). П. дѣлаетъ причастниковъ «стѣлесниками» І. Христа, скровными ему, христоносцами, участниками божескаго естества. По ученію церкви, Тѣло и Кровь Христовы, вкушаемыя вѣрными, въ то же время умилостивительная жертва, приносимая Богу за живыхъ и умершихъ; эта жертва тожественна совершенно съ крестною жертвою, отличаясь отъ нея лишь по образу и обстоятельствамъ жетвоприношенія. Относительно совершенія таинства П. есть обширное законодательство древней церкви и новое. Въ каждой церкви должны постоянно имѣться запасныя св. дары для П. больныхъ. Въ апостольскій вѣкъ литургія совершалась ежедневно и всѣ присутствовавшіе обязательно причащались за каждой литургіей; нынѣ христіане не считаютъ себя достойными приступать къ П. часто: поэтому церковью установлено, въ случаѣ нежеланія или невозможности причащаться чаще, приступать къ таинству не менѣе одного раза въ годъ. 23 правило VI вселенскаго собора запрещаетъ брать плату за П. По 50-му правилу карѳагенскаго собора, П. должно быть до принятія пищи. Во времена трулльскаго собора было еще раздѣльное П.: отдѣльно причащались Тѣла Христова, к-рое свящ. давалъ причащающемуся на руки, сложенныя крестообразно, и св. Крови, которую давали вкушать изъ общей чаши діаконы. Съ какого времени стали причащать лжицей вмѣсто тѣла и крови Христовыхъ — неизвѣстно. Въ древнѣйшее время П. предшествовало преломленіе евхаристійнаго хлѣба, данное Христомъ на тайной вечерѣ, которое слѣдовало въ однѣхъ церквахъ непосредственно за освященіемъ даровъ (у грековъ), а въ другихъ непосредственно передъ раздаяніемъ ихъ причащающимся; дѣлили хлѣбъ на 4 части. Въ другихъ мѣстахъ на востокѣ дважды преломлялся хлѣбъ: сряду послѣ освященія даровъ—на 3 части и предъ причащеніемъ—каждая изъ 3 частей раздроблялась на мельчайшія части. У мозарабовъ дѣлили хлѣбъ на 9 частей, изъ которыхъ каждая знаменовала одно изъ событій жизни І. Христа. Послѣ «святая святыхъ» подходили къ П. епископъ, за нимъ—пресвитеры, остальной клиръ, аскеты, женщины—діаконниссы, дѣвы, вдовы, дѣти и всѣ остальные. П. раздавалъ самъ епископъ; по словамъ Іустина, въ его время епископъ освящалъ дары, а діаконъ раздавалъ дары; въ послѣдующее время еп. и пресвитеры раздавали св. хлѣбъ, а діаконы подавали причащающимся чашу съ Кровію. Иногда съ разрѣшенія епископа діаконы преподавали и то, и другое мірянамъ, подъ надзоромъ пресвитера. У грековъ священники и діаконы причащались въ алтарѣ; это право ихъ подтверждено трульскимъ соборомъ. Міряне причащались стоя или колѣнопреклонные, пресвитеры — стоя, но предъ самымъ Причащ. простираясь ницъ предъ алтаремъ. Женщины принимали Тѣло Христово въ особый бѣлый платъ, послѣ чего уже полагали его себѣ въ ротъ. Этотъ обычай продолжался до VII в. Оксерскій соборъ запретилъ женщинамъ брать голою рукою Тѣло Христово. Св. Кровь всасывали изъ чаши посредствомъ особой, золотой или серебряной, трубки. Полагаютъ, что сначала причащающіеся вкушали Кровь Христову прямо изъ подаваемой діакономъ большой чаши, приставляя уста къ ея краямъ. Большая часть чашъ, найденныхъ въ катакомбахъ, по всей вѣроятности, были евхаристійныя чаши. Въ вѣка гоненій вѣрные уносили домой изъ катакомбъ оставшіяся освященныя частицы св. хлѣба, которыми въ нуждѣ причащались дома сами, когда готовились къ мученичеству или для подкрѣпленія вѣры. Василій Вел.

говоритъ, что въ его время въ Александріи и въ Египтѣ вообще всякій мірянинъ имѣлъ сосудъ спеціально для домашняго П. Домашнее П. жены-христіанки совершалось тайкомъ отъ мужа-язычника и наоборотъ. Въ случаѣ болѣзни св. причастіе къ больному приносили на домъ или діаконъ или низшій клирикъ, какъ это видно изъ примѣра аколуфа Тарсиція, замученнаго язычниками за отказъ выдать имъ Тѣло Христово, которое онъ несъ; иногда это поручалось и мірянину. Вѣрные брали съ собою П. въ путешествіе; содержали ихъ въ чистомъ полотенцѣ, которое св. Амвросій называетъ orarĭa или въ сумкѣ, повѣшенной черезъ шею на лентѣ, а иногда—въ чашѣ; вѣроятно также употребленіе для этой цѣли енколпія. Маконскій соборъ въ 585 г. опредѣлилъ отлучать отъ церкви тѣхъ пресвитеровъ, которые причащали-бы послѣ принятія пищи. П. больныхъ—особый видъ преподанія таинства людямъ, не могущимъ быть во храмѣ при совершеніи таинства на полной литургіи. Церковь посылаетъ болящимъ св. дары на домъ. По обычаю, св. дары для больныхъ приготовляются въ великій четвертокъ, но могутъ быть приготовлены и во всякое другое время. Для этого приготовляется второй агнецъ, а въ храмахъ, гдѣ литургія совершается ежедневно, отлагается только часть литургійнаго же агнца. Цѣлый агнецъ или часть агнца приготовляется для преподанія больнымъ такъ же, какъ и для литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Католическая церковь не преподаетъ таинство младенцамъ и не удостоиваетъ мірянъ чаши.

Причетникъ—членъ церковнаго причта, церковнослужитель; общее названіе всѣхъ клириковъ, кромѣ священника и діакона: чтецовъ, дьячковъ, псаломщиковъ и др. Обязанность П.—чтеніе изъ богослужебныхъ книгъ, пѣніе на клиросѣ и вообще участіе во всѣхъ церковныхъ богослуженіяхъ. До 1869 г. они также должны были наблюдать за чистотой церкви. Штатный причетникъ особыми молитвами посвящается архіереемъ въ стихарь.

Причтъ—составъ лицъ, служащихъ при какой-либо одной церкви, какъ священнослужителей, такъ и церковнослужителей. П. каждой церкви образуется по положенному для нея, утвержденному св. Синодомъ штату. На учрежденіе новаго причта каждый разъ архіерей испрашиваетъ разрѣшеніе св. Сунода. Содержаніе причта образуется: изъ доходовъ за требоисправленія у прихожанъ, которые раздѣляются между членами П. по утвержденнымъ Сунодомъ правиламъ, изъ земельной церковной собственности—не менѣе 330 дес. на П., изъ готоваго помѣщенія въ церковныхъ домахъ и жалованья отъ 140 до 600 р. въ годъ священнику (послѣднее не во всѣхъ приходахъ). Столичнымъ приходскимъ П. жалованье за службу не полагается.

Пріемлющіе браки — старообрядческій толкъ, выдѣлившійся изъ поморскаго согласія; основалъ его мѣщанинъ Василій Емельяновъ въ Москвѣ. Главное отличіе толка П. отъ поморскаго согласія—ученіе о «безсвященносословномъ» бракѣ, право совершать который принадлежитъ и мірянину, при чемъ сила брака полагается не въ пресвитерскомъ благословеніи, а въ добровольномъ согласіи брачущихся. Ученіе П. браки возникло въ послѣдней четверти XVIII в. въ видѣ реакціи противъ суроваго аскатизма выговцевъ, требовавшихъ отъ своихъ членовъ безусловнаго безбрачія. Выговцы составили въ 1792 г. соборъ, который истребовалъ отъ Емельянова подписку, что онъ отказывается отъ своего ученія; но онъ не исполнилъ обѣщанія и продолжалъ благословлять браки въ основанной имъ часовнѣ. Преемникъ его Скачковъ составилъ особый канонъ «на обрядъ бракосовершенія» и завелъ брачную книгу; другой чинъ составленъ былъ Павломъ Любопытнымъ. Въ СПБ. «безсвященносословные» браки совершались въ часовнѣ поморскаго полка на Малой Охтѣ. Нынѣ браки совершаются въ частныхъ молельняхъ и однообразнаго «чина» не существуетъ; вмѣсто канона, составленнаго Скачковымъ, вѣнчаніе иногда ограничивается пѣніемъ молебна Спасу.

Проба – христ. поэтесса, жившая въ IV в. по Р. Хр. происходившая изъ знатной фамиліи. До насъ дошло ея большое произведеніе, съ содержаніемъ изъ Св. Писанія. Собственныя имена почти вездѣ опущены: въ разсказѣ о событіяхъ Ветхаго Завѣта встрѣчается только одно—Египетъ; въ евангельской исторіи—нѣтъ ни одного. Наиболѣе подробно разсказываетъ П. о сотвореніи міра и о грѣхопаденіи, а также объ юношескихъ годахъ Христа.

Провъ—1) св. муч., родомъ изъ Памфиліи, за исповѣданіе Христа подвергся въ

304 г. разнообразнымъ истязаніямъ и былъ брошенъ на растерзаніе звѣрямъ; но звѣри, мгновенно растерзавъ другихъ, осужденныхъ на ту же казнь, не коснулись его; тогда П. былъ умерщвленъ копьями; пам. 12 окт.; 2) св. муч., египтянинъ, замученъ въ Аскалонѣ, при импер. Максиминѣ, въ 308 г.; пам. 19 дек.

Прозелиты — (евр.) — чужеземцы, иностранцы, странники, пришельцы, поселенцы. У 70 толковниковъ слово переводится различно; собственно, это пришлецъ, затѣмъ всякій переходящій изъ одной земли въ другую, отъ одной общины къ другой, особенно изъ одной вѣры въ другую, новообращенный въ какую-либо вѣру. Такъ въ особенности назывались обращенные въ іудейство изъ язычниковъ. Со временъ самаго исшествія евреевъ изъ Египта среди нихъ жили пришельцы и иноземцы и число ихъ увеличивалось съ возрастаніемъ благосостоянія Израиля. Нѣкоторые изъ П. принимали обрѣзаніе и современемъ окончательно вступали въ израильское общество. Всецѣло принявшіе вѣру іудейскую назывались П. правды, П. сынами завѣта, совершенными израильтянами. По преданіямъ іудейскимъ, не всецѣло принявшимъ законъ Моисеевъ П. вмѣнялось въ обязанность соблюдать "Ноевы" законы; они, не принимали обрѣзанія, посѣщали іерусалимскій храмъ, приносили жертвы чрезъ священниковъ и пользовались нѣкоторыми правами; такіе назывались П. вратъ; названіе произошло оттого, что они могли доходить только до вратъ притвора храма. Прозелитизмъ усилился съ ослабѣніемъ отечественныхъ законовъ и съ распространеніемъ языческихъ нравовъ, какъ это было по смерти Симона Праведнаго (ум. 198 г. до Р. Хр.) при первосвященникѣ Іасонѣ, когда являлось много отступниковъ отъ вѣры. Такое отступничество возбудило усиленную ревность и особенно сильно со временъ Маккавеевъ стала расти ревность къ обращенію язычниковъ въ іудейство. Іоаннъ Гирканъ принудилъ идумеевъ принять обрѣзаніе, Аристовулъ—итуреевъ. Фарисеи также обращали язычниковъ, но не изъ чисто-религіозныхъ побужденій; они дѣлали обращенныхъ лицемѣрами. І. Христосъ называетъ ихъ сынами геенны, худшими самихъ фарисеевъ, обратившихъ ихъ; по словамъ Іустина Мученика, они были самыми жестокими врагами христіанъ и наиболѣе ревностными преслѣдователями ихъ. Примѣромъ можетъ служить Иродъ Идумеянинъ со своимъ семействомъ. Но были среди іудеевъ такіе, которые благотворно вліяли на язычниковъ; ихъ Св. Писаніе называетъ людьми богобоязненными, набожными и благочестивыми. Ко времени пришествія Христа, многіе благомыслящіе язычники страстно жаждали божественной истины, сокрытой въ Ветхомъ Завѣтѣ. Въ великіе праздники такіе язычники приходили въ Іерусалимъ на поклоненіе; внѣшній дворъ храма былъ для нихъ открытъ; они посѣщали и синагоги. Сотникъ, построившій іудеямъ синагогу, былъ изъ подобныхъ чтущихъ Бога язычниковъ.

Прозорливые—святые, имѣвшіе отъ Св. Духа «слово мудрости, пророчество, различеніе духовъ». П. прорекали будущее, прозрѣвали въ сердца приходившихъ къ нимъ людей и утѣшали и утверждали на основаніи этого внутренняго прозрѣванія благочестивыхъ и обличали нечестивыхъ. Таковъ былъ, напр., преподобный печерскій Матѳей Прозорливый, подвизавшійся въ XI в. (пам. его 5 окт.).

Произволъ – уклоненіе отъ стариннаго знаменнаго пѣнія. Въ рукописяхъ это уклоненіе обозначалось на поляхъ словомъ «Произволъ».

Происхожденіе честныхъ древъ креста Господня—праздникъ православной церкви 1 августа. Онъ перешелъ на Русь изъ Византіи, гдѣ былъ установленъ не позже IX в. и состоялъ въ изнесеніи изъ императорскаго дворца въ храмъ Софіи сохранившейся части креста Господня, при чемъ совершалось водоосвященіе. Въ теченіе 2-хъ недѣль эту святыню носили по городу, служа при этомъ литіи для освященія мѣстъ и для отвращенія болѣзней. Наименованіе праздника «П.» (вмѣсто изнесеніе, исхожденіе)—неточный переводъ греческаго названія. Нынѣ въ этотъ праздникъ при богослуженіи бываетъ выносъ креста на середину храма и поклоненіе ему, а послѣ литургіи—крестный ходъ на воду.

Прокесъ – св. муч.; вмѣстѣ съ мучен. Мартиніаномъ былъ надзирателемъ въ Мамертинской темницѣ, когда апостолы Петръ и Павелъ были заключены въ ней по приказанію Нерона. Обращенные къ вѣрѣ Христовой чудесами апостоловъ, П. и Мартиніанъ, претерпѣли мученія. Пам. П. 11 апрѣля.

Прокименъ—названіе стиховъ, произносимыхъ чтецомъ или діакономъ и повторяемыхъ пѣніемъ на клиросѣ передъ чтеніемъ апостола, евангелія и параміи. Въ П., обыкновенно заимствованныхъ изъ Св. Писанія, кратко выражается смыслъ или послѣдующаго чтенія или службы дня «П. дне», произносимые на вечернѣ, помѣщены въ послѣдованіи вечерни, въ «Служебникѣ», а П. евангелій, утреннихъ и литургійныхъ, въ «Мѣсяцесловѣ» при «Служебникѣ». Изъ П. выдѣляются «П. великіе», содержащіе въ себѣ 3 стиха; они положены только на великіе праздники Господни, а также на воскресенья великаго поста, кромѣ недѣли Ваій.

Проклъ — 1) св. муч., родомъ изъ гор. Калипты близъ Анкиры; распятъ во II в. 2) священномученикъ (діаконъ), обезглавленъ въ Италіи около 305 г.

Проклъ—архіепископъ константинопольскій (434—446), одинъ изъ самыхъ близкихъ людей къ св. Іоанну Златоусту, мощи котораго привезъ въ 439 г. въ Константинополь. Въ 429 г. выступилъ съ публичнымъ обличеніемъ противъ Несторія; первый указалъ на еретическій характеръ сочиненій Ѳедора Мопсуэтскаго. Осталась послѣ него 21 проповѣдь; позднѣйшая критика порицаетъ ихъ за излишній риторизмъ. Изъ нихъ 2 проповѣди о Богородицѣ важны по догматическимъ мыслямъ о лицѣ І. Христа; въ одномъ изъ 4 словъ на Р. Хр. важно свидѣтельство о христ. праздникахъ. Важно также его свидѣтельство о древней литургіи Іакова. Въ его «Посланіи къ армянамъ о вѣрѣ» содержится трактатъ о воплощеніи І. Христа.

Прокопій—1) св. П. Декаполитъ, родомъ изъ гор. Деканаля въ Палестинѣ, въ первой половинѣ XI в., пострадалъ за почитаніе иконъ, 2) муч., пострадавшій при Діоклетіанѣ въ 303 г. въ Кесаріи Палестинской, 3) св. великомуч.; будучи язычникомъ, былъ военачальникомъ въ войскѣ Діоклетіана и былъ посланъ съ отрядомъ въ Александрію истребить тамъ христіанъ. На пути былъ обращенъ ко Христу чудеснымъ явленіемъ креста на небѣ, послѣ чего сталъ ревностнымъ распространителемъ христіанства въ Скиѳополѣ. По доносу матери-язычницы, П. былъ заключенъ въ темницу, гдѣ былъ крещенъ. Своей твердостью обратилъ ко Христу 2 отряда войскъ, многихъ женщинъ и въ томъ числѣ и свою мать. Всѣ они были обезглавлены въ 303 г. въ Кесаріи Палестинской, 4) св. юродивый вятскій, скончался въ 1627 г., мощи его почиваютъ въ Успенскомъ Трифоновомъ м—рѣ, пам. 21 декабря, 5) юродивый устюжскій, чудотворецъ, сконч. въ 1303 г. Родомъ варягъ, сынъ богатыхъ родителей—латинянъ, прибывъ въ Новгородъ по торговымъ дѣламъ, плѣнился красотой православныхъ храмовъ и пѣніемъ, вступилъ въ иноки Хутынск. м—ря и началъ юродствовать; зимой безъ одежды, претерпѣвая разныя издѣвательства, онъ дошелъ до Великаго Устюга, гдѣ поселился въ небольшой хижинѣ и. обличалъ на улицахъ пороки, плача и угрожая гнѣвомъ Божіимъ. Древнее житіе П. сообщаетъ о многихъ совершенныхъ имъ чудесахъ и дѣлахъ добра.

Прокопій Газскій—риторъ и богословъ греческій, род. въ концѣ V в. въ царствованіе Юстина, около 520 г., преподавалъ риторику. Написалъ много сочиненій, изъ которыхъ болѣе извѣстны комментаріи на прор. Исаію, схоліи на книги Царей и Паралипоменонъ и на притчи Соломона и письма, которыя дошли къ намъ въ числѣ болѣе 60-и.

Прокоповичъ, Андрей Семеновичъ—протоіерей, воспитанникъ, а позже ректоръ харьковскаго коллегіума, умеръ въ 1826 г. Написалъ: «Слова и рѣчи на праздники», «Мысли при чтеніи посланія ап Павла къ Солунянамъ», «Галатамъ», «Колосянамъ» и «Ефесеянамъ» и мн. друг.

Прологъ—славяно-русскій церковно-учительный сборникъ, который былъ широко распространенъ въ древней Руси. Прототипомъ для него послужили греч. Минологіи и Синаксари — сборники краткихъ житій, расположенныхъ по памятямъ святыхъ и празднуемыхъ церковью событій, въ теченіе всего года, изъ мѣсяца въ мѣсяцъ. Древнѣшій сиисокъ славяно-русскаго П. восходитъ къ XII в., но самый переводъ болѣе ранняго времени и былъ сдѣланъ при самомъ началѣ введенія христіанства въ Болгаріи и Сербіи или въ Россіи. Въ П. греч. текстъ измѣненъ былъ съ самаго начала внесеніемъ большого числа церковно поучительныхъ повѣстей и разсказовъ и потомъ постоянно изъ вѣка въ вѣкъ измѣнялся и дополнялся житіями русскихъ святыхъ. Первое печатное изданіе П. появилось въ 1641 г. въ Москвѣ; отличительную особенность его составляютъ небольшія стихословія, посвященныя прославленію свя-

тыхъ, а также назидательныя повѣсти, какихъ нѣтъ въ греч. П.; этотъ П. находится въ прямой зависимости отъ Макарьевскихъ Четьи-Миней. П. довольно часто издавался въ XVII в. Проложныя чтенія по содержанію распадаются на 3 группы: житія святыхъ, поученія и церковно-поучительныя повѣсти и разсказы. Послѣдніе заимствованы изъ сборниковъ разсказовъ о жизни и подвигахъ восточнаго монашества изъ разныхъ патериковъ. Сокращенное изданіе П. съ историко-литературными примѣчаніями издано редакціей «Странникъ».

Промыслъ Божій—божественная дѣятельность въ міровой жизни, сохраняющая міръ и направляющая его къ предназначенной ему цѣли бытія; непрестанное дѣйствіе всемогущества, премудрости и благости Божіей, которымъ Господь сохраняетъ бытіе и силы тварей, направляетъ ихъ къ благимъ цѣлямъ, вспомоществуетъ всякому добру, а возникающее чрезъ удаленіе отъ добра зло пресѣкетъ и обращаетъ къ добрымъ послѣдствіямъ. Христіанство указываетъ еще на безконечную любовь Божію въ обновленіи человѣчества искупленіемъ и возведеніи его къ высшему нравственному совершенству. Христ. ученіе о П. подробно раскрыто въ Св. Писаніи и Св. Преданіи. Богословіе содержитъ въ себѣ возраженіе противъ пантеистовъ, матеріалистовъ, деистовъ, лейбницевой теоріи предустановленной гармоніи, обычныхъ житейскихъ указаній на существованіе въ мірѣ зла, на господство порока, на злодѣйства отдѣльныхъ лицъ, на страданія невинныхъ, на физическія бѣдствія, разрушающія нормальный строй природы и т. д. На христ. ученіи о П. основываются всѣ тѣ отношенія, которыя называются религіозными. Въ русской литературѣ по этимъ вопросамъ имѣется много печат. трудовъ, напр. Ѳ. Голубинскаго.

Пронія—терминъ этотъ часто встрѣчается въ харистикарной практикѣ Византіи, обозначаетъ попеченіе о м—рѣ, данномъ въ харистикію; въ болѣе конкретномъ смыслѣ П. обозначаетъ предметъ пожалованія, съ XI в. пожалованіе служилымъ людямъ въ кормленіе подъ условіемъ военной службы.

Прообразъ—одинъ изъ видовъ таинственнаго смысла въ Св. Писаніи. П.—предъизображеніе въ лицахъ, событіяхъ и въ священныхъ вещахъ и дѣйствіяхъ Ветхаго Завѣта того, что въ Нов. Завѣтѣ относится къ лицу І. Христа и къ основанной имъ церкви. При этомъ изображаемые въ данномъ мѣстѣ Св. Писанія предметы имѣютъ съ одной стороны смыслъ и значеніе современно-историческіе по буквальному ихъ значенію, а съ другой—смыслъ и значеніе пророческіе о будущемъ по ихъ прообразовательно-таинственному значенію. Такимъ образомъ въ одномъ мѣстѣ Писанія являются 2 смысла и на это указываетъ само Св. Писаніе. Ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ разсматриваетъ порядокъ устройства ветхозавѣтной церкви какъ «сѣнь грядущихъ благъ». Признаніе такого смысла церковью выражается въ церковныхъ пѣсняхъ, напр., въ догматахъ. Св. отцы—толковники находили прообразовательный смыслъ въ Св. Писаніи Ветхаго Завѣта: такъ, въ сказаніи объ Исаакѣ они видятъ прообразъ І. Христа и Его церкви; въ злостраданіяхъ Іосифа и въ послѣдовавшей затѣмъ славѣ его они видятъ подобіе спасительныхъ страданій І. Христа; кровь пасхальнаго агнца была П. искупительной Крови Мессіи Спасителя; лѣстница, видѣнная патр. Іаковымъ, прообразовала таинство снисхожденія Сына Божія на землю, чрезъ воплощеніе отъ Дѣвы Маріи.

Проповѣднический листокъ—ежемѣсячное изданіе, выходившее въ Кіевѣ съ 1882 г. подъ редакціей проф. М. А. Олесницкаго.

Проповѣдь—христ. церковное наставленіе, преподаваемое въ храмѣ за литургіей, съ цѣлью повѣдать и разъяснить слушающимъ ученіе І. Христа. Ученіе о П. составляетъ предметъ гомилетики; главный вопросъ о существѣ и природѣ П. доселѣ не рѣшенъ и споренъ. По одному мнѣнію, при опредѣленіи П. должна приниматься одна внѣшняя ея сторона — словесная форма и самая форма П. опредѣляется какъ исключительно-риторическая, относится къ той области литературной, которая называлась краснорѣчіемъ или искусствомъ ораторскимъ и подлежитъ единственно правиламъ, которыя были созданы еще въ древности для ораторства вообще. Въ новѣйшее время ученіе о природѣ П. обосновывается на началахъ или раціоналистическихъ, или натуралистически-эстетическихъ. Церковное ученіе о П., опираясь на слово самаго І. Христа и апостоловъ видитъ въ литургійной П. функцію благодатной жизни церкви, главную продуктивную силу П. въ благодати, даруемой въ таинствѣ священ-

БИБЛІОТЕКА

ства. Если въ церкви невидимо присутствуетъ самъ Глава ея, І. Христосъ, и обѣтованный имъ Духъ Святой, то нельзя допустить, чтобы безъ руководства вспомоществующей благодати Божіей могло обойтись дѣло церковной П.; поэтому церковь въ своихъ канонахъ усвояетъ право литургійной П. только лицамъ, имѣющимъ благодать священства, и притомъ только епископамъ и пресвитерамъ и при поставленіи во священники въ посвятительной молитвѣ испрашиваетъ у Бога посвящаемому «благодати» учительства. Древняя церковь принимала въ свои нѣдра языческихъ ораторовъ и риторовъ по профессіи не иначе, какъ по оставленіи ими своей ораторской профессіи. Отъ своихъ проповѣдниковъ древняя церковь также никогда не требовала предварительнаго изученія языческаго искусства краснорѣчія — такимъ образомъ, античное ораторское искусство было совершенно независимо отъ церкви и было случайнымъ у нѣкоторыхъ отцовъ церкви. Нѣкоторые сектанты-мистики и русскіе хлысты полагаютъ, что П. можетъ быть продукціей только «непосредственнаго вдохновенія» отъ Св. Духа, даруемаго, по силѣ вѣры, только каждому вѣрующему. По мнѣнію піетистовъ, П. возможна для каждой личности, «возрожденной и благодатствованной» въ таинствахъ, каковы и міряне. Православная церковь учитъ о необходимости для П. особой благодати—благодати таинства священства; при этомъ церковь не отрицаетъ пользы и необходимости естественныхъ дарованій разума и слова. Въ кн. Дѣяній и въ посланіи къ Коринѳ. указаны 3 прототипа П.: глоссолалія, профитія и дидаскалія, различіе между которыми обуславливается степенью присутствія въ проповѣдникѣ Духа Божія. Глоссолалія апостольскихъ временъ, первоначальная по времени форма П., названа такъ по временной ея особенности—благодатному дару говорить на языкѣ, дотолѣ невѣдомомъ говорящему; она характерна состояніемъ экстаза; подъ наитіемъ преизбыточествующей благодати, при созерцаніи благъ и величія истинъ христіанства, проповѣдникъ становится внѣ себя (аще въ тѣлѣ, аще внѣ тѣла, не вѣмъ, говорилъ о себѣ ап. Павелъ); рѣчь его становилась нестройной и восторженной. Профитія была пророчествомъ въ томъ смыслѣ, въ какомъ это служеніе въ церкви вообще опредѣляется въ богословіи. Она болѣе спокойно и сознательно произносилась, проповѣдникъ говорилъ стройно и общепонятно, не утрачивая самообладанія. Дидаскалія—видъ учительства рефлективнаго, произносилась подъ управленіемъ разума и дѣйствовала не только на чувство, но и на умъ, содержа въ себѣ разсужденія и доказательства. Уже при апостолахъ преобладала дидаскалія, которая взяла верхъ по мѣрѣ того, какъ общество освоилось съ новымъ ученіемъ, воспріявъ его не только чувствомъ, но логической рефлексіей. П. миссіонерская, обращаемая къ невѣдущимъ Христа, поручается священникамъ или іеромонахамъ, или по меньшей мѣрѣ ихъ непосредственному руководству. Слѣдуетъ еще отличать П. внѣбогослужебную или, такъ наз., внѣбогослужебныя собесѣдованія, которыя священникъ ведетъ въ силу своей богословской компетенціи, хотя отъ лица и во имя церкви, но П. его не часть богослуженія, а частное личное отправленіе имъ своей пастырской обязанности. Иногда въ видѣ исключенія изъ общаго правила дозволяется, по особенному разрѣшенію мѣстнаго епископа, подъ его непосредственнымъ и ближайшимъ надзоромъ и руководствомъ, сказываніе П. мірянамъ, выдающимся проповѣдническими дарованіями и готовящимся къ священному сану. Въ III в. мѣстный епископъ позволилъ проповѣдывать мірянину Оригену ради его великихъ дарованій. У насъ митропол. московск. поручилъ объясненіе катехизиса на литургіи юношѣ-студенту Левшину (впослѣдствіи — митропол. моск. Платонъ); его преемникъ — студенту Дроздову (впослѣдствіи—митр. моск. Филаретъ). Основаніемъ для такихъ исключеній и для существовавшаго въ русскихъ дух. академіяхъ и семинаріяхъ обычая поручать ученикамъ старшихъ классовъ, для того посвященнымъ въ стихарь, служитъ обычай древней церкви упражнять готовящихся къ пастырскому служенію въ составленіи и произношеніи П.

Пророки—библейскій терминъ для обозначенія особыхъ провозвѣстниковъ воли Божіей—какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Нов. Завѣтѣ. Евр. названіе пророка (нави) означаетъ «провозвѣстника, объявляющаго чью-либо волю», затѣмъ, человѣка, предвидящаго (чрезъ особыя откровенія свыше) и предсказывающаго будущее. Пророками были въ то же время патріархи, такими ясно называются Енохъ, Ной, Авраамъ, Іаковъ

Моисей и др. ветх-зав. праведники. Съ теченіемъ времени пророчество стало исключительной принадлежностью особаго класса людей, которые составляли своего рода общества или т. наз. «сонмы». Особенное развитіе эти «сонмы» получили со времени пророка и судьи Самуила, давшаго стройную организацію сонмамъ или школамъ, сдѣлавъ ихъ источникомъ нравственно-просвѣтительнаго воздѣйствія на народъ. Эти сонмы представляли собою общины, состоявшія изъ учителей или отцовъ и учениковъ, имѣли все общее, жили въ строжайшей религіозно-нравственной дисциплинѣ и совершали торжественныя процессіи, сопровождая ихъ пѣніемъ и музыкой. Изъ этихъ общинъ вышли безстрашные обличители идолопоклонства, непреклонные хранители и ревнители завѣта, закаленные мужи, не боявшіеся говорить царямъ правду въ лицо и заканчивавшіе поэтому большей частью жизнь свою мученической смертью. Со временъ Самуила пророки идутъ непрерывной чередой чрезъ всю ветхозавѣтную исторію; наивысшаго развитія пророчество достигло во времена П. Иліи и Елисея, когда сонмы оказывали громадное вліяніе не только на общественную жизнь своего народа, но и далеко за предѣлами своей страны. Впослѣдствіи изъ этихъ школъ выходили пророки — писатели, оставившіе по себѣ богатую литературу, изумляющую силой и красотой восторженнаго слова. Изъ П. литературы составилось П. книги—изъ которыхъ 4 принадлежатъ великимъ П.: Исаіи, Іереміи, Іезекіилю и Даніилу и 12 малымъ П.:—Осіи, Іоилю, Амосу, Авдію, Іонѣ, Михею, Науму, Аввакуму, Софоніи, Аггею, Захаріи и Малахіи. І. Христосъ ставилъ ихъ наряду съ закономъ Моисея. «Законъ и пророки»—стало типичнымъ выраженіемъ для обозначенія всей сущности В. Завѣта. Съ наступленіемъ эпохи Нов. Завѣта П. потеряли свое значеніе. Среди 27 книгъ новозавѣтнаго канона пророческій характеръ имѣетъ только одна—Апокалипсисъ или Откровеніе Іоанна.

Пророчество—наряду съ чудесами является признакомъ сверхъестест. откровенія; особенно много мѣстъ П. у пророка Исаіи; такъ, обличая язычество, онъ доказываетъ его несостоятельность изъ отсутствія въ немъ истиннаго П.; въ другихъ мѣстахъ онъ указываетъ на предвѣдѣніе отдаленнаго будущаго, какъ на свойство одного истиннаго Бога. Въ Нов. Завѣтѣ мы находимъ такой-же взглядъ на значеніе П. Самъ І. Христосъ указывалъ на свои предсказанія будущаго, какъ на признакъ, по которому ученики Его могли убѣдиться въ Его божественномъ достоинствѣ. По примѣру Христа, и апостолы въ ветхозавѣтныхъ П. о Мессіи и въ исполненіи этихъ П. въ лицѣ І. Христа видѣли самое сильное доказательство той-же истины. П. есть опредѣленное предвѣдѣніе и предсказаніе будущихъ совершенно случайныхъ событій, которыя ни сами по себѣ, ни въ своихъ сокровенныхъ причинахъ, не могли быть предусмотрѣны изъ настоящаго и съ несомнѣнной достовѣрностью предсказаны никакимъ ограниченнымъ существомъ, а только по откровенію. Истинному П. можетъ быть присуща и нѣкоторая неясность, такъ какъ пророку открывается иногда не цѣлостный образъ будущаго, а только отдѣльныя части его. Поэтому ап. Павелъ и говоритъ: «отчасти пророчествуемъ». Большая часть П. имѣетъ прикровенный, символическій и таинственный характеръ, такъ какъ будущее пророкъ изображаетъ для своихъ современниковъ въ образахъ, взятыхъ изъ прошлаго и настоящаго. Однако, истинное П. не можетъ быть неопредѣленнымъ и двусмысленнымъ въ главномъ и существенномъ; истинность его познается, главнымъ образомъ, по исполненію его. На неисполненіе П., какъ на признакъ его неистинности, находятся прямыя указанія въ Св. Писаніи.

Пророчицкій мужской общежительный монастырь, находящійся въ Вятской губ., въ 9 вер. отъ гор. Яранска, въ имѣніи купеческой вдовы Анны Бѣляевой. Основанъ въ 1899 г., 1 деревянный храмъ, церковно-приходская школа, иконописная мастерская, фотографія. Управляетъ м—ремъ игуменъ, братіи 45 человѣкъ.

Просвирня — правильнѣе просфорня—лицо, изготовляющее просфоры для церкви. П. обыкновенно назначались изъ вдовъ и сиротъ женскаго пола духовнаго званія и входили въ штатъ причта на правахъ члена его. Въ 1869 г. особая штатная должность П. (въ епархіальномъ вѣдомствѣ) уничтожена, такъ какъ завѣдываніе изготовленіемъ просфоръ передано непосредственно священнику, а имъ поручается предпочтительно вдовамъ священнослужителей

Проскомидія—1-ая часть христ. литургіи, въ которой священнослужители приготовляютъ вещество для евхаристіи. Послѣ должнаго приготовленія и облаченія, священникъ и діаконъ отходятъ къ жертвеннику, гдѣ уже приготовлены священные сосуды. Со времени Никона, вопреки раскольникамъ, требующимъ для П. 7 просфоръ, употребляются 5 просфоръ. Во времена митр. Кипріана употреблялось 6 просфоръ, въ концѣ XVI в.—7. О хлѣбѣ для П.-см. просфора. Вино должно быть виноградное, красное, но не ягодное (обыкновенно кагоръ или рогомъ цѣною не ниже 1 р. бутылка). Послѣ предварительныхъ молитвъ и «благословенъ Богъ нашъ» свящ. беретъ лѣвой рукой просфору, а правой копіе и рѣжетъ верхнюю часть ея съ 4 сторонъ печати, произнося слова пророчествъ о страданіи І. Христа; затѣмъ рѣжетъ съ правой стороны нижней части и вынимаетъ изъ всей просфоры часть кубической формы, называемую агнцемъ, такъ какъ она представляетъ собою страждущаго Христа. Самая просфора называется антидоромъ и, разрѣзанная на частицы, раздается присутствующимъ непричащавшимся въ концѣ обѣдни. «Агнца» свящ. кладетъ на дискосъ, внизъ печатью, затѣмъ разрѣзываетъ крестообразно, изображая смерть Христа на крестѣ, обращаетъ агнца печатью вверхъ и прободаетъ его копьемъ въ правую сторону, причемъ произноситъ: «единъ отъ воинъ копіемъ ребра его прободе, и абіе изыде кровь и вода»—это воспоминаніе свящ. діаконъ сопровождаетъ поднесеніемъ ему въ сосудѣ вина и воды и, по его благословеніи, вливаетъ ихъ въ потиръ. Количество вливаемой воды не велико, дабы не измѣнить вкусъ вина. Приготовивъ агнца, свящ. вынимаетъ частицы изъ другихъ священнодѣйствуемыхъ просфоръ, а также изъ принесенныхъ молящимися, и располагаетъ ихъ на дискосъ вокругъ агнца, покрываетъ его звѣздицей, а потомъ его и чашу пеленами. И дискосъ и потиръ покрываетъ одной пеленой, называемой «воздухомъ», произнося прошеніе, чтобы Господь покрылъ всѣхъ вѣрныхъ своимъ покровомъ и отогналъ отъ нихъ всякаго врага. Потомъ священникъ беретъ кадило и самъ кадитъ, послѣ чего, вмѣстѣ съ діакономъ совершаетъ поклоненіе св. дарамъ; затѣмъ читается «молитва предложенія» и произносится краткій отпустъ. Всѣ дѣйствія П. имѣютъ аллегорическое значеніе: просфора, изъ которой изъемлется агнецъ, означаетъ Пресв. Дѣву, дискосъ—ясли, жертвенникъ—вертепъ Виѳлеемскій и т. д.

Просфора—въ древности такъ назывались приношенія христіанъ, часть которыхъ служила для евхаристіи, остатки для «вечери любви» послѣ литургіи. Съ обособленіемъ «вечери любви» отъ литургіи П. сталъ называться только хлѣбъ, употребляемый для совершенія евхаристіи. Этотъ хлѣбъ издревле имѣетъ форму сплюснутаго кружка съ оттиснутымъ сверху изображеніемъ креста. Позже при крестѣ явилась надпись ІС. ХС. N. К., очень схожая съ надписью на знамени Константина Вел.; въ той и другой имѣется слова NIKA. Надпись на П. древнѣе таковой же на знамени. У сирійцевъ и египтянъ печать на П. представляла нѣсколько большихъ по срединѣ и много малыхъ изображеній креста по краямъ въ формѣ Х и †. Приносились также евхаристійные хлѣбы съ печатью приносившаго ихъ лица. На Востокѣ евхаристійный хлѣбъ употреблялся только квасный, а не прѣсный; въ VI в. арльскій соборъ постановилъ, чтобы внѣшней видъ его былъ совершенно одинаковъ во всѣхъ церквахъ цѣлой провинціи. Наша нынѣшняя П. состоитъ изъ 2 наложенныхъ одинъ на другой кружковъ; на верхнемъ—печать, изображающая четырехконечный крестъ со словами ІС. ХС. NI. КА, введенная окончательно въ практику московскимъ соборомъ 1667 г. Для единовѣрческихъ церквей разрѣшается печать съ осьмиконечнымъ крестомъ. Нѣкоторымъ церквамъ, особенно м—рямъ, въ видѣ исключенія разрѣшается имѣть печати для просфоръ съ другими изображеніями (святого или праздника, въ честь котораго сооруженъ храмъ). П. изготовляются только изъ пшеничной муки, замѣшаны должны быть на чистой водѣ безъ примѣсей, не должны быть смазываемы масломъ или яйцами, должны быть сдѣланы изъ кваснаго, а не прѣснаго тѣста, а также не быть черствыми или зацвѣлыми. Желающіе принести отъ себя П. на проскомидію о здравіи или молитвѣ о своихъ присныхъ, могутъ покупать ихъ въ церкви-же передъ литургіей.

Протасій –св. муч., пострадавшій вмѣстѣ съ братомъ—близнецомъ Гервасіемъ въ Миланѣ при Неронѣ. Гервасій былъ до смерти засѣченъ оловянными прутьями, а П

*

обезглавленъ. Мощи ихъ открылъ св. Амвросій Медіоланскій. Пам. 14 октября.

Протерій—священномуч., патр. александрійскій, ученикъ св. Кирилла. Былъ избранъ патр. послѣ изгнанія 4 вселенскимъ халкидонскимъ соборомъ Діоскора, послѣдователя лжеученія Евтихія. Противъ избранія П. возстали приверженцы Діоскора и сожгли отрядъ войска, посланный для ихъ усмиренія. Послѣ этого импер. Маркіанъ послалъ усиленный отрядъ воиновъ, который и усмирилъ ихъ, при чемъ они были лишены прежнихъ льготъ (напр. ввоза хлѣба въ городъ изъ Египта). Послѣ смерти Маркіана, александрійцы во главѣ съ пресвитеромъ Тимоѳеемъ, снова подняли возстаніе; патр. П. рѣшилъ оставить городъ, не имѣя средствъ для борьбы съ мятежниками. Но во снѣ ему явился пророкъ Илія, позвавшій его обратно въ городъ; П. понялъ это, какъ предсказаніе своей мученической кончины и возвратился въ Александрію. Еретики ворвались въ крестильницу, гдѣ былъ П. и убили его и бывшихъ съ нимъ 6 человѣкъ; затѣмъ, привязавъ къ тѣлу П. веревку, они вытащили его на улицу, били, терзали члены его и, наконецъ сожгли, а прахъ развѣяли по воздуху—въ 457 г. Пам. Протерія 28 февраля.

Протестантство—см. лютеранство, кальвинизмъ.

Протогенъ — св. исповѣдникъ, еписк. каррійскій, претерпѣлъ гоненіе отъ аріанъ, въ Едессѣ, при Валентѣ (364—377 г.г.). Пам. 25 августа.

Протодіаконъ—1-й или главный діаконъ въ епархіи, обыкновенно при каѳедральномъ соборѣ епархіальнаго города. П. называются также діаконы придворнаго д-ва. По особому усмотрѣнію начальства, званіе П. получается въ видѣ награды. Каѳедральный П.—одно изъ главныхъ лицъ при священнослуженіи епископа. Отличіе его въ облаченіи: орарь носитъ на одномъ плечѣ, но застегнутымъ по серединѣ на противоположной сторонѣ.

Протоіерей—1-й въ ряду священниковъ при соборной церкви, настоятель ея. Часто званіе П. жалуется священникамъ какъ личное почетное отличіе. Протоіерей, занимающій штатное мѣсто при соборной церкви, получаетъ большую, по сравненію съ остальными священниками этой церкви, часть изъ братскихъ доходовъ

Протоканонархъ — чинъ константинопольской церкви въ средніе вѣка, входившій въ составъ 8-ой пятерицы. П.—канонархъ, записанный 1-мъ въ спискѣ и исправляющій свою должность при патріаршемъ богослуженіи. П. и канонархи начинали пѣніе каноновъ и руководили другихъ въ этомъ пѣніи. Когда хоръ или по недостатку книгъ или по другимъ подобнымъ причинамъ не могъ удобно пѣть священныя пѣснопѣнія весь, П. и канонархи сперва правому хору подсказывали ясно и раздѣльно по одному стиху или по одной запятой (по коммамъ) одинъ тропарь канона, а потомъ лѣвому хору—другой, не прерывая пѣнія.

Протопапа – чинъ константинопольской церкви въ средніе вѣка, входившій въ составъ 6-ой пятерицы. П. былъ экдикомъ алтаря, т. е. наблюдалъ тамъ за порядкомъ и благочиніемъ; былъ въ совѣтѣ протэкдика и судилъ нарушителей порядка въ алтарѣ. При патріаршемъ богослуженіи П. занималъ 1-ое мѣсто среди простыхъ священниковъ, а во время отсутствія патріарха П. первенствовалъ въ церкви и занималъ какъ бы его мѣсто. Особенное право П. состояло въ томъ, что онъ предъ пріобщеніемъ св. Таинъ отдѣлялъ отъ священнаго агнца часть и подавалъ ее патріарху, который, пріобщившись, отдѣлялъ также другую часть Тѣла Христова и полагалъ въ руку П. Точно такъ П. подавалъ патріарху и св. чашу и послѣ пріобщенія его, пріобщался самъ. П. иногда былъ одинъ и при дворѣ императорскомъ, и при великой церкви, а иногда и тотъ и другая имѣли отдѣльнаго П.

Протопоповъ, Вас. Ив., проф. Каз. дух. акад. по каѳедрѣ библейской исторіи. Его перу принадл. трудъ: Библейское ветхозавѣтные факты по толкованію св. отц. и уч. ц.

Протопоповъ, Сергій Васильевичъ—протоіерей. Род. въ 1851 г., въ 1870 г. изъ университета перешелъ въ спб. дух. акад., которую окончилъ магистрантомъ. Въ 1874 г. назначенъ законоучителемъ Смольнаго института, въ 1874 г. переведенъ настоятелемъ русской церкви въ Ниццу, съ 1887 г.—настоятель православныхъ церквей въ Висбаденѣ и Эмсѣ. Съ 1871 г. началъ помѣщать въ журналахъ «Странникъ» и «Духовная Бесѣда» небольшія статьи по изъясненію Св. Писанія. Съ 1876 по 1880 г.

былъ издателемъ и редакторомъ «Странника», съ 1876—77 г. издавалъ ежедневную газету «Современность», съ 1877—78 еженедѣльную народную газету «Мірское Слово». Переселившись въ Германію, сталъ писать въ старокатолическихъ газетахъ и посылать корреспонденціи въ «Церковныя Вѣдомости». Издалъ тамъ сборникъ своихъ проповѣдей, произнесенныхъ на нѣм. яз., Въ 1891 г. П. издалъ, въ Москвѣ, партитуру и голоса «Воскресной обѣдни въ C-dur для смѣшаннаго хора», представляющую собой самое полное изданіе литургіи для пѣнія, со всѣми литургійными антифонами, прокимнами и пѣснопѣніями при совершеніи литургіи св. Василія Великаго.

Протопопъ—старое названіе протоіерея въ качествѣ настоятеля, вышедшее изъ употребленія еще въ началѣ XIX в. П. занимали всегда должность предсѣдателя «духовныхъ правленій», благочинныхъ и т. п., пользуясь особымъ довѣріемъ епархіальн. начальства.

Протопресвитеръ—высшее званіе бѣлаго духовенства. П. въ Россіи четыре: 1) П. Большого придворнаго собора въ Спб., завѣдуетъ придворнымъ духовенствомъ, онъ числится также П. московскаго Благовѣщенскаго собора, часто онъ состоитъ и духовникомъ Ихъ Императорскихъ Величествъ, назначается Высочайшей властью указомъ Св. Сѵноду, на богослуженіяхъ въ присутствіи Высочайшихъ Особъ занимаетъ 1-е мѣсто послѣ архіереевъ. При немъ канцелярія для дѣлопроизводства по назначеніямъ на мѣста, принимаетъ метрическія книги отъ придворныхъ священниковъ, завѣдуетъ богадѣльней для вдовъ придворнаго духовенства и т. д. 2) П. военнаго и морского духовенства. 3) и 4) Титулъ П. носятъ также настоятели Успенскаго и Архангельскаго соборовъ въ Москвѣ, но они особыхъ правъ и преимуществъ не имѣютъ.

Протопсалтисъ или протопсальтъ (1-ый пѣвецъ) чинъ константиопольской церкви въ средніе вѣка, входившій въ составъ 7-ой пентады (пятерицы). П. былъ главнымъ регентомъ.

Протэкдикъ — (первозащитникъ)—чинъ конст. церкви въ средніе вѣка, занималъ 6 мѣсто между высшими сановниками патр., называвшимися эксокатакилами. П. съ подчиненными ему экдиками: 1) завѣдывалъ дѣлами лицъ, искавшихъ освобожденія изъ рабства, принималъ подъ защиту вдовъ, сиротъ, плѣнныхъ, дѣвственницъ и др., не находившихъ защиты нигдѣ, кромѣ церкви; отъ притѣснителей защищалъ всѣхъ вообще слабыхъ, 2) разбиралъ тяжбы между клириками или клириками и мірянами, 3) ходатайствовалъ передъ гражданскими судами по дѣламъ церкви, защищалъ клириковъ въ этихъ судахъ и т. п.

Прохоровъ, Василій Александровичъ (1818—82), сынъ свящ. Орловской губ., воспитанникъ херсонской дух. семинаріи и спб. академіи художествъ, археологъ. Въ бытность преподавателемъ исторіи древнерусскаго искусства въ акад. художествъ (съ 1860 г.), П. устроилъ въ ней древнехристіанскій музей; съ 1862 по 1877 г. издавалъ художественно-археологическій журналъ «Христіанскія древности и археологія», въ которомъ помѣстилъ много рисунковъ, изображающихъ древніе памятники византійскаго искусства и произведенія кіевскаго, новгородско-псковскаго, владимірскаго и московскаго зодчества. Написалъ: «Описаніе церкви св. Георгія въ Рюриковой Староладожской крѣпости», «О древнемъ деревянномъ храмѣ въ Ребольскомъ погостѣ Тихвинскаго уѣзда Новгор. губ.» и мн. друг. со множествомъ рисун. ковъ.

Прохоровъ, Григ. Вас., маг. богосл., доцентъ С.-Петерб. дух. акад. по каѳедрѣ исторіи русск. литерат.

Прохоръ—еп. ростовскій; до посвященія во епископа въ 1311 г. былъ архимандр. Ярославскаго Спасо-Преображенскаго м-ря, основалъ въ 1314 г. Толгскую обитель, спасъ въ 1322 г. Ростовъ отъ нашествія Ахмыла, составилъ краткое житіе св. Петра митрополита и канонъ ему (напечатано въ Харьковѣ въ 1862 г.), скончался въ 1328 г.

Прохоръ—препод. отецъ печерскій, смоленскій уроженецъ, постриженный при игуменѣ Іоаннѣ. П. лишилъ себя ржаного хлѣба, собиралъ лебеду, растиралъ её, пекъ изъ нея себѣ хлѣбъ, чѣмъ и питался, за что и былъ прозванъ Лебедникомъ. П. не вкушалъ ничего, ни овощей, ни вина. Въ княженіе Святополка Изяславича случился голодъ, лебеды было много. П. раздавалъ хлѣбъ изъ лебеды, приготовленный имъ, и хлѣбъ былъ вкусенъ, но когда его брали тайно у П., то хлѣбъ оказывался горькимъ и чернымъ. Точно такъ же было съ золой, которая оказывалась чистой солью, когда П. раздавалъ её нуждающимся, когда, вслѣд-

ствіе войны между князьями, прекратился привозъ соли; когда же князь послалъ отнять соль у П., то отнятая соль оказалась золою; ее выбросили; по наставленію П., народъ подобралъ и она оказалась для нихъ солью. Князь почувствовалъ къ нему послѣ этого великое уваженіе. П. скончался въ 1107 г.; князь своими руками перенесъ его въ пещеру, согласно заключенному между ними договору. Мощи П. почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ; память его 10 февраля.

Прохоръ—одинъ изъ 7 діаконовъ, сопутствовалъ апост. Петру, а затѣмъ св. Іоанну Богослову и участвовалъ въ его апостольскихъ трудахъ; былъ первымъ епископомъ въ Никомидіи, виѳинскомъ городѣ и проповѣдывалъ ученіе Христово въ Антіохіи, гдѣ и скончался мученической смертью. Память П. 4 января и 28 іюля.

Процессія—вообще торжественное и общественное шествіе многихъ лицъ, въ частности же торжественное шествіе духовенства съ образами, крестами, евангеліемъ, хоругвями, съ пѣніемъ священныхъ пѣсней совершаемое изъ какой-нибудь церкви по улицамъ города или изъ м-ря къ какому-нибудь опредѣленному пункту, напр., мѣсту явленія св. иконы. При этомъ передъ храмами шествіе останавливается — совершается краткое молебствіе (литія, литанія). Главнѣйшія П. связаны съ воспоминаніями и событіями изъ земной жизни І. Христа, напр., выходъ «на Іорданъ» съ водосвятіемъ въ память крещенія І. Хр. отъ Іоанна, ходъ съ плащаницею въ память погребенія І. Хр., шествіе со свѣчами вокругъ церкви во время свѣтлой заутрени и въ слѣдующіе дни въ память Воскресенія Христова и т. д. Остальные же, такъ называемые крестные ходы пріурочены къ извѣстнымъ днямъ и совершаются между извѣстными пунктами въ память различныхъ важныхъ событій въ жизни всего народа или только данной мѣстности. Таковы, напр., въ Спб. торжественный крестный ходъ по Невскому проспекту изъ Казанскаго собора въ Александро-Невскую лавру въ память перенесенія мощей св. Александра Невскаго, крестные ходы изъ различныхъ церквей по своимъ приходамъ въ память прекращенія холеры и т. п. Въ древней Руси особенно торжественно было «шествіе на осляти» въ память входа І. Христа въ Іерусалимъ, когда патріархъ возсѣдалъ на «ослятии», а царь, поддерживаемый подъ руки боярами, велъ этого «осля» за снурокъ подъ устцы. Это шествіе уничтожено Петромъ І. П. религіознаго характера получили начало еще въ языческое время и незамѣтно перешли въ христіанскую церковь, въ которой были во всеобщемъ употребленіи уже въ IV в., но въ V и VI в. приняли болѣе правильный и строгій характеръ, причемъ стали пріурочиваться къ извѣстнымъ днямъ.

Прощеное или прощальное воскресенье—воскресенье Сырной Недѣли, когда въ евангельск. и апостольск. чтеніи церковь предлагаетъ свои наставленія касательно поста. Онъ долженъ начаться прощеніемъ людямъ ихъ согрѣшеній и отверженіемъ дѣлъ тьмы и состоять въ нелицемѣрномъ, предъ очами Отца Небеснаго, исполненіи правилъ прощенія и «неосужденномъ» отношеніи къ ближнимъ. На этомъ основывается обычай испрашивать прощеніе другъ у друга.

Пряжевская икона Божіей Матери, находящаяся въ церкви села Пряжева, близъ гор. Житоміра, появилась въ XVII или XVIII в., но гдѣ и кому—неизвѣстно. До 1794 г. храмъ с. Пряжева принадлежалъ уніатамъ, съ переходомъ же къ православнымъ, икона, не переставая, прославляется чудесами. Празднуется 29 іюня и въ 10-ю пятницу послѣ Пасхи.

Пруденцій — замѣчательнѣйшій римскій христіанскій поэтъ, родомъ изъ Испаніи, род. между 348—350 г. На 57 году жизни удалился въ м—рь, гдѣ и умеръ около 410 г. Написалъ: «Liber cathemerion» — собраніе гимновъ для повседневной молитвы, «Peristephanon»— разсказы и восхваленія христіанскихъ мучениковъ, «Apotheosis Christi», «Hamartigenia»—2 книги противъ Симмаха.

Псаломщикъ — названіе съ 1885 всѣхъ церковныхъ причетниковъ. На обязанности П. лежитъ чтеніе и пѣніе на клиросѣ и письмоводство церковное и приходское, каково: веденіе метрическихъ и обыскныхъ книгъ, исповѣдныхъ росписей и т. п.

Псалмы Давидовы, по апокрифу—онъ писалъ ихъ, не зная, откуда идетъ ихъ «разумъ»: слова ему шепталъ ангелъ. Жабы въ болотѣ, бывшемъ возлѣ дворца, мѣшали кваканьемъ своимъ; тогда Давидъ приказалъ изгнать ихъ, но потомъ царь 3 раза находилъ на своемъ писаніи большую, жабу, которая сказала: «не дамъ тебѣ хвалить

Бога, какъ не даешь хвалить мнѣ ты». Тогда Давидъ пересталъ ихъ преслѣдовать, сказавъ: «всякое дыханіе да хвалитъ Господа». Всѣхъ П. было написано 365. Псалтирь была запечатана и въ ковчежкѣ брошена въ море, гдѣ находилась 80 лѣтъ. По смерти Давида Соломонъ сѣтями выташилъ ковчежецъ, но въ немъ оказалось только 153 псалма, которые и были положены въ основу евр. богослуженія. Потомъ П. снова были утеряны и найдены вновь Ездрой. І. Христосъ велѣлъ апостоламъ бросить сѣти и тѣ поймали 153 рыбы: «какъ Давидъ и Соломонъ наполнили весь міръ псалтирнымъ ученіемъ, такъ и апостолы исполнили міръ божества и правой вѣры рыбы были Новый Завѣтъ и крещеніе Господне». Любопытный апокрифъ этотъ называется: «Сказаніе о псалтири, како написася Давидомъ царемъ».

Псалмы Соломона — апокрифическій ветхозавѣтный сборникъ П., написанный въ 70—40 г. до Р. Хр., около времени подчиненія Іудеи римскому владычеству. Дошедшія до насъ рукописи написаны на греч. яз., хотя первоначальный яз. былъ, вѣроятно, еврейскій. Нѣкоторые считаютъ П. произведеніемъ фарисеевъ противъ садукеевъ. Всего П.—18, въ нихъ 1.000 стиховъ.

Псалтирь — музыкальный инструментъ, подъ аккопаниментъ к—раго пѣлись духовныя пѣсни или псалмы. Точно о немъ не извѣстно; несомнѣнно, что инструментъ былъ струнный, въ родѣ лиры или арфы и имѣлъ 10—12 струнъ. Іосифъ Флавій говоритъ, что это была арфа о 12 струнахъ и на ней играли пальцами. Блаж. Іеронимъ сравниваетъ ее съ буквой греч. Δ, перевернутой внизъ. П. и гусли были любимыми музыкальными инструментами и величайшимъ мастеромъ въ игрѣ на П. былъ Давидъ.

Псалтирь или книга псалмовъ—библейская книга Ветхаго Завѣта, состоящая изъ 150, а по-греч. и слав. Библіи изъ 151 пѣсни или псалма, излагающихъ благочестивыя изліянія восторженнаго сердца при разныхъ испытаніяхъ жизни. Авторомъ П. считаютъ Давида, хотя на многихъ псалмахъ слѣды позднѣйшаго происхожденія: есть псалмы временъ плѣна вавилонскаго и даже позднѣйшихъ. Вѣрнѣе всего, что П. выростала постепенно, какъ всякій продуктъ коллективнаго творчества, и въ канонъ евр. свящ. книгъ вошла сравнительно поздно, послѣ строгой обработки и редакціи. Два вступительныхъ псалма даютъ тонъ всей книгѣ, всѣ псалмы сложены по правиламъ евр. поэзіи и часто достигаютъ изумительной красоты и силы. Богослужебной она стала еще при Давидѣ, въ нѣкоторыхъ частяхъ, сперва въ скиніи, потомъ въ храмѣ. Отъ евреевъ богослужебное употребленіе П. рано перешло къ христіанамъ. Въ нѣкоторыхъ изданіяхъ П. помѣщены и краткія истолкованія важнѣйшихъ псалмовъ, и такая П. называется толковой. Изъ древнихъ толкованій П. извѣстны: І. Златоуста, Амвросія, Августина; изъ новыхъ—Толюка, Эвальда; въ русской литературѣ—еп. Ѳеофана, прот. Вишнякова и др. При толкованіяхъ прилагаются и критическія введенія. Псалмы П. перелагались почти всѣми нашими поэтами XVIII в., изъ поэтовъ XIX в. Хомяковымъ, Языковымъ и др. Нынѣ всѣ 150 псалмовъ раздѣляются на 20 каѳизмъ, каждая каѳизма на три славы, т. е. небольшія отдѣленія, послѣ к—рыхъ читается трижды аллилуія. П. читается при всякомъ утреннемъ и вечернемъ богослуженіи и вся прочитывается каждую недѣлю, а въ теченіе великаго поста 2 раза въ недѣлю. Входя въ составъ каждаго, даже самаго краткаго чина богослуженія, П. переведена была на славянскій яз., по словамъ Нестора, еще свв. Кирилломъ и Меѳодіемъ; напечатана она была по словянски впервые въ 1491 г. Краковѣ. П. послужила первоисточникомъ большей части вечернихъ и утреннихъ молитвъ. П. получила еще распространенную форму и въ этомъ видѣ извѣстна подъ названіемъ Слѣдованная П.: это таже П. въ соединеніи съ Часословомъ. Впервые она была напечатана по-слав. въ Сербіи въ 1545 г., затѣмъ много разъ печаталась въ Россіи, при чемъ постепенно въ нее входили другія прибавленія съ цѣлью сосредоточить въ ней всѣ необходимыя богослуженія. Она была большею частью уже заключительной книгой въ древнемъ русскомъ образованіи, необходимою не только для церковно-служителей, но и для лицъ свѣтскихъ. Чтеніемъ и пѣніемъ псалмовъ въ м—ряхъ строгой жизни братія занималась безпрерывно. Къ чтенію псалмовъ прибѣгали во всѣхъ чрезвычайныхъ случаяхъ: читали ихъ надъ больными, особенно, надъ тѣми, которыхъ считали подъ вліяніемъ нечистыхъ духовъ. Обычай читать П. по умершимъ, соблюдаемый и по-

нынѣ, идетъ отъ ветхозаветной церкви. Былъ также въ древней Руси обычай гадать по П. П. оказала также громадное вліяніе на древнюю письменность: лѣтопись Нестора, сочиненія Ѳеодосія Печерскаго, митропол. Иларіона, Кирилла Туровскаго, Серапіона Владимірскаго, Влад. Мономаха полны ссылками на псалмы и разными мѣстами и изреченіями ихъ; то-же въ народныхъ пословицахъ.

Псальмы—въ старину такъ назывались дух. стихи и религіозныя пѣснопѣнія.

Псевдоэпиграфы—рядъ сочиненій духовной литературы, которыя въ обиходѣ извѣстны подъ именами ветхозавѣтныхъ боговдохновенныхъ людей и пророковъ, но въ дѣйствительности имъ не принадлежатъ. П. тѣмъ не менѣе отличаются и отъ апокрифовъ. Къ нимъ-же принадлежатъ и нѣкоторыя изъ книгъ, вошедшихъ въ ветхозавѣтный канонъ. Многочисленныя произведенія на новозавѣтныя темы, не принадлежащія авторамъ, съ именами которыхъ они извѣстны, объединяются подъ названіемъ «новозавѣтныхъ апокрифовъ». П. изданы Фабриціусомъ въ 1722 г.

Псково-Печерская икона Божіей Матери «Успеніе» находится въ 56 в. отъ гор. Пскова, въ гор. Печерахъ, въ мѣстномъ монастырѣ, выкопанномъ въ горѣ въ XV в. Теперь тамъ находится храмъ Успенія Богородицы и икона Божіей Матери, прославленная чудесами съ 1473 г. Празднованіе 15 августа.

Псково-Печерскій мужской монастырь, 1-го класса, необщежительный, находящійся въ 43 в. отъ гор. Пскова, близъ заштатнаго гор. Печеръ. Основанъ въ пещерахъ (отсюда и названіе Печерскій), долгое время бывшихъ неизвѣстными, случайно открытыми въ 1392 году. Первый храмъ основанъ въ 1473 г., нынѣ имѣетъ 7 храмовъ, изъ нихъ одинъ, выкопанный въ горѣ. Въ храмахъ множество иконъ безгранично цѣнныхъ какъ по древности ихъ, такъ и по украшеніямъ. Многія иконы чудотворныя. Цѣнная старинная утварь и древніе церковные предметы, евангелія и въ библіотекѣ рукописи: все это составляетъ богатства неисчислимыя. Старинные колокола. Мощи многихъ святыхъ покоятся въ немъ. При монастырѣ школа, гостиница, пустоши, луга, мельницы и пр. угодья; 3 подворья: въ Псковѣ, близъ него и въ г. Островѣ. Управляетъ архимандритъ, 24 монаха.

Псковская и Порховская епархія — до 29 мая 1764 г. псковская, нарвская и изборская; до 16 окт. 1799 г. псковская и рижская; до 11 марта 1850 г. псковская, лифляндская и курляндская. Епархіальными архіереями были: Ѳеофанъ Прокоповичъ 7 апр. 1718 г.—епископъ псковскій и нарвскій; Рафаилъ Заборовскій 15 авг. 1725 г.—епископъ псковскій; 13 апр. 1731 г.—архіеписк. кіевскій; Варлаамъ Леницкій—13 апр. 1731 г. — архіепископъ псковскій; 1738 г. увол. въ кіево-печерск. лавру; Стефанъ Калиновскій 17 янв. 1739 г. — епископъ псковскій; 18 августа 1745 г.—архіеписк. новгородскій; Симонъ Тодорскій 18 авг. 1745 г. — епископъ псковскій; 15 марта 748 г.—архіеписк.; Веніаминъ Пуцекъ-Григоровичъ 2 апр. 1758 г.—епископъ псковскій; 15 сент. 1761 г.—архіеписк. петербургскій; Гедеонъ Криновскій 7 окт. 1761 г.—епископъ псковскій; Иннокентій Нечаевъ 4 окт. 1763 г.—епископъ псковскій; 22 сент. 1770 г.—архіеписк.; 9 окт. 1798 г. увол. на покой; Ириней Клементьевскій 17 окт. 1798 г.—архіепископъ псковскій; 30 авг. 1814 г. увол. на покой; Меѳодій Смирновъ 30 авг. 1814 г.—архіеписк. псковскій; Евгеній Болховитиновъ 7 февр. 1816 г.—архіеписк. псковскій; 24 янв. 1822 г.—кіевскій; Евгеній Казанцевъ 27 февр. 1822 г.—архіеписк. псковскій; 30 сент. 1825 г.—тобольской; Меѳодій Пишнячевскій 30 сент. 1825 г.—архіеписк. псковскій; 10 мая 1834 г. уволенъ на покой; Наѳанаилъ Павловскій 12 мая 1834 г.—епископъ псковскій; Евгеній Баженовъ 15 апр. 1858 г. — архіеписк. псковскій; Ѳеогностъ Лебедевъ I-й 27 сент. 1862 г.—архіеписк. псковскій; Павелъ Доброхотовъ 7 іюля 1869 г.—епископъ псковскій; 23 января 1882 года—олонецкій; Наѳанаилъ Соборовъ 6 марта 1882 г. — епископъ псковскій; 16 февр. 1885 г.—архангельскій; Гермогенъ Добронравинъ 9 марта 1885 г.—епископъ псковскій; Антонинъ Державинъ 3 сентября 1893 г.—епископъ псковскій; Сергій—1902 г. епископъ псковскій; въ 1903 г.—архіеписк. ярославскій; Арсеній—въ 1903 г.—епископъ псковскій; въ 1906 г.—архіепископъ; 1910 г.—архіеписк. новгородскій; Алексѣй — съ 1910 по 1912—въ этомъ году перемѣщенъ въ Тобольскъ, и Евсевій — съ 1912 года псковскій. Мужскихъ монастырей — 9; монашествующихъ — 125, послушниковъ—191; женскихъ монастырей — 6, мо-

нашествующихъ — 112, послушницъ — 483; церквей—соборныхъ 10, приходскихъ—373, домовыхъ—39, приписныхъ—68, кладбищенскихъ—28, всего—554, часовенъ—969 духовенства: протоіереевъ—31, священниковъ—459, псаломщиковъ—449, лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—585.282, женскаго—604.693, всего—1.189.975, библіотекъ при церквахъ—178; церковно-приходскихъ попечительствъ — 170; больницъ при церквахъ—1, при монастыряхъ—3; богадѣленъ при церквахъ—34, при монастыряхъ—5, школъ-двухклассныхъ—3, одноклассныхъ 356, грамоты—50, всего — 409; учащихся—18.551.

Псковскіе женскіе монастыри:

1) Іоанно-Предтеченскій, въ предмѣстьѣ г. Пскова, называемомъ «Завеличье», основанный около 1243 г.;

2) Старовознесенскій, въ самомъ городѣ, на Великолуцкой улицѣ, основанный, приблизительно въ XV вѣкѣ

Публій 1) препод. монахъ, подвизавшійся въ IV в. въ Египтѣ, при Юліанѣ Отступникѣ, пам. 5 апрѣля, 2) св. муч., обезглавленный въ Кесаріи Палестинской въ 303 г.; память его 15 марта.

Публій — римскій начальникъ острова Мальты, легатъ претора сицилійскаго, къ провинціи котораго принадлежала Мальта. Отецъ П. страдалъ горячкою и болью въ животѣ. Ап. Павелъ, во время пребыванія своего на о-вѣ, исцѣлилъ его молитвами и возложеніемъ на него рукъ. По преданію церкви, П. впослѣдствіи былъ епископомъ острова Мальты.

Публія—или Поплія—св. діаконисса антіохійской церкви; дочь благородныхъ родителей, по смерти мужа, П. стала вести строгую жизнь въ постѣ и молитвѣ. Посвященная въ діакониссы, П. собрала вокругъ себя дѣвъ и вдовъ и съ ними вела подвижническую жизнь до смерти, послѣдовавшей въ 363 г. Пам. 9 октября.

Пудъ—апостолъ изъ числа 70, благочестивый римскій сенаторъ, принималъ въ своемъ домѣ ап. Павла и другихъ вѣрныхъ. Позже его домъ былъ обращенъ въ церковь, названную пастырской, въ которой священнодѣйствовалъ ап. Петръ. П. пострадалъ въ гоненіе Нерона, убитый мечомъ. Пам. 4 янв. и 15 апр.

Пупъ земли—по средневѣковымъ преданіямъ городъ Іерусалимъ. Этотъ взглядъ основывается на словахъ псалмопѣвца: «Богъ же царь нашъ прежде вѣка содѣла спасеніе по средѣ земли», а также на словахъ прор. Іезекіиля: «сей Іерусалимъ посредѣ языковъ положилъ его и страны яже окрестъ его». Многіе писатели, начиная отъ Аристея и Іосифа Флавія, считаютъ Іерусалимъ центромъ земли; талмудъ говоритъ, что гора Моріа есть П. земли. Греки видятъ центръ земли—въ кругломъ отверстіи на хорахъ церкви Св. Гроба. О Іерусалимѣ, какъ П. земли, указывается и въ отвѣтахъ «Голубиной книги»; упоминаютъ о немъ также и наши средневѣковые паломники.

Пуримъ (жребій)—еврейскій праздникъ въ память спасенія персидскихъ евреевъ отъ истребленія ихъ Аманомъ, любимцемъ персидскаго царя Ахашвероша (Ксеркса) въ V в. до Р. Хр.

Пустынь—прежде уединенный мон. или келья; теперь такъ называются даже очень многолюдные мон., возникшіе въ безлюдныхъ лѣсахъ или отдаленныхъ степяхъ.

Пустынскій Успенскій мужской монастырь, необщежительный, 3 класса, находящійся въ Могилевской губ., въ 8 вер. отъ гор. Мстиславля, основанъ въ XIV в. Нѣкоторое время былъ уніатскимъ, съ временъ царствованія Николая I — православный. При немъ одинъ каменный храмъ школа и 198 дес. земли. Управляетъ архимандритъ. Монаховъ и послушниковъ 20 чел.

Путивльская икона Божіей Матери называется такъ потому, что, явившись въ 1635 г., нѣкоторое время пребывала въ гор. Путивлѣ, Курской губ. затѣмъ была перенесена въ путивльскій печерскій монастырь. На иконѣ, у плеча Богоматери, изображена лѣстница, которая указываетъ на то, что Богоматерь, родивъ Іисуса Христа, соединила земное съ небеснымъ. Празднованіе 2 мая.

Путята—тысяцкій князя Владиміра Св. по свидѣтельству такъ наз. Іоакимовской лѣтописи, принималъ дѣятельное участіе въ насильственномъ крещеніи новгородцевъ Добрынею, дядею Владиміра. Отсюда пошла поговорка: «П. крестилъ мечомъ, а Добрыня огнемъ».

Путятинъ—Родіонъ Тимоѳеевъ (1807—1869) — извѣстный проповѣдникъ. Сынъ свящ., воспитанникъ моск. дух. акад., преподавалъ словесность въ ярославской семинаріи, затѣмъ былъ протоіереемъ въ Рыбинскѣ. «Краткія Поученія» П. съ 1842 г.

по 1901 г. выдержали 25 изданій. Въ проповѣдяхъ его важны доступный для простого народа языкъ, знаніе народной жизни и искренность.

Пчела—древне-русскій сборникъ изреченій. Полное заглавіе его: «П.—рѣчи мудрости отъ Евангелія и отъ апостолъ и отъ свв. мужъ и разумъ внѣшнихъ философъ». П. перешла къ намъ изъ Византіи, гдѣ первообразомъ такихъ сборниковъ служили составленныя Максимомъ Исповѣдникомъ «Главы богословскія». За этимъ сборникомъ послѣдовали «Священныя параллели» Іоанна Дамаскина и сборники инока Антонія, который получилъ за свои компилятивные труды прозваніе П. Это названіе удержалось не только за его сборниками, но и за другими, которые представляли собою передѣлку, извлеченіе или сводъ сочин. Максима, Дамаскина и Антонія, а также выдержки изъ «Антологіи» Іоанна Стовейскаго, плодовитаго писателя конца V в., повидимому, не-христіанина. Славянскіе сборники П. появились въ XI в. П. содержитъ изреченія нравственнаго характера. Черезъ П. русскіе знакомились съ мудростью древней Греціи. Давно отмѣчено сходство нѣкоторыхъ мѣстъ П. съ моленіемъ Даніила Заточника.

Пѣвницкій, Василій Ѳедоровичъ — род. въ 1832 г., сынъ свящ., воспит. кіевск. дух. акад., проф. к-рой и состоялъ по каѳедрѣ гомилетики и исторіи проповѣдничества. Главные труды его: «Св. Левъ Великій и его проповѣди», «Св. Григорій Двоеславъ», «Средневѣковыя гомилетики», «Священникъ. Приготовленіе къ священству», «Служеніе свящ. въ качествѣ духовнаго руководителя прихожанъ», «Священство. Основные пункты въ ученіи о пастырскомъ служеніи» и рядъ статей въ «Трудахъ кіевской академіи». † 1912 г.

Пѣвницкій Іоаннъ Михайловичъ (ум. 1863), протоіерей, духовный писатель. Написалъ: «О необходимости добрыхъ дѣлъ къ спасенію».

Пѣвцовъ, Василій Герасимовичъ — протоіерей, магистръ спб. акад., преподаватель церковнаго права въ Имп. учил. правовѣдѣнія и военно-юридич. акад. Написалъ: «Священная исторія Ветхаго и Новаго Завѣта», «Евангельскіе разсказы», «Опытъ методическаго руководства для наглядныхъ бесѣдъ по картинамъ свящ. исторіи» и др.

Пѣвческая капелла—см. пѣвчіе и капелла.

Пѣвчіе. При каждой епископской каѳедрѣ и при каждомъ соборномъ или приходскомъ храмѣ всегда церковь имѣла особыхъ П., принадлежавшихъ къ сословію церковнослужителей и зависѣвшихъ отъ іерархической власти. Съ XV в. до начала XVIII в. были особые отдѣльные хоры П., состоявшіе при особахъ царя и патріарха—такъ наз. государевы П. діяки и патріаршіе П. діяки. Численный составъ ихъ при патр. Филаретѣ доходилъ до 29 человѣкъ, а при послѣднихъ патріархахъ ихъ было уже 50. Всѣ они знали самый употребительный и старый въ русской церкви знаменный или столповый роспѣвъ, а также большое и малое демественное пѣніе, трехстрочное пѣніе, а со 2-ой половины XVII в.—греческій, большой и малый, распѣвъ. При патріаршемъ служеніи П. діяки облачались въ стихари золотые, серебряные, бѣлые или черные. Одежда обыкновенная ничѣмъ не отличалась отъ одежды современныхъ діаконовъ. Сукна, к-рыми новопоставляемый во еп., покрывалъ нѣкоторыя мѣста въ соборѣ, оставались въ пользу діяковъ. Они жили въ патр. слободахъ; когда онѣ были отобраны въ 1670 г., патр. купилъ землю для пѣвческихъ дворовъ; всѣ съѣстные припасы для нихъ отпускались съ житнаго патр. двора; изъ патр. казны имъ выдавалась и денежное жалованье (въ 1698 г. 309 р. 50 к. на 50 челов.). Кромѣ того они получали деньги славленныя, служебныя, пошлинныя, милостынныя или наградныя; поставляемый въ діакона платилъ имъ 54 к., во свящ.—91 к. П. діяки имѣли права монастырскихъ казначеевъ, а поддіяки—права старцевъ всѣхъ мон. Въ концѣ XVII в, въ Москвѣ было не мало и частныхъ хоровъ. Около полов. XVIII в. были установлены штаты П. хоровъ; въ каждомъ штатѣ полагался уставщикъ и 3 станицы пѣвчихъ; число П. въ каждомъ штатѣ зависѣло отъ іерархической важности еписк., мон. и соборовъ. Разсадникомъ П. и образованныхъ регентовъ служитъ придв. пѣвч. капелла и синод. уч. пѣн. въ Москвѣ.

Пѣніе. Пѣніе свящ. пѣсней было уже въ вет. завѣтѣ, когда св. мужи и жены прославляли Бога въ поэтической рѣчи. Такъ явились псалмы, пѣсни Моисея и Маріамы, Девворы и Варака, Анны, матери Самуила, Іоны, Исаіи, трехъ Вавилонскихъ отроковъ.

Захаріи, отца Предтечева, и Богородицы. Освященный примѣромъ І. Христа и апостоловъ обычай пѣнія утвердился у христіанъ. Сперва христіане пѣли только псалмы и напѣвъ у нихъ былъ самый безыскусственный. Когда же еретики, напр. Вардесанъ, Павелъ Самосатскій, Арій и др. стали своими искусственными пѣснопѣніями увлекать православныхъ въ свою ересь, тогда и св. отцы церкви стали излагать въ пѣснопѣніяхъ прав. догматы. Такъ поступ.: св. Григорій Богословъ, Ефремъ Сиринъ, Амвросій медіоланскій и др. Временемъ процвѣтанія церк. пѣснопѣнія должны считаться вѣка 6, 7, 8 и 9, когда прославились: Романъ Сладкопѣвецъ, Іоаннъ Дамаскинъ, Косма Маюмскій, Андрей Критскій, Іосифъ пѣснописецъ, Ѳеодоръ и Ѳеофанъ Начертанные и др. Іоаннъ Дамаскинъ расположилъ церковныя пѣснопѣнія по 8-ми гласамъ греческой музыки. Въ Россіи пѣніе сперва также было простое, искусственное пѣніе началось съ Ярослава, когда пришли въ Кіевъ три пѣвца изъ хора византійскихъ придворныхъ пѣвцовъ (демественниковъ). Искусственное, но не особенно изящное пѣніе стало вводиться въ 16-мъ вѣкѣ, изъ подражанія напѣвамъ, которые вводилъ Іоаннъ Грозный при службахъ въ селѣ Александровскомъ. Древнее пѣніе, постепенно искажавшееся, сохранилось у старообрядцевъ. Исправленіе древняго пѣнія, не безъ вліянія итальянской музыки, началось со временъ Екатерины 2-й; возвращеніе къ древнему, строго православному пѣнію начинается нынѣ.

Пѣснопѣнія. Отрывки изъ церковныхъ П. сохранились еще отъ временъ апостольскихъ въ св. Писаніи, въ «Постановленіяхъ апостольскихъ»; затѣмъ слѣдуютъ П. гимнологовъ, уже извѣстныхъ по именамъ. Названія П. въ разное время были различны и указывали не только на предназначеніе ихъ для пѣнія въ храмѣ, но и на особый складъ рѣчи, точное опредѣленіе котораго нынѣ невозможно. Со времени вселенскихъ соборовъ, въ византійской церкви П. называются антифонами, акафистами, богородичными, блаженными, величаніями, екзапостиларіями, задостойниками, икосами, ипакоями, ирмосами, канонами, катавасіями, кондаками, многолѣтіями, мученичными, непорочными, отпустительными, парастасами, сѣдальными, прокимнами, самогласными, самоподобными, свѣтильными, славословіями, стихирами, стихирами стиховными, трипѣснецами и тропарями. Всѣ П. собраны въ богослужебныхъ книгахъ примѣнительно къ условіямъ ихъ богослужебнаго употребленія. Главный вопросъ въ христ. гимнологіи касается внѣшней формы П. Одни ученые говорятъ, что кромѣ 3 каноновъ св. Іоанна Дамаскина, всѣ П. написаны прозой; другіе — большинство П. написаны по метрическому стихосложенію древнихъ грековъ. Въ послѣднее время второе мнѣніе отброшено, какъ ненаучное. Древніе христіане чуждались всего языческаго, такъ и метрическаго стихосложенія. Съ VII в. вмѣсто метра появляются т. наз. сенаріи (шестистопные ямбы, «Анакреонтовы стихи» (четырехстопные ямбы) и «политическіе стихи» (15-и сложныя строки, произносимыя на подобіе ямбическихъ). По мнѣнію кардинала Петра, греч. П. имѣли силлабическій размѣръ, по мнѣнію Христа—метро-тоническій; новѣйшій изслѣдователь вопроса, проф. Ловягинъ опровергъ всѣ эти мнѣнія; онъ доказываетъ, что Христосъ, при совершеніи послѣдней своей ветхозавѣтной пасхи и 1-ой христ. евхаристіи, воспѣлъ съ апостолами псалмы Давида и въ формѣ П. слѣдовалъ ветхозавѣтной церкви. 1-ыя христ. П. также составлены въ духѣ и формѣ священной еврейской поэзіи. Названія стихиръ и ирмосовъ показываютъ также тѣснѣйшую связь ихъ съ книгой псалмовъ. Поэтому проф. Ловягинъ пришелъ къ выводу, что поэтическіе элементы греч. суть элементы еврейской поэзіи. Прот. Павловскій также держался этого мнѣнія, особенно останавливаясь на параллелизмѣ мыслый и стихотворныхъ фразъ въ книгѣ Притчей и другихъ особенностяхъ еврейской священной поэзіи. Христ. церковное пѣснотворчество продолжалось все время въ русской церкви и продолжается и нынѣ. Всѣ канонизованные святые русской церкви имѣютъ свои особые тропари и кондаки, а иногда и цѣлыя службы, сложенныя по образцу П. греческой церкви. Въ качествѣ церковныхъ пѣснописцевъ новѣйшаго времени особенно извѣстны Кириллъ, епископъ мелитопольскій (канонъ и акаѳистъ св. Александру Невскому) и Антоній, еписк. чебоксарскій (канонъ и акаѳистъ св. Тихону Воронежскому).

Пѣснь пѣсней—библейская книга изъ числа учительныхъ Ветхаго Завѣта. При-

писывается Соломону; представляется такой-же загадкой въ Ветхомъ Завѣтѣ, какъ Апокалипсисъ въ Новомъ. Мнѣнія о ней чрезвычайно разнообразны. Она совершенно свѣтскаго характера, въ ней ни разу не встрѣчается даже имени Бога и вслѣдствіе этого немало было попытокъ заподозрить ея канонический характеръ. Однако, издревле она составляла непремѣнную часть ветхозавѣтнаго канона, откуда перешла и въ христ. церковь. И въ еврейской синагогѣ, и въ христ. церкви она всегда пользовалась общимъ признаніемъ и высокимъ уваженіемъ. По содержанію, она изображаетъ историческій фактъ изъ жизни Соломона. Здѣсь изображается взаимная пламенная любовь жениха и невѣсты, завершившаяся бракомъ; въ женихѣ видятъ Соломона, а въ невѣстѣ—одну изъ его женъ, называемую въ П. П. Суламитой — дочь фараона. Христіанскіе толкователи усмотрѣли въ этой чистой, глубокой и возвышенной, хотя и плотской любви, таинственный смыслъ, пророчественный образъ любви Христа къ церкви, Божественнаго жениха — къ Его земной невѣстѣ. Изображеніе союза Бога съ людьми подъ видомъ супружескихъ отношеній весьма обычны въ Ветхомъ Завѣтѣ: «какъ женихъ радуется невѣстѣ, такъ будетъ радоваться о тебѣ Богъ твой», говоритъ прор. Исаія Іерусалиму. Въ Нов. Зав. Іоаннъ Креститель называетъ І. Христа женихомъ, а себя—другомъ жениха. Содержаніе П. П. сходно съ содержаніемъ XLIV псалма («Пѣснь о возлюбленномъ»), а послѣдній св. апостоломъ Павломъ и отцами церкви отнесенъ къ І. Христу).

Пюхтицкая икона Божіей Матери «Успеніе», найденная на горѣ Пюхтицѣ (по русски Святое мѣсто) на мѣстѣ явленія Богородицы эстонскимъ постухамъ, около 300 лѣтъ тому назадъ; была отдана эстонцами русскимъ, которые помѣстили икону въ часовню, въ 1891 же году выстроили гамъ церковь и монастырь. Икона чудотворная. Чудеса совершаются также и отъ источника, у котораго икона была найдена. Празднованіе 15 августа.

Пюхтицкій Успенскій женскій монастырь въ Эстляндской губ., Везенбергскомъ уѣздѣ, при селеніи Пюхтицѣ. Основанъ въ 1891 г. въ видѣ женской общины, которая переименована въ монастырь въ 1892 г. Храмъ одинъ, каменный.

Пятидесятница—второй изъ трехъ великихъ праздниковъ древне-еврейскаго народа, установленный въ память дарованія народу закона при горѣ Синаѣ. Праздновался въ 50-й день послѣ Пасхи и приходился къ окончанію жатвы и собиранію плодовъ, 1-е начатки которыхъ приносились въ жертву въ храмѣ при огромномъ стеченіи народа. Въ день П. совершилось сошествіе Св. Духа на апостоловъ, почему праздникъ перешелъ и въ христ. церковь съ тѣмъ же названіемъ, иногда замѣняемымъ другими—день Св. Троицы, сошествіе Св. Духа. Отъ П. ведется счетъ богослужебныхъ недѣль, съ ихъ рядовыми евангельскими и апостольскими чтеніями, вплоть до недѣли Мытаря и Фарисея, передъ великимъ постомъ—всего 32 недѣли. Въ древности П. называли и весь промежутокъ времени отъ Пасхи до П. и самую П. Въ постановленіяхъ апостольскихъ имѣются прямыя заповѣди праздновать П. Въ IV в. часто встрѣчается упоминаніе о праздникѣ сошествія Св. Духа. Есть преданіе, что на мѣстѣ сошествія Св. Духа былъ устроенъ христ. храмъ, который въ IV в. возобновленъ былъ св. Еленою. 50 дней послѣ Пасхи отличались нѣкоторыми особенностями; такъ, въ эти дни, какъ и теперь, полагалось чтеніе книги Дѣяній апостольскихъ. Особенную торжественность придавалъ празднику П. обычай древней церкви совершать въ этотъ день крещеніе надъ оглашенными. Въ VIII в. св. Іоаннъ Дамаскинъ и Косма Маюмскій составили въ честь П. многія пѣснопѣнія, которыя и нынѣ поетъ церковь. Непосредственно за литургіей въ П. совершается вечерня, во время которой свящ. читаетъ въ царскихъ вратахъ, съ колѣнопреклоненіемъ, 3 молитвы, составленныя св. Василіемъ Великимъ. Въ П. храмы и дома вѣрующихъ украшаются деревьями, травою и цвѣтами, указывающими начатки возобновляющейся весны и вмѣстѣ съ тѣмъ обновленіе людей силою снисшедшаго Духа Святого. Въ слѣдующій за Пятидесятницею день (понедѣльникъ) церковь прославляетъ особо Пресвятаго Духа.

Пятокнижіе– общее названіе пяти книгъ Библіи: Бытія, Исхода, Левита, Чиселъ и Второзаконія. Впервые это названіе употребилъ Оригенъ. Сама Библія именуетъ П. «Книгой Закона Моисеева», «Книгой Закона Іеговы», «Закономъ» или «Торой».

Пятница—почитается съ первыхъ вѣковъ х-ва, какъ день крестныхъ страданій Господа І. Хр. Извѣстіе о празднованіи находимъ въ «житіи Константина», составленномъ въ IV в. еписк. кесарійскимъ Евсевіемъ. Въ XI в. Ѳеодосій печерскій писалъ Изясляву, что пятница должна быть почитаема, ибо «въ пятокъ жидове распяша Господа». Въ 1168 г. соборъ санкціонировалъ празднованіе пятницы и разрѣшилъ постъ въ этотъ день, даже если на него выпадалъ какой-нибудь праздникъ, кромѣ Рождества Христова и Богоявленія. Въ народѣ празднованіе и постъ въ пятницу очень сильно укоренился. Древній стихъ «Прощаніе души съ тѣломъ» говоритъ о вѣчныхъ мученіяхъ души, которая въ П. «платья золовала, льны прядовала». Отсюда понятны воззрѣнія на П. у нѣкоторыхъ, какъ на самый счастливый день, у другихъ, какъ на самый несчастный. Въ «Словѣ св. отца Пахомія о средѣ и пяткѣ» народная фантазія олицетворяетъ эти два дня въ видѣ 2-хъ ангеловъ, ведущихъ въ рай тѣхъ, кто ихъ почиталъ. Народъ олицетворяетъ пятницу въ видѣ св. мученицы Параскевы (по-гречески пятница), считаетъ ее особой святой, память которой празднуется вмѣстѣ со св. Параскевой. П. или св. Параскева наблюдаетъ за празднованіемъ своего дня и наказываетъ строго отступниковъ; къ ней обращаются съ молитвою о женихѣ дѣвицы; она имѣетъ также вліяніе на плодородіе земли. Здѣсь сказались остатки народныхъ языческихъ вѣрованій. Въ Стоглавѣ и духовномъ регламентѣ говорится о языческихъ играхъ и обрядахъ, связанныхъ съ почитаніемъ П. Необходимо выдѣлить почитаніе обѣтныхъ П., т. е. основанныхъ на обѣтѣ, данномъ однимъ лицомъ или цѣлымъ міромъ, и именныхъ, т. е. поименованныхъ особо 12 пятницъ въ апокрифическомъ сказаніи «о 12 П.». За ихъ соблюденіе полагаются разныя преимущества. Сказаніе о 12 П. приписывалось св. Клименту, папѣ римскому.

Пятницкій — Иванъ Константиновичъ, духовный писатель, род. въ 1856 г., кончилъ спб. дух. академію, состоитъ преподавателемъ могилевск. дух. семинаріи. П. редактируетъ «Могилевск. Епарх. Вѣдомости». Ему принадлежатъ сочиненія: «Русскій сектантъ въ своей исторіи», «Тупичевскій монастырь Могилевской епархіи», «Преподобный Сергій игуменъ Радонежскій», «Очеркъ исторіи кіевской митрополіи въ періодъ времени отдѣльнаго ея существованія отъ митрополіи московской» и нѣкоторыя друг.

Пятницкій—Иванъ Григоровичъ—духовный писатель, род. въ 1851 г., конч. казанск. духовную академію; состоитъ преподавателемъ ставропольск. духовн. семинаріи. П. написалъ: «Опытъ православнаго нравственнаго богословія» и «Введеніе въ православное нравственное богословіе».

Пятницкій мужской скитъ, состоящій при кременскомъ-вознесенскомъ мужскомъ монастырѣ, находится въ Области Войска Донского, въ Усть-Медвѣдицкомъ Округѣ, Донской епархіи.

Пятигорскій Богородицкій общежительный женскій монастырь, нештатный, находящійся въ С.-Петербургской губ., Царскосельскомъ уѣздѣ, близъ станціи «Кинерино» Балтійской ж. д., на мызѣ Марьино. Основанъ въ 1884 г. Храмъ одинъ, деревянный. Управляется м-рь игуменіей.

Р.

Раавь—жительница Іерихона, при взятіи коего Іисусомъ Навиномъ пощажена за то, что приняла въ свой домъ двухъ соглядатаевъ изъ войска израильскаго. Вошла въ родословіе Господа Іисуса Христа.

Рабъ—слуга, невольникъ. По законамъ Моисеевымъ рабомъ могъ быть еврей у еврея же за неплатежъ долга, или за кражу, когда онъ продавался за украденное, или по собственному желанію.

Раввинъ, равви—сирское слово, значитъ то же, что учитель.

Раввинизмъ—ученіе еврейскихъ раввиновъ, представляетъ смѣсь религіозныхъ вѣрованій, совѣтовъ, нравственныхъ и житейскихъ свѣдѣній по медицинѣ, естеств. наукамъ и проч.

Равноапостольный,—сравненный съ апостолами; такимъ именемъ св. церковь называетъ тѣхъ ревнителей вѣры христіанской, которые, подобно св. апостоламъ, насаждали и утверждали вѣру Христову. Таковы, напр., св. Марія Магдалина, Константинъ Великій, царь греческій, великій князь

русскій Владиміръ, царица Елена, княгиня Ольга.

Равнодушный—(ἰσόψυχος) единомышленный.

Раги Мидійскіе—городъ, расположенный на востокъ отъ Экбатанъ.

Радоница—день поминовенія усопшихъ, по большей части понедѣльникъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ вторникъ первой послѣ пасхальной недѣли, т. н. Ѳоминой. Слово радоница—значитъ блестящая, просвѣтленная. Это наименованіе приличествуетъ первымъ весеннимъ днямъ.

Радочницкій св. Антонія Печерскаго женскій монастырь 1 класса, находящійся въ Люблинской губ. въ 32 в. отъ гор. Замостья, основанъ въ 1898 г.

Радуга—оптическое явленіе въ атмосферѣ, наблюдаемое, когда лучи солнца освѣщаютъ дождь; явленіе это происходитъ вслѣдствіе преломленія и отраженія солнечныхъ лучей въ падающихъ дождевыхъ капляхъ, и представляется глазу въ видѣ одной, рѣже двухъ свѣтлыхъ дугъ, окрашенныхъ въ цвѣта спектра: оранжевый, желтый, зеленый, синій и фіолетовый. Явленіе радуги свидѣтельствуетъ, что въ нѣкоторомъ мѣстѣ, въ пространствѣ между солнцемъ и дождемъ—нѣтъ дождя. Въ этомъ смыслѣ радуга и является для людей—со времени потопа—увѣреніемъ, что впередъ такого потопа не будетъ.

Радѣніе—въ буквальномъ пониманіи подвигъ, стараніе, у хлыстовъ радѣніемъ называются ихъ молитвенныя собранія.

Разбойничій соборъ—названный такъ за жестокости, причиненныя имъ патріарху цареградскому Флавіану и др. поборникамъ православія; происходилъ въ 449 г., въ Ефесѣ, подъ предсѣдательствомъ александрійскаго патріарха Діоскора.

Разводъ, расторженіе—брака—см. сл. бракъ.

Раздробленіе или приношеніе агнца совершается за литургіею, во время пѣнія «Единъ Святъ, Единъ Господь», когда разрѣзанный на проскомидіи крестъ на крестъ агнецъ, раздѣляется на четыре части, изъ коихъ одна съ надписью I. С. полагается въ чашу, а остальныя три части раздробляются на болѣе мелкія и идутъ: Х. С. для причащенія священнослужителей, а НІ и КА для причащенія мірянъ.

Разрытовскій Троицко-Покровскій женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Черниговской губ., въ 15 в. отъ гор. Мглина, основанъ въ 1900 г. Каменный храмъ. Игуменія, сестеръ 80 чел.

Разрѣшительная молитва читается священникомъ въ концѣ отпѣванія усопшаго; въ ней испрашивается прощеніе содѣянныхъ усопшимъ грѣховъ.

Разстрига—такъ называется лицо, занимавшее какую-либо священно-служительскую должность и затѣмъ лишенное оной за неблагоповеденіе, или самовольно вышедшее изъ духовнаго званія.

Рай—мѣсто, отведенное самимъ Богомъ для пребыванія первыхъ людей, Адама и Евы. Точныхъ указаній о мѣстѣ нахожденія Рая нѣтъ, предполагаютъ, что Рай находился около Месопотаміи, Сиріи и Арменіи. Подъ словомъ Рай принято подразумѣвать мѣсто вѣчнаго блаженства людей, праведнымъ образомъ проведшихъ жизнь.

Рака—гробница, особо устрояемое вмѣстилище, куда полагаются тѣла усопшихъ праведниковъ.

Раненбургская Петропавловская мужская пустынь, находящаяся въ 2½ в. отъ гор. Раненбурга Рязанской губ. Числится нештатной, общежительная. Имѣетъ 4 каменныхъ храма въ самой пустыни и 1 деревянный въ принадлежащей ей дачѣ при сельцѣ Денисовкѣ. Братіи 135 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Раскольникъ — человѣкъ, избѣгающій единенія съ православною церковью и держащійся особенныхъ обрядовъ.

Распопъ, распопа—лишенный священнаго сана и исключенный изъ духовнаго званія священника.

Распустная книга—такъ называлась бумага, даваемая въ древности отцемъ дочери, на право свободнаго проживанія, гдѣ ей угодно, или мужемъ женѣ на право выхода ея въ замужество.

Распятіе—ужасно мучительная и вмѣстѣ съ тѣмъ позорная казнь, которой предавали у римлянъ наиболѣе тяжкихъ преступниковъ. Этой казни подвергнутъ былъ и Іисусъ Христосъ, почему и изображенія Его распятаго на крестѣ называется распятіями.

Рачинскій, С. А. Замѣчательный педагогъ и выдающійся церковно-школьный дѣятель, работавшій въ Смоленской губ., но сдѣлавшійся извѣстнымъ по всей Россіи.

РегламентъДуховный, изданный (25 янв. 1721 г.) въ руководство Св. Сѵноду, со-

ставленъ былъ по порученію Петра I-го, архіепископомъ Ѳеофаномъ Прокоповичемъ и редактированъ рукою самого императора. По содержанію своему, онъ раздѣляется на три части: въ 1-й указываются причины замѣны патріаршества въ Россіи Св. Сунодомъ; во 2-й опредѣляется кругъ лицъ и дѣлъ, подвѣдомыхъ Св. Суноду, и въ 3-й излагаются обязанности Св. Сунода и составъ его. Духовный Регламентъ представляетъ собою не только законодательный памятникъ, но вмѣстѣ и нравоучительное сочиненіе, въ которомъ нерѣдко просвѣчиваютъ чувства законодателя; сверхъ того, въ немъ, по мѣстамъ, довольно подробно изображаются черты бытовой жизни русскаго народа. Совмѣстно съ Регламентомъ обыкновенно печатаются, въ видѣ приложенія къ нему: а) Посланіе Св. Сунода о бракахъ православныхъ лицъ съ иновѣрными (изд. 18 Августа 1721 г.), и б) Инструкція оберъ-прокурору Св. Сунода (Высоч. утв. 13 Іюня 1722 г.).

Религія. По наиболѣе древнему и принятому объясненію религія есть взаимоотношеніе между Богомъ и человѣкомъ. Чтобы дать болѣе или менѣе правильное понятіе о ней, прежде всего слѣдуетъ обратить вниманіе на Божество и на участіе Его въ дѣлѣ религіи. Господь Богъ имѣетъ непосредственное отношеніе къ духу человѣческому; для всякаго, кто признаетъ высшее достоинство человѣческой природы, эта истина едва ли можетъ быть предметомъ недоумѣній и пререканій. Чѣмъ выше стоитъ какое-либо твореніе въ ряду существъ, тѣмъ съ большею ясностію открываются въ немъ совершенства Творца, тѣмъ больше достоинства и цѣны должно оно имѣть въ очахъ Божіихъ и тѣмъ больше бываетъ содѣйствія со стороны Существа Высочайшаго въ достиженіи цѣли его жизни. Изъ ряда прочихъ существъ земли человѣкъ есть вѣнецъ созданія, сознательное существо, одаренное разумомъ и свободою; онъ поэтому имѣетъ право на болѣе близкія отношенія, чѣмъ другія творенія, къ Богу, своему Творцу. Особенныя отношенія Бога къ человѣку состоятъ въ содѣйствіи Его къ осуществленію людьми высшихъ цѣлей жизни. Эти цѣли выражаются въ стремленіяхъ человѣка къ абсолютной истинѣ, неизмѣнному добру и высшему блаженству. Но разъ истина, добро и блаженство являются коренными стремленіями разумнаго человѣческаго духа, то уже по одному этому они не могутъ быть пустыми, безсодержательными понятіями; они должны сосредоточиваться, воплощаться въ Существѣ высочайше совершенномъ, а такимъ существомъ никто не можетъ быть, какъ только Богъ. Поэтому стремленіе къ высочайшей истинѣ, неизмѣнному добру и вѣчному блаженству въ сущности есть стремленіе къ истинному Богу. Чтобы достигнуть этой цѣли, недостаточно, чтобы высшія стремленія исходили только отъ человѣка. Необходимо, чтобы Самъ Господь Богъ шелъ навстрѣчу этимъ стремленіямъ, давалъ Себя чувствовать человѣку и познавать Себя. Въ противномъ случаѣ, всѣ пламенныя усилія человѣка жить въ общеніи съ Богомъ, всѣ его неодолимыя желанія безконечнаго блаженства не достигали бы цѣли. Вотъ почему религія основывается съ одной стороны на стремленіи нашего духа къ Богу, а съ другой стороны на вліяніи Божества на нашъ духъ. Участіе человѣка въ религіи выражается въ усвоеніи религіозной истины и въ отраженіи ея на человѣческихъ знаніяхъ, чувствованіяхъ и дѣятельности. Принимая божественное откровеніе, человѣкъ старается по нему устроить свою жизнь, обращается къ Богу съ молитвою и приноситъ жертвы. Человѣка можно назвать существомъ вполнѣ религіознымъ, потому что религія составляетъ существенную принадлежность его духа, и онъ безъ религіи не можетъ жить по свойствамъ своей духовно-нравственной природы. Религія есть искони присущая человѣку потребность общенія съ Богомъ; въ религіи человѣкъ находитъ для себя высшее и совершенное удовлетвореніе и руководство въ своей жизнедѣятельности. Она имѣетъ неотразимое вліяніе на весь историческій ходъ жизни человѣчества, на его обычаи, государственныя учрежденія, семейный бытъ и нравы, на законодательство, науку и искусство. Умственное, нравственное и общественное развитіе народовъ, выдающіяся черты въ ихъ міросозерцаніи находятся въ тѣсной и существенной связи съ религіей и находились подъ неотразимымъ ея вліяніемъ. Обращаясь ко временамъ первобытнаго человѣчества, мы видимъ, что религія, явившись на землѣ вмѣстѣ съ человѣкомъ, какъ существомъ богоподобнымъ, имѣла въ жизни его исключительное значеніе. Это подтверждается какъ

Библіею, единственно достовѣрнымъ и древнѣйшимъ источникомъ историческихъ свѣдѣній о первобытной жизни человѣка на землѣ, такъ и сохранившимися у языческихъ народовъ преданіями объ этой жизни. Библія говоритъ намъ, что первые люди, благодаря вложеннымъ въ ихъ душу свойствамъ, съ первыхъ дней своего существованія на землѣ уже выражали свои стремленія къ своему Творцу. Богъ же изображается священнымъ бытописателемъ не какъ Существо, далекое отъ человѣка, но какъ Воспитатель и Руководитель людей, Своими явленіями и заповѣдями руководствующій ихъ въ жизни и дѣятельности. Религія первыхъ людей до паденія носила характеръ близости ихъ къ Богу и пополняла собою всю жизнь ихъ. Послѣ грѣхопаденія первоначальныя живыя отношенія между людьми и Богомъ помрачились, но не изгладились окончательно. Религія продолжала руководить жизнью людей. Преданія, сохранившіяся до насъ, говорятъ намъ только объ одной религіозной жизни первобытныхъ народовъ. Ихъ государственная жизнь развивалась только на религіозныхъ основахъ. Религіозныя вѣрованія ихъ были основнымъ источникомъ, изъ котораго развивалось законодательство, ограждающее частные и общественные интересы. Религія дана намъ съ самымъ бытіемъ нашего духа, имѣетъ свой корень въ самой сущности его, есть его жизнь. Въ этомъ убѣждаютъ насъ слѣд. фактическія основанія. 1) Строго говоря, нѣтъ человѣка, совсѣмъ безрелигіознаго. Мы всѣ имѣемъ религію въ обширномъ смыслѣ слова: атеистъ, или матеріалистъ и др., отвергая истиннаго Бога Духа, признаетъ за начало всего матерію и, сообразно своему убѣжденію, такъ или иначе опредѣляетъ свою жизнь. Отсутствія самой идеи божества и живого отношенія къ тому, что считается за божество, ни въ одномъ человѣкѣ нельзя указать, за исключеніемъ развѣ кретиновъ, идіотовъ и т. п. Признаніе матеріи единственно вѣчною и абсолютною и сообразно этому расположеніе своего образа жизни, по мотивамъ исключительно чувственнымъ и матеріальнымъ, есть только извращеніе религіознаго сознанія, каррикатура религіи, но не совершенное отсутствіе ея. Насколько внѣдрена въ насъ идея Бога, свидѣтельствуетъ тотъ фактъ, что нужно или слишкомъ глубоко погрязнуть въ разнообразныхъ порокахъ, уподобиться скоту, или слишкомъ долго поддаваться исключительнымъ вліяніямъ антирелигіозныхъ ученій, не знать ничего, кромѣ нихъ, чтобы заглушить въ себѣ всякое религіозное чувство въ собственномъ смыслѣ слова; но и при этомъ необходимо всегда сохранить намѣренную и твердую рѣшимость воли, чтобы не поддаваться невольнымъ возбужденіямъ религіознаго чувства при различныхъ обстоятельствахъ жизни. 2) Какъ по отношенію къ внѣшней, видимой природѣ наше знаніе ея силъ, законовъ, порядка, цѣлесообразности и т. д. было бы невозможно, если бы намъ не была дана способность все это изучить, тѣмъ болѣе и по отношенію къ Богу мы не имѣли бы никакой идеи Его, если бы она не была дана намъ отъ начала, съ самимъ нашимъ самосознаніемъ. Врожденность нашего богосознанія особенно выразительно высказалъ одинъ философъ такъ: «первобытный человѣкъ не солнце, луну и звѣзды призналъ богами, но боговъ призналъ въ солнцѣ, лунѣ и звѣздахъ», т.-е. не подъ вліяніемъ видимыхъ предметовъ природы человѣкъ изобрѣлъ идею о Богѣ, но уже существующую въ немъ идею Божества воплотилъ въ видимыхъ земныхъ предметахъ.

Реликвіи—останки мученика и всякаго святого, его тѣло и части тѣла, чтимыя вѣрными, какъ святыня, а также его одежда и части одежды, и, вообще, всякіе предметы употреблявшіеся имъ при жизни. Изъ реликвій назовемъ: поясъ Господень, одежда Его, Его сандаліи, ясли Его, губка, изъ которой Онъ былъ напоенъ, камень, на которомъ сидѣлъ Іисусъ Христосъ, когда насытилъ пятью хлѣбами 5000 людей, свѣчка, свѣтившая при Его рожденіи, одежда Божіей Матери и Паллій, волосъ изъ бороды ап. Петра, его сандаліи и рубашка, его столъ, столъ ап. Павла, его орарь и т. п. Почитаніе останковъ было введено впервые на западѣ Григоріемъ Турскимъ, считавшимъ Р. полезными для утвержденія христіанства между дикарями, которыхъ плѣнялъ внѣшній культъ церкви. Нѣкоторые еретики, Евнастій и Вигилянцій, и западные богословы позднѣйшаго времени боролись противъ чествованія останковъ святыхъ. Нерѣдко христіане вели съ язычниками ученые споры въ защиту почитанія Р., таково сочиненіе Іеронима «противъ Вигилянція». Въ эпоху крестовыхъ походовъ

всякій крестоносецъ запасался въ Палестинѣ Р., благодаря чему скоро распространилась фальсификація, противъ которой боролись соборы (особенно Латеранскій соборъ 1215 г.).

Ренегатъ (съ лат. отступникъ)—лицо, отпавшее отъ вѣры отцовъ своихъ, въ особенности перешедшее изъ христіанства въ магометанство (исламъ).

Репловскій (Парѳеній Лукичъ) –магистръ моск. дух. академіи, доцентъ кіевской дух. акад. по каѳедрѣ церковной исторіи былъ діакономъ придворной церкви въ Штутгартѣ, умеръ въ 1870 г. Написалъ: «Христіанскія катакомбы въ Римѣ», «Изъ исторіи новозавѣтнаго канона», «Іосифъ Флавій», «Виртембергское духовенство» и друг.

Репьевъ Александръ Павловичъ—учился въ казанской дух. акад., затѣмъ преподавалъ въ ней-же. Его труды: «О значеніи мученичества въ дѣлѣ распространенія христіанства», «Разборъ ученія Фейербаха» и мн. друг.

Ретицій, еписк. Отенскій—отецъ церкви, игралъ выдающуюся роль въ эпоху Конст. Вел., на римскомъ соборѣ 313 г. былъ избранъ судьей по дѣлу ереси донатистовъ. Р. составилъ обширный трактатъ противъ ереси Новаціана, комментарій къ «Пѣснѣ пѣсней», но отъ этихъ произведеній ничего не сохранилось. Упоминаетъ о нихъ, отзываясь неодобрительно, блаженный Іеронимъ.

Рефаимы—одни изъ жителей земли Ханаанской, отличавшіеся исполинскимъ ростомъ; жили въ Васанѣ; были побѣждены Давидомъ.

Референдарій такъ назывался чиновникъ при цареградской церкви, на обязанности котораго было являться къ государю отъ патріарха по особо важнымъ дѣламъ.

Рефидимъ — одно изъ мѣстъ стоянки евреевъ въ пустынѣ Аравійской, между Алушемъ и Синаемъ, при Хоривѣ; здѣсь Моисей, по повелѣнію Божью, извелъ воду посохомъ изъ горы Хорива; здѣсь евреи отразили нападеніе амаликитянъ. Древнее преданіе, Евсевій, Іеронимъ и друг. указываютъ равнину эту въ вади Фейранъ; равнина доселѣ оживлена, обладаетъ источникомъ и фруктовыми деревьями.

Реформація подъ этимъ словомъ обобщено стремленіе нѣкоторыхъ католиковъ къ преобразованію римско-католической церкви вслѣдствіе отступленій ея отъ ученія и обрядовъ вселенской церкви; это стремленіе, пробудившееся во время крестовыхъ походовъ, поддерживалось частію знакомствомъ западныхъ христіанъ съ твореніями св. отцовъ востока, частію наплывомъ на западъ греческихъ ученыхъ и разныхъ восточныхъ сектантовъ; первыя, неудачныя, попытки реформаціи принадлежали Виклефу, Гусу и Іерониму; однимъ изъ болѣе видныхъ реформаторовъ является Мартинъ Лютеръ, который, благодаря предпринятой имъ реформаціи, увлекъ большую половину Европы отъ папы. (См. сл. сл. Лютеръ, лютеранство).

Рехавиты—племя, происшедшее отъ Рехава, сына Іокадавова, современника израильскаго царя Іуя, упоминаемое въ Библіи, какъ примѣръ соблюденія нравственныхъ предписаній. Они вели кочевую жизнь, приняли на себя обѣтъ не строить домовъ, не дѣлать посѣвовъ, не разводить виноградниковъ и никогда не пить вина; они отличались также строгостью въ исполненіи своего обѣта, были необыкновенно долговѣчны; въ храмѣ совершали служеніе, на подобіе левитовъ.

Речульскій Рождество - Богородичный общежительный женскій скитъ, заштатный, находящійся въ Бессарабской губ., въ 26 вер. отъ гор. Оргѣева, основанъ въ 1797 г. 2 храма, церковно-приходская школа, виноградники. Игуменія, сестеръ 76 чел.

Ржавецкая икона Божіей Матери, находящаяся въ мѣстечкѣ Ржавецъ или Иржавецъ, Полтавской губ., написана въ 1572 г. Празднуется 24 мая.

Ржищевскій—Преображенскій заштатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ 80 в. отъ гор. Кіева на берегу р. Днѣпра. Съ 1649 г. извѣстенъ какъ мужской, съ 1852—обращенъ въ женскій. Игуменія, сестеръ 283 чел.

Ригодищскій Богородице-Рождественскій заштатный женскій монастырь, находящійся Новгородской губ., въ 60 в. отъ гор. Валдая, основанъ въ 1893 г. Игуменія, монахинь 28.

Рижская и Митавская епархія—учр. 11 марта 1850 г. Епархіальными архіереями ея были: Платонъ Городецкій—съ 1850 г. 11 марта епископъ Рижскій; 21 апр. 1850 г. архіеписк., 9 марта 1867 г.—епископъ Донской; Веніаминъ Карелинъ—2 марта 1870 г. еписк. Рижскій; Серафимъ Протопоповъ—2 окт. 1874 г.—епископъ Рижскій; 8 дек.

1877 г.—еписк. Самарскій; Филаретъ Филаретовъ—31 дек. 1877 г.—епископъ Рижскій; Донатъ Бабинскій—6 марта 1882 г.—еписк. Рижскій; 28 марта 1887 г.—Подольскій; Арсеній Брянцевъ—28 марта 1887 г.—еписк. Рижскій; 15 мая 1893 г. архіепископъ; 1897 г.—архіепископъ Казанскій; Агаѳангелъ—1897 г. епископъ Рижскій; въ 1910 г.—архіеписк. Литовскій; Іоаннъ—въ 1910 г.—епископъ Рижскій. Мужскихъ монастырей 1; монашествующихъ — 6; послушниковъ — 7; женскихъ монастырей — 4; монашествующихъ—44; послушницъ—333; церквей-соборныхъ—3; приходскихъ—195; домовыхъ—24; приписныхъ—17; кладбищенскихъ—7; всего—258; часовенъ—73. Духовенства—протоіереевъ—2; священниковъ—8; псаломщиковъ—12. Лицъ православнаго исповѣданія мужского пола—4.210; женскаго—4.117; всего—8.327. Библіотекъ при церквахъ—200; всего—211; церковно-приходскихъ попечительствъ—192; богадѣленъ при церквахъ—2; при монастыряхъ—2; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—4; школъ церк.-пр.—нѣтъ.

Рижскій Алексѣевскій мужской общежительный монастырь, 2 класса, въ гор. Ригѣ. Имѣетъ 1 каменный храмъ. Управляется архимандритомъ, братіи 19 чел.

Рижскій Свято-Троицкій Сергіевъ общежительный женскій монастырь находящійся въ гор. Ригѣ, основанъ въ 1891 г. подъ видомъ пріюта и богадѣльни. Переименованъ въ монастырь въ 1901 г. Каменный храмъ, свѣчной заводъ, швейная и иконописная мастерскія, столовая для бѣдныхъ, Игуменія, сестеръ 89 чел.

Ризница—мѣсто при алтарѣ, гдѣ хранятся облаченія священнослужителей; большей частью для Р. нѣтъ особаго отдѣленія въ алтарѣ, а обл. размѣщаются въ нѣсколькихъ закрытыхъ шкафахъ.

Ризничій—завѣдующій въ м—ряхъ ризницей. Онъ опредѣляетъ, въ какія именно ризы должны облачаться въ тѣ или другіе дни священнослужащіе, въ его распоряженіи ключи отъ различныхъ шкафовъ. Въ придворномъ вѣдомствѣ Р. называется сакелляріемъ, а въ каѳедральныхъ соборахъ—соборнымъ ключаремъ.

Ризы—церковно-славянское названіе священнослужительскихъ облаченій; въ богослужебныхъ книгахъ Р. называется и обыкновенная одежда христіанъ. Р. также называются металлическія покрытія иконъ, оставляющія видимыми изъ живописнаго образа лишь ликъ святого и его руки. Болѣе чтимыя иконы всегда бываютъ въ Р. серебряныхъ, золотыхъ или позлащенныхъ, украшенныхъ также драгоцѣнными камнями.

Римма—свящ. мученикъ, ученикъ апостола Андрея, родомъ изъ Малой Скиѳіи; вмѣстѣ съ мучениками Инной и Пинной, за распространеніе вѣры Христовой былъ замороженъ въ рѣкѣ (I в.). Пам. 20 янв.

Римско-кат. церковь.— см. сл. Церковь.

Рипида—небольшое опахало, употребляющееся въ православной церкви и предназначенное отгонять летающихъ насѣкомыхъ отъ св. даровъ. Въ древности Р. была очень употребительна на Востокѣ, упоминается о ней уже въ «Апост. Постановленіяхъ», приготовлялась она изъ тонкихъ кожъ, полотна, павлиньихъ перьевъ и т. п. Нынѣ Р. представляетъ серебряный или золоченый кругъ на длинной рукояткѣ, внутри котораго—изображеніе лика шестокрылаго серафима и употребляется только при архіерейскомъ служеніи (въ московскомъ Успенскомъ соборѣ, сверхъ того, въ великую субботу). Р. носятся иподіаконами при великомъ выходѣ, при изнесеніи архіереемъ креста изъ алтаря, при освященіи церквей архіереемъ и вообще при крестныхъ ходахъ съ архіереемъ. Посвящаемый въ діаконы становится съ Р. у престола и послѣ словъ «побѣдную пѣснь» производитъ ею легкое движеніе надъ святыми дарами; рипидами діаконы колеблютъ надъ Св. Дарами, чтобы въ нихъ не упало какое-либо насѣкомое и вмѣстѣ съ тѣмъ рипиды напоминаютъ, что при совершеніи божественной литургіи присутствуютъ и служатъ вмѣстѣ съ нами св. ангелы.

Рипсимія—св. мученица, пострадавшая въ началѣ IV в. отъ армянскаго царя Тиридата, повелѣвшаго убить Р. и другихъ 36 дѣвъ, укрывавшихся въ Арменіи послѣ бѣгства изъ Рима. Память Р. 30 сентября.

Ровоамъ—сынъ Соломона, отъ аммонитянки Наамы и наслѣдникъ его царства. По вступленіи на престолъ Р. счелъ нужнымъ для скрѣпленія связи между сѣверными и южными колѣнами провозгласить себя царемъ не только въ Іерусалимѣ, но и въ Сихемѣ, главномъ городѣ сѣверной половины царства. Этимъ воспользовались представители сѣвера и потребовали у него облегченія народныхъ повинностей. Но Р., поддавшись вліянію легкомысленныхъ

сверстниковъ, отказалъ имъ въ этомъ и пригрозилъ еще большимъ увеличеніемъ ига и тяжкимъ наказаніемъ непослушныхъ. Этотъ отвѣтъ вызвалъ открытый мятежъ, и народъ отклонился отъ дома Давидова и провозгласилъ своимъ царемъ Іеровоама. Р., не придавая этому значенія, послалъ Адонирама, начальника надъ податями для сбора податей, но народъ побилъ его камнями до смерти. Такъ распалась еврейская монархія на два царства—израильское и іудейское; это событіе относится по общепринятой хронологіи, къ 980 г. до Р. Хр. Р. царствовалъ 17 лѣтъ.

Рогожское кладбище—Р. богадѣленный домъ—центръ москов. общины старообрядцевъ-поповцевъ; основанъ въ 1771 г. въ Москвѣ во время чумы, когда имъ было отведено для погребенія умершихъ мѣсто за Покровской заставою, на землѣ Андроновской слободы и дозволено было выстроить тамъ часовню для отпѣванія умершихъ. Въ 1786 г. была построена каменная часовня, въ 1781 былъ построенъ на мѣстѣ деревянной часовни каменный храмъ, въ 1804 г.—была выстроена третья каменная часовня—внутри всѣ часовни богато обставлены въ началѣ 90-хъ годовъ XVIII-го вѣка. Р. к., сдѣлавшись центромъ московскаго старообрядческаго міра, насчитывало 20 тыс. прихожанъ, а въ 1825 г. до 70 тыс. прихожанъ. При нашествіи французовъ попъ Иванъ Ястребовъ скрылъ все церковное имущество въ ямы и остался охранять его. Въ царствованіе имп. Александра I, въ оградѣ кладбища были построены сиротскій домъ, пріютъ для призрѣваемыхъ, пріютъ для пріѣзжающихъ, для умалишенныхъ, училище для подкидышей, зданія канцеляріи, конторы, библіотеки и архива, богатыхъ рѣдкими изданіями; здѣсь же было и нѣсколько женскихъ обителей. высылавшихъ «читалокъ» по всей Россіи. При импер. Николаѣ I, благодаря стѣснительнымъ и запретительнымъ указамъ, Р. кладбище стало приходить въ упадокъ. Въ 1853 г. умеръ попъ Иванъ Ястребовъ, много потрудившійся для Р. к. Вскорѣ послѣ его смерти часть прихожанъ обратилась въ единовѣріе, вслѣдствіе чего одна часовня была обращена въ единовѣрческій храмъ и прихожане раздѣлились на церковныхъ и молитвенныхъ. Впослѣдствіи оказалось, что въ громадномъ числѣ случаевъ въ основѣ обращеніи было стремленіе къ запискѣ въ купеческое сословіе, на что старообрядцы съ 1 янв. 1855 г. не имѣли права. Въ 1856 г. были запечатаны алтари въ часовняхъ, въ 1883 г. приказано было снять походные алтари; однако, Р. кл. вновь достигло извѣстнаго процвѣтанія.

Рогъ—крѣпость, сила; «возвысить рогъ» укрѣпить силу, дать твердость.

Родительскія субботы—субботы, въ которыя, по установленію церкви, совершается поминовеніе умершихъ: суббота мясопустная, троицкая, второй, третьей и 4-й седмицъ великаго поста. Первыя 2 субботы называются вселенскими, ибо въ эти дни поминаются всѣ вообще отъ вѣка умершіе православные христіане; Р. же называются оттого, что каждый, въ частности, поминаетъ преимущественно своихъ родителей Къ Р. вселенскимъ субботамъ церковь присоединила нѣкоторые другіе дни, въ которые совершаются панихиды не вселенскія, а мѣстныя. Въ великомъ посту церковь не совершаетъ обычнаго поминовенія въ 3-й, 9-й и 40-й день, если они случаются въ седмичные дни, кромѣ субботъ; для того, чтобы умершіе не лишились предстательства церкви, особенно въ четыредесятницу, постановлено совершать вселенскія поминовеніе въ субботы 2-ой, 3-ей и 4-ой седмицы (остальныя субботы посвящены особеннымъ празднованіямъ: 1-я—Ѳеодору Тирону, 5-я—похвалѣ Богоматери, 6-я—воскрешенію Лазаря).

Родопіанъ—св. мученикъ, діаконъ, пострадавшій при Діоклетіанѣ, въ Афродисіи Карійской; пам. 29 апрѣля.

Родословіе—перечисленіе предковъ какого либо лица.

Родосскій Алексѣй Степановичъ—библіографъ, оконч. спб. дух. акад. въ 1865 г. и состоялъ библіотекаремъ при ней. Онъ помѣстилъ въ «Христ. Чтеніи» описаніе многихъ старопечатныхъ книгъ и рукописей, въ «Странникѣ» напечаталъ біографическія свѣдѣнія о многихъ русскихъ ученыхъ-богословахъ, какъ-то объ архимандр. Макаріи, о прот. Павскомъ и другихъ. Съ 1875 г. ежегодно издавалъ каталогъ вновь поступающихъ въ библіотеку академіи книгъ и рукописей. Отдѣльно Р. издалъ: «Описаніе 432-хъ рукописей, принадлежащихъ спб. дух. акад. и составляющихъ ея первое по времени собраніе». † 1910 г.

Родостамна—розовая вода, употребляемая при освященіи престола.

*

Родство — родствомъ называется связь всѣхъ членовъ семьи мужескаго и женскаго пола посредствомъ происхожденія ихъ отъ одного общаго для всѣхъ ихъ родоначальника, родственная же связь, возникающая чрезъ бракъ лица одного рода съ лицомъ другого рода называется свойствомъ. Близость родства опредѣляется линіями и степенями; связь одного лица съ другимъ посредствомъ рожденія составляетъ степень, а связь степеней, непрерывно продолжающихся, составляетъ линію; степень, отъ коей происходятъ двѣ или болѣе линіи, называется въ отношеніи къ нимъ колѣномъ, а сіи линіи, въ отношеніи къ своему колѣну, отраслями или поколѣніями. Линіи бываютъ трехъ родовъ: нисходящія, восходящія и боковыя или побочныя. Нисходящая линія составляется изъ степеней или рожденій, простирающихся отъ даннаго лица къ его сыну, внуку, правнуку и т. д.,— къ его потомству; линія восходящая идетъ отъ этого лица къ его предкамъ—отцу, дѣду, прадѣду; какъ въ той, такъ и въ другой линіи число степеней равняется числу рожденій; въ линіи боковой степени равномѣрно считаются по рожденіямъ, начиная отъ даннаго лица и восходя по прямой линіи къ общему родоначальнику, а отъ него, переходя по линіи нисходящей, къ тому родственнику, коего степень родства отыскивается. Посему два родные брата находятся во второй степени, дядя и племянникъ въ третьей, двоюродные братья—въ четвертой, сынъ двоюроднаго брата въ пятой, внукъ двоюроднаго брата въ шестой и т. д. Первая боковая линія исходитъ отъ первой восходящей степени, т.-е отъ отца или матери даннаго лица и простирается къ братьямъ и сестрамъ его, отъ нихъ къ племянникамъ и т. д.; вторая боковая линія исходитъ отъ второй восходящей, т.-е. отъ двухъ дѣдовъ и двухъ бабокъ и простирается къ дядѣ даннаго лица, отъ него къ двоюродному его брату и т. д.; третья боковая линія исходитъ изъ третьей восходящей степени, т.-е., отъ 4 прадѣдовъ и 4 прабабокъ и простирается къ ихъ исходящимъ. (Зак. гражд. ст. ст. 196—207). Если всѣ лица извѣстнаго родственнаго круга происходятъ отъ одного общаго родоначальника тогда ихъ родсто называется кровнымъ. Если же въ общій кругъ родства входятъ два родоначальника (и, слѣдовательно два потока особой крови), тогда выходитъ двухродное свойство, а при трехъродоначальникахъ—свойство трехродное и т. п. Родство по свойству образуется вслѣдствіе брачнаго сочетанія такихъ лицъ, изъ которыхъ каждое имѣетъ своего особаго родоначальника. Послѣ такого брака, лица совсѣмъ отдѣльныхъ родственныхъ кружковъ, бывшія дотолѣ чуждыми въ отношеніи другъ къ другу, теперь дѣлаются своими; отъ этого и самое родство двухкровное, трехкровное и т. д. называется свойствомъ (affinitas). Наконецъ, кромѣ родства плотскаго есть еще родство духовное, образующееся чрезъ воспріятіе отъ купели крещенія. Такимъ образомъ, родственники бываютъ трехъ видовъ: по крови, свойству и кумовству. Близость и дальность родства стоятъ въ пропорціональной зависимости отъ количества рожденій, посредствующихъ между тѣми лицами, взаимное родство которыхъ требуется опредѣлить. Число этихъ рожденій будетъ вмѣстѣ и числомъ степеней родства между данными лицами. Вслѣдствіе этого: 1) взаимная близость отношеній мужа и жены не опредѣляется никакою родственною степенью, такъ какъ они, составляя, по слову апостола, одну плоть, не имѣютъ между собою никакого посредствующаго и связывающаго ихъ рожденія; 2) всѣ дѣти, сколько бы ихъ ни было, состоятъ въ отношеніи къ своимъ родителямъ въ первой степени родства, такъ какъ между ними есть только одно рожденіе (самихъ дѣтей); 3) родные, равно какъ единокровные, единоутробные и сводные братья и сестры состоятъ между собою во второй степени, такъ какъ между ними два посредствующія рожденія (каждаго изъ нихъ); Единокровными называются дѣти отъ одного отца, но отъ разныхъ матерей, единоутробными дѣти отъ одной матери, но отъ разныхъ отцовъ; и тѣ и другія состоятъ между собою въ кровномъ родствѣ, а не въ свойствѣ. Если вдовецъ, имѣющій дѣтей, женится на вдовѣ также съ родными ея дѣтьми, то дѣти таковыхъ супруговъ отъ прежнихъ ихъ браковъ называются сводными братьями и сестрами. Поэтому въ сводномъ родствѣ между собою состоятъ пасынокъ и падчерица мужа въ отношеніи къ пасынку и падчерицѣ его жены. Сводные должны быть считаемы между собою во 2-й степени двухроднаго свойства. 4) дядя и племянникъ, тетка и племянница состоятъ въ третьей степени кровнаго

родства, по числу трехъ предшествующихъ рожденій, (именно: а) племянника, б) его отца и в) дядя—брата отца, и т. п. При опредѣленіи степеней родства кровнаго по боковой линіи, нужно прежде всего отыскать одного общаго родоначальника, а въ свойствѣ двухродномъ, трехродномъ и т. д. такое лицо или такую брачную чету, посредствомъ которыхъ соединяются данныя родственныя лица, и потомъ сосчитать количество степеней родства каждаго изъ двухъ данныхъ лицъ въ отношеніи къ связующему обоихъ ихъ лицу или къ брачной четѣ. Общая сложность сосчитанныхъ степеней покажетъ искомую степень родства между самими данными лицами.

Рожанскій Василій Яковлевичъ, род. въ 1835 г., былъ баккалавромъ каз. дух. акад. написалъ: «Состояніе протестантскаго богословія въ концѣ XVIII в.» «Новое или нѣмецкое католичество» и др.

Рождественскій необщежительный женскій монастырь 2 класса, находящійся въ гор. Москвѣ, въ Бѣломъ городѣ, основанъ въ 1386 г. Имѣетъ 2 храма, пріютъ для дѣвочекъ. Игуменія, сестеръ 248 чел.

Рождественскій Александръ Петровичъ, прот., настоятель церкви Маріинскаго Дворца, докторъ богословія, проф. спб. дух. акад., по каѳ. Св. Пис., род. въ 1864 г., оконч. курсъ въ спб. дух. акад., и въ 1896 г. б. назн. доцентомъ. Его труды: «Откровеніе Даніилу о семидесяти седьминахъ», за что получилъ въ 1896 г. степень магистра, «Видѣніе пророка Іезекіиля на р. Ховаръ», «Новыя открытія въ библейской наукѣ», «Книга премудрости Іисуса, сына Сирахова» (докторская диссертація) и др.

Рождественскій Василій Гавриловичъ, протоіерей, род. въ 1839 г. окончилъ курсъ въ спб. дух. акад., состоитъ проф. богословія въ спб. университетѣ. Написалъ: «Матеріализмъ Бюхнера», «Исторія новозавѣтнаго канона», «Годъ рождества І. Христа», «Историческое обозрѣніе свящ. книгъ Нов. Завѣта» и много друг.

Рождественскій Іоаннъ Васильевичъ—проповѣдникъ, род. въ 1815 г., окончилъ курсъ спб. дух. акад., былъ протоіереемъ малой церкви Зимняго Дворца и членомъ Святѣйшаго Сѵнода. Напечаталъ: «Рѣчи, говоренныя при выпускѣ въ офицеры воспитанниковъ Дворянскаго полка».

Рождественскій Николай Павловичъ, 1840—1882, магистръ и проф. спб. дух. акад. Написалъ: «О древности человѣческаго рода»—магист. диссертація, «Старая и новая вѣра Штрауса», «Антихристъ Ренана», «Религіозныя воззрѣнія Шеллинга» и др. Съ 1872 г. въ «Церковномъ Вѣстникѣ» онъ помѣщалъ «Обозрѣнія иностранной церковной жизни»; послѣ его смерти изданы его лекціи «Курсъ основного Богословія или христ. апологетика».

Рождественскій, Іоаннъ Николаевичъ—1803—1894 г. протоіерей, воспит. моск. дух. акад., членъ моск. консисторіи; по его иниціативѣ общество любителей дух. просвѣщенія, однимъ изъ учредителей котораго онъ былъ, издало «Правило св. апостоловъ и вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ» въ греч. и слав. текстахъ, съ объясненіями Зонары, Аристина и Вальсамона. Въ 1876 г. при томъ-же обществѣ Р. открылъ «отдѣлъ духовно-нравственныхъ книгъ», распространившій десятки тысячъ книгъ по всей Россіи; многія изъ этихъ книгъ составлены самимъ Р. Въ «Чтеніяхъ» общества напечатаны многіе рефераты его по разнымъ церковнымъ вопросамъ. Кромѣ того, онъ напечаталъ: «Катехизическія бесѣды», «Бесѣды о говѣніи» и много другихъ.

Рождественскій постъ—см. постъ.

Рождествинъ Александръ Сергѣевичъ—род. 1862 г., окончилъ курсъ казанской дух. акад. и состоитъ преподавателемъ русскаго яз. въ казанской русско-инородческой учительской семинаріи. Его труды: «Страданія Господни и современное невѣріе», «Христіанство гр. Л. Н. Толстого», «Очерки русской церковной и общественной жизни» и др. Въ 1896 г., къ 500-лѣтію со дня кончины св. Стефана Пермскаго, Р. написалъ жизнеописаніе этого святителя. Православное миссіонерское общество издало это жизнеописаніе на русскомъ, татарскомъ, чувашскомъ и вотскомъ языкахъ.

Рождество Христово—великій христіанскій праздникъ въ воспоминаніе рожденія Іисуса Христа въ Виѳлеемѣ, празднуется 25 декабря. О праздникѣ Р. Хр. впервые упоминается у Климента Александрійскаго, который относитъ его къ 6 января подъ именемъ богоявленія; въ западной церкви Р. Хр. наз. Natalis и праздновалось 24 декабря; отсюда перешло и на Востокъ. Нѣкоторые ставятъ Р. Хр. въ связь съ іудейской ханукой или римскими сатурналіями. Болѣе достовѣрно то, что 25 декабря исполняется девять мѣсяцевъ съ Благовѣщенія

(25 марта). Праздникъ Р. Хр. считается вторымъ послѣ Пасхи на Востокѣ, на Западѣ-же первымъ. Празднику Р. Хр. предшествуетъ сорокадневный Рождественскій или Филипповъ постъ. Канунъ или день навечерія праздника проводится въ строгомъ постѣ и наз. сочельникомъ или сочевникомъ, такъ какъ въ этотъ вечеръ, по церковному уставу, употребляются въ пищу сочиво, сушеныя хлѣбныя зерна, размоченныя водой. Постъ этотъ хранится до вечерней звѣзды. Празднованіе Р. Хр. церковью установлено еще съ IV в.; въ V в. написаны для этого праздника священныя пѣснопѣнія. Въ навечеріи Р. Хр. совершаются Царскіе часы, на которыхъ возглашается многолѣтіе царю и всему царствующему дому и всѣмъ православнымъ христіанамъ. Во время часовъ церковь вспоминаетъ различныя событія и ветхозавѣтныя пророчества, относящіяся къ Р. Христа. Послѣ полудня, кромѣ субботы и воскресенья, совершается литургія Василія Великаго. Всенощное бдѣніе начинается великимъ повечеріемъ, на которомъ церковь выражаетъ свою духовную радость пѣніемъ пророчественной пѣсни: «яко съ нами Богъ». Въ предѣлахъ предпразднества и попразднества Р. Хр. заключаается 12 дней. Въ православной русской церкви въ праздникъ Р. Хр. богослуженіе еще торжественнѣй, такъ какъ послѣ литургіи совершается въ благодарственномъ молебн. пѣніи воспоминаніе избавленія отъ нашествія галловъ и съ ними двадесяти языкъ въ 1812 г.

Рождество Богородицы—двунадесятый праздникъ въ память рожденія Пресв. Дѣвы Маріи, 8 сентября. По церковному преданію, родителями Пресв. Дѣвы были благочестивые Іоакимъ, происходившій изъ царскаго рода, и Анна—изъ рода первосвященническаго По особому обѣтованію Божію, въ преклонныхъ лѣтахъ родили они единственное дитя, Пресв. Дѣву, имя которой было имъ предуказано ангеломъ, возвѣстившимъ имъ и самое рожденіе ея. Когда былъ установленъ праздникъ—неизвѣстно, указанія имѣются у св. Златоуста, св. Прокла, Епифанія и блаженнаго Августина. По палестинскимъ преданіямъ, св. Елена соорудила храмъ въ честь Богородицы. Въ V в. о праздникѣ упоминаетъ служебникъ Геласія; тогда-же еписк. константинопольскій, Анатолій, написалъ стихиры на день Р. Б., которыя поются церковью и понынѣ. Въ VI в. были составлены пѣснопѣнія на этотъ день Стефаномъ Святоградскимъ, въ VII в. Андреемъ Критскимъ и Сергіемъ, патріархомъ константинопольскимъ, въ VIII в. св. Іоанномъ Дамаскинымъ и Германомъ, патр. константинопольск., въ IX в. Іосифомъ Студитомъ.—Всѣ эти пѣснопѣнія поются и понынѣ въ праздникъ Р. Богородицы. Въ предѣлахъ предпразднества и попразднества нынѣ праздникъ продолжается съ 7 по 12 сентября.

Рождество Іоанна Предтечи—24 іюня, по Мѣсяцеслову и Уставу принадлежитъ къ числу великихъ недвунадесятыхъ праздниковъ, установленъ съ первыхъ временъ христіанства въ память событія, описаннаго въ Евангеліи отъ Луки. Въ V в. Анатолій Цареградскій, въ VII св. Андрей Критскій, въ VIII в. св. Іоаннъ Дамаскинъ, въ IX в. монахиня Кассія и другіе пѣснопѣвцы написали стихиры, каноны, и прочія пѣснопѣнія, которыми церковь и донынѣ прославляетъ Крестителя 24-го іюня и въ день попразднства—25-го іюня. Древніе христіане особенно прославляли Предтечу, Іосифъ Флавій высоко превозноситъ его, позднѣйшіе іудейскіе писатели включаютъ его въ число знаменитыхъ мужей своего народа и даже магометане знаютъ его и считаютъ святымъ мужемъ, ибо въ Коранѣ есть сказаніе объ его рожденіи и высокомъ значеніи.

Рождество-Богородицкій, Антонія Римлянина мужской монастырь. Обитель 2 класса необщежительная, находится въ гор. Новгородѣ. Основана въ 1106 г. Храмовъ два, съ 1740 г. въ зданіяхъ м—ря находится Новгородская духовная семинарія. Монаховъ 14 и послушниковъ 15 съ архимандритомъ во главѣ.

Рождество-Богородичный женскій монастырь 3 класса необщежительный, находящійся въ Курской губ. въ гор. Бѣлгородѣ, основанъ приблизительно въ XVII в. Игуменія, сестеръ 594 чел.

«Рождество Богородицы», икона Божіей Матери Сямская находится въ Сямскомъ монастырѣ Вологодской губ. Чудесно спасшаяся во время пожара деревянной церкви въ 1542 г., помѣщена въ новый каменный храмъ, отстроенный въ 1770 г. Тамъ пребываетъ и донынѣ.

Рожецкая Александро-Маріинская женская пустынь, находящаяся Подольской губ., въ 15 в. отъ мѣстечка Браилова. Въ XVIII в. здѣсь былъ основанъ женскій мо-

настырь но, обращенный въ уніатскій, былъ упраздненъ. Снова возникъ и снова упраздненъ былъ уніатами въ 1748 г. На его мѣстѣ находится храмъ съ древними чудотворными иконами.

Розалія—св., племянница неополитанскаго короля Вильгельма Добраго; жила отшельницей въ пещерѣ Монте Пеллегрино, недалеко отъ Палермо, гдѣ празднуется ея память 11—15 іюля.

Розановъ (Николай Павловичъ)—духовный историкъ. Род. въ 1809 г., учился въ московск. семинаріи; по окончаніи поступилъ на службу въ москов. консисторію и, изучивъ ея архивъ, написалъ: «Исторію москов. епархіальнаго управленія со времени учрежденія Св. Сунода»; «Матеріалы для исторіи Московск. епархіи подъ управленіемъ митроп. Филарета», «Церковь архангела Гавріила въ Москвѣ», «Исторію церкви Рождества Пресвятыя Богородицы на Старомъ Симоновѣ въ Москвѣ», «Устройство церковныхъ домовъ для приходскаго духовенства въ Москвѣ» и много друг.

Розановъ Николай Петровичъ, род. 1857 г. учился въ моск. дух. акад. преподаетъ въ моск. семинаріи. Его труды: «Обозрѣніе посланій св. апостоловъ», «Евсевій Памфилъ, епископъ Кесаріи Палестинской» и друг. Съ 1897 г. общество любителей духовнаго просвѣщенія издаетъ его «воскресныя бесѣды».

Розановъ, Фома Филимоновичъ, род. 1767 г., учился въ моск. дух. акад., умеръ въ 1810 г. Написалъ: «Краткая священная исторія для дѣтей», «Краткія правила славянской грамматики», «Россійская грамматика для духовныхъ училищъ» и др.

Романовъ Іоакимъ Константиновичъ—1815—1894 г. протоіерей и проповѣдникъ, былъ законоучителемъ Александровскаго института въ СПБ., окончилъ курсъ дух. семин. въ Тифлисѣ. Написалъ: «Законъ Божій для русскихъ народныхъ школъ», «Полное собраніе поученій», «Уроки церковной исторіи», «Краткія поученія о богослуженіи», «Уроки о нравственной христіанской жизни» и друг.

Романъ—1) мученикъ, пострадавшій въ Римѣ при импер. Валеріанѣ въ 258 г. Пам. 10 августа, 2) мученикъ, пострадалъ въ 297 г. въ Самосатѣ, пам. 29 января, 3) мученикъ родомъ изъ Кесаріи Палестинской, былъ заклинателемъ и діакономъ въ Кесарійской церкви. Въ 303 г. при гоненіи на христіанъ въ Антіохіи онъ открыто увѣщевалъ отпадшихъ къ раскаянію, за что былъ, послѣ жестокихъ истязаній, преданъ смерти. Мощи св. Р. хранятся въ храмѣ, построенномъ во имя его царицею Еленою въ Константинополѣ. Пам. 18 ноябр.; 3) мученикъ, подвергся жестокимъ истязаніямъ при Валеріанѣ въ 258 г.; пам. 10 авг.; 4) мученикъ, пострадалъ въ Самосатѣ въ 297 г.; пам. 29 января; 5) препод. чудотворецъ, подвижникъ V в.; пам. 27 ноября; 6) препод. творецъ кондаковъ.

Романъ—препод., ученикъ св. Сергія Радонежскаго, управлялъ пустынной обителью св. Сергія въ его отсутствіе, устроилъ Благовѣщенскій монастырь, скончался въ 1392 г. мощи его хранятся въ храмѣ приходскаго заштатнаго гор. Киржача, Владимірской губ., Покровскаго уѣзда; пам. 29 іюля.

Романъ Сладкопѣвецъ—авторъ пѣснопѣній, наз. кондаками, употребляемыхъ до сихъ поръ въ церкви, какъ напр. «Дѣва днесь Пресущественнаго рождаетъ». Православная церковь причислила Р. къ лику святыхъ. Онъ былъ родомъ изъ Сиріи, былъ діакономъ въ Бейрутѣ, при импер. Анастасіи I (491—498 г.) прибылъ въ Константинополь, гдѣ поступилъ въ клиръ церкви Богоматери. Однажды, послѣ горячей молитвы, онъ увидѣлъ во снѣ Богородицу, которая, по сказанію, вручила ему свитокъ и велѣла его проглотить; проснувшись, онъ почувствовалъ вдохновеніе и воспѣлъ «Дѣва днесь», за которою послѣдовали и другія пѣсни. Р. превосходилъ всѣхъ другихъ греческихъ пѣснопѣвцевъ.

Ромилъ—св. мученикъ, иподіаконъ діосполькой церкви, много разъ содержавшійся въ тюрьмѣ за исповѣданіе христіанства, много разъ подвергавшійся пыткѣ и, наконецъ, обезглавленный въ Кесаріи Палестинской при Діоклетіанѣ въ 303 г. Память Р. чествуется церковью 15 марта.

Рославльскій Спасо-Преображенскій необщежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Смоленской губ. въ гор. Рославлѣ, въ слободѣ Лобыревкѣ. Когда основанъ не установлено, но существовалъ въ XVI вѣкѣ. Имѣетъ 2 храма каменныхъ. Управляется игуменомъ, братіи 24 человѣка.

Росписи исповѣдныя—см. исповѣдныя вѣдомости.

Россинскій, Кириллъ Васильевичъ,—род. въ 1774 г., былъ протоіереемъ черномор

скаго войска, извѣстный проповѣдникъ, умеръ въ 1825 г. Нѣкоторыя рѣчи его напечатаны харьковскимъ университетомъ въ 1808, 1810 и 1820 г.г.

Ростиславовъ, Димитрій Ивановичъ,—1809—1877 г., сынъ сельскаго священника, окончилъ курсъ петербургской дух. акад. и преподавалъ въ ней до 1862 г. математику и физику. Написалъ: «О духовныхъ училищахъ», по порученію управл. синодальной канцеляріи Гаевскаго, въ виду предполагавшагося преобразованія училищъ, но вслѣдствіе свободно-выраженнаго мнѣнія, записка эта была напечатана за границей, гдѣ вышла и другая, доставившая ему извѣстность книга: «Черное и бѣлое духовенство въ Россіи». Впослѣдствіи при преобразованіи духовныхъ семинарій и училищъ воспользовались его идеями. Другіе труды его: «Опытъ изслѣдованія объ имуществахъ и доходахъ нашихъ монастырей», вызвавшій большую сенсацію среди монаш. духовенства, считавшаго этотъ трудъ «крайне тенденціознымъ», «Ѳеофилактъ Русановъ, первый экзархъ Грузіи», «Записки» и мн. др.

Ростовскій Богоявленскій Аврааміевъ мужской монастырь въ 1 вер. отъ гор. Ростова Ярославской губ. Причисленъ ко 2 классу, необщежительный. Основанъ, по предположенію, въ концѣ XI вѣка. Храмовъ три; въ одномъ изъ нихъ открыто почиваютъ мощи преподобнаго Авраамія. Управляетъ м-ремъ архимандритъ, братіи 23 человѣка.

Ростовскій Борисоглѣбскій мужской монастырь, 2 класса, необщежительный. Находится въ Ярославской губ., въ 17 вер. отъ гор. Ростова, на горѣ, окруженной извилинами р. Устьи, въ виду Борисоглѣбскихъ слободъ. Основанъ въ 1363 г. При монастырѣ иконописная мастерская и школа для братіи. Храмовъ пять. Монаховъ 17 и послушниковъ 40 съ архимандритомъ во главѣ.

Ростовскій Петровскій на Полѣ необщежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Ярославской губ., въ 3 вер. отъ гор. Ростова, на берегу озера Неро. Основанъ въ XIII вѣкѣ. Храмовъ имѣетъ два. Управляется игуменомъ, братіи 25 человѣкъ.

Ростовскій Троицкій-Сергіевъ-Варницкій мужской монастырь, основанный, по предположенію, въ XV вѣкѣ, на берегу р. Нини, въ 3 вер. отъ гор. Ростова, Ярославской губ. Временно (съ 1725 по 1731 г.) былъ женскимъ, затѣмъ снова былъ обращенъ въ мужской. Числится заштатнымъ, необщежительный. Имѣетъ одинъ каменный храмъ. Братіи 26 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Ростовскій-Рождественскій необщежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Ярославской губ., въ гор. Ростовѣ, основанъ въ XIV в. 1 храмъ. Игуменія, сестеръ 126 чел.

Рувимъ, Рувимляне. Рувимъ—первенецъ патріарха Іакова отъ Ліи, родоначальникъ колѣна Рувимова. Лія назвала его Рувимомъ, потому что видѣла въ этомъ особенное благоволеніе Божіе къ себѣ. «Господь призрѣлъ на мое бѣдствіе, говорила она, и далъ мнѣ сына; теперь мужъ мой будетъ любить меня» (Быт. 29, 32). Рувимъ, какъ старшій и при томъ первенецъ, стоялъ во главѣ братьевъ своихъ, и по праву первородства могъ надѣяться на особенное благословеніе отца своего, но онъ лишенъ былъ этого права по причинѣ преступной связи своей съ служанкою Рахили Валлою (Быт. 35, 22. 49, 3. 1 Пар. 6, 1—2). Впрочемъ, изъ исторіи Іосифа видно, что онъ имѣлъ доброе и сострадательное сердце. Когда братья по своей ненависти къ Іосифу согласились убить его, онъ, желая спасти Іосифа, совѣтовалъ имъ лучше бросить его въ ровъ, но не убивать его. При своемъ послѣднемъ благословеніи дѣтей своихъ Іаковъ съ глубокою скорбію изрекъ Рувиму: «Рувимъ, первенецъ мой!—Ты крѣпость моя и начатокъ силы моей, верхъ достоинства и верхъ могущества. Но ты бушевалъ, какъ вода, не будешь преимуществовать»; и царственное достоинство перешло къ Іудѣ, преимущество наслѣдства—Іосифу (1 Пар. 5, 1—2).

Руга—часть, шедшая на содержаніе причта въ древней Россіи; она выдавалась деньгами и съѣстными припасами тѣмъ причтамъ, кои не имѣли земли и не получали платы за требы.

Рудаковъ, Александръ Павловичъ, 1824—1892 г., магистръ спб. дух. акад., проф. богословія въ горномъ институтѣ, протоіерей, членъ учебнаго комитета при Св. Сунодѣ. Написалъ: «Исторія христіанской православной церкви», «Православное догматическое богословіе», «Наставленія въ Законѣ Божіемъ», и друг.

Руденская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1687 г. въ мѣстечкѣ Руднѣ, Могилевской епархіи, находится нынѣ въ Кіевскомъ Фроловскомъ монастырѣ. Есть еще одна икона этого же наименованія, находящаяся въ заштатномъ городѣ Алешкахъ, Харьковской губ. Празднуется 12 октября.

Рудневъ, Владиміръ Васильевичъ,—род. въ 1861 г., воспит. казанск. дух. акад., состоитъ помощникомъ смотрителя въ арзамасскомъ дух. училищѣ. Написалъ: «Императоръ Маркъ Аврелій въ его отношеніяхъ къ христіанству», «Жизнь св. Иннокентія, перваго епископа иркутскаго» и много другихъ.

Рудневъ, Николай Андреевичъ,—протоіерей, воспит. московской дух. акад., въ которой былъ баккалавромъ еврейскаго языка и гражданской исторіи. Его труды: «О духовномъ воспитаніи», «Разсужденіе о ересяхъ и расколахъ, бывшихъ въ русской церкви со времени Владиміра Великаго до Іоанна Грознаго»—магистерская диссертація, «Нѣсколько мыслей по случаю праздника усѣкновенія главы Іоанна Предтечи» и много другихъ. Умеръ въ 1876 г.

Рудянскій женскій скитъ, находящійся въ Бессарабской губ., Кишиневскаго уѣзда. За неимѣніемъ средствъ приписанъ съ 1846 г. къ Варзарештскому скиту.

Руковозложеніе или хиротонія отъ греч. χειροτονία называется возложеніе рукъ на посвящаемаго во епископа, пресвитера и діакона, при этомъ дѣйствіи на посвящаемаго невидимо нисходятъ особые дары благодати Божіей. См. сл. посвященіе.

Рукоприкладство въ древности, когда грамотность была, вообще, мало распространена, лица, которымъ надо было подписать какую-либо бумагу, обмазывали чернилами или краской всю ладонь и прикладывали ее къ документу, вмѣсто подписи; отъ такого обычая и до сего времени сохранилось выраженіе «приложить руку», т. е. подписаться.

Румянцевъ, Василій Егоровичъ,—1822—1897 г.—археологъ, воспит. моск. дух. акад., былъ инспекторомъ моск. сунодальной типографіи. Онъ описалъ старопечатныя книги, хранившіяся въ сунодальной типографіи и устроилъ тамъ архивъ.

Румянцевъ, Петръ Павловичъ,—род. въ 1854 г., протоіерей, настоятель церкви россійской миссіи въ Стокгольмѣ, образованіе получилъ въ спб. дух. акад. Написалъ много статей церковно-приходскаго содержанія въ журналахъ «Христіанское Чтеніе», «Странникъ», «Вѣра и Разумъ» и др.

Рункевичъ, Степанъ Григорьевичъ,—докторъ церковной исторіи, состоитъ Пом. Управл. канц. Св. Сунода. Урож. Минской епархіи, окончилъ спб. дух. акад. Написалъ: «Матеріалы для исторіи минской епархіи»; «Исторія минской архіепископіи, 1793—1832 г.»; «Религіозные мотивы въ сочиненіяхъ Пушкина»; «Описаніе документовъ архива западно-русскихъ уніатскихъ митрополитовъ»; очерки «Студенты-проповѣдники», явившіеся результатомъ собственной дѣятельности въ бытность студентомъ академіи; «Исторія русск. церкви подъ управл. Св. Сунода. Т. I. Учрежденіе и первонач. устр. Св. Сунода»; «Приходская благотворительность въ г. Спб.» и др.

Руновскій Н. П.—образованіе получилъ въ казанской дух. семинаріи, преподаватель таврической дух. семинаріи. Его магистерская диссертація — «Церковно-гражданскія постановленія относительно православнаго духовенства въ царствованіе имп. Александра II» и «Сословная замкнутость бѣлаго духовенства въ Россіи».

Русановъ, Николай Ивановичъ,—род. въ 1837 г., протоіерей въ Самарѣ и проповѣдникъ. Его труды: «Краткія поученія къ простому народу», «Къ сельскимъ прихожанамъ», «Православному простолюдину», «Поученія изъ свящ. исторіи Ветх. Завѣта».

Русская церковь—см. сл. церковь.

«Русскій Паломникъ», духовный, иллюстрированный журналъ, основанный А. И. Поповицкимъ въ 1885 г., издаваемый П. П. Сойкинымъ. «Русскій Паломникъ», неизмѣнно служа для православнаго народа свѣточемъ на его пути ко Христу,—является самымъ любимымъ изъ духовныхъ журналовъ, желаннымъ «гостемъ» въ каждой православной семьѣ и школѣ, въ самыхъ отдаленныхъ уголкахъ нашего необъятнаго отечества. «Русскій Паломникъ»—незамѣнимый другъ каждой православной семьи и школы, живо и просто отражающій религіозно-нравственную жизнь прошлаго и настоящаго. Чуждаясь сухихъ статей и изслѣдованій, которыя могутъ интересовать только ограниченный кругъ читателей, журналъ заключаетъ въ себѣ такое чтеніе, которое находило бы откликъ во всякой вѣрующей душѣ, ищущей назиданія и умиротворенія. Разнообразіе, назидательность

и общедоступность изложенія, въ соединеніи съ строго-литературной формой, составляютъ отличительныя черты всего, печатающагося въ еженедѣльныхъ номерахъ «Русскаго Паломника», равно какъ и въ приложеніяхъ къ нему. Журналъ стремится къ тому, чтобы окрылять душу читателя высокимъ порывомъ къ небу, привести ищущую Бога мысль къ подножію Креста Христова, среди тяжелыхъ условій современной жизни навѣять на читателя свѣтлое настроеніе, укрѣпить склонную къ паденіямъ волю на незыблемыхъ устояхъ христіанской добродѣтели, смягчить иное зачерствѣлое сердце призывомъ къ примиренію, милосердію и состраданію. Приложенія, даваемыя «Русскимъ Паломникомъ», представляютъ собою по капитальности, разнообразію и богатству лучшій вкладъ въ библіотеку для чтенія каждаго христіанина, безъ различія степени его образованія, имущественнаго состоянія и общественнаго положенія.

Рустикъ—св. муч.. пресвитеръ; по приказанію правителя Галліи, Сисинія, былъ подвергнутъ жестокой пыткѣ, а затѣмъ усѣченъ мечомъ, по однимъ свѣдѣніямъ—при импер. Валеріанѣ въ 253—260 г., по другимъ—при импер. Максиміанѣ въ 286—292 г. Память Р. 3-го октября.

Руфинъ—1) св. муч., пострадавшій въ Македоніи въ концѣ III или въ началѣ IV в. Пам. 6 іюля; 2) св. муч., пострадавшій въ Кесаріи, при Деціи, въ 250 г., пам. 20 марта; 3) св. муч. діаконъ; заключенный въ темницу въ оковахъ вмѣстѣ съ св. муч. Акилиной, обратилъ ко Христу 200 воиновъ. Усѣченъ мечомъ въ Синопѣ въ 310 г. Пам. 7 апрѣля.

Руфинъ Тураній—род. въ 345 г. въ Аквилеѣ, воспитывался въ монастырѣ вмѣстѣ съ Іеронимомъ, принялъ монашество, долго жилъ въ египетской пустынѣ, былъ пресвитеромъ въ Аквилеѣ, умеръ въ 410 г. Вслѣдствіе спора объ ученіи Оригена былъ во враждѣ съ Іеронимомъ. Благодаря Р. сохранились до насъ многія сочиненія, гомиліи и главное догматическое сочиненіе, Оригена, изъ-за котораго Р. даже подвергся обвиненію въ еретичествѣ, но былъ оправданъ.

Руѳь—родомъ моавитянка и однакоже удостоилась войти въ родословную Давида, какъ праматерь его (Руѳ. 4, 17. 22), и отсюда—и въ родословную самого I. Христа (Мѳ. 1, 5). Исторія ея содержится въ св. ветхозавѣтной книгѣ, извѣстной подъ ея именемъ.

Руфъ—по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ, сынъ Симона Киринеянина, несшаго крестъ Спасителя. Р. былъ епископомъ въ Ѳивахъ, въ Элладѣ. Пам. Р. 4 января и 8 апрѣля.

Руфъ—1)свят. муч., одинъ изъ девяти, пострадавшихъ въ Кизикѣ въ концѣ III вѣка. Пам. 29 апрѣля. Въ 1694 г. св. Димитрій Ростовскій написалъ этимъ святымъ службу. 2) Р. Послушливый — препод. отецъ печерскій, затворникъ, подвизавшійся въ XIV в. Почилъ въ затворѣ. Мощи его находятся въ Ѳеодосіевыхъ пещерахъ въ Кіевѣ. Память Р. Послушливаго чествуется 8 апрѣля и 28 августа.

Рыбинскій, Владиміръ Петровичъ,—род. въ 1867 г., воспит. кіевской дух. акад., въ которой состоитъ профессоромъ по каѳедрѣ Свящ. Писанія Ветхаго Завѣта. Магистерская диссертація—«Древне-еврейская суббота», другіе труды «Очерки исторіи самарянъ», «Библія для дѣтей» и много оруг.

Рыбинскій Софійскій женскій монастырь нештатный, общежительный, находящійся въ гор. Рыбинскѣ, основанъ въ 1860 г. Имѣетъ 4 каменныхъ храма. Игуменія, сестеръ 291 чел.

Рыльскій Николаевскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ ½ вер. отъ гор. Рыльска, Курской губ. Время основанія его не установлено, но въ XV вѣкѣ онъ уже существовалъ. Управляетъ имъ игуменъ, монаховъ 13, послушниковъ 14. Имѣетъ 4 каменныхъ храма.

Рыхловскій Пустынно-Николаевскій мужской монастырь въ Черниговской губ., Кролевецкомъ уѣздѣ, въ 12 вер. отъ заштатнаго гор. Короца. Общежительная, заштатная обитель, основанная въ 1666 г. Владѣетъ большимъ количествомъ удобной земли, хорошими фруктовыми садами, пасѣками. Храмовъ имѣетъ четыре, каменныхъ. Братіи 152 человѣка, во главѣ ихъ игуменъ.

Рышковская икона Успенія Божіей Матери, явившаяся въ лѣсу селенія Сядрино, въ 1505 г., перенесенная оттуда въ храмъ, снова возвратилась на мѣсто явленія, гдѣ и воздвигли часовню. Въ скоромъ времени образъ перенесенъ былъ въ Москву и прославился многими чудесами. Но, снова ис-

чезнувъ, опять обрѣтенъ былъ въ лѣсу, на мѣстѣ своего чудеснаго явленія, гдѣ и воздвигли храмъ и монастырь. Чудесамъ отъ святой иконы сей нѣсть числа. Было даже воскрешеніе умершаго. Празднуется 1 іюля.

Рѣпицкая икона Божіей Матери, находившаяся въ селѣ Рѣпкахъ, Черниговской губ., нынѣ обрѣтается (съ 1740 г.) въ Черниговскомъ Борисоглѣбскомъ соборѣ. Празднуется 12 іюня.

Рѣшемскій Макарьевскій нештатный женскій монастырь, общежительный, находящійся въ Костромской губ., въ 20 в. отъ гор. Кинешмы, основанъ въ XVII в.

Рядовой святой—тотъ святой, память коего совершается церковію въ настоящій по мѣсяцеслову день.

Рядовое чтеніе—по церковному уставу на каждый день, кромѣ дней Великаго поста, предназначены чтенія изъ евангелія и апостола по порядку. Вотъ эти-то чтенія и называются рядовыми.

Рядитенская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1338 г. въ Новгородѣ, на Рядитенѣ улицѣ, прославилась чудомъ истеченія слезъ. Празднованіе 6 іюля.

Рязанская и Зарайская епархія до 29 мая 1764 г. Рязанская и Муромская, до 16 окт. 1799 г. Рязанская и Шацкая. Епархіальными архіереями ея были: Стефанъ Яворскій 7 апр. 1700 г.—митрополитъ Рязанскій и Муромскій; 16 дек. 1701 г. экзархъ Патріаршаго престола; Сильвестръ Холмскій (Волынецъ)24 февр 1723 г.—еписк. Рязанскій. 25 іюня 1725 г.—Казанскій; Гавріилъ Бужинскій 30 окт. 1726 г.—епископъ Рязанскій; Лаврентій Горка 11 мая 1731 г.—епископъ Рязанскій; 26 сент. 1733 г.—еписк. Вятскій; Алексій Титовъ 26 сент. 1733 г.—еписк. Рязанскій; Димитрій Сѣченовъ 21 іюня 1752 г.—еписк. Рязанскій; 22 окт. 1757 г.—архіеписк. Новгородскій; Палладій 18 іюня 1758 г.—еписк. Рязанскій; 20 марта 1778 г. увол. съ управленіемъ Нижегор. Печерск. мон.; Симонъ Лаговъ 31 марта 1778 г.—епископъ Рязанскій; 6 ноябр. 1792 г.—архіеписк.; Амвросій Яковлевъ-Орлинъ 29 янв. 1804 г.—епископъ Рязанскій; того же года 11 ноябр.—архіепископъ; Ѳеофилактъ Русаковъ 5 марта 1809 г.—епископъ Рязанскій; 14 мая 1817 г.—экзархъ Грузіи; Сергій Крыловъ 4 іюня 1817 г.—епископъ Рязанскій; 17 сент. 1819 г. архіеписк.; Филаретъ Амфитеатровъ 12 янв. 1825 г.—епископъ Рязанскій; 22 авг. 1826 г.—архіеписк.; 10 февр. 1828 г.—архіепископъ Казанскій; Григорій Постниковъ 3 март. 1812 г.—архіеписк. Рязанскій; 28 іюля 1829г.—архіеписк. Тверской; Евгеній Казанцевъ 7 авг. 1831 г.—архіеписк. Рязанскій; 9 мая 1837 г.—Ярославскій; Гавріилъ Городковъ 15 іюля 1837 г.—архіеписк. Рязанскій; 10 мая 1853 г. увол. на покой въ рязанск. Ольговъ мон.; Смарагдъ Крыжановскій 5 іюня 1853 г.—архіеписк. Рязанскій; Иринархъ Поповъ 20 дек. 1863 г.—архіеписк. Рязанскій, 1867 г. 29 авг. увол. на покой въ рязанск. Спасск. мон.; Алексій Ржаницынъ 28 ноябр. 1867 г.—архіеписк. Рязанскій; 9 сент. 1876 г.—Тверской; Палладій Раевъ 9 сент. 1876 г.—епископъ Рязанскій; 12 апр. 1881 г. архіеписк.; 21 авг. 1882 г.—архіеписк. Казанскій; Ѳеоктистъ Поповъ 28 сент. 1882 г.—епископъ Рязанскій;24 март. 1885 г.—архіепископъ; Іустинъ Полянскій—10 дек. 1894 г.—епископъ Рязанскій; въ 1896—епископъ Уфимскій; Мелетій назначенъ въ 1896 г.; Поліевктъ назначенъ въ 1900 г.; въ 1902 г. увол. на покой; Аркадій—еп. Рязанскій въ 1903 г.; въ1906 увол. на покой; Никодимъ—еп. Рязанскій въ 1906 г. Съ 1910 г. еп. Дмитрій. Мужскихъ монастырей—10; монашествующихъ—194; послушниковъ — 35; женскихъ—13; монашествующихъ—112; послушницъ—483; церквей-соборныхъ—12; приходскихъ—919; домовыхъ—30; приписныхъ—3; кладбищенскихъ—36; всего — 1.042; часовенъ — 56; Духовенства: протоіереевъ—32; священниковъ—1.134; псаломщ.—1090; діак.—559 л. православнаго исповѣданія мужскаго пола—980.067; женскаго—1.018.665; всего—1.998.732; библіотекъ при церквахъ—516; церковно-приходскихъ попечительствъ — 428; больницъ при монастыряхъ—6; при церквахъ нѣтъ; богадѣленъ при монастыряхъ — 4; при церквахъ—62; школъ—одноклассныхъ — 638; двухклассныхъ—12; грамоты—103; всего—753; учащихся обоего пола—41.712.

Рязанскій Богословскій общежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Рязанской губ., въ 12 вер. отъ ст. «Дивово» Моск. Казан. ж. д., внутри дачъ села Окаемова или Пощупова. Обитель весьма древняя: по преданію существовала до 1237 г., была въ 1572 г. разорена татарами, а XVII вѣкѣ возобновлена. Владѣетъ многими памятниками церковной старины. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Братіи 29 человѣкъ.

Рязанскій Солотчинскій мужской монастырь въ 18 вер. отъ гор. Рязани, въ 3 вер. отъ села Солотчи, на горѣ при впаденіи р. Солотчи въ Оку. Причисленъ ко 2 классу, необщежительный. Основанъ въ 1390 г. вел. кн. Рязанскимъ Олегомъ. Владѣетъ многими царскими подарками. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 14 человѣкъ.

Рязанскій Спасскій необщежительный, 2 класса мужской монастырь въ гор. Рязани. Время основанія его не установлено, но онъ существовалъ въ 1467 г. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Управляется архимандритомъ, братіи 15 человѣкъ.

Рязанскій Троицкій необщежительный, 3 класса, мужской монастырь въ $^1/_2$ вер. отъ г. Рязани, въ Александро-Невской пригородной слободѣ. Основанъ, по предположенію, въ XV вѣкѣ. Имѣетъ 2 каменныхъ храма. Управляетъ имъ викарный епископъ Михайловскій. Монаховъ 13, послушниковъ 7.

Рязанскій Казанскій женскій монастырь, 1 класса, необщежительный, извѣстенъ съ XVII в., находится въ гор. Рязани. Храмъ одинъ. Игуменія, 382 чел.

Рязанскій Успенскій Ольговъ женскій монастырь нештатный, общежительный, находящійся въ 12 в. отъ гор. Рязани, основанъ въ 1220 г. мужскимъ, подъ именемъ Льговскаго. Въ 1237 г. сожженъ татарами, возстановленъ въ XIV в., въ 1896 г. обращенъ въ женскій. 2 каменныхъ храма, гостиница, много земли, мельница. Игуменія, сестеръ 34 чел.

Ряса—по перев. съ греч. яз. обозначаетъ не стянутую поясомъ одежду, при этомъ поношенную, какъ бы похожую на вретище - одежду смиренія, покаянія. Въ древности этимъ именемъ стали называть верхнее одѣяніе лицъ духовнаго сана и монаховъ. Священнослужители (монашествующіе и немонашествующіе) Русской Церкви носятъ свои одежды по примѣру священнослужителей Восточной Церкви. На Московскомъ соборѣ 1667 г. постановлено было: «Благословихомъ убо всякому освященнаго чина и монахомъ одѣяніе носити, якоже носятъ вси освященнаго чина и монахи Восточныя Церкви, обаче не принуждаемъ, но подражателей ея благословляемъ, аще же кто непокоренъ есть и не хочетъ такова одѣянія носити, повелѣваемъ, да не укоряетъ носящихъ, аще же кто станетъ укорять носящихъ греческія одежды, таковой аще будетъ отъ освященнаго чина, да извержется, аще же отъ мірскаго, да будетъ отлученъ».

Рясофорный послушникъ монастырскій, который получилъ отъ настоятеля благословеніе носить рясофоръ, т. е. рясу и клобукъ, но безъ мантіи, которая впервые усвояется принявшему постриженіе.

С.

Саббатай Цеви—еврейскій лже-мессія, жившій въ г. Смирнѣ (1626 г.—1676 г.). Его выступленіе въ качествѣ святого, а затѣмъ провозглашеніе себя Мессіей пало на благодарную почву. Не только среди евреевъ, но и среди христіанъ въ то время существовала увѣренность въ скоромъ пришествіи Мессіи. Даже точно былъ опредѣленъ, на основаніи пророчествъ Даніила и Апокалипсиса Іоанна, годъ (1666), когда должно было произойти это событіе. Поэтому, когда С. появился въ 1665 г. въ Іерусалимѣ и объявилъ себя Мессіей, то большинство евреевъ Іерусалима и сосѣднихъ мѣстностей увѣровали въ него. Изъ Іерусалима С. отправился въ свой родной городъ Смирну и въ день еврейскаго новаго года провозгласилъ себя въ синагогѣ, при звукѣ роговъ, Мессіей. Всѣмъ еврейскимъ населеніемъ Смирны овладѣли чувства радости и религіознаго экстаза. Это же настроеніе передалось и въ Европу. Вѣсть о появленіи Мессіи заставляла евреевъ усиленно готовиться къ его принятію. Изъ всѣхъ городовъ посылались въ Смирну послы и депутаціи съ привѣтствіями С., который объявилъ себя сперва намѣстникомъ Бога, а затѣмъ и самимъ Богомъ. Въ виду большихъ волненій, вызванныхъ появленіемъ С. въ качествѣ Мессіи, среди евреевъ Смирны, а также и всей Турціи, С. былъ заключенъ турецкими властями въ замокъ Абидосъ при Дарданеллахъ, а затѣмъ, когда эта мѣра привела къ еще большему прославленію С., какъ мученика, султанъ рѣшилъ склонить С. къ переходу въ мусульманство, что и удалось. Но и послѣ этой измѣны С. среди евреевъ дол-

гое время ходили о немъ разныя легендарныя сказанія и жители отдаленныхъ мѣстностей продолжали вѣрить въ истинность посланничества С. Въ Салоникахъ и въ настоящее время существуетъ сект, такъ наз., саббатіанцевъ, которые, подражая С., оффиціально числятся мусульманами, а тайно исповѣдуютъ еврейскую религію.

Сабей — одно изъ племенъ въ южной Аравіи, которое въ древности господствовало въ Іемехнѣ. О богатствѣ С. повѣствуется въ Библіи (царица Савская). С. вели обширную торговлю золотомъ, драгоцѣнными камнями и т. д. съ Сиріей, Египтомъ и др. странами. Главнымъ городомъ С. былъ Марибъ (Маріаба). Въ 25 г. до Р. Х. противъ С. предпринялъ походъ римскій намѣстникъ Египта Галлъ, но неудачно.

Сабининъ (Михаилъ Павловичъ, Гебронъ), грузинъ, среднее образованіе получилъ въ тифлисской гимназіи, высшее—въ Спб. духовной академіи. Его кандидатское сочиненіе («Исторія грузинской церкви до конца VI в.») и другіе научные труды посвящены исторіи грузинской церкви. Особенной извѣстностью пользуется его сочиненіе—«Древніе акты грузинской церкви», изданные академіей наукъ. Ум. въ 1909 г.

Сабининъ (Стефанъ Карповичъ, 1789—1863)—археологъ и богословъ. Оконч. спб. дух. академію со степенью магистра. Съ 1823 г. назначенъ священникомъ русской посольской церкви въ Копенгагенѣ, въ 1837 г. перешелъ на службу въ Веймаръ къ вел. кн. Маріи Павловнѣ; вел. княгиня поручала ему прочитывать книги и давать ей отзывы. Ученая дѣятельность С. началась съ его назначеніемъ въ Копенгагенъ. Съ 1829 г. по 1839 г. имъ было напечатано въ ж. «Христіанское Чтеніе» свыше семнадцати экзегетическихъ монографій по исторіи и археологіи Ветх. Завѣта. Но кромѣ напечатанныхъ трудовъ многія изъ его сочиненій остались въ рукописяхъ и хранятся въ библіотекѣ спб. дух. академіи. За-границей онъ сошелся со многими учеными и былъ членомъ ученыхъ обществъ. Знаменитые славянскіе ученые—Коларъ, Ганка, Шафарикъ состояли съ нимъ въ перепискѣ и часто обращались къ нему за разъясненіями своихъ недоумѣній о славянскихъ древностяхъ.

Саблеръ Владиміръ Карловичъ—оберъ-прокуроръ Св. Сунода, родился въ 1847 г., высшее образованіе получилъ въ Моск. Университетѣ по юридическому факультету. За сочиненіе «О значеніи давности въ уголовномъ правѣ» (М. 1872 г.) получилъ степень магистра. Въ 1872—1873 г.г. читалъ въ Моск. университетѣ уголовное судопроизводство. Затѣмъ В. К. Саблеръ четверть вѣка своей служебной дѣятельности посвятилъ православному вѣдомству, начавъ здѣсь службу важной должностью юрисконсульта; потомъ онъ былъ долгое время управляющимъ канцеляріей Св. Сунода и, наконецъ, болѣе 10 лѣтъ товарищемъ оберъ-прокурора. Постъ товарища оберъ-прокурора В. К. Саблеръ оставилъ въ апрѣлѣ 1906 г., за назначеніемъ его членомъ Гос. Совѣта. Съ тѣхъ поръ немногіе промчались годы, — но господствующая церковь православная пережила много горькихъ тяжелыхъ испытаній. Наросло множество неотложныхъ нуждъ, обоюдоострыхъ вопросовъ и запросовъ, требующихъ мудраго и осторожнаго разрѣшенія, изъ нихъ повелительно стучатся въ дверь церковной реформы два великихъ вопроса—о церковномъ соборѣ и приходѣ. Высочайшимъ указомъ 2 мая 1911 г. назначенъ на постъ оберъ-прокурора Св. Сунода В. К. Саблеръ. Всякая перемѣна лицъ въ высшей правительственной іерархіи является сама по себѣ важнымъ событіемъ. Перемѣна лица на оберъ-прокурорскомъ церковно-государственномъ посту,—въ виду особаго положенія духованго министра въ ходѣ церковнаго управленія—представляется событіемъ особливо важнымъ. Въ послѣднее пятилѣтіе великая, сложная машина церковнаго управленія сильно расшаталась во всѣхъ своихъ главныхъ связяхъ и требуетъ капитальнаго ремонта, если только не возсозданія новыхъ частей. Вручение въ чрезвычайно тяжкое для церкви время оберъ-прокурорской власти лицу, слишкомъ опредѣленному въ своихъ отношеніяхъ къ Церкви Божіей,—лицу, коротко знающему ввѣренное ему вѣдомство, которому новый оберъ-прокуроръ близокъ и дорогъ по прежней своей службѣ, встрѣчено было во всѣхъ духовныхъ кругахъ съ радостью.

Саблуковъ (Гордій Семеновичъ), б. проф. Казанской дух. академіи по миссіонерству противъ магометанъ, оріенталистъ, считается однимъ изъ лучшихъ знатоковъ магометанства. Изъ его трудовъ, помѣщенныхъ въ различныхъ духовныхъ журна-

лахъ и вышедшихъ отдѣльными изданіями, слѣдуетъ указать лучшій переводъ съ арабскаго Корана Магомета, «Свѣдѣнія о Коранѣ», «Сличеніе магометанскаго ученія о именахъ Божіихъ съ ученіемъ о нихъ христіанскимъ». Ум. въ 1880 г.

Сабореи (Евр. разсуждающіе, взвѣшивающіе)—еврейскіе учители, жившіе въ эпоху послѣ заключенія вавилонскаго талмуда (около 500 г. по Р. Х.) и ведшіе запись всего устнаго ученія (талмуда), которое было собрано ихъ предшественниками въ этомъ дѣлѣ—амореями (объяснителями перешедшаго по преданію ученія).

Саванъ—такъ называется бѣлый покровъ, который возлагается на умершаго мірянина, предварительно одѣтаго въ новыя одежды. С. указываетъ на тѣ бѣлыя одежды, въ которыя облачаютъ по крещеніи и потому знаменуетъ, что умершій сохранилъ до конца жизни обѣтъ, данный имъ при крещеніи. Впрочемъ употребленіе С. опредѣленно не узаконено.

Саваоѳъ (евр.-силы, воинства)—одно изъ библейскихъ названій Бога, часто встрѣчающееся у пророковъ и въ псалмахъ («Господь Саваоѳъ»). Этимъ терминомъ опредѣляется свойство всемогущества Бога, какъ Владыки всѣхъ силъ неба и земли такъ какъ по библейскому представленію звѣзды и другія небесныя тѣла являются «воинствами», повелитель которыхъ есть Богъ—«Господь силъ» (I Цар. 17, 45; Пс. 23, 10, Ис. 1, 24 и др.). Мнѣніе, что подъ словомъ С. надо подразумѣвать, какъ полагаютъ нѣкоторые ученые,—«Бога войны» неосновательно, такъ какъ названіе С. въ Библіи относится къ эпохѣ мирнаго развитія евр. народа, когда онъ войнъ не велъ.

Савва—имя нѣсколькихъ святыхъ: 1) С. персидскій—муч. за Христа, ум. въ 327 г., пам. 28 Марта (съ Іоною) 2) С. Готскій, утопленъ за Христа въ Валахіи; мощи его при Василіи Великомъ перенесены въ Кесарію, сконч. 372 г. пам. 15 апр. 3) С. Стратилатъ, военачальникъ имп. Авреліана, утопленъ за Христа въ Тибрѣ въ 272 г., пам. 24 апр. 4) С. Вишерскій, уроженецъ г. Кашина, отличался аскетической жизнью съ отроческихъ лѣтъ. Принявъ монашество, онъ скоро пріобрѣлъ много учениковъ. Устроивъ на берегу р. Вишеры монастырь, онъ самъ удалился и жилъ на столпѣ, посѣщая монастырь лишь въ субботу и въ праздники. С. Вишерскій—одинъ изъ самыхъ чтимыхъ святыхъ Новгородской области. Пам. 4 окт. Скончался въ 1460 г. 5) С. Освященный, родомъ каппадокіецъ, съ 8 лѣтъ жившій въ монастырѣ. Въ 484 г. основалъ въ пустынѣ близъ Іордана монастырь, получившій впослѣдствіи названіе лавры С. Освященнаго. Этотъ монастырь является центромъ православія и широкой просвѣтительной и благотворительной дѣятельности. Саввѣ О. принадлежитъ «Богослужебный уставъ» (Типикъ), наз. также іерусалимскимъ. Пам. 5 дек. и въ суб. сырн. † 531 г. 6) С. Звенигородскій, ученикъ преп. Сергія Радонежскаго, состоявшій впослѣдствіи игуменомъ его обители. Имъ былъ основанъ близъ горы Сторожевской - Звенигородскій м-рь, игуменомъ котораго онъ состоялъ въ теченіе 30 лѣтъ. Скончался въ 1477 г. Пам. 3 Декабря 7) С. св., архіеп. Сербскій (1263—1268), принявъ еще въ молодыхъ годахъ монашество, совершалъ паломничество въ Іерасалимъ и на Аѳонъ. По возвращеніи на родину, велъ отшельническую жизнь. Останки его покоятся въ Печской обители. Пам. 8 февраля и 30 августа. 8) С. преп. отецъ печерскій, жившій въ XII в. Мощи его почиваютъ въ Антоніевой пещерѣ. Пам. 24 апр. 9) С. преп., игуменъ Срѣтенскаго (Саввина) монастыря (въ 20 в. отъ Твери), которымъ онъ управлялъ въ теченіе 50 лѣтъ. Преп. С. зналъ Св. Писаніе наизусть и къ нему за разъясненіями различныхъ мѣстъ Св. Писанія обращался митроп. Фотій. Пам. С. 2 марта 10) С. Крыпецкій, преп. велъ подвижническую жизнь сперва въ Богородицкой обители около Пскова, затѣмъ—на Толвѣ у преп. Ефросима и наконецъ совершенно уединился въ Крыпецкую пустынь, въ 15 в. отъ Толвы. Скоро около него собралась братія, былъ устроенъ монастырь, но по смиренію С. не принялъ на себя игуменства. С. пользовался большимъ вліяніемъ и любовью среди братіи, князей, бояръ и благочестивыхъ людей г. Пскова, которые всѣ считали его своимъ духовнымъ отцомъ и постоянно обращались къ нему за совѣтами и наставленіями. С. скончался въ глубокой старости въ 1495 г. Мощи его почиваютъ въ основанномъ имъ монастырѣ. Пам. 28 авг.

Савва, св. (1169 г.—1237 г.), младшій изъ сыновей Стефана Немани, братъ Стефана Первовѣнчаннаго сербскаго, на 18-мъ году удалился на Аѳонъ, отказавшись отъ княжества принялъ тамъ монашество, возоб-

новилъ пришедшій въ разореніе Хиландарскій м-рь, далъ этому м-рю уставъ и ввелъ въ немъ строгое общежитіе. По возвращеніи на родину, С. былъ игуменомъ Студеницкаго монастыря. Имъ былъ устроенъ затѣмъ новый монастырь въ мѣстности Жичѣ. Студеницкій, Хиландарскій и Карейскій м-ри имѣютъ составленные имъ уставы. Съ 1219 г., благодаря его ходатайству предъ императоромъ и патріархомъ Константинопольскимъ, Сербія становится самостоятельной въ церковномъ отношеніи, а Савва—первымъ ея архіепископомъ. Свою каѳедру онъ учредилъ въ Жичѣ, основалъ восемь епархій и архіерейскихъ каѳедръ. Затѣмъ на созванномъ имъ соборѣ, С. произнесъ православное исповѣданіе вѣры, которое должны были повторять всѣ присутствующіе, начиная съ его брата, государя Стефана II. С. имѣлъ благотворное вліяніе не только въ области церковной, но и въ государственной, такъ что благодаря его энергіи нравственное и политическое состояніе Сербіи при его архіепископствѣ значительно улучшились. Въ 1233 г. онъ поставилъ себѣ въ преемники своего ученика Арсенія, а самъ предпринялъ путешествіе на Востокъ. Скончался 14 января 1237 г. въ Болгаріи, въ Терновѣ. Черезъ полгода его мощи были перенесены въ Мелешевскій м-рь, расположенный между Сербіей и Черногоріей, около городка Преполье. Имя св. Саввы появляется въ русскихъ святцахъ со времени митр. Кипріана пам. его 12 января. Западная церковь также признаетъ С. въ числѣ святыхъ.—Изъ житія С. с. извѣстно, что онъ перевелъ на славянскій языкъ Кормчую книгу. Эта кормчая была потомъ прислана болгарскимъ деспотомъ Святославомъ кіевскому митрополиту Кириллу II и на владимірскомъ соборѣ 1274 г. была утверждена для общаго руководства.

Савва (Тихомировъ), бывш. архіепископъ Тверской, родился въ 1819 г., по окончаніи семинаріи былъ священникомъ. Овдовѣвъ, поступилъ въ московскую академію, по окончаніи которой онъ въ 1850 г. былъ назначенъ сунодальнымъ ризничимъ. Съ этого года начинаются его энергичныя занятія церковной археологіей, въ области которой онъ пріобрѣлъ имя выдающагося спеціалиста. Изъ главнѣйшихъ ученыхъ трудовъ арх. Саввы слѣдуетъ отмѣтить: «Палеографическіе снимки съ греческихъ и славянскихъ рукописей московской синодальной библіотеки VI—XVII в.», «Указатель для обозрѣнія московской патріаршей ризницы», «Рѣчи преосв. С.», «Собраніе мнѣній и писемъ москов. митрополита Филарета». Большую цѣнность въ историческомъ отношеніи имѣютъ «Записки» преосв. С., начатыя имъ съ 1876 г. Эти записки печатались въ «Богословскомъ Вѣстникѣ»). До архіепископства въ Твери преосвященный былъ одно время ректоромъ московской академіи, затѣмъ послѣдовательно епископомъ можайскимъ, полоцкимъ и харьковскимъ. Скончался въ 1896 г.

Савваитовъ, Павелъ Ивановичъ, извѣстный археологъ и историкъ, род. въ 1815, высшее образованіе получилъ въ С.-Петербургской духовной академіи. Будучи еще преподавателемъ Вологодской семинаріи, онъ занимался собираніемъ вологодскихъ пѣсенъ и описаніемъ древнихъ монастырей Вологодской губерніи. Основавшись затѣмъ въ Петербургѣ, онъ всю свою жизнь посвятилъ преимущественно церковной археологіи и исторіи. Изъ трудовъ, относящихся къ церковной археологіи и къ церковной исторіи, отмѣтимъ слѣдующее: «Путешествія новгородскаго архіепископа Антонія въ Царьградъ въ концѣ XII ст.», «Объясненіе книгъ Св. Писанія». Подъ его же наблюденіемъ было начато изданіе «Великихъ Миней-Четій», собранныхъ митр. Макаріемъ, и новгородскихъ писцовыхъ книгъ. Скончался въ 1895 г.

Савваитскій, Михаилъ Ивановичъ—дух. писатель, магистръ богословія, членъ ревизоръ Уч. Ком. при Св. Сунодѣ, окончилъ Спб. дух. академію. Маг. дисс.—«Исходъ израильтянъ изъ Египта».

Савватіевскій мужской скитъ на Соловецкомъ островѣ въ Архангельской губ. Приписанъ къ Соловецкому Преображенскому монастырю, числится заштатнымъ, общежительный. Храмъ одинъ, каменный. Братіи 25 человѣкъ.

Савватій, препод., основатель Соловецкаго м-ря. Свою подвижническую и уединенную жизнь началъ сперва въ Кириллo-Бѣлозерскомъ м-рѣ, затѣмъ на островѣ Валаамѣ. Но хотя здѣсь жизнь монашествующихъ была очень суровой и подвижнической, однако и она не вполнѣ удовлетворяла преп. Савватія, рѣшившаго совершенно уединиться для поста и молитвы. Съ этой цѣлью онъ ушелъ изъ м-ря и по-

селился у часовни на р. Выгѣ, гдѣ встрѣтилъ инока Германа, одиноко жившаго въ лѣсу. Оба рѣшили оставить о. Валаамъ и переселиться на другой островъ, находящійся отъ него въ двухъ дняхъ плаванія. Плаваніе совершили благополучно и не доходя верстъ 10 до нынѣшняго положенія м-ря, они около озера водрузили крестъ и поставили келью. Но настоящій Соловецкій м-рь устроился уже послѣ кончины преп. Савватія, которая послѣдовала 27 сент. 1435 г.

Савватій Тейша—одинъ изъ руководителей раскольническаго движенія. Сначала былъ дьякомъ, впослѣдствіи принялъ монашество. Въ 1660 г. подалъ царю челобитную о «книжномъ исправленіи», въ которой обвинялъ справщиковъ въ умышленномъ искаженіи текста Священнаго Писанія. Будучи сосланъ за эту челобитную въ Кириллo-Бѣлозерскій монастырь, онъ не успокоился и вторично послалъ царю болѣе обширную челобитную (напечатана Кожанчиковымъ въ 1862 г.).

Саввинскій мужской скитъ при Звенигородскомъ Саввино-Сторожевскомъ монастырѣ въ Московской губ., близъ гор. Звенигорода. Существуетъ съ 1862 г. Имѣетъ 2 храма.

Саввинъ - Сторожевскій — Рождество-Богородскій мужской 1-го класса монастырь Московской губ., Звенигородскаго у., основанный преп. Саввою около 1380 г. Особеннаго расцвѣта монастырь достигъ послѣ явленія мощей св. Саввы (1652 г.), но съ XVIII в. начинается уже его упадокъ. Въ 1812 г. онъ былъ разоренъ и ограбленъ французами.

Савво-Вишерскій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ 10 вер. отъ гор. Новгорода, на лѣвомъ берегу р. Вишеры. Основанъ въ XV вѣкѣ. Храмъ одинъ. Архимандритъ, братіи 37 человѣкъ. Въ храмѣ покоятся подъ спудомъ мощи пр. Саввы.

Саввы—Св. монастырь греч., въ Палестинѣ, въ 10 в. отъ Іерусалима, въ долинѣ Кедрона, основанъ въ V в. Святыня м-ря—кенотафій умершаго въ 532 г. св. Саввы.

Савей—предводитель мятежниковъ противъ Давида, возставшихъ на него, когда онъ возвращался въ Іерусалимъ послѣ похода противъ сына своего Авессалома. Преслѣдуемый войсками Давида, С. заперся въ городѣ Авелѣ, превращенномъ въ крѣпость. Но жители города, по совѣту одной женщины, схватили С., умертвили и голову его выбросили за стѣны города военачальнику Давида Іоаву (2 Цар. 19 и 20 гл.).

Савеллій—еретикъ, основатель еретическаго ученія о Лицахъ Св. Троицы, названнаго по его имени и распространившагося въ III в. По Савеллію, Богъ, находясь въ состояніи покоя или молчанія, есть единое Существо. Но выходя изъ своего молчанія для творенія и промышленія о мірѣ, Онъ является въ трехъ различныхъ формахъ—Отца, Сына и Духа. Въ Ветхомъ Завѣтѣ Онъ является какъ дающій законы людямъ Отецъ, въ Новомъ—какъ спасающій людей Сынъ и непрестанно является какъ освящающій ихъ Духъ. Отецъ, Сынъ и Духъ, по Савеллію, составляютъ собою три лица, посредствомъ которыхъ послѣдовательно проявляло и проявляетъ себя въ мірѣ Единое Божество. Слѣдовательно, эти лица—Отецъ, Сынъ и Духъ не представляютъ собою отдѣльныхъ, самостоятельныхъ лицъ, но суть лица лишь въ смыслѣ внѣшнихъ формъ обнаруженія въ мірѣ Божества и имѣютъ дѣйствительное значеніе лишь по отношенію къ лицу и притомъ на извѣстный, опредѣленный промежутокъ времени. Такъ, когда открывался въ мірѣ Отецъ, еще не существовали ни Сынъ, ни Духъ, а когда явился Сынъ, пересталъ существовать Отецъ, съ началомъ же откровенія Духа пересталъ существовать Сынъ. Наконецъ и Духъ Св., окончивъ свое откровеніе, возвратится въ состояніе покоя и молчанія Единаго Божества. Эта ересь встрѣтила энергичный протестъ среди отцовъ и учителей церкви и была дважды осуждена на соборахъ—Александрійскомъ (261 г.) и римскимъ (262 г.). Самымъ сильнымъ и дѣятельнымъ противникомъ этой ереси былъ Св. Діонисій Александрійскій, которому въ значительной степени обязанъ и созывъ соборовъ. Изъ его посланій противъ ереси ни одно не сохранилось въ цѣлости. Имѣется лишь незначительный отрывокъ изъ «Посланія къ Евфранору и Аммонію противъ С.» Ересь С. важна не сама по себѣ, такъ какъ къ концу III в. она уже ослабѣла и попытки ея сторонниковъ (какъ, напр. Маркеллъ Анкирскій и его ученикъ Фотинъ) поддержать ее и сохранить на будущее время окончились неудачей, а по той связи, которую хотѣли установить аріане между ней и православіемъ. Поэтому отцы и учи-

тели церкви IV в. часто останавливаются на ученіи С. съ цѣлью доказать неосновательность утвержденія аріанъ, будто православные своимъ ученіемъ о единосущіи Сына Божія съ Богомъ Отцомъ, какъ и савелліане, уничтожаютъ различіе между первымъ и вторымъ лицами Св. Троицы, сливая ихъ въ одно лицо.—Что касается біографическихъ свѣдѣній объ основателѣ С. ереси, то они очень скудны. Извѣстно, что онъ былъ родомъ изъ Птолемаиды Ливійской въ Пентаполисѣ, жилъ въ III в. и по тому времени былъ широко образованъ.

Саверій—священномученикъ, епископъ, скончался въ темницѣ во время гоненія Сапора. Пам. 20 ноября.

Савинъ—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) С. св. мученикъ, пострадалъ въ Римѣ въ 269 г. вмѣстѣ съ священномуч. Ипполитомъ; пам. 30 января; 2) С. св. мученикъ, утопленъ въ рѣкѣ Нилѣ съ другими шестью христіанами при Діоклетіанѣ въ 287 г.; пам. 16 марта; 3) С. преп.; епископъ Кипрскій, жившій въ V в.; пам. 12 мая; 4) С. преп., епископъ Катанскій, подъ конецъ жизни удалился для подвижничества въ пустыню. Скончался въ 760 г.; пам. 15 окт.

Савицкій Стефанъ Васильевичъ—придворный проповѣдникъ, діаконъ. Изъ его многочисленныхъ проповѣдей отпечатаны въ 1742—1743 г.г.—три. Такъ какъ одна часть придворныхъ возстала противъ того, чтобы діаконъ совмѣщалъ въ себѣ обязанности и придворнаго проповѣдника, то С. былъ отставленъ отъ должности проповѣдника. Затѣмъ, одно время онъ былъ библіотекаремъ Славяно-греко-латинской академіи въ Москвѣ.

Сагарда, Николай Ивановичъ,—проф. Спб. дух. акад., образованіе получилъ въ петербургской дух. академіи. Его труды: «Первое соборное посланіе св. апостола и евангелиста Іоанна Богослова»; «Характерныя особенности въ раскрытіи и изложеніи св. апостоломъ І. Богословомъ христіанскаго ученія».

Савлъ—еврейское имя ап. Павла до обращенія его въ христіанство, искаженное греками изъ евр. Саулъ (Дѣян. 7, 58; 13, 1 и др.).

Савская царица—царица саввеевъ или сабеевъ, слыша о мудрости Саломона, рѣшила лично убѣдиться въ достовѣрности слуховъ и совершила поѣздку въ Іерусалимъ (3 цар. 10 гл.), откуда возвратилась съ богатыми подарками. Страна Сава по предположенію находилась въ южной Аравіи и всегда управлялась женщинами.

Саддукеи—названіе одной изъ трехъ (фарисеи, саддукеи и ессеи) древнееврейскихъ религіозныхъ сектъ, возникшихъ около 150 г. до Р. Х. и просуществовавшихъ до покоренія іудейскаго государства римлянами (70 г. по Р. Х.). Хотя эти три секты въ основѣ своей имѣютъ законъ Моисея, но примѣненіе его къ жизни они дѣлаютъ разное, а потому между ними на этой почвѣ должно было явиться соревнованіе. Но ессеи, согласно своему ученію, уклонились отъ всякаго участія въ общественной жизни народа и потому весь періодъ существованія указанныхъ трехъ сектъ можно опредѣлить какъ эпоху борьбы между саддукеями и фарисеями, борьбы, иногда очень ожесточенной и наложившей печать на дальнѣйшую судьбу еврейской религіи. Секта С. получила свое названіе отъ Садока, подъ которымъ одни подразумѣваютъ ученика извѣстнаго мудреца Антигона Сахоскаго, а другіе—библейскаго С. (1 Цар. 2, 36). Согласно перваго предположенія Садокъ, основатель секты С., неправильно понялъ слова своего учителя: «не будьте, какъ рабы, служащіе своему господину въ разсчетѣ получить за то вознагражденіе, а будьте какъ рабы, служащіе своему господину (изъ любви) безъ всякихъ расчетовъ на вознагражденіе». Онъ объяснилъ ихъ въ томъ смыслѣ, что за гробомъ человѣка не ожидаетъ вознагражденіе, а потому человѣку слѣдуетъ заботиться лишь о своемъ земномъ благополучіи, отсюда вытекаетъ и то отношеніе саддукеевъ къ жизни, которое сближаетъ ихъ съ эпикурейцами. Согласно же мнѣнію другихъ, С. получили свое названіе отъ родоначальника древней династіи первосвященниковъ—Садока. Подобно потомкамъ Аарона, С. сосредоточили въ своихъ рукахъ не только духовную власть надъ народомъ, но и свѣтскую. Опираясь на Моисеевъ законъ, С. взимали въ свою пользу религіозные налоги со всѣхъ произведеній земли, что выдвигало ихъ на первое мѣсто не только въ родовомъ, но и въ матеріальномъ положеніи. Эту же руководящую роль С. сохранили и при Маккавеяхъ, лишь изрѣдка уступая первое мѣсто фарисеямъ (во время царствованія Саломеи Александры). Послѣ уничтоженія Маккаб-

веевой династіи Иродомъ (37 г. до Р. Х.) къ Саддукейской партіи примкнулъ священническій родъ Боэтусеевъ, родоначальникъ которыхъ Боэтусъ выдалъ дочь свою за Ирода и былъ возведенъ послѣднимъ въ санъ первосвященника. Близость къ оффиціальной власти не мѣшала С. считать себя охранителями закона Моисея, который одинъ они, въ отличіе отъ фарисеевъ, и признавали. Всѣ народные обычаи, равно какъ и постановленія позднѣйшихъ законоучителей, они отвергали. На еврейскій народъ С. имѣли, однако, небольшое вліяніе, что объясняется какъ несоотвѣтствіемъ ихъ проповѣди съ жизнью, такъ и недовѣріемъ къ нимъ народа. Требованіе Саддукеями исполненія буквы закона Моисея съ теченіемъ времени становилось все менѣе и менѣе выполнимымъ. Это относилось и къ обрядовой сторонѣ Моисеева закона и къ уголовной. Такъ, выполненіе всѣхъ предписаній относительно, такъ называемой, ритуальной чистоты являлось часто совершенно невозможнымъ, особенно, когда еврею приходилось жить внѣ Палестины и на каждомъ шагу соприкасаться съ язычниками. Точно также въ Моисеевомъ законѣ содержится широкое примѣненіе смертной казни, которая назначается не только въ случаѣ, напр., покушенія на жизнь ближняго, но и за нарушеніе чисто религіозныхъ постановленій. Въ отличіе отъ С., придерживавшихся строго буквы закона, другая еврейская партія—фарисеи, не отвергая закона, стремились, однако, къ тому, чтобы примирить его съ жизнью. Толкуя законъ, они придавали ему символическій смыслъ, часто противорѣчащій его буквальному. Саддукеи отвергали всѣ толкованія фарисеями закона и придерживались библейскаго текста въ буквальномъ его смыслѣ. Въ этомъ отношеніи къ Моисееву закону основное различіе между фарисеями и саддукеями. Затѣмъ, что касается остальныхъ библейскихъ книгъ, то С. не признавали за ними значенія авторитета; такъ какъ въ этихъ книгахъ, проникнутыхъ Мессіанской идеей, выражается надежда на спасеніе народа чрезъ домъ Давида, то саддукеямъ, какъ потомкамъ священчаго рода, видѣвшимъ въ потомкахъ Давида для себя самыхъ опасныхъ соперниковъ, такія пророческія указанія не могли быть полезны. Съ другой стороны, требуя отъ народа строгаго исполненія закона Моисея, С. для себя находили возможнымъ допускать рядъ отступленій отъ него и нарушеній его. Поэтому народъ не былъ расположенъ къ С. и это нерасположеніе иногда выражалось въ формѣ открытаго возмущенія. Одно изъ такихъ возмущеній было особенно серьезно и проявилось по поводу обряда возліянія воды на алтарь въ праздникъ Кущей; этотъ обрядъ С. отвергали, какъ неуказанный въ Моисеевомъ законѣ, въ народѣ же онъ былъ популяренъ и совершался всегда съ особенной торжественностью. Однажды царь-первосвященникъ Александръ-Янкай (95 г. до Р. Х.)—саддукей исполнялъ въ праздникъ Кущей обязанность первосвященника въ храмѣ. Поданную ему для возліянія воду въ серебряной чашѣ онъ, вмѣсто того, чтобы возлить на алтарь, вылилъ на землю. Возмущенный такимъ пренебреженіемъ къ чтимому обряду, народъ сталъ бросать въ Янкая райскими яблоками, которые евреи въ этотъ праздникъ держатъ во время молитвы въ рукахъ. По приказанію царя-первосвященника стража бросилась съ мечами на народъ, храмъ обагрился кровью тысячъ убитыхъ и раненыхъ, а затѣмъ вскорѣ вспыхнула шестилѣтняя междоусобная война между саддукеями и фарисеями, окончившаяся пораженіемъ фарисеевъ и бѣгствомъ большинства изъ нихъ въ Египетъ. Указаннымъ отношеніемъ саддукеевъ къ закону Моисея объясняется и то, что первосвященникъ Каіафа, который предсѣдательствовалъ въ осудившемъ Христа синедріонѣ, былъ С. (Дѣян. Ап. 4, 6 и 5, 17), а членъ синедріона, фарисей Гамаліилъ, наоборотъ, защищалъ Ап. Петра передъ другими членами синедріона—саддукеями, которые хотѣли предать Апостола смертной казни. Борьба между саддукеями и фарисеями понемногу давала перевѣсъ послѣднимъ и съ паденіемъ Іерусалима и упраздненіемъ жертвоприношенія С. лишились своей духовной власти и политическаго значенія. Сама же секта С. распалась: одна часть примкнула къ фарисеямъ, другая осталась вѣрна своему ученію, но открыто обнаруживать себя, въ виду возрастающаго вліянія фарисеевъ и талмуда, не рѣшалась. Въ VIII в. послѣ Р. Х. часть послѣдователей саддукеизма образовали секту караимовъ, въ ученіе которой, однако, вошла и часть, впрочемъ, незначительная, фарисейскихъ воззрѣній.

Садовъ, Ал—ндръ Ив.,—докторъ богословія, б. проф. Спб. академіи, род. въ 1850 г. Его докторская диссертація—«Древне-христіанскій церковный писатель Лактанцій». Въ 1891—1892 г.г. С. состоялъ редакторомъ «Христіанскаго чтенія», гдѣ имъ было помѣщенъ рядъ статей, посвященныхъ выясненію религіознаго міросозерцанія древнеримскихъ поэтовъ и исторіи древне-римской религіи.

Садокъ—іудейскій первосвященникъ. Еще будучи священникомъ, онъ при Саулѣ подвергся гоненію за принадлежность къ старонникамъ Давида. Съ воцареніемъ послѣдняго онъ явился его помощникомъ въ религіозныхъ дѣлахъ. При Соломонѣ былъ первосвященникомъ и родъ его долго сохранилъ за собой это право.

Садокъ, епископъ селевкійскій и ктезифонскій,—священномученикъ. Послѣ долгихъ пытокъ былъ обезглавленъ въ 342 или 344 г. въ гор. Бетъ-Лапетъ, Гузитской области. Пам. 20 февр.

Саирмскій-Богородицкій мужской м-рь, приписной къ Мартвильскому, Кутаисской губ., около дер. Саирме.

Сакелларій одна изъ церковныхъ должностей (съ XI в.) константинопольскаго патріархата. Обязанности С. состояли въ сборѣ денегъ и контролѣ подвѣдомственныхъ ему церквей и монастырей. С. при церкви Св. Софіи назывался великимъ С. и состоялъ въ числѣ членовъ патріаршаго совѣта (экзакатилы). Въ вѣдѣніи его находились всѣ финансы константинопольскаго патріархата, ему принадлежалъ контроль приходовъ и расходовъ всѣхъ церквей и приходовъ, онъ же слѣдилъ за состояніемъ и размѣрами земельныхъ владѣній монастырей. Затѣмъ, нѣкоторые монастыри на Востокѣ носили названіе сакеллъ и сюда подъ присмотръ мѣстнаго С. посылались провинившіеся клирики. Обязанности такого С. очень были сходны съ обязанностями теперешняго благочиннаго. При разборѣ дѣлъ, возникшихъ между мірянами и духовными, С. выступалъ въ качествѣ защитника послѣднихъ. Слово С. одни производятъ отъ еврейскаго слова saccus (мошна, торба), другіе отълатинскаго sacellus (мѣшокъ для денегъ). Въ Россіи въ настоящее время званіе С. усвояется одному изъ протоіереевъ Большого дворца.

Сакеллій — чинъ константинопольской церкви, завѣдывавшій вмѣстѣ съ своимъ совѣтомъ приходскими церквами и наблюдавшій вмѣстѣ съ тѣмъ за ихъ хозяйственною частью, а также за исправнымъ выполненіемъ приходскими клириками ихъ обязанностей. Провинившихся клириковъ по приказанію патріарха С. заключалъ въ патріаршую темницу и подвергалъ наказаніямъ. Помощникомъ С. былъ начальникъ церквей. Санъ сакеллія былъ діаконскій.

Саккосъ—верхняя архіерейская одежда замѣняющая фелонь, одинаковаго значенія съ послѣдней. Слово С. происходитъ отъ евр. слова saccus (вретище, мѣшокъ) и обозначаетъ грубую одежду—вретище, и въ духовномъ смыслѣ С. долженъ напоминать о той ризѣ или хламидѣ, въ которую былъ облеченъ Спаситель (Іоан. 19, 2, 5). Поэтому и въ христіанской церкви С. былъ одеждой покаянія. Въ нее облачались и христіанскіе государи, чтобы выразить свое смиреніе предъ Владыкой всѣхъ. Съ такимъ же значеніемъ она была введена и въ церковь. Архіерей, облачаясь въ С., долженъ не превозноситься высотою своего служенія, а вспоминать униженіе и смиреніе Спасителя. Звонцы, привѣшиваемые къ С. и взятые изъ церкви ветхозавѣтной, означаютъ благовѣстіе слова Божія, исходящее изъ устъ епископа. Таково духовное значеніе С. какъ церковной одежды. По предположенію нѣкоторыхъ изслѣдователей, С. былъ жалованъ константинопольскимъ патріархамъ для отличія отъ архіепископовъ и епископовъ. Въ русской церкви С. становится извѣстнымъ съ начала XV в., когда кіевскій митрополитъ Фотій привезъ его съ собою изъ Греціи. Во время патріаршества С. принадлежалъ патріархамъ и митрополитамъ и, какъ особая награда, нѣкоторымъ архіепископамъ. Съ 1702 г. Петръ Великій даетъ въ награду С. нѣкоторымъ епископамъ, а съ 1705 онъ становится общею одеждою всѣхъ епископовъ.

Сала (евр.—произростаніе, потомокъ)—благочестивый патріархъ, сынъ Арфаксада, сына Симова, и отецъ Евера. Жилъ послѣ потопа, 460 лѣтъ. Ср. Быт. 10, 24; 11, 12—15; 1 Пар. 1, 18, 24; Лук. 3, 35.

Саламанъ Молчальникъ—преп., пребывалъ въ молчаніи въ пещерѣ на берегу р. Евфрата. Жилъ въ VI в. Пам. 23 января.

Салимъ: 1) городъ въ Палестинѣ (Быт. 14, 18; Евр. 7, 1), расположенный на западъ отъ Іордана, между озеромъ Геннисарет-

скимъ и Мертвымъ моремъ, близъ долины Шаве. Царемъ этого города былъ Мелхиседекъ, встрѣтившій Авраама при возвращеніи его съ побѣды надъ семью союзными царями и благословившій его именемъ Бога Всевышняго. 2) Городъ (Іоан. 3, 23), близъ котораго Іоаннъ Креститель крестилъ приходившихъ къ нему евреевъ. 3) Древнее названіе Іерусалима (ср. псал. 75, 3), который потомъ назывался Іевусъ и, затѣмъ,—Іерусалимомъ.

Салмонъ (Руе. 4, 20; 1 Пар. 2, 11)—одинъ изъ предковъ царя Давида, сынъ Наассона, отецъ Вооза, прадѣда Давида,—изъ рода Іудина. Входитъ въ родословную линію Іисуса Христа (Матѳ. 1, 4—5).

Саломія жена Заведея, мать апостоловъ Іакова и Іоанна, родомъ изъ Галилеи, находилась въ числѣ женъ, которыя служили Іисусу Христу. Когда Спаситель на пути въ Іерусалимъ говорилъ ученикамъ своимъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, о крестной смерти и о Своемъ вокресеніи, то къ Нему приблизилась С. съ двумя своими сыновьями и просила Его, чтобы въ царствѣ Своемъ Онъ посадилъ одного изъ нихъ по правую руку, а другого по лѣвую. Когда же апостолы стали негодовать, то Іисусъ Христосъ разъяснилъ истинное значеніе царства небеснаго (Матѳ. 20, 20—28; Марк. 10, 35—45). С. присутствовала также при распятіи и погребеніи Спасителя и была въ обществѣ мироносицъ, приходившихъ рано утромъ къ гробу, чтобы помазать тѣло Господа, и удостоившихся прежде другихъ. по явленіи Христа Маріи Магдалинѣ, видѣть воскресшаго Господа. (Матѳ. 38, 8—10; Марк. 16, 1 и сл.). Память Саломіи празднуется св. церковью въ недѣлю женъ мироносицъ.

Салоники (въ старину Солунь) — гл. городъ Салоникскаго вилайета въ Турціи, основанъ въ 315 г. до Р. Х. и расположенъ въ глубинѣ большого Солуньскаго залива, составляющаго часть Эгейскаго моря. Здѣсь проповѣдовалъ ап. Павелъ и основалъ общину, братіи которой имъ были написаны два посланія («Посланія къ Солунянамъ»). Ѳеодосій Великій казнилъ за участіе въ возстаніи 7000 жителей этого города, за что на него наложено было церковное покаяніе. Въ 1430 г. городъ завоеванъ турками. С. является мѣстомъ рожденія первоучителей славянскихъ свв. Кирилла и Меѳодія.

Салпаадъ—сынъ Хефера, колѣна Манассіина, имѣвшій пять дочерей и ни одного сына. Когда по повелѣнію Божію произведено было въ пустынѣ второе исчисленіе сыновъ израилевыхъ, то дочери С. просили дать имъ удѣлъ среди братьевъ ихъ отца. Ихъ просьба была удовлетворена, съ ограниченіемъ, чтобы въ случаѣ выхода кого-нибудь изъ сестеръ замужъ за члена другого колѣна, удѣлъ не переходилъ въ другое племя, а оставался въ племени отца ихъ. (Числ. 26, 33; 27, 1—11; 36, 1—13).

Самаринъ, Юрій Ѳедоровичъ (1819—1876), извѣстный писатель—славянофилъ и общественный дѣятель. Богословскія возрѣнія С. вылились въ его диссертаціи о Стефанѣ Яворскомъ и Ѳеофанѣ Прокоповичѣ. Въ Яворскомъ и Прокоповичѣ С. видѣлъ представителей двухъ началъ—противопротестантскаго (моментъ единства) и противокатолическаго (моментъ свободы), которыя соединены въ православной церкви. Въ виду рѣзкихъ нападокъ въ этой диссертаціи на церковныя преобразованія XVIII в., въ печати въ то время могла появиться лишь третья часть этой диссертаціи—«Стефанъ Яворскій и Ѳеофанъ Прокоповичъ, какъ проповѣдники». Большое впечатлѣніе въ свое время произвели письма объ іезуитахъ, помѣщенныя сперва въ газетѣ «День» и потомъ вышедшія отдѣльной книгой («Іезуиты и ихъ отношеніе къ Россіи»). Въ этомъ трудѣ С., анализируя систему извѣстнаго іезуита Бузенбаума, съ безпощадной суровостью обнаруживаетъ всю ея безнравственность. С. пользовался громаднымъ авторитетомъ во всѣхъ слояхъ общества. И этого онъ достигъ не только своимъ писательскимъ талантомъ, умомъ и всесторонней образованностью, но и высокими качествами своей души, своего характера. Снисходительный къ чужимъ слабостямъ, терпимый къ чужимъ мнѣніямъ, онъ былъ строгъ по отношенію къ себѣ, твердъ въ проведеніи своихъ взглядовъ и убѣжденій, не поступаясь ими, какъ бы это ему дорого ни стоило, и не скрывая ихъ. Поэтому его убѣжденный, искренній голосъ имѣлъ силу какъ среди его друзей, такъ и среди его идейныхъ противниковъ. Сочиненія его издавалась его братомъ Д. Ѳ. С-мъ.

Самарія—городъ, построенный израильскимъ царемъ Амвріемъ (3 Цар. 16, 23, 24) и въ теченіе двухсотъ лѣтъ бывшій сто-

яицей израильскихъ царей. Затѣмъ былъ взятъ и разрушенъ сирійскимъ царемъ Салманассаромъ (4 Цар. 18, 9, 10), но въ періодъ царствованія Маккавеевъ онъ былъ возстановленъ и сильно укрѣпленъ. При Иродѣ С. была переименована въ Севастію. При Маккавеяхъ по имени города вся область получила названіе С., а жители ея, происшедшіе отъ смѣси ассирійскихъ переселенцевъ съ израильтянами, стали называться самарянами. Теперь городъ С. уже не существуетъ, на его мѣстѣ находится съ тѣмъ же названіемъ маленькая деревня.

Самарская и Ставропольская епархія, учрежд. 19 дек. 1850 г. Епархіальными архіереями ея были: Евсевій Орлинскій 19 дек. 1850 г.—еписк. самарскій; 9 ноября 1856 г. — иркутскій; Ѳеофилъ Надеждинъ 8 дек. 1856 г.—еписк. самарскій, 4 сентября 1858 г.—симбирскій; Герасимъ Добросердовъ 26 янв. 1866 г.—епископъ самарскій; 8 дек. 1877 г.—астраханскій; Серафимъ Протопоповъ 8 дек. 1877 г.—епископъ самарскій; Владиміръ Богоявленскій 1891 г. 19 янв.—епископъ самарскій; 18 окт. 1892 г. —экзархъ Грузіи, архіеписк. карталинскій; Гурій Буртасовскій 24 окт. 1892 г.—епископъ самарскій; 1904 г.—епископъ симбирскій; Константинъ въ 1904 г.—и съ 1911 г. Симеонъ. Мужскихъ монастырей—6, монашествующихъ—140; послушниковъ — 300; женскихъ монастырей—11; монашествующихъ—715; послушницъ—2.207; церквей соборныхъ—13; приходскихъ—962; домовыхъ—29; приписныхъ—13; кладбищенскихъ—6; всего—1.139; часовенъ—86. Духовенства: протоіереевъ—56; священниковъ 1.155; діак.—465; псал.—800; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—1 207.233; женскаго—1.232.909; всего—2.440.142 библіотекъ при церквахъ—933; церковно-приходскихъ попечительствъ — 867; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—6; богадѣленъ при церквахъ нѣтъ; при монастыряхъ нѣтъ,—школъ двухклассныхъ — 12; одноклассныхъ — 1.104; грамоты—25; учащихся обоего пола—59.933.

Самарскій Иверскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Самарѣ, основанъ въ 1855 г. подъ видомъ общины. Переименованъ въ 1860 г. Игуменія, сестеръ 385 чел.

Самарскій Николаевскій необщежительный., 3 класса, мужской монастырь въ 3 вер. отъ г. Самары, учрежденный въ 1863 г. Два храма. Упр. архимандр., братіи 35 чел.

Самарскій Пустынно - Николаевскій основанный въ XVII вѣкѣ, мужской монастырь. Находится въ 25 вер. отъ г. Екатеринослава, въ 3 вер. отъ г. Новомосковска, при р. Самарѣ. Приписанъ къ архіерейскому дому, числится заштатнымъ, общежительный. Имѣетъ два каменныхъ храма. Братіи 9 человѣкъ.

Самарскій Раковскій свято-Троицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ 70 в. отъ гор. Самары, основанъ какъ община въ 1859 г. Имѣетъ каменный храмъ и школу. Игуменія, 249 сестеръ.

Самарскія Епархіальныя Вѣдомости издаются съ 1867 г. въ Самарѣ.

Самаряне. Подъ этимъ именемъ подразумѣвается народъ, расположившійся въ области десяти-колѣннаго израильскаго царства послѣ разрушенія его ассиріянами и образовавшійся изъ сліянія побѣдителей—ассиріянъ съ оставшимися израильтянами. Имя же С., происшедшее отъ главнаго города разрушеннаго царства, дается этому народу въ новозавѣтныхъ книгахъ (Іоаннъ 4, 9; Матѳ. 10, 5; Лук. 10, 30—37, ср. также 13, 3—4 Цар. 17, 29, гдѣ это названіе употреблено въ формѣ Schomronim). С. же употребляютъ это имя въ сокращенной формѣ—Schomrim (страсти), указывая этимъ названіемъ на свою миссію—охранять законъ, данный Моисеемъ. Однако, первоначально и колонисты, и израильтяне жили обособленно. Колонисты придерживались своихъ обычаевъ и чтили своихъ прежнихъ боговъ. Нѣкоторые даже приносили своимъ богамъ Адрамелеху и Анамелеху человѣческія жертвы (4 Цар. 17, 30). Перемѣна въ отношеніяхъ между колонистами и израильтянами произошла послѣ появленія стаи львовъ, которые причинили колонистамъ много несчастій (4 Цар. 17, 26). Для умилостивленія Бога С. ввели у себя служеніе Іеговѣ и въ Самаріи скоро былъ снова возстановленъ израильскій культъ Іеговы на высотахъ. За это обращеніе С. получили отъ евреевъ прозваніе «прозелиты львовъ». Религія іудейская однако упрочивалась у С. не сразу, понадобилось нѣсколько столѣтій, чтобы они забыли совершенно свои прежнія вѣрованія и образовали на новой землѣ одинъ народъ, объединенный одной вѣрой. По возвращеніи евреевъ изъ плѣна, С. же выразили желаніе принять участіе въ строеніи іерусалим-

ского храма, но получили отказъ. Этотъ отказъ былъ затѣмъ причиной враждебнаго отношенія С. къ евреямъ (1 Ездр., 4). С. построили на горѣ Гаризимъ собственный храмъ и первымъ первосвященникомъ въ немъ былъ Манассія, отлученный отъ алтаря въ Іерусалимѣ за супружество съ самарянкой, которую онъ отказался оставить (Неем. 13, 28). Этотъ храмъ былъ разрушенъ Іоанномъ Гирканомъ, г. Самарія—разгроменъ до основанія, а сама область была присоединена къ Іудеѣ. Помпей освободилъ С. и имъ была предоставлена самостоятельность въ гражданскихъ и религіозныхъ дѣлахъ (Іоан. 20—22). Вслѣдъ за возставшими евреями и С. рѣшили свергнуть съ себя иго римлянъ. И для тѣхъ, и другихъ борьба съ римлянами окончилась неудачей и С., подобно евреямъ, были разсѣяны по всему востоку и западу, гдѣ они образовали нѣсколько колоній (въ Египтѣ, Дамаскѣ, Антіохіи и др. мѣстахъ). Затѣмъ о С. почти нѣтъ историческихъ свѣдѣній вплоть до IV вѣка. Когда христіанство сдѣлалось при Константинѣ Великомъ господствующей религіей, то С. были урѣзаны во многихъ правахъ сравнительно съ христіанами и положеніе ихъ сдѣлалось весьма тяжелымъ. Эти притѣсненія вызывали возстанія, которыя еще больше ухудшали положеніе С. и способствовали ихъ разсѣянію. Мало по малу они замираютъ, какъ самостоятельное цѣлое, и въ исторіи о нихъ никакихъ почти свѣдѣній не остается. Въ настоящее время самарянская колонія ограничивается только тѣми С., которые живутъ въ Наблусѣ (древнемъ Сихемѣ). Они живутъ въ части города, ближайшей къ подошвѣ Гаризима, имѣютъ свою небольшую синагогу и строго хранятъ свои обряды. Внутренними дѣлами колоніи завѣдуетъ первосвященникъ, который является и судьей, рѣшающимъ наслѣдственные и спорные вопросы согласно закону Моисея.

Самаряновъ, Василій Алексѣевичъ, историкъ и археологъ, род. въ 1822 г. По окончаніи Костромской семинаріи былъ столоначальникомъ сперва костромской, а затѣмъ рязанской консисторій. Его труды посвящены преимущественно исторіи мѣстнаго края. Таковы—«Городъ Галичъ Костромской губ. въ началѣ XVII в.», «Матеріалы для отечественной исторіи начала XVII вѣка», «Стефанъ Яворскій, митроп. рязанскій и муромскій». Затѣмъ въ изданіяхъ московскаго и петербургскаго археологическихъ обществъ помѣщенъ рядъ его статей по археологіи мѣстнаго края. Умеръ С. въ 1896 г.

Самборскій, Андрей Аѳанасьевичъ (1732—1815),—протоіерей. Изъ кіевской дух. академіи, гдѣ онъ обучался, былъ посланъ въ Англію для изученія агрономіи и затѣмъ былъ назначенъ настоятелемъ русской посольской церкви въ Лондонѣ. Въ 1782 г. С. сопровождалъ цесаревича Павла Петровича въ его путешествіи по Западной Европѣ, въ 1784 г. получилъ назначеніе законоучителемъ великихъ князей Александра и Константина Павловичей и преподавателемъ англійскаго языка. Въ 1797 г. С. состоялъ завѣдующимъ земледѣльческой школой въ Царскомъ Селѣ. Затѣмъ сопровождалъ въ Венгрію вел. княжну Александру Павловну. Послѣдніе годы своей жизни С. провелъ въ своемъ имѣніи въ Харьковской губ., гдѣ устроилъ нѣсколько богоугодныхъ заведеній.

Самегаръ—израильскій судія, сынъ Анаѳовъ. Ему обязаны защитой отъ филистимлянъ южныя колѣна, въ особенности колѣна Іудино и Симеоново. (Суд. 3, 31, 5, 6).

Самобратія—такъ называются въ Святцахъ родные братья или сестры, прославляемые церковью (окт. 17); они называются еще самобратными (апр. 2) и единоутробными (февр. 6).

Самогласны и самоподобны—такъ называются церковныя пѣснопѣнія въ Минеяхъ, написанныя совершенно самостоятельно относительно размѣра, тона и содержанія. Названіе «самогласны» имъ дано потому, что они имѣютъ имъ только принадлежащую мелодію. Гласовыя мелодіи для стиховъ Октоиха изобразилъ музыкальными знаками Іоаннъ Дамаскинъ и назвалъ ихъ самогласными. Надъ ними часто подписывается и гласъ Октоиха, на который они должны быть пѣты. Самогласныя пѣснопѣнія принадлежатъ преимущественно Андрею Критскому, Косьмѣ Маюмскому, Іоанну Дамаскину, Іосифу Пѣснописцу. Названіе «самоподобны» дано этимъ пѣснопѣніямъ за то, что для нихъ не служила образцомъ никакая другая пѣснь ни по размѣру, ни по гласу. Различіе между самоподобными и самогласными заключается въ томъ, что самоподобны сходны между собою часто иногда буквально по размѣру,

тону и содержанію, а самогласны не сходны между собою.

Самозванцы—такъ наз. люди, присваивающіе себѣ чужое имя, званіе. Явленія самозванства особенно часты въ областяхъ религіозной и политической. Къ самозванцамъ прежде всего должны быть отнесены лже-мессіи, лже-пророки. Появленіе лже-мессіи особенно часто было въ еврейскомъ народѣ, что объясняется психологическимъ состояніемъ ожиданія еврейскимъ народомъ Мессіи. О появленіи такихъ самозванцевъ, которые присвоютъ себѣ имя Спасителя, равно какъ и о внѣшнихъ обстоятельствахъ ихъ появленія говорится во многихъ мѣстахъ св. Пис. Нов. Завѣта (Ср. Марк. 12, 6; Матѳ. 23, 11, 24; Лук. 21, 8 и друг.). Въ Россіи самозванство такого рода очень часто и оно всегда имѣло успѣхъ благодаря непросвѣщенности народа и его мистическому настроенію. Затѣмъ, самозванство въ большой степени распространено въ области религіозной литературы, въ цѣляхъ придать твореніямъ неизвѣстныхъ авторовъ больше авторитета. Этимъ объясняется спорность трудовъ многихъ отцовъ и учителей церкви и необходимость критическаго отношенія къ произведеніямъ этого рода. Къ этому же разряду сочиненій относятся и псевдо-эпиграфы, приписываемые пророкамъ и боговдохновеннымъ людямъ. Самозванства указаннаго вида являются самозванствами преимущественно нравственнаго характера и лишены корыстныхъ цѣлей. С-ва, преслѣдующія матеріальныя выгоды, также очень распространены. Это, во-первыхъ, лже-монахи, лже-странники и т. д., которые надѣваютъ на себя временно личину внѣшне-праведной жизни въ цѣляхъ полученія матеріальныхъ выгодъ отъ религіозно-настроеннаго народа. Во-вторыхъ, многочисленные сборщики, преимущественно иностранцы, персидскіе подданные, выдающіе себя за аѳонскихъ келліотовъ. Несмотря на многократныя предупрежденія Св. Сунода и министерства внутреннихъ дѣлъ, эти самозванцы собираютъ обильную жатву съ довѣрчиваго народа. Самозванцы тѣмъ бо́льшій вредъ наносятъ народу, чѣмъ бо́льшую область вѣрованій они захватываютъ, чѣмъ сильнѣй религіозная жажда въ народѣ и чѣмъ вмѣстѣ съ тѣмъ онъ менѣе просвѣщенъ и испытанъ въ религіозныхъ вопросахъ а отсюда и борьба съ ними д. б. энергична.

Самоистребленіе—въ русскомъ расколѣ появилось въ XVII в. и преимущественно въ части безпоповщины, называемой нѣтовщиной. Отрицая священство и таинства, нѣтовщина разрѣшеніе вопроса о спасеніи видѣла съ одной стороны въ упованіи на милость Божію, а съ другой—въ личномъ подвигѣ, въ самоотреченіи, заканчивающемся лишеніемъ себя жизни. Виды С.—самоуморе́ніе, самозакла́ніе, самоутопле́ніе и самосожже́ніе. С., начавшись въ нѣтовщинѣ, привилось и въ средѣ «правовѣрнаго» старообрядства, но здѣсь мотивы его были уже другіе. Признаніе необходимости его исходило изъ представленія о наступленіи царства антихриста. С. представлялось необходимымъ для того, чтобы сохранить ризу крещенія отъ сквернословія, не погубить плодовъ покаянія, потому что инымъ путемъ нѣтъ возможности избѣжать печати антихриста. Изъ перечисленныхъ видовъ С. самый распространенный самосожже́ніе и жертвы его считались прямо тысячами. Первый случай самосожженія былъ въ Нижегородской области: въ 1672 г. сгорѣло раскольниковъ «тысячи съ двѣ». Въ 1679 г., 6 янв., произошло самосожже́ніе въ Тобольскомъ у., на рѣчкѣ Березовкѣ, по убѣжденію тюменьскаго попа Дометіана. Вмѣстѣ съ нимъ сгорѣло 1700 человѣкъ. Приблизительно въ этотъ промежутокъ 1670—1680 г.г. начались самосожженія въ вынѣшней Ярославской губ., гдѣ на первыхъ же порахъ погибло такимъ способомъ до четырехъ тысячъ человѣкъ. Указъ 1685 г., которымъ приказывалось сжигать и проповѣдниковъ самосожиганія, лишь увеличилъ число такихъ случаевъ. Явленіе, принявшее столь значительные размѣры, вызвало различное къ нему отношеніе въ мірѣ раскольничьемъ. Образовалась большая партій противниковъ самоубійственныхъ смертей, которая повела борьбу упорно и рѣшительно. Въ изданномъ Лопаревымъ памятникѣ «Отразительное писаніе о новоизобрѣтенномъ пути самоубійственныхъ смертей» перечисляются главнѣйшіе изъ борцовъ въ раскольничьемъ мірѣ съ самосожиганіемъ. Таковъ—авторъ упомянутаго «писанія»—старецъ Евфросинъ, ученикъ игумена Досифея и современникъ первыхъ расколоучителей. Ученики его образовали скитъ его имени—Евфросимовщину. Дѣятельность его протекала въ XVII вѣкѣ. Однако, не смотря на протестъ противъ

самосожженія среди самихъ раскольниковъ, случаи самосожженія имѣли мѣсто въ концѣ XVII вѣка, въ XVIII и даже въ XIX в. Изъ другихъ видовъ С. болѣе распространенъ былъ самоумореніе. Послѣдній по времени случай С. относится къ 1897 г. и вызванъ объявленіемъ всеобщей народной переписи. Раскольники, принадлежащіе къ согласію противоокружниковъ, заживо погребли себя въ Днѣстровскихъ плавняхъ Тираспольскаго уѣзда, Херсонской губ. Всего погребено заживо было 25 раскольниковъ: 6 монашествующихъ и 19 мірянъ.

Самокрещенцы— послѣдователи безпоповщинскаго толка, по ученію котораго каждый долженъ самъ надъ собой совершать таинство крещенія. Основателемъ толка былъ мужикъ Романъ Даниловецъ (XVII в.). Этотъ взглядъ ими распространенъ и на таинство брака. Формула совершенія таинства крещенія и брака у С.— личная: крещаюся (или вѣнчаюся) азъ, рабъ Божій... Въ настоящее время самокрещенія фактически не бываетъ, такъ какъ новорожденныхъ у С. крестятъ повитухи (почему толкъ иначе называется еще бабушкинымъ согласіемъ). Въ остальномъ С. не отличаются отъ нѣтовщины, отрицающей таинства. Изъ толка С. выдѣлились дырники и средники, придерживающіеся ученія С. о крещеніи. Секта С. незначительна и послѣдователи ея находятся преимущественно въ среднемъ Поволожьѣ.

Самонъ—св. мученикъ, уроженецъ города Едессы. За проповѣдь христіанства С. и его братъ Гурій во время гоненія Діоклетіана и Максимиліана были заключены въ темницу и послѣ пытокъ обезглавлены въ 306 г. Пам. 15 ноября.

Самоподобны см. Самогласны и Самоподобны.

Самосата—гл. городъ сирійской провинціи Коммагены, на зап. берегу Ефрата (нынѣ Самсатъ), родина Павла Самосатскаго.

Самоубійство—лишеніе себя тѣмъ или инымъ способомъ жизни. Преступность этого грѣха состоитъ въ томъ, что самоубійца возмущается противъ творческаго и промыслительнаго порядка божественнаго и своего назначенія, произвольно прекращаетъ свою жизнь, которая принадлежитъ не ему только, но и Богу, (а также ближнимъ), и которая дарована ему для нравственнаго преуспѣянія, а не для злоупотребленія ею,— отрекается отъ всѣхъ лежащихъ на немъ обязанностей и является въ загробный міръ непризваннымъ. О принадлежности нашей жизни Богу говоритъ ап. Павелъ: «никтоже насъ себѣ живетъ и никтоже себѣ умираетъ. Аще бо живемъ, аще умираемъ, Господни есмы». Самоубійца попираетъ и естественный законъ, такъ какъ, по этому закону, «никтоже когда свою плоть возненавидѣ, но питаетъ и грѣетъ ю». Указываютъ на мужество, проявляемое самоубійцей въ своемъ дѣйствіи; не каждый, говорятъ, рѣшится на такой смѣлый поступокъ. И на этомъ основаніи у язычниковъ самоубійство даже восхвалялось, какъ героизмъ. Но съ христіанской точки зрѣнія самоубійца есть не герой, а трусъ, такъ какъ не въ состояніи снести тѣхъ непріятностей и несчастій (напр., потери любимаго человѣка или имущества, неизлѣчимой болѣзни, заслуженнаго или незаслуженнаго стыда и т. п.), изъза которыхъ обыкновенно рѣшаются на самоубійство. Вообще, самоубійца обнаруживаетъ сильную привязанность къ земнымъ благамъ и земному счастію, коль скоро въ несчастіи отказывается жить. А еще большее неразуміе обнаруживаетъ онъ, коль скоро во избѣжаніе временнаго бѣдствія подвергаетъ себя вѣчному бѣдствію. Въ наше время многіе склонны объяснять каждое самоубійство временнымъ помѣшательствомъ. Но это объясненіе далеко невѣрно.

Сампсонъ Страннопріимецъ—препод. отъ юности рѣшилъ посвятить себя страждущему человѣчеству. Съ этой цѣлью онъ изучилъ врачебное искусство и лечилъ всѣхъ обращавшихся къ нему. Большое имущество, унаслѣдованное имъ послѣ смерти родителей, онъ тратилъ на дѣла милосердія; своихъ рабовъ отпустилъ на волю. Его благотворительность приняла особенно широкіе размѣры съ переселеніемъ изъ Рима, откуда С. былъ родомъ, въ Константинополь. Здѣсь онъ устроилъ домъ для странниковъ, нищихъ и больныхъ, а патріархъ рукоположилъ его въ пресвитера. Другой страннопріимный домъ и больницу ему, согласно его желанію, устроилъ императоръ Юстиніанъ, признательный ему за исцѣленіе отъ болѣзни. Скончался С. въ 530 г. Имя его, какъ цѣлителя и чудотворца, вспоминается при таинствѣ елеосвященія. Пам. С. 27 іюня.

Сампсонъ — библейскій судія и герой, обладавшій невѣроятной силой, которою онъ побѣждалъ филистимлянъ, родомъ изъ

Данова колѣна. Плѣненіе еврейскаго народа филистимлянами и униженія, которыя народъ переносилъ отъ своихъ побѣдителей, отзывались въ его сердцѣ глубокой скорбью и подготовляли его къ рѣшенію посвятить себя на защиту народа. Онъ былъ посвященъ Богу въ качествѣ назорея и носилъ длинные волосы, которые были источникомъ его необыкновенной силы. Обольщенный Далилой, онъ открылъ ей причину своей силы и, лишенный ею волосъ, лишился силы и былъ взятъ въ плѣнъ филистимлянами, которые ослѣпили его, заключили въ темницу и заставили исполнять тяжелую работу при мельничномъ жерновѣ. Среди униженій и непосильнаго труда, С. предался раскаянію и молитвѣ. Его волосы отростали, росла и его сила и онъ отомстилъ своимъ врагамъ, разрушивъ филистимское капище и похоронивъ подъ его развалинами и себя и всѣхъ пировавшихъ на его кровлѣ филистимлянъ. Исторія жизни С. изложена въ 13—16 главахъ книги Судей.

Самтавро (Самтаврскій могильникъ)—женскій м—рь въ Мцхетѣ, съ церковью, которая до 1811 г. была каѳедрой самтаврскихъ епископовъ. Въ 1871 г. между этимъ монастыремъ и военно-грузинской дорогой былъ открытъ большой старинный могильникъ, раскопки въ которомъ установили, что здѣсь существовало населеніе по крайней мѣрѣ за 1000 л. до Р. Х.

Самуилъ послѣдній изъ израильскихъ судей, благодаря которому совершилось возрожденіе израильскаго народа. С. родился и воспитывался при храмѣ. Его предшественникъ первосвященникъ и судія Илій, оставилъ С. тяжелое наслѣдство. Филистимляне, нанося еврейскому народу пораженіе, захватили даже ковчегъ завѣта. И религія и государство пришли въ разстройство. С. созвалъ народъ на Массифѣ на торжественное покаяніе и настолько сумѣлъ его воодушевить, что филистимляне были побѣждены и иго ихъ свергнуто. Съ цѣлью поднять въ народѣ духъ патріотизма, С. основалъ «пророческіе сонмы» или «пророческія школы», заботился о просвѣщеніи народа и въ качествѣ судіи проявилъ мудрость и справедливость. Благодаря его дѣятельности, народное благосостояніе поднялось и народъ при немъ благоденствовалъ. Однако сыновья его вели плохой образъ жизни и народъ опасался, что со смертью С. при нихъ воцарится безправіе и произволъ. Поэтому онъ просилъ, чтобы С. поставилъ имъ царя. Несмотря на предостереженія С. отъ опасности деспотизма, обычнаго на Востокѣ при царяхъ, народъ, утомленный безначаліемъ, желалъ одного—имѣть твердую власть и С., уступая его просьбѣ, и поставилъ въ цари Саула, сына Кисова. Саулъ причинялъ С. много огорченій, и онъ при жизни Саула, тайно помазалъ другого царя—Давида. Оплакиваемый всѣмъ народомъ умеръ С. на 88 г. отъ рожденія и погребенъ былъ въ Римлѣ. По преданію имъ составлена книга Судей. Жизнь же его описана въ первыхъ главахъ 1-ой книги Царствъ.

Самуилъ — св. муч., пострадалъ около 309 г. въ Кесаріи Палестинской чрезъ усѣкновеніе мечемъ. Пам. 16 февраля.

Самуиловъ, Вяч. Никандр. состоитъ Правителемъ Дѣлъ Учебн. Ком. при Св. Сунодѣ, маг. богосл., оконч. Спб. духовн. академію.

Самуйловъ (Михаилъ)—придворный протоіерей. Перевелъ съ латинскаго «Исторію священную Ветхаго и Новаго Завѣта» (1778г.) и «Іосифа Флавія древности іудейскія» (1779-1793). Умеръ въ 1818 г.

Самчевскій, Осипъ Антоновичъ (1799—1887)—магистръ спб. дух. акад., учитель и инспекторъ Новгородъ-Тверской гимназіи. Послѣ него остались воспоминанія, рисующія бытъ тѣхъ учебныхъ заведеній, въ которыхъ онъ учился и служилъ (помѣщены въ Кіевской стар. за 1893—94 г.г.).

Сандаліи иначе называются каллиги и холевы. Это ничто иное, какъ ступни и башмаки. Употребляются при постриженіи въ монашество.

Санти или Санціо (Раффаэло)—великій художникъ, родился въ Урбино, столицѣ маленькаго итальянскаго герцогства, 28 марта 1483 г., умеръ въ Римѣ 6 апр. 1520 г. Картины его, за немногими исключеніями, написаны на религіозные сюжеты. Особенно хороши созданныя имъ изображенія Богоматери съ младенцемъ Христомъ на рукахъ, проникнутыя особенною свѣжестью, одухотворенностью и благородствомъ выполненія. Его всесвѣтнознаменитая «Сикстинская Мадонна» (въ дрезденской галл.) является воплощеніемъ идеала въ христіанскомъ искусствѣ и какъ произведеніе живописи не имѣетъ равнаго себѣ въ западно-европейскомъ художествѣ. Затѣмъ, ему принадлежитъ прекрасное изображеніе Ма-

донны въ галлереѣ Питти (Мадонна делла Седія). Въ импер. Эрмитажѣ имѣется нѣсколько изображеній Мадоннъ (Альбская М., М. Конесталибе).

Санхерибъ (Сеннахеримъ)—знаменитый ассирійскій царь. На престолъ вступилъ въ 704 г. до Р. Х. Въ 700 г. предпринялъ походъ противъ Финикіи, Сиріи, Іудеи и Египта, который подчинилъ ему Финикію и Іудею (при царѣ іудейскомъ Езекіѣ), но былъ не удаченъ относительно Египта. Разбитый при Пелузіумѣ, С. отступилъ и послѣ неудачной осады Іерусалима вернулся на родину. Съ 692 по 688 г. С. велъ борьбу съ возставшими вавилонянами, которымъ онъ далъ въ цари своего сына Ассурнадина, побѣдилъ ихъ и разрушилъ г. Вавилонъ до основанія. Свою столицу Ниневію С. украсилъ каналами и дворцами. Въ 681 г. онъ погибъ отъ руки двухъ своихъ сыновей—Адрамелеха и Сарацера, которые послѣ убійства должны спасаться бѣгствомъ въ Арменію, а наслѣдникомъ С. явился его сынъ Ассаргаддонъ.

Сапелькинъ, Владиміръ Андреевичъ—купецъ—старообрядецъ, впослѣдствіи перешедшій въ единовѣріе, родился въ 1800 г. скончался въ 1864 г. Всѣ свои средства онъ употребилъ на дѣло утвержденія единовѣрія среди членовъ Рогожскаго кладбища. Ему принадлежитъ нѣсколько противораскольничьихъ трудовъ. Назовемъ: «Объ образѣ дѣйствованія православныхъ государей греко-римскихъ въ IV, V и VI вв. въ пользу церкви противъ еретиковъ и раскольниковъ», «Зерцало старообрядцевъ». Цѣнны въ историческомъ отношеніи оставленныя имъ «Записки», часть которыхъ помѣщена въ «Русс. Вѣст.» за 1864 г., № 11.

Сапфира—жена Ананіи, одного изъ членовъ перваго христіанскаго союза (Дѣян. 5 1).

Сарайская православная епархія учреждена митрополитомъ Кирилломъ II, въ 1261 г., въ (старомъ) Сараѣ съ разрѣшенія хана Золотой Орды Берка. Въ 1269 г. къ ней была присоединена епископія южнаго Переяславля-Русскаго, такъ что С. епархія занимала всю южную Россію до границъ рязанской епархіи. Третій епископъ С. епархіи сталъ называться сарскимъ и подонскимъ, каковое названіе удержалось за епископами до 1764 г. Съ ослабленіемъ ханской власти каѳедра изъ Сарая была перенесена еп. Вассіаномъ (около 1460 г.) въ Москву, съ утвержденіемъ постояннаго мѣстопребыванія на Крутицахъ. Сарайская же епархія была раздѣлена между ближайшими епархіями, завѣдываніе же дѣлами митрополіи было поручено крутицкому епископу, пока не образовалась особая епархія подъ названіемъ Крутицкой.

Сарапульскій Старцево-горскій Іоанно-Преображенскій мужской монастырь, общежительный, находящійся въ 2 вер. отъ г. Сарапула Вятской губ., основанный въ 1900 г. Храмъ одинъ. Монаховъ 5, послушниковъ 25. Управляется викарнымъ епископомъ Сарапульскимъ.

Сарапульскій-Благовѣщенскій женскій монастырь нештатный, общежительный, находящійся въ Вятской губ., въ гор. Сарапулѣ, основанъ, какъ община въ 1853 г. Переименованъ въ 1881 г. Имѣетъ церковно-приходскую школу. Игуменія, 109 сестеръ.

Саратовская и Царицынская епархія—учрежд. 3 ноябр. 1828 г. до этого времени см. Пензенскую еп. Епархіальными архіереями ея были: Моисей Богдановъ 29 ноябр. 1828 г.—епископъ Саратовскій; 12 март. 1832 г.—экзархъ Грузіи; Іаковъ Вечерковъ 27 март. 1832 г.—еписк. Саратовскій; 13 янв. 1847 г.—Нижегородскій; Аѳанасій Дроздовъ 13 янв. 1847 г.—епископъ Саратовскій; 15 апр. 1856 г.—Астраханскій; Іоаникій Горскій 16 апр. 1856 г.—еписк. Саратовскій; 17 іюля 1860 г.—архіепископ. Варшавскій; Евѳимій Бѣликовъ 29 авг. 1860 г.—еписк. Саратовскій; Іоанникій Рудневъ 12 янв. 1864 г.—еписк. Саратовскій; 13 іюля 1873 г.—Нижегородскій; Тихонъ Покровскій 13 іюня 1873 г.—епископъ Саратовскій; 6 март. 1882 г.—архіепископ. Волынскій; Павелъ Вильчинскій 5 апр. 1882 г. епископъ Саратовскій; 16 дек. 1889 г.—Астраханскій; Аврамій Лѣтницкій 16 дек. 1889 г.—епископъ Саратовскій; Николай Налимовъ 13 ноябр. 1893 г.—епископъ Саратовскій; 1899 г.—архіепископ. Финляндскій; Іоаннъ 1899 г.—еп. Саратовскій; 1903 г. увол. отъ управл. епархіи; Гермогенъ 1903 г.,—съ 1912 г. еп. Алексій; Мужскихъ монастырей—3; монашествующихъ—27; послушниковъ—103; женскихъ монастырей — 11; монашествующихъ—452; послушницъ—2.207; церквей-соборныхъ — 11; приходскихъ — 718; домовыхъ — 30; приписныхъ — 31; кладбищенскихъ—16; всего — 897; часовенъ—159; духовенства: протоіереевъ — 47; священниковъ—925, діак. — 247; псал.—878;—лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—

1.114.302, женскаго—1.136.586; всего—2.250.887 библіотекъ при церквахъ—526; церковно-приходскихъ попечительствъ—587; больницъ при церквахъ—1; при монастыряхъ—8; богадѣленъ при монастыряхъ—6; при церквахъ—30; школъ-двухклассныхъ—29; одноклассныхъ—764; грамоты—188; всего—981, учащихся—56.168.

Саратовскій Спасо-Преображенскій общежительный мужской монастырь, 2 класса, въ 1 вер. отъ г. Саратова, у подошвы Лысой или Алтынной горы. Основанъ въ 1680 г. въ самомъ г. Саратовѣ, гдѣ въ 1811 г. сгорѣлъ и въ 1814 г. переведенъ на теперешнее мѣсто. Управляетъ имъ епархіальный епископъ Саратовскій. Братіи 26 человѣкъ. Храмовъ три, каменныхъ.

Саратовскій-Крестовоздвиженскій общежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Саратовѣ, извѣстенъ съ 1680 г. 3 каменныхъ храма. Игуменія, 495 сестеръ.

Саратовскія Епархіальныя Вѣдомости издаются съ 1865 г.

Сарвилъ—св. муч., былъ сначала языческимъ жрецомъ въ Едессѣ, а затѣмъ принялъ христіанство вмѣстѣ съ своей сестрой Вевеей. Пострадалъ при Траянѣ. Пам. 15 октября.

Сарданапалъ—имя послѣдняго ассірійскаго царя. Онъ отличался любовью къ роскоши, все время посвящалъ развлеченіямъ и удовольствіямъ въ своемъ дворцѣ и полагалъ, что стѣны и тѣлохранители являются надежными защитниками его отъ всякихъ нападеній. Пользуясь его бездѣятельностью и легковѣріемъ, халдейскій жрецъ Белисъ и мидянинъ Арбакъ подняли возстаніе и заперли С. въ Ниневіи. Послѣ двухъ лѣтъ осады онъ сжегъ себя во дворцѣ, съ женами и всѣми богатствами.

Сардикійскій соборъ помѣстный, былъ созванъ по повелѣнію императора Константа въ 347 г. въ Сардикѣ (нынѣ Софіи) для того, чтобы утвердить православное исповѣданіе вѣры и примирить аріанъ съ православными. Представителей православія (западные епископы) явилось больше, чѣмъ аріанствующихъ (восточные епископы). Предсѣдателемъ на соборѣ былъ епископъ Кордубскій Осія. Среди православныхъ епископовъ былъ св. Аѳанасій Великій, къ которому аріане особенно враждебно относились за его дѣятельную борьбу съ аріанствомъ. Видя численное преимущество на сторонѣ православныхъ и убѣдившись, что св. Аѳанасій пользуется общимъ уваженіемъ и вліяніемъ, аріанскіе епископы удалились въ Филиппополь, гдѣ открыли свой соборъ, на которомъ осудили св. Аѳанасія и дѣянія С. собора. Несмотря на выходъ аріанскихъ епископовъ, С. соборъ продолжалъ свою дѣятельность. На немъ было вынесено оправданіе св. Аѳанасія, осужденіе представителей аріанства и составлено 20 правилъ по церковному управленію. Между прочимъ одно изъ этихъ правилъ—второе разрѣшало, какъ временную мѣру, епископамъ, которые оставались недовольными рѣшеніями епископовъ своего округа, обращаться за высшимъ рѣшеніемъ къ папѣ римскому Юлію. Это постановленіе, относившееся только къ одному папѣ и вызванное особыми обстоятельствами, послѣдующіе папы выдвигали какъ доказательство признанія восточной церковью ихъ верховнаго руководительства дѣлами обѣихъ церквей.

Сарепта—финикійскій городъ между Тиромъ и Сидономъ находился въ зависимости отъ послѣдняго, а потому въ Библіи называется С. сидонская. Въ древности пользовалось славой С. вино. Здѣсь, во время засухи, имѣлъ пребываніе у вдовицы пророкъ Илія (3 Цар 17, 9—24, Ев. отъ Луки 4,25). Какъ укрѣпленный пунктъ С. существовала до конца XIII в. по Р. Х., въ христіанское время здѣсь имѣлъ пребываніе епископъ. Мѣсто, гдѣ по преданію находился домъ вдовицы, теперь называется «гробницей Иліи». По другимъ же преданіямъ здѣсь велъ бесѣду Спаситель съ хананеянкой.

Саровская или Сатисо-Градо-Саровская, мужская, заштатная (съ 1764 г.) пустынь—Тамбовской губ., Темниковскаго у. основана въ XVII в. на мѣстѣ татарскаго городка Сараклы. Первая церковь сооружена въ 1706 г.

Саронъ или Шаронъ—равнина на восточной сторонѣ Средиземнаго моря, между Кесаріей и Іоппіей. На востокъ отъ нея—горы Ефремовы, на западъ—Средиземное море, на югъ—равнина Сефэла и на сѣверъ—равнина Іезреельская. Саронскія равнины и по настоящее время представляютъ одно изъ плодороднѣйшихъ мѣстъ въ Палестинѣ. Здѣсь въ древности были знаменитыя пастбища Израиля и у Давида были особые приставники какъ надъ его стадами, такъ и надъ маслинами и смоковницами

этой долины (1 Парал. 27, 28—29). О саронскихъ цвѣтахъ упоминается въ Пѣсни Пѣсней (2, 1) и у пророка Исаіи (35, 2). Въ древности равнина С. была густо населена, теперь же лишь за послѣднее время оживилась основанными здѣсь еврейскими земледѣльческими колоніями и нѣмецкой колоніей Сарона.

Сарра (Сара)—супруга патріарха Авраама, мать Исаака. По Іерониму С. была дочь отца Авраама, только отъ другой матери.—Іоаннъ Златоустъ, согласно съ евреями, принимаетъ ее за одно лицо съ Есхой, дочерью старшаго брата Авраама, Аррака (Быт. II, 29). Подтвержденіе перваго мнѣнія видятъ въ словахъ самого Авраама (Быт. 20,12). С. обладала красивой внѣшностью и во время ея пребыванія съ мужемъ въ Египтѣ она была взята ко двору фараона, но спасена Богомъ (Быт. 12). Думая, что въ ней причина ея безчадія, С. убѣдила Авраама войти къ ея служанкѣ Агари, чтобы имѣть отъ нея дѣтей, но Господь открылъ Аврааму, что обѣтованіе Его о многочисленномъ потомствѣ относится къ нему и къ женѣ его Саррѣ, въ знакъ чего Онъ перемѣняетъ ихъ имена (по объясненію Іеронима Сара значитъ «госпожа» или владычица моя», а Сарра—«владычица вообще», т. е. госпожа не одной только семьи, но многихъ народностей), нарекаетъ имя будущему ихъ сыну, Исааку, и къ его потомству относитъ вѣчный завѣтъ Свой и обѣщаніе быть ему Богомъ; вмѣстѣ съ тѣмъ учреждается обрядъ обрѣзанія (Быт. гл. 17). Послѣ истребленія городовъ Содома и Гоморры, Авраамъ временно поселился въ Герарѣ. Здѣсь С. уже беременная была спасена Богомъ отъ новой опасности (Быт. 20). С. скончалась 127 лѣтъ въ Хевронѣ и тамъ была погребена Авраамомъ въ купленной имъ пещерѣ, на полѣ Ефрона Хаттеянина, при Махпелѣ, противъ Мамре (Быт. 23). Въ лицѣ С. апостолъ Петръ видитъ образъ истинной женской красоты и величія, состоящихъ «не во внѣшнемъ плетеніи волосъ, не въ золотыхъ уборахъ, не въ нарядности одежды, но въ нетлѣнной красотѣ кроткаго и молчаливаго духа. Такъ нѣкогда св. жены, уповавшія на Бога, украшали себя, повинуясь мужьямъ своимъ. Такъ С. повиновалась Аврааму, называя его господиномъ. Вы—дѣти ея, если дѣлаете добро и не смущаетесь ни отъ какого страха» (1 Петр. 3,1—6). Пророкъ Исаія видитъ въ Авраамѣ и С. прообразы ожидаемаго дѣла спасенія. Какъ С., послѣ долгаго неплодія, родила Исаака, такъ Сіонъ, послѣ долгаго запустѣнія, будетъ имѣть радость и веселіе множества дѣтей вокругъ себя. Но выше возстановленія Израиля—будущее великое дѣло: оно будетъ источникомъ спасенія для всѣхъ народовъ міра (Исаіи 51, 2; 64, и сл.). Апостолъ Павелъ видитъ въ С. великую матерь народовъ, которой принадлежатъ всѣ рожденные по духу;—прообразъ небеснаго Іерусалима, который есть матерь всѣмъ намъ (Гал. 4, 22—31). С. вспоминается православною церковью въ недѣлю праотецъ.

Саруія (евр. смола, бальзамъ)—дочь Іессея, сестра Давида, мать извѣстныхъ военачальниковъ Давида — Авессы, Іоава и Асаила.

Сасоній — св. мученикъ, пострадалъ въ Персіи, при Сапорѣ II, въ 343 г. Память 20 ноября.

Сатана см. Діаволъ.

Сатиръ и Саторнилъ—свв. мученики, пострадали въ Карѳагенѣ вмѣстѣ съ мученицей Перпетуей въ 203 г. Память ихъ 1 февраля.

Сатисфакція — «удовлетвореніе» Богу—представляетъ собою составную часть въ римской церкви таинства покаянія. Въ болѣе же широкомъ смыслѣ С. является какъ необходимое слѣдствіе ученія р.-к. церкви о томъ, что, независимо отъ усвоенія благодати искупленія, всякій грѣхъ человѣка, въ зависимости отъ степени виновности, долженъ быть отмщенъ человѣку на немъ самомъ, такъ какъ, хотя страданія и смерть Спасителя освободили человѣчество отъ вѣчныхъ наказаній, но и при отпущеніи людямъ грѣха на нихъ остается еще нѣкоторый долгъ, для покрытія котораго необходимо претерпѣть временныя наказанія или принести Богу собственный выкупъ, который и называется С. или удовлетвореніемъ. Несчастія и горе, которыя намъ приходится претерпѣвать являются, по ученію р.-к. церкви возмездіемъ за наши грѣхи. Если же земныя скорби ниже нашихъ грѣховъ, то искупленіе ихъ совершается въ чистилищѣ. Точно также смотритъ р.-к. церковь и на епитиміи, придавая имъ карательный характеръ, что противорѣчитъ древне-церковнымъ каноническимъ постановленіямъ, по которымъ епитиміи имѣютъ видъ исправленія, врачеванія. Проявленіе такого взгляда выразилось въ введеніи

института инквизиціи. Наконецъ, въ согласіи съ этимъ взглядомъ на необходимость покрытія грѣха, установилось въ римско-кат. церкви отношеніе къ подвигу, добрымъ дѣламъ и самосовершенствованію. Добродѣтели придается служебный характеръ, какъ акта самонаказанія за грѣхи, и христіанскіе подвиги превращаются въ рабскій трудъ, выполняемый подъ вліяніемъ страха. Такъ какъ подвиги благочестія должны соотвѣтствовать количественно совершеннымъ грѣхамъ, то въ помощь возникла мысль объ сверхдолжныхъ заслугахъ (индульгенціи), сокровищница которыхъ находится въ распоряженіи папы и которыя между вѣрующими кромѣ папы никто не имѣетъ права распредѣлять. При системѣ индульгенцій недостатокъ добрыхъ дѣлъ, нужныхъ для покрытія грѣха, попоняется излишкомъ удовлетвореній, доставленныхъ святыми. Въ своемъ настоящемъ видѣ теорія С. утвердилась въ католической церкви со временъ тридентскаго собора, но начатки ея встрѣчались уже въ твореніяхъ Климента Александрійскаго, Оригена, Тертулліана, Амвросія Медіоланскаго и др.

Саторикъ — св. муч. По примѣру св. Кондрата, котораго мученія онъ видѣлъ, исповѣдовалъ Христа, за что онъ тоже былъ подвергнутъ мученіямъ и обезглавленъ, въ Кесаріи, въ 250 г. при Деціи. Пам. его 10 марта.

Саторнинъ—святые православной церкви 1) св. муч., утопленный въ морѣ, въ Диррахіи, при Траянѣ. Пам. 7 іюля. 2) св. муч., обезглавленный на о—вѣ Критѣ въ 251 г., при Деціи. Пам. 23 декабря.

Саторній—св. муч. Заключенный въ темницу за разбой вмѣстѣ съ другими шестью разбойниками, онъ былъ обращенъ ко Христу апостолами изъ числа семидесяти Іасономъ и Сасипатромъ и былъ за исповѣданіе вѣры сожженъ. Пам. 28 апр.

Сатурнинъ — св. муч., пострадалъ въ Римѣ, при Діоклетіанѣ и Максиміанѣ, около 305 г., былъ обезглавленъ. Пам. 7 іюня.

Сафарскій монастырь—въ 6 верстахъ отъ Ахалцыха, на берегу Уравель-чая. Въ монастырской оградѣ находятся развалины 12 церквей, изъ которыхъ наибольшая, построенная въ началѣ XIV в., замѣчательна, по изящной архитектурѣ.

Сафроновъ, Михаилъ, крестьянинъ Судогодскаго у., деревни Мичурина, является основателемъ секты «покорителей плоти духу». Онъ училъ, что для спасенія души нужно покорять плоть духу и въ доказательство правильности своего положенія приводилъ тексты изъ Свящ. Писанія, преимущественно изъ Псалтыря, при чемъ многіе тексты онъ толковалъ превратно. Своимъ послѣдователямъ С. разсказывалъ, что ему было «небесное видѣніе» и онъ слышалъ голосъ съ неба, обращенный къ нему, «ты одинъ праведный». Въ половинѣ прошлаго столѣтія въ селѣ Мордышѣ, Судогодскаго у., Владимірской г., среди крестьянъ появились распространители ученія «покорителей плоти духу». Стремясь покорить плоть духу, послѣдователи этой секты подвергали себя различнымъ истязаніямъ, Такъ, они висятъ на кушакѣ, перекинутомъ черезъ брусъ полатей, до изнеможенія рукъ затѣмъ, ложась на полу вверхъ лицомъ и загибая голову подъ спину, задерживаютъ дыханіе и лежатъ въ этомъ положеніи почти до безчувственности. «Умираніе» и другія истязанія плоти были распространены преимущественно среди женщинъ.

Сахаровъ, Владиміръ Антоновичъ, маг. богословія, духовный писатель и педагогъ, родился въ 1851 г. Среднее образованіе получилъ въ псковской семинаріи, высшее—въ казанской дух. академіи. Былъ послѣдовательно преподавателемъ въ тульской семинаріи, инспекторомъ въ тульскомъ же епархіальномъ училище и затѣмъ ректоромъ орловской семинаріи, въ какой должности онъ находится и по настоящее время. Принадлежа въ настоящееe время къ числу старѣйшихъ руководителей духовной школы, онъ пользуется извѣстностью, какъ опытный педагогъ, и любовью своихъ учениковъ. Изъ его научныхъ трудовъ отмѣтимъ маг. диссертацію—«Эсхатологическія сочиненія и сказанія въ древне-русской письменности и вліяніе ихъ на народные духовные стихи» (1879 г.), «Апокрифическія и легендарныя сказанія о Пресв. Дѣвѣ Маріи и вліяніе ихъ на духовные стихи» (1888 г.), «Пашковцы, ихъ лжеученіе и опроверженіе его». (1897 г.). Общественно-литературная дѣятельность прот. С. выразилась въ чтеніи лекцій въ г. Орлѣ и въ редактированіи мѣстныхъ Еп. Вѣдомостей, которыя при немъ превратились въ живой духовный органъ.

Сахаровъ, Николай Ардаліоновичъ, духовный писатель, воспитанникъ СПБ. дух. академіи, родился въ 1847 г. Главные его

труды: «Послѣднее движеніе въ современномъ скопчествѣ» (1877 г.), «Старо-русская партія и расколъ въ царствованіе императора Петра I» (Странникъ 1882 г.), «Изъ исторіи раскола при Петрѣ В.» (тамъ же, 1883 г.).

Сахаровъ Ѳедоръ Кузьмичъ, писатель по расколу, род. въ 1852 г. Его статьи и замѣтки преимущественно помѣщены въ Тамбовскихъ(1878 г.)иВладимірскихъ(1887 г.) Еп. Вѣдомостяхъ.

Сахарнянскій Троицкій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Бессарабской губ., въ 40 вер. отъ г. Оргѣева, при селѣ Сахарнѣ. Основанъ въ 1776 г. Въ его владѣніи 420 дес. земли, фруктовые сады, виноградники, пасѣка, много скота, 3 водяныхъ мельницы, хуторъ. Управляется игуменомъ, 11 монаховъ и 4 послушника.

Свирѣлинъ, Александръ Ивановичъ. Родился въ 1830 г. Протоіерей, духовный писатель. Былъ смотрителемъ переславскаго духовнаго училища, написалъ: «Объясненіе храма, его принадлежностей, утвари и праздниковъ церковныхъ»; «Толковыя евангелія воскресныя и праздничныя», «Православная вѣра», «Церковный Уставъ съ краткимъ изъясненіемъ богослуженія православной церкви», «Курсъ Закона Божія», «Краткая церковная исторія, съ ученіемъ о богослуженіи православной церкви», «Уроки по Закону Божію для приготовительныхъ классовъ духовн. училищъ», «Церковнославянскій словарь для толковаго чтенія часослова, псалтири, октоиха и св. Евангелія», «Православное исповѣданіе христіанской вѣры въ Четіихъ-Минеяхъ св. Димитрія Ростовскаго» (Спб., 1893 и мн. др.

Свіяжская Подгородная Макарьевская мужская пустынь въ 2 вер. отъ гор. Свіяжска, Казанской губ. Древняя обитель, числится нештатной, общежительная. Храмовъ имѣетъ два, каменныхъ. Управляется игуменомъ, братіи 37 человѣкъ.

Свіяжскій Успенской Богородицкій мужской необщежительный мон., 1 класса, въ гор. Свіяжскѣ, Казанской губ. Основанъ въ 1555 г. Имѣетъ 3 каменныхъ храма; въ соборномъ храмѣ покоятся на вскрытіи мощи св. Германа. Архимандритъ и 47 человѣкъ братіи.

Свіяжскій Іоанно-Предтеченскій женскій монастырь 2 класса, необщежительный, находящійся въ Казанской губ., въ гор. Свіяжскѣ, основанъ въ концѣ XVI в. Въ 1753 г. сгорѣлъ, но скоро возстановленъ въ 1795 г.—снова сгорѣлъ и опять отстроенъ, 3 храма; пахатныя земли, странноприимный домъ. Игуменія, 360 сестеръ.

Свобода совѣсти—см. сл. совѣсть.

Сводные братья – см. сл. родство.

Свѣтилинъ, Александръ Емельяновичъ (1842—1887). Воспитывался въ спб. духовной академіи, гдѣ и остался профессоромъ. Онъ написалъ «Учебникъ формальной логики», «Разборъ логики, изданной проф. М. И. Владиславлевымъ».

Свѣтильничное—названіе времени при богослуженіи, когда зажигаются свѣчи. При всякомъ богослуженіи по церковному Уставу возжигаютъ свѣчи, но, собственно, С. означается начало вечерни.

Свѣтильничныя—стихиры на «Господи воззвахъ», которыя поются на вечернѣ. Они такъ называются потому, что во время ихъ пѣнія зажигаются свѣчи, и затѣмъ слѣдуетъ Малый входъ.

Свѣтильничныя молитвы читаются священникомъ въ началѣ вечерни. Въ это время Царскія врата закрыты и поется предначинательный псаломъ «Благослови душе моя Господа», при чемъ священникъ изображаетъ изгнаннаго изъ рая и кающагося Адама. Эти молитвы такъ называются потому, что во время ихъ пѣнія зажигаются свѣчи и происходитъ словословіе священникомъ Господа.

Свѣтильны—(греч. φωτηγικά) пѣснопѣнія, поющіяся послѣ канона на утрени. Содержатъ въ себѣ моленіе о просвѣщеніи свыше и помѣщаются въ концѣ Октоиха отдѣльно, а въ другихъ книгахъ, Минеяхъ и Тріодахъ, они не имѣютъ надписанія гласа.

Свѣтлаковъ, Андрей Ивановичъ. Духовный писатель. Воспитывался въ казанской духовн. академіи и принялъ монашество подъ именемъ Александра. Сначала былъ викаріемъ московской епархіи, а затѣмъ, епископомъ калужскимъ и боровскимъ. Его труды: «Исторія іудейства въ Аравіи и вліяніе его на ученіе Корана» (магист. диссерт.); «Изложеніе ученія православной церкви о церкви, церковной іерархіи, благодати и таинствахъ», «Нравственный образъ Іисуса Христа и Его благотворное вліяніе на нравственную жизнь человѣчества», «Основаніе нравственной жизни—религія и высочайшій образецъ нравственно-общественной жизни—Богочеловѣкъ Христосъ Іисусъ»,

«Акты св. мучениковъ и религіозно-нравственное ихъ значеніе», «Христіанскіе храмы, исторія ихъ и значеніе», «Нравоучительные уроки священника къ бывшимъ прихожанамъ въ письмахъ», «Уроки по предмету православнаго катехизиса», «Церковь англиканская по праву ли присвояетъ себѣ названіе каѳолической?» и мн. др.

Свѣтловъ, Павелъ Яковлевичъ,—протоіерей, проф. богословія кіевскаго университета и нѣжинскаго института, род. въ 1861 г. Получилъ образованіе въ московской дух. академіи. Въ настоящее время выдающійся русскій богословъ. Изъ трудовъ его извѣстны: «Человѣкъ и животное въ психическомъ отношеніи», «Мистицизмъ конца XIX в. въ его отношеніи къ христіанской религіи и философіи», «Источники ходячаго мнѣнія о вѣрѣ, какъ противоположности разума» (Спб., 1896), «О мѣстѣ богословія въ семьѣ университетскихъ наукъ», «Ученіе церкви и богословствующій разумъ въ религіозно-христіанскомъ знаніи», «Мысли Гладстона объ искупленіи», «О выработкѣ міросозерцанія въ учащейся молодежи по руководству проф. Карѣева», «Значеніе Креста въ дѣлѣ Христовомъ» и мн. др.

Свѣчи церковныя — восковыя, употребляются въ церквахъ при богослуженіяхъ. При Петрѣ I указомъ Сунода 1721 г. было предоставлено церквамъ исключительное право оптовой и розничной продажи С. Ц. Со временемъ это постановленіе было забыто и церковными С. стали торговать склады, лавки и частныя лица, а таможеннымъ уставомъ было разрѣшено въ 1755 г. торговать крестьянамъ. Учрежденная въ 1808 г. коммиссія духовныхъ училищъ, отыскивая средства для содержанія послѣднихъ, остановилась на доходѣ отъ продажи церковныхъ С. и, въ силу этого, право продажи С. было дано опять исключительно церквамъ. Продаютъ С. оптомъ и въ розницу; при оптовой продажѣ С. идутъ на вѣсъ, а при розничной на счетъ. Продажа оптомъ производится въ церквахъ, въ спеціальныхъ лавкахъ и на ярмаркахъ, а въ розницу, только при церквахъ. Для увеличенія церковныхъ доходовъ въ 1871 г. повелѣно было предоставить съѣзду духовенства каждой епархіи права ходатайствовать передъ мѣстнымъ преосвященнымъ объ устройствѣ свѣчныхъ заводовъ на средства изъ общихъ церковныхъ суммъ, а въ 1879 г. вмѣнено въ обязанность причтамъ церквей покупать С. только у епархіальныхъ заводовъ. Въ случаяхъ противозаконной продажи С., производится конфискація ихъ и виновные предаются суду. Съ 1870 г. установлено отчисленіе съ свѣчныхъ доходовъ отъ 10 до 20% въ центральное управленіе Св. Сунода; въ 1880 г. этотъ сборъ увеличили еще на 4%; затѣмъ эти процентныя отчисленія были замѣнены приблизительно равной общей суммой съ раскладкою ея по епархіямъ и отдѣльнымъ церквамъ; въ 1890 г. изданы правила о приготовленіи и продажѣ Ц. С. для предупрежденія поддѣлокъ и примѣси въ чистый пчелиный воскъ парафина и др. суррогатовъ, и за нарушеніе ихъ установлены денежные штрафы и конфискація.

Святки, такъ наз.—12 дней съ 25 декабря по 6 января, иначе говоря «святые дни» или «святые вечера» и служатъ воспоминаніемъ дней Рождества и Крещенія Спасителя. Церковь съ первыхъ временъ христіанства начала чтить эти дни; объ этомъ могутъ свидѣтельствовать слова Ефрема Сирина, Амвросія Медіоланскаго и Григорія Нисскаго. Воспрещается постъ, колѣнопреклоненія и совершеніе таинства брака. На самомъ дѣлѣ святость этихъ дней нарушается въ народѣ всевозможными суевѣрными обычаями, какъ, напр., гаданіями, переодѣваніемъ въ шутовскіе костюмы, плясками и пѣніемъ, оставшимися со временъ язычества, что и было предусмотрѣно Шестымъ вселенскомъ Соборомъ (61 и 62 Пр.), а современнымъ гражданскимъ закономъ воспрещено наканунѣ дня Рождества Христова и въ продолженіе всѣхъ святокъ «производить по улицамъ пляски и пѣть соблазнительныя пѣсни» (Св. Зак. XIV, ч. 4, 33—34).

Святогорецъ—іеросхимонахъ Сергій, въ мірѣ Семенъ Авдіевичъ Веснинъ (1814—1853). Онъ воспитывался въ вятской семинаріи, и, принявъ монашество, въ 1843 г. принялъ на Аѳонѣ схиму съ именемъ Сергія. Сжившись съ Аѳономъ, написалъ: «Письма къ друзьямъ своимъ о св. Горѣ Аѳонской» (Спб. 1850; 4 изд. 1864); «Путеводитель по Аѳону» (Спб. 1854); «Аѳонскій патерикъ» (Спб. 1860) и оставилъ много другихъ литературныхъ трудовъ: «Духовныя стихотворенія», «Мои келейныя записки».

Святогорская икона Божіей Матери «Умиленіе», явившаяся въ 1563 г., нахо-

дится въ 100 в. отъ гор. Пскова, въ святогорскомъ монастырѣ. Празднуется 19 марта.

Святогорская Успенская общежительная мужская пустынь, заштатная, находящаяся въ Харьковской губ., въ 35 вер. отъ гор. Изюма, въ мѣстности «Святыя горы» при рѣкѣ Сѣверномъ Донцѣ. Основана, по предположенію, въ XIII вѣкѣ; дважды (въ 1679 и 1737 гг.) была разорена татарами, въ 1787 г. была упразднена, а въ 1844 г. возстановлена. Храмовъ 8: въ самой обители и 2 въ принадлежащихъ ей въ хуторахъ. Въ обители находится древняя чудотворная икона св. Николая Чудотворца. При пустыни: гостиница, больница, 3 церковно-приход. школы, различныя мастерскія, пасѣка. Братіи болѣе 600 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Святогорскій Казанскій скитъ, приписанный къ Коневскому Рождественскому мужскому монастырю, находящійся отъ послѣдняго въ 1 верстѣ. Основанъ въ 1796 г. Имѣетъ 1 каменный храмъ.

Святогорскій мужской монастырь, нынѣ загородный архіерейскій домъ, находящійся въ 5 в. отъ гор. Пскова, основанъ въ XIII в. храмъ одинъ.

Святогорскій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ Псковской губ., Опочецкомъ уѣздѣ, вблизи станціи «Святыя Горы», на Святой горѣ при озерѣ слободы Табаленца. Основанъ по повелѣнію царя Іоанна Грознаго въ 1569 г. Храмовъ два. Въ обители имѣются три чудотворныя иконы; въ ризницѣ ея хранятся древніе церковные предметы, а въ библіотекѣ богослужебныя книги, относящіяся къ XVII и XVIII вв. Управляетъ монастыремъ игуменъ, монаховъ 11, послушниковъ 22.

Святогорскій Зимненскій женскій монастырь 2 класса, общежительный, находящійся въ Волынской губ., въ 5 вер. отъ гор. Владиміра-Волынскаго, извѣстенъ, какъ мужской съ XI в. Переименованъ въ 1893. Каменный храмъ. Игуменія, 15 сестеръ.

Святодуховская мужская пустынь, находящаяся въ 2 вер. отъ г. Алатыря, Симбирской губ., приписанная къ Алатырскому Троицкому монастырю. Основана въ XVII вѣкѣ. Имѣетъ 2 каменныхъ храма.

Свято-Духовъ женскій монастырь, 1 класса, находящійся въ гор. Новгородѣ, основанъ мужскимъ еще до 1162 г. Имѣетъ 2 храма. Игуменія, сестеръ 110 чел.

Свято-Духовъ Якобштадтскій женскій монастырь, заштатный, находящійся въ Курляндской губ., въ гор. Якобштадтѣ, основанъ, вѣроятно, въ 1670 г. 2 каменныхъ храма.

Святоезерскій Николаевкій мужской скитъ, находящійся въ Архангельской губ., въ Пинежскомъ уѣздѣ, на озерѣ, называемомъ «Святымъ», приписанный къ Веркольскому Артеміеву монастырю. Имѣетъ одинъ храмъ.

Святоезерскій Спасскій Сенегскій заштатный женскій монастырь, общежительный, находящійся во Владимірской губ., въ 62 в. отъ гор. Гороховца, основанъ въ XIV в., сгорѣлъ, былъ упраздненъ и возстановленъ въ 1854 г. подъ видомъ женской богадѣльни, обращенной въ общину; въ 1860 г. переименованной въ монастырь. Имѣется 3 храма, въ которыхъ хранятся предметы церковной старины и древнія рукописи. Игуменія, 80 сестеръ.

Святое Святыхъ.—См. Скинія свидѣнія.

Святой—(ἅγιος)—то же, что избранный, право вѣрующій: такъ называются іудеи въ отличіе отъ язычниковъ (2 Мак. 15, 24), христіане въ отличіе отъ іудеевъ и язычниковъ (Ефес. 1, 1); отдѣленный на священное употребленіе, освященный (Исх 28, 4); посвященный (О. 4, п. 3, тр. 3); всесовершенный, праведный (о Богѣ); живущій по правиламъ, предписаннымъ вѣрою; о дѣйствіяхъ: основанный на правилахъ вѣры; святой, угодникъ Божій, наслаждающійся вѣчнымъ блаженствомъ. Конечно, это слово до христіанства выражало другое понятіе, нежели то, какое мы соединяемъ теперь съ нимъ. Это слово у нашихъ предковъ означало сильный, крѣпкій, рослый; потомъ свѣтлый, сіяющій, незапятнанный, чистый, святый, почтенный. Слова: свѣтъ цвѣтъ, квѣтъ, святъ совершенно родственны между собою и значатъ блескъ.

Свято Николаевская женская община, находящаяся въ Калужской губ.; Медынскомъ уѣздѣ, въ $2^1/_2$ вер. отъ полустанка Сызр.-Вяз. ж. д. «Полотняный заводъ». Основана въ 1896 г. Храмовъ два: одинъ деревянный, другой каменный.

Свято-Николаевская женская община, находящаяся во Владимірской губ., Ковровскомъ уѣздѣ, близъ села Назарьева. Основанъ въ 1898 г. Храмъ одинъ.

Свято-Николаевскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся

въ Сыръ-Дарьинской области, въ 5 в. отъ гор. Ташкента, основанъ въ 1893 г.

Свято-островскій скитъ преп. Александра Свирскаго на Святомъ островѣ, въ 7 вер. отъ Валаамскаго Спасо-Преображенскаго монастыря, къ которому приписанъ. Основанъ въ 1855 г. Храмъ одинъ, деревянный.

Святотатство — имущественное посягательство, направленное на священные и освященные предметы и принадлежности св. храма. Заключаетъ въ себѣ два момента: корыстную цѣль вообще, свойственную имущественнымъ посягательствамъ и оскорбленіе религіознаго чувства вѣрующихъ. Изъ-за этого происходитъ различіе взглядовъ на С.; въ одномъ случаѣ, какъ на дѣяніе, относимое къ области религіозныхъ посягательствъ, а въ другомъ, какъ на разновидность имущественныхъ посягательствъ. По римскому праву понятіе Sacrilegium означало похищеніе церковныхъ вещей вообще, если даже и не изъ священнаго мѣста, и посягательство на религіозное чувство. Каноническое право расширило это понятіе и подраздѣлило его на три вида С.: 1) sacrilegium personale—посягательство на священнослужителей; 2) locale—нарушеніе неприкосновенности и достоинства священныхъ мѣстъ и 3) reale—Это пониманіе С. перешло и въ свѣтское законодательство. Въ настоящее время во всѣхъ западныхъ кодексахъ С. разсматривается какъ квалифицированное похищеніе имущества, а въ старомъ русскомъ правѣ «церковная татьба» относилась къ посягательствамъ на имущество. Въ 1669 г. С. получило характеръ религіознаго преступленія въ статьяхъ о слѣдствіи, судѣ и наказаніи лицъ духовнаго званія; этотъ взглядъ былъ воспринятъ сводомъ уголовныхъ законовъ; его-же держалось дѣйствовавшее до 1903 г. уложеніе о наказаніяхъ. Новое уголовное уложеніе возвращается къ воззрѣнію стараго права; по опредѣленію 219 ст. улож. о нак. «С. признается всякое похищеніе церковныхъ вещей и денегъ какъ изъ самихъ церквей, такъ и изъ часовенъ, ризницъ и другихъ постоянныхъ и временныхъ церковныхъ хранилищъ, хотя-бы онѣ находились и внѣ церковнаго строенія». По способу дѣйствія старое уложеніе различало насильственное ограбленіе, похищеніе со взломомъ и похищеніе безъ взлома; по роду мѣста—похищеніе изъ церкви или ризницы, изъ часовни или другого хранилища и изъ частнаго дома или другого мѣста, по свойству похищеннаго—похищеніе предметовъ священныхъ, перечисленныхъ въ ст. 221; похищеніе вещей, освященныхъ употребленіемъ при богослуженіи и похищеніе церковныхъ денегъ, свѣчей, еще поставленныхъ къ образомъ и др. не освященныхъ употребленіемъ при богослуженіи вещей. Соотвѣтственно такому различію видовъ С., и установлена была карательная система. Новый проектъ исключаетъ изъ понятія о С. похищеніе церковныхъ денегъ и неосвященныхъ предметовъ. Субъектомъ С. можетъ быть лицо всякаго вѣроисповѣданія а объектомъ имущество христіанскихъ церквей. Мошенническій способъ дѣятельности въ понятіе С. не входитъ, и отъ субъекта требуется корыстное намѣреніе овладѣть церковнымъ имуществомъ.

Свято-Троицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Самарской губ., близъ станціи «Грачевка», Самаро-Златоустовской жел. дор., основанъ въ 1898 г.

Свято-Троицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Саратовской губ., въ 30 в. отъ гор. Сердобска, открытъ въ 1893 г., но основанъ ранѣе. 2 каменныхъ храма, богадѣльня, больница, фруктовые сады, рыбная ловля.

Свято-Троицкая Сергіева лавра, находящаяся въ 65 в. отъ гор. Москвы, въ Сергіевомъ посадѣ, основана въ XIV в. Въ 1408 г. была разорена, но черезъ 3 года возстановлена. Съ того времени благосостояніе ея начало быстро расти, благодаря щедрости и почету къ ней царей и князей русскихъ. Въ 1608 г. монастырь выдержалъ долгую осаду поляковъ, сыгравъ большую роль въ войнѣ съ ними, т. к. доставлялъ въ Москву не только свои капиталы, но и людей для продолженія войны. Почти разоренный, онъ все-таки возстановился и, въ XVII в., опять достигъ прежняго хорошаго состоянія, благодаря царскимъ жертвованіямъ. Въ 1742 г. тамъ была основана семинарія. Въ 1744 г. монастырь переименованъ въ лавру. При ней находится духовная академія. Всѣхъ храмовъ 13. Въ нихъ сосредоточиваются богатства, какъ драгоцѣнностей, такъ и древностей, множество древнихъ чудотворныхъ иконъ, много мощей. Въ библіотекѣ хранятся древнѣйшія рукописи и священныя книги древнихъ

временъ. При лаврѣ: столовая для бѣдныхъ, больница, школы, мастерскія, домъ призрѣнія, пріюты для дѣтей, типографія, литографія, фотографія, 2 гостиницы, сѣнокосы и пруды съ рыбной ловлей, лѣса и луга. Во главѣ лавры—священно-архимандритъ московскій митрополитъ. Братіи до 420 человѣкъ.

Свято-Троицкая женская община, находящаяся въ Тверской губ., въ 25 вер. отъ г. Корчевы и въ 2 вер. отъ с. Ильинскаго. Основана въ 1896 г. Два храма. Настоятельница-монахиня, послушницъ 78.

Свято-Троицкая женская община, находящаяся въ Калужской губ., въ 20 вер. отъ г. Тарусы. Основана въ 1892 г. Имѣетъ 1 деревянный храмъ, въ 1901 г. заложена церковь-школа. При общинѣ: богадѣльня, больница, иконописная мастерская, церковно-приходск. школа. Управляется настоятельницей, сестеръ 481.

Свято-Троицкая женская община. Находится въ Воронежской губ. въ 12 вер. отъ г. Острогожска, при хуторѣ Ново-Харинскомъ, Писаревка-тожъ, на р. Тихой Соснѣ. Учреждена въ 1898 г. Имѣетъ одинъ храмъ, другой строится. Сестеръ 96, во главѣ ихъ настоятельница.

Свято-Троицкая женская община, находящаяся въ Смоленской губ., въ пустоши «Лукино», основана въ 1901 г. Храмъ одинъ.

Свято-Троицкій общежительный мужской монастырь, находится въ Черноморской губ., Туапсинскомъ уѣздѣ, близъ посада Туапсе; учрежденъ въ 1902 г.

Свято-Троицкій Николаевскій мужской общежительный монастырь въ Приморской области, Южно-Уссурійскомъ краѣ, въ 19 в. отъ станціи «Шмаковка» Уссурійской ж. д. Учрежденъ въ 1894 г. Храмъ одинъ, деревянный. Обитель владѣетъ большимъ количествомъ земли, ведетъ образцовое хозяйство, имѣетъ двѣ гостиницы, больницу, свѣчной заводъ. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 100 человѣкъ.

Свято-Троицкій Самарскій мужской монастырь, учрежденный въ 1885 г., находится въ Екатеринославской губ., въ 56 вер. отъ г. Павлограда, при селѣ Кахановкѣ, числится нештатнымъ, общежительный. Имѣетъ одинъ домовый храмъ. Управляется игуменомъ, братіи 66 человѣкъ.

Свято-Троицкій Творожковскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Петербургской губ., въ 60 в. отъ гор. Гдова, основанъ въ 1865 г. 2 храма, богадѣльня, пріютъ для дѣтей. Игумена, сестеръ 14.

Святцы—всѣ святые или перечень ихъ, составленный въ порядкѣ мѣсяцевъ и дней года, въ которые празднуется или чествуется святой. Церковные С., печатающіеся въ богослужебныхъ книгахъ (каноникѣ, акаѳистникѣ, молитвословѣ), предназначены для богослужебнаго употребленія. Постоянной редакціи С. нѣтъ, но имя каждаго святого или угодника входитъ въ С. только послѣ его канонизаціи. Существуетъ нѣчто вродѣ С., такъ называемые мѣсяцесловы, издаваемые отдѣльно, которые служатъ какъ для справокъ, такъ и для опредѣленія праздниковъ, находящихся въ зависимости отъ дня Св. Пасхи.

Святые Дары,—см. Дары Святые.

Святыя мѣста,—названіе мѣстъ Рожденія, земной жизни и страданія Іисуса Христа въ Іерусалимѣ, Назаретѣ, Виѳлеемѣ и др. Православная церковь считаетъ главнѣйшими изъ С. М. Гробъ Господень въ Іерусалимѣ и мѣсто, гдѣ родился Іисусъ Христосъ—пещера съ церковью въ Виѳлеемѣ. До крестовыхъ походовъ С. М. владѣли церковныя общины Востока (армянская, греческая, сирійско-якобитская и коптская), а послѣ крестовыхъ походовъ С. М. завладѣли латиняне. Въ 1187 г. Іерусалимъ былъ взятъ турецкимъ султаномъ Саладиномъ. Ключи отъ Гроба Господня и С. М. стали владѣніемъ султана и только спустя много лѣтъ христіанамъ постепенно удалось вновь завладѣть ими и папою Григоріемъ IX была назначена стража. Въ XVI в. Франція окончательно выговорила у Турціи С. М. въ пользу Рима (1740 г.). Греція осталась крайне недовольна этимъ и, воспользовавшись удобнымъ моментомъ, добилась у визирей большей части церкви Св. Гроба, одного изъ ключей Св. Пещеры, гдѣ родился Спаситель и церкви въ Виѳлеемѣ. Въ 1808 г. церковь Св. Гроба сгорѣла и греки соорудили на ея мѣстѣ новую и, такимъ образомъ почти всецѣло завладѣли ею. Въ XIX в. Россія начала покровительствовать православнымъ христіанамъ на Востокѣ и заявила права на владѣніе ключемъ отъ Св. Гроба, но Франція запротестовала, на основаніи договора 1740 г. чтобы католикамъ была возвращена большая церковь въ Виѳлеемѣ и имѣть въ исключительномъ владѣніи гробницу Пресв. Богородицы съ

камнемъ Памазанія. Изъ за возраженій Россіи, Турція обѣщала грекамъ дать право совершать литургію въ храмѣ Вознесенія, принадлежавшемъ католикамъ, и имъ было разрѣшено совершать богослуженіе въ Гефсиманіи и имѣть ключи отъ большой Виѳлеемской церкви. Турція вскорѣ, подъ вліяніемъ Франціи перестала исполнять данныя Россіи обѣщанія. Дипломатическія сношенія были прерваны и началась восточная война (1853-55). Россія потерпѣла неудачу, и требованія остались неисполненными. Въ настоящее время церковь Гроба Господня составляетъ общую собственность шести вѣроисповѣданій, изъ которыхъ являются главными три: латиняне, греки и армяне. Виѳлеемская церковь принадлежитъ грекамъ.

Святыя тайны,—см. Евхаристія и Причащеніе.

Святѣйшество. Патріаршій титулъ въ помѣстныхъ церквахъ, напр. іерусалимской, и титулъ учрежденія, замѣняющаго патріарха въ нѣкоторыхъ автокефальныхъ церквахъ (напр. сѵнодовъ русской и греческой церкви).

Святѣйшій Сѵнодъ. Святѣйшій Сѵнодъ учрежденъ въ 1721 году. Причины замѣны патріаршаго управленія сѵнодальнымъ указаны въ Духовномъ Регламентѣ и состоятъ, между прочимъ, въ слѣдующемъ: 1) истина гораздо лучше можетъ быть разузнана нѣсколькими лицами, нежели однимъ; 2) опредѣленія и рѣшенія власти соборной авторитетнѣе, чѣмъ рѣшенія власти единоличной; 3) въ случаѣ какихъ-либо неотложныхъ нуждъ или болѣзни и смерти единоличнаго правителя, дѣла могутъ останавливаться; соборъ же можетъ вести дѣла безостановочно; 4) рѣшенія нѣсколькихъ лицъ гораздо безпристрастнѣе, чѣмъ одного лица; 5) сильнымъ міра труднѣе вліять на нѣсколько лицъ, чѣмъ на одно лицо; 6) простой народъ, по невѣжеству, можетъ смѣшивать единоличную церковную власть съ монаршею и, въ случаѣ пререканій между этими властями, можетъ стать на сторону патріарха; ктому-жъ сосредоточеніе церковной власти въ лицѣ одного іерарха можетъ возбуждать въ семъ послѣднемъ надмеліе; 7) Сѵнодъ можетъ судить своихъ собственныхъ членовъ (въ томъ числѣ и первенствующаго члена); для суда же надъ единоличнымъ правителемъ необходимо было призывать восточныхъ патріарховъ, что сопряжено съ большими затрудненіями и издержками; наконецъ, 8) сѵнодское управленіе составляетъ какъ бы нѣкоторую школу духовную: лица, засѣдающія въ Сѵнодѣ, могутъ постепенно научиться духовной политикѣ и «пріобрѣтать повседневную опытность къ лучшему управленію Домомъ Божіимъ». Особенность нашего Св. Сѵнода, въ сравненіи съ сѵнодомъ прочихъ церквей (кромѣ новогреческой, согласной въ этомъ отношеніи съ нашею церковію), состоитъ въ томъ, что онъ, по своей власти, равенъ каждому изъ восточныхъ патріарховъ, которые называютъ его своимъ «возлюбленнымъ о Господѣ братомъ», тогда какъ сѵноды восточныхъ церквей составляютъ собою только вспомогательныя и подвѣдомыя мѣстнымъ патріархамъ учрежденія. Св. Сѵнодъ въ первоначальномъ своемъ видѣ состоялъ изъ 11 лицъ: президента (митрополита рязанскаго Стефана Яворскаго), двухъ вицепрезидентовъ, четырехъ совѣтниковъ и четырехъ ассесоровъ; въ числѣ ихъ были: архіереи, архимандриты, игумены и городскіе протоіереи. Чтобы не стѣснять свободы въ подачѣ мнѣній, въ члены Сѵнода не избирались настоятели монастырей и протоіереи одновременно съ ихъ епархіальными архіереями. По смерти Стефана Яворскаго (1722 г.), не было назначено новаго президента, и съ 1726 года всѣ присутствующіе въ Сѵнодѣ стали называться просто «Членами Сѵнода», причемъ занимали мѣста по старшинству своихъ епархій и монастырей. На основаніи же штата 1763 года, въ Св. Сѵнодѣ присутсвовали: три архіерея,—изъ которыхъ одинъ носилъ званіе первенствующаго,—два архимандрита и одинъ протоіерей. Наконецъ, по штату 1819 года 9 іюля, въ Св. Сѵнодѣ положено быть семи лицамъ. Въ настоящее время въ составъ Св. Сѵнода входятъ какъ дѣйствительные члены его, которые удерживаютъ за собою это званіе даже въ томъ случаѣ, когда не присутствуютъ въ засѣданіяхъ Св. Сѵнода, такъ и только временно присутствующіе въ немъ, для чего они каждый разъ вызываются изъ своихъ епархій по Высочайшему повелѣнію, безъ присвоенія имъ званія членовъ Св. Сѵнода; по таковому же повелѣнію, они и увольняются въ свои епархіи. Святѣйшій Сѵнодъ есть высшее церковное правительство въ Россіи. Дѣйствуя на основаніи «Закона Божія, въ Священномъ Писаніи предложеннаго, а так-

же каноновъ, или правилъ соборныхъ, святыхъ отецъ и уставовъ гражданскихъ, слову Божію согласныхъ» (Дух. Регл.), онъ имѣетъ право издавать опредѣленія и узаконенія по дѣламъ вѣры и Церкви и дополнять ими Духовный Регламентъ, представляя свои опредѣленія, въ потребныхъ случаяхъ, на Высочайшее утвержденіе непосредственно. Въ предѣлахъ Русской православной церкви постановленія и распоряженія Сѵнода обязательны какъ для пастырей, такъ и для пасомыхъ. Въ общей же системѣ государственнаго управленія Святѣйшій Сѵнодъ уравненъ, при учрежденіи своемъ, съ Правительствующимъ Сенатомъ. Вѣдѣнію Святѣйшаго Сѵнода подлежатъ: охраненіе чистоты христіанской вѣры и нравственности, искорененіе суевѣрія и расколовъ, свидѣтельствованіе чудотворныхъ мощей, св. иконъ, сказаній о святыхъ, разсматриваніе духовныхъ сочиненій, наблюденіе за церковнымъ управленіемъ въ епархіяхъ, избраніе епископовъ и духовныхъ властей, разрѣшеніе ихъ недоумѣній, судъ надъ ними по жалобамъ на нихъ, высшее наблюденіе за поведеніемъ духовенства и за соблюденіемъ церковныхъ законовъ міянами и за религіознымъ ихъ образованіемъ, рѣшеніе дѣлъ о дѣйствительности и законности браковъ и о расторженіи ихъ, наблюденіе за строеніемъ церквей и монастырей, забота о духовномъ просвѣщеніи и матеріальныхъ средствахъ церквей и причтовъ, а также каноническое сношеніе отъ имени всей русской Церкви съ другими православными автокефальными церквами.

Въ качествѣ представителя государственной власти въ Св. Сѵнодѣ состоитъ Оберъ-Прокуроръ. Вскорѣ по учрежденіи Св. Сѵнода послѣдовало Высочайшее повелѣніе (11 мая 1722 г.) о томъ, чтобъ «въ Сѵнодъ выбрать изъ офицеровъ добраго человѣка, кто-бъ имѣлъ смѣлость и могъ управленіе сѵнодскаго дѣла знать, и быть ему оберъ-прокуроромъ и дать ему инструкцію, примѣняясь къ инструкціи генералъ-прокурора Сената» (Полн. Собр. пост. и распор. по вѣд. прав. исп., т. 2, стр. 266, № 609). Въ Высочайше утвержденной (13 іюня 1722 года) инструкціи оберъ-прокуроръ называется «окомъ Государя и стряпчимъ по дѣламъ государственнымъ». Ему повелѣно «накрѣпко смотрѣть, чтобъ въ Сѵнодѣ не на столѣ только дѣла вершались, но самымъ дѣйствомъ по указамъ исполнялись». Въ случаѣ рѣшеній Сѵнода, несогласныхъ съ государственными законами и интересами, оберъ-прокурору предоставлено право заявлять въ Сѵнодѣ же протестъ, а въ случаѣ неуспѣха, остановить дѣло и немедленно доносить о томъ Государю (Инстр. §2). Онъ является отвѣтственнымъ предъ однимъ Государемъ. Первоначально власть оберъ-прокурора имѣла почти исключительно наблюдательный характеръ въ отношеніи къ сѵнодальному дѣлопроизводству; но когда, съ учрежденіемъ въ началѣ нынѣшняго столѣтія «министерствъ», оберъ-прокуроръ не былъ подчиненъ ни одному министру, положеніе его стало постепенно дѣлаться независимымъ Въ 1824 г. оберъ-прокурору предоставлены были министерскія права въ сношеніи по дѣламъ греко-россійскаго исповѣданія, а съ 1835 года онъ приглашается въ Государственный Совѣтъ (т. I, гл. III. ст. 38) и Комитетъ (послѣ Совѣтъ) Министровъ для нужныхъ объясненій по дѣламъ вѣдомства Св. Сѵнода (Св. З. т. I, Учр. Ком. Мин., ст. 17). Вслѣдствіе усложненія оберъ-прокурорскихъ дѣлъ, въ 1865 году (13 дек.). Высочайше утверждена особая должность товарища оберъ-прокурора Св. Сѵнода съ правами и обязанностями, присвоенными товарищамъ министровъ.—По установившейся доселѣ практикѣ сѵнодальнаго дѣлопроизводства, оберъ-прокуроръ Св. Сѵнода: а) просматриваетъ всѣ протоколы опредѣленій Св. Сѵнода; б) представляетъ Государю отъ имени Сѵнода доклады и объявляетъ Сѵноду Высочайшія повелѣнія, касающіяся духовнаго вѣдомства; в) сносится по дѣламъ этого вѣдомства со всѣми центральными государственными учрежденіями (кромѣ Сената) и представителями этихъ учрежденій; г) ежегодно составляетъ и представляетъ Государю отчеты по духовному вѣдомству; д) завѣдуетъ всѣми вспомогательными Св. Сѵноду учрежденіями, каковы: Канцелярія Св. Сѵнода, Хозяйственное управленіе, Контроль, Синодальныя Конторы, Учебный Комитетъ и синодальныя типографіи и, какъ завѣдующій особыми управленіями, имѣетъ право, предварительно Высочайшему утвержденію, замѣщать вакантныя въ нихъ должности до V-го класса включительно, кромѣ назначенія оберъ-секретарей и секретарей Св. Сѵнода, а равно и секретарей дух. консисторій, опредѣляемыхъ Св. Сѵнодомъ, по

избранію и предложенію оберъ-прокурора; е) распоряжается назначеніемъ пенсій, пособій, и наградъ по духовно-учебному вѣдомству и имѣетъ свою собственную Канцелярію. (Высоч. учрежд. 1 марта 1839 г.). При оберъ-прокурорѣ состоятъ: юрисъ-консультъ, его помощникъ и чиновники особыхъ порученій.

Священникъ. Такъ называется лицо, которое состоитъ при храмѣ и совершаетъ всѣ таинства кромѣ священства, по силѣ, данной С. благодатью послѣдняго. Въ храмѣ С. совершаетъ литургію и другія общественныя богослуженія и по мѣрѣ надобности внѣ храма, какъ по домамъ прихожанъ, такъ и на поляхъ и водныхъ вмѣстилищахъ. С. для всѣхъ прихожанъ совершаетъ шесть таинствъ церкви: крещеніе, муропомазаніе, евхаристію, покаяніе, бракъ и елеосвященіе; является ближайшимъ учителемъ своихъ прихожанъ съ церковной каѳедры, при посѣщеніи домовъ, при встрѣчахъ и разговорахъ и проповѣдникомъ религіозныхъ началъ жизни, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, онъ канонически обязанъ быть защитникомъ всякаго знанія, непротивнаго религіи и общественному благу. Права и обязанности С. подробно указаны въ особой наукѣ о пастырствѣ, т. н. Руководство для священнослужителей, а также въ церковныхъ законахъ и правилахъ.

Священное писаніе—см. Библія, Канонъ Новозавѣтный.

Священномученикъ — пресвитеръ или епископъ, который положилъ свою жизнь за Пастыреначальника своего Іисуса Христа. Напр. С. Климентъ, папа римскій, сосланный Траяномъ въ Херсонесъ и утопленный въ морѣ; Климентъ, епископъ анкирскій, пострадавшій въ 312 г. при Максиминѣ; Василій, протопресвитеръ анкирской церкви, пострадавшій въ 363 г. при Юліанѣ Отступникѣ.

Священные сосуды—употребляются при совершеніи таинства евхаристіи: потиръ, дискосъ, звѣздица, лжица, копіе, дарохранительница и сосудъ для храненія св. мура. Къ нимъ не дозволено прикасаться міряномъ и низшимъ чинамъ клира. Въ общемъ-же смыслѣ С. называются всѣ употребляемые при священнодѣйствіяхъ православной церкви сосуды и вещи, и они также древни въ христіанской церкви, какъ само богослуженіе, потому что они были необходимы при совершеніи таинствъ, при которыхъ необходимо было употребленіе С. сосудовъ. Эти сосуды были сначала заимствованы изъ обыкновеннаго быта, но послѣ посвященія ихъ Богу, они становились священными и не обращались въ обыкновенномъ употребленіи, исключая случаевъ выкупа плѣнныхъ, когда не было другихъ средствъ, и вспоможенія бѣднымъ во время голода, но здѣсь они переливались, и шли въ дѣло уже въ видѣ слитковъ. С. сосуды всегда хранились и хранятся въ храмѣ въ особомъ помѣщеніи—сосудохранительницѣ и находятся подъ надзоромъ діаконовъ и другихъ поставленныхъ для того лицъ. Въ древности С. сосуды были деревянные, стеклянные, глиняные, каменные, мѣдные и оловянные, а также и драгоцѣнные сдѣланные изъ серебра и золота съ украшеніемъ изъ драгоцѣнныхъ каменьевъ, что зависѣло отъ усердія прихожанъ и вообще отъ обстоятельствъ, въ которыхъ находилась церковь, но отчасти и отъ назначенія сосудовъ. Правила апостольскія (73) говорятъ о сосудахъ золотыхъ и серебряныхъ, а правила изъ «Учительнаго извѣстія» говорятъ, чтобы потиръ, дискосъ, звѣздица и лжица были сдѣланы изъ золота и серебра, или, по крайней мѣрѣ изъ олова, но отнюдь не изъ дерева, стекла или мѣди; дарохранительница чтобы была золотая или серебряная, а копіе желѣзное. Для другихъ сосудовъ вещество не опредѣлено, но они обыкновенно дѣлаются сообразно съ великолѣпіемъ всего храма.

Священство—такъ называется одно изъ таинствъ христіанской церкви. Въ немъ черезъ священнодѣйственный актъ—Посвященіе (см. это слово), избранному лицу на извѣстную степень церковной іерархіи преподается благодать Св. Духа, облекающая его духовною властью учить вѣрующихъ догматамъ Христіанской вѣры, совершать таинства, и руководить ихъ въ исполненіи нравственнаго христіанскаго закона, т. е. пасти стадо Христово. Священное Писаніе и св. преданіе свидѣтельствуетъ о божественности и дѣйствительности таинства С., а способъ поставленія на ту или другую степень С. указанъ примѣромъ апостоловъ, ихъ наставленіями и правилами вселенскихъ соборовъ. С. имѣетъ три степени: діакона, пресвитера и епископа; сообразно степени при посвященіи дается и благодать: діакону въ меньшей мѣрѣ, пресвитеру въ большей, и епископу—

въ наибольшей. Епископъ—самый главный учитель и правитель епархіи (архіерей) и первый священнослужитель; пресвитеръ, черезъ посвященіе отъ епископа, получаетъ власть совершать таинства кромѣ С. и всѣ богослуженія, а діаконы являются способниками и сослужителями епископа и пресвитера при совершеніи таинствъ и богослуженій. Разъ совершенное таинство С., не повторяется въ той же степени; преподанная благодать пребываетъ неизмѣнной; церковь православная всегда держалась правила не повторять рукоположенія, если оно совершено было правильно, хотя бы въ обществахъ и неправославныхъ; въ древности она принимала въ томъ-же священномъ санѣ обращавшихся на ея лоно каѳаровъ и донатистовъ, а теперь принимаетъ католиковъ. Соборъ римскій осудилъ Доната за то, что онъ вторично рукоположилъ епископовъ и пресвитеровъ, которые высказали слабость во время гоненій. Совершать таинство С., т. е. рукополагать въ діаконы и священники, можетъ только епископъ, а въ епископы—соборъ епископовъ, не менѣе двухъ. Особое благодатное достоинство таинства С. подтверждается тѣмъ, что христіанскія секты, отторгшіяся отъ восточной церкви, удерживаютъ С., признавая его не за простое священнодѣйствіе, а за благодатное таинство.

Священство ветхозавѣтное.—Право совершать жертвоприношенія въ патріархальное время основывалось или на старшинствѣ, или на правѣ свободно располагать своимъ имуществомъ, т. е. при потребности религіознаго служенія Богу обязанности жреца принималъ на себя старшій въ семьѣ. Священническое служеніе получило новое основаніе въ правѣ божественномъ по силѣ постановленій и законовъ, данныхъ на Синаѣ, и для совершенія богослуженія стали необходимыми особые посредники. Священникомъ имѣлъ право быть тотъ, кого избралъ, освятилъ и приблизилъ къ себѣ Богъ. Ааронъ получилъ это божественное избраніе вмѣстѣ со своимъ потомствомъ, и С. сдѣлалось исключительнымъ для его рода. Одну изъ ступеней ветхозавѣтной іерархіи составляли Левиты, которые какъ и священники, были приближены къ Богу; они исполняли службу при скиніи, но не входили въ святилище и не могли приступить къ жертвеннику. С. было раздѣлено на три чина: первосвященническій, священническій и левитскій. При посвященіи въ санъ первосвященника совершалось обильное изліяніе свящ. мура на главу и облаченіе при этомъ въ особыя одежды, присвоенныя первосвященническому сану (см. Первосвященникъ), а левиты для поступленія на служеніе должны быть посвящены. Это посвященіе состояло въ очищеніи, рукоположеніи и принесеніи жертвъ. Ихъ обязанности, кромѣ принесенія жертвъ, еще состояли въ поддержаніи постояннаго священнаго огня на жертвенникѣ, въ возжиганіи святильника въ скиніи ежедневно утромъ и вечеромъ; они должны были воскурять ѳиміамъ на кадильномъ алтарѣ, приготовлять священные хлѣбы, полагая ихъ каждую субботу на трапезѣ, трубить въ серебряныя трубы для созыванія израильтянъ ко входу въ скинію, и трубить тревогу на брань. Священники-же очищали отъ проказы, были учителями Зак. Божьяго и судьями. Отъ нихъ требовалось строгое соблюденіе нравовъ и чтобы семейства свои охраняли отъ позора. Невинная дѣвушка или благочестивая вдова священника только могли быть женою священника. Законъ предавалъ сожженію соблудившую дочь священника. Матеріальное содержаніе священниковъ обезпечивалось выкупами за первенцевъ изъ людей и нечистыхъ животныхъ—за каждаго первенца они получали по пяти сиклей, а за первенца нечистаго животнаго взносилось по оцѣнкѣ священника съ приложеніемъ пятой части цѣны; отъ первенцевъ чистыхъ животныхъ, предназначенныхъ для принесенія въ жертву, поступало все мясо кромѣ тука; начатки отъ жатвы, елея, винограда, хлѣба и др. плодовъ, отъ тѣста, отъ шерсти овецъ шли въ пользу священниковъ; а также и десятая часть изъ десятины, получаемой левитами отъ народа. Они свободны отъ податей и отъ военнной службы. Такого рода свобода предоставлялась имъ даже въ послѣплѣнное время нѣкоторыми чужеземными правителями Палестины.

Севастіанъ — христ. великомученикъ, родился въ Нарбоннѣ около 250 г. Служилъ въ арміи и былъ тайнымъ христіаниномъ для обращенія въ христіанство язычниковъ и чтобы помогать братьямъ-христіанамъ во время гоненія Діоклетіана. Онъ такъ хорошо хранилъ свою тайну, что императоръ Діоклетіанъ сдѣлалъ его

начальникомъ преторіанцевъ тогда, когда епископъ Гай провозгласилъ его защитникомъ крови. Но когда открылась его тайна, то онъ былъ подвергнутъ жестокимъ пыткамъ, отъ которыхъ и умеръ. Христіанка Люцина увидѣла во снѣ мѣстонахожденіе его тѣла, которое было перенесено въ 288 г. въ катакомбу, а въ V в. на его могилѣ былъ построенъ храмъ. Мощи находятся въ разныхъ мѣстахъ по частямъ.

Севастійскіе мученики (сорокъ мучениковъ)—они пострадали въ Севастіи Армянской. Они были воинами и пострадали за непреклонное исповѣданіе вѣры. Сначала ихъ мучили, а затѣмъ ихъ осудили пробыть ночь въ озерѣ, покрывшемся льдомъ при сильномъ сѣверномъ вѣтрѣ, а на утро ихъ снова подвергли истязаніямъ—ноги разбивали молотами, тѣла же ихъ сожгли и кости бросили въ рѣку. Память ихъ чтится Церковью особенно. Св. Василій Великій, Григорій Нисскій и Ефремъ Сиринъ въ день ихъ памяти говорили поученія. День 40 мучениковъ празднуется 9 марта; Іоаннъ Дамаскинъ и Ѳеофанъ Никейскій написали для этого дня стихиры, и въ этотъ день совершается литургія и облегчается постъ, т. к. день 40 муч. приходится во время четыредесятницы.

Северинъ—св. мученикъ, проповѣдовавшій христіанство вмѣстѣ съ мучениками Фронтасіемъ, Северіаномъ и Силаномъ въ Галліи. Онъ пострадалъ въ I в. при Клавдіи—былъ схваченъ, приговоренъ къ столбу и усѣкнутъ мечемъ. Память его чтится 4 іюня.

Северинъ, † 482 г.,—святой, апостолъ Норика. Онъ защищалъ страны по Дунаю отъ нападенія германцевъ, имѣя большое вліяніе на ихъ вождей. Аббатъ Эвгиній написалъ его жизнеописаніе, которое сдѣлалось народною книжкою.

Северіанъ—святые православной церкви: 1) одинъ изъ 40 севастійскихъ мучениковъ (см.); 2) св. мученикъ, видя страданіе великомуч. Георгія, открыто исповѣдовалъ себя христіаниномъ, за что въ 303 г. былъ усѣченъ мечемъ въ Никодиміи, память его чтится 18 апрѣля; 3) св. мученикъ, пострадавшій въ I в. въ Галліи при Клавдіи; память его чтится 4 іюня; 4) св. мученикъ—умерщвленный близъ Халкидона при Максиміанѣ; память его чтится 22 авг.; 5) св. мученикъ—пострадалъ при Лициніи въ 320 г. за то, что онъ убѣждалъ 40 мучениковъ не отрекаться отъ Христа: послѣ ужасныхъ мученій его умертвили; привязавъ къ ногамъ и шеѣ камни, повѣсили на стѣнѣ. Память его чтится 9 сентября.

Северіанъ — епископъ гавольскій (въ Сиріи). Выдающійся проповѣдникъ IV в. (По мнѣнію Филарета Черниговскаго умеръ въ 415 г.) Но прибывши изъ своей епархіи въ столицу, С. пріобрѣлъ большое вліяніе на императрицу Евдокію. Бывшій въ то время архіеп. константинопольскимъ Іоанномъ Златоустъ передавалъ ему управленіе своей епархіей, но впослѣдствіи они сдѣлались противниками. С. сталъ интриговать противъ Іоанна, изъ-за чего былъ лишенъ права проповѣди въ Константинополѣ. Іоаннъ даже настаивалъ на удаленіи его. У нихъ въ одно время состоялось соглашеніе, и они оба сказали рѣчи о благѣ мира, но вскорѣ интрига возобновилась и окончилась удаленіемъ Іоанна изъ Константинополя. Ученые считаютъ С. человѣкомъ образованнымъ и съ большими богословскими познаніями; въ его догматическихъ и полемическихъ «словахъ» противъ еретиковъ виденъ очень тонкій и искусный діалектикъ, въ чемъ заключается его сходство съ Григоріемъ Богословомъ. Его проповѣди отличаются логичностью и хорошимъ схематизмомъ и имѣютъ заранѣе начертанный ораторомъ планъ. На русскій языкъ переведено въ 1878 г. «слово» С. на текстъ изъ Евангелія отъ Луки (XII, 49).

Северъ или Севиръ—св. мученикъ, родился въ Ѳракіи. Пострадалъ при Діоклетіанѣ и Максиміанѣ въ 304 г. За вѣру во Христа его предали жестокимъ пыткамъ: надѣли ему на пальцы раскаленные перстни, строгали желѣзными гребнями, и, наконецъ, усѣкли мечемъ. Память его чтится 20 авг.

Северъ Гавріилъ, (1541—1616)—митрополитъ филадельфійскій (въ М.-Азіи). Получилъ образованіе въ падуанскомъ университетѣ, и былъ во главѣ православной паствы въ Венеціанскихъ владѣніяхъ. Ревностно охранялъ православныхъ отъ латинства о чемъ свидѣтельствуютъ многія его сочиненія: «О св. Таинствахъ», «О пяти различіяхъ», (между православіемъ и католицизмомъ) «О частицахъ, вынимаемыхъ на проскомидіи», «О коливѣ» и «Противъ охуждающихъ обычай вост. церкви воздавать честь и поклоненіе св. дарамъ».

Северъ (Сульпицій Saverus) — христіанскій историкъ, родился въ Аквитаніи около 365 г., ум. около 425 г. и былъ извѣстенъ какъ адвокатъ. Онъ написалъ нѣсколько діалоговъ, посланій и историческихъ сочиненій; изъ нихъ самое крупное, въ 2-хъ книгахъ, — «Historia sacra», въ которой онъ излагаетъ всемірную и церковную исторію отъ сотворенія міра до 403 г. Для этого сочиненія онъ пользуется самыми лучшими источниками и оно написано классически-литературнымъ языкомъ, изъ-за чего его называли христіанскимъ Саллюстіемъ. С. написалъ легендарную біографію св. Мартина Турскаго.

Седекія—послѣдній іудейскій царь. При немъ былъ разрушенъ Іерусалимъ въ 588 г. до Р. Х. и народъ уведенъ въ Вавилонскій плѣнъ.

Седміезерная икона Божіей Матери Смоленская, названа такъ потому, что была келейной иконой нѣкоего благочестиваго Евѳимія, жившаго въ 17 вер. отъ гор. Казани при семи озерахъ. Впослѣдствіи на семъ мѣстѣ была основана пустынь, гдѣ икона и обрѣталась. Она прославилась многими чудесами, особенно прекращеніемъ моровой язвы въ гор. Казани, куда и была перенесена въ соборъ. Возвращенная, по минованіи болѣзни, снова въ пустынь икона ежегодно переносится въ Казань для крестныхъ ходовъ. Празднуется 26 іюня и 13 октября.

Седмипросфоріе. Вопросъ о числѣ просфоръ при совершеніи проскодиміи не имѣетъ отношенія къ таинству евхаристіи и не заключаетъ въ себѣ ничего догматическаго. Для совершенія таинства евхаристіи необходима собственно только одна просфора, ибо «вси отъ единаго хлѣба причащаемся» (I Кор. X, 17), а раскольники требуютъ, чтобы на проскомидіи приносилось обязательно семь просфоръ. Въ нѣкоторыхъ древнихъ славянскихъ служебникахъ о количествѣ просфоръ точно не указывается, а въ которыхъ и указывается, то не точно, а количествомъ отъ трехъ до восьми; въ нѣкоторыхъ-же служебникахъ указывается прямо на пять просфоръ, какъ и принято брать въ православной церкви. С. съ самого своего начала появилось въ Номоканонѣ (1639 г.) при патр. Іоасафѣ и было помѣщено въ иноческомъ и мірскомъ Потребникахъ, а потомъ оно появилось съ измѣненіями въ изданіи Номоканона при патр. Іосифѣ (1652 г.) и тоже было помѣщено въ Потребникѣ. Номоканонъ былъ въ первый разъ перепечатанъ съ кіевскаго изданія въ Москвѣ 1624 г. или вѣрнѣе, съ переписанной съ этого изданія рукописи О количествѣ просфоръ въ кіевскомъ изданіи упоминалось такъ: «на святой проскомидіи пять просфоръ имати», а московскіе справщики въ рукописи зачеркнули слово «пять» и написали «семь» и измѣнили значеніе каждой просфоры такъ, какъ требуютъ старообрядцы.

Седулій (Sedulius).—Извѣстный христіанскій поэтъ. Апогей его славы совпадаетъ съ правленіемъ Ѳеодосія Младшаго и Валентина, почему можно думать, что онъ родился во второй половинѣ IV в. С. написалъ большую поэму; это пасхальная пѣснь въ 5 книгахъ. Она получила широкое распространеніе и послужила однимъ изъ главныхъ источниковъ для средневѣковой латинской поэзіи.

Сезеновскскій Іоанно-Казанскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Тамбовской губ., въ 12 вер. отъ гор. Лебедяни, основанъ въ 1849 г. подъ видомъ общины, переименованной въ 1853 г. въ монастырь. 3 каменныхъ храма, 2 гостиницы, пріютъ для дѣтей. Игуменія, 437 сестеръ.

Сектантство въ общемъ смыслѣ—это слѣдованіе религіозному ученію, отличному отъ принятаго церковью. С. можетъ быть подведено подъ оба каноническія понятія—расколъ и ересь. Русское сектантство не имѣетъ одного опредѣленнаго характера. Всѣ наши секты можно раздѣлить на три рода—старообрядческія, раціоналистическія и мистическія, иначе именуемыя тайными. Если секты старообрядческія называются расколомъ, то секты раціоналистическія и мистическія должны быть названы преимущественно еретическими и онѣ собственно называются сектами. Къ сектамъ раціон. относятся: а) духоборы, б) молокане—съ развѣтвленіями — субботниками, воскресниками, молок. донского полка, «общими», прыгунами, деснымъ братствомъ, или іеговистами, в) штундисты, г) малеванцы, д) толстовцы, е) адвентисты. Раціоналистич. идеи, въ противовѣсъ обряд. направленію, обнаружились въ Россіи издавна (еще въ XIV в. ер. жидовствующихъ, въ XVI в. ереси Башкина и Косого), особенно же распространились въ XVIII в. Къ сектамъ мистич. или тайнымъ относятся

скопцы, хлысты (разныхъ видовъ—и въ томъ числѣ недавно возникшія—іоаннитство или кисилевщина и новый израиль). Обѣ названныя секты по своему существу относятся къ глубокой древности, въ Россіи же начали развиваться съ XVII в.

Секундъ—св. мученикъ, пострадавшій въ Карѳагенѣ и умершій въ темницѣ; память его чтится 1 февраля.

Секундъ одинъ изъ сопровождавшихъ ап. Павла изъ Греціи черезъ Македонію до Троады; болѣе свѣдѣній о немъ нѣтъ.

Селевкій — св. мученикъ-христіанинъ. Былъ лишенъ воинскаго званія за то, что извѣстилъ св. Памфила о мученической кончинѣ его служителя Порфирія. Было извѣстно, что онъ служилъ бѣднымъ и немощнымъ христіанамъ и посѣщалъ ихъ въ темницахъ, и когда замѣтили прощающимся съ мучениками, то донесли на него правителю Фирмиліану, который и приговорилъ его къ смерти. С. пострадалъ въ 308 или въ 309 г. въ Кесаріи Палестинской; память его чтится 16 февр.

Селевкъ—св. мученикъ, который за исповѣданіе вѣры Христовой былъ брошенъ на растерзаніе дикимъ звѣрямъ въ Галатіи при Лициніи около 320 г. Пам. 13 сент.

Селенгинскій Троицкій мужской общежительный монастырь, 3 класса, въ Забайкальской области, Селенгинскомъ округѣ, въ селеніи Троицкомъ. Основанъ въ 1682 г. съ цѣлью обращенія язычниковъ въ православіе. Имѣетъ 3 каменныхъ храма и 1 деревянный. Архимандритъ и 20 чел. братіи.

Селигерская икона Божіей Матери, келейная икона Нила Столбенскаго преподобнаго, перенесенная имъ въ пустынь при селѣ Осташковѣ, Тверской губ. въ 1568 г. Прославлена чудесами исцѣленій. Празднованіе 7 декабря и 26 мая.

Селижаровъ Троицкій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ Тверской губ., въ 44 вер. отъ г. Осташкова, въ посадѣ Селижаровѣ. Время основанія его не установлено, но въ началѣ XVI вѣка онъ уже существовалъ. Во время междуцарствія былъ разоренъ, но благодаря милостямъ русскихъ государей достигъ къ концу XVII вѣка прежняго благосостоянія. Въ м—рѣ хранятся старинные церковные предметы и книги. Храмовъ два, каменныхъ. Игуменъ, братіи 17 человѣкъ.

Семигородная икона Божіей Матери «Успеніе» написанная въ XV в., сначала находилась въ Вологодской губ., затѣмъ же была перенесена отшельниками въ непроходимые лѣса, откуда извлечена была по чудесному указанію самой Богородицы, явившейся нѣкоей болящей старицѣ. Найдя икону, старица построила тамъ храмъ и основала обитель. Празднованіе совершается 15 августа.

Семигородная Успенская заштатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Вологодской губ., въ 35 в. отъ гор. Кадникова, основана въ XV в., за штатомъ съ 1764 г. Перенесла моръ, разореніе Литвой, но въ 1632 г. была возобновлена подъ видомъ женскаго монастыря, а въ 1651 г. обращена въ мужской. Имѣется 2 каменныхъ храма.

Семинарія (лат. seminarium — разсадникъ)—образовательное учрежденіе, цѣлью котораго поставлена подготовка духовныхъ лицъ и учителей народныхъ школъ. Свое названіе С. получила во время тридентскаго собора 1545—63 г.г. и сдѣлалось оффиціальнымъ названіемъ учебныхъ заведеній для подготовки духовныхъ лицъ. Затѣмъ въ Германіи и Франціи явилась потребность въ такого рода учебныхъ заведеніяхъ и въ XVIII вѣкѣ въ Германіи ихъ было уже нѣсколько. По своему устройству С. вездѣ различны. Въ Россіи духовныя школы семинаріями стали называться около 1730 г., когда въ существовавшія архіерейскія школы начали вводить латинскій курсъ обученія, и когда школы, остававшіяся съ однимъ славянскимъ образованіемъ, стали считаться низшими. Духовныя семинаріи пережили много реформъ: въ XVIII в.; въ началѣ XIX в., въ 60-хъ годахъ, въ 90-хъ минувшаго столѣтія и теперь все еще стоитъ на очереди вопросъ о реформѣ духовной школы.

Семистрѣльная икона Божіей Матери находится на погостѣ близъ гор. Вологды. Прославлена многими чудесами. На иконѣ Богоматерь изображена безъ младенца, причемъ въ груди у нея 7 стрѣлъ: 4 съ лѣвой стороны и 3 съ правой. Празднованіе 13 августа.

Сентинскій Спасо-Преображенскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Кубанской области, близъ аула Сенты, основанъ въ видѣ общины въ 1892 г., въ 1897 г. переименованной въ монастырь. Имѣется 2 храма. Игуменія, сестеръ 170.

Серапіонъ—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) св. мученикъ, обезглавленный въ 251 г. во время гоненія Деція въ Діосполѣ (Египетъ). Память его чтится 31 января; 2) св. мученикъ, сожженный въ III в. при Септиміи Северѣ. Память его чтится 13 іюля. 3) св. мученикъ, пострадавшій при императорѣ Антонинѣ въ Галатіи (усѣченъ мечемъ). Память его чтится 24 мая. 4) св. мученикъ—утопленъ въ 237 г. послѣ истязаній въ Александріи при Максиминѣ. Память его чтится 13 сентября.

Серапіонъ—св., архіепископъ новгородскій. Будучи священникомъ, скоро овдовѣлъ и постригся въ монахи. Послѣ смерти родителей роздалъ все имущество бѣднымъ и ушелъ въ Дубенскій Успенскій монастырь, сдѣлавшись его настоятелемъ; отсюда перешелъ въ Сергіеву лавру и былъ ея игуменомъ, а въ 1506 г. былъ посвященъ въ санъ архіепископа новгородскаго. Когда волоколамскій князь Ѳедоръ Борисовичъ сталъ тѣснить преподобнаго Іосифа Волоцкаго, и послѣдній обратился помимо С. къ Великому Князю Василію Іоанновичу за защитой, то онъ былъ принятъ со всей обителью въ вѣдѣніе митрополита и Великаго Князя. За этотъ проступокъ С. подвергъ Іосифа церковному запрещенію, на что Великій Князь прогнѣвался и, оскорбленный, созвалъ въ 1509 г. соборъ. С. былъ осужденъ, устраненъ отъ управленія епархіею и заточенъ въ Андрониковъ монаст. Изъ заточенія С. написалъ въ свое оправданіе посланіе митрополиту Симону, а въ 1511 г. былъ освобожденъ соборомъ и до конца дней своихъ жилъ въ Сергіевой Лаврѣ. Незадолго до смерти онъ принялъ схиму и умеръ въ 1516 г. Его мощи нашли 7 апрѣля 1517 г. нетлѣнными; находятся подъ спудомъ въ Серапіоновой палатѣ недалеко отъ Троицкаго собора Сергіевой лавры. Память его чтится 16 марта.

Серапіонъ—преподобный. Принялъ при крещеніи имя Сергій, а въ мірѣ плѣнный казанскій мурза Туртасъ Гравировичъ, † 1611 г. Онъ поселился на пустынномъ островѣ озера Коже и посвятилъ себя иночеству. Здѣсь онъ встрѣтилъ отшельника Нифонта и сталъ жить вмѣстѣ съ нимъ. Благодаря молвѣ о ихъ подвижнической жизни, у нихъ собралось нѣсколько иноковъ; число ихъ стало увеличиваться быстро, и, наконецъ, Нифонтъ отправился въ Москву съ цѣлью исходатайствовать землю для обители, но тамъ умеръ, ничего не успѣвъ сдѣлать. Тогда С. самъ отправился въ Москву и получилъ царскую грамоту, по которой давалась земля для обители по 4 вер. въ обѣ стороны. На этой землѣ онъ основалъ общій монастырь—Кожеозерскій Богоявленскій. Всѣ подати и повинности были, согласно ходатайству С., сняты царемъ. Память С. чтится 27 іюня.

Серапіонъ—епископъ владимірскій. По Воскресенской лѣтописи извѣстно про С., что онъ былъ архимандритомъ, въ 1274 г. назначенъ архіепископомъ печерскимъ, умеръ 1275 г., и что ему принадлежатъ пять поученій—три изъ нихъ посвящены изображенію татарскаго ига, и два—изображенію двухъ суевѣрныхъ явленій русской жизни: испытанію вѣдьмъ посредствомъ воды и выкапыванію похороненныхъ самоубійцъ изъ могилъ, т. к. по мнѣнію народа они портили погоду и, такимъ образомъ вредили урожаю. Вообще же свѣдѣнія объ С. очень скудны. Ср. Пѣтуховъ «С. Владимірскій, русскій проповѣдникъ XIII вѣка» (СПБ., 1887 г.; въ приложеніи напечатаны тексты поученій).

Серапіонъ — 1) епископъ антіохійскій 190—199 г.г. Писалъ въ защиту «евангелія св. ап. Петра» противъ монтанистовъ; отличался благочестіемъ и ревностью къ вѣрѣ; отрывки его сочиненій сохранены у Евсевія и Іеронима; 2) діаконъ Іоанна Златоуста. Ревностно оберегалъ личность Іоанна, самоотверженно служилъ ему; 3) С., называвшійся Синдонитомъ (отъ слова синдонъ); онъ съ юности ходилъ въ одной верхней бѣлой одеждѣ синдонѣ. Всѣ одежды роздалъ нищимъ, и послѣднее свое достояніе—евангеліе отдалъ нищему.

Серапіонъ—епископъ тмуитскій. Замѣчательный литературный дѣятель IV вѣка. Хотя свѣдѣнія о немъ и очень скудны,—онъ былъ рано причисленъ западною церковью къ лику святыхъ. До аріанскихъ смутъ, съ 282 г. онъ былъ начальникомъ огласительнаго александрійскаго училища, а потомъ удалился въ пустыню для иноческой жизни, преимущества которой у него краснорѣчиво изложены въ «Письмѣ къ монахамъ». Молва о подвижнической жизни С. быстро привлекла къ нему около 10.000 лицъ, желающихъ быть аскетами, и почитающихъ его. Такимъ образомъ основалась монашеская община. Св. Антоній

находился съ С. въ искренней дружбѣ. С. составилъ житіе Антонія, (теперь имѣется только славянскій переводъ), а Антоній повѣрялъ С. всѣ свои видѣнія и оставилъ свою милость. С. составилъ «Монашескія правила» (Regula ad monachos), которыя дошли до насъ въ латинскомъ переводѣ и житіе св. Макарія Вел. на коптскомъ языкѣ. Св. Афанасій, вступивъ на александрійскую каѳедру, вызвалъ изъ пустыни С., и рукоположилъ его во епископа гор. Тмуита (нижн. Египетъ). С. былъ изъ числа ста епископовъ египетскихъ, подписавшихъ оправдательное посланіе ко всѣмъ православнымъ епископамъ для защиты св. Афанасія, а передъ сардикійскимъ соборомъ 347 г. выказалъ себя горячимъ его сторонникомъ; въ 355 г. С. сталъ ходатайствовать отъ имени египетскихъ православныхъ епископовъ передъ императоромъ Констанціемъ за св. Афанасія; на это императоръ разгнѣвался и приказалъ отправить С. въ ссылку, откуда, какъ полагаютъ, онъ написалъ письмо къ епископу Евдоксію. Въ этомъ письмѣ говорится о прочности и непоколебимости церкви Христовой, несмотря на испытанія и гоненія. Вскорѣ С. возвратился изъ ссылки. Годъ смерти С. неизвѣстенъ, но полагаютъ, что въ 359 г. или въ 366 г. Блаженный Іеронимъ приписываетъ ему «Книгу противъ манихеевъ», «Книгу о надписаніяхъ псалмовъ» и «Полезныя посланія разнымъ лицамъ».

Серапіонъ—старецъ псковскаго Елеазарова монастыря. Онъ написалъ въ 1581 г. «Повѣсть о приходѣ Стефана короля польскаго къ Пскову и Печерскому монастырю».

Серафима—св. мученица. Род. изъ Антіохіи. Обезглавлена въ царствованіе Адріана за ревностное исповѣданіе Христа. Память ея чтится 29 іюля.

Серафимовская женская община въ Нальчинскомъ округѣ, Терской области. Учреждена въ 1906—1907 г. Храмъ одинъ. Больница и пріютъ для сиротъ.

Серафимовская—Куриловская женская община, основана въ 1860 г. при с. Куриловкѣ, Пензенской губерніи, Саранскаго уѣзда.

Серафимовскій мужской скитъ, находящійся въ 95 в. отъ гор. Перми, основанъ въ 1903 г.

Серафимо-Дивѣевскій Троицкій нештатный общежительный женскій монст., находящійся въ Нижегородской губ., въ 28 в. отъ гор. Ардатова, основанъ, какъ община въ 1780 г., въ монастырь переименованъ въ 1861 г. 5 храмовъ, богадѣльня, больница, училище для дѣвочекъ, двѣ гостиницы и много различныхъ мастерскихъ, мельница, иконная лавка и различныя угодья. Игуменія, сестеръ 950.

Серафимо Понетаевскій Скорбященскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Нижегородской губ., въ 30 в. отъ гор. Арзамаса, основанъ, какъ община въ 1864 г.; въ монастырь переименованъ въ 1869. Имѣетъ 4 каменныхъ храма, больницу, иконописную школу, кирпичный заводъ, кузницу. Ведется широкое сельское хозяйство, при немъ много угодій. Игуменія, 632 сестры.

Серафимовцы (серафимовичи) и **серафимовны** или избранные братья и сестры—секта, появившаяся въ Псковской губ. въ семидесятыхъ годахъ XIX в. Основалъ ее ризничій Никандровой пустыни іеромонахъ Серафимъ. По порученію настоятеля онъ участвовалъ въ крестныхъ ходахъ съ иконою преп. Никандра и былъ благонадежнымъ инокомъ, но какъ только онъ замѣтилъ, что народу нравится стройное пѣніе, онъ составилъ женскій хоръ и сталъ съ нимъ обходить деревни; народу это понравилось, и онъ завелъ такіе хоры еще въ нѣсколькихъ селеніяхъ. Когда онъ шелъ по деревнямъ съ иконою, то за нимъ собирались громадныя толпы его почитателей. Здѣсь онъ вообразилъ себя избранникомъ Божьимъ, и, такимъ образомъ сдѣлался основателемъ новой секты. Свои мысли онъ проводилъ въ народъ во время исповѣди и во время келейныхъ бесѣдъ. Настоятелю не понравились эти ночныя бесѣды, и Серафимъ подалъ прошеніе объ увольненіи его на годъ для поклоненія св. мѣстамъ, и, не дождавшись паспорта, тайно ушелъ изъ монастыря съ своимъ келейникомъ Андреемъ Никифоровымъ (1871 г.). Его послѣдователи и послѣдовательницы всевозможными способами скрывали и укрывали его. Черезъ годъ онъ былъ найденъ въ глухихъ лѣсахъ на сѣверѣ Порховского уѣзда, арестованъ и отправленъ въ Петербургъ. Во время ареста онъ дѣйствовалъ на своихъ послѣдователей черезъ женщинъ, наз. матушками-игуменьями; онѣ раздѣлялись на большихъ и меньшихъ, имѣли большое вліяніе и большія преимущества:

Серафимъ далъ имъ право благословленія, распоряжаться ночными молитвенными собраніями, отпускать грѣхи, дѣлать сборы въ его пользу и принимать въ общество. Число послѣдователей стало быстро увеличиваться и стало распространяться на всѣ уѣзды Псковской губ. Въ числѣ С. были люди обоего пола и разныхъ возрастовъ, но больше—дѣвицы 13—17 лѣтъ; онѣ называли себя сестрицами, а по отчеству серафимовнами. Для поступленія въ о—во требовалось: постъ и молитва въ продолженіе 3-хъ дней, и отъ 300 до 3000 поклоновъ. Всѣ женщины должны были отрѣзать себѣ косы, опоясаться ремнемъ и обручиться кольцомъ, дѣвицы—въ знакъ всегдашняго безбрачія, замужнія—въ знакъ оставленія супружества, а старыя въ знакъ того, что онѣ не будутъ говорить съ непринадлежащими ихъ обществу мужчинами. Запрещалось ѣсть мясо и запрещались всѣ свѣтскія удовольствія. Ученіе С. письменно нигдѣ не изложено. Изъ своей молельни С. отправляются въ приходскую церковь къ утрени. Кромѣ церковныхъ пѣсенъ они поютъ особыя, составленныя стихотворнымъ размѣромъ и проникнуться мрачнымъ настроеніемъ. Всѣ С. имѣютъ четки и носятъ темныя одежды.

Серафимовъ Серафимъ Антоновичъ—священникъ, духовный писатель. Воспитывался въ кіевской духовной академіи, гдѣ и былъ профессоромъ русской словесности. Умеръ въ 1884 г. Главные его труды: «Гавріилъ, архіепископъ екатеринославскій, херсонскій и таврическій»; «Замѣтки изъ архива о готѳійской епархіи въ Крыму» «Иннокентій, епископъ екатеринославскій», «Писатели греческой церкви по паденіи Константинополя», «Крымскіе христіане на сѣв. берегахъ Азовскаго моря», «Славянскія древности въ Пелопонессѣ», «Матеріалы для исторіи Херсонской епархіи» и др.

Серафимъ—въ мірѣ Семенъ Авдіевичъ Веснинъ—см. Святогорецъ.

Серафимъ—преподобный, монахъ Саровской пустыни, (1760—1833) принесшій много пользы народу своими бесѣдами и подвигами. Филаретъ, архіеп. черниговскій говоритъ, что С. въ продолженіе 55 лѣтъ былъ «самымъ великимъ подвижникомъ благочестія послѣднихъ временъ». См. «Сказанія о жизни и подвигахъ блаженной памяти о. Серафима»; «Сказаніе о подвигахъ С.», архим. Сергія, «Сказаніе о старцѣ Серафимѣ» (1858); «Сказаніе о подвигахъ Серафима» (1856). Е. Поселянина о Серафимѣ Саровскомъ. Въ 1903 г. Серафимъ былъ русскою церковью канонизованъ и сопричтенъ къ лику святыхъ. Память 19 Іюля.

Серафимъ—проповѣдникъ. Въ мірѣ Александръ Аретинскій (1812—1886). Воспитывался въ кіевской духовной академіи. Былъ инспекторомъ и ректоромъ во многихъ семинаріяхъ, потомъ епископомъ чигиринскимъ и, наконецъ, епископомъ и архіепископомъ воронежскимъ. Его труды: «Слова и рѣчи» (Казань, 1848) съ приложеніемъ магистерской диссертаціи: «Разсужденіе о томъ, что истинная философія можетъ быть почерпнута только изъ Божественнаго откровенія» (СПБ., 1876).

Серафимъ—митрополитъ спб. (1763—1843). Въ мірѣ Стефанъ Васильевичъ Глаголевскій, сынъ дьячка. Воспитывался въ славяно-греко-латинской академіи, былъ слушателемъ московскаго университета и филологической семинаріи Новиковскаго «Дружескаго Общества». Послѣ постриженія въ монахи его назначили префектомъ и преподавателемъ философіи въ академіи. Затѣмъ былъ викаріемъ московской епархіи, епископомъ вятскимъ и смоленскимъ, архіепископомъ минскимъ и тверскимъ, митрополитомъ московскимъ, и въ 1821 г. былъ назначенъ митрополитомъ въ Петербургъ. Здѣсь С. стоялъ во главѣ борьбы церкви съ мистицизмомъ и библейскими обществами, которыя пользовались покровительствомъ Александра I-го и кн. А. Н. Голицына. С. былъ отличнымъ церковнымъ администраторомъ, но въ данномъ случаѣ онъ оказался не на высотѣ своего положенія. Онъ отрицательно отнесся къ принципу перевода Библіи на русскій языкъ. Въ печати есть его «Слова», сказанныя при вступленіи въ митрополію (1821), привѣтственныя рѣчи Имп. Александру I въ Москвѣ 1820 г. и въ библейскомъ О—вѣ 1821 г., Императору Николаю I послѣ коронованія 1826 г. Есть рукописи С., въ которыхъ составлено опроверженіе книги Гюйонъ «О младенчествѣ Іисуса» и письма къ Государю, въ которыхъ С. предупреждалъ объ опасности мистицизма.

Серафимъ—архіепископъ иркутскій. Род. въ 1861 г. Въ мірѣ Яковъ Мещеряковъ. Воспитывался въ спб. духовной академіи Написалъ «Прорицатель Валаамъ. Кн. Числъ

XXII—XXV гл.» (Спб., 1899 г., магистерск. дисертація).

Серафимъ—епископъ аксайскій, въ мірѣ Симеонъ Ивановичъ Жемчужниковъ, род. въ 1843 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи; является авторомъ «Уроки по православному христіанскому катехизису». Скончался въ 1887 г.

Серафимъ—архіепископъ кишиневскій, въ мірѣ Леонидъ Михайловичъ Чичаговъ, родился въ 1856 году, кончилъ курсъ пажескаго корпуса. Его труды: «Краткое содержаніе лѣтописи Серафимо-Дивѣевскаго монастыря съ жизнеописаніемъ основателей» и «Лѣтопись Серафимо-Дивѣевскаго монастыря Нижегородской губерніи, Ардатовскаго у. съ жизнеописаніемъ основателей ея». (болѣе подр. см. сл. Кишиневская епархія).

Сепфора, дочь священника Мадіамскаго Іофора, жена пророка Моисея, мать Гирсама и Еліезера (см. Исх. IV, 24—26, Числ. XI, 35, XII, 13).

Серафимы—одинъ изъ девяти ангельскихъ чиновъ. Пророкъ Исаія изображаетъ С. какъ высшую степень небесной іерархіи; въ его видѣніи они изображаются окружающими престолъ Бога; имѣютъ человѣческій образъ и каждый—по шести крыльевъ; двумя закрываютъ лицо, двумя—ноги, двумя—летаютъ и непрерывно воспѣваютъ пѣснь: «святъ, святъ, святъ Іегова воинствъ, вся земля полна славы Его». Что касается происхожденія самого имени—Серафимы, то оно не достаточно объяснено—одни производятъ отъ еврейскаго слова—горѣть, другіе—отъ слова—быть знатнымъ, величественнымъ.

Сербскій распѣвъ православной церкви подчиненъ осмогласію. Григорій Цамблакъ, игуменъ сербской дечанской обители, впослѣдствіи митрополитъ кіевскій, ввелъ С. р. въ XV в. въ южно-русскую церковь, но большого распространенія с. р. не получилъ. Характеръ его мелодіи напоминаетъ кіевскій распѣвъ. Въ XVII в. С. р. появился въ Москвѣ.

Сергіево-Радонежскій скитъ мужской, заштатный, находящійся въ Архангельской губ., на Большомъ Муксальмскомъ островѣ, основанъ между 1873—1876 г.г. Каменный храмъ. Братіи 5 человѣкъ.

Сергіевская женская община въ Уфимской губ., Белебеевскомъ уѣздѣ, при селѣ Крыккаратѣ. Основана въ 1906 г.

Сергіевскій Сарайскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Рязанской губ., въ 32 вер. отъ гор. Сапожка, переименованъ въ 1883 г. изъ богадѣльни въ общину, а въ 1893 г.—въ монастырь. Игуменія, 82 сестры.

Сергіевскій, Николай Александровичъ,—(1827—1892 г.).—Сынъ священника. Воспитывался въ спб. духовной академіи и былъ профессоромъ богословія въ московскомъ университетѣ. Перемѣнилъ методъ преподаванія богословія и содѣйствовалъ перемѣнѣ его во всѣхъ Россійскихъ университетахъ, рекомендуя профессорамъ чтеніе студентамъ апологіи основныхъ христіанскихъ истинъ. С. съ 1884 г. состоялъ протопресвитеромъ московскаго Успенскаго собора и членомъ московской синодальной конторы, а въ 1860 г. основалъ журналъ «Православное Обозрѣніе». Его труды: «Объ основныхъ истинахъ христіанской вѣры» (апологетическія публичныя лекціи, М., 1872 г.) и «Твореніе міра и человѣка». Изъясненіе библейской исторіи творенія въ связи съ естественною исторіею» (М. 1883 г.). С. произносилъ много проповѣдей въ университетскомъ храмѣ въ бо́льшіе праздники и въ Татьянинъ день (храмовой праздникъ университета), большею частью на тему объ отношеніи между вѣрою и знаніемъ, разумомъ и откровеніемъ.

Сергіевскій, Филаретъ Александровичъ, (1841—1884 г.),—духовный писатель. Сынъ священника. Воспитывался въ московской духовной академіи, былъ ея профессоромъ, а послѣ ректоромъ виѳанской дух. семинаріи и настоятелемъ Архангельскаго собора. Его трудъ «Фотій до вступленія на патріаршій престолъ въ Константинополѣ».

Сергіевъ, Іоаннъ Ильичъ, протоіерей.—Род. 19 окт. 1829 г.—С. былъ сынъ сельскаго причетника с. Суры Архангельской епархіи; воспитывался въ спб. духовной академіи и послѣ ея окончанія поступилъ въ кронштадтскій Андреевскій соборъ, гдѣ и пробылъ до конца своей жизни. Состоялъ законоучителемъ во многихъ учебныхъ заведеніяхъ Кронштадта и напечаталъ много бесѣдъ, проповѣдей, поученій, словъ и т. п. Ему же самому посвящено много разныхъ брошюръ и жизнеописаній. Въ 1890—94 г.г. вышло «Полное собраніе сочиненій» С., въ 6 томахъ, а позже появились въ печати: «Моя жизнь во Христѣ или минуты духовнаго трезвленія и созерцанія, благо-

говѣйнаго чувства, душевнаго направленія и покоя въ Богѣ» (М., 1894 г.; 5 изд., 1899 г.); «Бесѣды о Богѣ Творцѣ и Промыслителѣ міра» Спб., 1896 г., «Мысли о различныхъ предметахъ христіанской вѣры и нравственности» Спб., 1897 г.; 2 изд. 1999 г., «Нѣсколько словъ въ обличеніе лжеученія гр. Л. Н. Толстого» (М., 1898 г.), «Слова и поученія, произнесенныя въ 1896, 1898 и 1898 г.г.» (Спб. 1897—99 г.). «Правда о Богѣ, о церкви, о мирѣ и душѣ человѣческой. Изъ новаго дневника. Размышленія православнаго христіанина» (М., 1900 г.) Приснопамятный о. протоіерей С., великій молитвенникъ земли русской, извѣстенъ не только по всей Россіи—отъ царскаго престола до послѣдней хаты въ далекомъ уголкѣ Россіи, но и за границей и къ его молитвенному и благодатному предстательству предъ Господомъ притекали вѣрующіе со всѣхъ концовъ нашего отечества. Въ Бозѣ почилъ 20 Декабря 1908 г. Погребенъ въ г. С.-Петербургѣ, въ основанномъ имъ Іоанновскомъ женскомъ монастырѣ. Могила его неустанно посѣщается богомольцами, которые служатъ панихиды по незабвенномъ, святой жизни, батюшкѣ.

Сергіевъ мужской скитъ, находящійся въ Калужской губ., въ урочищѣ «Боровой лѣсъ», Калужскаго уѣзда, основанъ въ 1907 г.

Сергій, Павелъ,—проконсулъ острова Кипра, обращенный ап. Павломъ къ вѣрѣ во Христа и принявшій крещеніе. Съ этого времени Савлъ началъ называться Павломъ.

Сергій—имя святыхъ православной церкви. 1) Св. мученикъ, пострадалъ при нападеніи сарацынъ на обитель св. Саввы въ 796 г. Ему, какъ и другимъ инокамъ, была отрублена голова. Память его чтится 20 марта. 2) С. и Вакхъ—св. мученики. Были знатными римлянами при имп. Максиміанѣ, которому донесли, что они христіяне. Максиміанъ приказалъ С. и Вакху принести жертву, но они отказались; тогда съ нихъ сняли знаки ихъ сана и, одѣвъ въ женскія одежды съ желѣзными обручами на шеяхъ, стали водить по городу на посмѣяніе. Послѣ этого онъ отослалъ ихъ къ правителю восточной Сиріи Антіоху, который былъ ненавистникомъ христіанъ. Вакха онъ замучилъ до смерти, а Сергія велѣлъ обуть въ желѣзные сапоги съ гвоздями и гнать отъ города Сумы до города Ресафы около 20 вер., гдѣ осудилъ на обезглавленіе (ок. 296—303 г.). Память С. чтится 7 окт., а Ресафа сталъ наз. Сергіополемъ. 3) С. преподобный. Сначала велъ подвижническую жизнь на Аѳонѣ, затѣмъ въ обители С. Радонежскаго. Удалившись въ вологодскіе лѣса, онъ построилъ на берегу Нурмы часовню; когда собралось у него около 40 подвижниковъ, онъ построилъ храмъ и устроилъ общежительную пустынь. С. скончался въ 1412 г. Мощи его лежатъ въ церкви с. Нуромскаго, стоящаго на мѣстѣ обители, упраздненной въ 1764 г. Память его чтится 7 окт. 4) С. препод. Былъ 62 года священникомъ въ нынѣшнемъ Сольвычегодскомъ у. Волог. губ. Почувствовавъ близость кончины, принялъ схиму и ум. 16 ноября 1585 г. на 92 году жизни. Память С. празднуется съ 1655 г.

Сергій Радонежскій,—святой, преподобный. Въ мірѣ Варфоломей. Преобразователь монашества въ сѣв. Руси и величайшій подвижникъ. С. былъ знатнаго рода, родился въ 1314 г. въ родительскомъ помѣстьѣ недалеко отъ Ростова. Его родители Кириллъ и Марія принадлежали къ ростовскимъ боярамъ. Доведенные до нищеты, они должны были покинуть Ростовъ и поселились въ г. Радонежѣ въ 54 вер. отъ Москвы. Свое обученіе грамотѣ С. началъ неуспѣшно, но благодаря терпѣнію и труду, онъ ознакомился въ Св. Писаніемъ и всѣмъ сердцемъ полюбилъ церковь и иноческое житіе. Когда родители умерли, С. ушелъ въ Хотьково-Покровскій монастырь, гдѣ былъ инокомъ его братъ Стефанъ, котораго С. убѣдилъ уйти въ глухой Радонежскій боръ. Здѣсь они стали вести самую строгую монашескую жизнь и основали пустынь на бер. р. Кончуры, построивъ деревянную церковь во имя св. Троицы. На мѣстѣ этой церкви нынѣ стоитъ соборный храмъ св. Троицы. Братъ Стефанъ скоро покинулъ С. Оставшись одинъ, онъ въ 1337 г. принялъ иночество. Число иноковъ стало быстро увеличиваться и, такимъ образомъ, основалась обитель. Первымъ игуменомъ новой обители былъ Митрофанъ, а вторымъ—С., а съ 1354 г. С. былъ пресвитеромъ, подававшимъ примѣръ смиренія и трудолюбія. Обитель стала разростаться и стала богатымъ монастыремъ. Патріархъ константинопольскій Филофей обратилъ на нее вниманіе и прислалъ со своимъ посольствомъ крестъ, парамандъ, схиму и грамоту; въ грамотѣ онъ восхвалялъ С. за

его подвижничество и далъ совѣтъ ввести строгое общинножитіе. С. послѣдовалъ этому совѣту, и, съ благословеніемъ митрополита Алексія, ввелъ общинножительный уставъ. С. умѣлъ дѣйствовать «тихими и кроткими словами» на самыя жестокія и загрубѣлыя сердца, и, такимъ способомъ, часто примирялъ даже враждующихъ князей. Благодаря ему всѣ князья соединились передъ Куликовской битвой, признавъ главенство Дмитрія Донского. С. благословилъ Дмитрія передъ битвой, предсказалъ ему побѣду и далъ двухъ иноковъ Пересвѣта и Ослябя. Дмитрій передъ битвой совѣтовался съ С. и безъ его одобренія не нападалъ на врага. Послѣ битвы князь сталъ еще съ большимъ благоговѣніемъ относиться къ С., и въ 1389 г. пригласилъ скрѣпить духовное завѣщаніе, узаконявшее новый порядокъ престолонаслѣдія отъ отца къ старшему сыну. С. скончался 25 сентября 1392 г. Черезъ 30 лѣтъ были найдены нетлѣнными его мощи и одежды и въ 1452 г. онъ былъ причисленъ къ лику святыхъ. С. основалъ кромѣ Троице-Сергіева монастыря еще нѣсколько обителей, а его ученики учредили до 40 монастырей въ сѣв. Руси.

Сергій, — основатель монашества и монастыря на о—вѣ Валаамѣ. Свѣдѣнія о немъ скудны и разнорѣчивы. Мѣстная валаамская легенда въ рукописи «Отповѣдь» говоритъ, что начало христіанству на Валаамѣ положено св. апостоломъ Андреемъ, который при путешествіи побывалъ въ Кіевѣ, Новгородѣ и на Валаамѣ. Позже, но близко ко времени ап. Андрея, упоминается въ «Отповѣди» С., преподобный по жизни, который былъ не изъ мѣстныхъ обитателей, а пришлый «съ восточныхъ странъ», одни считали его за грека, а другіе за новгородца или за новгородскаго посадника. С. на Валаамѣ занялся строеніемъ бойницъ для защиты отъ враговъ, тесалъ камни, чертилъ на нихъ письмена и т. д. «Отповѣдь» описываетъ его какъ «изобразителя» т. е. умѣющаго изображать что-либо на камнѣ или на деревѣ. С. былъ монахомъ и пресвитеромъ, и состоялъ во главѣ гражданскаго управленія островомъ. С. обратилъ въ христіанство мѣстнаго властителя язычника Мунга и назвалъ его при крещеніи Куартомъ. Преп. Сергій и Германъ основали Преображенскую обитель на Валаамѣ въ 1329 г. Тѣла Сергія и Германа остались нетлѣнными съ древнихъ временъ и чтятся въ Россіи какъ святыня. Спб. митрополитъ въ 1819 г. ходатайствовалъ о полной канонизаціи С. и Германа, такъ какъ «свидѣтельствъ о ихъ чудесахъ довольно есть». Память ихъ чтится 28 іюня.

Сергій,—патріархъ константинопольскій занималъ каѳедру съ 610—638 г.г. и происходилъ изъ іаковитской (монофизитской) сирійской семьи, но, какъ передаютъ, учителя его были православные. С былъ съ 619 г. до самой смерти въ дружескихъ отношеніяхъ съ императоромъ Геракліемъ, и даже вмѣстѣ съ патриціемъ Бонозомъ въ отсутствіе императора управлялъ имперіей. Осажденная въ 626 г. аварами и персами столица, благодаря энергіи С., была спасена. Авторитетные западные юристы—византологи (Цахаріэ, фонъ-Лиліенталь, Биверъ, Геймбахъ, Мортрель) пришли по косвеннымъ даннымъ къ мысли, что С. принадлежитъ первая редакція Номоканона (переработаннаго и дополненнаго въ 883 г. знаменитымъ Фотіемъ). Многіе западные ученые считаютъ С. авторомъ греческаго акафиста Божіей Матери, который составленъ на избавленіе столицы 626 г. С. отличался большой скромностью и осторожностью—будучи первымъ у императора во всѣхъ дѣлахъ, онъ старался быть не на виду, и въ церковныхъ дѣлахъ дѣйствовалъ именемъ императора; послѣ смерти С. императоръ писалъ папѣ Іоанну IV о своемъ религіозномъ эдиктѣ «Ἔκθεσις»: «не я диктовалъ его, а патріархъ С. составилъ его еще за пять лѣтъ до моего возвращенія съ Востока и упросилъ меня издать его съ моимъ именемъ и подписью». Въ исторіи догмата С. считается какъ еретикъ моноѳелитъ. С. впалъ въ ошибку, и въ этомъ смыслѣ онъ—еретикъ, но не еретикъ въ смыслѣ непокорства голосу вселенской церкви; ему не довелось услышать этого голоса, которому онъ вѣроятно не отказался-бы повиноваться.

Сергій, Святоградецъ — іерусалимскій инокъ и исповѣдникъ при импер. Ѳеофилѣ (829—842). Былъ пѣснописцемъ и описалъ событія отъ Копронима до Михаила Заики. Скончался въ изгнаніи.

Сергій—митрополитъ московскій, (род. 1820 г., † 1898 г.). Въ мірѣ Николай Яковлевичъ Ляпидевскій, сынъ протоіерея, воспитывался въ моск. дух. акад., былъ ея инспекторомъ, а потомъ ректоромъ. Въ

1861 г. возведенъ въ санъ епископа курскаго. Послѣ былъ архіепископомъ въ Казани, Кишиневѣ и Херсонѣ, а съ 1893 г.—митрополитомъ московскимъ и коломенскимъ. Его труды: «О поминовеніи усопшихъ», «О побужденіяхъ къ исполненію нравственнаго закона», «О клятвѣ», «О терпѣніи въ молитвѣ», «О любви къ Богу, испытуемой скорбями», «О произвольныхъ обѣтахъ», «О таинствѣ елеосвященія», «Отвѣтъ на письма князя-писателя относительно латинскаго ученія о папѣ», «Объ исхожденіи Св. Духа», «Бракъ и безбрачіе лицъ духовныхъ». Его проповѣди: «Слова С., епископа курскаго» (М. 1870), «Слова и рѣчи С. архіепископа херсонскаго и одесскаго» (Одесса 1893) и мн. др.

Сергій,—Въ мірѣ Александръ Серафимовъ, род. въ 1836 г., оконч. м. дух. акад. магистръ богосл. Былъ епископомъ астраханскимъ и енотаевскимъ. Его труды: «Правила и практика церкви относительно присоединенія къ православію неправославныхъ христіанъ», «Изъ переписки блаж. Августина съ Іеронимомъ о словахъ апост. Павла Гал. II, 11—14» и др.

Сергій,—въ мірѣ Иванъ Ивановичъ Соколовъ (1844—1893), сынъ священника, высшее образованіе получилъ въ моск. дух. акад. Былъ ректоромъ Могилевской и Пензенской семинаріи, затѣмъ викаріемъ казанской и черниговской епархій, и, наконецъ епископомъ черниговскимъ и нѣжинскимъ. Его труды: «Вліяніе протестантизма въ Россіи въ XVI и XVII в.в.», «Вліяніе протестантизма на умственное и нравственное состояніе юго-западной Россіи», «Къ вопросу объ отношеніяхъ протестантизма въ Россіи въ XVI и XVII в.в., «Чѣмъ долженъ бы разрѣшиться современный вопросъ о соединеніи церквей?», «Начало христіанства въ Черниговской обл.» и друг.

Сергій,—дух. писатель. Въ мірѣ Иванъ Спасскій. Сынъ священника, магистръ кіевской дух. акад. Былъ инспекторомъ и ректоромъ семинарій, затѣмъ епископомъ ковенскимъ и могилевскимъ, а затѣмъ—архіепископъ владимірскій. Получилъ въ 1876 г. степень доктора богословія за сочиненіе «Полный мѣсяцесловъ Востока» (М., 1875-76). Изъ другихъ трудовъ можно отмѣтить: «Изслѣдованіе библейской хронологіи» (магистр. диссерт.), «Слова» (М., 1882), «Православное ученіе о почитаніи св. иконъ и другія соприкосновенныя съ нимъ истины православной вѣры» (Могилевъ 1887 и сл.), «Избранныя житія святыхъ» (Владиміръ 1893), «Бесѣды объ основныхъ истинахъ святой православной вѣры» (изд. 3, Спб. 1899), «Святый и животворящій Крестъ Господень» (Могилевъ, 1890, 4 изд., 1899), «Годичный кругъ словъ на воскресные и праздничные дни» (Владиміръ 1878) и др. † 1904 г.

Сергій, Архіепископъ Финляндскій и Выборгскій, въ мірѣ Іоаннъ Страгородскій, уроженецъ Нижегородской губ., родился въ 1867 г., по окончаніи спб. дух. акад. постриженъ въ 1890 г. въ монашество; въ епископскомъ санѣ съ 1901 г. Архіепископомъ финляндскимъ съ 1905 г. Изъ его трудовъ извѣстны: «Православное ученіе о спасеніи», «По Японіи», «Христіанство въ Китаѣ» и друг.

Сергій, Епископъ Кіотосскій. Начальникъ Россійской Духовной Миссіи въ Японіи, въ мірѣ Сергій Тихоміровъ. Уроженецъ Новгородской епархіи, 40 лѣтъ; по окончаніи спб. дух. акад. принялъ въ 1895 г. монашество; въ 1890 г. возведенъ въ епископы; на настоящей должности съ 1912 г.

Сергій, епископъ Новомиргородскій, 1-й викарій Херсонской епархіи; въ мірѣ Стефанъ Петровъ, уроженецъ Донской епархіи, 49 лѣтъ. По окончаніи курса Московскаго университета, принялъ въ 1892 г. монашество, въ 1898 г. хиротонисанъ во епископа, на настоящей каѳедрѣ въ 1907 г.

Серебрениковъ, Виталій Степановичъ (родился въ 1862 г.) писатель, профессоръ спб. дух. акад. по каѳедрѣ психологіи. Труды его: «Психофизическія изслѣдованія и ихъ значеніе для психологіи», «Ученіе Локка о прирожденныхъ началахъ знанія и дѣятельности», «Механическое воззрѣніе на душевную жизнь предъ судомъ современныхъ строго-научныхъ психологическихъ изслѣдованій», «Самооткровеніе духа, какъ источникъ его познанія», «Опытная психологія и ея методы», «Декартъ и его философія».

Серпуховскій Высоцкій необщежительный мужской монастырь 3 класса. находящійся въ гор. Серпуховѣ, основанъ въ 1374 г. Въ 1571 г. опустошенъ татарами и вскорѣ снова пострадалъ отъ казацкихъ набѣговъ. Въ XVII в. достигъ хорошаго состоянія, но въ XVII, благодаря лишенію деревень и угодій, снова приходитъ въ упадокъ. Храмовъ 7. Въ ризницѣ старинные церковные предметы и облаченія преп. Сер-

гія Радонежскаго, древнія рукописи, евангелія. При монастырѣ школа для мальчиковъ, земля пахатная и луговая. Архимандритъ, братіи 25 человѣкъ.

Серпуховскій Владычній общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ московской губ., въ 1 в. отъ гор. Серпухова, основанъ въ 1360 г. мужскимъ, съ 1806 г. переименованъ въ женскій. Имѣетъ 5 каменныхъ храмовъ; въ ризницѣ хранятся древніе предметы церковной утвари и рукописи. Иконописный и пѣвческій классъ, школа грамоты, больница, гостинница, разныя мастерскія, мельница, пчельникъ, кирпичный и известковый заводы. Игуменія, 376 сестеръ.

Сигоръ—городъ, одинъ изъ пяти гор. Содомскаго пентаполя, сохраненный Богомъ для Лота отъ участи прочихъ городовъ—Содома, Гоморры и др.

Сиддимъ — названіе равнины въ юго-восточн. Палестинѣ. Въ С. были города: Содомъ, Гоморра, Адама, Севоимъ, и Сигоръ (см.), а потомъ образовалось Мертвое море или Соленое море. С. былъ плодороденъ и красивъ. Тамъ поселился и жилъ Лотъ, племянникъ Авраама, въ г. Содомѣ. (Быт. XIII, 7—12).

Сидонскій, Ѳедоръ Ѳедоровичъ, — писатель. Сынъ священника. Окончилъ спб. духовную академію и остался при ней съ званіемъ баккалавра по каѳедрѣ философіи. Издалъ въ 1833 г. «Введеніе въ науку философіи». Въ немъ онъ задался цѣлью «объяснить всю важность философіи, обнадежить въ благонамѣренности ея при ея истинной и должной постановкѣ». Эти стремленія вызвали противъ него неудовольствіе, изъ-за чего онъ долженъ былъ оставить академію; онъ сталъ священникомъ Казанскаго собора. Незадолго до смерти С. былъ приглашенъ на каѳедру философіи, а а потомъ и богословія. Здѣсь онъ получилъ степень доктора философіи. Лучшимъ изъ его трудовъ считается «Генетическое введеніе въ богословіе» (университ. лекціи, изд. 1877 г. по записямъ студентовъ). С. скончался въ 1873 г.

Сидонъ—(Sidon—«Рыбная ловля»)—древній финикійскій городъ къ югу отъ устья Наръ-эль-авали (др. Бостренъ), въ узкой приморской долинѣ. Основанъ приблизительно въ III тысячелѣтіи до Р. Х. Какъ полагаютъ, С. какъ и вся Сирія была подъ общимъ вліяніемъ культурной Вавилоніи. Въ дни завоеваній египетскихъ фараоновъ С. находится подъ ихъ верховенствомъ, но управляли имъ свои же князья; Книга Бытія называетъ С. «первенцемъ Ханаана», такъ какъ въ этотъ періодъ онъ былъ первымъ городомъ Финикіи, а финикіяне въ Библіи называются сидонянами. «Аскалоняне», т. е. фистимляне въ XII в. при Рамсесѣ III нанесли ударъ величію С. разгромомъ во время ихъ опустошительнаго движенія, и главой Финикіи дѣлается Тиръ. Слѣдующій царь Абумиллкотъ возсталъ противъ Ассиріи, изъ-за чего С. былъ разрушенъ Ассаргадономъ ассирійскимъ, всѣ граждане были уведены въ плѣнъ и на его мѣстѣ была основана колонія «Иръ-ассурахидинъ» («Градъ Ассаргадона»). Въ римское время С. пользовался самоуправленіемъ, имѣлъ сенатъ и народное собраніе, назывался, навархіей, митрополіей и Colonia Aurelia. Автономная эра С. началась съ 111 года до Р. Х. Христіанство проникло въ С. еще въ апостольскія времена (Дѣян. XXVII, 3) и даже епископъ С. присутствовалъ на 1-мъ вселенскомъ соборѣ. Въ 637 г. С. сдался арабамъ безъ сопротивленія, а во время крестовыхъ походовъ С. переходилъ изъ рукъ въ руки и былъ нѣсколько разъ разоряемъ. Теперь жителей въ С. (Саидѣ) около 15 тыс., изъ которыхъ 10 тыс. мусульманъ. Христіане, нѣкогда православные, перешли въ унію. Латинская и протестантская пропаганды содержатъ здѣсь свои школы. Знаменитые сады С. составляютъ его гордость; въ нихъ въ 1855 г. открыты царскія усыпальницы IV в. до Р. Х.

Сидоровскій Іоаннъ Іоанновичъ (1748—1795)—священникъ-писатель. Былъ законоучителемъ смольнаго инст. и членомъ россійской академіи; участвовалъ въ составленіи этимологическаго словаря академіи; имъ собраны слова на буквы З и О и составлено объясневіе словъ на буквы А и Б. Его труды: «Наставленіе юношества въ христіанской жизни» (1784); «Изъясненіе воскресныхъ и праздничныхъ евангелій» (Спб. 1783); «Россійская грамматика» (1784—1786).

Сикеръ (греч. сл.) всякій хлѣбный напитокъ, кромѣ вина, напр., пиво, медъ, виноградное молодое (не бродившее) вино.

Сикль—еврейская серебряная монета—извѣстной тяжести—см. Деньги.

Сила—одинъ изъ 70 апостоловъ. Былъ нѣкоторое время сотрудникомъ апостола

Павла и дѣятельнымъ распространителемъ христіанства. Въ г. Филиппахъ былъ ввергнутъ въ тюрьму вмѣстѣ съ ап. Павломъ за миссіонерскіе труды, но, какъ римскій гражданинъ, былъ освобожденъ (Дѣян. Ап. гл. XVI XVIII). По преданію, С. былъ епископомъ въ Коринѳѣ, гдѣ и скончался.

Силинъ, Петръ Іоанновичъ—писатель, протоіерей, родился въ 1834 г. Труды его: «Божественная литургія», «Православная исповѣдь или таинство покаянія», «Сборникъ школьныхъ бесѣдъ съ дѣтьми по закону Божію», «Жизнеописаніе св. Маріи Магдалины» и др.

Силоамъ—(Исх. VIII, 6, Іоан. IX, 7—11)—Силоамскій источникъ или водоемъ. При немъ находилась купальня, въ юго-восточной сторонѣ Іерусалима при подошвѣ Сіона и Моріа. Объ С. источникѣ упоминается нѣсколько разъ въ Св. Писаніи и у евангелистовъ Луки и Іоанна. Этотъ источникъ заимствовалъ воду изъ источника Пресв. Дѣвы, который лежалъ выше источника С., на западномъ склонѣ долины Кедронской, противъ селенія Силоамскаго. Онъ называется такъ потому, что, по преданію, Пресв. Дѣва ходила къ нему черпать воду. Вода С. источника и вода источника Пресв. Дѣвы имѣетъ сладко - солоноватый вкусъ. Изъ С. брали воду въ храмъ для возліянія на жертвенникъ изъ золотого сосуда въ послѣдній день праздника Кущей при звукахъ трубъ, кимваловъ и радостныхъ восклицаніяхъ народа. Это торжество совершалось въ память чудеснаго изведенія воды изъ скалы во время странствованія евреевъ по пустынѣ (Іоан. VII, 2, 37, 39; Ис. XII, 3). Сосѣдніе жители и до сихъ поръ продаютъ эту воду іерусалимскимъ жителямъ, магометане называютъ оба эти источника — райскими.

Силомъ (евр. «миръ»)—городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ съ сѣверу отъ Веѳиля и къ югу отъ Левоны (Суд. XXI, 18), въ 12 или 10 миляхъ отъ Сихема, по эту сторону отъ Іордана, почти въ серединѣ обѣтованной земли. Въ С. послѣ перехода черезъ Іорданъ и послѣ завоеванія обѣтованной земли была постановлена скинія Моисеева съ ковчегомъ Завѣта (I Нав. XVIII, 1), которая находилась здѣсь до временъ Иліи и Самуила (Іис. Нав. XVIII, 1; I Цар., гл. IV). Въ С. евреи дѣлали свои совѣщанія, дѣлили обѣтованную землю (Іис. Нав. XVIII, 1—10; XIX, 51), молились и отправляли свои праздники (Суд. XXI, 19). Здѣсь же Самуилъ испрошенъ молитвами матери, воспитывался при скиніи и былъ призванъ Богомъ къ своему великому служенію (I Цар., гл. I—III), а впослѣдствіи пророкъ Ахія предвозвѣстилъ Іероваму царство надъ Израилемъ, и послѣ—судъ Божій за идолослуженіе (3 Цар. XI 26—39; XIV, 2—16). С. существовалъ еще во время плѣненія, а нынѣ здѣсь однѣ развалины.

Силуанъ—апостолъ (изъ Іо), сотрудникъ апостоловъ Петра и Павла, по преданію, пострадавшій въ Солуни за вѣру Христову. Память его 4 января и 30 іюля.

Силы—одинъ изъ девяти ангельскихъ чиновъ. О нихъ упоминается въ свящ. писаніи (Римл. VIII, 38; Ефес. I, 21). Отцами церкви С. усвояется мѣсто второго чина второй степени, а церковь празднуетъ С. вмѣстѣ съ соборомъ ангеловъ и архангеловъ и всѣхъ силъ безплотныхъ—8 ноября.

Сильванъ—святые православной церкви: 1) св. мученикъ пострадалъ въ Римѣ, ок. 164 г., будучи оброшеннымъ со скалы. Память его чтится 25 янв.; 2) св. мученикъ, епископъ газскій, обратившій многихъ язычниковъ въ христіанство. Его осудили на рудокопныя работы, а потомъ обезглавили въ 311 г., вмѣстѣ съ 40 мучениками. Память его чтится 4 мая; 3) св. мученикъ, епископъ, пострадавшій при Максиминѣ въ 312 г. въ Елисѣ Финикійскомъ. Его мучили и томили голодомъ съ мучениками Лукою діакономъ и Мокіемъ чтецомъ, а затѣмъ отдали на съѣденіе звѣрямъ, которые не коснулись ихъ. Память чтится 29 янв.

Сильвестръ—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) С. препод. отецъ Печерскій, жившій въ XII в., память 2 янв.; 2) С. препод. ученикъ Сергія Радонежскаго, преставился въ 1379 году 25 апрѣля.

Сильвестръ — священикъ Благовѣщенскаго собора въ Москвѣ, извѣстный политическій и литературный дѣятель XVI в. Съ 1543 г. (приблизительно) С. появляется въ Москвѣ и играетъ громадную роль въ дѣлахъ государственныхъ, вліяя не непосредственно, а черезъ другихъ приближенныхъ къ царю лицъ; вліяніе его продолжалось до 1560 г., когда онъ окончательно былъ удаленъ отъ царскаго двора

и подвергся царской немилости, послѣ чего онъ самъ удалился въ Кирилло-Бѣлозерскій монастырь, гдѣ и постригся подъ именемъ Спиридона. Въ томъ же монастырѣ онъ и скончался около 1566 года. Изъ его трудовъ, замѣчательнѣйшимъ является редакція «Домостроя», въ которомъ «Посланіе и наказаніе отъ отца къ сыну» считается личнымъ его трудомъ.

Сильвестръ — (Белькевичъ) кіевскій и галицкій митрополитъ, скончавшійся въ 1568 году, сначала бывшій скобникомъ и ключникомъ польскаго короля въ Виленскомъ дворцѣ; извѣстенъ С. какъ борецъ за православіе въ Ю.-Западной Руси.

Сильвестръ—кіевскій православный митрополитъ, ученикъ кіевской коллегіи, впослѣдствіи ея префектъ. Приверженецъ Польши. Написалъ: «О Хиритоніи», «Exegesis», «Дидаскалія, альбо наука о седми сакраментахъ».

Сильвестръ—духовный писатель XVIII в., родился 1701 года (скончался 1761), въ мірѣ Симеонъ Кулябка, окончившій курсъ Кіевской академіи, а впослѣдствіи былъ ректоромъ, а потомъ архіепископомъ Петербургскимъ.

Сильвестръ — (Лебединскій), духовный писатель, скончавшійся въ 1808 году, воспитанникъ Кіевской духовной академіи, потомъ ректоръ Казанской духовной академіи, архіепископъ Астраханскій. Его труды: «Нетлѣнная пища», «Приточникъ Евангельскій».

Сильвестръ—духовный писатель XVII в. въ мірѣ Симеонъ Медвѣдевъ, родился 1641, скончался 1691 года. С. обучался въ школѣ Симеона Полоцкаго, и послѣ ея окончанія сдѣлался виднымъ борцемъ за православіе. При появленіи спора о пресуществленіи даровъ С. подвергся гоненію за свои взгляды и былъ казненъ. Изъ его сочиненій извѣстны: «Книга, глаголящая хлѣбъ животный», «Книга о маннѣ хлѣба животнаго» и др.

Сильвестръ—епископъ прилукскій, викарій Полтавской епархіи, въ мірѣ Іустинъ Ольшевскій, родился въ Кіевской епархіи въ 1861 г.; питомецъ Кіевской духовн. академіи, по окончаніи курса въ коей проходилъ службу по духовному вѣдомству и въ 1911 г. хиротонисанъ во епископа Прилукскаго.

Сильвестръ—епископъ Рыбинскій, 2-й викарій Ярославской епархіи, въ мірѣ Братановскій. По окончаніи С.-Петербургскаго университета и Московской духовн. академіи принялъ монашество и въ 1910 г., возведенъ въ санъ епископа Рыбинскаго.

Сильвестръ — (Суходольскій) духовный писатель XVIII в., родился въ 1770 году и окончивъ Кіевскую дух. академію, вскорѣ сдѣлался ея ректоромъ, благодаря своимъ трудамъ выдвинулся изъ толпы, обративъ на себя вниманіе литерат. трудами. Изъ послѣднихъ особенно извѣстно: «Историческое разсужденіе о догматическомъ богословіи», открытое только въ первой четверти XIX в.

Сильвестръ — митрополитъ Казанскій первой половины XVIII в. Скончался С. въ 1735 году, лишенный сана и заключенный въ Выборгскую крѣпость.

Сильвестръ — епископъ Коневскій, въ мірѣ Стефанъ Васильевичъ Малеванскій, родился въ 1827 году и послѣ окончанія Кіевской дух. академіи состоялъ при ней профессоромъ, инспекторомъ и наконецъ ректоромъ. Рукоположенъ во епископы въ 1885 г. Его труды: «Краткій историческій очеркъ раціонализма въ его отношеніи къ вѣрѣ», «Ученіе о церкви въ первые три вѣка христіанства», «Отвѣтъ православнаго на предложенную старокатоликами схему о Св. Дѣвѣ», «Опытъ православнаго догматическаго богословія» и мн. другихъ. † 1908 г.

Сильвестръ—духовный писатель XIX в., въ мірѣ Семенъ Игнатьевичъ Гавриловъ или Старогородскій, родился 1725 года и, окончивъ Александро-Невскую семинарію, принялъ монашество и былъ назначенъ вскорѣ ректоромъ ея. Изъ его трудовъ извѣстны: «Описаніе Ново-Іерусалимскаго монастыря», «Правило монашескаго житія» и др. Скончался С. въ 1802 году въ Угрѣшскомъ монастырѣ.

Сильвія—церковная писательница IV в. Была изъ знатной и богатой семьи изъ Галліи. Въ 388 г. путешествовала по Палестинѣ. Римскою церковью причтена къ лику святыхъ. Съ большой вѣроятностью ей приписываютъ дошедшее до насъ безъ имени автора описаніе «Паломничества по св. мѣстамъ».

Сильченковъ Константинъ Николаевичъ, род. 1869 г.—духовный писатель. Окончилъ курсъ въ Московской духовной академіи и былъ преподавателемъ харьковской духовной семинаріи. Его труды:

«Прощальная бесѣда Спасителя съ учениками», «Чудо на бракѣ въ Канѣ Галилейской», «Чудо на Гадаринскомъ берегу Галилейскаго моря», «Двѣнадцатилѣтній Іисусъ въ храмѣ іерусалимскомъ», «Къ вопросу о психологическихъ основахъ христіанства» и мн. др.

Симашкевичъ Митрофанъ Васильевичъ, нынѣ Митрофанъ, еп. Пензенскій (см. сл. Митрофанъ).

Симбирская и Сызранская епарх. учр. 10 февраля 1831 г. Епархіальными архіереями ея были: Анатолій Максимовичъ 10 февр. 1831 г. архіепископъ Симбирскій; 7 августа 1842 г. увол. на покой; Ѳеодотій Озерковъ.—7 авг. 1842 г. епископъ Симбирскій; Евгеній Сахаровъ 13 окт. 1858 г. еписк.—Симбирскій; 7 дек. 1874 г. увол. на покой въ симбирск. Покровск. мон.; Ѳеоктистъ Поповъ—7 дек. 1874 г. епископъ Симбирскій; 28 сент. 1882 г.—Рязанскій, Варсонофій Охотинъ—28 сентября 1882 г. епископъ—Симбирскій Никандръ въ 1895 г.—епископъ Симбирскій; въ 1904 г. — архіеписк. Литовскій; Гурій въ 1904 г. — еписк. Симбирскій; Іаковъ въ 1907 г. архіепископъ Симбирскій, въ 1910 г. перемѣщенъ въ Казань; Веніаминъ — съ 1910 г. Мужскихъ монастырей—3; монашествующихъ—60; послушниковъ—115; женскихъ монастырей—6; монашествующихъ — 152; послушницъ — 882; церквей соборныхъ—9; приходскихъ—698; домовыхъ — 16; приписныхъ — 68; кладбищенскихъ—15; всего—829; часовенъ—133; духовенства: протоіереевъ — 45; священниковъ—744; діак.—237; псал.—680; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола—761.715 женскаго пола—790.000; всего—1.551.716; библіотекъ при церквахъ—674; церковно-приходскихъ попечительствъ—309; больницъ при церквахъ—1, при монастыряхъ—3; богадѣленъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ — нѣтъ. Школъ — двуклассныхъ—1; одноклассныхъ—433; грамоты—37; всего——471; учащихся—19.745.

Симбирскій Покровскій нештатный мужской монастырь находящійся въ гор. Симбирскѣ, основанъ въ 1698 г. Управляется симбирскимъ епархіальнымъ епископомъ, братіи 10 человѣкъ.

Символическія иконы православной русской церкви. Еще въ первые вѣка христіанства встрѣчаются изображенія міра невидимаго и духовнаго въ видѣ предметовъ видимаго міра и остаются неизмѣнными до сихъ поръ. Такъ Богъ Отецъ изображается въ видѣ Старца или Всевидящаго Ока, Духъ Св. — въ видѣ голубя, а ангелы—въ видѣ крылатыхъ юношей. Евангелисты изображены въ видѣ крылатыхъ С. животныхъ: льва, тельца, орла и человѣка—по видѣніямъ пророка Іезекіиля и св. Іоанна Богослова. Въ XV в. пытались символически изобразить Совѣтъ предвѣчный: «Почи Богъ отъ дѣлъ своихъ»—здѣсь изображается Богъ Саваоѳъ почивающимъ на ложѣ. Въ XVI в. С. изображеніями начали украшать храмы (Благовѣщенская придворная церковь въ Москвѣ), но эта новость встрѣтила большое недовольство въ народѣ. Иконы св. Софіи Премудрости Божіей написаны по изреченію: «премудрость созда себѣ домъ утверди столповъ седмь» (Притч. IX,I), гдѣ подъ именемъ дома разумѣется церковь Христова, утвержденная на столпахъ — на семи вселенскихъ соборахъ. Иконы Софіи въ кіевскомъ, новгородскомъ и др. соборахъ изображаютъ соединеніе церкви небесной и земной черезъ воплощеніе Премудрости упостасной. Три звѣзды на челѣ и персяхъ Богоматери означаютъ ея дѣвство до Рожденія Спасителя, въ рождествѣ и послѣ рождества. По пророчесву: «се Азъ посылаю Ангела моего предъ лицемъ Моимъ» (III,I) — изображенъ Іоаннъ Предтеча. Ключи въ рукахъ апостола Павла означаютъ данную ему власть, а мечъ у ап. Павла—глаголъ Божій.

Символическія книги. Такъ называются сочиненія на церковномъ языкѣ, которыя посвящены защитѣ и подробному объясненію символовъ вѣры. Символы всѣхъ вѣроисповѣданій обыкновенно кратки и содержатъ въ себѣ перечень основъ вѣроученія; каждому, вступающему въ церковь, необходимо твердо знать эти догматы вѣры. Для ихъ подробнаго разъясненія церковію составляются С. книги.

Символъ, С. вѣры—I. Греч. слово το συμβολον (σύν—съ βόλος—бросаніе, метаніе; συμβαλλειν—совмѣстно нѣсколькимъ лицамъ бросать что-либо, наприм., при ловлѣ рыбы—рыбакомъ сѣти) у грековъ позже оно стало означать всякій вещественный знакъ, имѣвшій условное тайное значеніе для извѣстной группы лицъ, какъ, напр., для поклонниковъ Цереры, Цибелы, Митры. Разные знаки (συμβόλον) служили для отличія корпорацій, цеховъ и разныхъ пар-

тій—государственныхъ или религіозныхъ. Въ житейской рѣчи слово «С.» замѣнило собою древнее слово σῆμα (знакъ, знаменіе, цѣль, небесное знаменіе). Позже въ Греціи συμβολον называли то, что на Западѣ—lagritio, т. е. нумеръ или билетъ на полученіе безплатно или съ извѣстной скидкой хлѣба изъ казенныхъ складовъ, а также перстни, означавшіе должность, билеты для входа на народныя игры, на гладіаторскіе бои, въ театры и т. п. Слово С. также означало долю денежнаго взноса на доброе дѣло или на покупку чего-либо для цѣлой общины, а также вѣрительную грамоту иностраннаго посла, договоры между сосѣдними греческими государствами. Во времена появленія христіанства С. назывались проекты постановленій, которыя составлялись на общинныхъ собраніяхъ. Вообще у древнихъ языческихъ народовъ С. и символическій культъ играли большую роль. Климентъ Александрійскій («Стромата», V) утверждаетъ, что Моисей путемъ іероглифическимъ подъ таинственнымъ С. объяснялъ животныхъ и правила нравственнаго закона. Почти весь еврейскій культъ былъ символически-прообразовательнымъ по отношенію къ грядущему царству Мессіи. Начиная съ Варнавы отцы церкви толкуютъ каждую подробность Ветхаго Завѣта, какъ С. или прообразъ того или другого факта. Гонимые христіане создали для себя особый Символическій языкъ. Найденныя и описанныя до сихъ поръ символическія изображенія первыхъ вѣковъ отчасти относятся къ ересямъ (напр. гностицизму)-но, главнымъ образомъ, къ древней христіанской церкви. Во второмъ вѣкѣ христіанскіе С. украшаютъ не только храмы, но и частную домашнюю обстановку. *Символы вѣры* имѣютъ очень большое значеніе. Новѣйшіе богословы обособляютъ С. отъ «соборныхъ вѣроизложеній» (напр. проф. И. В. Чельцовъ), т. е. отъ изложеній христіанскаго вѣроученія въ дѣяніяхъ вселенскихъ соборовъ, преосв. Сильвестръ въ своемъ «Догматическомъ Богословіи» отличаетъ еще «Исповѣданія вѣры», изданныя частными лицами во имя церкви или отъ лица ея. С. вѣры всегда кратки и только излагаютъ, въ аподиктической формѣ простыхъ предложеній или безспорныхъ фактовъ, главные догматы вѣры, безъ доказательствъ, какъ предметъ воспріятія вѣрою. Первый С. вѣры данъ самимъ І. Христомъ словами, сказанными ученикамъ передъ вознесеніемъ на небо: «шедше, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ; и се Азъ съ вами есмь во вся дни до окончанія вѣка» (Мѳ. XXVIII, 18—20; Марк. XVI, 15 и сл.). Руфиномъ найденъ такъ наз. апостольскій С., писанный на латинскомъ языкѣ, онъ утверждалъ, что это—подлинный текстъ С., составленнаго апостолами въ Іерусалимѣ. Явившись на соборъ, апостолы принесли каждый по особому С., составленному примѣнительно къ потребностямъ мѣста проповѣди каждаго изъ нихъ и рѣшили сообща составить одинъ образецъ вѣры, чтобы онъ служилъ во время проповѣди руководствомъ и правиломъ и охраною отъ разногласій, назвавъ это коллективное произведеніе С. Руфинъ называетъ найденный имъ С. Апостольскимъ потому, что всѣ слова въ немъ даны апостолами (I Кор. XI, Дѣян. XV), или потому, что онъ содержитъ вѣру, несомнѣнно проповѣданную апостолами. Проф. Чельцовъ даетъ такія заглавія С.: апостольская вѣра іерусалимской церкви, церковная вѣра кесаріе-антіохійской церкви, апостольская вѣра церкви кипрской и церквей малоазіатскихъ, апостольскіе догматы александрійской церкви и апостольскій С. римской церкви. Происхожденіе этихъ С. отъ самихъ апостоловъ свидѣтельствуется убѣжденіемъ всей древности и полнымъ тождествомъ по содержанію всѣхъ шести С. Ириней и Тертулліанъ говорятъ о формахъ С., какъ о преданіи апостольскомъ, а не какъ о чемъ-то новомъ (I Тим. VI, 12 I. Петр. III, 21). Читаемый каждымъ взрослымъ при крещеніи С. вѣры, Тертулліанъ называетъ «правиломъ, Христомъ установленнымъ, высшимъ для насъ всякихъ недоумѣній» и замѣчаетъ, что крещающіеся произносятъ правило вѣры въ формѣ отвѣтовъ на вопросы, которые даетъ пресвитеръ, при чемъ «вопрошаемые отвѣчаютъ подробнѣе, чѣмъ Господь установилъ въ Евангеліи», Кириллъ іерусалимскій символъ іерусалимской церкви называетъ «святою и апостольскою вѣрою»; Макарій іерусалимскій, по свидѣтельству Теласія Кизическаго, на никейскомъ соборѣ, тотъ же іерусалимскій С. назвалъ апостольскою непреложной вѣрой, которую церковь Христова хранитъ изначала, по преданію отъ

самого Господа, чрезъ апостоловъ, изъ поколѣнія въ поколѣніе, и будетъ хранить во вѣки». Въ настоящее время въ церкви употребляятся С. никео-цареградскій (начинающійся словами: «Вѣрую во единаго Бога...), первая половина котораго составлена на никейскомъ соборѣ 325 г., а вторая—на константинопольскомъ 381 г., гдѣ оба были соединены въ одинъ. Чтеніе и признаніе этого С. при крещеніи взрослыхъ требуется непремѣнно, а за крещаемыхъ младенцевъ громко читаетъ его воспріемникъ или кто-нибудь изъ причта. Обычай называть «исповѣданія вѣры» символами—западный, а слово С. вошло въ употребленіе въ примѣненіи къ тому, что на греческомъ Востокѣ называлось «ученіемъ вѣры», восточные же отцы церкви и соборы въ IV вѣкѣ не давали «исповѣданіямъ вѣры» имени С., называя ихъ «изложеніями вѣры» или «вѣрою».

Симеонъ Столпникъ (356—459)—замѣчательный христіанскій аскетъ. Родомъ киликіецъ. Его аскетическіе подвиги были-бы невѣроятны, если-бы о нихъ не свидѣтельствовали извѣстные церковные историки: Ѳеодоритъ Киррскій, Ѳедоръ Чтецъ, Евагрій и др. До 18-лѣтн. возраста С. былъ пастухомъ у своихъ родныхъ, потомъ тайно бѣжалъ въ монастырь. Его туда сначала не допустили, и онъ семь дней провелъ у воротъ, но когда его допустили, онъ прожилъ въ немъ два года и, перешелъ въ болѣе строгій. Тутъ настоятель принужденъ былъ его уволить за его самоистязанія—онъ привязывалъ себѣ поясъ изъ вѣтвей, которыя раздирали его тѣло,—онъ перешелъ на высохшее дно глубокаго озера. Его хотѣли взять въ монастырь обратно, но онъ ушелъ въ окрестности Антіохіи и поселился сначала въ покинутой хижинѣ, а потомъ на самомъ верху горы и окружилъ свою келью заборомъ, сдѣлалъ желѣзную цѣпь и привязалъ за ногу себя къ забору. Вскорѣ С. сталъ извѣстнымъ не только какъ аскетъ, но и какъ духовный наставникъ. Его почитали даже персы, мидяне, сарацины, эѳіопы, иберійцы, скиѳы, не имѣвшіе постоянныхъ жилищъ. Сами императоры писали ему о дѣлахъ. Въ 423 г. С. показалъ новый примѣръ подвижничества—столпичество. Оно заключалось въ томъ, что онъ ставилъ столбъ, твердо укрѣпленный въ основаніи, а на вершинѣ имѣвшій площадку для стоянія и сидѣнія и окруженный стѣною, за которую, никто не имѣлъ права входить. Отсюда онъ говорилъ проповѣди и велъ бесѣды. На этой площадкѣ онъ проводилъ бо́льшую часть времени и, такимъ образомъ, онъ подвизался болѣе 40 лѣтъ, предаваясь непрестанной молитвѣ. Онъ клалъ около 2000 поклоновъ, а въ праздники стоялъ на площадкѣ простерши руки отъ заката до восхода солнца. Ученикъ С. Антоній составилъ житіе С.; есть еще житіе, составленное неизвѣстнымъ, редактированное болландистами въ acta sanctorum (5 іюня).

Симеонъ — имя святыхъ православной церкви. Изъ нихъ: 1) С. св. мученикъ, епископъ селевкійскій, пострадавшій при царѣ Сапорѣ въ 341 (или 344 г.); память его 17 апрѣля. 2) С. юродивый, жившій близъ Мертваго моря въ пустынѣ, скончался въ (около) 590 году. Память 21 іюля.

Симеонъ («услышанный»—евр.)—библейское имя. Въ библіи изъ С. извѣстны: 1) С. сынъ Іакова, родоначальникъ Симеонова колѣна. 2) С. Богопріимецъ—старецъ священникъ, воспринимавшій въ храмѣ новорожденнаго І. Христа. Память его въ православной церкви 3 февраля.

Симеонъ сродникъ Господень — одинъ изъ 70 апостоловъ, сынъ Клеопы, и братъ Іосифа Обручника, іерусалимскій епископъ, пострадавшій въ (около) 107 году. Память его 4 января и 27 апрѣля.

Симеонъ—св., первый тверской епископъ. Почилъ въ 1289 году 3 февраля.

Симеонъ (въ мірѣ Самсонъ) св. архіепископъ новгородскій. Скончался въ 1421 году; мощи его находятся въ Софійскомъ соборѣ. Послѣ него осталось нѣсколько посланій. Память его 10 февраля.

Симеонъ (по прозвищу Нигеръ) одинъ изъ 70 апостоловъ, Память его 4 января.

Симеонъ («Новый Богословъ»)—прп. под., писатель родомъ изъ Галаты, получившій воспитаніе въ Константинополѣ. Скончался С. въ 1032 году; память его 12 марта и 12 октября. Изъ его трудовъ извѣстны: «Главы дѣятельныя богословскія», «Слово о вѣрѣ», «Слово о трехъ образахъ молитвы» и др.

Симеонъ—еп. Самарскій, въ мірѣ Сергѣй Покровскій, урож. Пензенск. еп., род. 1849 г., оконч. Спб. дух. акад., въ 1893 г. хиротонисанъ во еп. Глазовскаго, затѣмъ еп. Екатеринбургскій, Екатеринославск. и съ 1911 г. Самарскій.

Симеонъ Полоцкій—см. Полоцкій С.

Симонія—по имени Симона Волхва—святокупство, святотатство духовное, когда одни даютъ, а другіе восхищаютъ священныя должности не по достоинству, а изъ видовъ корысти. Священные каноны съ особой строгостью преслѣдовали симонію: поставляющихъ и поставляемыхъ за деньги или за дары, а равно и посредствующихъ въ семъ дѣлѣ, должно низвергать со степени и должности, а мірянъ и монаховъ предавать анаѳемѣ.

Симоновъ ставропигіальный необщежительный мужской монастырь, 1 класса, находящійся въ гор. Москвѣ, основанъ въ 1370 г. Храмовъ—6. Архимандритъ, братіи 22 человѣка.

Симонъ преподобный; сольвычегодскій уроженецъ. При основаніи пустынной обители на р. Корямжѣ преп. Логгиномъ—помогалъ ему. Поставилъ храмъ Спасителя при устьѣ р. Сойги, впадающей въ Вычегду, освященный въ 1541 г. Къ С. собрались сподвижники. Послѣ 20 лѣтъ подвижнической жизни С. скончался 24 ноября 1562 г. Мощи его находятся въ одномъ изъ трехъ храмовъ упраздненной въ 1791 г. обители.

Симонъ—митрополитъмосковскій.(1496—1511). Ранѣе былъ игуменомъ Троицко-Сергіевскаго монастыря. У Іоанна III пользовался большимъ уваженіемъ. По иниціативѣ С. и подъ его предсѣдательствомъ составлялись соборы для рѣшенія важнѣйшихъ вопросовъ церковной жизни. Онъ въ 1501 г. написалъ пермскому духовенству, посланіе, въ которомъ убѣждалъ его не только своимъ ученіемъ, но и жизнію наставлять пермяковъ, ихъ князя и сословіе правящихъ ими, побуждая ихъ искоренить въ народѣ служеніе истукану Воппелю и всякія языческія требы. С. предсѣдательствовалъ на соборѣ 1503 г., на которомъ было постановлено ничего не взимать за посвященіе въ священническій санъ. При немъ же состоялось соборное Уложеніе, направленное противъ безчинствъ въ жизни вдовыхъ священниковъ и діаконовъ.

Симонъ—блаженный, сынъ поселянъ, жившихъ близъ гор. Юрьевца. Уйдя тайно изъ родительскаго дома, поселился въ лѣсу и ходилъ босымъ зимою въ легкой одеждѣ. Скитался по городу, подвергаясь насмѣшкамъ и побоямъ. Скончался 1584 г. Память его чтится 4 Ноября.

Симонъ—святой. Былъ монахомъ Печерскаго м—ря въ Кіевѣ, послѣ игуменомъ Владимірскаго Рождественскаго м—ря, и, съ 1215 г.—епископомъ владимірскимъ. Онъ является авторомъ 8 повѣстей о 8 печерскихъ инокахъ, писанныхъ къ другу его, печерскому иноку Поликарпу. Эти повѣсти въ полномъ составѣ помѣщены въ Патерикѣ кіевскомъ. «Посланіе» и «повѣсти» замѣчательны по историческимъ деталямъ о жизни преподобныхъ. Его «Повѣсть объ основаніи Печерской обители» содержитъ разсказъ о нѣкоемъ Шимонѣ, благотворителѣ храма обители, бывшемъ сначала латинянином, а потомъ научившемся истинно вѣровать во Христа у преп. Ѳеодосія и обратившемъ въ православіе около 300 человѣкъ, ради чудесъ Ѳеодосія; затѣмъ говорится о греческихъ живописцахъ, работавшихъ въ храмѣ и о «Греческихъ книгахъ блюдомыхъ на память».

Симонъ, Тодорскій—духовный писатель-проповѣдникъ. Воспитывался въ кіевской духовной академіи и десять лѣтъ слушалъ лекціи въ заграничныхъ университетахъ; въ 1743 г. назначенъ членомъ Св. Синода; былъ епископомъ костромскимъ и архіепископомъ псковскимъ. Былъ законоучителемъ и духовникомъ великаго князя Петра Ѳедоровича и его невѣсты.

Симоновскій распѣвъ—одинъ изъ полныхъ распѣвовъ русской православной церкви. Имѣетъ большое сходство со старымъ знаменнымъ пѣніемъ, получилъ названіе отъ московскаго ставропигіальнаго м—ря, гдѣ онъ сложился и исполнялся, а въ 1849 г. былъ положенъ на одинъ голосъ и изданъ придворной капеллой. Очень распространена «Херувимская пѣснь» С. напѣва Бортнянскаго, положенная на четыре голоса. Характерная черта С. распѣва состоитъ въ томъ, что его поютъ альтъ, два тенора и басъ, при чемъ исполненіе тихое и нѣжное. Въ московской консерваторіи хранятся произведенія установщика Симонова м—ря, іеромонаха Виктора.

Симонъ—тоже, что Симеонъ, имя нѣсколькихъ библейскихъ лицъ: 1) апостолъ Петръ. 2) Кананитъ, апостолъ, наз. Лукой, IV, 15. Дѣян. I, 13 «Зилотомъ». 3) С. одинъ изъ «братьевъ» Христа» (Мѳ. XIII, 55; Марк. VI, 3). 4) С. Киринеянинъ, іудей изъ гор. Кирены. На него воины возложили крестъ І. Христа, когда онъ падалъ подъ его тяжестью на пути къ Гол-

гоевѣ (Мѳ. XXIII, 32; Марк. XV, 21; Лук XXIII; 26). 5) С. Прокаженный (Мѳ. XXVI, 6—13, Мрк. XIV, 3—9) жилъ въ Виѳаніи. Былъ исцѣленъ Господомъ отъ проказы. Принялъ І. Х. до его страданій—за два дня до Пасхи. На этой вечери Марія, сестра Лазаря, помазала ноги Господа муромъ. Въ это время отъ синедріона вышелъ строгій приказъ—давать знакъ гдѣ находится Христосъ (Мѳ. XXVI, 1—5 и др.) 6) С. (Лк. VII, 46,50)—одинъ изъ фарисеевъ Галилеи. Къ нему въ домъ былъ однажды приглашенъ І. Хр. для трапезы. 7) С. (Дѣян. IX, 43; X, 6)—христіанинъ въ Іопіи по прозванію Кожевникъ. Въ его домѣ жилъ ап. Петръ послѣ воскрешенія Тавиѳы, откуда и былъ призванъ для проповѣди Евангелія въ Кесаріи, къ Корнилію сотнику.

Симъ—старшій сынъ Ноя (Быт. 6, 10, 9, 18, 10, 1, 21), родоначальникъ многочисленнаго потомства. Сыновья его были: Еламъ, Ассуръ, Арфаксадъ, Лудъ и Арамъ. Почтеніе, какое Симъ и Іафетъ показали къ своему отцу, доставило имъ особенное благословеніе отъ отца, а Хамъ, за непочтительность къ отцу, преданъ проклятію. «Проклятъ Ханаанъ, говорилъ Ной, рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Благословенъ Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему». Смыслъ этого пророчества Ноева понятенъ. Симу возвѣщено здѣсь особенное благословеніе Божіе; въ его потомствѣ сохранится истинная вѣра и Церковь, и дѣйствительно это благословеніе пребыло на потомствѣ Симовомъ. Прямыми наслѣдниками сего благословенія и обѣтованія, ему даннаго, были въ послѣдовательной родовой линіи отъ него: Арфаксадъ, Каинанъ, Сала, Еверъ, живший во время самаго столпотворенія, и въ память раздѣленія народовъ давшій одному изъ сыновъ своихъ имя Фалекъ, что значитъ раздѣленіе; за Фалекомъ слѣдовали: Рагавъ, Серухъ, Нахоръ, Ѳарра, и потомъ Авраамъ, сынъ Ѳарры, родоначальникъ народа Еврейскаго. Въ этомъ потомствѣ изначала преданіемъ сохранялись: ученіе вѣры, память благочестивыхъ предковъ и самыя древнія обыкновенія; оно удерживало въ наибольшей чистотѣ и первоначальный языкъ, бывшій прежде всеобщимъ, который также отличенъ именемъ Евера. Народы, происшедшіе отъ Сима, какъ своего родоначальника и прародителя, по извѣстной генеалогической таблицѣ народовъ книги Бытія извѣстны подъ общимъ именемъ Семитовъ. Къ нимъ принадлежатъ: произшедшіе отъ Елама—Еламитяне и Персы; отъ Ассура—Ассиріяне; отъ Арфаксада, прадѣда Еверова—Евреи; отъ Луда—Лидяне Малой Азіи; и отъ Арама—Арамеи или Сирійцы (Быт. 10, 21—81).

Симфонія—см. сл. Конкорданція.

Синагога—мѣсто религіозныхъ собраній Іудеевъ. Это были открытыя зданія, опредѣляемыя для отправленія общественнаго Богослуженія и поученій. Начало ихъ опредѣленно неизвѣстно, но оно должно быть очень древнее (Дѣян. 15, 21). Преданіе Іудейское возводитъ даже къ временамъ патріархальнымъ (сн. Втор. 31, 11—13. Псал. 73, 8). По закону, общественное Богослуженіе должно было совершаться въ Скиніи и потомъ въ Храмѣ Іерусалимскомъ. Но во время плѣна Іудейскаго Храмъ Іерусалимскій былъ разрушенъ, и Храма у плѣнныхъ Іудеевъ не было. Между тѣмъ они не могли не чувствовать потребности въ религіозныхъ упражненіяхъ, и потому, вѣроятно собирались въ частныхъ домахъ. Уже и прежде, при существованіи еще Храма, въ училищахъ пророческихъ возносились хвалебныя пѣсни и славословія Богу, и у пророковъ по временамъ собирались для молитвы и наставленія въ законѣ и благочестіи. Теперь самая необходимость должна была привести къ сему, и нѣкоторые слѣды этихъ собраній можно примѣчать въ самомъ свящ. Писаніи. (См. Іез. 8, 1. 14, 1... 20, 1. 33, 31—33. Дан. 6, 11. Псал. 136. Неем. 8, 1—18). Эти частныя собранія мало по малу должны были получить опредѣленныя мѣста и времена и извѣстный чинъ и порядокъ, и такимъ образомъ, дали начало Синагогамъ. Въ Іерусалимѣ было 480 или 460 Синагогъ. Синагоги эти большею частію строились то въ городѣ, то внѣ города, на лучшихъ и возвышенныхъ мѣстахъ, и имѣли простое устройство: прямоугольная комната, и въ ней шкафъ для храненія свящ. книгъ, каѳедра для чтенія Закона (Неем. 8, 4) и сѣдалища для слушающихъ; для женщинъ были отдѣльныя мѣста (сн. Зах. 12, 12—14). Устроеніе и содержаніе Синагогъ естественно принадлежало обществу, но устроялись иногда и частными лицами, даже язычниками (Лук. 7. 5). О важности и святости этихъ мѣстъ Іудеи имѣли самыя высокія

понятія. Даже по сломкѣ дома Синагоги по ветхости его, или по другой причинѣ, мѣсто, гдѣ стоялъ онъ, почиталось священнымъ. Собранія въ Синагогахъ происходили по субботамъ и по праздникамъ, послѣ еще—и во 2-й и 5-й день недѣли; въ многолюдныхъ обществахъ собирались каждый день. Служеніе начиналось славословіемъ, и потомъ приносились общественныя молитвы. Какъ въ служеніи Храма жертва, такъ въ Синагогахъ молитва, составляла важную часть Богослуженія. Отсюда и самыя Синагоги назывались мѣстами молитвы и молитвенницами.

Синай,—пустыня и гора Каменистой Аравіи, куда пришли Израильтяне въ третій мѣсяцъ по выходѣ своемъ изъ Египта. Гора эта прославлена обнародованіемъ Закона Божія Израилю (Исх. 19, 11. и гл. 24 и 34. Сн. Втор. 33, 2),и потому часто называется горою Божіею, горою Іеговы (Исх. 3, 1. 4, 27. 18, 5. Числ. 10, 33), и у послѣдующихъ писателей Синай называется древнимъ священнымъ мѣстомъ, отъ котораго выходилъ Господь, когда являлся во славѣ Своей (Суд. 5, 5. Псал. 67, 8—9. 18); только во Второзаконіи и у Малах. (3, 22) гора законодательства называется Хоривомъ (Втор. 1, 6. 4, 10. 15 5, 2. и др.). Гора эта, представляющая группу горъ, состоящихъ изъ гранитныхъ скалъ, прорѣзанная и окруженная крутыми и шероховатыми долинами, у Арабовъ называется гора Туръ или Джебель Туръ Сина; лежитъ почти посрединѣ извѣстныхъ рукавовъ Чермнаго моря, образующихъ собою Синайскій полуостровъ, на юговосточной сторонѣ равнины ер-Раха. Она состоитъ изъ 3-хъ горныхъ хребтовъ: средняго, называемаго у Арабовъ Джебель Муза (гора Моисеева), а у христіанъ или Хоривъ или Хоривъ Синай, такъ что сѣверозападную низшую вершину его – Сафсафехъ составляетъ Хоривъ, а юговосточную и высшую — Синай; изъ западнаго, Джебель Хумръ, съ горою Екатерины на югѣ, самою высокою изъ всей группы горъ, и изъ восточнаго хребта Джебель ель-Деиръ или горы Епистиміи. При этихъ горныхъ хребтахъ лежатъ двѣ большія равнины: одна на сѣверо-западѣ Хоривъ-Синая равнина ер-Раха, а другая на юго-востокѣ—равнина Себай.

Синайская церковь—состоитъ изъ монастыря, построеннаго имп. Юстиніаномъ въ 527 г. и извѣстнаго своей библіотекой.

Синайскій, (Александръ Львовичъ) нынѣ — архимандритъ Августинъ, ректоръ Ставроп. дух. сем., родился въ 1850 г. окончилъ курсъ моск. дух. акад. Его труды: «Краткій очеркъ церковно-общественной дѣятельности препод. Максима Грека», «Отношенія древне-русской церкви и общества къ латинскому западу (католичество), X—XV в.в.», «Разборъ мнѣній о католичествѣ древней Россіи», «Отношеніе русской церковной власти къ расколу старообрядчества въ первые года Сунодальнаго управленія гри Петрѣ Великомъ» и др.

Синаксарь– заключаетъ въ себѣ сборникъ, собраніе свѣдѣній о лицахъ святыхъ и о праздникахъ. Синаксари печатаются въ тріодяхъ и минеяхъ. Въ нихъ они помѣщаются на службахъ утрени по 6-й пѣсни канона послѣ пѣній кондака и икоса. Съ синаксаремъ сходенъ по содержанію прологъ, патерикъ и минологіи.

Синедріонъ. Подъ Синедріономъ разумѣется верховное судилище Іудеевъ, находившееся въ Іерусалимѣ и состоявшее изъ 72-хъ членовъ, подъ предсѣдательствомъ Первосвященника. Начало великаго Синедріона раввины и талмудисты возводятъ къ временамъ Моисея, приводя въ основаніе сказаніе Писанія о 70-ти старѣйшинахъ при Моисеѣ, утверждая, что Синедріонъ всегда существовалъ и послѣ, и во время плѣна, и по возвращеніи изъ плѣна снова организованъ былъ Ездрою, и власть его распространяли отъ народа до священниковъ и пророковъ, подчиняя ему даже и царей. Но слѣдовъ такого судилища въ древней исторіи Іудеевъ не видно ни до плѣна, ни послѣ—до самыхъ временъ Маккавейскихъ. Первые слѣды его существованія дѣлаются замѣтными во времена Маккавейскія. Учрежденію его могли положить основаніе нѣкоторыя общественныя совѣщанія, бывшія при Ездрѣ, и сдѣлавшіяся особенно нужными въ первыя времена Маккавейскія. Члены великаго Синедріона избирались подачею голосовъ или жребіемъ изъ священниковъ, ученыхъ книжниковъ и старѣйшинъ и начальниковъ народныхъ. Предсѣдателемъ былъ первосвященникъ, который назывался Глава или Наси, царь не могъ быть предсѣдателемъ. Предсѣдатель назначалъ и созывалъ собраніе и безъ него ничего не рѣшалось. Въ св. Писаніи и у Флавія упоминаются нерѣдко многіе первосвященники и священники, главы священни-

ковъ, облеченные высшею властію. Другіе члены Синедріона были изъ главъ народа—представители колѣнъ, старѣйшины и начальствующіе на народѣ. Третій классъ въ составѣ членовъ Синедріона составляли книжники, законовѣдцы, ученые толкователи закона касательно духовныхъ и свѣтскихъ, гражданскихъ, предметовъ. Члены были преимущественно Фарисейской и Саддукейской секты; ученые и книжники—преимущественно Фарисейской (Дѣян. 5, 17, 34, 23, 6). Мѣстомъ собранія, по мнѣнію талмудистовъ, была зала въ отдѣленіяхъ при храмѣ Іерусалимскомъ, что впрочемъ Флавій оспариваетъ (о Войнѣ К. V. 4, 2 и VI, 6, 3), но въ особенныхъ и крайнихъ случаяхъ собирались въ домѣ первосвященника (Мѳ. 26, 3, 57, 59. Іоан. 18, 24). По разрушеніи Іерусалима Синедріонъ не былъ уже болѣе судилищемъ, а школою или училищемъ Закона; но и въ этомъ видѣ онъ служилъ еще не маловажнымъ союзомъ единства для Іудеевъ—вліяніемъ своей власти и своими рѣшеніями и постановленіями. Судилищу Синедріона подлежали важнѣйшія дѣла народныя; менѣе важныя дѣла рѣшались въ низшихъ судилищахъ, которыя были въ каждомъ городѣ. Ему подлежали обсужденія и рѣшенія, напр. о войнѣ и мирѣ, о правахъ и дѣлахъ общественныхъ, о правительственныхъ должностяхъ, дѣла апелляціонныя, важнѣйшія административныя мѣры относительно церковныхъ дѣлъ, опредѣленіе новолунія, учрежденія Богослужебныя касательно жертвъ, сужденія о способности священниковъ, учрежденія въ городахъ низшихъ Судей, городскія и церковныя строенія, предпріятія воинскія. Отъ него выходили законы и постановленія, касающіеся всего Израиля, коимъ всѣ обязаны были оказывать совершенное послушаніе; также—судебныя рѣшенія, касающіяся цѣлаго какого-либо колѣна, или первосвященника, или непокорнаго изъ членовъ Синедріона, или уклоненія какого-либо города къ идолопоклонству, или ложныхъ пророковъ и обольстителей народныхъ (Мѳ. 27, 63. Лук. 13, 33. Дѣян. 4, 2; 5, 28), богохульниковъ (Мѳ. 26, 65. Іоан. 19, 7. Дѣян. 6, 13); также государственныхъ преступниковъ(Древн. К. XIV, гл. 9, § 3). Въ религіозныхъ дѣлахъ судебная власть его простиралась и на Іудеевъ въ разсѣяніи (Дѣян. 9, 2, 26, 10—11). Вліяніе Синедріона простиралось и на царя (non indicat et non indicatur); безъ его согласія царь не могъ начинать никакой войны (Древн. IV, 8, 17). До покоренія Іудеи Римлянами, Синедріону принадлежало право жизни и смерти; но съ этого времени власть его была ограничена; онъ могъ произносить смертные приговоры, но на исполненіе ихъ требовалось согласіе Римскаго правителя (Іоан. 18, 31, 19, 6).

Синкеллъ,—пресвитеръ или монахъ, живущій при патріархѣ, какъ сотрудникъ ему въ управленіи и какъ свидѣтель его непорочной жизни. Синкеллы—имѣли въ древности большое значеніе, получали титулъ—протосинкелла и въ этомъ званіи были кандидатами на патріаршество.

Синклитикія—св. муч. Пам. 5 янв., 24 окт.

Синодальное училище церковнаго пѣнія въ г. Москвѣ—см. сл. училище.

Синодикъ,—см. Поминаніе.

Синодъ Святѣйшій—см. сл. Святѣйшій Сунодъ.

Синоптическія евангелія—см. сл. Евангелія.

Синтагма, Властаря—см. Властарь, каноны.

Синтихія—св. муч. Пам. 22 іюля.

Сирмійское вѣроисповѣданіе,—вѣроисповѣданіе аріанъ, принявшихъ провозглашенный на 3-мъ соборѣ въ Сирміумѣ (357 г.) догматъ о подобосущіи Іисуса Христа Богу Отцу.

Сисиній, 1) св. мученикъ, діаконъ, пострадалъ въ Римѣ, около 305 г., въ царств. Максимиліана и Діоклетіана, пам. 7 іюня; 2) одинъ изъ 40 св. мучениковъ севастійскихъ, пам. 9 марта; 3) одинъ изъ 45 св. мучениковъ, пострадавшихъ въ 319 г. въ Никополѣ армянскомъ, пам. 10 іюля; 4) св. муч., епископъ гор. Кизика, пострадалъ при Діоклетіанѣ; память 23 ноября.

Сисой,—имя святыхъ православной церкви: 1) С. Великій—препод., скон. 429 г.; память 6 іюля; 2) С. препод. Печерскій, жившій въ XIII в., память въ первую субботу послѣ Воздвиженія Креста Господня; 3) С. препод. схимникъ Печерскій, жившій въ XIV в. Память его 28 августа.

Сиѳовъ, Михаилъ—государевъ пѣвчій первой половины XVIII вѣка, оказавшій немалыя заслуги въ дѣлѣ гармонизаціи русскихъ церковныхъ мелодій.

Сиѳъ. Третій сынъ Адама. Родился въ 130 году отъ сотворенія міра и человѣка (Быт. 5, 3). Послѣ того, какъ вѣра и надежда въ обѣщаннаго Спасителя сильно

потрясена была смертію Авеля и удаленіемъ Каина, Богъ далъ Адаму новый залогъ благодати Своей въ Сиѳѣ. Сиѳъ значитъ утвержденіе, освованіе; въ немъ положено было основаніе новому благочестивому племени, противоположному потомкамъ Каина. Благочестивое это племя, послѣ Сиѳа, составляли патріархи: Енось, Каинанъ, Малелеилъ, Іаредъ, Енохъ, Маѳусалъ, Ламехъ и Ной съ дѣтьми ихъ. Для лучшаго сохраненія обѣтованія объ Избавителѣ и первыхъ священныхъ постановленій и для утвержденія благочестивой жизни, Богъ благословилъ ихъ необыкновеннымъ въ настоящее время долголѣтіемъ; жизнь ихъ простиралась до 9-ти сотъ лѣтъ и далѣе. При сынѣ Сиѳа Еносѣ начали призывать имя Господа Бога (т. е. положено начало общественному, открытому Богопочитанію, состоящему въ общественномъ исповѣданіи вѣры, въ молитвахъ, славословіи, прошеніи и благодареніи и въ другихъ дѣйствіяхъ), и потомковъ благочестивыхъ стали отличать отъ нечестивыхъ потомковъ Каина именемъ сыновъ Божіихъ.

Сіонъ — юго-западная гора Іерусалима, на которой построенъ Іерусалимъ, и на которой возвышается крѣпость Іерусалимская. Положеніе ея точно не опредѣляется въ свящ. Писаніи, ни у Флавія, но довольно ясно указывается на югѣ или точнѣе на юго-западѣ города. Гора эта съ 4-хъ сторонъ окружена долинами: на западѣ—долиною Гіонъ, на югѣ—Гинномъ, на сѣверѣ и на востокѣ—Тиропеонъ. Послѣдняя въ настоящее время вся застроена, а въ прежнее время, начинаясь отъ теперешнихъ Яфскихъ воротъ, она шла чрезъ городъ съ запада къ востоку, отдѣляя Сіонъ съ вышнимъ его городомъ отъ холма Акры, на которомъ лежитъ нижній городъ; потомъ, обгибая гору храма съ юга къ востоку, отдѣляла здѣсь Сіонъ отъ горы храма, и, простираясь на югъ, входила, наконецъ, въ главную долину, образуемую соединеніемъ долины Гиннома съ долиною Кедронскою. Такимъ образомъ, гора Сіонъ самою природою дѣлалась почти непреступною крѣпостію и удобнымъ мѣстомъ для города. До временъ Давида она находилась во власти Іевусеевъ, и они имѣли здѣсь свою крѣпость. Давидъ взялъ эту крѣпость, распространилъ, обстроилъ и украсилъ ее разными зданіями, и съ этого времени Сіонъ сдѣлался городомъ Давидовымъ и столицею Іудеи. Такъ какъ у пророковъ Сіонъ или Іерусалимъ представляется средоточіемъ народа Божія и церкви Божіей среди сего народа въ В. Зав., а ветхозавѣтная церковь Божія была прообразомъ новозавѣтной, послѣдняя же находится во внутреннѣйшей, тѣснѣйшей связи съ царствомъ Божіимъ на небѣ, то отсюда имя Сіонъ у пророковъ часто означаетъ царство Божіе во всей его полнотѣ, обнимая собою все царство Божіе—на землѣ и на небѣ, отъ ветхозавѣтныхъ началъ, до окончательнаго совершенія всего въ вѣчности, какъ одно великое цѣлое.

Скабалановичъ, Николай Аѳанасьевичъ, проф. Родился въ 1848 г. образованіе получилъ въ дух. акад. въ Петербургѣ въ которой и былъ проф. гражданской исторіи. Его труды: «Византійское государство и церковь въ XI в. отъ смерти Василія II Болгаробойцы до воцаренія Алексѣя I Комнина», «Византійская наука и школы въ XI в.», «Религіозный характеръ борьбы Османскихъ турокъ съ греко-славянскимъ міромъ», «Политика турецкаго правительства по отношенію къ христіанскимъ подданнымъ и ихъ религій», «Галилей передъ судомъ римской куріи», «Раздѣленіе церквей при патріархѣ Михаилѣ Керулларіи» и др.

Скворцовъ, Димитрій Ивановичъ—писатель. Родился въ 1861 году и, окончивъ курсъ московской дух. акад., занялъ мѣсто преподавателя Черниговской духовной семинаріи. Изъ его трудовъ извѣстны: «О раціоналистическомъ элементѣ въ безпоповщинѣ», «Орденъ іезуитовъ какъ сила политическая», «Пашковцы въ тверской епархіи», «Идея православія, какъ созидательная сила русскаго государства, и современныя церковныя братства, какъ охранители этой идеи», «Діонисій Забниковскій, архимандритъ Троицкаго-Сергіева монастыря», «Краткій очеркъ и характеристика современнаго старообрядческаго раскола въ черн. епархіи».

Скворцовъ, Иванъ Васильевичъ—публицистъ. Родился въ 1855 г. получилъ образованіе въ московской дух. акад., теперь помощникъ начальника спб. женскихъ гимназій.

Скворцовъ, Иванъ Михайловичъ—писатель, родился въ 1795 г. протоіерей, воспитанникъ спб. дух. акад. Изъ его трудовъ извѣстны: «Катехизическія поученія», «Записки по церковному законовѣдѣнію» и др. Скончался С. въ 1863 г.

Скворцовъ, Константинъ Ивановичъ — писатель. Родился С. въ 1821 году, окончилъ курсъ кіевской дух. акад. Скончался въ 1876 г., оставилъ много трудовъ, напр.: «Ученіе Григорія Нисскаго о достоинствѣ природы человѣческой»; «Жизнь І. Христа по евангеліямъ и народнымъ преданіямъ», «Философія св. отцовъ и учителей церкви», «О книгахъ Сивиллъ, св. апостолъ Варнава», «Блаж. Августинъ, какъ психологъ», «Св. Іустинъ», «Изслѣдованіе вопроса объ авторѣ сочиненій, извѣстныхъ подъ именемъ Діонисія Ареопагита» и др.

Скворцовъ, Вас. Мих., оконч. Кіевскую дух. акад., чин. особ. пор. при оберъ-прок. св. синода, извѣстный знатокъ раскола и сектантства, издатель журн. «Миссіонерское Обозр.», положилъ начало изданію ежедневной духовной газеты «Колоколъ».

Скевофилаксъ — сосудо-хранитель и ризничій при дворѣ царя и патріарха.

Скинія. — Подъ Скиніею разумѣется мѣсто общественнаго богослуженія Іудеевъ, походный храмъ Іудейскій, построенный по образцу, показанному Богомъ Моисею на горѣ Синаѣ. Она называется Скиніею собранія, потому что сюда собирался народъ для богослуженія, Скинію откровенія или Скиніею свидѣнія. Строителями Скиніи были: Веселеилъ, изъ колѣна Іудина, и Еліавъ или Аголіавъ, изъ колѣна Данова (Исх. 31, 2. 6. 35, 30. 34). Они трудились надъ сооруженіемъ ея около полугода.— Скинія состояла изъ трехъ частей. Первая — дворъ, окружавшій Скинію. Онъ простирался на сто локтей въ длину отъ востока къ западу и 50 локтей въ ширину, отъ юга къ сѣверу; сверху былъ открытъ, и по сторонамъ былъ обнесенъ 60-ю столпами; кои были обвѣшаны занавѣсами изъ виссона—высотою въ пять локтей. Входъ въ него былъ одинъ, съ восточной стороны онъ закрывался широкою завѣсою. Въ немъ, противъ входа, находился алтарь или жертвенникъ всесожженій, устроенный изъ дерева ситтимъ или акаціи, окованный отвсюду мѣдью, на которомъ хранился неугасаемый огонь, и приносились жертвы, и за нимъ—мѣдная умывальница, въ которой жрецы омывали руки и ноги предъ начатіемъ своего служенія. Далѣе внутри двора находилась сама Скинія, состоявшая изъ 48 столповъ и четырехъ покрововъ сверху. Восточное отдѣленіе ея (со входа) называлось святилищемъ. Оно отъ входа закрывалось завѣсою узорчатой работы изъ разноцвѣтной пряжи и виссона. Здѣсь были: налѣво отъ входа—свѣтильникъ семисвѣщный, изъ чистаго золота, въ лампадахъ коего непрерывно горѣлъ елей; направо—столъ или трапеза, изъ дерева акаціи, обложенная золотомъ, съ 12-ю хлѣбами предложенія, перемѣняемыми каждую субботу, и къ западу—жертвенникъ или алтарь кадильный, изъ того же дерева, обложенный золотомъ, для куренія ѳиміама. Третья, внутренняя часть Скиніи называлась святое святыхъ, отдѣлявшееся отъ святилища внутреннею завѣсою съ искусно вытканными на ней херувимами. Здѣсь находился ковчегъ завѣта, сдѣланный изъ дерева ситтимъ или акаціи и покрытый отвсюду, извнутри и снаружи, золотомъ. Надъ ковчегомъ былъ покровъ изъ одного чистаго золота, называвшійся очистилищемъ, по обѣимъ сторонамъ котораго стояли вылитые изъ золота херувимы, преклонившіе къ нему лица свои и осѣнявшіе его своими крыльями (Евр. 9, 5). Въ ковчегѣ находились: скрижали закона, на коихъ начертаны были десять заповѣдей (Исх. 40, 20. 3 Цар. 8, 9), золотой сосудъ или стамна златая съ манною и жезлъ Аарона прозябшій. По объясненію Филарета, митр. московскаго, Скинія представляла Церковь, постепенно устрояемую въ родѣ человѣческомъ вообще, и въ каждой душѣ вѣрующей въ особенности. Дворъ, открытый для всего народа, означалъ внѣшнюю церковь и всеобщее къ ней призываніе, а жертвенникъ и умывальница—прообразовали христіанскія таинства крови и воды, которыя вводятъ въ нее и запечатлѣваютъ союзъ съ нею. Святилище, предоставленное священникамъ, представляло внутреннюю церковь, въ которой Христосъ есть и истинный свѣтъ, и хлѣбъ животный, и алтарь, возносящій къ Богу возлагаемыя на него вѣрующими молитвы и благодаренія, и которая однакоже на главнѣйшія таинства царства Его должна была приникать гаданіемъ сквозь завѣсу, до предопредѣленнаго ей расторженія. Святое наконецъ Святыхъ, доступное одному архіерею, означало самый престолъ и владычество Мессіи Богочеловѣка, Котораго прообразовали здѣсь и скрижали закона, и манна, и жезлъ Аарона прозябшій, и Который служитъ для насъ нашимъ искупленіемъ, оправданіемъ, очищеніемъ и освященіемъ. Въ отношеніи къ душѣ, тремя ча-

стями своими, она означала три степени приближенія нашего къ Богу: внѣшняго очищенія, внутренняго просвѣщенія и таинственнаго соединенія со Христомъ, когда душа, съ дерзновеніемъ приступая къ престолу благодати Его, сама дѣлается Его престоломъ.

Скипетръ.—Слово скипетръ, еврейское Шеветъ, имѣетъ разныя значенія. Такъ а) значитъ жезлъ, трость, палка; б) жезлъ, бичъ, розга, которыми наказываютъ; в) жезлъ, посохъ, подпора; г) посохъ пастушескій, жезлъ, отрасль, колѣно, рогъ, поколѣніе, наслѣдіе; е) дротикъ, копье, стрѣла; въ особенности же ж., жезлъ вождей, жезлъ царскій, скипетръ. Въ послѣднемъ значеніи жезлъ служитъ выраженіемъ и символомъ правительственной власти и самодержавія. Въ этомъ смыслѣ онъ часто употребляется въ св. Писаніи. Обычай царей носить такой жезлъ иные производятъ отъ пастушескаго посоха, потому что первые цари большею частію были вожди кочующихъ народовъ, такъ какъ и самое слово Шеветъ означаетъ между прочимъ пастушескій посохъ. (Мих. 7, 14. Псал. 2, 9). А по другимъ, это, повидимому, самая естественная принадлежность, подпора и оружіе мужчины.

Скитъ—пустынная, уединенная обитель, гдѣ живутъ монахи, препровождая время въ молитвѣ, Богомысліи, рукодѣліи и прочихъ дѣлахъ милости духовной и тѣлесной. Уставъ скитскаго житія, по сравненію съ общемонастырскимъ, отличается большею строгостью. По б. ч. скиты какъ бы выдѣляются изъ монастырей и находятся вблизи отъ послѣднихъ. Но есть много и существующихъ самостоятельно.

Склобовскій, Дмитрій (род. въ 1831 г.), протоіерей,—духовный писатель. Образованіе получилъ въ воронежской дух. семинаріи, былъ настоятелемъ острогожскаго собора. Труды его: «Патріархъ Никонъ по новѣйш. историческимъ указаніямъ» (1883 г.) «Штунда» (М. 1888 г.) и др.

Сковородскій-Михайловскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Новгородской губ., въ 4 в. отъ Новгорода, основанъ въ 1355 г. Архимандритъ, 11 чел. братіи.

Скопецъ—такъ называются люди, лишающіе себя возможности полового сожитія на основаніи ложно толкуемыхъ словъ Іисуса Христа о дѣвственникахъ. Исходившее изъ еретическаго гнушенія бракомъ и изъ суровыхъ началъ восточнаго аскетизма, скопчество, хотя осуждалось соборами, но существовало всегда и не препятствовало многимъ достигать почетныхъ должностей, даже патріаршаго сана. Скопчество въ особенности преслѣдуется тогда, когда оно переходитъ въ секту, которая отдѣляется отъ общецерковнаго ученія. По своему характеру скопчество принадлежитъ къ числу сектъ, т. н., изувѣрныхъ.

Скопинскій Свято-Духовъ нештатный необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Рязанской губ., въ 2 в. отъ гор. Скопина, основанъ въ XVII в. Въ 1764 г. былъ упраздненъ. Игуменъ, братіи 10 человѣкъ.

Скорбященская женская община въ Тобольской губ., Березовскомъ округѣ, при Петропавловской церкви села Обдорска. Учреждена въ 1907 г.

Скорбященская женская община въ Калужской губ., въ 50 вер. отъ г. Медыни, при сельцѣ Булгаковѣ. Основана въ 1902 г Храмъ одинъ. Настоятельница и 40 послушницъ.

Скорбященская женская община, находящаяся во Владимірской губ., Покровскомъ уѣздѣ, при дер. Хмѣлевой. Основана въ 1903 г. Одинъ деревянный храмъ. Настоятельница и 46 послушницъ.

Скорбященскій общежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся въ гор. Москвѣ, основанъ въ XIX в. подъ видомъ пріюта для иногородныхъ монахинъ сборщицъ. Какъ монастырь открытъ въ 1890 г. 4 храма. Игуменія, 42 сестры.

Скорбященскій Нижне-Тагильскій женскій монастырь, находящійся въ Пермской губ., при Нижне-Тагильскомъ заводѣ, основанъ въ 1883 г., какъ богадѣльня; въ 1902 г. преобразованъ въ общину, а въ 1904 г.—въ монастырь. 2 храма. Игуменія, 90 сестеръ.

«Скоропослушница», икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что Сама Богородица дала обѣщаніе всѣмъ прибѣгающимъ къ Ней подавать скорую помощь. Находится она на Аѳонѣ, въ монастырѣ Дохіаръ, гдѣ и совершилось первое чудо: ослѣпленіе виновнаго въ небрежности къ иконѣ монаха и прощеніе его, покаявшагося. Празднованіе 9 ноября.

Скрижали.—Подъ Скрижалями разумѣются каменныя доски, на которыхъ самимъ

Богомъ начертаны были заповѣди закона. Призывая Моисея на гору для полученія сихъ скрижалей, Господь сказалъ: «Взойди ко Мнѣ на гору, и будь тамъ, и дамъ тебѣ скрижали каменныя и законъ и заповѣди». Преданіе Раввиновъ раздѣляетъ слова эти и даетъ имъ такой смыслъ: подъ скрижалями даетъ разумѣть 10 заповѣдей; подъ закономъ—книги Моисеевы, а подъ заповѣдями—Мишну и Гемару, которыя, взятыя вмѣстѣ, составляютъ Талмудъ, заключающій въ себѣ все изустное преданіе Іудейское. Но приведенныя слова Писанія не даютъ такого смысла, а даютъ разумѣть подъ ними, во-первыхъ, тѣ скрижали, на которыхъ самимъ Богомъ начертаны были заповѣди закона, изреченнаго Имъ на Синаѣ, и потомъ всѣ законы и постановленія, полученныя Моисеемъ отъ Бога, которыя потомъ изложены были имъ въ письменахъ и преданы левитамъ, для храненія (Втор. 31, 9—13. 24—26). Такимъ образомъ Скрижали Закона собственно означаютъ нравственный Законъ Божій, сокращенно предложенный Богомъ въ 10-ти заповѣдяхъ. Въ переносномъ смыслѣ онѣ означаютъ сердце человѣческое (Притч. 3, 3. 7, 3), и съ одной стороны служатъ внѣшнимъ выраженіемъ того закона, который вложенъ въ насъ Богомъ при самомъ сотвореніи (Римл. 2, 14—15), а съ другой служатъ прообразомъ другаго, высшаго и совершеннѣйшаго служенія Богу, служенія Новаго Завѣта, не внѣшней, мертвой буквы, но духа жизни и благодати (2 Кор. 3, 3. Евр. 8, 10—12; см. Zell. 2. p. 552.

Скрижаль—толкованіе литургіи и другихъ службъ церковныхъ. Ее составилъ греческій іером. Наѳанаилъ, въ Россію прислалъ іерусалимскій патріархъ Паисій, Арсеній Грекъ перевелъ на русскій яз., а патріархъ Никонъ помѣстилъ въ предисловіи къ новоисправленному служебнику.

Скрижаль Новая—толкованіе церковной службы архіепископа нижегородскаго Веніамина. Она есть извлеченіе изъ требника Гоара.

Скрипица, Георгій (XVI в.),—священникъ г. Ростова, авторъ «Написанія о вдовствующихъ попѣхъ», въ которомъ онъ подвергаетъ критикѣ постановленіе московскаго собора 1503 г. объ устраненіи отъ священнослуженія вдовыхъ поповъ. Благодаря вліянію С. постановленіе это было отмѣнено.

Скуфья, головное покрывало для священнослужителей при совершеніи требъ на открытомъ воздухѣ, въ ненастную погоду; С. фіолетовая бархатная—дается священникамъ въ награду. Слово скуфья производятъ отъ греч. словъ, изъ коихъ одно обозначаетъ собств. покрывало, а другое—нарядъ.

Славословіе великое, Слава въ вышнихъ Богу.—«Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ; въ человѣцѣхъ благоволеніе»: такъ торжественно прославляли Бога Ангелы, при рожденіи Спасителя. Такъ ежедневно прославляетъ Тріипостаснаго Бога православная церковь въ концѣ утренняго своего богослуженія! Славословіе это есть одна изъ древнѣйшихъ христіанскихъ пѣсней, извѣстная въ церкви съ самыхъ первыхъ вѣковъ. Въ постановленіяхъ апостольскихъ она уже читается почти въ томъ самомъ пространномъ составѣ, въ какомъ поемъ ее нынѣ, и тамъ же она называется утреннею пѣснію. На нее, по мнѣнію нѣкоторыхъ, указываетъ Плиній Младшій въ письмѣ своемъ къ императору Траяну. «Они имѣютъ обыкновеніе, писалъ онъ Траяну о христіанахъ, въ извѣстный день, предъ разсвѣтомъ, собираться вмѣстѣ, и поютъ между собою хвалебную пѣснь Христу, какъ Богу, и обязуются клятвою не на преступленія, а къ тому, чтобы не производить ни воровства, ни грабительства, ни прелюбодѣянія, не нарушать своего слова, ни запираться, когда нужно возвратить, что имъ ввѣрено». Ее повелѣваетъ пѣть каждое утро св. Аѳанасій александрійскій. «Въ утреннее время, совѣтуетъ онъ дѣвицамъ, произносить сей псаломъ: «Боже, Боже мой, къ Тебѣ утреннюю, возжада Тебе душа моя»; а предъ разсвѣтомъ: «Благословите вся дѣла Господня Господа; Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ! въ человѣцѣхъ благоволеніе: хвалимъ Тя, благословимъ Тя, кланяемся Ти», и пр. Эту пѣснь единодушно, по словамъ Златоуста, каждую утреню, пѣли монашествующіе его времени. Кто первый составилъ сіе славословіе, не извѣстно. Самый предметъ этой пѣсни хвала родившемуся Спасителю міра, хвала Церкви, для которой родился Спаситель, показываетъ, что ее не могли не пѣть при Апостолахъ.

Славянофильство — русская историко-литературная и религіозно-философская школа, появившаяся въ XIX в. (30 годы) и

достигшая высшей ступени развитія въ 50—40 того же вѣка. Въ основѣ этой школы лежало: 1) протестъ рус. націи противъ рабскаго подчиненія западной литературѣ; 2) философско-историческое направленіе національной самостоятельности и 3) славистскія симпатіи. Свое названіе получила отъ Шишкова, при посредничествѣ Аксаковыхъ, и ничего общаго не имѣла съ симпатіей къ современнымъ славянамъ. Временемъ расцвѣтъ С. считается, именно, періодъ соединенія націоналистическаго настроенія съ философ.-исторической школой Шеллинга. Представителями С. были: Кирѣевскій, Хомяковъ, считавшіеся основателями его, потомъ, В. Одоевскій, Веневитиновъ, Ю. Самаринъ, К. Аксаковъ и др. На православіе славянофилы смотрѣли какъ на вкладъ, внесенный Россіею въ всемірную исторію, и представляли русскую націю, какъ носительницу идеи всемірной церкви. Противниками С.-овъ были, т.-наз., Западники (напр. Бѣлинскій, Герценъ и др.) оставшіеся сторонниками западныхъ теченій мысли, съ которыми С. пришлось вести долгую, энергичную борьбу за свое существованіе.

«Сладкое лобзаніе»—икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что Богоматерь изображена на ней лобзающей младенца-Христа, принадлежитъ, по преданію, къ одной изъ 70 иконъ, писанныхъ евангелистомъ Лукою. Находится въ Аѳонскомъ Филоѳеевскомъ монастырѣ. Празднованіе въ понедѣльникъ Свѣтлой Недѣли.

Сладкопѣвцевъ, Петръ Михайловичъ (род. 1826 г.)—духовн. писатель. Образованіе получилъ въ Спб. духовн. академіи. Труды его: «О состояніи Константинопольской церкви подъ игомъ турокъ въ первые полтора вѣка со времени взятія Константинополя Магометомъ» («Христ. чт.» 1861), и нѣсколько статей о подвижникахъ Сиріи и Палестины.

Слободской Крестовоздвиженскій (Верхочепецкій) необщежительный мужской монастырь 3 класса, находящійся въ Вятской губ., въ гор. Слободскомъ, основанъ въ 1599 г. за штатомъ въ 1769 г. При немъ церковно-приходская школа. Управляетъ имъ епископъ Вятскій. Братіи 20 человѣкъ.

Слободской Христовоздвиженскій необщежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся Вятской губ., въ гор. Слободскомъ, основанъ въ XVII в. 2 раза горѣлъ въ 1764 г., былъ упраздненъ, но снова возстановленъ. 3 каменныхъ храма, мастерскія, школы, свѣчной заводъ, богадѣльня, больница. Игуменія, 312 сестеръ.

Слово—Богъ Слово (ὁ Λόγος; Іоан. 1, 1. 14. 1 Іоан. 1, 1. 5, 7. Лук. 1, 2. Апок. 19, 13.)—Слово «Логосъ», въ указанныхъ здѣсь мѣстахъ, означаетъ второе Лице св. Троицы, Сына Божія, какъ вѣчное Ипостасное Слово Божіе, отъ вѣчности бывшее со Отцемъ, и воплотившееся потомъ для насъ человѣковъ и для нашего спасенія. Въ Свящ. Писаніи ученіе о семъ Словѣ, какъ Сынѣ Божіемъ и истинномъ Богѣ, такъ просто, и между тѣмъ такъ ясно и опредѣленно предложено, какъ никакого другого значенія не возможно дать ему, и ни изъ какого чуждаго и позднѣйшаго ученія нельзя производить его.

Слово Божіе—Слово Господне или откровеніе Божіе; оно двоякое: устное и писанное. О послѣднемъ см. подъ словомъ: Свящ. Писаніе, о первомъ: Преданіе Св..

«Слово плоть бысть», икона Божіей Матери, перенесенная въ Камчатскую епархію въ 1666 г.; чудотворная, облегчающая родовыя муки, т. к. сама изображена въ память чревоношенія Богоматерью Своего Божественнаго Сына. Празднуется 9 марта.

Слуцкій Свято-Троицкій необщежительный мужской монастырь 3 класса, находящійся Минской губ., въ гор. Слуцкѣ, существовалъ уже въ 1455 г. 3 каменныхъ храма. Въ нихъ древняя церковная утварь священные одежды, рукописи. Архимандритъ, братіи 11 человѣкъ.

Смарагдовъ, Василій Алекс. († 1863 г.)—духовный писатель, магистръ богословія спб. духовн. академіи; былъ священникомъ въ Петербургѣ и пользовался извѣстностью, какъ проповѣдникъ. Труды его: «Страданія и прославленія Спасителя» (1861 г.), «Пособіе къ чтенію и слушанію Слова Божія» (1864) и мн. др.

Смарагдъ—1) одинъ изъ 40 св. мучениковъ севастійскихъ, пам. 9 марта; 2) св. мученикъ, пострадалъ около 306 г., пам. 7 іюня.

Смарагдъ (въ мірѣ Александръ Крыжановскій, † 1863 г.)—архіепископъ рязанскій и зарайскій. Оставилъ интересную (для историка) переписку съ арх. Иннокентіемъ Борисовымъ и другими лицами (опубликована въ разныхъ періодич. изданіяхъ).

Сменцовскій, Мих. Никол. (род. 1870 г.)—магистръ богословія Московской дух. академіи, духовный писатель. Труды его: «Братья Лихуды», Спб. 1899 (магистерск. диссертація), «Вопросъ объ исправленіи славянск. перевода Библіи въ 2-й половинѣ XVII в. и др.

Смерть Авраама—апокрифическое сказаніе, существующее въ русскихъ и южнославянскихъ спискахъ. Греческій текстъ значительно отличается отъ русскаго, т. что придполагаютъ, что переводъ сдѣланъ въ глубокой древности на славянскомъ югѣ. Первоисточникомъ апокрифа считаютъ еврейское сказаніе, не сохранившееся до нашего времени. Въ апокрифѣ описывается, какъ Авраамъ, вмѣстѣ съ пришедшимъ возвѣстилъ ему смерть арх. Михаиломъ, былъ на небѣ и присутствовалъ при судѣ надъ грѣшниками. Затѣмъ уже описываются смерть и погребеніе Авраама.

Смиречанскій, Вас. Демидовичъ (род. 1839 г.)—духовный писатель. Образованіе получилъ въ Псковской духовн. семинаріи; протоіерей г. Пскова. Сочиненія: «Историко-статистическій сборникъ свѣдѣній о Псковской епархіи» (1895 г.) и др.

Смирновъ, Александръ Алексѣевичъ—духовный писатель, протоіерей, окончившій курсъ московской духовной академіи, родился въ 1839 г. Его труды: «Петербургскій періодъ жизни митроп. Филарета», «Св. Игнатій Богоносецъ, епископъ Антіохійскій и семь его посланій», «Блаженный Іеронимъ Стридонскій, какъ историкъ и полемистъ», «Объ ессеяхъ въ отношеніи къ христіанству», «Филаретъ, архіепископъ Тверской, Ярославскій, Московскій, 1819—1826 г.» и др.

Смирновъ, Александръ Васильевичъ—духовный писатель, протоіерей. Изъ его трудовъ извѣстны: «Нагородная проповѣдь Іисуса Христа», «Книга Эноха», «Христіанскій педагогъ Янъ Амосъ Коменскій». Современные идеалы воспитанія», «Мессіанскія ожиданія и вѣрованія іудеевъ, около временъ Іисуса Христа», «Отношеніе евангелическаго нравоученіа къ закону Моисееву и къ ученію книжниковъ и фарисеевъ по нагорной проповѣди І. Христа» и др.

Смирновъ, Андрей Петровичъ — писатель. Родился въ 1843 году, и, окончивъ курсъ московской духовной академіи, вскорѣ сдѣлался профессоромъ по каѳедрѣ библейской исторіи при той же академіи. Его труды: «Святѣйшій патріархъ Филаретъ Никитичъ Московскій и всея Руси», «Сроки скорби и памяти объ умершемъ» и др. Скончался С. въ 1896 году.

Смирновъ, Дмитрій Дмитріевичъ—писатель, родился въ 1855 г.—монахъ, японскій миссіонеръ, въ 1892 г. сложившій по своей волѣ монашество и священство. Его труды: «Руководство къ изученію японскаго языка», «Городъ Ооцу въ Японіи». «Іоаннъ Матвѣевичъ Внуковъ многоболѣзненный и его блаженная кончина» и др.

Смирновъ, Евгеній Константиновичъ—духовный писатель и протоіерей, родившійся въ 1845 году, окончилъ курсъ духовной академіи въ Петербургѣ. Изъ статей его извѣстны: «Религіозная жизнь въ Сѣверной Америкѣ», «Лекція о митрополитѣ Филаретѣ». «Отрадныя вѣсти съ Запада», «По поводу одной книги», «Англо-русское литературное общество», «Открытіе въ Лондонѣ школы для изученія современнаго Востока», «The Offices for the Reception into the Orthodox Eastern Church of Orthodox Christians», «Православенъ-ли старо-католицизмъ» и др.

Смирновъ, Евграфъ Ивановичъ—писатель, родился въ 1842 г. Труды его: «Исторія христіанской церкви и др.

Смирновъ, Іоаннъ Ксенофонтовичъ—духовный писатель, протоіерей, родился 1845 г. Труды С.: «Пророкъ Михей», «Св. пророкъ Даніилъ», «Пророкъ Софонія», «Пророки Аггей, Захарія и Малахія», «Амосъ и Авдій», «Пророкъ Аввакумъ» и др.

Смирновъ, Петръ Семеновичъ—писатель, родился въ 1861 году, окончилъ С.-Петербургскую духовную академію, при которой нынѣ состоитъ профессоромъ. Труды его: «Исторія русскаго раскола старообрядства», «Историческій очеркъ единовѣрія», «Первые годы жизни раскола внѣ церкви», «Споры въ расколѣ по обрядовымъ вопросамъ въ XVII в.», «Важность изученія внутренней жизни раскола», «Внутренніе вопросы въ расколѣ въ XVII в.», «Происхожденіе самоистребленія въ русскомъ расколѣ», «Изъ исторіи полемики съ расколомъ», «Взглядъ раскола на пережитое время въ XVII вѣкѣ».

Смирновъ, Сергій Кочстантиновичъ—духовный писатель, протоіерей, родился въ

1818 г., образованіе получилъ въ московской духовной академіи. Главные труды его: «Филологическія замѣчанія о языкѣ новозавѣтномъ, въ сличеніи съ классическимъ при чтеніи посланія апостола Павла къ Ефесеямъ», «Предъизображеніе Господа нашего Іисуса Христа и церкви Его въ Ветхомъ Завѣтѣ», «Константинъ Экономосъ и сочиненіе его о сродствѣ славяно-русскаго языка съ еллинскимъ», «Терминологія отцовъ церкви въ ученіи о Богѣ», «Исторія Московской Славяно-греко-латинской академіи», «Исторія Троицкой лаврской семинаріи», «Исторія Московской духовной Академіи до ея преобразованія, 1814 — 1870 г.» и др. Скончался С. въ 1889 году.

Смирновъ-Платоновъ, Григорій Петровичъ—духовный писатель, протоіерей, родился въ 1825 году въ Москвѣ, гдѣ и окончилъ духовную академію Его главные труды суть слѣдующіе: «Религіозный вопросъ», «О русскомъ переводѣ книги Іисуса Сына Сирахова», «Религіозное состояніе народовъ, остающихся внѣ христіанства», «О книгѣ Іудиѳь», «Книга для народа» и др. Скончался С. въ 1898 году.

Смирновъ, Петръ Алексѣевичъ, прот., оконч. Моск. дух. акад., состоялъ каѳедральн. прот. Исаак. собора въ г. Спб., а затѣмъ съ 1897 г. по 1905 г. предсѣдателемъ учебнаго комитета при Св. Синодѣ. † 1907 г. Имъ составлено много хорошихъ учебниковъ по Закону Божію.

Смирнская икона Божіей Матери, найденная въ 892 г. въ гор. Смирнѣ, въ дуплѣ кипарисоваго дерева, по свѣту оттуда исходившему. Нынѣ на семъ мѣстѣ находится храмъ. Празднованіе 6 февраля.

Смоленская и Дорогобужская епарх. Епархіальными архіереями ея со времени учрежденія Св. Сунода были: Варлаамъ Косовскій 9 іюня 1720 г.—митр. Смоленскій и Дорогобужскій; Филоѳей 13 февр. 1722 г.—митр. Смоленскій; Гедеонъ Вишневскій, первый 19 іюня 1728 г.—еписк. Смоленскій; Парѳеній Сопковскій 7 март. 1761 г.—еписк. Смоленскій; Димитрій Устиновичъ 1 мая 1795 г.—еписк. Смоленскій; Серафимъ Глаголевскій 7 іюля 1805 г.—епископъ Смоленскій; 7 февр. 1812 г.—архіеписк. Минскій; Иринеій Фальковскій 7 февр. 1812 г.—епископъ Смоленскій 6 іюля 1813 г.—епископъ Чигиринскій; Іоасафъ Стретенскій 6 іюля 1813 г.—епископъ Смоленскій; 7 іюля 1821 г. архіеписк. Могилевскій; Іосифъ Величковскій 3 іюля 1821 г.—епископъ Смоленскій; 17 февр. 1834 г. увол. на покой; Тимоѳей Котлеревъ 12 март. 1834 г.—еписк. Смоленскій; 26 авг. 1856 г.—архіеписк.; 16 мая 1859 г. увол. на покой въ порѣчск. Ордынск. пуст.; Антоній Амфитеатровъ 31 окт. 1859 г.—епископъ Смоленскій; 9 ноябр. 1866 г. — Казанскій; Іоаннъ Соколовъ 9 ноябр. 1866 г.—еписк. Смоленскій; Серафимъ Протопоповъ 4 апр. 1869 г.—еписк. Смоленскій; 20 окт. 1874 г. Рижскій, Іосифъ Дроздовъ 7 дек. 1874 г.—еписк. Смоленскій; Несторъ Метаніевъ 31 окт. 1881 г.—епископъ Смоленскій; 16 дек. 1889 г.—членъ Моск. Сунод. Конт. и управл. Новоспасск. мон., Гурій Охотинъ 16 дек. 1899 г.—еписк. Смоленскій, съ 1896 г. перемѣщенъ на долж. Предс. Уч. Сов. присутствующ. въ Свят. Сун.; Никаноръ въ 1896 г.—еписк. Смоленскій; въ 1899 г.—еписк. Орловскій; Митрофанъ въ 1899 г.—еписк. Смоленскій; Петръ въ 1899 г. еписк. Смоленскій, въ 1908 г. увол. на покой; Ѳеодосій въ 1908 г. назн. еписк. Смоленскимъ. Мужскихъ монастырей—10; монашествующихъ—100; послушниковъ—131; женскихъ монастырей — 7; монашествующихъ—282; послушницъ—318; церквей-соборныхъ—13; приходскихъ—649; домовыхъ—33; приписныхъ—33; кладбищенскихъ—57; всего—812; часовенъ — 102; духовенства: протоіереевъ—40; священниковъ—828; псаломщиковъ—749; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола — 749.809; женскаго—781.594; всего—1.531.403; библіотекъ при церквахъ—535; церковно-приходскихъ попечительствъ—212; больницъ при церквахъ — 24; при монастыряхъ — 2; богадѣленъ при церквахъ — 98; при монастыряхъ—2; школъ-двухклассныхъ—13; одноклассныхъ—510; грамоты—134, всего—668; учащихся—33.645.

Смоленская икона Божіей Матери «Умиленіе», явившаяся въ 1103 г., находится въ г. Смоленскѣ. Другая икона этого же наименованія находится въ Смоленскѣ же, въ церкви въ Окопахъ, прославлена многими чудесами. Празднованіе имъ 19 марта.

Смоленская икона Божіей Матери надъ днѣпровскими воротами, написана въ 1602 г. Во время Отечественной войны, поставленная надъ Днѣпровскими воротами, способствовала побѣдѣ русскихъ, съ тѣхъ поръ тамъ и оставлена, причемъ нынѣ тамъ воздвигнутъ храмъ. Празднованіе 28 іюля

Смоленская икона Божіей Матери, находящаяся въ Соловецкомъ монастырѣ, явилась въ XVII в. Почитается чудотворною и празднуется 28 іюля.

Смоленская-Старчицкая икона Божіей Матери съ 1689 г. находится въ Старчицкой Петропавловской церкви, Минской губ. Почитается чудотворною и празднуется 28 іюля.

Смоленская икона Божіей Матери въ Устюжнѣ, чудотворная, находится въ гор. Устюжнѣ, Новгородской губ. Заступничествомъ Богородицы, Устюжна избавлена отъ нашествія шведовъ и ляховъ. Празднованіе 28 іюля.

Смоленская икона Божіей Матери на Бору подъ Ярославлемъ, явившаяся въ 1642 г., прославлена многими чудесами исцѣленій болящихъ. Празднуется 12 октября.

Смоленская Зосимова мужская пустынь, находящаяся въ Владимірской губ. въ 19 в. отъ гор. Александрова, основана въ XVII в. Въ 1722 г. упразднена, въ 1728—возстановлена; опять упразднена и разорена въ 1764, въ 1869 снова возстановлена. Храмовъ 3, страннопріимный домъ. Братіи 60 человѣкъ.

Смоленскій Свято-Троицкій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ гор. Смоленскѣ. Въ качествѣ православнаго монастыря (былъ доминиканскимъ) существуетъ съ 1674 г. Храмовъ 2. Монастырь владѣетъ пахотными и луговыми землями, рыбными ловлями, мельницей. Намѣстникъ-игуменъ, 8 чел. братіи.

Смоленскій Спасо-Аврааміевъ необщежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ гор. Смоленскѣ, основанъ въ XIII в. Въ 1620 г. разоренъ поляками и обращенъ въ доминиканскій училищный клякшторъ; въ 1634 г. былъ упраздненъ; въ 1658 г. снова возстановленъ, какъ православный. Въ 1812 г. сильно пострадалъ отъ нашествія французовъ. Храмовъ каменныхъ—1. При монастырѣ духовное училище, больница, свѣчной заводъ. Владѣетъ землей, лѣсами, рыбной ловлей. Архимандритъ, 28 чел. братіи.

Смоленскій Вознесенскій общежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся въ гор. Смоленскѣ, основанъ въ 1515 г. Съ 1610 по 1660 г. былъ во владѣніи іезуитовъ, въ 1662 опять перешелъ къ православнымъ. Будучи первоначально мужскимъ, въ женскій преобразованъ въ 1662 г. Въ 1812 сожженъ былъ французами, на слѣдующій годъ востановленъ, храмъ одинъ. Игуменія, 148 сестеръ.

Смоленскій, Степанъ Васильевичъ—знатокъ православнаго церковнаго пѣнія, съ 1898 г. по 1901 г. состоялъ директоромъ московскаго синодальнаго училища церковнаго пѣнія. Родился въ 1848 г. Образованіе получилъ въ Казанскомъ университетѣ. Его труды: «Курсъ церковнаго хороваго пѣнія», «Общій очеркъ историческаго и музыкальнаго значенія пѣвчихъ рукописей соловецкой библіотеки» и др.

Смолинъ, Іоаннъ Вуколовичъ—писатель діаконъ, родился въ 1866 году. Его труды: «Миссіонерскій щитъ вѣры въ огражденіе отъ сектантскихъ лжеученій», «Симфонія на Новый и Ветхій Завѣтъ съ общими и миссіонерскими параллелями», «Миссіонерскій путеводитель по св. Библіи».

Снегиревъ, Веніаминъ Алексѣев. (1841—1889). Образованіе получилъ въ казанской академіи и университетѣ. Труды его: «Ученіе о лицѣ Іисуса Христа въ первые три вѣка христіанства», Каз. 1871 г. (магистерская диссертація); «Ученіе о снѣ и сновидѣніяхъ», Каз. 1886 г. (удост. преміи митроп. Макарія) и мн. др.

Соболевская икона Божіей Матери чудотворная явилась подъ Кіевомъ въ 1282 г.

Соборный храмъ или соборъ—такъ называется храмъ, служащій для совершенія богослуженій духовенствомъ нѣсколькихъ церквей. По преимуществу соборами именуется каѳедральные храмы въ епархіальныхъ городахъ. Затѣмъ, соборами именуются главные храмы въ городахъ вообще и въ нѣкоторыхъ селеніяхъ, храмы въ большихъ монастыряхъ и, наконецъ, имѣющіе особенное значеніе храмы въ столицахъ.

Соборованіе—см. Елеосвященіе.

Соборы вселенскіе—см. каноны вселенскихъ соборовъ.

Соборы помѣстные—см. каноны помѣстныхъ соборовъ.

Совѣсть. Воля Божія становится извѣстною человѣку двоякимъ способомъ: во-первыхъ, посредствомъ его собственнаго внутренняго существа и, во-вторыхъ, посредствомъ откровенія или положительныхъ заповѣдей, сообщенныхъ Богомъ и воплотившимся Господомъ Іисусомъ Христомъ и записанныхъ пророками и апостолами. Пер-

вый способъ сообщенія воли Божіей называется внутреннимъ или естественнымъ, а второй—внѣшнимъ или сверхъестественнымъ. Первый—психологическаго характера, а второй—историческаго. О существованіи внутренняго или естественнаго нравственнаго закона ясно свидѣтельствуетъ ап. Павелъ, когда говоритъ: языцы, не имуще закона, естествомъ законная творятъ. Сіи, закона не имуще, сами себѣ суть законъ: иже являютъ дѣло законное написано въ сердцахъ своихъ. И на основаніи этого написаннаго въ сердцахъ закона образовывались въ средѣ языческихъ народовъ и составлялись писанные законы, служившіе руководствомъ для общественной жизни и воспитывавшіе въ каждомъ, въ отдѣльности, человѣкѣ нравственную свободу. Сколь не несовершенны были эти нравы и эти законы, все же безъ нихъ было бы хуже, такъ какъ водворились бы въ средѣ человѣческихъ обществъ совершенный произволъ и полная распущенность. Имже нѣсть управленія, свидѣтельствуетъ премудрый, падаютъ, аки листвіе. О существованіи въ человѣкѣ естественнаго нравственнаго закона непосредственно говоритъ каждому совѣсть. Сказавши о «дѣлѣ законномъ, написанномъ въ самой природѣ язычниковъ», апостолъ присоединяетъ: споспослушествующей (т. е. свидѣтельствующей) имъ совѣсти. Совѣсть имѣетъ сѣдалище во всѣхъ трехъ общеизвѣстныхъ психическихъ силахъ: въ познаніи, чувствованіи и волѣ. Самое названіе—«совѣсть» (отъ вѣдать, знать), а также обычныя въ разговорномъ языкѣ выраженія—совѣсть заговорила», совѣть «признаетъ» это или «отвергаетъ» показываютъ, что въ совѣсти есть элементъ познанія. Ощущеніе, далѣе, въ совѣсти радости или скорби, довольства и мира или недовольства и безпокойства сродняютъ совѣсть съ чувствомъ. Наконецъ, мы выражаемся: совѣсть «удерживаетъ» меня отъ этого, или совѣсть «заставляетъ» меня сдѣлать это; слѣд., относимъ совѣсть къ волѣ. Такимъ образомъ, совѣсть есть «голосъ» (какъ обыкновенно выражаются), возникающій изъ своеобразнаго сочетанія всѣхъ трехъ психическихъ способностей. Онъ возникаетъ изъ своеобразнаго отношенія самосознанія человѣка къ самоопредѣленію и самодѣятельности его. Совѣсть имѣетъ такое значеніе для нравственно-практической дѣятельности, какое логика имѣетъ для мышленія, или присущія человѣку идеи такта, риѳмы и т. д.—для музыки, поэзіи и т. д. Слѣд., совѣсть есть нѣчто первобытное, врожденное человѣку, а не производное, навязанное ему. Она всегда свидѣтельствуетъ о богоподобіи человѣка и необходимости исполненія заповѣдей Божіихъ. Когда искуситель соблазнялъ въ раю Еву, то сейчасъ же явилась на стражѣ своей совѣсть, извѣщая о непозволительности преступленія заповѣди Божіей: отъ всякаго древа райскаго, сказала Ева искусителю, ясти будемъ: отъ плода же древа, еже есть посредѣ рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетеся ему, да не умрете. Потому-то еще древніе говорили при взглядѣ на совѣсть: est Deus in nobis; т. е. въ совѣсти ощущается нами не только человѣческая, но и выше-человѣческая или божеская сторона. И по словамъ премудраго Сираха, Богъ положилъ око свое на сердцахъ людей. Отсюда объясняются несокрушимая сила и величіе совѣсти по отношенію къ человѣческимъ намѣреніямъ и дѣйствіямъ. Съ совѣстью нельзя переговариваться, условливаться, вступать въ сдѣлки: совѣсть неподкупна. Нѣтъ также надобности въ разсужденіяхъ и умозаключеніяхъ, чтобы услышать рѣшеніе совѣсти; совѣсть говоритъ человѣку непосредственно. Лишь только замыслилъ человѣкъ совершить что-либо дурное, сейчасъ же является на свой постъ совѣсть, предостерегая его и угрожая ему. А послѣ совершенія дурного дѣла совѣсть немедленно караетъ и мучитъ его. Не напрасно говорятъ, что не человѣкъ владѣетъ совѣстью, а совѣсть владѣетъ человѣкомъ. Человѣкъ находится въ зависимости отъ своей совѣсти. Какія дѣйствія или отправленія совѣсти? По дѣйствіямъ или отправленіямъ совѣсть различаютъ законодательную и судящую (и наказующую). Первая есть масштабъ, о который мы измѣряемъ дѣйствія свои, а послѣдняя есть результатъ этого измѣренія. Ап. Павелъ называетъ законодательную совѣсть свидѣтельствующею: споспослушествующей имъ (т. е. язычникамъ) совѣсти. И въ другомъ мѣстѣ: истину глаголю о Христѣ, не лгу, послушествующей (т. е. свидѣтельствующей) ми совѣсти моей. Но преимущественно говорится въ свящ. Писаніи о совѣсти судящей. Такъ, Адамъ послѣ грѣхопаденія, Каинъ послѣ брато-

убійства, братья Іосифа послѣ мщенія невинному—испытываютъ терзанія въ душѣ своей. Во 2-й книгѣ Царствъ говорится о разбитомъ сердцѣ, т. е. объ осудившей совѣсти. Въ псалмахъ Давидовыхъ не одинъ разъ изображается подобное состояніе человѣка. Въ Новомъ Завѣтѣ говорится о книжникахъ и фарисеяхъ, приведшихъ къ Господу Спасителю грѣшницу, что они начали уходить одинъ за другимъ, обличаемые совѣстью. Въ посланіяхъ ап. Петра и Павла, въ которыхъ содержится наиболѣе мѣстъ, относящихся къ совѣсти, также говорится (какъ сейчасъ увидимъ) главнымъ образомъ о совѣсти судящей, т. е. награждающей или наказывающей. Какія состоянія человѣческой совѣсти? Такъ какъ совѣсть есть не откровенный голосъ, а естественный, т. е. слышимый въ самой природѣ человѣка, то совѣсть, вслѣдствіе этого, находится въ тѣсной связи со всѣмъ состояніемъ человѣческой души, въ зависимости отъ естественнаго и нравственнаго развитія ея,—отъ образованія, образа жизни и вообще исторіи. Эта мысль подтверждается и свящ. Писаніемъ. Исторія Откровенія имѣетъ задачею все яснѣе и совершеннѣе раскрывать законъ, и при томъ въ соотношеніи и согласіи его съ собственнымъ познаніемъ человѣка. Ап. Павелъ признаетъ постепенное возрастаніе человѣка въ нравственной мудрости и требуетъ его, когда говоритъ: всякъ причащайся млека, неискусенъ слова правды, младенецъ бо есть; совершенныхъ же есть твердая пища, имущихъ чувствія обучена долгимъ ученіемъ въ разсужденіе добра же и зла; и еще: не сообразуйтеся вѣку сему, но преобразуйтеся обновленіемъ ума вашего, во еже искушати вамъ, что есть воля Божія благая и угодная и совершенная. Развитіе и совершенствованіе совѣсти зависятъ сколько отъ образованія ума, столько и отъ усовершенствованія воли. Строгая правдивость, въ частности—любовь къ истинѣ и согласованіе практическихъ дѣйствій съ теоретическимъ познаніемъ—вотъ главное основаніе ясности, остроты и живости совѣсти, однимъ словомъ—совѣстливости. А склонность ко лжи и готовность дѣйствовать несогласно съ своими убѣжденіями—вотъ главная причина помраченія, притупленія и искаженія совѣсти. А внѣшнія вспомоществовательныя средства къ тому суть: наставленія родителей, голосъ и примѣръ лучшей части общества, и главное—свящ. Писаніе, ясно и во всей чистотѣ раскрывающее нравственныя истины и правосудно обличающее человѣческіе пороки. Если совѣсть находится въ зависимости отъ всего въ совокупности умственнаго и особенно нравственнаго состоянія человѣка, образовавшагося подъ вліяніемъ извѣстной среды, а въ умственномъ и особенно нравственномъ отношеніи состояніе человѣка, какъ отдѣльнаго лица, такъ и цѣлыхъ народовъ, очень часто бываетъ извращенное, то по этой причинѣ показанія или голосъ совѣсти слышится людьми весьма различный, даже противорѣчивый. Изъ исторіи извѣстно, что люди совершаютъ иногда самыя жестокія дѣйствія, даже страшныя преступленія, ссылаясь на голосъ своей совѣсти. Вспомнимъ для примѣра объ инквизиціи, объ обычаѣ языческихъ народовъ умерщвлять слаборожденныхъ дѣтей и одряхлѣвшихъ стариковъ и т. п. Да и между нами одинъ нерѣдко со спокойной совѣстью, а можетъ быть и по требованію ея, совершаетъ то, противъ чего совѣсть другого возмущается. Наконецъ, въ одномъ и томъ же лицѣ совѣсть можетъ говорить различно въ различное время. Отсюда слѣдуетъ, что содержаніе совѣсти не у всѣхъ одинаково, что голосъ ея можетъ быть истиннымъ или неистиннымъ, и то и другое въ различной степени. Потому-то ап. Павелъ въ посланіи къ коринѳянамъ говоритъ о немощной или заблуждающейся совѣсти, о совѣсти идоловъ, т. е. совѣсти, признающей идоловъ за дѣйствительныя силы. Слѣд., не можетъ быть принято мнѣніе тѣхъ, которые думаютъ, что въ совѣсти каждый человѣкъ носитъ «полный и организованный нравственный законъ, одинакое и всегда равное содержаніе», и потому, въ случаяхъ заблужденія и нравственной порчи, ему слѣдуетъ «только присмотрѣться къ своей совѣсти», чтобы постигнуть заблужденіе и почувствовать извращенное состояніе свое, побуждающее обратиться на лучшій путь. Исторія жизни языческихъ народовъ и обращенія ихъ въ христіанство не подтверждаетъ этого взгляда. Она свидѣтельствуетъ какъ о томъ, что не у всѣхъ народовъ существуетъ совершенно одинъ и тотъ же кодексъ заповѣдей, такъ и о томъ, что при обращеніи язычниковъ въ христіанство

дѣло не ограничивается только напоминаніемъ о содержимомъ въ ихъ совѣсти. Здѣсь нужна трудная и продолжительная работа во всемъ существѣ язычника, нужно медленное, непрерывное и настойчивое вліяніе на все сознаніе его. Оттого-то борьба миссіонеровъ съ языческими суевѣріями и нравами далеко не легка,—каковою она была бы, если бы критикуемая нами теорія совѣсти была вѣрна. Но, тѣмъ не менѣе, эта борьба возможна и даетъ результаты, т. е. обращеніе язычниковъ въ христіанство. А обращеніе язычниковъ въ христіанство свидѣтельствуетъ о томъ, что для всѣхъ людей открыта возможность выправлять свою совѣсть и руководствоваться правильными и чистыми указаніями ея. Каждый человѣкъ есть образъ и подобіе Божіе. Истинность или ошибочность, увѣренность или сомнительность, увѣренность или вѣроятность—вотъ свойства совѣсти законодательной. Совѣсть же судящую мы называемъ спокойною или безпокойною, мирною или тревожною, утѣшительною или мучительною. Въ священномъ Писаніи она называется совѣстью благою, чистою, непорочною, или злою, порочною, оскверненною, сожженною. Предъ іудейскимъ синедріономъ ап. Павелъ свидѣтельствовалъ, что онъ всею совѣстію благою жительствовахъ предъ Богомъ даже до сего дне. Ап. Павелъ увѣщеваетъ христіанъ совѣсть имѣти благу, да о немже клевещутъ васъ аки злодѣевъ, постыдятся злословящіе ваши благое о Христѣ житіе. Въ посланіи къ евреямъ ап. Павелъ выражаетъ увѣренность, яко добру совѣсть имамы, во всѣхъ добрѣ хотящи жити. А въ посланіи къ Тимоѳею онъ заповѣдуетъ священнослужителямъ имѣть таинство вѣры въ чистой совѣсти. О семъ азъ подвизаюся, говоритъ о себѣ тотъ же апостолъ въ книгѣ Дѣяній Апост., непорочну совѣсть имѣти всегда предъ Богомъ же и человѣка. Порочною же (πονηρά) или злою называется совѣсть въ посланіи къ евреямъ, гдѣ апостолъ призываетъ приступить съ искреннимъ сердцемъ, съ полною вѣрою, кропленіемъ очистивъ сердца отъ порочной совѣсти. Оскверненною называется совѣсть въ посланіи къ Титу, въ которомъ апостолъ говоритъ о людяхъ, ихже осквернися умъ и совѣсть: Бога исповѣдуютъ вѣдѣти, а дѣлы его отмещутся, мерзцы суще и непокориви, и на всякое дѣло благое неискусни. Сожженными же въ совѣсти апостолъ называетъ тѣхъ лжесловесниковъ, чрезъ которыхъ въ послѣдняя времена отступятъ нѣцыи отъ вѣры, внемлюще духовомъ льстивымъ и ученіемъ бѣсовскимъ. Жженіе обозначаетъ здѣсь мучительное сознаніе вины. По силѣ или энергіи совѣсть называютъ рѣшительною или скрупулезною. Съ скрупулезною сродна совѣсть мнительная. Она свойственна лицамъ, склоннымъ къ унынію и не довѣряющимъ средствамъ очищенія отъ грѣховъ. Подъ вліяніемъ страстей и шума міра совѣсть часто не дослышивается человѣкомъ и становится оглушенною. Если голосъ совѣсти часто заглушается и не дослышивается, то онъ становится все тише; совѣсть, такъ сказать, болѣетъ или вымираетъ. Этотъ процессъ оканчивается смертію совѣсти, т. е. состояніемъ безсовѣстности. Но говоря, впрочемъ, о состояніи безсовѣстности, мы разумѣемъ не отсутствіе въ человѣкѣ карательной силы совѣсти, а только отсутствіе совѣстливости, т. е. попраніе всѣхъ божескихъ и человѣческихъ законовъ и правъ, опустошеніе всякаго нравственнаго чувства. Конечно, буря страстей и шумъ міра сего могутъ заглушить и карательный или судящій голосъ совѣсти. Но и въ этомъ случаѣ судящая совѣсть сказывается въ человѣкѣ. Она сказывается тогда въ тайномъ унынiи, меланхоліи, тоскѣ, въ состояніи безнадежности. А когда затихаютъ голоса міра сего и проносится шумъ страстей (это случается и въ теченіе всей жизни, но въ особенности предъ смертію), тогда злая или наказуемая совѣсть сказывается со всею ясностію. Тогда она производитъ въ человѣкѣ, съ одной стороны, безпокойство и боязливость, а съ другой—мучительное ожиданіе будущаго воздаянія. Каинъ, Саулъ, Іуда, Орестъ могутъ послужить образцами. Такъ-то совѣсть есть или ангелъ-утѣшитель, или діаволъ-мучитель. Въ разсужденіи нашемъ о совѣсти мы исчерпали всѣ мѣста Свящ. Писанія, относящіяся къ человѣческой совѣсти. Осталось не указаннымъ только одно мѣсто, находящееся въ посланіи ап. Павла къ коринѳянамъ; оно читается такъ: совѣсть глаголю не свою, но другаго: вскую бо свобода моя судится отъ иныя совѣсти. Въ этихъ словахъ совѣсть представляется индивидуальною инстанціей: это значитъ, что каждый человѣкъ имѣетъ совѣсть только для себя. А отсюда слѣдуетъ, что я долженъ остерегаться возвышать свою

совѣсть на степень закона для другихъ и такимъ образомъ причинять ущербъ свободѣ совѣсти. Я долженъ съ вниманіемъ и пощадою относиться какъ къ своей собственной совѣсти, такъ и къ совѣсти другихъ людей.

Созоменъ, (Ермій) Саламанскій — греческій церковный историкъ (V в.). Годы рожденія и кончины точно неизвѣстны; жилъ въ Константинополѣ. Его трудъ: «Церковная исторія», обнимающій промежутокъ времени съ 323 по 439 г. (до насъ дошелъ только разсказъ до 423 г.), является цѣннымъ источникомъ. Главнѣйшій недостатокъ этого сочиненія—отсутствіе самостоятельности изложенія, такъ что нѣкоторые ученые богословы упрекаютъ его въ прямомъ плагіатѣ у Сократа Схоластика. Другой трудъ Созомена—исторія 3-хъ первыхъ вѣковъ христіанства до насъ не дошелъ.

Созонтъ—св. мученикъ; былъ пастухомъ овецъ; пострадалъ въ Помпеополѣ киликійскомъ около 304 г. Пам. 7 сентября.

Сойкинъ, Петръ Петровичъ—издатель журнала «Русскій Паломникъ» и журналовъ: «Природа и Люди», «Прогрессивное садоводство и огородничество», «Сельскій Хозяинъ», «Народное Дѣло», «Книжный Міръ»; владѣлецъ крупнѣйшей издательской фирмы въ С.-Петербургѣ. Главнымъ предметомъ издательства П. П. Сойкина являются книги религіозно-нравственнаго содержанія. Въ этомъ отношеніи заслуга его предъ русскимъ обществомъ особенно велика. П. П. Сойкинымъ изданы сочиненія свв.: Димитрія Ростовскаго, Тихона Воронежскаго, Василія Великаго, Григорія Богослова, бл. Ѳеофилакта, арх. болгарскаго, Иннокентія Херсонскаго, о. Іоанна Сергіева (Кронштадскаго), Ѳ. Голубинскаго—Премудрость и благость Божія въ судьбахъ міра и человѣка, Житія Святыхъ, Православныя русскія обители, Богоматерь, Дидона—Жизнь Іисуса Христа, Фаррара—Ап. Павелъ и множество другихъ книгъ религіозно-нравственнаго характера. За свою высокополезную патріотическую издательскую дѣятельность П. П. Сойкинъ удостоенъ званія Поставщика Двора Его Императорскаго Величества.

Соколовъ, Василій Александровичъ (род. 1851 г. б. профессоръ московской духовной академіи, докторъ богословія. Труды его: «Реформація въ Англіи» М. 1881 г. (магистерск. диссертація); «О соединеніи церквей» Серг. Посадъ 1888, (докторская диссертація) и большое количество статей, главнымъ образомъ, объ англиканской церкви.

Соколовъ, Мих. Ильичъ (1845—95 г.), протоіерей Казанскаго собора въ Спб. Образованіе получилъ въ Спб. духовн. академіи. При его дѣятельномъ участіи возникло въ 1881 г. «Общество распространенія религіозно-нравственнаго просвѣщенія въ духѣ православной церкви». Составилъ нѣсколько учебниковъ для среднихъ и низшихъ учебн. заведеній, издалъ свои «Слова и Рѣчи» и др. сочиненія.

Соколовъ, Доримедонтъ Васильевичъ, протоіерей, магистръ, богословія. Образованіе получилъ въ нижегор. духовн. семинаріи и Спб. духовн. академіи. Съ 1834 по 1853 г. состоялъ при посольской церкви въ Берлинѣ. Извѣстенъ, какъ переводчикъ.

Соколовъ, Павелъ Ильичъ, прот., состоитъ предсѣдателемъ училищнаго совѣта при Святѣйшемъ Сунодѣ. Окончилъ курсъ Моск. дух. акад., былъ ректоромъ Тамбовской семинаріи, магистръ богословія.

Соколовъ, Иванъ Ивановичъ,—профессоръ спб. дух. акад. по исторіи восточной церкви, родился въ 1865 году. Изъ трудовъ его извѣстны: «Святѣйшій Фотій, патріархъ Константинопольскій», «О византійско-восточномъ монашествѣ IX—XII вв.», «Состояніе монашества въ византійской церкви съ половины IX до начала XIII в.», «О народныхъ школахъ въ Византіи съ половины IX до половины XV в.», «Критико-библіографическій обзоръ русской литературы по Византіи».

Соколовъ, Павелъ Петровичъ—писатель, родился въ 1863 году, окончилъ Московскую духовную академію, при которой теперь состоитъ профессор. по каѳедрѣ психологіи. Изъ его сочиненій извѣстны: «Банкротство натуралистическаго міросозерцанія и современный религіозно-нравственный кризисъ на Западѣ», «Факты и теорія цвѣтного слуха», «Философія въ современной Германіи», «Ученіе о Троицѣ въ новѣйшей идеалистической философіи» и др.

Соколовъ, Василій Павловичъ — писатель, родился въ 1854 году, окончилъ курсъ Казанской духовн. академіи. Извѣстна его магист. диссертація: «Обрѣзаніе у евреевъ».

Соколовъ, Дмитрій Павловичъ—протоіерей церкви Зимняго дворца въ СПБ., со-

ставитель многихъ учебниковъ по Закону Б., кромѣ того извѣстенъ статьями: «Ученіе о богослуженіи православной церкви», «О способѣ первоначальнаго преподаванія Закона Божія», «Начальное наставленіе въ православной христіанской вѣрѣ», «Бесѣды съ дѣтьми о вѣрѣ и нравственности христіанской, въ разсказахъ изъ священной исторіи Ветх. Нов. Завѣта», «Читальня народной школы», «Искупленіе рода человѣческаго І. Христомъ», «Назначеніе женщины по ученію слова Божія», «Святая земля и священно-историческія событія Новаго Завѣта» и др.

Соколовъ, Павелъ Степановичъ, — родился въ 1863 году, образованіе получилъ въ Петербургской духовной академіи. Извѣстны его сочиненія: «Церковная раформа императора Іосифа II», «Самокрещенцы въ Саратовской губерніи», «Копенскія происшествія 1802 и 1827 г.г.», «Поборникъ началъ старо-католицизма въ прошломъ столѣтіи», «Поморцы и Ѳедосѣевцы въ Саратовскомъ краѣ».

Соколовъ, Леонидъ Александровичъ— писатель, образованіе получилъ въ Московской духовной академіи. Труды его: «Психологическій элементъ въ аскетическихъ твореніяхъ и его значеніе для пастырей церкви», «Психологія грѣха и добродѣтели по ученію св. подвижниковъ въ древней церкви», «Юношескіе годы св. Іоанна Златоуста и приготовленіе его къ пастырскому служенію» и др.

Соколовъ, Михаилъ Андреевичъ — писатель, родился въ 1859 году, образованіе получилъ въ Московской духовной академіи. Его труды: «Опытъ аналитическо-историческаго курса теоріи словесности, съ присоединеніемъ образцовъ», «Позитивизмъ предъ судомъ здраваго разума», «Моимъ друзьямъ на память. Сборникъ стихотвореній» и др.

Сокольская — икона Божіей Матери, явившаяся въ 1172 г., чудотворная, находится въ Сокольскомъ Преображенскомъ монастырѣ, Полтавской губ. Другая икона того-же наименованія находится въ г. Соколѣ на рѣкѣ Бугѣ. Празднованіе 23 февраля.

Сокольская Ченстоховская икона Божіей Матери, чудесно дарованная Самой Богородицей. Видя все усердіе, но и неспособность живописца написать Ея образъ, Богоматерь, изъ сожалѣнія къ нему даровала ему свое изображеніе. Находится икона въ гор. Соколѣ, на Бугѣ и празднуется 6 марта.

Солбинская общежит. заштатная мужская пустынь, находящаяся Владимірской губ., въ 40 в. отъ гор. Переяславля, упоминается уже съ XVI в. Въ XVII была разорена поляками, но въ 1711 г. востановлена. Храмъ одинъ. При пустыни гостинница. Игуменъ, братіи 19 чел.

Соллертинскій, Сергѣй Александровичъ,—прот., б. проф. спб. дух. акад., окончилъ курсъ петербургской духовной академіи. Труды его: «Учебникъ практической дидактики въ вопросахъ и отвѣтахъ», «Объясненіе Матѳ. V, 22; 38—42; VII, 1 Лук. VI, 37 у гр. Л. Толстого», «Пастырство Христа Спасителя. Часть основоположительная: Іисусъ Христосъ, основатель христіанскаго пастырства» и др.

Соловецкій Преображенскій ставропигіальный общежительный мужской монастырь, 1 класса, находящійся Архангельской губ., Кемскаго уѣзда, на Соловецкомъ островѣ, основанъ въ 1429 г. 2 раза горѣлъ почти до полнаго уничтоженія въ 1485 и 1538 г.г. Въ 1657 г. въ немъ возникъ расколъ среди иноковъ, закончившійся мятежомъ, продолжавшимся 7 лѣтъ. Въ 1676 г. правительство съ оружіемъ взяло монастырь приступомъ. Имѣется 7 каменныхъ храмовъ. Въ нихъ и ризницѣ богатыя, древнія иконы, рукописи, одежды, утварь. Нынѣ монастырь весьма благоустроенъ.

Соловьевъ, Іоаннъ Ильичъ — духовный писатель, родился въ 1854 году, окончилъ курсъ Московской духовной академіи. Его сочиненія: «О. протоіерей І. Гр. Наумовичъ», «Истинная церковь Христова», «Чтенія изъ учительныхъ и пророческихъ книгъ Ветхаго Завѣта», «О книгѣ пророка Іоны», «Св. Василій Вел. архіеп. Кесаріекаппадокійскій, наставленіе юношамъ, какъ пользоваться языческими сочиненіями», «Пособіе къ доброму чтенію Святой Библіи», «Что нужно знать православному христіанину о Святомъ Евангеліи», «Памятная книжка православнаго христіанина о святой Библіи» и др.

Соловьевъ Владиміръ Сергѣевичъ—извѣстный философъ и публицистъ, родился въ 1853 г. отъ отца извѣстнаго историка и матери, происходившей изъ малороссійской семьи Романовыхъ. Гимназическій

курсъ С. пришлось проходить въ одной изъ Московскихъ гимназій (нынѣ 5-й), блестяще кончивъ которую онъ поступилъ на естественнное отдѣленіе матем. факультета Московскаго университета, и пробывъ на немъ 3 года, поступилъ вольнослушателемъ въ Московскую духовную академію. Въ 1874 г. онъ получилъ степень магистра, а въ 1880 г. степень доктора философіи. Состоя на Государственной службѣ, С. не переставалъ читать публичныя лекціи и только въ 1882 г. онъ окончательно ихъ прекратилъ. Неутомимая работа, пренебреженіе совѣтами врачей, подрывали его слабый организмъ, не имѣвшій правильнаго отдыха, и въ 1900 г. 31 іюля С. скончался. Изъ многочисленныхъ трудовъ С. главными являются: «Религіозныя основы жизни», «Критика отвлеченныхъ началъ», «Магометъ, его жизнь и религіозное ученіе», «Догматическое развитіе церкви въ связи съ вопросомъ о соединеніи церквей», «Чтеніе о Богочеловѣчествѣ», «Философскія начала цѣльнаго знанія», «Кризисъ западной философіи противъ позитивистовъ», «Исторія и будущность теократіи» и др., кромѣ того много переводовъ, т., напр.: «Исторія матеріализма»—Ланге, «Творенія Платона», «Пролегомены ко всякой будущей метафизикѣ, могущей возникнуть въ смыслѣ науки» и мн. др. Изъ его публицистическихъ статей можно указать на: «Любовь къ народу и русскій народный идеалъ», «О народности и народныхъ дѣлахъ Россіи», «Нравственность и политика» и др., кромѣ того С. писалъ стихотворенія, напр.: «Драконъ», «Три свиданія», «Ex oriente lux» и друг.

Соломія: 1) С. Заведеева—мать св. апостоловъ Іакова и Іоанна Богослова; 2)—дочь Иродіады, жены Ирода Антипы, потребовавшая, по наущенію матери, въ награду за танцы голову Іоанна Крестителя (Марк. 6,17; Лук. 3,19);3)—мать Маккавеевъ.

Соломонъ.—Сынъ царя Давида отъ Вирсавіи, преемникъ его царствованія, третій царь Израильскій, славнѣйшій изъ царей Израильскихъ. Имя Соломона дано ему родителями, согласно пророчеству Наѳана, въ знакъ возвращенія мира и милости къ нимъ Божіей и въ ознаменованіе мирнаго его царствованія, въ противность воинственному царствованію Давида (1 Пар. 22, 8—10). Господъ возлюбилъ новорожденнаго, и пророкъ Наѳанъ, по слову Господа, назвалъ его: Іедидіа—возлюбленный Богомъ (2 Цар. 12, 24—25). Соломонъ, къ которому относились великія обѣтованія Божіи (2 Цар. 7, 12—16), съ самаго рожденія воспитываемъ былъ съ особенною заботливостію. Воспитателями его были: сами родители и пророкъ Наѳанъ. О родителяхъ Соломонъ самъ свидѣтельствуетъ въ притчахъ своихъ (Притч. 4, 3... 31, 1—9). Наѳанъ, какъ знавшій волю Божію о царственномъ сынѣ, также съ самаго дѣтства принималъ въ немъ самое живое участіе. Онъ конечно, какъ ближайшій и преданный въ домѣ Давида, какъ пророкъ Божій и священный дѣписатель (1 Пар. 29—30), раскрывалъ предъ нимъ пути промысла Божія въ жизни народовъ, и особенно знакомилъ его съ исторіею избраннаго народа Божія и съ законами Моисея. Первою и главною заботою Соломона, согласно завѣщанію Давида, отца его, было, чтобы построить Храмъ Богу. Для сего онъ вошелъ въ сношеніе съ царемъ Тирскимъ, и просилъ у него опытнаго художника, который бы зналъ и строительное и ваятельное искусство, и нужныхъ, для строенія, кедровыхъ, кипарисныхъ и другихъ рѣдкихъ деревъ съ Ливана, обѣщая съ своей стороны платить Хираму пшеницею, ячменемъ, виномъ и елеемъ. Тирскій царь обрадовался случаю оказать услугу сыну Давида, съ которымъ онъ былъ въ дружескомъ союзѣ. Онъ отправилъ къ Соломону весьма искуснаго зодчаго опытнаго во всѣхъ художествахъ, по имени Хирама, котораго мать вдова была изъ колѣна Данова, а отецъ въ свое время искусный мѣдникъ, хотя и жилъ и умеръ въ Тирѣ, но происходилъ изъ колѣна Нефѳалимова. Съ построеніемъ и освященіемъ Храма возвышалось и общественное Богослуженіе; оно получило особенное развитіе и устройство (сн. 2 Пар. 8, 14—16. 35, 4. Неем. 12, 45); возвышались вмѣстѣ и цивилизація и общественное благосостояніе народа. Построеніе Храма имѣло огромное вліяніе на развитіе наукъ и искусствъ и вообще на развитіе общественной жизни. Самъ Соломонъ, стоя теперь на высотѣ царственнаго своего величія и высшаго раскрытія дарованной ему мудрости, былъ примѣромъ и руководителемъ для своихъ подданныхъ и въ духовныхъ предметахъ, и въ земной мудрости. Къ сожалѣнію, послѣ-

дующіе годы царствованія Соломона не соотвѣтствовали первымъ годамъ его царствованія. Онъ не внялъ должнымъ образомъ тому голосу Господа, который предостерегалъ его по освященіи Храма. Онъ увлекся внѣшнимъ блескомъ своего царства и вдался въ крайности въ своемъ увлеченіи. Съ увеличеніемъ богатства посредствомъ торговли и дани отъ подвластныхъ народовъ росла и увеличивалась въ Соломонѣ безумная страсть къ роскоши и чувственнымъ удовольствіямъ, и особенно къ вину (Екл. 2, 3) и женщинамъ; неслыханная и безпримѣрная роскошь царствовала при дворѣ, и въ его гаремѣ содержалось до 700 женъ и 300 наложницъ, которыя большею частію были язычницы—изъ окрестныхъ народовъ, Моавитянъ, Аммонитянъ, Идумеевъ, Сидонянъ и Хеттеевъ, и вообще изъ тѣхъ народовъ, съ которыми Господь запретилъ вступать въ родственныя связи (Втор. 17, 17). Предоставляя женамъ своимъ свободу вѣроисповѣданія, онъ позволилъ имъ устроять капища божествамъ своимъ и служить имъ. Верхомъ омраченія его разума было то, что жены язычницы склонили его сердце къ своимъ божествамъ, и онъ самъ сталъ служить и Астартѣ, божеству Сидонскому, и Хамосу, мерзости Моавитской, и Молоху или Милхому, мерзости Аммонитской (3 Цар. XI, 1—8). Такимъ образомъ онъ сдѣлался нарушителемъ самыхъ первыхъ заповѣдей Божіихъ и примѣромъ соблазна для своихъ подданныхъ. Но какъ ни велики были паденіе и заблужденія его, которыхъ главнымъ источникомъ были слѣпая страсть къ женщинамъ и тщеславіе, мудрость первыхъ лѣтъ его царствованія и его боговдохновенныя писанія на всегда останутся училищемъ мудрости и добродѣтели для всѣхъ людей.

Солохонъ—св. мученикъ, воинъ. Пострадалъ въ Халкидонѣ въ царств. Максиміана. Пам. 17 мая.

Сольвычегодскій Введенскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ гор. Сольвычегодскѣ, Вологодской губ. Основанъ въ 1565 г. Храмъ одинъ, каменный. Монастырь владѣетъ пахатной и сѣнокосной землей, лѣсомъ и значительнымъ капиталомъ. Населеніе его малочисленно, управляется игуменомъ.

Сольскій, Стефанъ Михайловичъ—дух. писатель, род. въ 1835 г. образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи, гдѣ нѣкоторое время читалъ лекціи по Священному Писанію Новаго Завѣта. Извѣстна его диссертація: «Сверхъестественный элементъ въ новозавѣтномъ откровеніи по свидѣтельствамъ Евангелій и посланій Апостола Павла» и др. статьи.

Солярскій, Павелъ Ѳеодоровичъ (1803—1890), протоіерей. Образованіе получилъ въ Спб. духовн. академіи; состоялъ профессоромъ Главнаго педагогическаго института по богословію, логикѣ и эксперимент. психологіи. Наиболѣе извѣстный трудъ Сол.: «Опытъ библейскаго словаря собственныхъ именъ» въ 5 томахъ. Онъ издалъ также «Нравственное богословіе» (Спб. 1869) и мн. др.

Сосипатръ—ученикъ св. ап. Павла, сопровождавшій его въ путешествіяхъ (Дѣян. 20,4; Римл. 26.21).

Соснинъ, Дмитрій Петровичъ († 1883), магистръ богословія. Образованіе получилъ въ Спб. духовн. академіи; былъ преподавателемъ ярославской семинаріи, а затѣмъ баккалавромъ Спб. академіи. Сочиненія: «О нетлѣніи св. мощей въ христіанской церкви» (магист. диссертація); «О св. чудотворныхъ иконахъ» и др.

Сосновскій, Антонъ Юрьевичъ—извѣстный дѣятель въ борьбѣ съ базиліанскимъ орденомъ, родился въ 1775 г., въ Черниговской губерніи, окончилъ курсъ сульской епархіальной семинаріи и богословскій факультетъ виленскаго университета, послѣ чего былъ сдѣланъ оффиціаломъ виленской митрополичьей каѳедры. Нѣкоторое время С. находился въ ссылкѣ какъ «неблагонадежный, но, вскорѣ возвращенный изъ нея, снова занялъ видное мѣсто какъ борецъ за православіе. Скончался С. въ 1852 г., оставивъ: «О средствахъ умноженія просвѣщенія въ греко-уніатской церкви», «О потребности и способахъ просвѣщенія русскаго народа» и мн. др. статей.

Соссій—св. мученикъ, діаконъ (IV в.). Память 21 апр.

Софійская женская община, находящаяся Рязанской губ., Данковскаго уѣзда при селѣ Барятинѣ, основана въ 1303 г. Настоятельница 100 сестеръ.

Софія—Премудрость Божія—икона, встрѣчающаяся только на православномъ Востокѣ и неизвѣстная на западѣ. Икона эта, имѣющаяся во многихъ церквахъ въ Россіи, отличается въ отдѣльныхъ спискахъ

нѣкоторыми частностями; но въ общемъ всѣ они сводятся къ двумъ типамъ: Кіевскому и Новгородскому. Главной фигурой на тѣхъ и другихъ является Христосъ, какъ олицетвореніе Божественной Премудрости. Кіевская икона, древнѣйшая, изображаетъ Богоматерь, окруженную архангелами. Надъ главой Ея—Богъ - Отецъ, а на рукахъ младенецъ Христосъ. Богоматерь находится подъ сѣнью, поддерживаемою семью столпами, на каждомъ изъ нихъ символическая надпись. Новгородская же икона, прославленная въ 1542 г. исцѣленіемъ болящей, изображаетъ Богоматерь въ молитвенномъ состояніи передъ Спасителемъ. Богъ Отецъ также царитъ надъ сѣнью, которая также на семи столпахъ. Празднованіе 8 сентября.

Софія: 1) св. муч., мать св. муч. Вѣры, Надежды и Любви. Пострадала вмѣстѣ съ ними въ 137 г. въ Римѣ. Пам. 17 сент.; 2) св. мученица, обезглавлена въ Египтѣ въ царствованіе Адріана Пам. 18 сентября.

Софонія.—Одинъ изъ 12-ти малыхъ пророковъ. Въ началѣ пророческой книги своей Софонія самъ перечисляетъ своихъ предковъ до четвертаго рода; онъ говоритъ, что онъ—сынъ Хусія, сынъ Годоліи, сынъ Аморіи, сынъ Езекіи. Изъ этого можно заключать, что онъ происходилъ изъ знатнаго рода, иначе такое перечисленіе предковъ и доведеніе родовой линіи до прадѣда Езекіи было бы странно и напрасно, еслибы родъ этотъ не имѣлъ никакой извѣстности. Но это не даетъ однако же основанія производить его изъ царскаго рода Езекіи, какъ нѣкоторые думаютъ. Софонія самъ показываетъ время своего пророческаго служенія, когда говоритъ, что пророческое слово Господне сообщено было ему во дни Іосіи, сына Амонова, царя Іудейскаго (1, 1). Царь Іосія царствовалъ 31 годъ, съ 642 г. по 611 годъ до Рождества Хр. Іосія былъ однимъ изъ благочестивѣйшихъ царей Іудейскихъ. Главный предметъ пророческихъ рѣчей Софоніи составляетъ царство Іудейское, и именно: господствующее въ немъ идолослуженіе и предстоявшее за то опустошеніе по смерти Іосіи (2 Пар. 36, 2—16. 4 Цар. 23, 32—37. 24, 1—20 и 25, 1—26); потомъ еще на ряду съ другими сосѣдними народами—второе разсѣяніе, и наконецъ, по истребленіи беззаконниковъ—торжество истинно вѣрующихъ подъ непосредственнымъ покровомъ и водительствомъ Божіимъ съ пришествіемъ Господа, царя Израилева.

Софонія Сокольскій,—епископъ туркестанскій († 1877 г.), магистръ богословія. Родомъ изъ Тверской губ., образованіе получилъ въ тверской семинаріи и спб. духовной академіи. По окончаніи послѣдней (1827 г.) занималъ рядъ должностей по духовно-учебному вѣдомству. Въ 1863 г. возведенъ въ санъ епископа новомиргородскаго; съ 1871 г.—епископъ туркестанскій и ташкентскій. Сочиненія: 2 тома проповѣдей (1876 г.), «Современный бытъ и литургія христіанъ инославныхъ іаковитовъ и несторіанъ» (1876 г.).

Софроній—патріархъ іерусалимскій. Родился въ Дамаскѣ, образованіе получилъ въ Александріи. Рано принялъ монашество и подвизался подъ руководствомъ знаменитаго Іоанна Мосха. Лишился зрѣнія и получилъ исцѣленіе по молитвѣ передъ мощами мучениковъ Кира и Іоанна. Въ эпоху расцвѣта монофизитства принялъ дѣятельное участіе въ борьбѣ съ монофизитами патріарха александрійскаго Іоанна Милостиваго. Избранный въ патріархи въ 634 г., до конца жизни стоялъ на стражѣ чистоты вѣры. Оставилъ большое количество сочиненій, среди нихъ: 1) соборное посланіе (въ актахъ VI вселенск. собора), большое количество словъ и поученій, «Объясненіе на литургію», церковн. пѣснопѣнія и молитвы, стихотворныя произведенія. Умеръ около 641 г.

Софроній Младеновичъ († 1773 г.)—игуменъ Московскаго Знаменскаго монастыря, родомъ сербъ. Много сдѣлалъ для исправленія церковныхъ книгъ; свѣрилъ съ подлинникомъ тріоди постную и цвѣтную, перевелъ шестодневъ и толкованіе на псалтирь св. Василія Вел. и бесѣды на двунадесятые праздники св. Іоанна Златоуста.

Софроній; 1) препод., архіепископъ кипрскій (VI в.), пам. 9-го декабря; препод. затворникъ печерскій; мощи его почиваютъ въ Кіево-Печерской лаврѣ, пам. 28 авг.; 3) препод. (болгарск.). До принятія монашества былъ пресвитеромъ, съ именемъ Стефанъ. Убитъ слугой около 1510 г. Пам. 28 мая.

Сочельникъ (или сочевникъ) день навечерія праздниковъ Рожд. Христова и Богоявленія Господня: названіе происходитъ отъ сочиво (сухихъ зеренъ, размоченныхъ водою), которымъ должны питаться въ этотъ день вѣрующіе.

Спасеніе. Многочисленны, разнообразны и неисповѣдомы пути естественнаго промышленія Божія о родѣ человѣческомъ. Но дѣйствіями естественнаго способа промышленія Божія не искореняется сила грѣха, проникшая все существо человѣка, не уничтожаются и слѣдствія онаго. Если бы Богъ ограничился только такими дѣйствіями Своего промышленія, то зло, конечно, не могло бы совершенно восторжествовать надъ добромъ и сокрушить его на землѣ, но и само никогда не могло бы, даже при всѣхъ усиліяхъ къ тому самого человѣка, быть искоренено. Грѣховность въ человѣкѣ не есть какое-нибудь временное или случайное направленіе жизни, подобное привычкѣ, которая можетъ быть и не быть, но глубокая порча или растлѣніе природы, получаемое человѣкомъ вмѣстѣ съ бытіемъ, съ душею и тѣломъ, и усиливаемое личною грѣховностію. А безъ сокрушенія грѣховной силы въ человѣкѣ, грѣхъ навсегда бы оставлялъ его подъ тяжестью суда и гнѣва Божія, въ удаленіи отъ Бога и въ темной власти діавола. Вмѣстѣ съ симъ и установленныя Богомъ, какъ спасительныя врачества противъ грѣха, внѣшнія бѣдствія (физическое зло) и смерть, полагающая предѣлъ грѣху, навсегда являлись бы удѣломъ человѣчества. Уврачевать человѣческую природу, но безъ разрушенія человѣческой свободы, искоренить зло ея существа или—что то же—совершенно обновить и возсоздать человѣка, возсоздать и примирить его съ Богомъ, возвратить ему безсмертіе, потерянное грѣхомъ, уничтожить и всѣ пагубныя слѣдствія грѣха во внѣшнемъ мірѣ, т. е. возвратить міру совершенства, отнятыя у него проклятіемъ, возвести его въ первобытное состояніе красоты и благолѣпія,—все это возможно и мыслимо совершить только особенными, чрезвычайными или чудесными дѣйствіями промышленія Божія о человѣкѣ. Премудрый и Всеблагій Богъ не восхотѣлъ оставить падшаго человѣка на безвозвратную погибель, въ жертву вѣчной смерти и злу. Онъ опредѣлилъ избавить его отъ осужденія,—спасти его, но способомъ, не лишающимъ падшихъ употребленія дара свободы. Совокупность благодатныхъ дѣйствій Бога, какъ Спасителя людей отъ грѣха, проклятія и смерти (искупленіе со всѣми его предварительными дѣйствіями и со всѣми его послѣдствіями) называется божественнымъ домостроительствомъ (οἰκονομία, въ ц.-слав. Библіи—смотрѣніе, напр. Еф. 1, 10; 3, 2. 9; Кол. 1, 25) человѣческаго спасенія. Ясное созерцаніе тайнъ домостроительства недоступно и свѣтлымъ безплотнымъ умамъ (1 Петр. 1, 12), тѣмъ болѣе помраченному грѣхомъ уму человѣческому. Однако тайна эта не совершенно недоступна и человѣческому разумѣнію. Слово Божіе открываетъ намъ премудрость домостроительства въ такой мѣрѣ, въ какой, конечно, находитъ это для насъ необходимымъ и спасительнымъ. Сущность великой тайны домостроительства, насколько она открыта намъ, состоитъ въ слѣдующемъ. Богъ отъ вѣчности, по безконечной любви Своей, по опредѣленію предвѣчнаго совѣта Пресвятыя Троицы, благоволилъ избрать чрезвычайное средство къ спасенію падшаго человѣка чрезъ единороднаго Сына Своего и животворящаго Духа Святаго. Объ этомъ спасеніи Онъ благоволилъ дать людямъ тотчасъ по грѣхопаденіи раскаявшихся прародителей и въ теченіи вѣковъ приготовлялъ ихъ къ принятію Искупителя и свободному усвоенію плодовъ искупленія. Егда пріиде кончина лѣта (полнота времени), единородный Сынъ Божій по волѣ Отца благоволилъ насъ ради и нашего ради спасенія воспринять въ единство Своей ипостаси человѣческое естество, воплотиться отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, вочеловѣчиться и совершить дѣло искупленія рода человѣческаго отъ осужденія на вѣчную смерть, давъ возможность и право для всѣхъ людей быть чадами Божіими и наслѣдниками Его царствія. Духъ Святой, ниспосланный отъ Бога Отца, искупленнымъ по заслугамъ Сына Божія, пребывая неразлучно съ вѣрующими, вселяясь и въ самыя души покорныхъ Искупителю, силою Своей благодати прилагаетъ и усвояетъ людямъ спасительные плоды искупленія, совершеннаго Сыномъ Божіимъ. Для той же цѣли—совершенія въ душахъ вѣрующихъ дѣла спасенія и приведенія ихъ въ царство Божіе—основана воплотившимся Сыномъ Божіимъ церковь, которой дарованы всѣ необходимыя къ освященію людей благодатныя средства (таинства) и въ которой члены, подвизаясь совокупными силами въ дѣлѣ общаго спасенія, могутъ успѣшнѣе совершать оное и достигать жизни вѣчной. Таковы основныя черты богооткро-

веннаго ученія, содержимаго православною церковью (никео-царегр. симв. в.), о тайнѣ домостроительства человѣческаго спасенія, иначе — объ особеннѣйшихъ дѣйствіяхъ Промысла Божія о падшемъ человѣчествѣ, преимущественно въ условіяхъ настоящей, земной жизни человѣка. Завершеніе же тайны домостроительства имѣетъ послѣдовать по второмъ пришествіи Христовомъ, кончинѣ міра и всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ.

Спаситель—слово это употребляется въ свящ. писаніи и о людяхъ и о Богѣ вообще, и въ особенности о Іисусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ, нашемъ Спасителѣ.

Спасо - Андроніевъ, необщежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ гор. Москвѣ, основанъ въ 1360 г. Съ 1368 по 1371 г. монастырь подвергался нападеніямъ литовцевъ, возстановленъ, но въ 1382 г. разоренъ опять; нѣсколько разъ былъ опустошенъ татарами. Только съ XVII в. монастырь началъ упрочивать свое положеніе, но въ 1748 г. сильно пострадалъ отъ пожара. Въ 1812 г. пострадалъ отъ нашествія французовъ, но драгоцѣнности его всѣ остались цѣлы. Храмовъ—4. Архимандритъ, братіи 22 чел.

Спасо - Бородинскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ московской губ., въ 12 вер. отъ гор. Можайска, основанъ въ 1828 г. подъ именемъ общины, переименованной въ 1838 г. въ монастырь. Имѣетъ 4 каменныхъ храма, больницу, богадѣльню, школу для дѣвочекъ. Игуменія, 245 сестеръ.

Спасо - Влахернскій общежительный женскій монастырь, 2 класса, находящійся въ московск. губ., въ 116 вер. отъ гор. Дмитрова, основанъ въ 1852 г. Первоначально былъ общиной, переименованной въ монастырь въ 1861 г. Имѣетъ 2 храма, больницу, гостинницу. Игуменія, 238 сестеръ.

Спасо-Виѳанскій мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ московской губ., въ 2 вер. отъ Сергіева Посада, основанъ въ 1783 г. Храмовъ—5. Въ нихъ драгоцѣнныя чудотворныя иконы, въ ризницѣ—утварь и церковные предметы весьма древнихъ временъ. Богатая библіотека, семинарія, богадѣльня. Настоятель, 20 мон.

Спасо-Вознесенскій заштатный общежительный мужской скитъ, находящійся на Соловецкомъ островѣ, имѣетъ каменный храмъ. Братіи 5 чел.

Спасово согласіе (иначе нѣтовщина)—безпоповщинскій толкъ, зародившійся въ XVII в., и прежде называвшійси козминящиной (отъ Козмы—основателя его). Сущность С.-согл. заключается въ томъ, что, такъ какъ у безпоповцевъ духовенства не существуетъ, то они (т. е. безпоповцы) полагали, что таинства (крещеніе и покаяніе) можетъ совершать не посвященное лицо. Но это мнѣніе не было общимъ, явились лица, доказывающія его недопустимость, въ результатѣ получилось убѣжденіе, что таинствъ для спасенія души нѣтъ, что благодать «улетѣла» на небо (отсюда и названіе «нѣтовщина»); однако несмотря на отсутствіе таинствъ, душа можетъ быть спасена упованіемъ на Спасителя, (отсюда и названіе «Спасова милость, С. согласіе»). Нѣтовщина въ свою очередь съ теченіемъ времени подраздѣлилась на нѣсколько отраслей, какъ напр.: «поющая нѣтовщина», «глухая» и нѣкоторыя др. Послѣдователей «нѣтовщины» много въ казанской, костромской, нижегородской и владимірской губерн.

Спасо - Елеазаровъ, Великопустынскій мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ Псковской губ., въ 28 в. отъ гор. Пскова, въ 7 в. отъ с. Талабска, основанъ въ 1447 г. Храмовъ—2, церковно-приходская школа, богадѣльня. Игуменъ, братіи 29 чел.

Спасо-Иліодоровскій, мужской скитъ, находящійся въ курской губ., на берегу рѣки Обесты, основанъ въ 1893 г. 2 деревянныхъ храма.

Спасо-Казанская женская община, въ Тульской губ., Алексинскомъ уѣздѣ, при сельцѣ Дворяниновѣ. Одинъ домовый храмъ. Школа грамоты для дѣвочекъ.

Спасо-Казанскій общежительный женскій монастырь, переименованный изъ Казанской общины, находящійся въ Псковской губ., Островскаго уѣзда, при селѣ Екатерининскомъ, основанъ въ 1897 г. Настоятельница, 29 сестеръ.

Спасо-Каменный общежительный мужской монастырь, нештатный, находящійся въ Вологодской губ., на островѣ Кубенскаго озера. Основанъ въ 1260 г., нѣсколько разъ страдалъ отъ пожара, но былъ возстановленъ. Храмовъ два, каменныхъ; въ нихъ покоятся мощи пр. Іосафа и Василія блаженнаго. Монастырь владѣетъ землей въ 318 дес., рыбной ловлей, мельницей и небольшимъ капиталомъ. Архимандритъ, братіи 37 чел.

Спасо - Мирожскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ г. Псковѣ. По лѣтописнымъ свѣдѣніямъ, основаніе его относится къ 1156 г., но по нѣкоторымъ даннымъ предполагаютъ, что онъ существовалъ ранѣе этого времени. Неоднократно подвергался разоренію, а при осадѣ Пскова королемъ Стефаномъ Баторіемъ служилъ укрѣпленнымъ пунктомъ для его войскъ. Храмовъ имѣетъ два. Архимандритъ, братіи 16 чел.

Спасо - Преображенская женская пустынь, находящаяся въ 40 вер. отъ гор. Риги, основана въ 1899 г. Имѣетъ каменный храмъ, странноприимный домъ, школу, населенія 33 чел.

Спасо-Преображенская женская община, въ Ярославской губ., Угличскомъ уѣздѣ, въ пустоши «Опихаркѣ», близъ с. Воскресенскаго въ Порѣчьѣ. Основана въ 1898 г.

Спасо-Преображенскій мужской монастырь въ г. Могилевѣ губ. Братіи 10 чел.

Спасо-Преображенскій мужской монастырь на окраинѣ гор. Пензы. Основанъ въ XVII в., причисленъ къ 3-му классу, необщежительный. Храмовъ—два. Братіи 23 ч., во главѣ ихъ игуменъ.

Спасо-Преображенскій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Пензенской губ., въ 5 вер. отъ гор. Краснослободска, на прав. берегу р. Мокши. Основанъ въ XII в. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 61 чел.

Спасо-Преображенскій необщежительный монастырь, 1 класса, въ гор. Новгородъ-Сѣверскѣ Черниговской губ. Основанъ въ 1033 г. Храмовъ имѣетъ четыре. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 38 чел.

Спасо-Зеленогорскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Нижегородской губ., въ 35 вер. отъ гор. Арзамаза. основанъ въ XVII в., какъ мужской, который въ 1764 г. упраздненъ. Женскій же на этомъ мѣстѣ основанъ въ XIX в. подъ видомъ общины, переименованной въ монастырь въ 1893 г. Имѣетъ 2 храма. Игуменія, 215 сестеръ.

Спасо-Яковлевскій Димитріевъ монастырь въ г. Ростовѣ, Ярославской губ. Первоклассная необщежительная мужская обитель, основанная въ 1389 г. Имѣетъ 3 каменныхъ храма, въ соборномъ храмѣ покоятся подъ спудомъ мощи основателя монастыря св. Іакова, епископа Ростовскаго. Монастырь назначенъ мѣстопребываніемъ викарныхъ епископовъ Угличскихъ. Братіи 39 чел.

Спасовъ, мужской монаст., основанный въ 1889 г. на мѣстѣ крушенія императорскаго поѣзда 17 октября 1888 г. въ Харьковской губ., въ 20 вер. отъ г. Зміева, близъ станціи Борки Курско-Харьково-Севастопольской ж. д., въ память избавленія царской семьи отъ опасности.

Спасская-Троицкая женская община въ Нижегородской губ., Васильсурскомъ уѣздѣ, при селѣ Спасскомъ. Основана въ 1888 г. Храмъ одинъ. Монахинь и послушницъ 20, находящихся на испытаніи 50 и во главѣ ихъ настоятельница.

Спасская Казанская женская община въ 5 вер. отъ г. Спасска, Тамбовской губ. Учреждена въ 1897 г. Начальница—монахиня и 17 сестеръ.

Спасская Пронская общежительная мужская пустынь, заштатная, находящаяся въ Рязанской губ., въ 2 в. отъ гор. Пронска, на берегу р. Прони. Время основанія ея не установлено, но она несомнѣнно существовала уже во второй половинѣ XVII в. Храмовъ два. Игуменъ, братіи 50 чел.

Спасскій-Арзамасскій общежительный мужской монастырь, 3 класса, въ г. Арзамасѣ, Нижегородской губ. Основанъ около 1555 г. Храмовъ два Управляется архимандритомъ, братіи 22 чел.

Спасскій, необщежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ 1640 г. Имѣетъ 3 храма, пріютъ для дѣвицъ. Игуменія, 291 сестра.

Спасскій, Анатолій Алексѣевичъ—профессоръ московск. дух. акад., родился въ 1866 г., окончилъ курсъ московск. дух. акад., послѣ чего былъ назначенъ преподавателемъ въ Каменецъ-подольскую семинарію, и въ 1893 г. въ московск. дух. академію по каѳедрѣ новой гражданской исторіи, а въ 1895 г. перешелъ на каѳедру общей церковной исторіи. Его труды: «Гусъ и Виклефъ», «Св. Іустинъ мученикъ и синоптическія евангелія», «Отношеніе пророковъ къ обрядовому закону Моисея», «Историческая судьба сочиненій Аполлинарія Лаодикійскаго съ краткимъ предварительнымъ очеркомъ его жизни», «Сирохалдейскіе нестаріане и присоединеніе ихъ къ православной церкви» и др.

Спасскій, Петръ Никаноровичъ—духовный писатель, родился въ 1854 г., окончилъ курсъ московск. дух. акад., послѣ чего по-

святилъ себя литературнымъ трудамъ, изъ которыхъ извѣстны: «Псаломъ пятидесятый покаянный», «150-лѣтіе новгородской духовной семинаріи 1740—1890 г.», «Какъ и о чемъ должны мы молиться по ученію слова Божія», «Общедоступное изъясненіе псалмовъ, наиболѣе употребительныхъ при богослуженіи», «Толкованіе на пророческія книги Ветхаго Завѣта» и др.

Сперанскій, Михаилъ Михайловичъ—видный государственный дѣятель, родился въ 1772 году, окончилъ курсъ Главной семинаріи при Александро-невскомъ монастырѣ въ Спб, пользовался большимъ вліяніемъ. При Импер. Александрѣ I, получилъ званіе статсъ-секретаря. Впослѣдствіи Импер. Александръ I. еще больше сблизился съ С. и сталъ поручать ему выработку различныхъ задуманныхъ имъ проектовъ. Равно и при Импер. Николаѣ 1 С. занималъ высокое положеніе и главнымъ трудомъ въ царствованіе этого императора было составленіе «Полнаго собранія» и «Свода Законовъ». За свои труды С. былъ возведенъ въ графское достоинство и вскорѣ послѣ этого умеръ (1839 г. 11 февраля).

Сперанскій, Алексій Іоанновичъ—духовный писатель, протоіерей, родился въ 1855 г. въ калужской губ., окончилъ курсъ петербургской дух. акад. Главные его труды: «О божественной литургіи», «Сказаніе о чудотворной Тихвинской иконѣ Божіей Матери, находящейся въ Исаакіевскомъ каѳедральномъ соборѣ», «Значеніе неканоническихъ книгъ Ветхаго Завѣта» и др.

Сперанскій, Иванъ Петровичъ—смотритель смоленскаго духовнаго училища, родился въ 1831 году, окончилъ курсъ петербургской дух. акад. Его статьи: «Сказанія о чудотворныхъ иконахъ Божіей Матери», «Практическіе совѣты воспитанникамъ и воспитанницамъ, окончившимъ курсъ въ церковно-приходскихъ и сельскихъ школахъ», «Очеркъ исторіи смоленской дух. семинаріи», «Дѣятели Смоленскаго края на пользу церкви, общественной благотворительности, науки и народнаго образованія» и др.

Сперанскій, Михаилъ Нестеровичъ—профессоръ Нѣжинскаго историко-филологическаго института по каѳедрѣ русской словесности, родился въ 1863 году, образованіе получилъ въ московскомъ университетѣ, гдѣ блестяще окончилъ словесное отдѣленіе. **Главные его труды: «Изъ исторіи отреченныхъ книгъ», «Описаніе рукописей Тверского музея», «Сербскіе хронографы и русскій переводъ редакціи», «Дѣленіе русской литературы на періоды и вліяніе русской литературы на юго-слав.», «Апокрифол. дѣяній апост. Андрея въ славяно-русскихъ спискахъ», «Пергаментные отрывки русскихъ рукописей въ Прагѣ», «Къ исторіи перевода евангелія», «Златоустъ тверск. музея XVI в.» и др.**

С.-Петербургская епархія учр. 1 сент. 1742 г.; до 29 мая мая 1764 г. С.-Петербургская и Шлиссельбургская; до 1 янв. 1775 г. С.-Петерб. и Ревельская, а съ 1 янв. соединена съ Новгородскою; съ 16 окт. 1799 г. С.-Петерб., Эстляндская и Выборгская, съ 4 дек. 1803 г. С.-Петерб., Эстлянд. и Финляндск. съ 24 іюня 1865 г. Новгородск., С.-Петерб. и Финляндск.; съ 18 окт. 1892 г. С.-Петербургская и Ладожск. Епархіальными архіереями ея были: Никодимъ Сребницкій 1 сент. 1742 г.—еписк. Петербургскій; 2 февр. 1745 г.—Переяславскій; Ѳеодосій Янковскій 10 марта 1745 г.—архіеписк. Петербургскій; Сильверстъ Кулябка—2 іюня 1750 г. архіеписк. С.-Петербургскій; Веніаминъ Пуцекъ Григоровичъ 15 сент. 1761 г.—архіеписк. Петербургскій; 26 іюня 1762 г.—Казанскій; Гавріилъ Кременецкій 25 іюля 1763 г.—архіеписк. Петербургскій, 22 сент. 1770 г.—митр. Кіевскій; Гавріилъ Петровъ 22 сент. 1770 г.—архіеписк. Петербургскій; 1 янв. 1775 г.—Новгородскій и Петербургскій; 22 сент. 1783 г. — митр.; Амвросій Подобѣдовъ 16 окт. 1799 г.—архіеписк. Петербургскій; 19 дек. 1800 г.—Новгородскій и Петербургскій; 10 марта 1801 г. митр.; Михаилъ Десницкій 26 марта 1818 г.—митр. Петербургскій; 25 іюня 1818 г.—Новгородскій и Петербургскій; Серафимъ Глаголевскій 29 іюня 1821 г.—митр. Новгородскій; Антоній Рафальскій 17 янв. 1843 г. митр. Новгородскій; 4 ноябр. 1848 г. по болѣзни увол. отъ управленія; Никаноръ Клементьевскій 20 ноябр. 1848 г.—митр. Новгородскій и С.-Петербургскій; Григорій Постниковъ 1 окт. 1856 г.—митр. Новгородскій; Исидоръ Никольскій 1 іюля 1860 г.—митр. Новгородскій, Палладій Раевъ 18 окт. 1892 г.—митр. С.-Петербургскій и Ладожскій; Антоній въ 1898 г.—митр. († 2 ноября 1912 г.). Мужскихъ монастырей—6; монашествующихъ—169; послушниковъ—99; женскихъ монастырей—8; монашествующихъ—167; послуш-

ницъ—240; церквей: соборныхъ—18; приходскихъ—288; домовыхъ—181; приписныхъ—168; кладбищенскихъ—36; всего—764; часовенъ—1,531; духовенства: протоіереевъ—221; священниковъ — 778; псаломщиковъ — 399; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—505.392; женскаго—553.271; всего—1.058,663; библіотекъ при церквахъ—329; церковно-приходскихъ попечительствъ—204; больницъ при церквахъ—3; при монастыряхъ—4; богодѣленъ при монастыряхъ—2; при церквахъ—40; школъ двухклассныхъ—25; одноклассныхъ—448; грамоты—51; всего—524, учащихся—26.291.

С.-Петербургская Тихвинская икона Божіей Матери, прославленная чудесами исцѣленій съ основанія Исаакіевскаго собора, весьма древняя, находится и нынѣ въ немъ. До того, какъ помѣстили ее въ соборъ, она была въ частномъ домѣ и тамъ было нѣсколько случаевъ исцѣленій болящихъ. Празднуется 26 іюня.

С.-Петербургская Ченстоховская икона Божіей Матери въ Казанскомъ соборѣ. Находится она тамъ со времени царствованія Императора Александра I, имъ же получена отъ генерала, взявшаго Ченстоховскую крѣпость, въ которой находилась названная икона. Празднуется 6 марта.

С.-Петербургская духовная Академія—первое высшее духовно-образовательное учрежденіе по преобразованіи духовныхъ училищъ возникла въ 1809 г. взамѣнъ существовавшей до этого времени александроневской академіи. Она помѣщается въ С.-Петербургѣ, за Ал.-Невской лаврой и состоитъ въ вѣдѣніи Св. Сунода подъ непосредственномъ подчиненіемъ митрополиту С.-Петербургскому, а управляется при ближайшемъ наблюденіи ректора совѣтомъ профессоровъ. Въ программу предметовъ академическаго курса входятъ науки богословскія, историческія, церковно-практическія, философскія и словесныя, а также древніе и новые языки. Основной задачей академіи является доставлять высшее богословское образованіе въ духѣ православія для просвѣщеннаго служенія церкви на пастырскомъ, духовно-учебномъ и др. поприщахъ дѣятельности. Съ 1821 г. академіей издается журналъ «Христіанское чтеніе», на страницахъ котораго помѣщены творенія отцевъ церкви въ переводѣ на русскій языкъ, разсужденія о христіанской религіи вообще, изъясненіе православнаго вѣроученія, очерки по церковной исторіи, богословская библіографія и назидательныя размышленія. Кромѣ того переведены: бесѣды Іоанна Златоуста, сочиненія историческія: Евсевія Памфила, Сократа, Созомена, Ѳеодорита, Евагрія, Ѳеодора чтеца, Филостерія, и др., а также Академія принимала участіе въ переводѣ Св. Писанія на русскій языкъ и сочиненій византійскихъ историковъ, какъ то: Никиты Хоніата, Георгія Пахимера, Никифора Григоры. Въ 1909 г. Академія торжественно отпраздновала вѣковой юбилей существованія, за этотъ періодъ Академія изъ числа своихъ питомцевъ дала рядъ славныхъ ученыхъ дѣятелей, какъ среди монашествующаго и бѣлаго духовенства, такъ и среди лицъ свѣтскаго званія. Съ 1875 г. корпораціей профессоровъ Академіи издается еженедѣльный журналъ «Церковный Вѣстникъ», органъ, освѣщающій явленія текущей церковно-общественной жизни. Приложенія, даваемыя «Церковнымъ Вѣстникомъ», представляютъ собою большой интересъ и значеніе для читателей.

С.-Петербургскій Воскресенскій женскій монастырь 1 класса, общежительный, находящійся въ гор. Петербургѣ, основанъ въ 1748 г., въ 1764 г. былъ упраздненъ, но снова возстановленъ. Имѣетъ 6 храмовъ, больницу, пріютъ, школу. Игуменіе, 133 сестры.

Спиридонъ—св. епископъ тримифунтскій, уроженецъ остр. Кипра. Скончался въ 348 году. Память его 12 декабря.

Спиридонъ—блажен. патріархъ Сербскій (1382—1388), какъ передаютъ, авторъ многихъ писемъ, составленныхъ имъ для сербской церкви. Память 30 августа.

Спиридонъ—препод., жившій въ XII в., просфорникъ, въ Печерской Лаврѣ. Память 31 октября.

Спиридонъ—кіевскій митрополитъ, жившій въ XV вѣкѣ и будто-бы пріѣхавшій изъ Литвы. Онъ написалъ «Изложеніе о православной истинной нашей вѣрѣ». Скончался около 1509 года въ Ѳерапонтовѣ монастырѣ.

«Споручница грѣшныхъ» икона Божіей Матери, именуемая такъ потому, что Богоматерь изображена на ней съ Младенцемъ-Христомъ, держащимъ обѣими руками Ея правую руку, какъ это дѣлается при завершеніи сдѣлокъ. Этимъ пожатіемъ руки Матери Своей, Онъ какъ бы завѣряетъ Ее, что всегда будетъ внимать Ея мольбамъ за грѣшниковъ. Откуда икона и когда на-

писана—неизвѣстно, но съ 1844 г. она чудотворная. Празднуется 7 марта и 29 мая.

Средне-Никольскій единовѣрческій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Самарской губ., въ 5 вер. отъ гор. Николаевска, основанъ, раскольникомъ въ 1764 г. подъ видомъ мужского скита, въ 1843 — переименованъ въ женскій. Игуменія, 105 сестеръ

Средники—безпоповщинскій толкъ, названіе свое получившій оттого, что послѣдователи его первый день Пасхи празднуютъ въ среду, и вообще у нихъ среда замѣняетъ наше воскресенье. С. появились въ XIX в. въ Тамбовской губерніи, въ Спасскомъ уѣздѣ; основателемъ С. былъ крестьянинъ Кириллъ Алексѣевъ. Послѣдователи С. находятся теперь въ Астраханской, Тамбовской и Саратовской губерніяхъ. Свое ученіе С. обосновываютъ на томъ, что якобы при перенесеніи Петромъ Великимъ празднованія Новаго Года съ 1 сентября на 1 января была допущена ошибка на 8 лѣтъ, при чемъ были передвинуты самые дни недѣли.

Срѣтеніе Господне—христіанскій праздникъ, установленный въ память принесенія Св. Дѣвою І. Х., въ 40-ой день послѣ рожденія Спасителя, во храмъ іерусалимскій для принесенія жертвы Богу за свое очищеніе и для выкупа первенца (по закону Моисея первенецъ считался принадлежащимъ Богу, и долженъ былъ служить при храмѣ; въ качествѣ выкупа его полагалась жертва, опредѣленная въ 5 сиклей). Въ храмѣ Спасителя встрѣтилъ праведный Симеонъ Богопріимецъ, которому Духомъ Святымъ было обѣтовано, что онъ не умретъ, прежде нежели увидитъ чаяніе всѣхъ народовъ—т. е. Спасителя. Праздникъ этотъ отнесенъ на 2 февраля, потому что 40-ой день послѣ 25 декабря (т. е. Рожденіе Спасителя) падаетъ именно на 2-ое февраля. Установленъ онъ въ глубокой древности, но торжественное его празднованіе начато на Западѣ — при папѣ Геласіи (496) или св. Григоріи Великомъ, точно не установлено, а на Востокѣ при импер. Юстиніанѣ.

Срѣтенскій — мужской монастырь въ г. Москвѣ, основанный въ 1395 г. Числится заштатнымъ, необщежительный. Имѣетъ 3 храма. Архимандритъ, братіи 24 чел.

Срѣтенскій—мужской скитъ, приписанный къ Трифонову-Печенгскому монастырю, находящійся отъ послѣдняго въ 25 вер. Основанъ въ 1886 г. Храмовъ—два: деревянный и каменный.

Срѣтенскій мужской скитъ, приписанный къ Калужской Тихоновой пустыни, находящійся въ 8 вер. отъ нея. Имѣетъ 2 храма: каменный и деревянный. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 200 чел.

Срѣтенскій-Сызранскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ гор. Сызрани, основанъ, какъ община, въ 1856 г., переименованъ въ 1858. Сгорѣлъ въ 1906 г. Игуменія, 234 сестры.

Ставленая іерейская грамота—это грамота, выдававшаяся мѣстнымъ епископомъ священнослужителямъ въ удостовѣреніе дѣйствительности и правильности ихъ рукоположенія. Начало Ст. гр. берутъ со временъ Апостольскихъ, когда назывались—гр. представительными, существовали они и за время вселенскихъ соборовъ, называясь «каноническими» или «правильными» грамотами. Въ нихъ обыкновенно обозначались: имя епископа, рукополагавшаго, церковь, время рукоположенія и др. условія. Став. грамоты существуютъ и понынѣ, отличаясь нѣсколько своимъ содержаніемъ и формой выраженія отъ древнихъ. Нынѣшняя форма грамотъ установлена Св. Сунодомъ въ 1738 г., а въ 1864 г., по представленію митр. Московскаго Филарета, въ ней сдѣланы измѣненія.

Ставропигіальные монастыри — управляемые не епархіальными архіереями, а непосредственно патріархомъ или равнымъ ему Св. Сунодомъ и пользующіеся особыми привилегіями. Названіе ихъ взято изъ греческаго языка, гдѣ σταυρος—значитъ крестъ и πήγνυμι или πηγνύω—утверждаю, вбиваю—что ясно указываетъ что крестъ въ этихъ монастыряхъ водружали патріархи. Крестъ этотъ ставится позади святой трапезы (престола) и украшается иногда каменьями, золотомъ. Въ Россіи монастырей этихъ—всего 8: Соловецкій, Донской, Заиконоспасскій и др. Подчинены они Московской Сунодальной конторѣ.

Ставропольская и Екатеринодарская епархія—до 8 марта 1886 г. Кавказская и Екатеринодарская. Епархіальными архіереями ея были: Владиміръ Петровъ 8 март. 1886 г.—еписк. Ставропольскій, 25 ноябр. 1889 г.—Нижегородскій; Евгеній Шереметевъ 16 дек. 1889 г.—еписк Ставропольскій, 17 іюля 1893 г.—Могилевскій, Агаѳодоръ

Преображенскій 17 іюля 1893 г.—еписк. Ставропольскій. Мужскихъ монастырей—5; монашествующихъ—289; послушниковъ—294; женскихъ монастырей—4; монашествующихъ—335; послушницъ—663. Церквей-соборныхъ — 8; приходскихъ — 549; домовыхъ—24; приписныхъ—нѣтъ; кладбищенскихъ—7; всего—607; часовенъ—50. Духовенства: — протоіереевъ — 24; священниковъ—863; псаломщиковъ—772; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—1.123.220; женск.—1.094.800; всего—2.218.020; библіотекъ при церквахъ—432; церковно-приходскихъ попечительствъ—38; больницъ при церкви нѣтъ; при монастыряхъ—4; богадѣленъ—при церквахъ—1; при монастыряхъ—1; школъ — двухклассныхъ — 3; одноклассныхъ — 675; грамоты—2; всего—680; учащихся—37.023.

Ставропольскій Іоанно-Маріинскій общежительный женскій монастырь, 2 класса, находящійся въ 3 вер. отъ гор. Ставрополя, основанъ, какъ община въ 1847 г., въ монастырь преобразованъ въ 1859 г. Школа для дѣвочекъ. Игуменія, 424 сестры.

Старицкій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ г. Старицы Тверской губ. Основанъ въ началѣ XVI вѣка; былъ разоренъ въ половинѣ XVII вѣка поляками, а въ 1681 г. сильно пострадалъ отъ пожара. Въ 1605—1607 г. въ немъ проживалъ въ заточеніи Московскій патріархъ Іовъ. Храмовъ 4, каменныхъ. Въ ризницѣ хранятся древніе церковные предметы. Архимандритъ, братіи 17 чел.

Старицкій Маріинскій общежительный женскій монастырь, находящійся Тверской губ., въ 6 вер. отъ гор. Старицы, основанъ, какъ община, въ 1877 г., переименованъ въ 1900. Имѣетъ 2 храма, школу. Игуменія, 150 сестеръ.

Старообрядство — послѣдованіе старинѣ во внѣшней церковной жизни, т. е. церковныхъ обрядахъ и обычаяхъ. Со строгой церковной точки зрѣнія само С. не есть еще расколъ, или ересь, пока не—нарушаетъ церковнаго мира и единенія. Но какъ скоро начинается смѣшеніе обряда съ догматомъ, усвоеніе обряду и буквѣ богослужебныхъ книгъ значенія неизмѣнности, и какъ слѣдствіе такого отношенія—къ обряду—неповиновеніе Церковной Власти и общецерковному ученію—такъ стар-во получаетъ характеръ раскола, близкаго иногда даже къ ереси. Русское старообрядство—расколъ, образовавшійся въ XVII стол., состоитъ въ содержаніи обрядовъ, употреблявшихся до патр. Никона.

Старобѣльскій Скорбященскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся Херсонской губ., въ гор. Старобѣльскѣ основанъ на мѣстѣ богадѣльни въ 1862 г., подъ видомъ общины. Въ монастырь переименованъ въ 1886 г. Игуменія, 153 сестры.

Старокатоличество—подъ этимъ именемъ извѣстно религіозное движеніе въ средѣ католицизма, обнаружившееся въ XIX столѣтіи въ Швейцаріи какъ протестъ противъ крайностей католицизма, и направляющееся въ сторону сближенія съ Восточной, особенно русской церковью. Старокотолики отказываются отъ Filioque и ученія о непогрѣшимости папы, но сближеніе съ православною церковью идетъ туго. С. имѣютъ свою іерархію.

Старо-Костячевскій Смоленскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся Симбирской губ., въ 19 в. отъ гор. Сызрани, основанъ, какъ община въ 1883 г., переименованъ въ монастырь въ 1904 г. Храмъ и пріютъ для престарѣлыхъ женщинъ. Игуменія, 115 сестеръ.

Староладожскій Іоанно-Предтечевъ, или Ивановскій мужской монастырь, находящійся въ С.-Петербургской губ., въ селеніи Старой Ладогѣ, основанъ въ XIV в. Въ 1764 г. былъ упраздненъ, въ 1811. возстановленъ. Каменный храмъ.

Староладожскій Николаевскій заштатный общежительный мужской монастырь находящійся въ С.-Петербургской губ., въ 13 в. отъ г. Новой Ладоги, въ 1 в. отъ села Старой Ладоги, основанъ въ 1240 г. Въ 1771 г. былъ упраздненъ въ 1811—возстановленъ. 2 каменныхъ храма, 2 часовни. Игуменъ, братіи 24 чел.

Староладожскій Успенскій необщежительный женскій монастырь, находящійся въ С.-Петербургской губ., въ 12 в. отъ гор. Новой Ладоги, основанъ мужскимъ въ XV в., въ 1611 г. разоренъ шведами, въ 1617 возстановленъ и обращенъ въ женскій. 3 каменныхъ храма больница. Игуменія, сестеръ. 56 чел.

Староста церковный—повѣренный прихода, избираемый къ каждой церкви, для участвованія съ причтомъ въ распоряженіи церковнымъ имуществомъ, подъ надзоромъ благочиннаго и епархіальнаго начальства.

С. избирается приходомъ на 3 года и въ сей должности утверждается епар. архіереемъ. Кругъ его дѣйствій опредѣляется Высочайше утвержденной Инструкціей 12 іюня 1890 года и др. постановленіями. Торговцы спиртными напитками никоимъ образомъ не могутъ быть Ц. старостами. Ц. старосты участвуютъ въ мѣстномъ церковно-приходскомъ попечительствѣ. С. освобождается отъ тѣлесныхъ наказаній, отъ принудительныхъ работъ, и имѣетъ др. преимущества. Объ учрежденіи С. ц. упоминается въ сунод. указѣ 1721 г. 28 февраля. — Обязанность въ то время была у нихъ одна,—именно, продажа свѣчъ; но съ теченіемъ времени кругъ обязанностей расширился. Въ 1909 г. старосты получили право участія въ съѣздахъ духовенства — епархіальныхъ и благочинническихъ. Нерѣдко старостъ ц. называютъ ктиторами, но это не вполнѣ правильно. Въ древней византійской и древне-русской церковной исторіи кт-ми назывались лица, которымъ единолично разрѣшалось созиданіе храма или монастыря, причемъ не только создателю, но иногда и его потомству присвоялись извѣстныя права и привилегіи, напр., часть доходовъ съ храма, право проживанія въ обители и проч.

Старорусская икона Божіей Матери, принесенная въ гор. Старую Руссу греками изъ Ольвіополя въ первыя времена христіанства и остававшаяся тамъ до половины XVII вѣка. Прославившись чудесами, перенесена была въ Тихвинъ, гдѣ пробыла около 200 лѣтъ, въ 1888 же году снова возвращена Старой Руссѣ. Празднуется 4 мая.

Старорусскій Спасопреображенскій необщежительный мужской монастырь 1 класса, находящійся въ Новгородской губ., въ г. Старой Руссѣ, основанъ въ 1192 г. Въ 1234 г. ограбленъ литовцами, въ 1442 г.—возстановленъ. Въ 1611—1617 г. разоренъ шведами, но снова возобновленъ, 3 каменныхъ храма. Въ ризницѣ хранятся церковные предметы и рукописныя евангелія весьма древняго времени. При монастырѣ духовное училище. Архимандритъ, братіи 14 чел.

Старочеркасскій Ефремовскій заштатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Области Войска Донского, въ 25 в. отъ гор. Новочеркасска, основанъ въ 1837 г. Каменный храмъ, богадѣльня, школа для дѣвочекъ. Игуменія, 405 сестеръ.

Старчицкая икона Божіей Матери, явившаяся въ XVII в. въ Минской губ., въ урочищѣ Старожищѣ, находилась близъ этого мѣста въ Старчицкомъ монастырѣ, нынѣ не существующемъ. У иконы совершилось множество исцѣленій. Празднуется 29 іюня.

Старѣйшины—представители (отцы) семействъ, потомъ представители колѣнъ, которыми управлялся народъ израильскій въ патріархальный періодъ своей исторической жизни. Въ рукахъ С. сосредоточена была какъ религіозная, такъ и гражданская власть. Голосъ С. считался голосомъ всего народа. Въ пустынѣ изъ старѣйшинъ былъ составленъ Особый совѣтъ, который вѣдалъ дѣлами, особенно важными; впослѣдствіи въ каждомъ городѣ были свои С., которые имѣли судейскую и полицейскую власть, Во времена царей С., какъ представители народа, являлись извѣстнымъ ограниченіемъ царской власти. Наряду съ народными С. стояли С. священниковъ, изъ потомства Ааронова. Въ древней христ. церкви были С., но подъ именемъ пресвитеровъ, какъ опытнѣйшіе и рано увѣровавшіе во Христа люди.

Стеллецкій, Николай Семеновичъ, — проф., духовной писатель, родился въ 1862 г., окончилъ курсъ кіевской духовной академіи. Главные его труды: «Къ вопросу о безбрачіи или дѣтствѣ въ «Ветхомъ Завѣтѣ», «Странствующій украинскій философъ Григорій Саввичъ Сковорода», «Къ вопросу о падшихъ въ римской и сѣв.-африканской церквахъ въ III в.». «Бракъ у древнихъ евреевъ», «Харьковскій коллегіумъ до преобразованія его въ 1817 году», «Протоіерей А. А. Самборскій—законоучитель императора Александра I», «О значеніи Кіева, какъ религіознаго центра православной Россіи», «Князь А. Н. Голицынъ и его церковно-государственная дѣятельность» и др.

Степенны Антифоны — пѣснопѣнія, поющіяся на воскресной утрени и въ праздники со всенощнымъ бдѣніемъ и съ полиелеемъ. Авторомъ ихъ является Іоаннъ Дамаскинъ, который написалъ ихъ, примѣняясь къ 15 псалмамъ (т.-наз. у евреевъ степени). Каждый С. антиф. состоитъ изъ 3 стиховъ.

Стефанида—св. мученица, пострадавшая при Антонинѣ въ Дамаскѣ. Пам. ея 11 нояб.

Стефановщина—одно изъ безпоповщинскихъ развѣтвленій, основаное діакономъ

Стефаномъ, согласно которому бракъ считался грѣхомъ.

Стефанъ («вѣнецъ»—греч.) первый мученикъ, за Христа, архидіаконъ, одинъ изъ 70 апостоловъ. Память праздноваться началась съ апостольскихъ временъ; теперь празднуется 4 января и 27 декабря; обрѣтеніе мощей 15 сентября и перенесеніе ихъ 2 августа.

Стефанъ—имя православныхъ святыхъ; Изъ нихъ: 1) св. мученикъ, пострадавшій при Антонинѣ; память 24 мая. 2) С. Исповѣдникъ—архіепископъ сурожскій,—защитникъ иконопочитанія, за что и пострадалъ. Скончался (около) 742 г., память 15 декабря. 3) С. Савваитъ преподобный; племянникъ св. Іоанна Дамаскина. Память 13 іюля; скончался въ 794 году. 4) С. Озерскій или Комельскій, преподобный. Скончался въ 1542 г., память 12 іюня. 5) С. Новосіятель-схимникъ, жившій въ IX въ Константинополѣ; память 9 декабря. 6) С. св. патріархъ константинопольскій, сынъ им. Василія Македонянина, скончался въ 893 г.; память его 17 мая. 7) С. преподобный, игуменъ Триглійскаго монастыря, подвергшійся ссылкѣ за иконопочитаніе; память 28 марта, 8) С. св. основатель виѳингіевской обители въ VIII в., память 14 іюня. 9) С. св. мученикъ, за почитаніе иконъ подвергшійся гоненію; память 28 ноября. 10) С. Новый (или младшій) мученикъ борецъ за иконопочитаніе, скончался въ 767 г. мученическою смертью, память 28 ноября.

Стефанъ—одинъ изъ первыхъ карѳагенянъ, обращенныхъ апостоломъ Павломъ въ христіанство, пользующійся особымъ уваженіемъ своихъ согражданъ.

Стефанъ — Савваитъ — инокъ обители св. Саввы, творецъ каноновъ, изъ которыхъ извѣстны: канонъ Обрѣзанію Господню, Кириаку Отшельнику и др. Скончался около 840 года; память его 28 октября.

Стефанъ — Махрицкій — преподобный, кіевлянинъ по происхожденію, вслѣдствіе преслѣдованія сторонниковъ папы бѣжалъ въ Москву, а оттуда отправился на берегъ рѣчки Махрицы, гдѣ основалъ обитель. Скончался въ 1406 году, память 14 іюля.

Стефанъ (Пермскій) святой, просвѣтитель зырянъ, составитель зырянской азбуки. Скончался въ 1396 г. 23 апрѣля, родился около 1340 года.

Стефанъ (Новгородецъ) древній писатель—инокъ, ходившій на поклоненіе св. мѣстамъ въ Константинополь и описавшій свое хожденіе.

Стефанъ—епископъ владимірскій,—сперва игуменъ кіево-печерскаго монастыря первый въ времени русскій святой. Скончался въ 1094 году.

Стефанъ (Калиновскій)—проповѣдникъ, окончилъ кіевскую дух. академію, впослѣдствіи первенствующій — членъ Св. Сунода. Скончался въ 1753 г., оставилъ много проповѣдей.

Стефанъ—св. первый король венгерскій правнукъ вел. кн. Арпада II, до крещенія (995 г.) носившій имя Вайкъ, ревностный распространитель христіанства. Въ 1087 г. признанъ кат. церковью святымъ.

Стефанъ Яворскій (Симеонъ) извѣстный іерархъ. Родиной С. было мѣстечко Явора, которое послѣ Андрусовскаго мира покинула его семья, не желавшая оставаться подъ подданствомъ католической Польши. Первоначальное образованіе С. получилъ въ кіево - могилянской коллегіи, послѣ окончанія курса которой, для завершенія, образованія, отправился за границу. По возвращеніи изъ, за границы С. вскорѣ принялъ монашество и выступилъ со своими проповѣдями. Посланный въ Москву въ качествѣ кандидата на открывшуюся вакансію епископа, своею рѣчью, произнесенной на смерть боярина А Шеина, обратилъ вниманіе Петра I, по желанію котораго назначенъ былъ митроп. рязанскимъ, а послѣ смерти патріарха Адріана мѣстоблюстителемъ патріаршаго престола. Сочувствуя Петру въ дѣлахъ политики и военныхъ и просвѣщенія, С. во многихъ вопросахъ также и расходился съ императоромъ, отсюда послѣдовало потомъ охлажденіе и немилость къ нему императора. С. не разъ просился въ отставку, но П. I. удерживалъ его при себѣ, какъ бы желая дать большую санкцію своимъ преобразованіемъ и реформамъ, которыя долженъ былъ подписавать, даже не соглашаясь съ ними, С. Не сочувствуя совсѣмъ учрежденію Сунода, С. тѣмъ не менѣе былъ назначенъ его предсѣдателемъ. Боясь явно порвать связь съ императоромъ, С. до самой смерти своей исполнялъ всѣ царскія порученія. Скончался С. въ 1722 году 24 ноября, въ Москвѣ, оставивъ много проповѣдей, восхищавшихъ современниковъ своею красотою. Его труды: «Камень Вѣры», «О знаменіяхъ пришествія антихриста», «Отвѣтъ Ѳеофану Прокопо-

вичу на Слово объ игѣ неудобоносимомъ», «Отвѣтъ Сорбоннской академіи о соединеніи церквей».

Стефанъ, архіепископъ Курскій и Обоянскій, докторъ богословія, въ мірѣ Николай Архангельскій; родился въ Пензенской епархіи въ 1861 г.; по окончаніи курса Казанской Духов. Академіи проходилъ службу по Духовному вѣдомству, въ 1899 г. постриженъ въ монашество.

Стихарь—(строка, прямая линія-греч.) длинное съ широкими рукавами священ. облаченіе. С. былъ перенятъ христіанскою церковью съ ветхозавѣтнаго хитона или подира (у первосвященниковъ); обыкновенно С. изготовлялся изъ льна и былъ бѣлаго цвѣта, указывавшаго на нравственную чистоту облекавшихся въ него. Разрѣзы подъ рукавами дѣлаются въ память о прободенномъ ребрѣ Спасителя, оплечія, дѣлаемыя изъ другихъ цвѣтовъ, напоминаютъ слѣды побоевъ, часто нашиваются ленты на бокахъ и рукавахъ въ напоминаніе объ узахъ I. X. С. у священниковъ и святителей широкіе, пространные, наз. подризниками.

Стихира—(многостишіе—греч.) пѣснопѣніе, состоящее изъ многихъ стиховъ, предваряемое большею частью стихами изъ Св. Писанія. Названіе взято изъ Ветхаго Завѣта. Первымъ авторомъ С. былъ Анатолій, константин. патріархъ V в. С. бываютъ трехъ видовъ: 1) С. «на Господи воззвахъ», поющаяся послѣ 140 пс. на вечернѣ; 2) С. «на стиховнѣ», передъ которой есть стихъ св. Писанія; 3) С. «на хвалитѣхъ», имѣющ. передъ собою стихи «хвалитныхъ псалмовъ». Поются С. по стихамъ.

Стихирарь — собраніе стихиръ безъ нотъ, С.—нотный—собраніе стихиръ на нотахъ. Извѣстенъ въ первомъ періодѣ христіанства на Руси.

Стоглавъ—сборникъ постановленій московскаго церковнаго собора 1551, извѣстный также и подъ названіемъ «Стоглавника» въ виду того, что содержитъ въ себѣ 100 главъ. Соборъ 1551 года былъ созванъ царемъ Іоанномъ Грознымъ въ виду той опасности, которая могла возникнуть вслѣдствіе начавшихся нестроеній и упадка въ религіозно церковной жизни древней Руси. Царемъ, собору, состоящему изъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ, были предложены 69 вопросовъ, отвѣты на которые и составляютъ главное содержаніе С. С. считается оффиціальнымъ памятникомъ, имѣющимъ каноническое значеніе; но это не всѣми признается. Подлинникъ С. не сохранился, но дошелъ до насъ во многихъ спискахъ. Большинство постановленій сдѣлались впослѣдствіи основаніемъ раскола (двоеперстіе, хожденіе посолонь и др.). С. является главнымъ источникомъ изученія нравовъ и обычаевъ той эпохи.

Столпники—отшельники, подвизавшіеся стояніемъ на столбѣ, явившіеся ранѣе IV в. на христіанскомъ Востокѣ. Изъ столпниковъ извѣстны: 1) Симеонъ С. см. сл.; Симеонъ, 2) препод. Даніилъ въ V в.—память 11 декабря; 3) въ VI в. препод. Іоаннъ и Симеонъ Дивногорецъ—пам. 24 мая 4) VII в. Алипій—пам.—26 ноября, 5) VIII в. Ѳеодосій—память 9 іюля; 6) X в. препод. Лука пам.—11 декабря; 7) XI в. препод. Никита переяславскій—память 21 мая 8) въ XV в. препод. Савва Вишерскій, память его 1 октября.

Столповое—пѣніе, основанное на Осьмогласіи, то же пѣніе, что и знаменное. С. п. является самымъ древнимъ въ православной церкви.

Столпъ такъ въ типиконѣ называется кругъ чтенія рядовыхъ зачалъ изъ Апостола и Евангелій.

Стояніе—естественное положеніе вѣрующихъ при богослуженіи, получившее начало въ древней христіанской церкви и опирающееся на слова Спасителя «егда стоите молящеся». Но въ опредѣленные моменты (напр. чтеніе свято-отеческихъ толкованій Св. Писанія, прологовъ, синаксарей, жизнеописаній святыхъ, молящимся, какъ священно-служителямъ такъ и мірянамъ, разрѣшается сидѣть.

Страданія Господни — крестныя муки, которыя Господь нашъ Іисусъ Христосъ перенесъ нашего ради спасенія. Страданія въ жизни каждаго отдѣльнаго человѣка являются неизбѣжнымъ удѣломъ людей. Христіанство учитъ переносить ихъ съ кротостью и терпѣніемъ, во имя страданій, понесенныхъ Господомъ.

Странники (или бѣгуны) одно изъ развѣтвленій безпоповщины. Появляются С. въ XVIII в., основанные нѣкіемъ Евѳиміемъ, по происхожденію переяславцемъ, доказывавшимъ необходимость принять новое крещеніе, причемъ нужно было скрываться, убѣжать отъ общества, отказаться исполнять государ. повинности—и эти пункты

являлись главнѣйшими, безъ исполненія коихъ желающаго не принимали въ свое общеніе. Послѣ смерти основателя Евѳимія, толкъ этотъ подвергся нѣкоторымъ измѣненіямъ и само «бѣганіе» стало простою формальностью, не требующею дѣйствительнаго побѣга. Вопросъ о томъ, могутъ ли С. имѣть при себѣ деньги, породилъ новое недоразумѣніе въ средѣ С. и вызвалъ раздѣленіе ихъ на «безденежниковъ», и «статейниковъ» или «іерархитовъ».

Странникъ — ежемѣсячный духовный журналъ, основанный въ 1860 г. протоіереемъ В. В. Грегулевичемъ, издается въ С.-Петербургѣ. При ж. «Странникъ» проф. Лопухинымъ положено было начало русской Богословской Энциклопедіи, въ коей вышли въ свѣтъ лишь слова, оканчивая б. К.

«Страстная» икона Божіей Матери, находящаяся въ Москвѣ, въ Страстномъ монастырѣ, чудотворная; празднуется 13 августа.

Страстная недѣля—послѣдняя недѣля Великаго Поста, посвященная воспоминаніямъ о страданіяхъ Спасителя; богослуженіе этой недѣли беретъ начало съ древнихъ временъ и начинается съ воспоминанія о входѣ Спасителя въ Іерусалимъ. Каждый день С. н. называется великимъ.

Страстной -необщежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ гор. Москвѣ, основанъ въ 1654 г. 4 храма. Въ часовнѣ хранится крестъ съ изваяніемъ Распятаго на немъ Христа въ натуральную величину. Въ одномъ изъ храмовъ мощи св. великомуч. Анастасіи Узорѣшительницы. Игуменія, сестеръ 81.

Страстныя евангелія—евангелія, содержащія благовѣстіе о страданіяхъ І. Христа, раздѣленное на 12 частей, по числу часовъ ночи. С. ев. читаются на утрени въ великій пятокъ; они возвѣщаются благовѣстомъ, выслушиваются при возженныхъ свѣчахъ.

Страстотерпцы—названіе всѣхъ христіанскихъ мучениковъ, особенно тѣхъ, которые потерпѣли за Христа по клеветѣ и коварству своихъ единовѣрцевъ.

Стратилатовъ, Иванъ Александровичъ, писатель, XIX в., священникъ, магистръ СПБ-ой духовной академіи. Извѣстенъ его трудъ: «Древность и важность апостольскихъ правилъ». Скончался въ 1875 г.

Стратилатовъ, Константинъ Александровичъ—писатель и проповѣдникъ. Его труды: «Собраніе церковныхъ поученій для народа», «Житія святыхъ, изложенныя по руководству Четьихъ-Миней св. Димитрія и пролога», «Священная библейская исторія Ветхаго и Новаго Завѣта» и др. Скончался въ 1878 году.

Стратоникъ—св. мученикъ, пострадавшій за Христа при Лициніи. Память 13 января.

Страховъ, Николай Николаевичъ, писатель, родился въ 1852 году, окончилъ курсъ московской духовной академіи. Главные его труды: «Бракъ, разсматриваемой въ своей природѣ и со стороны формы его заключенія», «О наглядно-звуковомъ методѣ обученія грамотѣ» «Задачи и пріемы обученія чтенію», «Заслуга греческихъ философовъ архаическаго періода», «Очеркъ исторіи философіи съ древнѣйшихъ временъ философіи по настоящее время», «Философское ученіе о познаніи и достовѣрности познаваемаго», «Методика Закона Божія», «Древніе и современные софисты» «О сущности міра физическаго» и друг.

Страхъ Божій—означаетъ вообще одну изъ великихъ добродѣтелей и обязанностей человѣка и имѣетъ разныя значенія: а) страхъ, боязнь, опасеніе наказанія отъ Бога, какъ низшая степень добродѣтели страха Божія, б) удивленіе, трепетъ, ужасъ предъ величіемъ событій; в) благочестіе, благочестивая жизнь; г) совершеннѣйшая чистота и святость жизни, какъ высшая степень страха Божія, простирающаяся до отсутствія страха Божія, до отождествленія его съ совершеннѣйшею, сыновнею любовію къ Богу.

Страшный Судъ—по христіанскому вѣрованію судъ, имѣющій послѣдовать послѣ конца міра, на которомъ Судьею явится Сынъ Божій, пришедшій во славѣ судить живыхъ и мертвыхъ», послѣ чего праведники пойдутъ въ царствіе небесное, а грѣшники осуждены будутъ на вѣчныяя муки въ аду. Живописью С. с. изображался аллегорически въ видѣ отдѣленія козлищъ отъ овецъ, съ XII в. же въ видѣ сошествія І. Христа въ адъ; но полное развитіе изображеніе С. с. нашло въ произведеніяхъ XVII и XVIII вв. Изъ древне-русскихъ образцовъ характерною является фреска во Владимірскомъ Успенскомъ соборѣ. Дѣйствіе С. с. въ Моск. Руси совершалось архіереемъ въ Мясопустную недѣлю. Такъ оно бывало въ Москвѣ, Новгородѣ, Вологдѣ,

вообще въ городахъ, имѣющихъ архіерея. Въ Москвѣ обыкновенно дѣйст. ст. суда совершалось патріархомъ, въ присутствіи царя и прекратилось оно въ царствованіе Петра I, когда въ послѣдній разъ было совершено патр. Адріаномъ въ 1697 году.

Стригольники—еретики XIV в., сперва появившіеся во Псковѣ и Новгородѣ, получившіе названіе отъ прозвища своего основателя діакона Карпа («стригольника») который—долженъ былъ постригать новопоставляемыхъ діаконовъ (выстриженіе волосъ на темени). Карпъ сперва возсталъ противъ «поставленія на мздѣ» и когда за рѣзкія его рѣчи онъ былъ преданъ проклятію, то онъ образовалъ особый толкъ, найдя много послѣдователей, особенно же во Псковѣ и Новгородѣ среди дьяковъ и книжныхъ людей. Въ своихъ заблужденіяхъ С. дошли до полнаго непризнанія іерархіи древней церкви, такъ какъ всѣ поставлялись «на мдзѣ» и, истинною церковью признали апостольскую, потому что только одни апостолы были настоящими пастырями, и только апост. писанія суть источникъ истин. церкви. Они отвергли православные храмы, признали необходимымъ условіемъ для священниковъ, что эти послѣдніе должны быть неимущими, бѣдными людьми; и установили у себя особыхъ пастырей, ссылаясь на нѣкоторыя мѣста св. Писанія. Нѣкоторые передаютъ, будто бы С. отвергали почитаніе святыхъ, св. иконъ, креста, монашество, священнодѣйствіе погребенія мертвыхъ; но вмѣстѣ съ тѣмъ указываютъ на хорошія стороны ихъ жизни, которая отличалась трезвостью и воздержаніемъ въ пищѣ и питьѣ. Впослѣдствіи С. раздѣлились на три направленія и въ концѣ XV в. эта ересь слилась съ ересью жидовствующихъ.

Строчное пѣніе—одинъ изъ видовъ партеснаго многоголоснаго пѣнія въ православной церкви, обозначавшееся безлинейными нотами (знаками) Ст. п. появилось на юго-западѣ Руси въ XVI в. откуда перешло въ русскую церковь, а въ XVIII в. вытѣснено партеснымъ линейнымъ пѣніемъ. Названіе С. п. взято отъ выписыванія надъ текстомъ нѣсколькихъ безлинейныхъ нотъ.

Струженцовъ, Михаилъ Ивановичъ,—препод. моск. дух. сем., труды его: «О вѣрности своему призванію», «Православно-христіанское ученіе о бракѣ по поводу воззрѣній на бракъ гр. Л. Н. Толстого и нѣкоторыхъ современныхъ публицистовъ», «Вегетаріанство и православно-христіанской взглядъ на него» и др.

Струнниковъ, Алексѣй Ивановичъ, родился въ 1859 году, образованіе получилъ въ Московской духовной академіи. Труды его: «Вѣра, какъ увѣренность, по ученію православія», «Искра любомудрія», «Начатки философіи». Скончался въ 1894 году.

Стрѣльбицкій, Іоаннъ Хрисанѳовичъ—духовный писатель, родился въ 1861 году, окончилъ курсъ кіевской духовной академіи. Главные его труды: «Церковные уніатскіе соборы съ конца XVI в. до возсоединенія уніатовъ съ православною церковью», «Св. Модестъ, архіепископъ іерусалимскій», «Обличеніе русскаго раскола», «Исторія русскаго раскола, извѣстнаго подъ именемъ старообрядчества», «Паломникъ или необходимое руководство для лицъ, посѣщавшихъ св. Гору Аѳонъ», «Святитель Ѳеодосій Углицкій, архіепископъ Черниговскій» «Пятидесятилѣтіе возсоединенія бѣлорусскихъ уніатовъ», «Краткій очеркъ штундизма и сводъ текстовъ, направленныхъ къ его обличенію» и др.

Студитскій Иванъ Михайловичъ—писатель, родился въ 1858 г. образованіе получилъ въ московской духовной академіи. Его главные труды: «Христіанскій взглядъ на мірскія скорби и бѣдствія», «У святынь Іерусалима», «О пользѣ чтенія Слова Божія», «Александровское православное братство въ городѣ Костромѣ», «О благотворномъ вліяніи св. Библіи на жизнь народную», «Высочайше утвержденное общество для распространенія св. Писанія въ Россіи» и др.

Студитъ (Дамаскинъ) — митрополитъ Навпакта и Арты. Его труды: «Увѣщаніе къ монахамъ, желающимъ спастись», «Разговоръ о непорядкахъ архіерейскихъ», «На поклоненіе честнаго и Животворящаго Креста» и др. Скончался С. въ (около) 1580 г.

Студійскій монастырь, основанный нѣкіемъ Студіемъ вельможею, прибывшимъ въ Константинополь при имп. Львѣ Великомъ; впослѣдствіи С. м. былъ обращенъ турками въ мечеть, извѣстную подъ названіемъ «Имрахоръ-Джамиси».

Студійскій уставъ — у., составленный препод. Ѳеодоромъ Студитомъ, настоятелемъ С. монастыря. Въ XI в. С. у. явился во всей полнотѣ въ уставѣ патріарха

Алексія; въ Россію С. у. дошелъ въ нѣсколькихъ спискахъ, древнѣйшимъ изъ которыхъ является синодальный XII въ. Въ русской церкви С. у. явился въ XII в. и просуществовалъ до XIV в., хотя въ нѣкоторыхъ монастыряхъ дѣйствіе его продолжалось до послѣдняго веемени.

Стуковъ, Ѳеодоръ Андреевичъ — духовный писатель, родился въ 1856 году, образованіе получилъ въ казанской духовной академіи. Главные его труды: «Лютеранскій догмать объ оправданіи вѣрою», «Ко дню тысячелѣтія памяти Фотія, патріарха константинопольскаго», «Происхожденіе въ церкви христіанской мнѣній, противорѣчащихъ православно-христіанскому ученію о вѣчности мученій», «Католицизмъ и протестантизмъ, какъ культурныя начала», «Къ проекту устройства быта малоземельныхъ, безземельныхъ и безхозяйственныхъ инородцевъ Якутской области», «Къ вопросу о транскрипціи и переводахъ на якутскій языкъ священныхъ и богослужебныхъ книгъ» и др.

Суббота Великая—послѣдній день великаго поста.

Суббота Лазарева—суббота шестой недѣли Великаго Поста, посвященная воспоминанію воскрешенія Лазаря, которое празднуется въ удостовѣреніе воскресенія всѣхъ умершихъ. Празднованіе С. Л. установлено съ древнихъ временъ.

Субботинъ, Николай Ивановичъ, родился около 1830 года, образованіе получилъ въ московской духовной академіи, гдѣ впослѣдствіи былъ профессоромъ. Его труды: «Архимандритъ Ѳеофанъ, настоятель Кириллова Новоозерскаго монастыря», «Объ отношеніяхъ духовенства русскаго къ князьямъ съ XI до XV в», «Янъ Бѣлободскій и Павелъ Негребецкій — эпизодъ изъ исторіи религіозныхъ споровъ въ Россіи въ концѣ XVII в.», «О православіи греческой церкви», «Расколъ, какъ орудіе, враждебныхъ Россіи партій», «Русская старообрядческая литература за границей», «О причинахъ и послѣдствіяхъ первоначальнаго отдѣленія старообрядцевъ отъ православной церкви», «Дѣло патріарха Никона», и мн. др.

Суворовъ, Николай Семеновичъ, почившій проф. моск. универ. — извѣстный канонистъ, родился въ 1848 году, высшее образованіе получилъ въ петербургскомъ университетѣ. Изъ его трудовъ извѣстны: «Объ юридическихъ лицахъ по римскому праву», «Къ вопросу о западномъ вліяніи на древне-русское право», «Слѣды западно-католическаго церковнаго права въ памятникахъ древне-рус. права», «Римское папство до раздѣленія церквей», «Христіанская благотворительность въ языческой римской имперіи», «О гражданскомъ бракѣ», «О происхожденіи и развитіи русскаго раскола», «Учебникъ церковнаго права», «Средневѣковые университеты», «Вопросъ о номоканонѣ Іоанна Постника въ новой постановкѣ», «Къ вопросу о тайной исповѣди и о духовникахъ въ восточной церкви» и др.

Сугдейская (или Сурожская) епархія—время ее основанія въ точности неизвѣстно, но приблизительно относится къ IV в. Названіе свое она получила отъ города Сугдея (въ Крыму). Въ XII в. къ ней была присоединена Фульская архіепископія, почему она иногда и называется Сугдео-фульской епархіей. Предпослѣднимъ іерархомъ ея былъ митрополитъ Ѳеодоръ (около 1420 года).

Сугубая аллилуія—въ первой четверти XV в. въ Псковѣ возникъ вопросъ, какъ пѣть аллилуія: два или три раза; этотъ вопросъ вызвалъ много споровъ и окончательно былъ разрѣшенъ Стоглавымъ соборомъ, признавшимъ правильною аллилуію только сугубую, а трегубую (поющуюся три раза) призналъ еретическою. Со времени реформъ патріарха Никона сугубая аллилуія вошла въ главные пункты старообрядческаго ученія.

Сугубая ектенія—(ектенія—распространеніе, греч.) рядъ прошеній, получившихъ такое названіе вслѣдствіе двукратнаго обращенія къ милосердію Бога, произносимое въ началѣ ея. С. ектенія начинается со словъ: «Рцемъ вси» или «Помилуй насъ, Боже». Происхожденіе С. ект. относится къ глубокой древности.

Судей книга—одна изъ книгъ Ветхозавѣтнаго канона, называвшаяся по-еврейски шофетимъ, что значитъ «Судіи». Главнымъ содержаніемъ С. кн. есть описаніе подвиговъ Судей израильскихъ. Повѣствованія ея обнимаютъ періодъ отъ смерти Іисуса Навина до первосвященника Иліи или до смерти Самсона. Авторомъ этой книги считаютъ прор. Самунла.

Судъ церковный. Христіанской православной Церкви принадлежитъ троякаго ро-

да власть: законодательная, издающая законы для устройства церковной жизни; административная, имѣющая цѣлью проведеніе церковныхъ правилъ въ жизнь вѣрующихъ, и судебная, имѣющая своимъ назначеніемъ возстановленіе нарушенныхъ въ Церкви правъ и отношеній, разрѣшеніе разнаго рода споровъ между членами Церкви, исправленіе нарушителей церковныхъ правилъ опредѣленными средствами (церковными наказаніями) и чрезъ то охраненіе святости церковныхъ установленій и богоучрежденнаго порядка въ Церкви. Формальное осуществленіе церковною властію предоставленныхъ ей закономъ судебныхъ правъ составляетъ церковный судъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ, ввѣряя судьбы созданной Имъ Церкви апостоламъ и ихъ преемникамъ—епископамъ, не раздѣлилъ между ними разнаго рода видовъ власти въ Церкви—законодательной, судебной и пр., но каждому изъ нихъ передалъ всю полноту власти церковнаго управленія, слѣдовательно,—и власти судебной (Іоан. 20, 21—23). Такъ именно понимали свои права сами апостолы и постановленные ими епископы; такъ смотрѣли на нихъ и всѣ вѣрующіе, которые, даже въ житейскихъ тяжбахъ, охотнѣе прибѣгали къ суду епископскому, чѣмъ гражданскому. Поэтому, всякая попытка изъять церковно-судебныя дѣла изъ круга предметовъ, подвѣдомыхъ епархіальному епископу, должна быть разсматриваема, какъ незаконное посягательство на неотъемлемо-принадлежащія епископу права и какъ незаконное ограниченіе данныхъ ему Церковію полномочій. Въ древней христіанской Церкви епископа могъ судить только областной соборъ епископовъ отъ всей митрополіи (ап. пр. 74); пресвитера судили шесть епископовъ и его епископъ, а діалона—три епископа; дѣла по проступкамъ прочихъ клириковъ разсматривалъ и оканчивалъ одинъ епархіальный архіерей (карѳаг. 12, 29). По дѣйствующимъ законамъ въ русской церкви, церковный судъ сосредоточивается въ двухъ главныхъ инстанціяхъ: въ Св. Сунодѣ, облеченномъ высшею судебною властію по разсмотрѣнію судебныхъ дѣлъ не только въ апелляціономъ, но и въ ревизіонномъ порядкѣ, и въ духовной консисторіи, состоящей подъ непосредственнымъ начальствомъ епархіальнаго архіерея. Консисторскому или епархіальному суду подлежатъ: 1) лица духовнаго званія: а) по проступкамъ и преступленіямъ противъ должности, благочинія и благоповеденія; б) по взаимнымъ спорамъ, могущимъ возникать изъ пользованія движимою и недвижимою церковною собственностію; в) по жалобамъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ на духовныхъ лицъ въ обидахъ и нарушеніи безспорныхъ обязательствъ, и по просьбамъ о побужденіи къ уплатѣ безспорныхъ долговъ. 2) Люди свѣтскаго званія: а) по дѣламъ о бракахъ, совершенныхъ незаконно; б) по дѣламъ о прекращеніи и расторженіи браковъ; в) по случаямъ, въ которыхъ нужно удостовѣреніе о дѣйствительности событія браковъ и рожденіи отъ законнаго брака, и г) по проступкамъ и преступленіямъ, подвергающимъ виновнаго церковной епитеміи (уст. дух. конс. ст. 148. Дѣла о проступкахъ и преступленіяхъ священно-церковно-служителей противъ должности, благочинія и благоповеденія могутъ начинаться: по сообщеніямъ присутственныхъ мѣстъ или должностныхъ лицъ, по донесеніямъ благочинныхъ или членовъ причта; по прошеніямъ прихожанъ; по жалобамъ отъ лицъ духовныхъ или свѣтскихъ; по замѣчаніямъ въ клировыхъ вѣдомостяхъ; по свѣдѣніямъ, могущимъ доходить до епархіальнаго архіерея, и наконецъ, по собственному признанію виновныхъ (ст. 153 тамъ же). По существу своему, епархіальное судопроизводство о лицахъ духовнаго званія можетъ быть двоякое: или непосредственно-архіерейское, или консисторское: первому подлежатъ проступки невѣдѣнія и нечаянности, требующіе исправленія и очищенія совѣсти священнослужителя іерархическимъ дѣйствіемъ архіерея, неудобоподвергаемые гласности и формамъ обыкновеннаго суда, вообще—проступки, не соединенные съ явнымъ вредомъ и соблазномъ. Судъ архіерейскій совершается безъ формальнаго дѣлопроизводства, не допускаетъ никакихъ апелляцій къ высшей власти и имѣетъ своимъ послѣдствіемъ одно лишь архипастырское вразумленіе виновнаго или назначеніе послѣднему приличной епитиміи съ прохожденіемъ оной на мѣстѣ или въ архіерейскомъ домѣ, до двухъ недѣль. Въ епархіяхъ, расположенныхъ на большихъ пространствахъ, или гдѣ вызовъ подобныхъ людей неудобенъ по отдаленности, архіерей поручаетъ вразумленіе обвиняемаго кому-либо изъ довѣренныхъ дух. лицъ. Случаи подобнаго суда не вносятся въ формулярный списокъ состоя-

вшаго подъ судомъ. Консисторскій судъ начинается съ формальнаго слѣдствія, производство котораго возлагается епархіальною властію на довѣренное духовное лицо (уст. д. к., ст. 155—158). Духовному лицу, оговоренному въ преступленіи, запрещается священнослуженіе, смотря по обстоятельствамъ, какія помѣщены въ самомъ оговорѣ и какія открываются при слѣдствіи, и смотря по прежнему поведенію подсудимаго. Распоряженіе въ этомъ ввѣряется усмотрѣнію мѣстнаго архіерея (тамъ же, ст. 159).

Суевѣріе. Суевѣріемъ вообще называетя вѣра въ предметы или вовсе несуществующіе, или хотя и дѣйствительные, но ложно понимаемые. Задатокъ суевѣрія отчасти скрывается въ самой природѣ человѣка, въ его склонности ко всему таинственному и предугадыванію будущаго. Главное же основаніе суевѣрія всегда заключается въ недостаткѣ умственнаго и нравственнаго развитія, въ ограниченности понятій, легкомыслія и слабости духа; потому-то суевѣрія бываютъ, большею частью, достояніемъ простого народа и совершенное искорененіе ихъ почти невозможно. Отличительнымъ признакомъ суевѣрія служитъ то, что оно видитъ таинственную связь между самыми разнородными предметами и безъ всякаго изслѣдованія приписываетъ имъ чудесныя свойства и дѣйствія. Борьба съ народными суевѣріями требуетъ отъ священника большой опытности, ума, нравственной силы и осторожности. Чрезъ насильственное исторженіе народныхъ понятій и чувствъ, хотя и несвободныхъ отъ суевѣрія, но глубоко вкоренившихся въ народномъ духѣ и жизни, суевѣріе не только не искореняется, но еще болѣе крѣпнетъ, становится непонятливѣе и, такъ сказать, раздражительнѣе. Противъ суевѣрій и предразсудковъ, особенно если они не вредятъ ни православію, ни христіанской нравственности (напримѣръ: крестить ротъ во время зѣвоты, дунуть на пальцы предъ сложеніемъ ихъ для крестнаго знаменія, просить объ открытіи царскихъ вратъ во время трудныхъ работъ и т. п. Послѣдній вопросъ неодинаково рѣшается въ пастырской практикѣ: одни считаютъ обычай открывать царскія врата во время родовъ предосудительнымъ, другіе—нѣтъ, открываютъ и поютъ при этомъ, послѣ обычнаго возгласа, тропари Божіей Матери: «Милосердія двери», «Не имамы иныя помощи» и пр. Потомъ, произносятъ эктенію: «Помилуй насъ Боже» съ прошеніемъ: «Еще молимся о милости, жизни, здравіи и спасеніи страждущей рабы Божіей такой-то») лучше всего употреблять средства мирныя, слѣдуетъ прибѣгать не столько къ открытому, настойчивому обличенію ихъ, сколько къ указанію тѣхъ источниковъ, изъ которыхъ они происходятъ. Къ такимъ средствамъ можетъ быть отнесено прежде всего ознакомленіе суевѣровъ съ исторіею происхожденія того или другого предразсудка, а также съ законами разнообразныхъ явленій природы. Борьба съ суевѣріемъ всегда составляла предметъ заботливости нашихъ отечественныхъ пастырей. Уклоненіе отъ чистаго духа св. вѣры въ народныхъ мнѣніяхъ, нравахъ и обычаяхъ они обыкновенно обличали и исправляли своими пастырскими наставленіями съ духомъ кротости, миролюбія и терпѣнія. Упорство же въ суевѣріи они наказывали духовными епитиміями. Но, когда упорство соединялось съ явными преступленіями противъ Церкви, съ открытыми соблазнами и нарушеніемъ общественнаго порядка, тогда дѣла о суевѣріяхъ переходили на судъ свѣтскій. Морскимъ уставомъ Петра Великаго велѣно различать суевѣріе религіозное отъ простого заблужденія и повѣрія; за первое опредѣлялась смертная казнь, послѣднее обыкновенно влекло за собою публичное церковное покаяніе. Духовный Регламентъ призываетъ духовное начальство заботиться объ искорененіи преимущественно такихъ суевѣрій, которыя ведутъ къ худымъ дѣламъ и вредятъ народной нравственности (ч. II, § 1—10). По дѣйствующимъ нынѣ законамъ, запрещаются вообще обычаи несогласные съ чистымъ духомъ православія, особенно если они соединены съ священными временами и установленіями православной Церкви. Такъ, запрещается въ навечеріе Рождества Христова и въ продолженіе святокъ заводить, по нѣкоторымъ стариннымъ идолоплонническимъ преданіямъ, игрища и, наряжаясь въ кумирскія одежды, производить по улицамъ пляски и пѣть соблазнительныя пѣсни, а равно, въ теченіе пасхальной недѣли по старинному и вредному обычаю, купать и обливать водою небывающихъ у заутрени (Уст. о пред. и пресѣч. прест., изд. 1890 г., 28 и 29). Запрещается дѣлать лжепредсказанія, а также

выдавать себя за колдуна или чародѣя и употреблять подобные обманы, основанные на суевѣріи, невѣжествѣ или мошенничествѣ (ст. 30 и 31). Запрещается выдавать себя за лицо, одаренное какою-либо сверхъестественною силою или святостію и разглашать о ложныхъ чудесахъ (Ук. 1722 г. Апр. 12, п. 4); о разглашеніи же ихъ священники должны немедленно объявлять своему начальству (Ук. 1722 Мар. 17; Полн. соб. пост. по дух. вѣд. № 593, п. 12). Къ суевѣрнымъ обычаямъ слѣдуетъ также относить и заговоры, такъ какъ они заключаютъ въ себѣ остатки языческой старины: прдстолюдины признаютъ въ нихъ дѣйствіе какой-то темной нечистой силы. Поэтому, священникъ, слѣдуя внушенію апостола Павла (2 Кор. 6, 14—16), а равно постановленію VI вселенскаго собора (пр. 61), долженъ всею силою своего пастырскаго вліянія возставать противъ суевѣрныхъ заговоровъ. Епархіальный архіерей и приходскія священники обязываются отвращать прихожанъ своихъ отъ всякихъ вообще суевѣрій и суевѣрныхъ обрядовъ, а мѣстное полицейское начальство обязано не допускать къ совершенію суевѣрныхъ обрядовъ. Епархіальные архіереи, кромѣ постояннаго наблюденія за этимъ черезъ мѣстныхъ священниковъ и благочинныхъ, освѣдомляются о томъ сами при обозрѣніи епархіи, и возникающія суевѣрія прекращаютъ своими поученіями и духовнымъ запрещеніемъ независимо отъ мѣръ, какія обязано принимать мѣстное гражданское начальство (уст. о пред. и пресѣч. прест. ст. 34. Срав. уст. дух. конс. ст. 18). Въ случаѣ суевѣрныхъ дѣйствій или разглашеній, производящихъ въ народѣ замѣтное впечатлѣніе, съ признаками неблагонамѣреннаго вымысла, или корыстныхъ видовъ, епархіальный архіерей обращается къ мѣрамъ вразумленія и увѣщанія; а между тѣмъ относится къ начальнику губерніи и, смотря по важности дѣла, доноситъ Св. Суноду, отъ котораго и ожидаетъ дальнѣйшаго разрѣшенія (уст. о пред. и пресѣч. прест. ст. 35; уст. дух. конс. ст. 19).

Суздальская епархія—первымъ епископомъ ея былъ святой Ѳеодоръ; нѣкоторое время существовала отдѣльно, въ 1789 г. включена во владимірскую епархію.

Суздальскій Спасо-Евѳиміевъ мужской монастырь 1 класса, находящійся Владимірской губ., въ гор. Суздалѣ, основанъ въ 1352 г. Въ 1445 г. разоренъ татарами въ въ 1501—горѣлъ. 5 каменныхъ храмовъ. Въ ризницѣ: церковная утварь, одежды священнослужителей, пелены, митры и пр. древніе, цѣнные предметы. Архимандритъ, братіи 99 чел.

Суздальскій Васильевскій заштатный женскій монастырь, находящійся во Владимірской губ., въ гор. Суздалѣ, основанъ точно неизвѣстно когда, но въ XIII онъ уже существовалъ какъ мужской. Въ 1899 г. обращенъ въ женскій. За штатомъ съ 1764 г. 2 каменныхъ храма, въ которыхъ хранится много старинныхъ церковныхъ предметовъ и книгъ. Монастырь владѣетъ землей и угодьями.

Суздальскій Покровскій необщежительный женскій монастырь, 1 класса, находящійся Владимірской губ. въ гор. Суздалѣ, основанъ въ 1364 г. 3 каменныхъ храма, богадѣльня. Игуменія, 115 сестеръ.

Суздальскій Ризположенскій необщежительный женскій монастырь 2 класса, находящій во Владимірской губ., въ гор. Суздалѣ, основанъ въ 1207 г. 2 каменныхъ храма, школа для дѣвочекъ. Игуменія, 89 сестеръ.

Суламита — («мирная» евр.) — Невѣста Соломона, т. называемая отъ своего роднаго города, отожествляемаго съ г. Сунемъ, находившимся недалеко отъ горы Кармила, по нѣкоторымъ—отъ горы Гильбоа и Изреельской долины. Въ нѣкоторыхъ спискахъ С. читается Сунамита.

Сулокъ, сурокъ, такъ называется небольшой четыреугольный златошвейный платъ, коимъ обвертывается верхъ архіерейскаго посоха для украшенія его и для того, чтобы мягче и легче было нести посохъ. Архимандритамъ не всегда разрѣшалось имѣть сулокъ на жезлѣ.

Сумельская икона Божіей Матери, находившаяся раньше въ Греціи, въ г. Аѳинахъ, нынѣ обрѣтается въ Малой Азіи, въ монастырѣ Мела, или Сумела. Празднуется 18 августа.

Суморинская или Тотемская икона Божіей Матери, названная такъ по имени гор. Тотьмы (Вологодской губ.), гдѣ она была при основаніи обители преподобнымъ Ѳеодосіемъ, и по фамиліи сего послѣдняго (Суморинъ). Чудотворная, празднуется 28 января и 29 іюня.

Сулоцкій, Александръ Ивановичъ—духовный писатель, родился въ 1812 году, обра-

зованіе получилъ въ петербургской духовной академіи. Главные его труды: «Святитель Филоѳей въ схимѣ Ѳеодоръ, просвѣтитель сибирскихъ инородцевъ, какъ архипастырь сибирскій» «Св. Дмитрій Ростовскій, «Замѣтки объ иркутскомъ архіепископѣ Иринеѣ», «Жизнеописаніе Афанасія Протопопова, архіеп. тобольскаго и сибирскаго», «Антоній Знаменскій архіеп. тобольскій», «Тобольскіе и томскіе архипастыри или краткая исторія тобольской и томской ерархіи», «Филоѳей Лещинскій, митрополитъ Сибирскій и Тобольскій», «О приходскихъ лѣтописяхъ при церквахъ тобольской епархіи», «Протоіерей Г. П. Павскій и московскій митрополитъ Филаретъ», «Аторская исповѣдь», и мн. др., посвященныхъ исторіи Сибири. Скончался въ 1864 г.

Супрасльская рукопись—древній кирилловскій памятникъ стараго церковно-славянскаго языка. Она написана на пергаментѣ красивымъ, четкимъ шрифтомъ, и заключаетъ четьи-минеи за мартъ мѣсяцъ, содержащія описаніе житія 24 святыхъ, 20 словъ Іоанна Златоуста, одно слово Епифанія Кипрскаго и одно пат. Фотія. С. р. относятъ къ X—XI вѣку. Теперь одна изъ ея частей находится въ библіотекѣ Люблинской гимназіи.

Супрасльскій Благовѣщенскій необщежительный мужской монастырь 1 класса, находящійся въ Гродненской губ., въ 14 вер. отъ г. Бѣлостока, при мѣстечкѣ Супрасли, основанъ около 1498 г. Съ 1603 по 1839 г. былъ уніатскимъ, въ 1839 г. снова сдѣланъ православнымъ. Храмовъ 3, школа, странноприимный домъ. Архимандритъ, братіи 25 чел.

Сурдегская икона Божіей Матери находящаяся въ Ковенской губ., въ Сурдегскомъ мужскомъ монастырѣ, явилась въ 1530 г. надъ ключомъ воды; служила предметомъ споровъ между католиками и православными. Увезенная однажды католиками, скрылась изъ ихъ храма; прославлена многими чудесами. Празднуется 15 августа.

Сурдегскій Свято-Духовъ необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Костромской губ., въ 30 вер. отъ гор. Повенѣжа, въ мѣстечкѣ Сурдегахъ, основанъ въ 1550 г. 1 каменный храмъ, пріютъ-школа. Архимандритъ, братіи 15 чел.

Сурскій Іоанно-Богословскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Архангельской губ., Пинежскаго уѣз. при с. Сурѣ, основанъ въ 1899 г., какъ община, въ 1900 г. обращенъ въ монастырь. 1 храмъ, школа, гостиница. Игуменія, 120 сестеръ.

Суручанскій Георгіевскій общежительный мужской монастырь, находящійся въ Бессарабской губ., въ 12 вер. отъ г. Кишинева, при селѣ Суручанахъ, основанъ въ 1785 г. 2 каменныхъ храма. Имѣется школа для мальчиковъ, 2 каменныхъ храма. Игуменъ, братіи 14 чел.

Суръ пустыня на юго-западѣ Палестины, въ сосѣдствѣ съ Гераромъ и Кадесомъ, идущая къ Египту. Въ ней обитали аравійскія племена.

Сусанна («лилія» — евр.) — еврейка изъ Вавилона, обвинявшаяся двумя старѣйшинами въ прелюбодѣяніи, но спасенная отъ смертной казни пророкомъ Даніиломъ, доказавшимъ клевету со стороны старѣйшинъ.

Сусанна — одна изъ св. женъ, сопутствовавшихъ Христу и служившая ему своимъ богатствомъ.

Сусловъ, Иванъ Тимофѣевичъ—ученикъ Даніила Филиппова, распространитель хлыстовской секты. Родомъ С. былъ изъ Владимірской губерніи; дѣятельность свою началъ около 1616 года въ Костромской губерніи, потомъ перешелъ во Владимірскую; откуда ученіе перешло и въ Московскую и Нижегородскую губерніи. По словамъ его послѣдователей онъ нѣсколько разъ воскресалъ, ему поклонялись, какъ Богу и воздавали всяческія божескія почести. Умеръ С. въ 1716 году. Трупъ его по приказанію Импер. Анны былъ выкопанъ изъ земли и преданъ сожженію вмѣстѣ съ трупомъ Прокопія Лупкина, тоже лже-христа.

Сухотинъ, Михаилъ Михайловичъ—писатель. Труды его: «Письма изъ Англіи», «Изъ путевыхъ записокъ объ Англіи», «Англиканская конвокація», «Посѣщеніе Англіи архіепископомъ Сиры и Теноса»; «Обрядовое разногласіе англиканской церкви» и др.

Сухумская еп. Грузинскаго экзархата учрежд. 12 іюня 1885 г. Епархіальными архіереями ея были: Геннадій Павлинскій 29 ноября 1886 г.—еписк. Сухумскій; Александръ Хованскій 21 мая 1889 г.—епископъ Сухумскій (хиротон. 29 мая); Агаѳодоръ Преображенскій 2 март. 1891 г.—еписк. Сухумскій; 17 іюля 1893 г.—Ставропольскій; Петръ Дроздовъ—21 авг. 1893 г.—еписк. Сухумскій, хиротон. 19 сент.; Арсеній—въ 1895 г.

еписк. Сухумскій; въ 1905 г. увол. на покой; Серафимъ—въ 1905 г. назн. еписк. Сухумскимъ; въ 1906 г.—епископомъ Орловскимъ; Кириономъ въ 1906 г.—еписк. Сухумскій; въ 1907 г.—еписк. Ковенскій; Димитрій назначенъ въ 1907 г. епископомъ Сухумскимъ, въ 1911 г. Рязанскій; Андрей, въ мірѣ князь Ухтомскій, съ 1911 г. еп. Сухумскій.

Сушкинскій Никоновскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Рязанской губ., въ 19 вер. отъ гор. Спасска, основанъ какъ община въ 1858 г.; въ 1870 переименованъ въ монастырь. При немъ школа. Игуменія, 105 сестеръ.

Схвавскій мужской монастырь, находящійся въ Кутаисской губ., Рочинскаго уѣзда при селеніи Схвави, основанъ въ XVII в.

Схима—великая и малая. При появленіи злоупотребленій въ монастыряхъ, отшельники были изъ пустыни переводимы въ города и села и имъ былъ запрещенъ выходъ («затворъ»)безъ разрѣшенія епископа. Эти бывшіе отшельники въ монастыряхъ образовали особую «степень», образъ, называвшійся «великимъ» въ отличіе отъ иноковъ «малаго ангельскаго образа», т. е. общежитійныхъ иноковъ, безъ «затвора»; такъ, первые назывались великосхимниками, вторые малосхимниками, каковое дѣленіе окончательно установилось къ IX в. въ восточномъ монашествѣ. Въ Россіи это дѣленіе было введено преп. Ѳеодосіемъ.

Съѣзды духовенства епархіальные и благочинническіе получили въ Русской церкви оффиціальный и постоянный характеръ съ 1867 г.—времени преобразованія духовноучебныхъ заведеній въ 60-хъ годахъ минувшаго столѣтія. Первоначальное назначеніе съѣздовъ было—избраніе членовъ отъ духовенства въ училищныя и семинарскія правленія, при этомъ депутаты сначала избирались не отъ округовъ благочинническихъ, а отъ десятковъ причтовъ. Впослѣдствіи на обсужденіе съѣздовъ начали предлагаться вопросы о параллельныхъ классахъ, объ учрежденіи епархіальныхъ женскихъ училищъ, объ устройствѣ свѣчныхъ заводовъ и проч. Такъ мало по малу съѣзды сдѣлались хозяевами матеріальнаго положенія епархіи, такъ какъ отъ нихъ зависитъ рѣшеніе вопросовъ объ обложеніяхъ на епархіальныя нужды (въ отношеніи обложенія церквей нов. сборами въ послѣднее время сдѣланы нѣкоторыя ограниченія). Съ 1909 г. Епархіальнымъ Съѣздамъ предоставлено назначеніе причтамъ епархіи новаго жалованья изъ казны въ предѣлахъ назначаемой Сунодомъ суммы. Съ 1909 г. къ участію въ съѣздахъ духовенства привлечены церковные старосты.

Сынъ Божій, Сынъ Человѣческій—такъ въ Словѣ Божіемъ, по двоякой своей природѣ, называется Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Сыномъ Божіемъ онъ называется по своему Божеству, по Божественной природѣ, по единству Своему съ Богомъ Отцомъ; а Сыномъ Человѣческимъ—по человѣчеству, по человѣческой своей природѣ, по единству Его человѣческой природы съ нашею и по Его уничиженному состоянію, въ какомъ былъ здѣсь на землѣ, хотя, впрочемъ, человѣческая его природа выше нашей, потому что Онъ безгрѣшенъ.

Сырковъ Владимірскій Богородицкій женскій монаст., 2 класса, находящійся въ 6 вер. отъ гор. Новгорода, основанъ въ 1548 г. Въ 1558 г. сгорѣлъ и былъ возстановленъ; до 1712 г. былъ мужскимъ. 2 храма. Игуменія, сестеръ 61 чел.

Сырная седмица – или сыропустная, такъ называется послѣдняя предъ великимъ постомъ недѣля, въ которую прекращается (по истеченіи ея) (отпустъ)—вкушеніе сыра. Во всѣ дни сырной седмицы поются особыя богослужебныя послѣдованія, приготовительныя къ посту. Въ сырную недѣлю запрещается вкушать мясо, а дозволяется—сыръ и масло, съ цѣлію мало по малу пріучить отступать отъ пріятныхъ яствъ и приходить къ воздержанію поста.

Сырцовъ Іоаннъ Яковлевичъ,—б. ректор. Костр. дух. сем., род. въ 1837 г., образованіе получилъ въ казанской духовной академіи. Его труды: «Соловецкіе острова», «Самосожигательство сибирскихъ старообрядцевъ въ XVII и XVIII в.», «Старообрядческая іерархія въ Сибири», «Возмущеніе Соловецкихъ монаховъ – старообрядцевъ въ XVII ст.», «Архим. Порфирій Каробоневичъ, настоятель Соловецкаго монастыря», «Міровоззрѣніе нашихъ предковъ русскихъ славянъ язычниковъ до крещенія Руси. Вып. I. Миѳологія», «150-лѣтіе костромской духовной семинаріи, 1747—1897 г.г.» «Архипастыри костромской епархіи за 150 лѣтъ ея существованія, 1747—1898 г.г.» и др.

Сысуевъ, Петръ Андреевичъ—писатель, священникъ, окончилъ кіевскую духовную академію. Главный трудъ С.: «Бытъ патріарховъ еврейскаго народа».

Сычевскій Казанскій нештатный общежительный мужской монастырь, находящійся въ Смоленской губ., въ 1 в. отъ гор. Сычевки, основанъ въ 1864 г. храмовъ 3. Игуменъ, братіи 42 чел.

Сѣмашко, Іосифъ—извѣстный дѣятель въ пользу соединенія уніатовъ съ православною церковью, родился въ 1798 г., и послѣ окончанія Немировской гимназіи сдѣлался священникомъ (около 1821 года). Во время пребыванія его въ СПБургѣ имъ былъ составленъ проектъ соединенія уніатовъ съ православною церковью, который и былъ одобренъ Государемъ, и послужилъ основаніемъ Высочайшаго указа 22 апрѣля 1828 года. Въ 1840 года получилъ санъ архіепископа литовскаго и виленскаго; имъ были открыты свыше 200 городскихъ школъ и др. училищъ. Въ 1847 г. назначенъ членомъ Св. Сунода, въ 1852 г. возведен. въ санъ митроп. † 1868 г.

Сѣнь—такъ называется балдахинъ, устраиваемый надъ престоломъ и иначе называемый киворій. Сѣнь образуетъ какъ бы небо, распростертое надъ землею, на которой приносится жертва за грѣхи міра. Съ тѣмъ вмѣстѣ сѣнь означаетъ славу Божію и благодать. Въ древности внутри киворія висѣлъ голубь, въ которомъ полагались Святые Дары.

Сѣцинскій, Евѳимій Іосифовичъ—писатель, священникъ, образованіе получилъ въ кіевской духовной Академіи. Его труды: «Балта—древняя столица Подоліи», «Археологическая карта Подольской губерніи», «Матеріалы для исторіи монастырей Подольской епархіи», «Историческія свѣдѣнія о приходахъ и церквахъ подольской епархіи», «Городъ Каменецъ-Подольскъ. Историческое описаніе», и мн. др. Родился С. въ 1855 г. въ Подольской губерніи.

Сямскій Богородице-Рождественскій нештатный общежительный мужской монастырь, находящійся въ Вологодской губ., въ 65 в. отъ гор. Вологды, въ 10 в. отъ села Новленскаго, основанъ въ 1524 г., храмъ одинъ. Монастырь владѣетъ землями, мельницами рыбной ловлей, ежегодная ярмарка. Игуменъ, 11 чел. братіи.

Сяндебская Успенская, нештатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Олонецкой губ., въ 26 в. отъ гор. Олонца, основана въ XVI в. Въ 1764—упразднена, съ 1902—сдѣлана самостоятельною. Храмъ одинъ. Строитель, братіи 22 человѣка.

Т.

Табаѳа—городъ на сѣверѣ Палестины у рѣки Іордана и южнѣе гор. Авелъ-Мехалы, принадлежавшій колѣну Иссахара. У Т. Гедеонъ побѣдилъ мадіанитянъ (Суд. VII, 22)

Табель—списокъ высокоторжественныхъ царскихъ и викторіальныхъ дней, въ кои должна совершаться божественная служба.

Таборскій Успенскій заштатный общежительный женскій скитъ, находящійся въ Бессарабской губ., въ 20 вер. отъ гор. Оргѣева, при деревнѣ Таборѣ, основанъ или въ 1784 или въ 1779 г., какъ мужской. Женскій съ 1815 г. Храмовъ 2 каменныхъ. Игуменія, 81 сестра.

Тавиѳа—значитъ «серна»—имя одной изъ первыхъ христіанокъ, родомъ изъ гор. Іоппіи теперь Яффы. Въ Дѣяніяхъ Апост. 9, 36,—42 разсказывается о чудѣ, совершонномъ апостоломъ Петромъ въ городѣ Лиддѣ надъ Т. Апостолъ, приглашенный вѣрующими, воскресилъ ее отъ смерти слѣдующимъ словомъ: «встань». Чудо возымѣло громадное вліяніе на жителей Іоппіи увѣровавшихъ во Христа.

Таволжанскій Казанскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Воронежской губ., Новохоперскаго уѣзда, въ 25 вер. отъ гор. Новохоперска, основанъ въ 1881 г. 2 храма, церковно-приходская школа, богадѣльня, пріютъ, страннопріимный домъ. Игуменія, 115 сестеръ.

Таврическая и Симферопольская еп. учр. 16 ноября 1859 г. Епархіальными архіереями были: Елпидифоръ Бенедиктовъ съ 8-го января 1860 г.—архіеписк. Таврическій; 25 мая 1860 г. увол. на покой; Алексій Ржаницынъ 29 авг. 1860 г.—епископъ Таврическій,—28 ноябр. 1867 г.—архіеписк. Рязанскій, Гурій Карповъ 15 дек.

1867 г.—епископъ Таврическій; 21 апр. 1881 г.—архіеписк.; Гермогенъ Добронравинъ 24 апр. 1882 г.—епископъ Таврическій; 9 марта 1885 г.—Псковскій; Мартиніанъ Муратовскій 11 мая 1885 г.—епископъ Таврическій; въ 1896 г.—архіепископъ, въ 1897 году уволенъ на покой; Михаилъ въ 1897 г.—епископъ Таврическій; Николай въ 1898 г.—епископъ Таврическій; въ 1905 г.—архіепископъ Тверской; Алексій съ 1905 г.—епископъ Таврическій; съ 1910 г.—епископъ Псковскій; Ѳеофанъ съ 1910 г.; Димитрій съ 1912 г. Мужскихъ монастырей — 6; монашествующихъ—199; послушниковъ—177; женскихъ монастырей—4; монашествующихъ—56; послушницъ—473; церквей-соборныхъ—14; приходскихъ—339; домовыхъ—31; приписныхъ 31; кладбищенскихъ—4; всего—763; часовенъ—77; духовенства: протоіереевъ—48; священниковъ — 423; діаконовъ — 193; псаломщиковъ — 362; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—561, 978; женскаго — 549.478; всего 1.116.486; библіотекъ при церквахъ—329; церковно-приходскихъ попечительствъ—42; больницъ при монастыряхъ—нѣтъ; при церквахъ—нѣтъ; богадѣленъ при монастыряхъ—нѣтъ; при церквахъ—1; школъ двухклассныхъ—17; одноклассныхъ—300; грамоты—155; всего—472; учащихся—27.399.

Тадулинскій Успенскій необщежительный женскій монастырь 2 класса, находящійся въ 30 вер. отъ гор. Витебска, на берегу озера Вымно, основанъ около 1740 г., какъ католическій мужской. Въ 1842 г. на его мѣстѣ учрежденъ православный тоже мужской, въ 1888 г. преобразованный въ женскій. Игуменія, 53 сестры.

Тайноводственный — служащій къ познанію тайнъ, объясняющій тайны или таинства.

Таинство лат. Sacramentum имѣетъ въ св. Писаніи значеніе всего сокровеннаго (1 Кор. 132), тайны, непостижимой даже для ангеловъ (Рим. 14, 24; Ефес. 1, 9; 3, 3, 9; Колос. 4, 3: 1 Петр. 1, 12) и вмѣстѣ съ тѣмъ—божественнаго домостроительства, которымъ спасается родъ человѣческій (1 Тим. 3, 16) и въ силу котораго незримая благодать Божія становится для вѣрующихъ видимой (1 Кор, 4, 1). Согласно ученію православной церкви, «таинства—богоучрежденныя священныя дѣйствія, въ которыхъ подъ видимымъ образомъ сообщается вѣрующимъ невидимая благодать Божія». Существеннымъ признакомъ таинства является богоучрежденность т. е. божественное происхожденіе. Дѣйствительно, они установлены Самимъ Іисусомъ Христомъ и о важнѣйшихъ, таковы Причащеніе, Крещеніе и Покаяніе, Онъ говорилъ въ Своей земной жизни. Что касается другихъ Т. то они упоминаются въ посланіяхъ апостоловъ, въ книгѣ Дѣяній въ твореніяхъ св. отцовъ церкви. Второй признакъ таинствъ—видимый образъ, т. е. видимыя средства, внѣшніе знаки, коими усвояется невидимая сила Божія и призывается благословеніе Божіе на внѣшнюю жизнь и дѣятельность человѣка. Средства эти или обряды установлены церковью. Третій признакъ Т.—снисхожденіе въ духовно-нравственную жизнь человѣка благодати Божіей, измѣняющей эту жизнь, очищающей ее отъ грѣха и способный возродить человѣка. Лютеране считаютъ наоборотъ Т. символомъ союза нашего съ Христомъ и Его церковью, укрѣпляющимъ вѣру и имѣющимъ лишь цѣлью напомнить Христовы дѣла спасенія. Реформаты, социніане и арминіане признаютъ за Т. внѣшнее обрядовое значеніе, отличающее христіанина отъ иновѣрца. Православное ученіе считаетъ важнѣйшими условіями Т. дѣйствительность и дѣйственность. Дѣйствительность — объективная сторона Т. заключается въ томъ, чтобы Т. были правильно совершены т. е. законнымъ духовнымъ лицомъ, соблюдающимъ законную внѣшнюю форму согласно божественному установленію. Въ противномъ случаѣ Т. недѣйствительны. Чтобы они были дѣйственны, т. е. чтобы вѣрующій сподобился получить благодать, онъ (субъектъ, принимающій таинство) долженъ приступать съ особеннымъ настроеніемъ, проявить искреннее желаніе и полную готовность принять Т., сознать величіе совершаемаго и вѣрить искренно. Иначе Т. послужатъ къ осужденію человѣка (1 Кор. 9, 26, 30). Лютеране признаютъ лишь вторую-субъективную сторону Т. Всѣхъ таинствъ въ православной церкви 7, соотвѣтственно 7 дарамъ Св. Духа (Исаія 11, 2, 3), 7 хлѣбамъ (Матѳ. 15, 36 38,), 7 золотымъ свѣтильникамъ, звѣздамъ, печатямъ, трубамъ и т. п. (Апокал. 1, 12, 13, 16; 5, 1; 8, 1, 2;): Крещеніе, сообщающее благодать Св. Духа, очищающее отъ грѣховъ и перерождающее, Муропомазаніе—укрѣпляющее въ новой жизни,

Причащеніе, соединяющее со Христомъ и дѣлающее причастникомъ жизни вѣчной, Покаяніе—дарующее прощеніе грѣховъ, Священство—посвящающее на служеніе церкви и совершеніе таинствъ, бракъ—дарующее благодать для благословеннаго рожденія и христіанскаго воспитанія дѣтей, Елеосвященіе—исцѣляющее больного. У католиковъ также совершаются таинства. Нѣкоторыя таинства признаются не повторяемыми таковы: крещеніе, міропомазаніе и священство и повторяемыя—всѣ остальныя, затѣмъ обще-обязательныя—крещеніе, муропомазаніе, причащеніе, покаяніе, елеосвященіе и необязательныя всѣмъ—остальныя.

Таисія— имя православныхъ святыхъ: 1) св. Т. египетская подвижница, прежде блудница, крещенная преп. Паѳнутіемъ, умерла около 340 г. Пам. 8 октября, 2) блаженная Т. была блудницей, обращена преп. Іоанномъ Коловомъ въ V вѣкѣ. Память Т. 10 мая.

Тайна исповѣди — установлена, какъ обязательная профессіональная тайна для пресвитеровъ въ VI в. До сего христіанская церковь допускала всенародную исповѣдь, которую отмѣнилъ латеранскій соборъ, а въ 1594 г. папа Климентъ VIII налагаетъ на духовника Sigilium confessionis—печать молчанія подъ страхомъ тюремнаго заключенія. Восточная церковь устанавливаетъ въ 1662 г. за разглашеніе т. исповѣди кару «надлежитъ ископати сицевому языкъ созади». «Духовный Регламентъ» нѣсколько ослабляетъ тайну и обязываетъ доносить о тѣхъ, «кто, вымысливъ или притворно учинивъ что, не раскаиваются, но ставятъ себѣ въ истину». Нынѣ все сказанное на исповѣди сохраняется въ тайнѣ, за исключеніемъ такихъ случаевъ, когда сокрытіе грозитъ опасностію монарху, императорскому дому или государству (828 ст.).

Тактиконъ и пандекты—см. Никонъ Черногорецъ.

Талмудъ евр. означаетъ ученіе, изъясненіе, книга, въ которой собраны религіозно-правовыя нормы еврейства и плоды наукъ теософіи, этики, исторіи, поэзіи, экзегетики, математики, естествознанія, медицины. Она появилась въ эпоху освобожденія отъ вавилонскаго плѣна, начатая группой «книжниковъ», называемыхъ въ Т. Людьми Великаго Собора». Эти ученые или «фарисеи», побѣдивъ саддукеевъ, издали сборникъ «Первая Мишна», излагающій вопросы культа и храмового благочинія. Затѣмъ явилась часть Талмуда «Эддіотъ», толкующая нѣкоторыя мѣста Библіи, которая, помнѣнію еврейскихъ ученыхъ, должна заключать особый сокровенный смыслъ. Толкованіе и его пріемы перешли границы, измѣнивъ даже законы Св. Писанія, отмѣнили смертную казнь, законъ возмездія («око за око, зубъ за зубъ») и др. Книжники получили большое вліяніе, использованное на установленіе многихъ законовъ касательно обрядовъ и проч. и успѣшную борьбу съ противниками саддукеями. Въ средѣ фарисеевъ образовались 2 школы Шаммая и Гиллеля, философовъ-толкователей Св. Писанія. Послѣдній впервые далъ 7 толковательныхъ пріемовъ, увеличенныхъ послѣдователями, Измаиломъ, Еліэзеромъ и Акиба до 32. Ихъ трудами создано толкованіе Св. Писанія Мидрашъ, Мидрашимъ, Мишна (Второй законъ) или Таннаимъ. Іуда Наси въ III в. по Р. Х. обработалъ Мишну, составляющую первую часть Т. и состоящую изъ 6 отдѣловъ (седаримъ) или 63 трактатовъ въ 523 главахъ по 10 статей въ каждой. Первый отдѣлъ Зераимъ (Посѣвы) заключаетъ законы о молитвахъ при вкушеніи плодовъ, о богослуженіи, благотворительности, 2-й отд. Моэдъ (Праздники)—о праздникахъ, субботѣ, о постахъ, 3-й Нашимъ (Жены)—о бракѣ, разводѣ, 4-й Незикинъ (Поврежденіе)—о поврежденіяхъ, убыткѣ, ссудѣ, 5-й отд.—Кодашимъ (Святыни)—о жертвоприношеніяхъ, о святыняхъ, 6-й отд. Тегаротъ (Чистоты)—о чистотѣ ритуальной и общественной. Книга Мишна отличается сжатымъ языкомъ, но система отсутствуетъ, изложеніе въ общемъ сухое, смягчается отступленіями гаггадическаго свойства, т. е. собраніемъ житейскихъ правилъ и наставленій въ образѣ притчъ, фантазій, басенъ, легендъ и размышленій на всякія темы. Въ Т. имѣется сборникъ «Тасефта» (Дополненія)—прибавленіе къ Мишнѣ, обработанное послѣ Іуды Наси, книга котораго вызвала много противорѣчій. Задачей новыхъ ученыхъ (амораимъ т. е. объяснителей) явилось устраненіе этихъ противорѣчій. Ихъ труды представляютъ вторую часть Т.-гемару т. е. завершеніе. Гемара создана въ палестинскихъ школахъ Тиверіады, Сепфориса, Суры, Кесаріи, Негардеи и др. учеными-послѣдователи Іуды Наси Іохананомъ, Аббой, Арекой (Равомъ), Решъ-Лакишомъ, Самуиломъ и Аши, Авиномъ (равъ Ави-

номъ-раввиномъ), Іосе. Гемара дѣлится на ерусалимскую, Іерушалли и вавилонскую или Бавли, которая больше первой по объему, но ниже по научному значенію. Т. обыкновенно дѣлятъ на 2 части: галаху, представляющую законодательную часть и которую каждый еврей считаетъ для себя обязательной и гаггаду--все прочее, легенды, притчи, разсужденія, не обязательную для евреевъ. Т. смягчилъ строгость прежнихъ законовъ по отношенію къ язычникамъ, но все же и онъ даетъ рядъ правилъ для руководства «благочестивымъ» евреямъ. Къ христіанамъ Т. относится благожелательно, называетъ ихъ «минимъ» и не запрещаетъ вступать съ ними въ общеніе, но отрицаетъ мессіанство Христа. На этой почвѣ происходитъ много горячихъ диспутовъ, но составители Т. мало знаютъ Х. и отводятъ Ему всего 40 строкъ. Караимы отрицаютъ значеніе Т. и слѣдуютъ саддукейскому законодательству. Однако тал. законодательство продолжало разрабатываться въ дальнѣйшемъ видѣ раввинскихъ комментаріевъ, субкомментаріевъ, субсубком. и т. д. Замѣчательные изъ нихъ, Раши (Соломона Исхаки) и Тосафотъ, помѣщаются во всякомъ полномъ изданіи Т. Комментарій къ Мишнѣ сдѣланъ Маймонидомъ, Овадіемъ Бертиноромъ и къ Тосафоту Іомъ-Товомъ Липманомъ Геллеромъ пражскимъ раввиномъ. Позже Іегудая Гаонъ, Симонъ Кіяра и Исаакъ Альфаси (Рицгъ) пытались дать краткое сухое изложеніе Т., отбросивъ всѣ комментаріи, а Маймонидъ издалъ Мишне-Тора и Іадъ-Хазада въ 14 томахъ, являющіяся систематическимъ сводомъ тал. законовъ. Яковъ, сынъ Ашера, составилъ кодексъ Туръ, на основѣ котораго изложенъ популярный теперь среди евреевъ кодексъ Шулханъ-Арухъ. Существуютъ также монографіи по отдѣльнымъ вопросамъ, такъ называемыя, тешувотъ т. е. отвѣты раввиновъ на вопросы Папы. Въ многихъ диспутахъ книга осуждалась, подвергалась сожженію и вновь допускалась къ распространенію. Это повело къ тому, что многіе опасались хранить Т. и перепечатывать его. Впервые Т. печатается съ 1484 г., подъ вліяніемъ гуманиста Рейхлина, а въ 1510 г. начинаютъ выходить отдѣльные выпуски книги, изданные въ Венеціи христіанскими типографами.

Таловскій Благовѣщенскій общежительный женскій монастырь, находящійся въ Саратовской губ., Аткарскаго уѣзда, близъ слободы Малой Воронцовки, основанъ въ 1905 г.

Тамара (1184—1213) грузинская царица, дочь Георгія III отъ красавицы Бурдуханъ, при которой въ Грузіи распространилось христіанство. Она оставила по себѣ прекрасную память въ народѣ, который во многихъ легендахъ прославляетъ ея кротость, миролюбіе, мудрость, религіозность, послушаніе и красоту. Она созвала церковный соборъ, который устранилъ неурядицы, смѣстилъ недостойныхъ іерарховъ, Т. увеличила свое царство завоеваніями, заботилась о бѣдномъ народѣ, о вдовахъ, сиротахъ и содѣйствовала духовному развитію Грузіи, покровительствовала поэтамъ, писателямъ, построила много храмовъ и церквей, а также роскошный Вардзійскій дворецъ. Нѣкоторыя племена грузинъ почитаютъ ее, какъ богиню цѣлительницу недуговъ. Церковь за заботы и щедрые дары причислила Т. къ святымъ.

Тамбовская икона Божіей Матери, находящаяся въ Уткинской церкви гор. Тамбова, явилась, по словамъ преданія, въ 1692 г.. Послѣ настойчивыхъ розысковъ ея, предпринятыхъ нѣкіимъ болящимъ по повелѣнію Божію, она была найдена среди разныхъ старыхъ вещей въ кладовой названной церкви и исцѣлила болящаго. Съ тѣхъ поръ подлѣ нея совершается много чудесъ. Другая икона этого же наименованія находится также въ г. Тамбовѣ въ каѳедральномъ Соборѣ. Прославилась въ 1695 г. истеченіемъ слезъ. Празднованіе имъ 16 апрѣля и 6 декабря.

Тамбовская икона Божіей Матери «Утѣшительница скорбящихъ» находится въ Тамбовскомъ Вознесенскомъ монастырѣ. Уже самое написаніе иконы сопровождалось чудомъ: икона исчезла, вмѣсто же нея осталась чистая доска. Такъ былъ наказанъ заказчикъ этой иконы, нежелавшій принять ее отъ живописца и отозвавшійся о ней съ пренебреженіемъ. Послѣ раскаянія согрѣшившаго икона снова появилась на доскѣ и прославилась чудесами. Празднованіе 24 октября.

Тамбовская Ѳеодоровская икона Божіей Матери находится въ каѳедральномъ соборѣ гор. Тамбова съ 1869 г. Празднуется 14 марта.

Тамбовская и Шацкая еп. учрежд. въ 1799 г.; до 16 окт. 1799 г. Тамбовская и

Пензенская. Епархіальными архіереями ея были: Пахомій Симанскій съ 25 мая 1758 г.—епископъ Тамбовскій; съ 9 ноябр. 1766 г.—Устюжскій; Ѳеодосій Голосницкій съ 9 ноября 1766 г.—епископъ Тамбовскій; Ѳеофанъ Раевъ съ 6 мая 1799 г.—епископъ Тамбовскій; Іона Васильевскій съ 29 март 1812 г.—епископъ Тамбовскій; съ 26 апр. 1812 г.—архіепископъ Астраханскій; Ѳеофилактъ Ширяевъ съ 23 іюля 1821 г.—еписк. Тамбовскій; Аѳанасій Теляшевъ съ 5-го августа 1824 г.—епископъ Тамбовскій; 17 іюля 1842 г.—Донской; Евгеній Бажановъ; съ 20 апр. 1829 г. еписк. Тамбовскій; 5 марта 1832 г. еписк. Минскій; Арсеній Москвинъ II съ 12 март. 1832 г.—еписк. Тамбовскій; 5 апр. 1841 г.—архіеписк. Подольскій; Николай Доброхотовъ съ 27 апр. 1841 г.—епископъ Тамбовскій; 7 апр. 1857 г. увол. въ Трегуляевъ мон.; Макарій Булгаковъ съ 1 мая 1857 г.—епископъ Тамбовскій; 13 апр. 1859 г.—Харьковскій; Ѳеофанъ Говоровъ съ 9 мая—1852 г., еписк. Тамбовскій; 22 іюля 1863 г.—Владимірскій; Ѳеодосій Шаповаленко съ 22 іюля 1863 г.—еписк. Тамбовскій; 13 іюня 1873 г.—Вологодскій. Палладій Раевъ съ 13 іюня 1873 г.—епископъ Тамбовскій; 9 сент. 1871 г.—Рязанскій; Палладій Ганкевичъ — съ 9 сент. 1876—г. епископъ Тамбовскій; 4 мая 1889 г.—архіеписк. Волынскій; Виталій Іосафовъ съ 11 мая 1885 г.—епископъ Тамбовскій; 3 іюня 1890 г.—Калужскій; Іеронимъ Экземплярскій съ 3 іюня 1890 г.—епископъ Тамбовскій; 30 апр. 1894 г.—Литовскій; Александръ Богдановъ 30 апр. 1894 г.—епископъ Тамбовскій; Георгій съ 1898 г.—епископъ Тамбовскій; въ 1902 г.—еписк. Астраханскій; Димитрій съ 1902 г.—еписк. Тамбовскій; въ 1903 г.—архіеписк. Казанскій; Иннокентій съ 1903 г.—еписк. Тамбовскій; въ 1909 г.—экзархъ Грузіи; Кириллъ съ 1910 г.—епископъ Тамбовскій. Мужскихъ монастырей — 10; монашествующихъ — 270; послушниковъ — 519; женскихъ монастырей—16; монашествующихъ—1.002; послушницъ—2.435; церквей: соборныхъ—13; приходскихъ — 1.143; домовыхъ — 67; приписныхъ — 48; кладбищенскихъ — 48; всего — 1.377; часовенъ—29; духовенства: протоіереевъ—48; священниковъ-1.365; діаконовъ—747; псаломщиковъ—1.440; число лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—1.398.503; женскаго — 1.419.616; всего — 2.818.119; библіотекъ при церквахъ—1.175; церковно-приходскихъ попечительствъ—1.050; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ — 5; богадѣленъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—18; школъ-двухклассныхъ—15; одноклассныхъ—1.047; грамоты—32; всего—1.094; учащихся—67.865.

Тарасій—константинопольскій патріархъ (784—806 г.), преемникъ патріарха Павла, былъ секретаремъ импер. Ирины. Вступивъ на престолъ патріарш., Т. требовалъ иконопочитанія согласно православному ученію и для борьбы съ иконоборчествомъ подготовлялъ вселенскій соборъ, состоявшійся послѣ борьбы съ препятствіями со стороны противной партіи лишь въ 787 г. въ Никеѣ. VII вселенскій соборъ возстановилъ иконопочитаніе, отвергнутое предшествующимъ соборомъ 754 г., и пытался богословски его обосновать. Самъ Т. выступилъ противъ иконоборцевъ въ сочиненіяхъ, каковы 6 писемъ, гомилія и полемика и рѣчь при избраніи въ патріархи.

Тарасій Земка, кіевопечерскій іеромонахъ, проповѣдникъ († 1632 г.), извѣстенъ стихами и предисловіями, а также написалъ изслѣдованіе о литургіи и перевелъ на русскій яз. Синаксари Каллиста въ Постной Тріоди.

Таргумъ, такъ называются древніе переводы, съ переложеніями и объясненіями Св. Писанія, на халдейскомъ языкѣ, сдѣланные Онкеллосомъ, Іоанафаномъ и др. Время ихъ появленія относится къ пол. 2 стол. до Р. Х.

Тарѣевъ, Михаилъ Михайловичъ, проф. Моск. дух. акад., род. въ 1867 г., кончилъ моск. дух. акад., написалъ: «Искушеніе Богочеловѣка», «Уничиженіе Господа Нашего Іисуса Христа» и др.

Татаринова, Екатерина Филипповна, урожденная Буксгевденъ (1783—1856 г.)—учредительница «духовнаго союза». Она жила въ то время, когда въ петербургск. обществѣ царило модное исканіе «царства Божія» и увлеченіе сектами хлыстовъ и скопцовъ. Благодаря дружбѣ съ семьей Ненастьевыхъ, Т. увлеклась хлыстовствомъ; въ 1817 г. она перешла изъ лютеранства въ православіе и ей казалось, что съ этого момента она получила даръ провидѣнія. Она основала свой кружокъ, въ который входило много извѣстныхъ знатныхъ лицъ, въ томъ числѣ министръ духовныхъ дѣлъ кн. Голицынъ, генералъ Е. Головинъ, гофмейстеръ Кошелевъ, академикъ-живопи-

сецъ Боровиковскій, директоръ дпт. народ. просвѣщенія и секретарь библейскаго общества В. Поповъ и мн. др. Секта Т. была мистическаго характера на основѣ первыхъ стиховъ 14 глав. перв. посл. къ Коринѳ. о дарѣ пророчества. На собраніяхъ читалось св. Писаніе, пѣлись церковныя и хлыстовскія пѣсни, совершалось радѣніе въ видѣ круженія и произносились пророчества, доведенныхъ до мистическаго экстаза, Никиты (музыкантъ Ѳедоровъ), нѣкой Лукерьи и др. Государь благоволилъ къ Т. и потому до 1822 г. собранія кружка свободно и гласно происходили въ Михайловскомъ дворцѣ. На Т. пошли жалобы за совращеніе молодыхъ людей, офицеровъ гвардіи и др. и полиція стала стѣснять собранія, которыя 12 лѣтъ происходили за городомъ у Московск. заставы. Въ 1837 г. правительство закрыло кружокъ, который былъ осужденъ секретнымъ раскольничьимъ комитетомъ, какъ вредный, а Т. сослана была въ Кашинскій Срѣтенскій ж-скій монаст. Ходатайства о помилованіи не увѣнчались успѣхомъ. Лишь въ 1847 г., когда Т. дала письменное отреченіе отъ заблужденія и подтвердила раскаяніе, имп. Николай I разрѣшилъ ей пребываніе внѣ монастыря сначала въ Кашинѣ, а черезъ годъ въ Москвѣ и Петербургѣ.

Татарскіе монастыри. Монастырей съ монахами изъ крещеныхъ татаръ—два, а такъ какъ эти крещеные татары никогда себя татарами не называютъ, то и татарскіе монастыри называются не иначе, какъ «крещено-татарскіе или просто—«крещенскіе», потому что эти татары такъ себя и называютъ «крещёнцы». Мужской—крещёнскій монастырь, сооруженный въ память трехъ казанскихъ святителей Гурія, Варсонофія и Германа, основанъ въ 1903 году, а женскій, съ названіемъ Покровская просвѣтительная община, основанъ въ 1908 году. Оба находятся въ казанской епархіи среди крещено-татарскаго населенія. Несмотря на крайнюю бѣдность, оба монастыря преслѣдуютъ главнымъ образомъ миссіонерскія цѣли: мужской Трехсвятительскій монастырь своимъ строгимъ уставомъ и безусловною трезвостью монаховъ достигъ того, что его монаховъ уважаютъ и русскіе старообрядцы раскольники и татары мусульмане; но кромѣ того, его главная заслуга та, что онъ уже издалъ и распространилъ среди колеблющагося въ православіи крещено-татарскаго населенія огромное количество книжекъ на татарскомъ языкѣ. Покровская же община главною цѣлью имѣетъ воспитаніе и сохраненіе въ православіи дѣвочекъ-«крещёнокъ», т. е. крещеныхъ татарокъ. Поэтому сестры общины, сами отказывая себѣ во всемъ, содержатъ школу на 70 дѣвочекъ на свои скудныя общинныя средства. Такимъ образомъ, оба эти монастыря имѣютъ большое миссіонерское значеніе.

Татіана св. муч., діаконисса, дочь богатаго и знатнаго римлянина, тайнаго христіанина, воспитана была по-христіански. Т. подверглась жесточайшимъ мукамъ за вѣру въ Х. при имп. Александрѣ Северѣ и наконецъ около 222 г. была убита мечемъ въ Римѣ. Память Т. 12 января.

Татіанъ, или Таціанъ, писатель-апологетъ христіанства, ученикъ Іустина, род. во II в. по Р. Х. въ Ассиріи. Т. былъ образованнымъ по тогдашнему времени человѣкомъ, много путешествовалъ и стремился къ истинѣ. Посвященіе въ элевзинскія мистеріи не удовлетворило Т. и къ тому же, будучи въ Римѣ, онъ познакомился со Св. Писаніемъ, съ жизнью христіанъ мучениковъ и перешелъ въ христіанство, сдѣлался ученикомъ блаж. Іустина, проповѣдывалъ самъ и за это потерпѣлъ гоненія. Смерть Іустина вызвала его отъѣздъ въ Сирію, гдѣ предполагаютъ, Т. увлекся мистицизмомъ. Умеръ Т. въ 175 г. Т. принадлежатъ сочиненія: «О животныхъ», «Противъ тѣхъ, которые разсуждали о божественныхъ дѣлахъ», «О совершенствѣ по ученію Спасителя», «Книга вопросовъ», «Рѣчь противъ эллиновъ» и «Сводъ 4-хъ евангелій», очень распространенная прежде книга среди православныхъ христіанъ.

Твердь-видимое небо-означаетъ видимое пространство небесъ, образовавшееся между различными шарами или тѣлами во второй день творенія. Таковы объясненія митр. Филарета и блаж. Ѳеодорита.

Тверитиновъ, Дмитрій Евдокимовичъ (стрѣлецъ Дерюшкинъ)—еретикъ московскій, съ 1692 г. служилъ въ Москвѣ у иноземцевъ, потомъ учился лекарскому искусству въ первой частной аптекѣ Грегори и подъ вліяніемъ этого общенія съ протестантами сталъ отвергать значеніе церкви, почитаніе Богоматери и святыхъ иконъ, креста, мощей и т. п., признавая единственно Іисуса Христа. Онъ распростра-

нялъ свое ученіе и еретическими дѣлами своими, и словами, и книгами и имѣлъ въ Москвѣ и Серпуховѣ нѣсколько тысячъ единомышленниковъ. Въ 1713 г. преображенскій приказъ началъ вести объ еретикахъ дѣло и обвинилъ Т. Петръ приказалъ Стефану Яворскому привести еретиковъ къ истинѣ безъ проволочекъ, но Стефанъ заключилъ еретиковъ въ монастырь. Въ 1714 г. освященный соборъ предалъ ихъ проклятію и тогда надъ ними начался гражданскій судъ. Въ 1718 г. раскаявшійся Т. былъ освобожденъ на поруки, а въ 1723 г. Св. Синодъ разрѣшилъ наложенное на него проклятіе. Стефанъ Яворскій написалъ противъ Т. опроверженіе «Камень вѣры».

Тверская епархія—основана приблизительно тогда, когда Т. князь Ярославъ Ярославовичъ сдѣлался великимъ княземъ. Извѣстно, что преп. Симеонъ тверск. епископъ хоронилъ въ 1271 г. Ярослава. Когда-то эта епархія пользовалась большимъ уваженіемъ, а ея начальники призывались для рѣшенія споровъ между великими князьями. Замѣчательные іерархи тверск. епархіи: св. Арсеній (1390—1409) редакторъ печерскаго патерика; Ѳеофилактъ Лопатинскій (1723—1735 г.) ученый, выступившій противъ раскольниковъ, учредилъ въ Твери первое духовное училище въ 1724 году; Митрофанъ Слатвинскій съ 8 ноябр. 1738 г.—епископъ Тверской; 27 іюля 1744 года—архіепископъ; Веніаминъ Пуцекъ-Григоровичъ съ 2 марта 1753 года—еписк. Тверской, 2 апр. 1758 г.—Псковскій; Аѳанасій Вольховскій; I съ 23 апр. 1738 г.—епископъ Тверской; 26 мая 1763 г.—Ростовскій; Иннокентій Нечаевъ съ 28 мая 1763 г.—епископъ Тверской; 4 окт. 1763 г.—Псковскій; Гавріилъ Петровъ 6 дек. 1763 г.—еписк. Тверской; 22 сент. 1770 г.—архіепископ. Петербургскій; Платонъ Левшинъ съ 10 окт. 1779 г.—архіепископ. Тверской; 21 янв. 1775 г.—Московскій; Арсеній Верещагинъ съ 1 апр. 1775 г.—еписк. Тверской; 22 сент. 1783 г.—Ростовскій; Іоасафъ Заболотскій съ 22 сент. 1783 г.—еписк. Тверской; 30 мая 1785 г.—архіепископ.; Тихонъ Малининъ съ 6 мая 1788 г.—епископъ Тверской; 18 мая 1792 г.—архіепископ.; Иринеи Клементьевскій съ 6 іюня 1792 г.—еписк. Тверской; 17 окт. 1798 г.—архіепископ. Псковскій; Павелъ Пономаревъ 26 октября 1798 г.—еписк. Тверской; 15 мая 1799 г.—архіепископъ; 26 дек. 1799 г.—архіепископ. Ярославскій; Павелъ Зерновъ съ 15 янв. 1800 г.—еписк. Тверской; 15 сент. 1801 г.—архіепископ.; 18 дек. 1803 г.—архіепископ. Казанскій; Меѳодій Зерновъ 31 дек. 1803 г.—еписк. Тверской; 1 мая 1804 г.—архіепископ.; 30 августа 1814 г.—Псковскій; Серафимъ Глаголевскій съ 30 авг. 1814 г.—архіепископ. Тверской; 15 марта 1812 г.—митрополитъ Московскій; Филаретъ Дроздовъ съ 15 марта 1819 г. — архіепископ. Тверской; 26 сент. 1820 г. — Ярославскій; Симеонъ Крыловъ съ 26 сент. 1820 г.—архіепископ. Тверской; 3 іюля 1821 г.—Ярославскій; Іона Павинскій съ 21 іюля 1821 г.—архіепископ. Тверской; 6 ноябр. 1826 г.—Казанскій; Амвросій Протасовъ 6 ноябр. 1826 г.—еписк. Тверской; Григорій Постниковъ съ 28 іюля 1829 г.—архіепископ. Тверской; 1 марта 1848 г.—Казанскій; Гавріилъ Розановъ съ 1 марта 1848 г.—архіепископ. Тверской; 15 февр. 1857 г. увол. на покой въ Калязинск. Троицк. мон.; Филофей Успенскій 15 февр. 1857 г.—еписк. Тверской; 23 апр. 1861 г.—архіепископ.; 5 марта 1876 г.—митрополитъ Кіевскій; Алексій Ржаницынъ съ 9 сент. 1876 г.—архіепископ. Тверской; Евсевій Ильинскій съ 8 дек. 1877 г.—архіепископ. Тверской; Савва Тихомировъ 23 апр. 1879 г.—епископъ Тверской; Димитрій съ 1896 г.—архіепископ. Тверской, въ 1905 г.—архіепископ. Казанскій; Николай въ 1905 г.—архіепископ. Тверской; въ 1905 г. увол. на покой; Николай—архіепископ. Тверской съ 1905 г.; въ 1905 г. назн. экзархомъ Грузіи; Алексій съ 1905 г.—архіепископ. Тверской; въ 1908 г. увол. на покой; Антоній въ 1910 г. назн. архіепископомъ Тверскимъ. Мужскихъ монастырей — 14; монашествующихъ — 201; послушниковъ — 105; женскихъ монастырей—17; монашествующихъ—446; послушницъ—1.227; церквей—соборныхъ—15; приходскихъ—917; домовыхъ—35; приписныхъ—106; кладбищенскихъ—70; всего — 1.222; часовенъ—1.025; духовенства: протоіереевъ—72; священниковъ—1.072; діаконовъ—666; псаломщиковъ—927; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола — 898,208; женскаго—988.117; всего—1.886.325; библіотекъ при церквахъ -697; церковно-приходскихъ попечительствъ—207; больницъ при монастыряхъ—9; при церквахъ—нѣтъ; богадѣленъ при монастыряхъ—6; при церквахъ—7; школъ — двухклассныхъ — 14; одноклассныхъ—513; грамоты—71; всего—598; учащихся—31.948.

Тверская Ѳеодоровская икона Божіей Матери, находящаяся въ Вознесенскомъ

Оршинѣ монастырѣ Тверской епархіи, существующемъ, по преданію, со времени призванія на царство Михаила Ѳеодоровича. Празднованіе 14 марта.

Тверской Успенскій Отрочь мужской монастырь въ гор. Твери, основанный въ XIII вѣкѣ Тверскимъ вел. княземъ Ярославомъ Ярославовичемъ. Числится во 2-мъ классѣ, необщежительный. Храмовъ три; одинъ изъ нихъ стоитъ на томъ мѣстѣ, гдѣ была келлія, въ которой находился въ заточеніи митр. моск. Филиппъ, задушенный, по повелѣнію Іоанна Грознаго, Малютой Скуратовымъ. Управляетъ монастыремъ архимандритъ, братіи 20 человѣкъ.

Te deum laudamus, т. е. Тебе Бога хвалимъ, наз. Гимномъ св. Амвросія по имени своего сочинителя (IV в.), поется у католиковъ во время великаго поста въ концѣ заутрени. Въ прав. церкви поется при благодарственныхъ и торжественныхъ молебствіяхъ. Извѣстный композиторъ Берліозъ написалъ на текстъ гимна музыку.

Тезоименитый, соименный, тождеименный, соотвѣтственный. Отсюда—тезоименитство—имянины.

Текуса, или Ѳекуса,—св. муч., пострадала съ 6 другими мучениками, и Ѳеодотомъ анкирскимъ около 303 г. въ г. Анкирѣ. Память Т. 18 мая и 6 ноября.

Теклатскій Рождество Богородичный общежительный женскій монастырь 2 класса, находящійся Кутаисской губ., Сенакскаго уѣзда, на берегу р. Цивы, у подошвы горы Сикуки, основанъ въ 1869 г. подъ видомъ общины, въ 1897 г. переименованной въ монастырь. Храмъ 1, церковно-приходская школа. Игуменія, 70 сестеръ.

Темниковская Саровская Успенская пустынь, находящаяся на границѣ Нижегородской и Тамбовской губ., въ 37 вер. отъ г. Темникова, между рѣчками Сатисомъ и Саровкою, на мѣстѣ древняго города Сараклыча. Основана въ 1692 г. Въ ней подвизался преп. Серафимъ, Саровскій чудотворецъ, мощи его открыты 19 іюля 1903 г. и покоятся въ обители. Храмовъ девять. Пустыни принадлежитъ 26.000 дес. земли, 5 мельницъ. Управляется игуменомъ, братіи 300 человѣкъ.

Темниковскій Рождество - Богородицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ $1^1/_2$ вер. отъ г. Темникова, основанъ, какъ община, около 1823 г.; въ монастырь переименованъ въ 1859 г. Каменный храмъ. Игуменія, 348 сестеръ.

Темниковскій Саноксарскій Богородицкій общежительный мужской монастырь, нештатный, находящійся въ $3^1/_2$ вер. отъ г. Темникова, Тамбовской губ. Основанъ въ 1659 г. Три каменныхъ храма. Монастырь владѣетъ капиталомъ около 100.000 руб., землей въ количествѣ 706 дес. и рыбными ловлями по р. Мокшѣ и озерамъ. Игуменъ, братіи 97 человѣкъ.

Темномѣровы—два брата, духовные писатели: 1) Аполлинарій Михайловичъ, священникъ гор. Спб., род. въ 1867., конч. спб. дух. академію, написалъ догматико-экзегетическій трудъ подъ заглавіемъ: «Ученіе Свящ. Писанія о смерти, загробной жизни и воскресеніи изъ мертвыхъ», въ которомъ излагаетъ содержаніе ученія о смерти, загробной жизни и воскрешеніи изъ мертвыхъ согласно Божественному откровенію; 2) Василій Михайловичъ, род. въ 1863 г. конч. спб. духовную акад., извѣстенъ соч.: «Нравственное православное богословіе». Кромѣ того Т. состоялъ законоучителемъ спб. Екатерининск. института.

Теократія грѣч. слово означаетъ «господство Бога» такъ назыв. государственное устройство, въ которомъ верховная власть считается принадлежащею непосредственно Богу. Богъ управляетъ такимъ государствомъ чрезъ посредство духовенства или жрецовъ. Примѣръ теократическаго государства являетъ собою іудейское царство, которому, по словамъ библіи, Богъ обѣщалъ, что народъ его будетъ избраннымъ, если будетъ исполнять Божьи велѣнія (Исх. 19,5). Въ этомъ смыслѣ терминъ Т. впервые употребляется Іосифомъ Флавіемъ въ сочиненіи противъ Аппіона. Теократическими государствами кромѣ Іудеи были: Египетъ, Ассирія, древніе Греція и Римъ, особенно же Папство и, еще, арабскій халифатъ.

Теолинскій Спасо - Преображенскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Сувалкской губ., Августовскаго уѣзда, въ урочищѣ Теолинѣ, основанъ въ 1894 г. 2 храма, иконописная мастерская, церковно-приходская школа съ пріютомъ, больница, амбулаторія. Игуменія, 70 сестеръ.

Теософія ученіе о Богѣ, почерпаемое не изъ свящ. писанія и св. преданія, а будто бы изъ непосредственнаго откровенія. Те-

софія существовала у пиѳагорійцевъ, индійскихъ мудрецовъ, у неоплатониковъ, впослѣдствіи у мистиковъ.

Теплота—такъ называется горячая вода, которая во время литургіи, передъ причащеніемъ, вливается въ Потиръ и соединяется съ Кровію Христа.

Терванская икона Божіей Матери празднуется 13 февраля. Явилась она въ 892 году.

Теребинская икона Божіей Матери находится въ Теребинскомъ монастырѣ, тверской епархіи, но это лишь копія, а не подлинникъ, который будто бы взятъ въ Новгородскій Софійскій соборъ. Икона чудотворная. Празднуется 14 мая.

Терентій—имя православныхъ святыхъ: 1) Т. св. муч. убитъ въ Сиріи при имп. Декіи. Пам. Т. 10 апрѣля, 13 марта и 28 октября, 2) Т. св. муч. пострадалъ за Христа, отказавшись отъ идольскаго жертвоприношенія, вмѣстѣ съ женою Неониллой при имп. Декіи въ III в. Пам. Т. 28 октября.

Терлецкій см. Кириллъ епископъ уніатскій.

Терновскій, Петръ Матвѣевичъ, протоіерей-писатель (1798--1874 г.) кончилъ моск. дух. академію. Будучи профессоромъ московск. университета по каѳедрѣ богословія и церковной исторіи, Т. перевелъ много твореній св. отцовъ съ греческ. языка на русскій, а также написалъ: «Богословіе догматическое», «Избранныя мѣста изъ свящ. исторіи Ветхаго и Новаго Завѣта съ назидательными и новыми размышленіями».

Терновскій, Сергѣй Алексѣевичъ—докторъ церковной исторіи, профессоръ еврейскаго яз. и библейск. археологіи каз. дух. акад. и писатель, род. въ 1848 г. конч. кіевск. дух. акад., за сочиненіе: «Изслѣдованіе о подчиненіи кіевск. митрополіи московск. патріархату», получилъ магист. степень. Кромѣ сего Т. принадлежатъ: «Св. Ефремъ Сиринъ», «Праздникъ кущей у евреевъ», «Очерки по географіи и этнографіи» и др.

Терновскій, Сергѣй Григорьевичъ—протоіерей, магистръ моск. дух. акад., извѣстный проповѣдникъ. Собраніе проповѣдей Т. издано подъ именемъ: «Слова, говоренныя преимущественно для назиданія простого народа». † Т. въ 1868 г. въ Москвѣ.

Терновскій, Филиппъ Алексѣевичъ (1838—1884 гг.)—писатель, конч. моск. дух. акад. и состоялъ лекторомъ въ кіевск. универс. по каѳедрѣ церковнй исторіи. Важнѣйшія сочиненія Т.: «Изученіе византійской исторіи и ея тенденціозное приложеніе въ древней Руси» (докторск. диссерт.), «Московскіе еретики въ царствованіе Петра I и полемическія сочиненія противъ нихъ», «Императоръ Петръ I въ отношеніи къ католичеству и протестантству», «Древняя и Новая Россія», «Матеріалы для исторіи мистицизма въ Россіи» и др. Послѣ Т. осталась великолѣпная и обширная библіотека.

Тертій—одинъ изъ семидесяти апостоловъ, родомъ изъ Коринѳа, былъ вторымъ епископомъ города Иконіи вслѣдъ за Соси патромъ. Преданіе приписываетъ Т. роль переписчика посланія апостола Павла къ Римлянамъ. Т. пострадалъ за Христа въ Иконіи. Память Т. 4 января, 30 октября и 10 ноября.

Тертулліанъ по имени Квинтъ Септимій Флоренсъ—знаменитѣйшій богословъ, по образованію юристъ, род. около 160. года. Время принятія Т. христіанства неизвѣстно. Извѣстно лишь, что Т. былъ пресвитеромъ, но съ 202 года перешелъ въ монтанизмъ, въ которомъ онъ пребывалъ до дня смерти (неизвѣстенъ) Т. жилъ и писалъ въ эпоху импер. Септимія Севера и Каракаллы. Т. былъ глубоко вѣрующимъ христіаниномъ, оправдавъ вполнѣ собственныя слова: «fiant non nascuntur christiani»—христіанами становятся, а не рождаются. Онъ заслужилъ большую славу, какъ историкъ церкви и философъ. Это—наиболѣе цѣнный представитель тѣхъ христіанскихъ историковъ III стол., у которыхъ на ряду съ изложеніемъ событій кроется богатый бытовой матеріалъ, незамѣнимый для исторіи культуры. Вмѣстѣ съ тѣмъ всѣ сочиненія Т. проникнуты глубокимъ идеализмомъ. Въ этомъ отношеніи Т.—полная противоположность своему современнику, извѣстному богослову—философу Оригену. Въ то время, какъ О. мистико-аллегорическими толкованіями Св. Писанія стремится матеріализировать христіанское вѣроученіе, Т., наоборотъ, оставляетъ въ сторонѣ умозрительные вопросы и текстуально слѣдуетъ началамъ христіанской догмы. Т. былъ образованѣйшимъ для своего времени человѣкомъ, владѣлъ греческимъ языкомъ, который тогда былъ языкомъ науки и писалъ на греческомъ яз. сочиненія. Онъ немилосердно и

остроумно умѣлъ разбить своего противника множествомъ богатыхъ сравненій, антитезъ, подчасъ впадающихъ въ софизмъ и неправильности. Онъ писалъ сочиненія апологетическаго, догматическаго характера и также о христіанской жизни. До увлеченія монтанизмомъ Т. написалъ: «О крещеніи», «О покаяніи», «О терпѣніи», «О зрѣлищахъ, «Объ идолопоклонствѣ», «De testimonio animae», «De prescriptione haereticorum» и мн. другихъ не дошедшихъ. Въ этихъ сочиненіяхъ Т. выступаетъ защитникомъ и комментаторомъ обрядовъ и молитвъ внутренней христіанской жизни противъ еретиковъ и идолопоклонниковъ съ одной стороны и гонителей въ лицѣ правительства и императоровъ—съ другой. Во второй періодъ творчества Т. подпалъ подъ вліяніе монтанизма и посвятилъ себя борьбѣ съ его противниками, главнымъ образомъ, гностиками. Въ многочисленныхъ трудахъ: De carne Christi», «De anima», «De pudicitia», «De corona militis», и др., Т. бичуетъ еретиковъ, Гермогена, Валентиніана, Маркіона, защищаетъ христіанъ отъ язычниковъ. Онъ устанавливаетъ для хр. строгія правила, требуетъ отъ нихъ мученичества; женщинамъ предписываетъ строжайшее цѣломудріе вплоть до отказа отъ второго брака и закрыванія лица покрываломъ. Т. считаетъ 7 важныхъ и смертныхъ грѣховъ, каковы: 1) убійство, 2) идолопоклонство, 3) обманъ, 4) вѣроотступничество, 5) богохульство, 6) прелюбодѣяніе и 7) развратъ; отъ нихъ избавить можетъ лишь божественное милосердіе, церковь же должна осуждать и не можетъ ихъ отпускать. Христіанинъ долженъ быть смиренъ и вѣрить искренно, глубоко, не взирая ни на что, ибо въ вѣрѣ, отнюдь не въ знаніи, наукѣ его сила: «credo quia absurdum est». По своимъ взглядамъ Т. примыкаетъ къ Сенекѣ.

Теургія,—языческіе обряды, посредствомъ которыхъ человѣкъ надѣялся войти въ непосредственное общеніе съ божествомъ. Сюда принадлежали елевзинскія таинства, разныя мистеріи.

Тефилинъ—евр. слово соотвѣтствуетъ греч. филактеріи. Это — два кожаныхъ ящика, въ которыхъ лежатъ пергаментные листки съ отпечатанными въ нихъ отрывками Библіи. Посредствомъ ремней Т. прикрѣпляются іудеями во время молитвы къ головѣ и рукѣ. Обрядъ прикрѣпленія, имѣющій символическое значеніе, существуетъ съ XIII в.

Тиверій, римскій императоръ, царствовавшій во время проповѣди Іоанна Крестителя и земной жизни Іисуса Христа (14—37 по Р. Х.).

Тиверіада—градъ на Галилейскомъ или Тиверіадскомъ морѣ, основанный, по преданію, въ 17 г. по Р. Х. Иродомъ Антипой, который построилъ здѣсь дворецъ и избралъ его своимъ мѣстожительствомъ. Однако евреи враждебно относились къ Т. и уклонялись отъ переселенія въ нее. Т. упоминается въ Евангеліи отъ Іоан. 6, 1, 23; 21, 1 и отсюда можно предположить, что Христосъ былъ, если не въ самой Т., то въ ея окрестностяхъ. Еврей Іосифъ, чудесно обращенный въ эпоху имп. К. В. ко Христу, построилъ въ Т. церковь и съ 449 г. въ ней была епископская каѳедра. Съ 637 г. Т. владѣлъ халифъ Омаръ; въ 1188 г. и въ 1247 г. сарацины, отбиваемые крестоносцами, захватили Т. Теперь городъ называется Табаріей и представляетъ собой послѣ землетрясенія 1837 г. однѣ развалины. Но память о немъ у евреевъ велика: Талмудъ предсказываетъ, что Т. озеро явится мѣстомъ явленія Мессіи и потому его надо чтить, какъ Іерусалимъ и другіе священ. города.

Тиверіадское озеро, см. выше — Тиверіада.

Тивуртій—имя святыхъ православныхъ: 1) Т. св. муч. пострадалъ около 230 г. въ Римѣ. Память 22 ноября, 2) Т. св. муч. около 287 г. былъ страшно пытаемъ и обезглавленъ въ Римѣ. Память Тивуртія 18 декабря.

Тигрій—св. муч. пресвитеръ, пострадалъ въ Константинополѣ въ V в., обвиненный врагами Іоанна Златоуста въ поджогѣ церквей. Такъ какъ Т. держалъ сторону Іоанна Златоуста, то на него пало это неосновательное подозрѣніе. Т. долго мучили и наконецъ заперли въ тюрьму, гдѣ онъ и умеръ. Память Т. 16 іюня.

Тимковскій, Егоръ Ѳедоровичъ (1790—1875 г.)—писатель, конч. кіевск. дух. акад. и московск. университетъ, послѣ чего находился годъ въ Китаѣ при духовной миссіи въ г. Пекинѣ, потомъ перешелъ на службу въ министерство иностранныхъ дѣлъ. Онъ описалъ свое пребываніе въ Китаѣ въ большомъ сочиненіи: «Путешествіе въ Китай черезъ Монголію».

Тимолай—св. мученикъ, обезглавленный въ IV в. въ Кессаріи въ Палестинѣ за принадлежность къ христіанству. Память Т. 13 марта.

Тимонъ—по гречески почитающій—имя одного изъ 70 апостоловъ, которые его избрали однимъ изъ 7 діаконовъ. Т. былъ епископомъ г. Бостры въ Аравіи, гдѣ онъ и пострадалъ въ огнѣ, отъ невѣрныхъ, за проповѣдь евангельскаго ученія. Память Т. 4 января, 28 іюля, 30 декабря.

Тимоѳеевъ (1836–1896 г.), Василій Тимоѳеевичъ — священникъ-миссіонеръ среди татаръ. Родомъ изъ этого племени, Т. рано крестился и поступилъ въ миссіонерское отдѣленіе казанск. дух. акад. По окончаніи Т. предался просвѣщенію татаръ свѣтомъ христіанства, для чего вмѣстѣ съ Т. Ильминскимъ перевелъ на татарск. яз.: «кн. Бытія», книгу «Премудрости I. сына Сирахова», «Евангеліе отъ Матѳ.», литургію Іоанна Златоуста и мн. др. священныхъ богослужебныхъ пѣсней и стихиръ. Онъ же содѣйствовалъ открытію въ 1864 г. первой христіанской татарской школы, въ которой до 1869 г. совершалось христіанское богослуженіе на татарскомъ языкѣ. Остатокъ жизни Т. въ санѣ священника провелъ въ миссіонерскихъ трудахъ. Кромѣ того онъ исполнилъ самостоятельно переводъ Псалтири. Т. написалъ: «Исторія казанск. дух. акад. за первый періодъ ея существованія» и «Казанская крещенно-татарская школа».

Тимоѳей, по гречески почитающій Бога, имя одного изъ 70 апостоловъ, спутника и ученика апост. Павла. Онъ родился въ М. Азіи, въ г. Ликаоніи отъ грека и еврейки и воспитывался по іудейскимъ правиламъ и обычаямъ. Когда ап. Павелъ находился въ Ликаоніи, онъ обратилъ Т. ко Христу и избралъ его проповѣдникомъ Евангелія. Съ тѣхъ поръ, сопутствуя апостолу Павлу, Т. исполнялъ порученія касательно проповѣди и обращенія въ христіанство жителей Галатіи, Фригіи, Македоніи и Мизіи. Онъ долго оставался въ Филиппахъ, въ Вергіи, въ Аѳинахъ, въ Ѳессаликахъ вмѣстѣ съ Павломъ и въ Коринѳѣ, гдѣ при Т. апостолъ Павелъ написалъ 2 посланія: 1 Ѳесс. 1, 1; 2 Ѳесс. 1, 1; кромѣ того Т. усмирялъ волненіе коринѳской церкви, дѣйствовалъ въ Іерусалимѣ, Ефесѣ (Дѣян. Апост. 20, 4), въ Македоніи, въ Ахайѣ (Римл. 16, 21), въ Сиріи и вновь въ Палестинѣ. Затѣмъ Т. оказался въ Римѣ узникомъ вмѣстѣ съ апостоломъ Павломъ (Евр. 13, 23; Фил. 2, 19, 24; Кол. 1, 1; Филим. 1, 1). Наконецъ, около 65 г. по Р. Х. Т. становится епископомъ Ефеса въ Малой Азіи (1 Тим. 1, 18; 4, 14; 2 Тим. 1, 6) и ему Павелъ адресовалъ свое посланіе. Епископскія обязанности, несмотря на преклонный возрастъ и тяжесть самой задачи, Т. исполнялъ съ честью. Въ бѣдствіяхъ онъ получилъ утѣшеніе отъ ап. Павла, написавшаго во 2-мъ посланіи къ Т., чтобы «Т. возгрѣвалъ полученный имъ чрезъ рукоположеніе даръ Божій». Вмѣстѣ съ тѣмъ Павелъ умолялъ Т. скорѣе прійти къ нему, страдающему въ одиночествѣ. Т. пробылъ епископомъ Ефеса 15 лѣтъ до мученической смерти въ 80 г. по Р. Х. въ царствованіе имп. Домиціана. Т. убила толпа язычниковъ за то, что онъ рѣшился на праздникѣ въ честь Діаны изобличать идоловъ и поносить ихъ. Мощи Т. покоятся со временъ имп. Констанція въ Константинополѣ. Память Т. 4 и 22 января.

Тимоѳей—имя православныхъ святыхъ: 1) Т. св. муч. чтецъ Ѳиваидской церкви, распятъ около 286 г. вмѣстѣ съ женой Маврой. Память Т. 3 мая, 2) Т. святый муч. ученикъ св. Вавилы изъ Сициліи, убіенъ въ III в. Память 24 января, 3) Т. св. муч., сожженный въ Газѣ въ 304 г. При имп. Діоклетіанѣ. Память Т. 19 августа, 4) Т. св. Муч., діаконъ, сожженъ въ IV в. въ Мавританіи. Память Т. 19 декабря, 5) Т. св. муч. епископъ Прусса или Бруеса, заключенный имп. Юліаномъ въ тюрьму и затѣмъ обезглавленный въ 362 г. Память 10 іюня, 6) Т. препод. подвижникъ малоазійскій, чудесно исцѣлялъ больныхъ. Пам. 21 февраля, 7) Т. преп. игуменъ кіево-печерской лавры, гдѣ покоятся его мощи. Память 28 августа.

Тимоѳей—еписк. александрійскій (380—385 г.), членъ 2-го вселенскаго собора. Т. принадлежатъ около 20 отвѣтовъ о причащеніи, о чистотѣ и т. п. и письмо къ Діодору Парскому.

Тимоѳей-Пономарь — имя упоминаемое въ Новгородской лѣтописи подъ 6738 годомъ. Ученые до сихъ поръ точно не рѣшили вопроса о томъ, кто былъ Т. Нѣкоторые считаютъ Т. подражателемъ Іоанна-попа, сочинителя лѣтописи; другіе—только переписчикомъ, а третьи—и сочинителемъ и переписчикомъ. Большинство склоняется

на сторону второго мнѣнія—т. е., что Т. пономарь былъ переписчикомъ, какъ и Іоаннъ-попъ. Тѣмъ не менѣе проф. Ив. Тихомировъ отрицаетъ и это мнѣніе, отводя Т. скудную роль участника въ написаніи лѣтописи въ качествѣ пономоря Юрьевскаго монастыря, исполнявшаго эту работу при какомъ-нибудь безымяннымъ, неизвѣстномъ составителѣ лѣтописи.

Тимоѳей—Каменевичъ-Рвовскій—іеромонахъ Холопьяго монастыря, написавшій лѣтопись о началѣ Москвы, повѣсть о 7 мудрецахъ и исторію греко-славянскую.

Тимпанъ—музыкальное орудіе, подобное бубну, у коего вмѣсто дна натянута кожа, или—состоявшее изъ двухъ металлическихъ тарелокъ, кои, будучи ударяемы одна о другую, производили звукъ.

Типиконъ или типикъ т. е. уставъ—богослужебно-церковный сборникъ указаній о порядкѣ и образѣ совершенія службъ. Т. даетъ свѣдѣнія о воскресныхъ всенощныхъ бдѣніяхъ по мѣсяцамъ и днямъ на весь годъ, о службахъ святымъ и праздникамъ, о пищѣ христіанъ, главнымъ образомъ монаховъ; къ нему прилагаются Пасхалія и Лунникъ. Т., называемый іерусалимскимъ, появился въ VI в., будучи собранъ Саввой Освященнымъ и дополненъ въ VIII в. Іоанномъ Дамаскиномъ и Козьмой Маюмскимъ, впервые употреблялся въ Студійской обители г. Константинополя. Дальнѣйшія измѣненія въ Т. внесли братья Студиты, Митрофанъ, Іосифъ Пѣснописецъ и др. въ VIII в.; монахъ Маркъ, членъ обители св. Саввы, въ X в.—касательно порядка богослуженія при совпаденіи праздниковъ; констант. патріархъ Филоѳей и Никонъ Черногорецъ—въ XI в. Въ этомъ вѣкѣ Т. соперничалъ съ подобнымъ ему уставомъ Студійскимъ и ко времени появленія на Руси вытѣснилъ его. Въ Россіи Т. подъ именемъ «Око Церковное» введенъ основателемъ Высоцкаго монастыря препод. Аѳанасіемъ въ началѣ XV в., а изданъ печатью въ дополненномъ многими угодниками видѣ впервые въ 1610 году. Съ тѣхъ поръ Т. нѣсколько разъ перепечатывался: при патріархѣ Іоакимѣ въ 1682 г., при патріархѣ Адріанѣ въ 1695 году и наконецъ въ послѣдній разъ изданъ въ 1877 году.

Типографіи—см. сл. книгопечатаніе.

Типосская икона Божіей Матери, обрѣтенная на островѣ Типоссѣ, по указанію Святой Дѣвы во время войны Греціи съ Турціей (1821—1824 г.) въ землѣ, въ источникѣ, во время постройки храма. Оказалась отъ удара ломомъ перерубленной пополамъ. Установленная въ храмѣ, прославилась множествомъ чудесъ. Празднуется 30 января.

Типосъ—греч. слово, названіе образца вѣры, который посовѣтывалъ издать патр. Павелъ въ 648 г. имп. Константину II для устраненія разногласій въ ученіи о двухъ воляхъ въ І. Х.,—разногласій, вызванныхъ спорами еретиковъ монаѳелитовъ и монофизитовъ. Въ 649 г. папа Мартинъ I и собранный имъ соборъ, а позже и Максимъ Исповѣдникъ, отвергли типосъ, но императоръ твердо настаивалъ на признаніи Т.

Тираннъ—подъ этимъ именемъ извѣстны двое: 1) гражданинъ г. Ефеса, софистъ, у котораго по преданію учился Ап. Павелъ, 2) воинъ, тѣлохранитель Ирода.

Титла на Крестѣ. По приказанію Пилата на Крестѣ, надъ главою распятаго Іисуса Христа, была прибита надпись: І. Х. Ц. І.—Іисусъ Христосъ Царь Іудейскій. На нѣкоторыхъ русскихъ памятныхъ эти титла были изображаемы такъ: Іс. Хс. Царь славы.

Титлиновъ Бор. Вас.,—проф. Спб. дух. акад., магистръ богословія. Редактировалъ «Церк. Вѣстн.». Ему принадлежатъ труды: «Правительство Императрицы Анны Іоанновны въ его отношеніяхъ къ дѣламъ православной церкви», «Духовная школа въ Россіи въ XIX столѣтіи» и др.

Титловщина—секта раскольниковъ ѳедосіевскаго толка, признавшихъ, что титла на крестѣ должны состоять изъ І. Н. Ц. І. Т. изъ среды поморцевъ, обитающіе нынѣ въ Новгородской и Петербургской губ. оспаривали титлы и писали ихъ такъ, Ц. С. І. Х. С. Б. Въ 1791 г. между первыми и вторыми произошло раздѣленіе на соборѣ, происходившемъ на Преображенскомъ кладбищѣ.

Титовъ Георгій Ивановичъ, протоіерей, духовный писатель, род. въ 1841 г., конч спб дух. акад. и состоялъ священникомъ при дворѣ вел. князя Михаила Николаевича и законоучителемъ Августѣйшихъ дѣтей и нынѣ состоитъ членомъ Учебн. Ком. при Св. Сунодѣ. Т. написалъ: «Полемика по вопросу о ветхозавѣтномъ священствѣ и сущности священническаго служенія вообще», «Исторія священства и левитства ветхозавѣтной церкви», «Уроки по

пространному Христіанскому Катихизису православныя, каѳолическія, восточныя церкви» и «Три разговора» о сущности православія.

Титовъ Ѳедоръ Ивановичъ, протоіерей, докторъ богословія, род. въ 1864 г., конч. кіев. дух. ак., гдѣ и состоялъ профессоромъ русской церковной исторіи; былъ редакторомъ «Кіевск. Епархіальн. Вѣдом.». Ему принадлежатъ сочиненія: «О православіи и значеніи его въ исторіи русскаго народа», Ѳеоктистъ мочульскій, архіепископъ курскій и бѣлградскій, «Исторія русскаго сектанства», «Первое посланіе св. апостола Павла къ Ѳессалоникійцамъ». «О современномъ русскомъ сектантствѣ и др.».

Титовъ Андрей Александровичъ, ученый этнографъ и археологъ, писатель, род. въ 1845 г., собралъ около 5000 рукописей, основалъ въ Ростовѣ ярославскомъ музей церковныхъ древностей и реставрировалъ тамъ же Кремль. Т. издалъ: «Вкладныя и кормовыя книги Борисоглѣбскаго монастыря (въ Ростовѣ)», «Вкладная книга Печерскаго монастыря», «Угличскій лѣтописецъ» и мн. друг. † 1911 г.

Титъ — греческ. означаетъ почтенный, одинъ изъ 70 апостоловъ, ученикъ и спутникъ ап. Павла, род. въ Греціи (Гал. 2, 3), хотя нѣкоторые утверждаютъ, что родина Т.—Антіохія въ Сиріи, гдѣ его обратилъ въ христіанство ап. Павелъ, когда устраивалъ тамъ церковь. Т. присутствовалъ на іерусалимскомъ соборѣ апостоловъ, собиралъ въ Коринѳѣ пожертвованія неимущимъ христіанамъ по порученію апост. Павла, везъ второе посланіе коринѳянамъ, былъ въ Македоніи (2 Кор. 7, 6, 7) и наконецъ посвященъ св. Павломъ во епископа критскаго. Сюда Аполлосъ и Зина привезли Т. посланіе ап. Павла (Т. 3, 12) съ наставленіями «обличать критянъ въ вѣрѣ строго, дабы они здравы были въ вѣрѣ, не внимая іудейскимъ баснямъ и постановленіямъ людей, отвращающихся отъ истины (Т. 3, 12). Посланіе застало Т. за дѣятельной проповѣдью христіанства въ Далмаціи. Т. скончался на Критѣ въ глубокой старости, 94 лѣтъ. Память Т. 4 янв., 25 августа (правосл.), 4 января (католическ.).

Титъ—имя православныхъ святыхъ: 1) Т. преподобн. чудотворецъ, монахъ—подвижникъ Студійской обители въ IX в. Память Т. 2 апрѣля, 2) Т. преподобный пресвитеръ, монахъ XII в., погребенъ въ Антоніевой пещерѣ. Память Т. 27 февраля, 3) Т. преподоб. воинъ, постригшійся въ монахи, чтобы отмолить грѣхи, погребенъ въ Ѳеодосіевой пещерѣ. Пам. 28 августа

Титъ—епископъ аравійскій въ г. Бострѣ временъ импер. Юліана, выступилъ въ сочиненіяхъ противникомъ манихейской ереси. Т. умеръ въ 372 году.

Тифлисскій Спасо-Преображенскій монастырь. Первоклассная мужская обитель, устроенная при дворцовой церкви въ г. Тифлисѣ въ 1822 г. Управляется архимандритомъ, 6 монаховъ и 1 послушникъ.

Тихвинскій Николай Александровичъ, священникъ, писатель по расколу, конч. вятск. дух. семинарію, былъ миссіонеромъ среди раскольниковъ, написалъ: «Краткій очеркъ раскола вятской епархіи», «Вѣчная Христова церковь», «Бесѣды съ глаголемыми старообрядцами Вятской губ.», «За православіе и противъ жидовства».

Тихвинскій, Ѳедоръ Николаевичъ, протоіерей, духовный писатель, род. въ 1848 г., конч. моск. дух. акад., написалъ по исторіи раскола: «Обитатели лѣсовъ», а также: «Лѣто благочестиваго христіанина», «Осень благочестиваго христіанина», «Время зимняго покаянія», «Собесѣдованія о православной вѣрѣ христіанской», «Какъ хранить намъ нашу вѣру православную», «Какъ и о чемъ подобаетъ намъ молиться», «Вертоградарь духовный», «Голговская жертва».

Тихвинская женская община находящаяся Псковской губ., Великолуцкаго уѣзда въ селѣ Ляховѣ, основана въ 1901—1902 г.

Тихвинскіе м—ри: 1) нештатный общежительный женскій, находящійся въ 3 вер. отъ губ. гор. Екатеринослава, основанъ въ 1866 г. въ видѣ общины, переименованной въ 1877 г. въ монастырь. При немъ: школа для дѣвочекъ и богадѣльня. Игуменія, 181 сестра: 2) общежительный женскій, находящійся въ Пензенской губ., Саранскаго уѣзда, близъ села Куриловки, основанъ въ 1860 г. подъ именемъ общины, въ 1890 г. переименованной въ монастырь. 2 храма: каменный и деревянный. Игуменія, 260 сестеръ; 3) необщежительный мужской, 1 класса, въ г. Тихвинѣ, Новгородской губ. Основанъ въ 1560 г. Въ 1613 и 1614 г. его пытались взять шведы, но имъ это не удалось, главнымъ образомъ, благодаря заступ-

ничеству чудотворной иконы Тихвинской Бож. Матери. Въ 1623 г. онъ сгорѣлъ, но вскорѣ былъ возстановленъ. Храмовъ имѣетъ восемь. Въ ризницѣ его хранится много цѣнныхъ и рѣдкихъ церковныхъ предметовъ, а въ библіотекѣ древнихъ книгъ. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 58 человѣкъ; 4) заштатный мужской, общежительный, находящійся въ 3 вер. отъ г. Тихвина, Новгородской губ., основанный великимъ княземъ Василіемъ Іоанновичемъ въ 1510—1515 г. Два храма. Управляется м-рь игуменомъ, населеніе его малочисленно. Владѣетъ землей въ количествѣ 263 дес.; 5) мужской скитъ, приписанный къ Валаамскому Спасо-Преображенскому монастырю, находящійся отъ него въ 25 вер. на Тихвинскомъ островѣ. Имѣетъ одинъ каменный храмъ.

Тихвинскія иконы Божіей Матери: 1) находится въ Новгородской губ., въ Тихвинскомъ монастырѣ. Явленіе ея произошло въ 1383 г. Сперва икона находилась въ Царьградѣ, гдѣ была скрыта отъ иконоборцевъ. Чудесно исчезнувшая изъ Царьграда, появилась рыбакамъ на Ладожскомъ озерѣ и тамъ въ лѣсахъ ей была построена часовня, откуда икона сама перенеслась въ Тихвинъ. Подлѣ нея произошло множество чудесъ исцѣленій и помощи православнымъ въ войнахъ. При прикладываніи къ иконѣ ощущается теплота одной изъ рукъ Богоматери; 2) бывшая сперва келейною иконкин Тверского монастыря, прославилась многими чудесами и перенесена была въ ризницу каѳедральнаго собора. Чудесно спаслась отъ пожара въ соборѣ, въ 1763 г. Возвращена въ монастырь и нынѣ пребываетъ тамъ; 3) находится въ соборной церкви гор. Цивильска, Казанской губ. Прославилась въ 1670 г., чудесно давъ знать о намѣреніи разбойниковъ напасть и ограбить церковь. Въ память этого событія въ городѣ построена обитель и для обители снята съ иконы точная копія; 4) «у западныхъ вратъ», находится въ Тихвинскомъ монастырѣ, на наружной стѣнѣ ограды. Спасла монастырь отъ шведскаго нашествія въ 1614 г. и много болящихъ, съ вѣрою приходящихъ къ Богоматери, получили исцѣленіе. Празднованіе иконамъ совершается 26 іюня.

Тихомировъ, Дмитрій Алексѣевичъ—протоіерей, духовный писатель, род. въ 1887 году, конч. спб. духов. акад. со степенью магистра и состоялъ въ Лѣсномъ институтѣ и военно-медицинск. акад. профессоромъ богословія. Т. извѣстенъ, какъ популярный лекторъ собесѣдникъ; рѣчи его изданы отдѣльно: «Апологетическія бесѣды о религіи». Кромѣ сего ему принадлежатъ: «Курсъ основного богословія» и «Внѣбогослужебныя бесѣды о богослуженіи православной церкви» и нѣкоторые друг. соч.

Тихомировъ, Іоаннъ Ильичъ—протоіерей, пом. предсѣд. Училищн. Сов. при Св. Сунодѣ, род. въ 1855 г., конч. моск. дух. акад., состоялъ смотрителемъ житомірскаго духов. училища и редакторомъ журнала: «Почаевскій Листокъ». Онъ написалъ: «Нѣчто изъ сказаній древнихъ христіанскихъ писателей о знаменіяхъ и событіяхъ предшествовавшихъ и сопровождавшихъ Рождество Христово», «Краткій очеркъ гомилетической теоріи блаж. Августина и его проповѣдническая дѣятельность» и др. сочинен.

Тихомировъ, Павелъ Васильевичъ—писатель, род. въ 1868 г., образованіе получилъ въ моск. дух. акад. и нынѣ состоитъ въ ней профессоромъ по каѳедрѣ исторіи философіи. Т. написалъ: «Гносеологическія и метафизическія предпосылки истины бытія Божія», «Значеніе философскихъ наукъ въ системѣ семинарскаго образованія», «Художественное творчество и религіозное познаніе», «Исторія философіи, какъ процесса постепенной выработки научно-обоснованнаго и истиннаго мировозрѣнія», «Къ вопросу о политическихъ, національныхъ и религіозныхъ задачахъ Россіи», «Вѣчный миръ въ философскомъ проектѣ Канта и мног. другихъ.

Тихомировъ, Дм. Ив., членъ ревизоръ Учебн. Комит. при Св. Сунодѣ, маг. богосл., оконч. Спб. дух. акад. Ему принадлежитъ изслѣд.: «Св. Григорій Нисскій, какъ моралистъ», «О реформѣ духовной школы» и др.

Тиховъ-Александровскій, Іоаннъ Константиновичъ—протоіерей, конч. казанск. дух. акад., умеръ въ 1870 г., написалъ: «Обозрѣніе мусульманскихъ молитвъ».

Тихоновскій мужской общежительный монастырь въ Сѣверной Америкѣ, въ Штатѣ Пенсильванія, близъ города Майфильда. Основанъ въ 1905 г. Храмъ одинъ. Игуменъ, братіи 9 человѣкъ. При м-рѣ пріютъ для 15 сиротъ.

Тихонъ—имя православныхъ святыхъ: 1) Т. св. чудотворецъ, род. на о-вѣ Кипрѣ въ г. Амаѳунтѣ и состоялъ тамъ еписко-

помъ, обративъ многихъ язычниковъ къ Христу, умеръ въ 425 г. Память 16 іюня; 2) Т. Калужскій чудотворецъ, прославленный за дѣла, въ честь которыхъ создана служба въ 1805 г., впервые употреблявшаяся при еписк. калужск. Ѳеофилактѣ Русановѣ. Онъ основалъ монастырь въ честь Успенія Богоматери близъ гор. Малаго Ярославца, гдѣ и творилъ чудеса. Мощи Т. почиваютъ въ храмѣ Преображенія Господня. Пам. 16 іюня; 3) Т. преподобный, въ мірѣ Тимофей, происходилъ изъ Литвы, былъ воинъ, а въ 1482 г. постригся въ Москвѣ. Т. основалъ Луховскую обитель на р. Лухѣ. Память Т. 16 іюня.

Тихонъ Задонскій св., въ міру Тимоѳей, іерархъ, духов. писатель, род. въ Новг. губ. въ 1724 г., конч. Новгород. семинар. и назначенъ учителемъ, но въ 1758 г. принялъ схиму и состоялъ сначала архимандритомъ Желтикова м-ря, затѣмъ дрочскаго; съ 1761 г. еписк. кексгольмск. и ладожск. викарій новгород. епархіи, съ 1763 г. епископъ воронежскій. Вступивъ на самостоятельную каѳедру, Т. въ сочиненіи: «О седми св. тайн.» преподалъ священникамъ смыслъ совершаемыхъ обрядовъ, а также истинное понятіе объ исповѣди, въ сочиненіи: «Прибавленіе къ должности священнической о тайнѣ св. покаянія». Онъ старался развить пастырей въ духѣ истинно-христіанскаго пониманія, побудить ихъ къ живому общенію съ паствой и приказывалъ читать на литургіи въ праздничный или воскресный день Толковое Евангеліе или полезныя слова изъ Пролога, самъ говорилъ образцовыя проповѣди для церковнослужителей и приглашалъ для этой цѣли Ивана Васильевича Турбина изъ славяно-греко-латинской акад. Онъ отмѣнилъ тѣлесное наказаніе священниковъ, воздѣйствуя на нихъ добрымъ словомъ и примѣромъ; онъ содѣйствовалъ открытію школъ въ г. Острожскѣ и Ельцѣ, воронежск. епархіи, и распространенію образованія. Т. открылъ въ Воронежѣ, не имѣя почти никакихъ средствъ, семинарію, заботился о ея процвѣтаніи, составилъ: «Инструкцію, что семинаристамъ должно наблюдать». Т. обратилъ вниманіе и на монастыри, усовѣщевая иноковъ жить по-христіански, сочинилъ для нихъ 15 статей устава. Для народа онъ говорилъ самъ проповѣди, изъ которыхъ замѣчательны: «Слово о сырной седмицѣ» и «Усовѣщеванія жителямъ Воронежа объ уничтоженіи ежегоднаго праздненства, называвшагося Ярило». Проработавъ неутомимо около 5 лѣтъ, Т. уволился въ 1767 г. на покой и поселился было въ Толшевскомъ м-рѣ, а потомъ въ Задонскомъ. И здѣсь до смерти старый, немощный тѣломъ человѣкъ, но великій внутренней духовной силой, явилъ примѣръ глубочайшаго смиренія, мудрой кротости, ангельской незлобивости и любви къ многочисленнымъ приходящимъ паломникамъ, работалъ почти круглыя сутки, благотворительствовалъ, обращалъ заблудшихъ, просвѣщалъ темныхъ, ухаживалъ за больными и написалъ труды: «Плоть и Духъ», «Объ истинномъ христіанствѣ», «Сокровище духовное, отъ міра собираемое», «Проповѣди краткія», «Письма келейныя», «Наставленіе монашествующимъ», «Наставленіе христіанское». «Наставленіе обратившимся отъ суетнаго міра» и еще мн. другихъ. Т. скончался 13 августа 1783 г.; мощи его открыты въ 1861 г. и нынѣ пребываютъ въ Задонскомъ Богородицкомъ монастырѣ воронежской епархіи.

Тихонъ, въ міру Павелъ Клитинъ, епископъ оренбургск. (1835—1896 г.), духовный писатель, конч. спб. дух. акад. и состоялъ профессоромъ по каѳедрѣ свящ. Писанія въ казанск. дух. акад., затѣмъ ректоромъ самарск. дух. семинаріи, Т. написалъ: «Опытъ объясненія книгъ св. Писанія. Изъ записокъ на книгу Исх.».

Тихонъ, въ міру Тимоѳей Малининъ, членъ св. сунода, архіепископъ астраханск., проповѣдникъ и духов. писатель, конч. моск. дух. акад., умеръ въ 1793 г., написалъ: «Толкованіе на первое соборное посланіе св. апостола Петра» и пропов.

Тихонъ, въ міру Александръ Павловичъ Покровскій, писатель (1821—1885 г.), конч. спб. дух. акад. со степенью магистра, былъ епископомъ саратовскимъ и архіепископомъ волынск. и житомірск., написалъ: «Празднованіе 1000-лѣтія Россіи въ праздникъ Рождество Богоматери», «Значеніе православной церкви въ Россіи», «Поученіе на открытіе храма въ Колтовской».

Тихонъ, въ мірѣ Яковъ Георгіевичъ Ципляковскій, духов. писатель, конч. тамбовск. дух. семин., постригся и былъ настоятелемъ Темниковскаго санаксарскаго монастыря и Лебедянск. Троицкаго, написалъ: «Словоязыкъ по суду слова Божія», «Искатель непрестанной молитвы», «Едино на потребу—сущность—житія иноческаго» и др.

Тихонъ, архіепископъ ярославскій и ростовскій, въ мірѣ Василій Беллавинъ, 46 л. уроженецъ псковской епархіи, питомецъ с.-петербургской духовной академіи, по окончаніи курса въ коей принялъ монашество, занималъ должности по духовной учебной части, въ 1897 г. хиротонисанъ во епископа. На настоящей каѳедрѣ съ 1907 г.

Тихонъ, епископъ костромскій и галичскій, въ мірѣ Николай Василевскій; родился въ пензенской епархіи въ 1867 г.; окончивъ курсъ въ кіевской духовн. академіи, проходилъ должности по духовно-учебной части, въ 1895 г. постриженъ въ монашество, въ 1903 г. возведенъ въ санъ епископа, костромскую каѳедру занимаетъ съ 1905 г.

Тихонъ, еп. Калужскій, урож. Новг. еп., въ мірѣ Василій Никаноровъ, род. въ 1855 г., въ 1881 г. оконч. СПБ. дух. акад., въ 1892 г. хиротонисанъ во епископа можайскаго, былъ еп.—полоцкимъ, пензенскимъ; въ 1912 г. назначенъ на калужскую каѳедру.

Тишри—евр. слово—названіе I мѣсяца гражданскаго еврейскаго года, соотвѣтствуетъ шестому религіозн. года, приблизительно около сентября, состоитъ изъ 30 дней. Въ этотъ мѣсяцъ евреи празднуютъ Новый Годъ 1 и 2 числа, а съ 15 по 21 Т.—праздникъ кущей.

Тіара см. раньше слово Корона.

Тобольская и Сибирская открыта до учр. Св. Сунода; до 1768 г. Сибирская и Тобольская. Епархіальными архіереями ея были: Филофей Лещинскій (въ схимѣ Ѳеодоръ) съ 1702 г.—митр. Сибирскій и Тобольскій, въ 1711 г.—схимникъ Тюменьск. мон.; Антоній Стаховскій съ 1721 г.—митр. Сибирскій; Арсеній Мацѣевичъ съ 26 марта 1741 г. —митр. Сибирскій; Антоній Нарожницкій съ 26 сент. 1742 г. митр. Сибирскій; Сильвестръ Гловатскій съ 6 іюля 1749 г.—митр. Сибирскій; Павелъ Конюшкевичъ съ 23 мая 1758 г. —митр. Сибирскій, 11 янв. 1768 г. увол. на обѣщаніе въ Кіево-Печерскую лавру; Варлаамъ Петровъ съ окт. 1768 г.—еписк. Тобольскій, съ 6 ноября 1792 г.—архіеписк.; Антоній Знаменскій съ 13 февр. 1803 г.—архіеписк. Тобольскій, съ 25 мая 1806 г.—Ярославскій; Амвросій Келембетъ съ 25 мая 1806 г.—архіеписк. Тобольскій, 21 дек. 1822 г. увол. на покой въ Лубенск. мон.; Амвросій Рождественскій (Вѣщезеровъ) съ 28 окт. 1822 г.—архіеписк. Тобольскій; Евгеній Казанцевъ съ 30 сент. 1825 г.—архіеписк. Тобольскій, 7 авг. 1831 г.—Рязанскій; Павелъ Моревъ съ 7 авг. 1831 г.—архіеписк. Тобольскій; Аѳанасій Протопоповъ съ 24 января 1832 г.—архіеписк. Тобольскій; Владиміръ Алявдинъ съ 14 ноября 1842 г.—архіеписк. Тобольскій; Георгій Ящуржинскій съ 30 іюня 1848 г. архіеписк. Тобольскій; Евлампій Пятницкій съ 13 іюня 1852 г.—архіеписк. Тобольскій, 30 іюля 1856 г. увол. на покой въ Свіяжск. Богород. мон.; Ѳеогностъ Лебедевъ I съ 31 іюля 1856 г.—еписк. Тобольскій, 8 апр. 1862 г.—архіеписк.; Варлаамъ Успенскій съ 7 окт. 1862 г.—архіеписк. Тобольскій, 12 апр. 1872 г. увол. на покой въ Троицк. Бѣлогородск. мон.; Ефремъ Рязановъ съ 25 мая 1874 г.—еписк. Тобольскій, 11 янв. 1880 г.—Курскій; Василій Левитовъ съ 11 янв. 1880 г.—еписк. Тобольскій, 9 марта 1885 г. увол. на покой въ Московскій Донской мон.; Авраамій Лѣтницкій съ 9 марта 1885 г.—еписк. Тобольскій, 16 дек. 1889 г.—Саратовскій; Іустинъ Полянскій съ 16 дек. 1889 г.—еписк. Тобольскій, 17 іюня 1893 г. увол. на покой въ Раненбургск. пуст.; Агафангелъ Преображенскій съ 17 іюня 1893 г.—еписк. Тобольскій, въ 1897 г. — епископъ рижскій; Антоній въ 1897 г.—еписк. Тобольскій, въ 1910 г.—еписк. Тверской; Евсевій съ 1910 г.—съ 1912 г. Алексій. (Псковск.) Мужскихъ монастырей — 3; монашествующихъ—45; послушниковъ—11. Женскихъ монастырей — 4; монашествующихъ — 112; послушницъ—379. Церквей: соборныхъ—6; приходскихъ—342; домовыхъ—18; приписныхъ—64; кладбищенскихъ—9; всего—459; часовенъ—404. Духовенства: протоіереевъ—28; священниковъ—468; діаконовъ—78; псаломщиковъ—434; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—513.213; женскаго—526.952; всего—1.040.165; библіотекъ при церквахъ—309; церковно-приходскихъ попечительствъ—253; больницъ при монастыряхъ—3; при церквахъ — нѣтъ; богадѣленъ при монастыряхъ—1; при церквахъ—нѣтъ; школъ: двухклассныхъ—8; одноклассныхъ—368; школъ грамоты — нѣтъ; всего — 376; учащихся—13.528.

Тобольскій Знаменскій необщежительный мужской монастырь, 2 класса, въ г. Тобольскѣ. Основанъ въ 1623 г., дважны (въ 1659 и 1677 г.) горѣлъ, но былъ возстановленъ. Храмовъ два, каменныхъ. Управляетъ монастыремъ игуменъ, братіи 19 человѣкъ.

Товарищъ Оберъ-Прокурора Св. Сунода—см. сл. Свят. Сунодъ.

Товитъ, кн., повѣствующая объ отцѣ и сынѣ Товитахъ и отличающаяся особой назидательностью. Здѣсь ясно открываются премудрые и благіе пути Промысла Божія въ нашей жизни, которыхъ мы часто не примѣчаемъ или видимъ въ нихъ одно стеченіе случайныхъ обстоятельствъ.

Товія по евр. значитъ «Богъ есть благъ», имя: 1) Т.—имя сына Товита (см. «книга Товита»), 2) Т.—имя левита, проповѣдывавшаго Законъ Божій въ эпоху Іосафата, 3) Т.—имя раба, аммонитянина родомъ, противодѣйствовавшаго возрожденію св. града (Неем. 13, 7, 9), 4) Т.—имя вавилонянина, отвозившаго золото и серебро для іерусалимскаго храма (Зах. 6, 10, 14).

Товъ-Адонія, по евр. «благъ есть Господь Богъ» (2 Парал. 17, 8) левитъ, проповѣдывавшій вмѣстѣ съ 9-ю другими соплеменниками Законъ Божій по городамъ и весямъ въ эпоху освобожденія земли отъ язычниковъ при Іосафатѣ (2 Парал. 17, 3, 10). См. выше.

Толгская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1314 г., находится въ Толгскомъ монастырѣ, расположенномъ подъ гор. Ярославлемъ, на берегу Волги. Чудесное явленіе ея произошло на мѣстѣ впаденія въ Волгу рѣки Толги. Поставленная въ выстроенной для нея церкви, икона 2 раза прославилась истеченіемъ мура (1392 г.). Послѣ пожара церкви опечаленный народъ рѣшилъ было, что икона сгорѣла, но она была обрѣтена въ монастырской рощѣ. Подлѣ нея исцѣлилось много больныхъ и произошло много иныхъ чудесъ. Съ нея существуетъ много копій. Празднованіе 8 августа.

Толковое евангеліе, Т. псалтирь—истолкованное, т. е. съ объясненіями—ев. или истолкованная псалтирь.

Толмачевъ, Іоаннъ Васильевичъ,—протоіерей, духовный писатель, конч. спб. дух. акад. магистромъ богословія и назначенъ священникомъ церкви Стокгольмскаго посольства, оттуда настоятелемъ Висбаденской придворной церкви и наконецъ сакелларіемъ Зимняго Дворца, умеръ въ 1897 году. Т. написалъ: «Православное собесѣдовательное богословіе или практическая гомилетика»,—сочиненіе давалось безплатнымъ приложеніемъ при журналѣ: «Странникъ»,—«Взаимныя обязанности христіанскихъ супруговъ или руководство къ временному и вѣчному благополучію въ супружеской жизни» и много статей въ духовныхъ журналахъ.

Толшевскій Спасо-Преображенскій мужской монастырь, находящійся въ 40 вер. отъ г. Воронежа, на правомъ берегу р. Умани. Основанъ онъ въ первой половинѣ XVII в., но неоффиціальное существованіе его начинается съ 1635 г. Храмовъ два, каменныхъ. Монастырь владѣетъ значительнымъ количествомъ земли и капиталомъ свыше 20.000 р. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 76 человѣкъ. Онъ числится заштатнымъ, общежительный.

Томская и Семипалатинская епархія учрежд. 23 апр. 1832 г.; до 25 мая 1861 г. Томская и Енисейск. нынѣ Томск. и Барнаульск. Епархіальными архіереями ея были: Агапитъ Вознесенскій съ 12 августа 1834 г.—еписк. Томскій; 10 іюня 1841 г. членъ Моск. Сунод. Конт.; Аѳанасій Соколовъ съ 14 іюня 1841 г.—епископъ Томскій. 24 дек. 1853 г. арпіепископ. Иркутскій; Парѳеній Поповъ съ 23 янв. 1854 г.—еписк. Томскій; 13 сент. 1860 г.—Иркутскій; Порфирій Соколовскій съ 25 мая 1861 г.—еписк. Томскій; 11 ноября 1864 г. увол. на покой; Виталій Вертоградовъ 25-го ноября 1864 г.—епископъ Томскій; Алексій Новоселевъ съ 17 янв. 1867 г. — епископъ Томскій; 21 авг. 1868 г.—Екатеринославскій; Платонъ Троепольскій 21 авг. 1868 г.—епископъ Томскій, Петръ Екатериновскій съ 19 ноябр. 1876 г. епископъ Томскій; 9 іюня 1883 г. увол. на покой въ Оптину пустынь; Владиміръ Петровъ съ 6 авг. 1883 г.—епископъ Томскій; 8 марта 1889 г.—Нижегородскій; Исаакій Положенскій 8 март. 1886 г.—епископъ Томскій; 12 янв. 1891 г.—Кишиневскій; Макарій Невскій 26 мая 1891 г. — епископъ Томскій; въ 1906 г.—архіепископъ. Мужскихъ монастырей—2; монашествующихъ—24; послушниковъ—7; женскихъ монастырей—4; послушницъ—608; монашествующихъ—66; церквей-соборныхъ—9; приходскихъ—639; домовыхъ—28; приписныхъ—160; кладбищенскихъ—8; всего—856; часовенъ—441; духовенства: протоіереевъ—36; священниковъ—729; діаконовъ—101; псаломщиковъ—603; лицъ православнаго исповѣданія мужского пола—1.193,080; женскаго — 1.162,243; всего—2.355,323; библіотекъ при церквахъ—559; церковно-приходскихъ попечительствъ—

457; больницъ при церквахъ—1; при монастыряхъ—1; богадѣленъ при монастыряхъ—4; при церквахъ—4; школъ двухклассныхъ—6; одноклассныхъ—764; грамоты—59; всего—829; учащихся—42,101.

Томскій Іоанно-Предтеченскій Иннокентіевскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Томскѣ, основанъ въ 1864 г. въ видѣ общины, которая въ 1876 г. преобразована въ монастырь. При немъ епархіальное училище. Игуменія, 141 сестра.

Томскій Богородице-Алексѣевскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ г. Томскѣ. Время основанія его точно не установлено, но по монастырскимъ актамъ онъ существовалъ уже въ 1634 г., но находился въ 8 вер. отъ города, откуда въ самый городъ перенесенъ въ 1656—1662 г. по причинѣ частыхъ набѣговъ киргизъ и калмыковъ. Храмъ одинъ, каменный. Имѣетъ монастырь болѣе 1000 дес. земли. Игуменъ, братіи 19 чел.

Топловскій Параскевіевскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Таврической губ., Ѳеодосійскаго уѣзда, въ $1^1/_2$ вер. отъ дер. Топлу, основанъ въ 1858 г. Имѣется 1 храмъ, гостиница, портновская и башмачная мастерскія. Сестры занимаются огородничествомъ и пчеловодствомъ. Игуменія, 192 сестры.

Тора, евр. слово, означаетъ законъ, ученіе. Т. называется законы Моисея—Пятокнижіе, которые иногда пишутся на особыхъ пергаментныхъ листкахъ съ особой тщательностью и называют. Сеферъ-Т.

Торжественникъ — старинный русскій сборникъ похвальныхъ словъ, поученій, проповѣдей и житій наиболѣе чтимыхъ святыхъ, предназначавшійся для чтенія при богослуженіи. Въ Т. помѣщаются также слова Кирилла Туровскаго и Григоріа Цамблака и др. Такъ, въ замѣчательномъ древнѣйшемъ Т. XIV в., хранящемся въ Хлудовской библіотекѣ, имѣются сочиненія еп. словенскаго Климента и Іоанна, экзарха болгарскаго. Торжественникъ, какъ и Тріодъ бываетъ постный, пятидесятный или понедѣльный.

Тотемскій Спасо-Суморинъ нештатный мужской монастырь, находящійся въ Вологодской губ., въ 1 вер. отъ гор. Тотьмы, основанъ въ 1554 г. 3 каменныхъ храма, въ одномъ изъ коихъ мощи преп. Ѳеодосія. При монастырѣ церковно-приходская школа и богадѣльня. Водяная мельница, рыбная ловля. Архимандритъ, братіи 42 чел.

Тофетъ—мѣстность южнѣе Іерусалима, принадлежавшая сыновьямъ Еннома, по которой протекали Силоамскіе источники и гдѣ цвѣли роскошные сады и рощи. При пророкахъ Исаіи и Іереміи въ эпоху царя Манассіи (2 Парал. 33, 6) въ Т. находился идолъ Молоха, въ жертву которому сжигали дѣтей. Идола Молоха разрушилъ царь Іосія (4 Цар. 23, 10) и съ того времени Т. являлся мѣстомъ свалки нечистотъ.

Транквиллинъ св. муч. былъ побитъ камнями и утопленъ въ рѣкѣ при Діоклетіанѣ въ 287 г. въ Римѣ. До принятія крещенія страдалъ тяжкой болѣзнью, отъ которой, крестившись, исцѣлился. Память Т. 18 декабря.

Трансептъ, такъ называется въ церковной архитектурѣ поперечный корабль, имѣющій видъ неравноконечнаго креста. Т. выступаетъ концомъ изъ общей массы сооруженій, пересѣкая подъ прямымъ угломъ главный продолговатый корабль.

Травлинскій (1826—1888 г.), Платонъ Петровичъ, магистръ спб. духовн. академіи, бывшій протоіерей спб. Исаакіевскаго собора, извѣстный проповѣдникъ, слова котораго изданы въ книгѣ «Каѳедра Исаакіевскаго собора».

Трапеза — столъ, пища, престолъ въ алтарѣ. Трапеза—также—внутренній притворъ, получившій такое названіе оттого что въ нѣкоторыхъ монастыряхъ въ этомъ притворѣ (или около него—въ особой комнатѣ) обѣдаютъ монахи.

Трапезонтская икона Божіей Матери, чудесно явившаяся на доскѣ, приготовленной евангелистомъ Лукою для написанія ея, прославилась въ Антіохіи въ 781 г. Празднуется 9 марта.

Треба, см. дальше слово Требникъ.

Требникъ,—названіе богослужебной книги, содержащей молитвы и священодѣйствія, которыя совершаются въ особыхъ случаяхъ по нуждѣ одного или нѣсколькихъ христіанъ. Молитвы и священнодѣйствія, бо́льшею частью таинства, называются требами. Т. состоитъ изъ части, гдѣ помѣщены послѣдованія совершенія таинствъ и евхаристіи для больныхъ и части, гдѣ помѣщены молитвы на всякую требу. Различаютъ малый полный и дополнительный Т. При Т. обыкновенно прилагается номоканонъ, т. е. законоправильникъ, индиктіонъ и зрячая,

пасхалія. Т. ведетъ происхожденіе отъ греческой церкви, въ которой онъ вмѣстѣ со Служебникомъ носитъ названіе молитвослова, по-гречески евхологіонъ. Оттуда онъ перешелъ къ намъ въ переводѣ Кирилла и Меѳодія. При Калитѣ Ѳеогностъ, всероссійскій патріархъ, въ 1328 г. вновь перевелъ на славянскій языкъ исправленный греческій Т., напечатанный въ XVII в. при патріархѣ Іосифѣ и пересмотрѣнный при патріархѣ Никонѣ въ 1655 г. Малый Т. или сокращенный введенъ въ 1662 г. патріархомъ Іосафомъ. Въ составъ дополнительнаго Т. входятъ чины освященія храмовъ и церковныхъ вещей, какъ то: креста на храмѣ, колокола, иконъ, иконостасовъ и пр. Дополнительный Т. изданъ первоначально въ 1863 г. въ Кіево-Печерской лаврѣ. Существуетъ Т. Петра Могилы т. е. составленный Петромъ Могилой, кіевск. митрополитомъ въ 1646 г.

Трегуляевъ Предтеченскій общежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся въ Тамбовской губ., въ 7 вер. отъ гор. Тамбова на правомъ берегу рѣки Цны, основанъ въ 1688 г. подъ именемъ Загороднаго дома; въ 1764—оставленъ за штатомъ, въ 1811—возстановленъ, въ 1912 г. обращенъ въ женскій.

Трезвонъ—колокольный звонъ въ три пріема, совершаемый въ началѣ особо-торжественныхъ службъ послѣ благовѣста, а именно во время пѣнія полиелея, во время чтенія Евангелія на литургіи въ первый день Пасхи, въ началѣ и концѣ молебна, въ царскіе дни и храмовые праздники.

Тресвятскій, Александръ Андреевичъ, священникъ, духовный писатель, род. въ 1856 г., написалъ: «Праздничный даръ», «Сборникъ для справокъ въ служебной практикѣ притча»; «Сборникъ, заключающій годичный кругъ поученій, примѣнительныхъ къ быту и пониманію простого народа» и др.

Третій часъ, см. сл. Часы.

Третьяковъ, Іаковъ Ивановичъ, протоіерей, писатель, магистръ казанск. духовн. акад. и ректоръ самарск. дух. семинаріи, умеръ въ 1887 г. Ему принадлежитъ сочиненіе «О чинахъ патріаршей константинопольской церкви въ средніе вѣка» и нѣкоторыя др.

«Трехъ Радостей» икона Божіей Матери, привезенная изъ Италіи въ XVIII в. и помѣщенная въ Троицкой церкви въ Москвѣ; прославилась чудесами 40 лѣтъ спустя. Возвративъ по мольбѣ несчастной женщины все, что было ею утеряно: честь мужа и сына и имѣніе, Богоматерь и получила по количеству содѣянныхъ Ею чудесъ наименованіе «Трехъ Радостей». Празднованіе 26 декабря.

Трехсвятительская Свѣтловская женская община, находящаяся въ Екатеринославской губ., Павлоградскаго уѣзда, при селѣ Ивановкѣ, основана въ 1897 г. Сестеръ 37 человѣкъ.

Трехъ - Лощинскій Пантелеймоновскій мужской скитъ, находящійся въ Тамбовской губ. и уѣзда, при хуторѣ Трехъ-Лощинъ, учрежденъ въ 1889 г.

Трехсвятительскій крещено-татарскій мужской скитъ, находящійся въ Казанской губ., Лаишевскаго уѣзда, близъ деревни «Малое Некрасово», основанъ въ 1905 г. Имѣетъ одинъ храмъ. Іеромонахъ, 14 послушниковъ.

Трибуна—ниша въ формѣ полукруга, находившаяся въ древне-римскихъ базиликахъ и въ перво-христіанскихъ храмахъ, соотвѣтствуетъ такъ называемой абсидѣ.

Тривиллій—св. муч., мучимый и, наконецъ обезглавленный за исповѣданіе Христа и распространеніе Х. вѣры въ Пергіи, памфилійскомъ городѣ, при императорѣ Декіи въ 251 году. Память Т. 1 марта.

Тригорскій Преображенскій необщежительный мужской монастырь 2 класса, находящійся въ Волынской губ., Житомірскаго уѣзда, въ селѣ Тригорьѣ, основанъ въ XVI в.; въ 1723 г. перешелъ къ уніатамъ, въ 1839 г. сталъ снова православнымъ. Храмовъ 3. Гостиница, церковно-приходская школа. Архимандритъ, братіи 24 человѣка.

Тризна—языческое поминовеніе умершихъ, оканчивавшееся разными воинскими играми.

Трикирій, т. е. трисвѣщникъ, отъ 2-хъ греческихъ словъ, означающихъ три и свѣча. Т. а также Дикиріемъ благославляетъ народъ архіерей или архимандритъ, имѣющій соотвѣтствующее право. Т. кромѣ сего символизируетъ наглядно Троичность Божества.

Триптихъ—названіе иконы, состоящей изъ: 1) средней доски, на которой начертано изображеніе и 2), 3) двухъ другихъ досокъ, привѣшенныхъ на петляхъ боковыхъ створокъ къ средней, на которыхъ начер-

таны побочныя изображенія, напр. Богоматерь съ младенцемъ, святые и т. п. Причемъ створки такъ устроены, что могутъ, свободно вращаясь на петляхъ, закрыть совершенно изображеніе средней доски. Въ древней Руси Т. назывались «складнями». Первоначально Т. появились въ Италіи и Византіи и скоро распространились по всей Европѣ. Они были очень употребительны въ путешествіяхъ, походахъ, а также въ наскоро устроенныхъ домашнихъ молельняхъ. Т. дѣлались обыкновенно длиною отъ двухъ, трехъ дюймовъ до сажени. Въ XIV—XVI ст. Т имѣли большое значеніе, какъ надпрестольныя иконы въ Западной Европѣ, гдѣ заботились о достойномъ ихъ украшеніи и дѣлали рѣзныя изъ дерева, накладывая рельефы раскрашенныхъ изображеній. Такіе Т. можно видѣть во многихъ музеяхъ Германіи.

Трипѣснецъ, канонъ, состоящій не изъ 8-ми или 9 пѣсней, какъ положено для полнаго канона, а изъ 3. Т. поются въ седмичные дни (кромѣ воскресенія и субботы) св. четыредесятницы. Въ составъ всякаго Т. непремѣнно входятъ 8 и 9-я пѣсни канона, а остальныя—чередуются.

Трисвятое—названіе молитвы: «Святый Боже, святый крѣпкій, святый Безсмертный, помилуй насъ». Т. составлено изъ славословія ангеловъ-серафимовъ: «святъ» (Исаія 6, 3) и названій лицъ Пресвятыя Троицы: «Боже, Крѣпкій и Безсмертный», взятыхъ изъ св. Писанія. Т.—молитва древняго происхожденія, относящаяся къ временамъ древне-христіанской церкви, на что указываетъ Іоаннъ Златоустъ. Съ V в. молитва начинаетъ употребляться въ православной церкви по слѣдующей причинѣ. Во время сильнаго землетрясенія въ Константинополѣ въ эпоху патріарха Прокла около 440 года на улицахъ молился о спасеніи народъ. Вдругъ какой-то отрокъ, присутствовавшій въ толпѣ, былъ восхищенъ на небо. Возвратившись на землю онъ разсказалъ, что слышалъ на небѣ эту ангельскую пѣснь т. е. Т., научилъ ей народъ, который также сталъ распѣвать ее. Тогда землетрясеніе прекратилось, а въ знакъ чудеснаго избавленія императрица Пульхеріа и имп. Ѳеодосій, ея братъ, приказали употреблять Т. при богослуженіи и это постановленіе торжественно закрѣпилъ халкидонскій соборъ 451 года. Тогда же суконвальщикъ по имени Гнафей, врагъ собора, коварно захватилъ еписк. каѳедру въ Антіохіи. Этотъ Г. пытался на основаніи этой молитвы доказать, что Христосъ обладалъ однимъ лишь божескимъ естествомъ, которое и претерпѣло всѣ страданія, было распято и управляло всѣми человѣческими дѣйствіями Спасителя. Онъ, т. е. Гнафей, въ угоду своему ученію измѣнилъ молитву такимъ образомъ: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, распныйся за ны, помилуй насъ». Этими словами показывалось, что подразумѣвается одно лицо Іисусъ Христосъ, Божество Лотораго было распято на крестѣ. Гнафей анаѳематствовалъ всѣхъ несогласныхъ съ подобнымъ произношеніемъ и вообще со своимъ ученіемъ. Но въ 465 г. его смѣстили съ антіох. каѳедры, возведя туда Каландіона, и вновь возстановили слова Т. по ученію православной церкви. Каландіонъ въ свою очередь измѣнилъ молитву такъ: «Святый Боже, Святый Крѣпкій, святый Безсмертный, Христе-Царю, распныйся за ны, помилуй насъ», т. е. Каландіонъ мечталъ возстановить истину, подчеркнувъ словами «Христе Царю», что распятъ былъ не Богъ, а лишь второе лицо Пресвятыя Троицы, Христосъ. Однако Гнафей хитростью снова вернулъ себѣ каѳедру и опять приказалъ произносить молитву по своему образцу. Тогда константинопольск. патріархъ Акакій, епископы и папа Феликсъ III посланіями усовѣщевали Гнафея отказаться отъ самовольнаго новшества. У Гнафея былъ вліятельный союзникъ въ лицѣ импер. Александра, который хотѣлъ даже помочь введенію молитвы въ византійской церкви. Но противодѣйствіе православныхъ іерарховъ и народа помѣшали его начинаніямъ. Наконецъ VI-й вселенскій соборъ въ особомъ 81 правилѣ осудилъ измѣненіе Г. Такое же пораженіе его постигло и въ Западной церкви. И только армянская церковь и понынѣ допускаетъ прибавленіе къ молитвѣ Т. словъ «распныйся за ны».

Трифиллій св. епископъ Левкусійскій на о—вѣ Кипрѣ, былъ ученикомъ святителя Спиридона, погибъ въ 370 г. Мощи Т. подверглись горѣнію въ 640 г. при нашествіи сарацинъ на Кипръ, уцѣлѣла лишь глава, сохраняемая нынѣ въ никосійской греческой церкви. Память Т. 13 іюня.

Трифонъ св. муч., родомъ изъ Фригіи, былъ пастухомъ гусей и, заслуживъ даръ исцѣленія, посвятилъ себя просвѣщенію

Христовой вѣрой язычниковъ. Правитель Акилинъ предалъ Т. жестокимъ мукамъ за отказъ приносить идоламъ жертвы и отречься отъ Христа. Акилинъ велѣлъ привязать Т. къ лошадямъ на охотѣ, отчего у Т. оторвались пальцы ногъ, затѣмъ онъ приказалъ вбить въ ноги Т. гвозди и водить по улицамъ Никеи, повѣсить мученика на деревѣ, бичевать тѣло и жечь бока и, наконецъ, обезглавилъ безстрашнаго проповѣдника. Т. по смерти въ видѣніи просилъ никейскихъ христіанъ похоронить его тѣло на родинѣ въ селѣ Кампсадъ. Т. умеръ въ 250 г. при имп. Деціи. Имп Юстиніанъ I и Юстинъ II въ честь Т выстроили въ Константинополѣ 2 церкви. Память Т. 1 февраля (православн. церковь) и 10 ноября (католич. церковь).

Трифонъ—св., константинопольскій патріархъ съ 928 г. въ эпоху имп. Романа, который черезъ 3 года возвелъ на его мѣсто своего молодого сына Ѳеофилакта. Т. отъ горя умеръ въ томъ же году и похороненъ въ Софійск. соборѣ. Память Т. 1 апрѣля.

Трифонъ Вятскій (въ міру Трофимъ)—преподобный монахъ Пыскорскаго монаст., посвятилъ себя проповѣди Христовой вѣры среди язычниковъ-вотяковъ и вогуловъ—Пермскаго края и передъ этимъ сжегъ дерево на мѣстѣ языческихъ жертвоприношеній. Онъ чуть не погибъ отъ руки темныхъ язычниковъ. Т. основалъ Троицкій монаст. на р. Чусовой и Успенскій монастырь на Вяткѣ въ 1580 г., въ которыхъ просвѣщалъ язычниковъ. Онъ умеръ въ 1612 г. въ глубокой старости странникомъ, проповѣдуя на берегахъ Камы и Вятки. Мощи Т. почиваютъ подъ спудомъ въ вятскомъ успенскомъ м-рѣ. Память Т. 8 октября.

Трифонъ Печенгскій (въ міру Митрофанъ)—преподобный миссіонеръ, род. въ гор. Торжкѣ Новгородск. области. Съ малыхъ лѣтъ Т. выказалъ наклонность къ подвигамъ и юношей уже онъ почувствовалъ во время молитвы призывъ къ святому дѣлу, отдалъ свою жизнь проповѣди среди лопарей Нордкапа, на рѣкѣ Печенгѣ и Пазрекѣ. Т. успѣшно, хотя и цѣною собственной жизни обратилъ многихъ язычниковъ, убѣдилъ ихъ разрушить идоловъ-кебуновъ и построилъ монастырь во имя св. Троицы на рѣкѣ Печенгѣ. Въ 1532 г. Т. постригся у іеромонаха Иліи въ Колѣ въ монахи, построилъ тамъ монастырь во имя св. Троицы и много заботился о снабженіи его утварью и проч. Т. скончался въ 1583 г.; мощи его покоятся подъ спудомъ въ монастырѣ. Память Т. 1 февр. и 15 дек.

Трифонъ—еп. Дмитровскій, вик. моск. еп., въ мірѣ Борисъ Туркестановъ, род. 29 ноября 1861 года, въ 1895 г. оконч. Моск. дух. акад., въ 1901 г. хиротонисанъ во еп. Дмитровскаго.

Трифоновъ-Печенгскій заштатный общежительный мужской монастырь, находящійся въ Архангельской губ., Кольскаго (Александровскаго) уѣзда, при впаденіи р. Печенги въ Печенгскую губу, основанъ въ XVII в. Въ 1590 г. сильно пострадалъ отъ нападенія шведовъ. Въ 1591 г. вновь возобновленъ. Въ 1619 г. монастырь сгорѣлъ, Возстановленный, пришелъ въ упадокъ и въ 1764 г. былъ упраздненъ, въ 1886 же возобновленъ. Храмъ — одинъ каменный. школа, различныя мастерскія; сѣнокосы, огороды. Игуменъ, 19 чел. братіи.

Тріодь т. е. трипѣснецъ—названіе 2-хъ богослужебныхъ книгъ, содержащихъ чины молитвословій для подвижныхъ дней годичнаго круга, т. е. для такихъ дней, когда поютъ неполные каноны изъ 4-хъ или 3-хъ пѣсней, такъ называемые, трипѣсницы. Т. раздѣляется на Т. постную и Т. цвѣтную съ различными по содержанію молитвами, въ первой излагаются измѣняемыя молитвословія, употребляемыя до поста и во дни св. четыредесятницы, т. е. отъ недѣли мытаря и фарисея, кончая страстной недѣлей. Пѣсни—покаяннаго содержанія, подобныя канонамъ Октоиха, только менѣе полныя: въ ней 20 пѣснопѣній Андрея Критскаго, Іоанна Дамаскина, Іосифа и Ѳеодора Студитовъ, Козьмы Маюмскаго и др., собранныхъ первоначально Студитами. Въ XIV в. и позже прибавлены нѣкоторыя новѣйшія пѣснопѣнія. Во второй, начинающейся отъ 1-го дня св. Пасхи-до недѣли всѣхъ святыхъ и потому называемой пентикостаріонъ, излагаются послѣдованія страстной седмицы и недѣли ваій, когда начинается цвѣтеніе. Она является символомъ духовной красоты и расцвѣта. Пѣснопѣнія въ цвѣтной Т. въ отличіе отъ октоиха дѣлятся на гласы, большинство которыхъ составлены Іоанномъ Дамаскиномъ, вся же книга-творчество многихъ писателей преимущественно XIV в.

Троадій—св. муч. пострадалъ въ молодости при имп. Деціи въ г. Неокасаріи Понтійской. Память Т. 2 марта.

Троекуровскій Димитріевскій Иларіоновскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Тамбовской губ., въ 10 вер. отъ гор. Лебедяни, при селѣ Троекуровѣ, основанъ въ видѣ общины, въ 1871 г. переименованной въ монастырь. 4 храма, церковно-приходская школа. Игумена, 235 сестеръ.

Троеперстіе—см. крестное знаменіе.

Троеручица,—икона Божіей Матери, съ именемъ которой связана исторія изъ жизни св. Іоанна Дамаскина. Левъ Исавръ иконоборецъ, противникъ Іоанна Дамаскина, приверженца иконопочитанія, донесъ калифу, что Іоаннъ хочетъ предать Дамаскъ врагамъ. За это свирѣпый калифъ приказалъ отрубить Іоанну руку и вывѣсить публично, но Іоаннъ вымолилъ возвратить руку, которая помощью св. Богородицы чудесно срослась. Тогда Іоаннъ въ воспоминаніе приклеилъ (или подписалъ) къ иконѣ Богородицѣ изображеніе серебряной руки и перевезъ икону съ собой изъ Дамаска въ лавру Саввы Освященнаго, гдѣ позднѣе былъ монахомъ. Въ XIII в. св. Савва, архіепископъ сербскій перевезъ ее въ Сербію, а потомъ въ монастырь Хиландарь на Аѳонѣ. Въ 1661 г. въ Москву принесенъ вѣрный списокъ съ иконы и былъ помѣщенъ патріархомъ Никономъ въ Воскресенскомъ монастырѣ (Новый Іерусалимъ), въ воспоминаніе о чемъ 28 іюня совершается празднованіе. Наиболѣе точный списокъ хранится также въ мужск. Бѣлобережск. пуст. въ Орловск. губ.

Троица Пресвятая. Если до нѣкоторыхъ познаній о свойствахъ божественной сущности и до признанія единства Божія человѣкъ доходитъ путемъ собственныхъ размышленій, то до такой истины, что Богъ единъ по существу и троиченъ въ лицахъ, что есть Богъ Отецъ, есть Богъ и Сынъ, есть Богъ и Духъ Святый, что въ сей Св. Троицѣ «ничтоже первое или послѣднее, ничтоже болѣе или менѣе, но цѣлы три ѵпостаси, соприсносущны суть себѣ и равны» (симв. св. Аѳанасія), — до этой истины не можетъ возвыситься естественными силами никакой человѣческій разумъ, измыслить ее не въ состояніи никакая человѣческая мудрость. Догматъ о троичности лицъ въ Богѣ есть догматъ богооткровенный въ особенномъ и полнѣйшемъ значеніи этого слова, догматъ собственно христіанскій. Исповѣданіе этого догмата отличаетъ христіанина и отъ іудеевъ, и отъ магометанъ, и вообще отъ всѣхъ тѣхъ, которые знаютъ только единство Божіе (что исповѣдовали и лучшіе изъ язычниковъ), но не знаютъ тайны о тріѵпостасности Божества. Въ самомъ христіанскомъ вѣроученіи этотъ догматъ есть догматъ коренной или основной. Утвержденіе его служитъ основаніемъ всего христіанства и христіанскаго вѣроученія. Безъ признанія трехъ лицъ въ Богѣ нѣтъ мѣста ни ученію о Богѣ - Искупителѣ, ни ученію о Богѣ Освятителѣ, такъ что, можно сказать, христіанство какъ въ цѣломъ своемъ составѣ, такъ и въ каждой частной истинѣ своего ученія опирается на догматъ о Св. Троицѣ; безъ него христіанство держаться не можетъ. Вотъ почему изложеніе ученія о Св. Троицѣ составляетъ главное содержаніе всѣхъ символовъ, какіе употреблялись и употребляются въ православной церкви, равно какъ и всѣхъ частныхъ исповѣданій вѣры, написанныхъ по разнымъ случаямъ пастырями церкви. Являясь краеугольнымъ догматомъ христіанства, догматъ о Пресвятой Троицѣ въ то же время есть и самый непостижимый. Никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ, ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ (Матѳ. 11, 27). Совершеннѣйшая непостижимость этого высочайшаго догмата обусловливается самой сущностію его. Тамъ, гдѣ дѣло идетъ о самомъ существѣ безконечномъ, человѣческій разумъ, ограниченный по самой природѣ своей, является безсильнымъ вмѣстить въ свои узкія разсудочныя понятія понятіе безконечнаго. Не объясняетъ сущности этого догмата и откровеніе; оно только указываетъ на бытіе Отца, Сына и Св. Духа въ тріѵпостасномъ существѣ Божіемъ (Матѳ. 28, 19 и др.), но того, какъ существуетъ Троица въ своей сущности, не разъясняетъ, и понятно почему. Причина этого та, что нѣтъ образовъ для представленія въ нашемъ понятіи этого возвышеннѣйшаго изъ всѣхъ догмата, и нѣтъ словъ въ языкѣ человѣчества для его выраженія. Самое живое воображеніе и самый проницательный умъ человѣческій не могутъ постигнуть: какимъ образомъ въ Богѣ три лица, изъ которыхъ каждое есть Богъ, не три Бога, а одинъ Богъ? Какимъ образомъ можетъ существовать и дѣйствительно существуетъ такое отношеніе между природою и лицемъ, каково въ Богѣ, т. е. единство природы и троичность ѵпостасей,

когда на всегдашнемъ опытѣ мы видимъ иной совершенно образъ соотношенія между существомъ и личностію, образъ внутренняго тождества или сліянія природы съ личностію въ формѣ индивидуума? Какимъ образомъ всѣ лица Св. Троицы остаются совершенно равными между собою и въ то же время такъ различными, что одно изъ нихъ является началомъ другихъ, а другія зависимы отъ него по бытію: Сынъ — чрезъ рожденіе, Духъ Св.—чрезъ исхожденіе? По обычнымъ человѣческимъ представленіямъ такое отношеніе между лицами — признакъ подчиненности однихъ другимъ. Что такое, наконецъ, въ Богѣ рожденіе и исхожденіе, и какое различіе между ними? Все это вѣдомо только Духу Божію; Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія (1 Кор. 2, 10). Указанными свойствами этого догмата—его важностію въ системѣ христіанскаго вѣроученія и непостижимостію объясняется и вся его исторія. Сколько ни старались въ разныя времена постигнуть его человѣческіе умы, побуждаемые къ тому его важностію,—они никогда не могли ни понять, ни отвергнуть его. Они могли извратить его, или не вѣровать въ него, но чтобы уяснить или опровергнуть его,—этого сдѣлать они были не въ состояніи. Усилія человѣческаго разума въ отношеніи къ этому догмату посему должны направляться не къ уясненію самой сущности догмата, а лишь нашей вѣры въ него и ея основаній, чтобы представить его въ видѣ болѣе доступномъ для себя. Такую раздѣльность и отчетливость, съ какою церковь преподаетъ своимъ членамъ ученіе откровенія о Св. Троицѣ, оно получило въ церкви постепенно, въ связи съ возникавшими ложными о немъ ученіями; посему прежде изложенія откровеннаго и церковнаго ученія объ этомъ догматѣ, для яснѣйшаго его уразумѣнія, является необходимымъ обозрѣніе неправильныхъ ученій о Св. Троицѣ, по поводу которыхъ раскрывалось и уяснялось представителями церкви содержаніе откровеннаго ученія объ этой тайнѣ и составлялись церковныя вѣропредѣленія. Соотвѣтственно различію лжеученій, возникавшихъ въ разныя времена, и церковь въ извѣстныя времена раскрывала преимущественно тѣ стороны догмата, которыя извращались еретиками. Въ исторіи этого постепеннаго раскрытія ею догмата о Св. Троицѣ можно различать слѣдующіе три періода: 1) изложеніе догмата до появленія аріанства, когда раскрывалось преимущественно ученіе объ ипостасности божескихъ лицъ при единствѣ Божества; 2) опредѣленіе ученія о единосущіи при ипостасности божественныхъ лицъ въ борьбѣ съ аріанствомъ и духоборчествомъ; 3) состояніе церковнаго ученія о Троицѣ въ дальнѣйшее время,—послѣ окончательнаго опредѣленія его на второмъ вселенскомъ соборѣ. Періодъ первый.—Въ самыя первыя времена христіанства не было полно и точно выражено все содержаніе откровеннаго ученія о Св. Троицѣ. Исповѣдывали Отца и Сына и Св. Духа въ формулѣ крещенія, въ символахъ вѣры, развившихся на основаніи этой формулы, взятой изъ Евангелія (Матѳ. 28, 19), въ славословіяхъ Св. Троицы, богослужебныхъ пѣснопѣніяхъ и мученическихъ исповѣданіяхъ вѣры, но въ частнѣйшія опредѣленія свойствъ и взаимныхъ отношеній лицъ Св. Троицы не входили. Второй періодъ.—Къ концу III в. монархіанство потеряло свою силу. На мѣсто его выступили аріанство и македоніанство, съ появленіемъ которыхъ настала эпоха вселенскихъ соборовъ; въ борьбѣ православія съ этими лжеученіями открылся новый періодъ въ раскрытіи ученія о Св. Троицѣ. Существенною чертою этихъ лжеученій была мысль объ иносущіи въ отношеніи къ Отцу Сына и Св. Духа: аріанство примѣнило ее къ Сыну, а македоніанство и къ Духу Святому. Сообразно съ этимъ въ этотъ періодъ раскрываемо было преимущественно ученіе о единосущіи лицъ Св. Троицы, въ связи съ ученіемъ о единосущіи пріобрѣло большую точность и опредѣленность и ученіе объ ипостасныхъ различіяхъ божескихъ лицъ. Періодъ третій. — Изложеніе вѣры, составленное подъ руководствомъ Духа Святаго отцами перваго и втораго вселенскихъ соборовъ и частнѣе разъясненное вселенскими учителями IV вѣка, по опредѣленіямъ III-го и послѣдующихъ вселенскихъ соборовъ не должно было подлежать ни дополненіямъ, ни сокращеніямъ и, слѣдовательно, должно оставаться навсегда неизмѣннымъ и неприкосновеннымъ, неизмѣннымъ даже по буквѣ. Сообразно съ этимъ вселенская церковь во все послѣдующее время не дѣлала ни дополненій къ никео-цареградскому опредѣленію догмата о Св. Троицѣ, ни убавленій его, не приходила даже и къ мысли о надобности

какихъ-либо дополнительныхъ опредѣленій догмата. Это, какъ и самое запрещеніе измѣнять символъ, вытекало изъ того именно убѣжденія, что въ краткихъ, но многосодержательныхъ положеніяхъ символа исчерпано и выражено все, что открыто Богомъ о Св. Троицѣ и было древне-церковнымъ ученіемъ, почему пытаться знать о Св. Троицѣ болѣе того, что въ немъ содержится, было бы неумѣстною и безплодною смѣлостью. Главною заботою ея поэтому сдѣлалась забота о цѣлостномъ и неповрежденномъ сохраненіи догмата въ той формѣ, какую онъ получилъ въ никео-цареградскомъ вѣроизложеніи. Поэтому и тѣ изъ отцовъ и учителей церкви послѣ второго вселенскаго собора, которые были вѣрными и точными выразителями вселенскаго ученія о Св. Троицѣ, лишь только разъясняли примѣнительно къ потребностямъ своего времени, но безъ всякихъ существенныхъ измѣненій, добавленій или убавленій, то, что унаслѣдовано было ими отъ соборовъ и отцевъ IV в. Догматъ о Св. Троицѣ изложенъ церковію во всѣхъ трехъ символахъ, нынѣ употребляющихся въ ней, — въ символѣ святаго Григорія Чудотворца, въ никео-Цареградскомъ (въ 1, 2, и 8 чл.) и въ символѣ святаго Аѳанасія. Въ послѣднемъ ученіе церкви о Троицѣ выражено съ наибольшею полнотою и раздѣльностію, и именно такъ: «Вѣра каѳолическая сія есть: да единаго Бога въ Троицѣ, и Троицу во единицѣ почитаемъ, ниже сливающе ѵпостаси, ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть ѵпостась Отча, ина Сыновня, ина Святаго Духа. Но Отчее, и Сыновнее, и Святаго Духа, едино есть Божество, равна слава, соприсносущно величество. Каковъ Отецъ, таковъ и Сынъ, таковъ и Святый Духъ... Тако: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святый: обаче не три бози, но единъ Богъ... Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ни рожденъ. Сынъ отъ Отца самого есть, не сотворенъ, не созданъ, но рожденъ. Духъ Святый отъ Отца не сотворенъ, не созданъ, ниже рожденъ, но исходящъ... И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее, ничтоже первое или послѣднее, ничтоже болѣе или менѣе, но цѣлы три ѵпостаси, соприсносущны суть себѣ и равны». Все ученіе объ этомъ глубочайшемъ таинствѣ вѣры, такъ раздѣльно представленное въ приписываемомъ св. Аѳанасію символѣ, очевидно, сводится къ слѣдующимъ тремъ положеніямъ: I. Богъ троиченъ и троичность сія состоитъ въ томъ, что въ Богѣ три лица или ѵпостаси: Отецъ, Сынъ и Святый Духъ. II. Каждое лицо Троицы есть Богъ, однако, Они суть не три бога, а суть единое Божественное существо. III. Всѣ Лица Троицы различаются между Собою личными свойствами. Что касается частностей до библейскаго и церковно-историческаго ученія о Пресвятой Троицѣ, то онѣ представляются въ слѣдующемъ видѣ: это ученіе въ зачаточномъ состояніи раскрывается уже Ветхомъ Завѣтѣ въ образахъ: о Премудрости Бога и Слова, по которому Онъ творилъ міръ (Притч. 8, 22; Прем. 7 сл. Сир. 24); объ ангелѣ Іеговы (Быт. 16, 7; 22, 17, 12; 31, 11, Исх. 3, 2; 63, 8), ангелѣ Завѣта, имени и славѣ Божіей (4 Цар. 31, 4, 3 Цар. 8, 29); о Духѣ Божіемъ, посылающемъ Мессію (Исх. 48, 16; 61, 1; Зах. 7, 12). Указанія на различіе лицъ Божества можно усмотрѣть въ трисвятомъ серафимской пѣсни (Ис. 6, 3), въ множественности понятія Elohim, въ формулѣ благословенія священниковъ (Чис. 6, 24). Ясно выступаетъ вопросъ въ Новомъ Завѣтѣ. Христосъ Самъ говорилъ о Себѣ, какъ о Сынѣ Божіемъ, не только съ религіозной точки зрѣнія, но въ самомъ метафизическомъ пониманіи, такъ, Воскресшій Спаситель поставляетъ Себя на ряду съ Отцомъ и Св. Духомъ. Наконецъ, на это указываетъ обрядъ крещенія (Мѳ. 28, 19) въ формулѣ «во имя», гдѣ Сынъ называется подобно Отцу и Духу. Кромѣ сего Новый Завѣтъ (Іоан. 8, 56; 17, 5) ясно говоритъ о существованіи Христа въ существѣ Божіемъ до появленія на землѣ. Апостолы потвердили ученіе о существѣ Х. прежде всего ссылками на Ветхій Завѣтъ (Кор. 10, 4; 1 Петр. 1, 11; 1 Іоан. 1, 1; Кол. 1, 15), гдѣ Христосъ — «перворожденный всей твари» — служитъ посредникомъ созданія видимаго и невидимаго міра (Іоан. 1, 3; 1 Кор. 8, 6; Кол. 1, 16). Они называютъ Іисуса Владыкой (Евр. 1, 3), Сыномъ Божіимъ, единороднымъ, первороднымъ, собственнымъ. Въ тринитарныхъ мѣстахъ (Римл. 11, 36; 1 Кор. 8, 12) опредѣленнѣе вырисовывается понятіе имманентнаго бытія Х. въ Богѣ на ряду съ Отцомъ и Св. Духомъ. Х. именуется Словомъ, Логосомъ т. е. божественнымъ существомъ, ибо «Слово бѣ къ Богу и Богъ бѣ Слово» (Іоан. 1, 1, 2;

14). Св. Іустинъ Философъ первый подвергаетъ раскрытію догматъ о Т. Онъ понимаетъ подъ «Логосомъ» греческое «разумъ», т. е. божественное мышленіе, часть Бога: «Сынъ рождается, когда Богъ вначалѣ все создалъ чрезъ Него». Онъ рождается, значитъ, передъ твореніемъ и является служителемъ воли Отца. Такимъ образомъ Онъ равенъ Богу и вмѣстѣ съ тѣмъ подчиненъ Ему: въ этомъ заключается ошибка Іустина, раскрытая постепенно. Никейскій соборъ мало занимался выясненіемъ этой ошибки, опредѣляя лишь отношеніе Сына Божія къ міру. Отцы церкви вплоть до Оригена различаютъ слово внутреннее и слово произнесенное, понятія заимствованныя у Филона. Тертулліанъ училъ, что Богъ и Слово относятся, какъ Отецъ и Сынъ, причемъ Сынъ рождается, когда Богъ желаетъ создать міръ, слѣдовательно Сынъ подчиняется Отцу. Эта ошибка замѣчается и у Оригена, по которому Богъ, какъ бы абсолютная энада и заключаетъ потенціально мыслимыя опредѣленія. Сынъ мыслится Отцемъ, но мыслится актуально, родившись во внутренней жизни Бога, какъ особая ипостась. Вмѣстѣ съ тѣмъ Оригенъ неправильно отождествляетъ вѣчный актъ рожденія Сына съ актомъ творенія міра, двумя актами, которые подчинаются вседовлѣющей волѣ Бога Отца. Абсолютно Богомъ Оригенъ называетъ только Отца, ибо Сынъ относится къ категоріи сотворенныхъ и подчиненныхъ существъ. По ученію Савеллія, представителя модалистическаго монархіанизма, Богъ—единая нераздѣльная монада, могушая принимать на Себя формы Отца, какъ въ откровеніи Ветхаго Завѣта, Сына, какъ въ откровеніи Новаго Завѣта и Св. Духа, сошедшаго на апостоловъ. Существо Божіе модифицируетъ, является модусомъ, отсюда названіе ученія—модулистическое. Совершивъ послѣднюю модификацію, Богъ «сократится» т. е. вернется къ прежней монадѣ, Логосъ умолкнетъ и бытіе міра прекратится. Представители монархіанизма динамическаго Ѳеодотъ кожевникъ и Ѳеодотъ банкиръ, Артемонъ, еп. самосатскій Павелъ учили, что Христосъ былъ простой человѣкъ, что Божество въ Немъ не воплощалось, а что дѣйствовала въ Немъ, какъ и въ пророкахъ божественная сила, только въ болѣе сильной мѣрѣ. Богъ воздѣйствовалъ на Христа посредствомъ принципа Логоса. Арій и его послѣдователи аріане пошли дальше и отрицали и Божество Искупителя и Божество Логоса. Логосъ существуетъ, какъ ипостась равная Богу, а не пребывающая въ Немъ, Сынъ и Отецъ различны и первый подчиненъ послѣднему. Сынъ началъ особо существовать съ опредѣленнаго момента, «было нѣкогда, когда Его не было» и значитъ Онъ не совѣченъ Отцу. Сынъ является Богомъ лишь по благодати и сотворенъ по волѣ Отца, какъ необходимый Ему посредникъ для приведеніе міра въ бытіе, ибо міръ не можетъ вытерпѣть непосредственнаго воздѣйствія Отца. Отсюда и Духъ Св. такъ относится къ Сыну, какъ Этотъ къ Отцу. Православное ученіе въ лицѣ отцовъ церкви, начиная отъ Никейскаго собора, вступило въ дѣятельную борьбу съ аріанствомъ и монархіанствомъ. Св. Аѳанасій александрійскій, Василій Великій и Григорій Назіанзинъ доказали ошибочность отрицанія ипостаси Сына и имманетности Его въ Богѣ. Они учили (никейск. символъ), что Сынъ рождается изъ существа Отца, что рожденіе Сына предвѣчно и что Сынъ единосущенъ Богу Отцу, будучи тождественъ и Логосу. Богъ Отецъ «родитель Своего образа, видя Себя въ Немъ, радуется о Немъ» и немыслимъ моментъ существованія Отца безъ Сына, именемъ котораго замѣняется понятіе Логосъ. Отецъ не рождается и не исходитъ, Сынъ рождается отъ Отца, а Духъ Св. исходитъ отъ Отца. Всѣ 3 лица имѣютъ равную силу, честь, славу и достоинство. Полное раскрытіе смысла получило особенно значеніе Св. Духа, въ до-никейскій періодъ отодвигаемое на второй планъ. На 2-мъ вселенскомъ соборѣ 381 года окончательно въ точныхъ формулахъ былъ выраженъ символъ вѣры. Оставалась еще задача раскрыть тайну троичности, задачу, выполненную на западѣ Августиномъ и на востокѣ Іоанномъ Дамаскиномъ. Августинъ далъ прекрасную аналогію образу Божію: духовная природа человѣка, духъ, который есть не что иное, какъ любовь, состоитъ изъ субъекта любви, ея объекта и самой любви, иначе троичность подобна тремъ понятіямъ: „mens ipsa notitia mantis u voluntas или memoria (самосознаніе въ себѣ), intelligentia (мышленіе) и voluntas, chaitae (способность любви). Однако,—и это сознавалъ самъ Августинъ, аналогія эта лишь слабое представленіе образа Божія, того, что есть на самомъ дѣлѣ. Іоаннъ Дамаскинъ выразилъ

своимъ ученіемъ о взаимопроникновеніи ипостасей завершительное слово понятія Т. для восточнаго богословія. Съ той поры ученіе о Т. оторвалось отъ своей естественной почвы, отъ христологіи. Оно утеряло поэтому свой прежній смыслъ и интересъ. Въ средніе вѣка задачей богословія было указывать границы возможнаго въ выраженіяхъ и словахъ, ибо суть вопросовъ не могла быть никѣмъ оспариваема. Новые вѣка ознаменовались пробужденіемъ интереса къ вопросу о Т., троичномъ Богѣ въ формѣ нѣсколько иной у германскаго философа Гегеля и др.

Троице-Одигитріевскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Московской губ., Верейскаго уѣзда, близъ сельца Александровскаго, основанъ, въ видѣ общины въ 1826 г.; въ монастырь переименованъ въ 1856 г. 3 храма, странноприимный домъ, богадѣльня, больница. Игуменія, 276 сестеръ.

Троице-Пятницкій общежительный женскій монастырь, находящійся въ Тверской губ., Весьегонскаго уѣзда, близъ села Чистой Дубровы, основанъ въ 1895 г., въ видѣ общины, въ 1906 г., обращенной въ монастырь. Игуменія, 85 сестеръ.

Троице-Сергіева общежительная мужская пустынь, находящаяся въ С.-Петербургской губ., Петергофскаго уѣзда, близъ станціи Балтійской желѣзной дор., «Сергіево», основана въ 1735 г. Имѣетъ 7 каменныхъ храмовъ, инвалидный домъ, школы, больница. Архимандритъ, игуменъ, схимонахъ, 51 чел. братіи.

Троице-Сергіевская женская община находящаяся въ Ставрапольской губерніи, Сычевскаго уѣзда, при селѣ Борисовскомъ, основана въ 1906 г. Имѣетъ одинъ храмъ.

Троице-Сергіевъ необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Псковской губ., въ предмѣстьѣ гор. Великихъ-Лукъ, возобновленъ въ XII в. Храмъ одинъ. Игуменъ, братіи 18 чел.

Троицкая общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Орловской губ., Брянскаго уѣзда, въ 12 в. отъ села Моравева, учреждена въ 1851 г., подъ видомъ подворья, которое въ 1907 г. переименовано въ скитъ. Каменный храмъ.

Троицкая Кривоезерская заштатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Костромской губ., Макарьевскаго уѣзда, на лѣвомъ берегу Волги, противъ гор. Юрьевца, основана около 1641 года. 4 каменныхъ храма. Архимандритъ, братіи 60 человѣкъ.

Троицкая Реконская общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Новгородской губ., Тихвинскаго уѣзда, при рѣкѣ Рекони, существуетъ по предположеніямъ, съ очень давнихъ поръ. Храмъ съ 1676 г. Въ 1783 г. была упразднена, въ 1860 году возстановлена. Храмовъ—3. Игуменъ, братіи 45 человѣкъ.

Троицкіе монастыри: 1) необщежительный мужской 2 класса, находящійся въ Курской губ., въ гор. Бѣлгородѣ, основанъ въ 1833 г. 2 храма. Въ склепѣ мощи преп. Іоасафа (Горленко), нынѣ прославленныя. Архимандритъ, братіи 36 человѣкъ; 2) общежительный мужской 2 класса, находящійся въ Пермской губ., въ гор. Соликамскѣ, основанъ въ XVI в., въ 1764 г. упраздненъ, затѣмъ возстановленъ. 2 каменныхъ храма. Архимандритъ, 26 человѣкъ братіи. 3) общежительный женскій, находящійся въ Костромской губ., Галичскаго уѣзда, при селѣ Новомъ, основанъ въ 1874 г., въ видѣ общины, преобразованной въ 1893 г. въ монастырь. Храмъ—одинъ. Игуменія, 190 сестеръ; 4) необщежительный женскій, 3 класса, находящійся въ гор. Курскѣ, существовалъ уже въ 1628 г. При немъ школа для дѣвочекъ. Игуменія, 470 сестеръ; 5) общежительный женскій, 3 класса, находящійся въ гор. Пензѣ, основанъ въ 1691 г. Храмовъ 3, училище для дѣвочекъ, больница. Игуменія, 350 сестеръ; 6) нештатный общежительный женскій, находящійся въ Московской губ., Клинскаго уѣзда, близъ сельца Акатова, основанъ въ видѣ общины, открытъ въ 1890 г., въ монастырь переименованъ въ 1898 г. 2 храма, 2 гостиницы, странноприимный домъ. Игуменія, 70 сестеръ; 7) общежительный женскій 2 класса, находящійся въ Костромской губ., Макарьевскаго уѣзда, при Покровской слободѣ, основанъ въ 1708 г. 3 храма. При монастырѣ: мастерскія, школа грамоты, 2 мукомольныя мельницы. Игуменія, 220 сестеръ; 8) общежительный женскій 2 класса, находящійся въ Полтавской губ., Зеньковскаго уѣзда, въ урочищѣ Писаревщинѣ, существуетъ съ XVII в. какъ скитъ. 2 храма, 2 церковноприходскія школы. Игуменія, 409 сестеръ; 9) женскій находящійся въ Подольской губ., Винницкаго уѣзда, въ мѣстечкѣ Браиловѣ, основанъ въ 1635 г.; въ XVIII в. отошелъ

къ уніатамъ; въ 1795 г. сталъ православнымъ. 3 храма, церковно-приходская школа. Игуменія, 178 сестеръ; 10) общежительный женскій монастырь, находящійся въ Пензенской губ., Краснослободскаго уѣзда, при селѣ Ковыляяхъ, существуетъ съ 1842 г. какъ богадѣльня, въ 1865 г. переименованная въ общину, которая въ 1875 г. преобразована въ монастырь. При немъ женское училище. Игуменія, 372 сестры; 11) необщежительный женскій 3 класса, находящійся въ Подольской губ., Проскуровскаго уѣзда, въ 3 вер. отъ мѣстечка Сатанова, основанъ въ XVI в. въ пещерахъ. Въ XVIII в. имъ овладѣли уніаты-базиліане, которые выстроили зданіе монастыря и каменную церковь. Въ 1795 г. монастырь снова присоединенъ къ православію Игуменія, сестеръ 55; 12) общежительный женскій 3 класса, находящійся въ Орловской губ., въ гор. Сѣвскѣ, основанъ въ XVII в. Игуменія, 537 сестеръ; 13) нештатный общежительный, находящійся въ Воронежской губ., въ гор. Задонскѣ, основанъ въ XIX в. подъ видомъ странноприимнаго дома; въ 1880 г. переименованъ въ Тихоновскую общину; въ 1888—въ монастырь. Храмовъ 2. Церковно-приходская школа, странноприимный домъ. Игуменія, 179 сестеръ; 14) общежительный женскій, находящійся въ Пермской губ., Саранскаго уѣзда, при селѣ Чуфаровѣ, существуетъ съ 1867 г., какъ богадѣльня, обращенная въ 1877 г. въ общину а въ 1885 г.—въ монастырь. Игуменія, 215 сестеръ; 15) Александро-Свирскій общежительный мужской, находящійся въ Олонецкой губ. и уѣзда, въ 16 вер. отъ Ладожскаго озера и въ 6 вер. отъ рѣки Свири, основанъ въ 150 г. и заключаетъ въ себѣ 2 монастыря: Троицкій и Преображенскій. Храмовъ—6. Въ одномъ изъ нихъ покоятся мощи пр. Александра Свирскаго и предметы, относящіеся къ его жизни какъ то: риза, посохъ, вериги и т. п. Кромѣ того много старинныхъ жалованныхъ граматъ царей. Архимандритъ, братіи 70 человѣкъ; 16) заштатный общежительный мужской скитъ, находящійся въ Архангельской губ., на Анзерскомъ островѣ, основанъ въ 1620 г. Каменный храмъ, гдѣ покоятся мощи преп. Елеазара. Братіи 9 человѣкъ; 17) общежительный мужской монастырь 3 класса, находящійся въ Московской губ., Серпуховскаго уѣзда, при слободѣ Бѣлопесоцкой, основанъ въ концѣ XV в. храмъ одинъ. Игуменъ, братіи 30 человѣкъ; 18) необщежительный мужской 2 класса, находящійся во Владимірской губ., въ предмѣстьи гор. Переяславля - Залѣсскаго, основанъ въ 1508 г 4 храма, въ одномъ изъ нихъ мощи преп. Даніила Переяславскаго, При монастырѣ: церковно-приходская школа, странноприимный домъ. Архимандритъ, братіи 24 человѣка; 19) общежительный мужской 3 класса, находящійся въ С.-Петербургской губ., Новоладожскаго уѣзда, въ мѣстности, называемой «Зеленый Островъ», основанъ въ половинѣ XVI в. Въ 1613 г. былъ сожженъ шведами, возстановленъ при царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ. 2 каменныхъ храма. Архимандритъ, 14 человѣкъ братіи; 20) Калязинъ необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Тверской губ., на лѣвомъ берегу Волги, противъ гор. Калязина, въ посадѣ, основанъ въ половинѣ XV в. Въ 1610 г. былъ сожженъ поляками. 5 каменныхъ храмовъ, въ одномъ изъ нихъ покоятся мощи преп. Макарія Калязинскаго. Въ ризницѣ старинные церковные предметы и утварь, евангеліе и другія рукописи весьма древнія, старопечатныя книги. При монастырѣ часовня, странноприимный домъ, училище, церковно-приходская школа, больница. Архимандритъ, братіи 22 человѣка; 21) Каменецкій необщежительный мужской 1 класса, находящійся въ Подольской губ., въ гор. Каменецъ-Подольскѣ, основанъ въ XVII в. Съ 1672 г. былъ захваченъ турками и обращенъ въ мечеть; въ 1699—обращенъ въ уніатскій монастырь, въ 1795—снова сталъ православный. 1 храмъ. Управляетъ викарный епископъ. Братіи 28 человѣкъ; 22) Козловскій общежительный мужской монастырь 3 класса, находящійся въ Тамбовской губ., въ 3 вер. отъ гор. Козлова, на берегу рѣки Лѣсного Воронежа, основанъ въ 1627 г. выгорѣлъ, но возстановленъ съ большимъ трудомъ, такъ какъ монастырь небогатый. 3 каменныхъ храма. При монастырѣ: гостиница, 2 часовни, мельница. Архимандритъ, братіи 24 человѣка; 23) Небинъ необщежительный мужской, находящійся во Псковской губ., Торопецкаго уѣзда, на берегу озера Небина, основанъ въ 1592 г. Архимандритъ, братіи 13 человѣкъ; 24) Островоезерскій заштатный общежительный мужской, находящійся въ Нижегородской губ., Горбатовскаго уѣзда, на островѣ Ворсменскаго озера, основанъ около 1580 г. 3 каменныхъ храма. Игуменъ

братіи 44 человѣка; 25) заштатный мужской монастырь, находящійся въ Пензенской губ., въ 3 вер. отъ уѣзднаго гор. Норовчатъ, основанъ въ XVII в. Храмовъ—6. Игуменъ, братіи 52 человѣка; 26) Стефановъ Махрищскій мужской монастырь, приписанный къ Троице-Сергіевой Лаврѣ, находится во Владимірской губ., въ 15 вер. отъ гор. Александрова. Основанъ около 1370 г. Въ XV в. пострадалъ отъ пожара, въ 1550 г. возстановленъ. Бывалъ разоренъ литовцами и татарами, но оправлялся. 4 каменныхъ храма. При монастырѣ: часовня, церковно-приходская школа, странноприимный домъ, больница. Игуменъ, братіи 30 человѣкъ; 27) женскій скитъ, находящійся въ Архангельской губ., Пинежскаго уѣзда, стоящій въ глухомъ корабельномъ лѣсу, въ 18 вер. отъ Сурскаго Іоанно—Богословскаго монастыря, имѣетъ одинъ храмъ.

Троицкіе обряды — совершаются въ Троицынъ день и происходятъ отъ родственныхъ обрядовъ купальскихъ и семицкихъ, имѣя много общаго съ обрядомъ поминовенія умершихъ. Обряды заключаются въ ношеніи куклы, одѣтой въ женское платье, называемой русалкой, въ завиваніи березки, прыганіи чрезъ костеръ, кумленіи чрезъ вѣнки, купаньи въ водѣ и т. п. Т. о. очень мало распространены у малороссовъ, больше у великороссовъ и литовцевъ. Въ различныхъ губерніяхъ они варьируются на разные лады: въ Орловской губерніи крестьяне ходятъ въ рощу къ троицкой березкѣ (хожденіе на «Траяны»), западные славяне называютъ такіе обряды «Турицой» и совершаютъ ряженье «Туръ» и т. д.

Троицкій, Дмитрій Ивановичъ—преподаватель пензенск. дух. семинаріи, духовный писатель, род. въ 1845 г. конч. казанск. дух. акад., написалъ: «Инокентій, епископъ пензенскій и саратовскій», «Новѣйшая полемика раскола», а также изъ русской гражданской исторіи: «Низложеніе Наполеона», «12-й годъ» и рядъ статей въ Епарх. Вѣд.

Троицкій, Иванъ Гавриловичъ—профессоръ спб. дух. акад. по каѳедрѣ еврейск. языка, род. въ 1858 г., конч. спб. дух. ак. въ 1885 г. Написалъ: «Религіозное, общественное и государственное состояніе евреевъ во время судей», «Силоамская надпись», «Толкованіе на гл. 40–46 книги пророка Исаіи», «Грамматика еврейскаго языка», «Значеніе еврейскаго языка въ научномъ отношеніи», «О Талмудѣ», «Переводъ 6-го тома твореній св. Іоанна Златоуста» и др.

Троицкій, Иванъ Дмитріевичъ (1803—1878 г.)—протоіерей, магистръ моск. дух. академ., законоучительствовалъ въ Демидовскомъ ярославск. лицеѣ, оставилъ много изслѣдованій по исторіи ярославскаго края,

Троицкій, Иванъ Егоровичъ (1834—1901). б. проф. спб. дух. акад. по церк. истор., сынъ причетника с. Краснаго, пудожск. уѣзд., олонецк. губ., конч. каргопольск. дух. уч., олонец. дух. семин. и спб. дух. акад. въ 1859 г. магистромъ и преподавалъ въ олонецк. семинар.; съ 1861 г.—былъ бакалавромъ греческ. языка въ спб. ак. Въ 1863 г. защищалъ диссертацію и удостоился докторской степени и занималъ каѳедру исторіи и западныхъ исповѣданій до 1899 г. съ 1874 г. былъ приватъ-доцентомъ спб. университета и заслужилъ въ 1884 г. званіе ординарнаго профессора. Ему принадлежатъ труды по исторіи церкви: «Изложеніе вѣры церкви армянскія, начертанное Нерсесомъ, каѳоликосомъ армянск., по требованію боголюбиваго государя грековъ Мануила» (докт. диссер.), «Арсеній, патріархъ никейскій и константиноп. и арсениты» и мн. др. Кромѣ сего онъ велъ много спеціальныхъ отдѣловъ и обозрѣній въ «Церковн. Вѣстн.», «Христіанск. чтеніи», выпустилъ подъ своимъ редакторств. много переводовъ, былъ дѣятельнымъ членомъ православнаго палестинскаго общества, членомъ комиссіи при Св. Сунодѣ по старокатолическому вопросу и во многихъ обществахъ.

Троицкій, Николай Ивановичъ—преподаватель тульск. семинаріи, археологъ и дух. писатель, род. въ 1851 г., конч. моск. дух. акад., основалъ тульское епархіальное древнехранилище, называемое «палатой древностей», собиралъ памятники историко-археологическ. содержанія, написалъ: «О происхожденіи первыхъ трехъ каноническихъ евангелій», «Іисусъ Христосъ, какъ Богъ и откровеніе его міру», «Митрополитъ Филаретъ, какъ истолкователь свящ. Писанія», Свидѣтельство Іоанна Предтечи о первенствѣ бытія и служенія Мессіи», «О символическомъ значеніи архіерейской палицы», «Ученіе І. Х. о духовномъ возрожденіи и вѣчномъ спасеніи, изложенное въ бесѣдѣ Его съ Никодимомъ», «Книга пророка Іереміи», Народное сказаніе» объ архистратигѣ Михаилѣ, Иконостасъ и его символика и много другихъ.

Троицкій, Ѳедоръ Ивановичъ, писатель, библіотекарь казанск. дух. ак., род. въ 1850 г., конч. симбирск. духовную сем. и казанск. дух. акад., написалъ: «Забытыя и заброшенныя, но крайне необходимыя книги нашей школы, особенно духовной», «Нагорная бесѣда Іисуса Христа», Послѣдняя пасхальная вечеря І. Х. по синоптикамъ и Іоанну, и друг.

Троицкій, Сергѣй Викторовичъ, дух. писат., препод. Александро-Невск. дух. уч. въ г. С.-Петербургѣ, оконч. СПБ. дух. акад., ему принадлежатъ труды: «Діакониссы въ православной церкви», «Что такое модернизмъ», «Содержаніе инославнаго и православнаго духовенства за границею», «О второбрачіи священнослужителей« и много переводовъ, напр., проф. Леруа-Болье «Христіанство и демократія»—и др.

Троицынъ день тоже, что Пятидесятница, см. это слово.

Троичны — богослужебныя пѣснопѣнія, содержащія прославленіе св. Троицы, поются на утрени во время шестопсалмія и ектеніи послѣ: «аллилуія» и непоются при пѣніи: «Богъ Господь». Во время службы Т. поются по гласу, соотвѣтствующему по ряду пѣнію, совершаемому въ седмицу.

Тропарщики—секта раскольниковъ Выговской пустыни, раскрытая по доносу колодника Круглаго въ 1738 г. Сунодъ назначилъ для разслѣдованія чрезвычайную комиссію во главѣ съ архимандр. Вавилою. На соборѣ перепуганные Т. рѣшили подчиниться и впредь молиться за царя и предержащую власть. Но мѣропріятія эти многими сектантами принимались съ большой неохотой.

Тропарь — отъ греч. слова «обращать»— названіе церковныхъ пѣснопѣній, таковы слѣдующіе за ирмосомъ стихи въ канонѣ. Названіе происходитъ отъ того, что они обращаются къ ирмосу и подчиняются его ритму и тону. Тѣ тр., что помѣщены внѣ канона, обращаются къ данному гласу въ недѣлѣ. Они состоятъ изъ молитвенной пѣсни, которая повѣствуетъ о сущности праздника и поминаемаго священнаго событія или представляетъ главныя событія жизни и подвиговъ прославляемаго святого.

Трофимъ—имя православныхъ святыхъ: 1) св. муч. фригійскій, котораго начальникъ Діонисій въ г. Синнадѣ подвергъ ужаснымъ мукамъ (216 г.), рѣзалъ тѣло, лилъ на раны уксусъ, жегъ на огнѣ и, наконецъ, велѣлъ отрубить главу. Память Т. 19 сентября; 2) св. муч., обезглавленный въ 305 г. въ г. Ликіи при им. Діоклетіанѣ. Память Т. 23 іюля; 3) св. муч. распятый на крестѣ въ 300 г. въ Лаодикіи Карійской. Память Т. 16 марта; 4) св. муч. воинъ, былъ язычникомъ, за переходъ въ христіанство сожженъ въ г. Никомидіи около 300 г. П. Т. 18 марта.

Трофимъ—одинъ изъ 70 апостоловъ, родомъ изъ Ефеса, ученикъ и спутникъ ап. Павла, съ которымъ находился въ узахъ въ Римѣ, въ путешествіи по Македоніи, Греціи, Іерусалиму. Изъ-за Т. іудеи чуть не умертвили ап. Павла, полагая, что онъ ввелъ Т. въ храмъ. Тысяченачальникъ арестовалъ апостола и этимъ спасъ его (Дѣян. 21,29—34). Павелъ покинулъ Т. больнымъ въ городѣ Милетѣ, но преданіе говоритъ, что онъ вернулся къ своему учителю и пострадалъ въ Римѣ при Неронѣ. (Дѣян. Апост. 20,4; 21,29;2 Тим. 4,20) Пам. Т. 4 янв. и 15 апрѣля.

Троянскій Александръ Степановичъ— писатель, род. въ Казани въ 1835 г., гдѣ и кончилъ сначала семинарію, а потомъ дух. акад. и преподавалъ въ семинаріи. Выйдя въ 1860 г. въ отставку, Т. нѣсколько лѣтъ путешествовалъ по Балканскому полуострову, затѣмъ въ 1864 г. перешелъ въ минист. иностранныхъ дѣлъ и былъ послѣдовательно консуломъ въ Янинѣ, Палермо, Веве и Женевѣ, Пиреѣ. Онъ написалъ: «Покушенія римскихъ папъ подчинить своему престолу православныя южно-славянскія церкви»,—сочиненіе на кандидатскую степень, переведенное на сербскій языкъ. Кромѣ сего Т. помѣстилъ много статей по исторіи и географіи въ различныхъ ученыхъ журналахъ, корреспондентомъ которыхъ онъ состоялъ, будучи за-границей.

Труба — музыкальное духовое орудіе. Трубъ праздникъ—совершался у евреевъ въ первый день седьмого мѣсяца года.

Трубецкой, Сергѣй Николаевичъ, извѣстный ученый и философъ, род. въ 1862 г., кончилъ калужск. гимназ. и моск. университетъ по историко-филологич. отдѣленію, гдѣ и состоялъ приватъ-доцентомъ. За диссертацію «Метафизика древней Греціи» удостоенъ степени магистра, за сочиненіе: «Ученіе о Логосѣ»—степени доктора философіи. Его ученіе о познаніи сущаго отличается глубиной философской мысли и справедливо выдвинуло его въ первые ряды

европейскихъ ученыхъ. Онъ является сторонникомъ мысли, что «наше сознаніе обусловлено внутреннимъ соотношеніемъ вещей, въ основаніи котораго лежитъ внутреннее всеединство сущаго». По своимъ взглядамъ Т. примыкаетъ къ Гегелю и особенно къ Владиміру Соловьеву, хотя всегда остается оригинальнымъ мыслителемъ.

Трубчевская икона Божіей Матери, находится въ Троицкомъ Скаковомъ монастырѣ, Пензенской губерніи. Празднуется 3 октября.

Трубчевскій Челнскій Спасскій мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Орловской губ., въ 12 в. отъ уѣзднаго гор. Трубчевска, основанъ или возобновленъ въ XVI в. Храмовъ—2. Церковно-приходская школа. Игуменъ, братіи 27 человѣкъ.

Труллумъ—названіе громаднаго зала во дворцѣ византійскихъ императоровъ, въ которомъ засѣдали шестой и пято-шестой вселенскіе церковные соборы.

Трулльскій соборъ—см. Каноны всел. соб.

Трусовъ Еремѣй—гонецъ, писатель, которому приписывается составленіе: «Повѣсти о храмѣ св. Богородицы», хранящуюся въ синодальной библіотекѣ Волоколамскаго монастыря.

Тулино-Софійскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Тамбовской губ. и уѣздѣ, при селѣ Лѣсномъ Тулиновѣ, основанъ въ 1879 г., какъ община, переименованная въ 1880 г. въ монастырь. Игуменія, 91 сестра.

Тульскій Успенскій необщежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Тулѣ, основанъ около 1587 г. Игуменія, 392 сестры.

Тульская епархія — существуетъ съ 1799 года. Первый епископъ Т. епархіи—Меѳодій Смирновъ до 1803 года; затѣмъ идутъ Амвросій Протасовъ до 1816 года, Симеонъ Крыловъ-Платоновъ до 1818 г., Авраамъ Шумилинъ до 1821 года, Дамаскинъ Россовъ до 1850 г., Димитрій Муретовъ до 1857 г., Алексій Ржаницынъ до 1860 года, Никандръ Покровскій до 1893 г., Ириней Орда до 1896 года. Питиримъ съ 1896 г. епископъ Тульскій; въ 1904 г.—Курскій; Лаврентій съ 1904 г.—епископъ Тульскій; въ 1908 г. увол. на покой; Парѳеній въ 1908 г.—еписк. Тульскій; мужскихъ монастырей—5; монашествующихъ—71; послушниковъ—127: женскихъ монастырей — 4; монашествующихъ — 66; послушницъ—608; церквей—соборныхъ—14, приходскихъ — 724; домовыхъ — 39; приписныхъ—59; кладбищенскихъ—23; духовенства: прот. 50, свящ.—961, діакон.—248, псаломщ.—992; правосл. насел. муж. п. 767.160 д., ж. п.—794.951, об. п.—1.562.111, библіотекъ при церквахъ—889; церковно-прих. попечительствъ—839; больницъ при монастыряхъ—5; при церквахъ—4; богадѣленъ при монастыряхъ—4, при церквахъ—34; школъ 1013, учащихся мальч.—31.230, дѣв.—15.591, обоего пола—46.791.

Тульскія Епархіальныя Вѣдомости — еженедѣльное изданіе, существуетъ съ 1862 года при тульской дух. семинаріи и имѣетъ прибавленія. Нынѣ редакторомъ Т. Епарх. Вѣдомостей состоитъ протоіерей А. Ивановъ.

Тумбовская икона Божіей Матери, именована такъ потому, что явилась на островѣ, называемомъ Тумба. Во время пожара церкви гдѣ находится осталась цѣла и невредима. Празднуется 9 сентября.

Туммимъ—см. сл. Урим.

Тупичевская икона Божіей Матери, находится въ Тупичевскомъ Свято-Духовомъ монастырѣ, Могилевской губ. Празднуется 15 августа.

Туринскій Николаевскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Тобольской губ., въ гор. Туринскѣ, основанъ въ 1624 г. Въ 1764 г. оставленъ за штатомъ, въ 1822 г. снова возстановленъ. Игуменія, 181 сестра.

Туркестанская и Ташкентская епархія—учрежд. 2 марта 1870 г. Епархіальными архіереями ея были: Софонія Сокольскій 12 ноябр. 1871 г.—епископъ Туркестанскій и Ташкентскій; Александръ Кульчицкій съ 31 дек. 1877 г.—епископъ Туркестанскій; 6 августа 1883 г.—Костромской; Неофитъ Неводчиковъ 6 авг. 1883 г.—епископъ Туркестанскій; 21 ноябр. 1892 г;—архіеписк. Кишиневскій; Григорій Полетаевъ 21 ноябр. 1892 г.—еписк. Туркестанскій; Григорій съ 1892 г.—епископъ Туркестанскій; въ 1895 г. — Омскій; Никонъ съ 1895 г.—епископъ Туркестанскій. Анастасій съ 1897 г.—епископъ Туркестанскій; Аркадій въ 1897 г.—епископъ Туркестанскій; въ 1903 г. — Рязанскій; Паисій въ 1903 г.—еписк. Туркестанскій; въ 1906 г. увол. на покой; Димитрій съ 1906 г. по 1912 г. съ 1912 г. Иннокентій, монастырей мужск. 1, женскихъ 1, мона-

шеств.: 22 мон., 24 послушниковъ, послушницъ 47, церквей: соб. 1, приходск. 88, приписн. 11, всего 130, часовенъ 30; духовенства: прот. 13, свящ. 110, діак. 45, псал. 61. насел. прав. ист. мужск. пола 107.520, ж. п. 102.786; об. п. 210.306; библ. при церквахъ 87; церк.-прих. попеч. 11.

Турковицкій женскій общежительный монастырь, образованный въ 1912 г. изъ общины, находится въ холмской епархіи.

Турковъ Евѳимій, игуменъ волоколамскій, былъ до 1573 г. ученикомъ подвижника Ѳеодосія, архіепископа новгородскаго. Т. сочинилъ духовную грамоту, обиходъ Іосифова монастыря или Уставъ о панихидахъ и молебнахъ и записку о кончинѣ архіепископа Ѳеодосія. Т. Скончался въ 1586 году.

Турханскій Троицкій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Енисейской губ., Туруханскаго края, при селѣ Монастырскомъ, основанъ въ 1660 г. Храмъ 1 каменный, въ коемъ покоятся мощи муч. Василія Мангазейскаго. При монастырѣ миссіонерская школа. Игуменъ, братіи 6 человѣкъ.

Турчаниновъ, Петръ Ивановичъ—протоіерей и знаменитый русскій композиторъ, род. въ Кіевѣ въ 1779 году, конч. кіевск. народное училище, но скоро сталъ учиться любимому пѣнію у извѣстныхъ, Сарти и Веделя. Т. состоялъ полковымъ пѣвчимъ и одновременно руководителемъ хоровъ въ Кіевѣ и Сѣвскѣ. Въ 1803 г. Т. былъ рукоположенъ во священника, но и въ духовномъ санѣ не оставлялъ занятія музыкой. Въ 1809 г. онъ переѣзжаетъ въ Петербургъ и становится регентомъ митрополичьяго хора и учителемъ придворно-пѣвческой капеллы. Вмѣстѣ съ тѣмъ Т. работаетъ во всевозможныхъ комиссіяхъ по разработкѣ и печатанію духовно-музыкальныхъ произведеній. Самъ онъ сочиняетъ церковныя пѣсни нынѣ ставшіе достояніемъ всякаго, таково панихидное пѣніе, всецѣло принадлежащее Т. и много произведеній, сочиненныхъ для хора Сергіевской пустыни. Всѣ произведенія Т., такія музыкальныя, задушевныя, носятъ на себѣ печать строго православнаго стиля и по справедливости считаются образцами нашихъ церковныхъ пѣснопѣній. Величавая простота мелодіи, гармоничная оркестровка и главное національный характеръ, приближающійся къ древнимъ церковнымъ напѣвамъ—таковы достоинства произведеній Т. Наиболѣе извѣстныя его произведенія: «Тебе одѣющагося», «Да молчитъ всякая плоть», и ирмосы великаго четверга и великой субботы.

Тучкова, урожденная Нарышкина, Маргарита Михайловна, основательница Спасо-Бородинскаго монастыря (1781—1852 г.), вдова отъ 2-го брака убитаго въ Бородинскомъ сраженіи А. А. Тучкова. Опечаленная потерей, увеличившейся пропажей тѣла убитаго мужа, Т. основала на мѣстѣ битвы въ 1820 г. церковь. Къ ней стекалось много страждущихъ мира и забвенія и скоро въ 1833 г. храмъ разросся въ Спасо-Бородинскую общину, Высочайше переименованный въ 1839 г. въ Спасо-Бородинскій общежительный монастырь 2-го класса.

Тучковъ Михаилъ—въ монашествѣ Илія, родомъ бояринъ, блаженный, составилъ житія: преподобн. Михаила Клопскаго и Канонъ въ его честь, мучен. Георгія Болгарскаго, благовѣрнаго князя Александра Невскаго и службу ему.

Тысячелѣтники—см. сл. Хиліасты.

Тѣла Христова—праздникъ у католиковъ въ первый четвергъ послѣ Троицына дня въ честь Тѣла Христова, установленный папой Урбаномъ IV въ 1264 году.

Тѣло Христово—такъ именуется св. хлѣбъ, пресуществленный на божественной литургіи въ истинное Тѣло Христово.

Тюменскій Троицкій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, находящійся въ Тобольской губ., въ гор. Тюмени, основанъ въ 1616 г., подъ именемъ Преображенскаго. Игуменъ, братіи 17 человѣкъ.

Тябло, такъ наз. верхняя часть иконостаса, на которой стоятъ иконы. Такъ наз. также кіота-полка въ переднемъ углу для иконъ.

Тяжеловъ, Арсеній Ивановичъ—магистръ спб. дух. академіи, протопресвитеръ московскаго Архангельскаго собора, состоялъ профессоромъ еврейскаго яз. моск. дух. ак., написалъ: «Руководство къ пасхаліи», умеръ въ 1855 г.

Тяпинскій (Омельяновскій Василій Николаевичъ)—писатель XVI ст., переводчикъ Евангелія на бѣлорусскій языкъ, которое онъ и отпечаталъ въ собственной кочевой типографіи. Судя по предисловію къ Евангелію, Т. былъ социніанцемъ, но достовѣрныхъ свѣдѣній о немъ нѣтъ. Это былъ

горячій патріотъ, сознававшій недостатки религіозные и національные славянъ и моральное паденіе русскаго духа. Т. желалъ видѣть возрожденіе своего народа и умолялъ папъ и вообще духовенство содѣйствовать всѣми силами «поддержанію и укрѣпленію науки слова Божія». Сознавая пользу св. Писанія, онъ занялся переводомъ его на родной яз. и, несмотря на многочисленныя затрудненія, перевелъ, отпечаталъ и издалъ книги священнаго Писанія. Въ этомъ его великая заслуга предъ славянами.

Тяжкая—названіе благовѣста, производимаго въ большой колоколъ или во всѣ колокола; звонъ во вся тяжкая, называемый крамольнымъ, имѣетъ мѣсто въ торжественные и радостные для церкви дни, а также въ высокоторжественные и викторіальные царскіе дни. Т. отличается веселымъ, жизнерадостнымъ характеромъ въ противоположность минорнымъ звукамъ благовѣста, совершаемаго въ дни св. четыредесятницы.

Тумпанъ—см. сл. Тимпанъ.

Тупиконъ—см. сл. Типиконъ.

У.

Убійство—есть посягательство на высшее и самое реальное благо человѣка—на его жизнь.—У. извѣстно всѣмъ уголовнымъ кодексамъ съ древнѣйшихъ временъ. Основные его признаки и главныя условія наказуемости въ современной доктринѣ и въ положительномъ законодательствѣ европейскихъ государствъ не вызываютъ существеннаго различія взглядовъ, но характеристика отдѣльныхъ видовъ представляется далеко не одинаковой. Объектъ У.—жизнь другого человѣка. Отсюда слѣдуетъ, что самоубійство (см. это слово) разновидности его не составляетъ: такою разновидностью можетъ быть лишь участіе въ самоубійствѣ, путемъ подговора или пособничества. Какъ и въ отношеніи всякаго правонарушенія, для состава убійства недостаточно посягательства на благо жизни, само-по-себѣ взятое; необходимо, чтобы это благо даннаго лица въ данный моментъ имѣло правовую охрану. Въ былое время существовали цѣлыя категоріи лицъ, которыя могли быть убиваемы безнаказанно: рабы, цыгане, приговоренные къ нѣкоторымъ наказаніямъ (въ Римѣ, въ Германіи) и т. п. Современное право такихъ лицъ не знаетъ: и приговоренный къ смертной казни не лишенъ охраны, и онъ можетъ быть убитъ лишь назначеннымъ для того палачемъ. И современному праву извѣстны, однако, случаи, когда сознательное и намѣренное У. не составляетъ преступленія; таково, напр., причиненіе смерти въ состояніи необходимой обороны или во исполненіе закона: палачемъ, приводящимъ въ исполненіе смертный приговоръ, часовымъ—бѣгущаго изъ-подъ стражи, чинами войска—при призывѣ для содѣйствія гражданскимъ властямъ, когда будетъ отдано приказаніе дѣйствовать оружіемъ и т. д. Случаевъ подобнаго рода много и всѣ они обыкновенно охватываются опредѣленіями общей части уголовнаго кодекса. Дѣйствующее уложеніе о наказ., не довольствуясь этими общими опредѣленіями и не содержа прямого общаго указанія, что дѣяніе, совершеннное во исполненіе закона, непреступно, въ ст. 1471 исчисляетъ, когда «смертоубійство не вмѣняется въ преступленіе». Этотъ перечень въ сущности, есть, только собраніе примѣровъ; въ него не включены случаи, занесенные въ воинскій и военно-морской уставы о наказаніяхъ, въ правила употребленія оружія пограничной стражей и въ другія спеціальныя узаконенія. Изъ понятія У. вытекаетъ, далѣе, что тотъ, противъ кого было направлено посягательство, въ моментъ его совершенія долженъ быть живъ. Посягательство на трупъ, хотя бы виновный ошибочно считалъ, что предъ нимъ живой человѣкъ, не есть У. Въ какой мѣрѣ человѣкъ обладаетъ жизнеспособностью и соотвѣтствуетъ ли онъ типу нормальнаго человѣка или нѣтъ, это безразлично. Со стороны внутренней различаютъ случайное лишеніе жизни, неосторожное и умышленное. Случайное У. ненаказуемо. Неосторожное У., въ виду особенной важности блага, уничтожаемаго виновнымъ,—всегда наказуемо. Условія его наказуемости опредѣляются общими правилами о неосторожности и потому кодексы обыкновенно ограничиваются краткимъ указаніемъ, какая кара-

тельная мѣра должна быть назначена за неосторожное лишеніе жизни. Такъ поступаетъ и проектъ нашего угол. уложенія. Уложеніе же дѣйствующее трактуетъ о вопросѣ въ длинномъ рядѣ статей, разбросанныхъ по разнымъ отдѣламъ, и столь неопредѣленно, что, по свидѣтельству объясненій къ проекту угол. улож. (т. VI, стр. 129), невозможно отграничить постановленія эти ни одно отъ другого, ни даже отъ постановленій объ умышленномъ У. Главныя начала выражены въ ст. 1466 и 1468, различающихъ: лишеніе жизни, бывшее послѣдствіемъ дѣйствія, противнаго ограждающимъ личную безопасность и общественный порядокъ постановленіямъ (тюрьма или наказ. по правиламъ о совокупности), и причиненіе смерти дѣяніемъ закономъ не воспрещеннымъ, но явно неосторожнымъ (тюрьма, арестъ, выговоръ). Третій видъ неосторожнаго У.—ненамѣренное лишеніе жизни при возстаніи, насильственномъ сопротивленіи властямъ и т. п. (ст. 1459; каторжныя работы до 12 лѣтъ). Затѣмъ уложеніе сюда же относитъ случаи причиненія смерти при посягательствѣ на тѣлесную неприкосновенность—при умышленномъ нанесеніи ранъ.

Убрусъ св.—полотенце, на которомъ, по преданію, отпечатлѣлся Ликъ Спасителя, когда Господь отеръ Лице Свое. Этотъ Убрусъ посланъ былъ къ Авгарю, царю Эдесскому (см. сл. Авгарь). Въ Эдессѣ Убрусъ находился до 994 г. Въ этомъ году греческій императоръ Романъ перенесъ убрусъ въ Царьградъ, въ придворную Фаросскую церковь. Въ память перенесенія установленъ праздникъ 16 авг. Въ 1204 г., когда Царьградъ взятъ былъ латинянами—крестоносцами, Убрусъ, при раздѣлѣ ими добычи, отданъ былъ Венеціанскому дожу Дандолю. Онъ отправилъ его на кораблѣ въ Венецію. Корабль въ Пропонтидѣ (Мраморномъ морѣ) утонулъ со всѣмъ, что было въ немъ. Иконы, изображающія Ликъ Спасителя на Убрусѣ, называются иконами Нерукотвореннаго Образа. Чудотворная икона Нерукотвореннаго Образа находится, между прочимъ, въ г. С.-Петербургѣ, въ Домикѣ Петра Великаго и благоговѣйно чтится молящимися.

Убѣжища на Востокѣ. — Древнѣйшія обстоятельныя постановленія объ убѣжищѣ находимъ въ Моисеевомъ правѣ. Цѣлью ихъ было провести практическое различіе между умышленнымъ и невольнымъ убійствомъ; невольный убійца находилъ безопасность у алтаря скиніи; умышленный же убійца долженъ былъ взять оттуда для казни. Алтарь іерусалимскаго храма также былъ убѣжищемъ; искавшій защиты хватался за рога жертвенника»; отсюда выраженіе «рогъ спасенія». Въ финикійскихъ храмахъ также существовали «рога» на жертвенникахъ. Въ Египтѣ, по указаніямъ Геродота, устья Нила служили убѣжищемъ. Въ средніе вѣка христіанскій храмъ является убѣжищемъ довольно долго. Значеніе убѣжища въ варварскихъ государствахъ было велико, съ принятіемъ христіанства У. теряло свое значеніе, такъ какъ нѣкоторые папы отрицательно относились къ праву церковнаго убѣжища для тяжкихъ преступниковъ, во-вторую половину среднихъ вѣковъ распространились смѣшанныя убѣжища и чисто свѣтскія. Классическимъ типомъ смѣшаннаго церковно-свѣтскаго убѣжища являются, такъ называемыя, французскія «спасенныя мѣста»—это продуктъ первоначальнаго представленія о религіозномъ убѣжищѣ. Въ смутное время феодальной анархіи такими убѣжищами служили монастыри. Въ XI в. появился новый типъ убѣжища, въ которомъ преобладалъ свѣтскій элементъ. Такими убѣжищами были села или замки, основанные свѣтскими баронами и поставленные подъ покровительство какого-нибудь святого или патрона ближайшаго монастыря. Такимъ образомъ такія мѣста быстро заселялись и образовались города. Человѣкъ, который совершилъ преступленіе, достигши эти селенія или города, избавлялся отъ наказанія.

Уводскій, (Николай Петровичъ, 1818—1900) — инспекторъ волынской семинаріи, магистръ кіевской духовной академіи, сынъ протоіерея. Напечаталъ рядъ статей по церковной исторіи края въ «Волынскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ».

Угличскій-Алексѣевскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ г. Угличѣ, Ярославской губ. Основанъ въ 1371 г. Имѣетъ 3 храма. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 23 человѣка.

Угличскій Николо-Улейминскій мужской монастырь, находящійся въ Ярославской губ., въ 12 вер. отъ г. Углича, при сліяніи рѣкъ Улеймы и Воржехота. Основанъ въ 1460 г., числится заштатнымъ, не-

общежительный. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 19 человѣкъ. Храмовъ три, въ соборномъ Никольскомъ храмѣ находится чудотворная икона св. Николая съ частью его мощей.

Угличскій Богоявленскій необщежительный женскій монастырь, 3 класса, въ Ярославской губ., при въѣздѣ въ г. Угличъ по Ростово-Углич. тракту. Время основанія его не установлено, но онъ, несомнѣнно—существовалъ въ XVI вѣкѣ, такъ какъ въ 1591 г., въ немъ была пострижена царица Марія Ѳеодоровна, мать убитаго царевича Димитрія. Въ 1609 г. онъ былъ разоренъ поляками, но вскорѣ возстановленъ, а черезъ 19 лѣтъ послѣ разоренія достигъ прежняго благосостоянія. Управляетъ имъ игуменія, сестеръ 126. Храмовъ четыре. При м-рѣ—больница.

Угличскій Покровскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ 2 вер. отъ г. Углича, Ярославской губ. Основанъ въ 1460 г. преп. Паисіемъ, мощи котораго покоятся подъ спудомъ въ единственномъ храмѣ монастыря. Братіи 15 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Уздринская (или Уздренгская) женская пустынь, находящаяся въ Архангельской губ., въ 112 вер. отъ г. Шенкурска, близъ впаденія р. Уздры въ р. Пую. Приписана къ Шенкурскому Св. Троицкому монастырю, основана въ XVII вѣкѣ. Храмъ одинъ, деревянный.

Указъ—одинъ изъ видовъ или формъ объявленія Высшею Властью какого-либо постановленія, распоряженія, опредѣленія. Различаются указы: именные Его Императорскаго Величества, Святѣйшаго Сѵнода, Правительствующаго Сената. Усвояется именованіе указовъ письменнымъ распоряженіямъ нѣкоторыхъ правительственныхъ учрежденій, напр., Духовныхъ Консисторій. Указы Св. Сѵнода являются однимъ изъ источниковъ дѣйствующаго русскаго церк. права. Слово «указъ» настолько самобытное и древнее русское слово, что даже не переводится на иностранные языки.

Укропцъ—такъ въ служебникѣ (литургія Св. Іоанна Златоуста) называется «теплота», т. е. теплая вода, вливаемая въ потиръ съ виномъ.

Умершіе—какъ міряне, такъ и священнослужители должны быть полагаемы въ церкви и могилѣ лицомъ къ востоку. Существующій въ нѣкоторыхъ мѣстахъ (напр., въ западныхъ губерніяхъ) обычай полагать умершихъ священниковъ лицомъ къ западу или къ городу, (какъ бы для благословенія его) заимствованъ изъ католической церкви и долженъ быть оставляемъ, какъ несогласный съ практикой древней христіанской церкви. См. сл. погребеніе.

Умовеніе рукъ, совершаемое священно-церковно-служителями, по облаченіи, предъ совершеніемъ проскомидіи, означаетъ, что они приступаютъ къ служенію, очистивши себя, насколько возможно, для силъ человѣческихъ, отъ всякія скверны плоти и духа, приступаютъ съ незлобивою душою, съ правотою сердца. Служащій архіерей, кромѣ того, умываетъ руки во время пѣнія херувимской пѣсни и освящаетъ воду, которою помазываетъ очи свои, уши, ноздри и уста.

Умовеніе ногъ—чинъ, совершаемый архіереемъ послѣ литургіи въ Великій Четвергъ. въ каѳедральномъ соборѣ. Послѣдованіе чина изложено въ особой книжкѣ и въ Большомъ Требникѣ.

Уральскій-Николаевскій единовѣрческій мужской монастырь, общежительный, находящійся въ Уральской области, въ 15 вер. отъ г. Уральска, на Сутяшномъ островѣ. Основанъ въ 1879 г. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 23 человѣка. Храмовъ два.

Уральскій Покровскій единовѣрческій женскій монастырь въ 6 вер. отъ г. Уральска, Уральской области. Основанъ въ 1881 г. въ видѣ общины, впослѣдствіи обращенной въ монастырь. Числится нештатнымъ, общежительный. Управляется игуменіей, сестеръ 64. Храмъ одинъ.

Урванъ—святые православной церкви 1) св. мученикъ, отрокъ, пострадалъ около 251 г., при Деціи, былъ обезглавленъ. Память 4 сентября; 2) св. мученикъ, пострадалъ при Максиміанѣ въ Анкирѣ, былъ усѣченъ мечомъ; Память 23 іюня; 3) св. мученикъ, пострадалъ при Валентѣ въ 370 г.; вмѣстѣ съ 79 другими мучениками былъ потопленъ въ морѣ въ зажженномъ кораблѣ. Память 5 сентября.

Урванъ—апостолъ изъ числа семидесяти сотрудниковъ апостола Павла. По преданію былъ епископомъ въ Македоніи и скончался мученически. Память 4 января и 31 октября.

Уримъ и Туммимъ (евр. переводъ «явленіе и истина», или «свѣтъ и правда»). Въ книгѣ Исходъ сказано: «Сдѣлай наперсникъ судный искусной рукой... и вставь въ него

оправленные камни въ четыре ряда... Сихъ камней должно быть 12, по число двѣнадцати именъ сыновъ Израилевыхъ»... «На наперсникъ судный возложи Уримъ и Туммимъ, и они будутъ у сердца Ааронова, когда онъ будетъ входить въ святилище предъ лице Господне». Отсюда видно, что Урим и Туммимъ составляли особое украшеніе. Во Второзаконіи Урим и Туммимъ представляется какъ великое преимущество первосвященника, которымъ онъ превознесенъ отъ Бога.

Уріилъ (евр. «свѣтъ Божій, имъ Богъ свѣтъ есть» ангелъ, посланный къ Ездрѣ для его наставленія и объясненія ему сокровенныхъ путей Божихъ. Празднуется Уріилъ вмѣстѣ съ прочими архангелами 8 ноября.

Урія—Въ Библіи извѣстны: 1) Урія хеттеянинъ храбрый воинъ Давида, мужъ Вирсавіи, которой беззаконно завладѣлъ Давидъ, а Урія отосланъ на первую позицію во время войны, гдѣ его убили. 2) Урія-пророкъ во времена Іереміи и царя Іоакима, убитый царемъ за предсказанныя бѣдствія на Іудеевъ.

Урусова (урожд. Соковнина, княгиня Евдокія Прокофьевна)—извѣстная старообрядка временъ царя Алексѣя Михайловича. Подъ вліяніемъ сестры своей Морозовой и протопопа Аввакума, ея духовника, сдѣлалась ярой защитницей старой вѣры. Никакія увѣщанія, преслѣдованія и пытки не могли поколебать ее. Она вмѣстѣ съ сестрой была уморены голодомъ въ темницѣ въ 1672 г. Погребена въ Боровскѣ.

Улфила по происхожденію готъ—былъ Евсевіемъ Константинопольскимъ не задолго предъ смертію его, Евсевія, (341 г.) рукоположенъ въ епископа готскаго. Еще въ 328 г. Улфила съ своимй соплеменниками данъ былъ въ заложники Имперіи, принялъ св. крещеніе, образовался въ наукахъ и посвященъ въ пресвитера. Въ санѣ епископа онъ сочувствовалъ ереси Арія и постепенно утвердилъ ее между своими пасомыми, за Дунаемъ. Онъ извѣстенъ какъ переводчикъ Библіи на готскій языкъ.

Уніаты, унія—см. сл. Флорентійскій соборъ.

«**Урюпинская икона** Божіей Матери, находящаяся въ храмѣ станицы Урюпинской, въ области Войска Донского, явилась въ 1827 г. и нѣсколько лѣтъ была келейной у нѣкоей подвижницы Ирины. Икона прославлена множествомъ чудесъ. Празднуется 8 іюня.

«**Услышательница**»—**икона** Божіей Матери, находящаяся на Аѳонѣ въ Заграмскомъ монастырѣ названа такъ потому, что молящійся передъ нею преподобный Косма получилъ отъ Богоматери все, проеимое по вѣрѣ и молитвѣ своей. Празднуется 22 сентября.

Усопшій—такъ на церковно-богослужебномъ языкѣ именуются умершіе. Усопшій—значитъ уснувшій. Этимъ указывается, что смерть не есть прекращеніе бытія духа, уничтоженіе всего существа человѣка, а только форма перехода къ новой, духовной жизни, подобно тому, какъ сонъ, несмотря на видимое прекращеніе дѣятельности сознанія есть лишь время отдыха и обновленія организма для новой работы въ жизни.

Успеніе Божіей Матери—двенадесятый богородичный праздникъ. По общепринятому преданію церкви, событіе это представляется въ слѣдующемъ видѣ: послѣ вознесенія І. Христа на небо Пресвятая Дѣва, какъ извѣстно, осталась на попеченіи св. Іоанна, пребывала постоянно въ постѣ и молитвѣ и въ живѣйшемъ желаніи созерцать Сына, сѣдящаго одесную Бога-Отца. День кончины ея былъ открытъ Ей Господомъ. Въ этотъ день апостолы были восхищены на облакахъ изъ разныхъ странъ земли и поставлены въ Іерусалимѣ, въ Геѳсиманіи, между гробами Ея родителей и обручника. На третій день послѣ кончины Богоматери ап. Ѳома пришелъ ко гробу, тѣла Ея уже не было въ гробницѣ. Церковь всегда вѣровала, что тѣло Ея было взято на небо. Праздникъ Успенія Богоматери восходитъ къ древнѣйшимъ временамъ христіанства. Въ IV в. онъ уже является повсемѣстнымъ. Первоначально онъ совершался 18 января, но въ нѣкоторыхъ мѣстахъ праздновался 15 августа. Всеобщее празднованіе его 15 августа установлено при императорѣ Маврикіи съ 582 г. Въ настоящее аремя онъ чествуется церковью съ 14 по 23 августа. Ему предшествуетъ двухнедѣльный Успенскій постъ съ 1 по 15 августа. Вмѣстѣ съ событіемъ У. Богоматери церковь насъ учитъ, что смерть не есть уничтоженіе нашего бытія, а только переходъ отъ земли на небо, отъ тлѣнія и разрушенія къ вѣчному безсмертію.

«**Успеніе**»—Флорищевская икона Божіей Матери, находящаяся въ соборномъ храмѣ

Флорищевой Пустыни, написана во время царствованія Алексѣя Михайловича, его любимымъ «изографомъ» Симономъ Ушаковымъ. Икона чудотворная, богато украшена драгоцѣнными каменьями. Празднуется 15 августа.

Успенская Шалочская Гурьева мужская пустынь, приписанная къ Моденскому Николаевскому монастырю, находящаяся отъ него въ 5 вер., на большой дорогѣ изъ г. Устюжны въ г. Череповецъ. Время основанія ея не установлено, но она существовала уже въ 1603 г. Храмъ одинъ каменный.

Успенская женская община, единовѣрческая, въ г. Твери, учрежденная въ 1905 г. Имѣетъ одинъ храмъ.

Успенскій мужской монастырь, нынѣ архіерейскій домъ, въ г. Орлѣ. Основанъ въ 1716 г. Храмовъ три. Іеромонахъ и 4 послушника.

Успенскій мужской общежительный монастырь, находящійся въ Амурской области, Зазейскомъ краѣ, на устьѣ рѣки Бурунды, учрежденный въ 1905 г.

Успенскій Александро-Куштскій мужской монастырь, приписанный къ Спасокаменному монастырю, находящійся отъ него въ 8 вер. Основанъ въ началѣ XV вѣка преп. Александромъ, мощи котораго покоятся въ обители подъ спудомъ. Храмовъ два.

Успенскій Желтиковъ необщежительный мужской монастырь, 2 класса. Находится въ 4 вер. отъ г. Твери, на берегу р. Тьмаки. Основанъ въ XIV вѣкѣ. Въ существующихъ въ монастырѣ «чертогахъ», по преданію, нѣкоторое время жили царевичъ Алексѣй Петровичъ. Храмовъ три, каменныхъ, въ соборномъ храмѣ покоятся мощи св. Арсенія, архіеп. Тверского. Въ ризницѣ м—ря хранятся древнія рукописи, относящіяся къ XV, XVI, XVII и XVIII в., въ храмахъ имѣются рѣдкой живописи древнія иконы. Братіи 21 человѣкъ, во главѣ ихъ архимандритъ.

Успенскій мужской монастырь, 1 класса, въ Китаѣ, въ г. Пекинѣ. Существуетъ съ 1732 г., въ 1900 г. былъ разрушенъ боксерами, а въ 1902 г. возстановленъ. Имѣетъ 4 храма. При монастырѣ двѣ школы, метеорологическая станція. Управляетъ м—ремъ начальникъ Пекинской и Маньчжурской православной духовной миссіи, епископъ Переяславскій. Намѣстникъ—архимандритъ. Братіи 24 человѣка.

Успенскій скитъ, находящійся при Нило-Сорской мужской пустыни, съ двумя часовнями, устроенными въ 1861 г. схимонахомъ Ниломъ.

Успенскій общежительный женскій монастырь, нештатный, въ г. Кинешмѣ, Костромской губ. Время основанія его не установлено. Управляетъ имъ игуменія, сестеръ 99.

Успенскій общежительный женскій монастырь. Находится въ Новгородской губ., Валдайскомъ уѣздѣ, при сельцѣ Успенскомъ. Основанъ помѣщицей Камецкой въ 1873 г. въ видѣ общины, которая переименована въ монастырь въ 1899 г. Сестеръ 18, во главѣ ихъ игуменія. Во владѣніи м—ря 625 дес. земли.

Успенскій общежительный женскій монастырь при г. Нижнемъ-Ломовѣ, Пензенской губ. Обращенъ въ монастырь изъ общины, которая была преобразована изъ богадѣльни, устроенной купцомъ Волковымъ въ 1849 г. М—рь владѣетъ 841 дес. земли. Управляется игуменіей, сестеръ 311.

Успенскій Александровскій женскій монастырь, 1 класса, въ г. Александровѣ, Владимірской губ. Основанъ въ половинѣ XVII вѣка. Съ 1698 по 1707 г. въ м—рѣ проживала царевна Марфа Алексѣевна, постриженная въ иночество. Храмовъ четыре, каменныхъ. При м—рѣ больница, странноприимный домъ и школа. Сестеръ 264, во главѣ ихъ игуменія.

Успенскій Лысогорскій женскій монастырь. Находится въ Воронежской губ., въ 20 вер. отъ г. Новохоперска, между селомъ Троицкимъ и слоб. Красною. Основанъ въ 1878 г. подъ видомъ общины, которая переименована въ монастырь въ 1895 г. Числится нештатнымъ, общежительный. Управляетъ имъ игуменія, сестеръ 50. Храмъ одинъ.

Успенскій женскій скитъ, принадлежитъ Свято-Троицкой женской общинѣ, находится отъ нея въ $^1/_2$ вер. Имѣетъ одинъ деревянный храмъ.

Успенскій Софійскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, находящійся въ Тамбовской губ., въ 3 вер. отъ г. Усмана, при с. Новоуглянскѣ. Основанъ въ 1654 г.; въ 1764 г. былъ упраздненъ, но въ 1799 г. возстановленъ на средства г. Н. Е. Ѳедоровой. Управляется игуменіей, сестеръ 200. Храмъ одинъ. Во владѣніи м-ря 486 дес. земли.

Успенско-Драндскій мужской монастырь, общежительный. Находится въ Кутаисской губ., въ 18 вер. отъ г. Сухума, въ мѣстности «Дранды», при р. Мал. Кодоръ. Основанъ въ 1883 г. Управляетъ имъ епископъ Сухумскій. Монастырь имѣетъ подворья въ городахъ: Сухумѣ, Екатеринодарѣ, Новороссійскѣ и Ейскѣ. При м—рѣ: архіерейскіе покои, больница, училище, гостинница и странно-пріимный домъ. Во владѣніи м-ря болѣе 1500 дес. земли.

Успенско-Иверскій общежительный женскій монастырь, нештатный, находящійся въ Тульской губ., въ 12 вер. отъ г. Венева, при сельцѣ Борщевкѣ. Основанъ въ 1855 г. мѣстной землевладѣлицей Е. П. Хрипковой. Управляетъ имъ игуменія, сестеръ 60. Храмовъ два.

Успенско-Макарьевскій общежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ 15 вер. отъ г. Оренбурга. Основанъ на средства Оренбургскихъ купцовъ Г. Н. и А. Г. Мещеряковыхъ въ 1895 г. Одинъ деревянный храмъ. Управляется игуменомъ, братіи 47 человѣкъ.

Успенско-Серафимовскій общежительнлй женскій монастырь, нештатный. Находится въ Харьковской губ., Купянскомъ уѣздѣ, въ дер. Ѳомовкѣ. Основанъ былъ въ видѣ единовѣрческаго пріюта, который въ 1897 г. обращенъ въ общину, а эта послѣдняя въ 1904 г. переименована въ монастырь.

Успенскій, Ѳеодоръ Павловичъ, свящ., проф. Кіевской дух. акад. по каѳедрѣ исторіи Греко-Восточной ц. со времени отпаденія Западной отъ вселенской до настоящаго времени, въ связи съ исторіей славянскихъ церквей и румынской.

Успенскій, Евгеній Николаевичъ (ум. въ 1887) духовный писатель, преподаватель въ пермской и пензенской духовной семинаріи; высшее образованіе получилъ въ Казанской духовной академіи. Главные его труды: «Христіанское умозрѣніе и человѣческій разумъ», «Обличительное богословіе».

Успенскій постъ—см. Посты.

Успенскій соборъ (въ Москвѣ, въ Кремлѣ) основанъ въ 1326 г. Іоанномъ Калитой, по совѣту св. Петра, митрополита московскаго. При Іоаннѣ соборъ разобранъ за ветхостью и въ 1472 г. начата новая постройка, которая за непрочностью матеріала обрушилась въ 1474 г.; послѣ чего Іоаннъ III вызвалъ изъ Венеціи мастера, который построилъ соборъ по образцу собора во Владимірѣ. Соборъ неоднократно подвергался поврежденіямъ отъ пожаровъ, отъ разоренія татаръ, поляковъ и въ особенности въ 1812 г. отъ французовъ. Въ эти годы Успенскій соборъ лишился большей части своей драгоцѣнной утвари, золотыхъ и серебряныхъ окладовъ гробницъ, крестовъ, лампадъ, подсвѣчниковъ и др. Французы пытались даже взорвать соборъ, но стѣны его уцѣлѣли. Въ соборѣ находится много чудотворныхъ богато украшенныхъ иконъ, здѣсь же хранятся частицы мощей разныхъ святыхъ угодниковъ Божіихъ. Въ золотомъ ковчегѣ хранится желѣзный гвоздь Господень, одинъ изъ четырехъ, которыми былъ пригвожденъ Спаситель ко Кресту. Величина его около трехъ вершковъ. Онъ принесенъ въ Москву въ 1686 г. изъ Грузіи царемъ Аргаломъ Вахтанговичемъ. Изъ священныхъ предметовъ, хранящихся въ ризницѣ собора, особенно замѣчательно евангеліе напрестольное, большое, принесенное въ даръ царицей Наталіей Кирилловной. Къ числу историческихъ памятниковъ въ соборѣ относится: 1) древнее царское мѣсто, называемое тропомъ Мономаха; 2) царское мѣсто болѣе новаго устройства; 3) мѣсто патріаршее. Хранится много драгоцѣнныхъ ризъ и масса другихъ драгоцѣнностей. Въ Успенскомъ соборѣ производилось вѣнчаніе на царство всѣхъ государей со временъ Іоанна IV.

Уссурійская Рождество-Богородицкая женская община въ Южно-Уссурійскомъ краѣ, въ 8 вер. отъ г. Никольска-Уссурійска, въ 3 вер. отъ праваго берега р. Суйфуна. Основана въ 1900 г. Храмовъ два. Владѣетъ 435 дес. земли. Управляется игуменіей, сестеръ 63. При общинѣ—школа, рукодѣльная мастерская, странно-пріимница.

Уставъ (церковный)—см. Типиконъ.

Уставъ Іерусалимскій—см. Типиконъ.

Уставъ духовныхъ консисторій изданъ въ 1841 г. въ первый разъ, въ 1883 г. въ исправленномъ видѣ во второй разъ. Онъ раздѣляется на четыре разряда: въ 1-мъ излагаются основные законы для дѣятельности консисторіи, во 2-мъ указаны предметы и предѣлы консисторской власти, въ 3-мъ говорится объ епархіальномъ судѣ, въ 4-мъ—о личномъ составѣ консисторіи и о порядкѣ веденія ею дѣлъ.

Усть-Карабольская Покровская женская община, находящаяся въ Пермской губ., въ

Шадринскомъ уѣздѣ, въ сельцѣ Усть-Караболкѣ; учреждена въ 1900 г.

Усть-Медвѣдицкій Преображенскій необщежительный женскій монастырь, 2 класса. Находится въ Области Войска Донского, въ 4 вер. отъ станицы Усть-Медвѣдицкой, въ урочищѣ, при впаденіи р. Медвѣдицы въ р. Донъ. Основанъ въ 1665 г.; первоначально былъ мужскимъ и находился на другомъ мѣстѣ, откуда перенесенъ на теперешнее мѣсто въ 1754 г.; обращенъ въ женскій въ 1798 г. Имѣетъ земли 1197 дес., богадѣльню, школу. Управляется игуменіей, сестеръ 249.

Усть-Сысольскій Троицкій Стефано-Ульяновскій мужской монастырь. Находится въ Вологодской губ., въ 165 вер. отъ г. Усть-Сысольска, близъ р. Вычегды. Основанъ въ 1860 г., числится нештатнымъ, общежительный. Имѣетъ болѣе 800 дес. земли, значительный капиталъ, образцовое хозяйство, водопроводъ, паровую мельницу, кирпичный заводъ, разныя мастерскія, больницу. Благосостояніемъ своимъ м-рь всецѣло обязанъ своему многолѣтнему настоятелю, архимандриту Матѳею, скончавшемуся въ 1895 г. Управляетъ м-ремъ игуменъ, братіи 100 человѣкъ.

Устюжскій Михайло Архангельскій необщежительный мужской монастырь, 2 класса, въ г. Великомъ Устюгѣ, Вологодской губ. Основанъ въ половинѣ XIII вѣка. Храмовъ пять. Монастырь имѣетъ капиталъ около 100.000 р., земли 377 дес., рыбныя ловли. Управляется викарнымъ епископомъ Великоустюжскимъ. Братіи 19 человѣкъ.

Устюжскій Іоанно-Предтечевъ необщежительный женскій монастырь, 3 класса. Находится на окраинѣ гор. Великаго Устюга, Вологодской губ. Основанъ въ 1262 г., первоначально былъ мужскимъ, обращенъ въ женскій въ 1764 г. Храмъ одинъ, каменный. При м-рѣ кирпичный заводъ, нѣсколько мастерскихъ, епархіальное женское училище, больница и богадѣльня. Управляется игуменіей, сестеръ 106 и проживающихъ на испытаніи 300.

Усыпальницы такъ называются особыя помѣщенія при храмахъ и часовняхъ (на кладбищахъ), гдѣ покойники могутъ находиться нѣсколько дней непохороненными, какъ въ цѣляхъ предосторожности отъ мнимой смерти (летаргіи) такъ и въ видахъ нѣкоторыхъ удобствъ для родственниковъ. Много такихъ усыпальницъ имѣется въ епархіяхъ Самарской и Воронежской.

Усѣкновеніе главы Іоанна Предтечи—такъ называется праздникъ, посвященный воспоминанію событія, описаннаго у евангелистовъ Матѳея и Марка. Начало праздника относится къ древнимъ временамъ, когда жили еще его ученики, тѣло его погребли въ Севастіи, самарійскомъ городѣ и творили память его. Въ 362 году язычники разрыли гробъ для поруганія и сожгли кости пророка Елисея и Іоанна Крестителя. Христіане пріобрѣли части мощей Крестителя и препроводили ихъ въ Александрію. Въ VII в. св. Андрей Критскій, въ VIII в. Іоаннъ Дамаскинъ и Германъ Константинопольскій написали пѣснопѣнія, которыми нынѣ православная церковь прославляетъ страданія и смерть Крестителя. День Усѣкновенія Предтечи—праздникъ табельный, хотя и не двунадесятый. Въ этотъ день установленъ постъ (29 августа). Церковь въ этотъ день совершаетъ поминовеніе православныхъ воиновъ, за вѣру, царя и отечество на брани убіенныхъ.

Утварь церковная. Подъ утварью разумѣются всѣ вещи и предметы, необходимые и потребные для совершенія божественныхъ службъ. Сюда должны быть отнесены—колокола, свѣтильники, священныя одежды и облаченія, кресты, и разнаго рода церковные сосуды.

«Утоли моя печали»—икона Божіей Матери находится въ Москвѣ въ церкви святителя Николая Чудотворца. Принесена туда казаками въ 1640 г. Чудесъ, прославившихъ икону, безчисленное множество. Того же наименованія иконы въ Москвѣ имѣется еще 4. Есть таковая и въ С.-Петербургѣ и еще во многихъ мѣстахъ Россіи. Вездѣ глубоко чтится вѣрующими и даруетъ больнымъ исцѣленіе и скорбящимъ утѣшеніе. Празднуется 25 января и 9 октября.

Утреннія молитвы—молитвы, назначенныя для домашняго, келейнаго моленія. Онѣ находятся въ Часословѣ, Слѣдованной Псалтири, въ Правильникѣ, Акаѳистникѣ и др. богослужебныхъ книгахъ. У. молитвами наз. также такія, которыя по служебнику читаетъ іерей на утрени, во время чтенія чтецомъ шестопсалмія.

Утреня. Утреня получила свое названіе отъ времени совершенія. Ею начинается рядъ дневныхъ службъ. По своему содержанію она раздѣляется на три части, изъ которыхъ въ первой мы исповѣдываемъ свои грѣхи и испрашиваемъ милостей Бо-

жіихъ въ предлежащій день, во второй—прославляемъ лица или событія, сообразно съ воспоминаніями дня, а въ третьей славословимъ Самого Господа. Утреннее Богослуженіе, согласно заповѣди ап. Павла (1 Тим. II, 1—14), начинается моленіемъ о царѣ, которое и составляетъ какъ бы особую службу. Послѣ начальныхъ молитвъ читаются пс.: 19 и 20, которые состоятъ изъ моленій о царѣ. Эти моленія, послѣ трисвятаго и молитвы Господней, продолжаются въ тропаряхъ и богородичнѣ и заканчиваются въ сугубой ектеніи сокращенной. Затѣмъ испрашивается благословеніе на окончаніе службы. Это благословеніе преподается въ возгласѣ: Слава Святѣй и проч., которымъ и начинается собственно утреня. Послѣ возгласа читается шестопсалміе (пс. 3-й, 37-й, 62-й, 87-й, 102-й и 142-й). Оно предваряется пѣснію, воспѣтою ангелами при рожденіи Спасителя и имѣющею отношеніе къ рожденію животворнаго свѣта дневного, и молитвою къ Господу—отверзть уста наши, для хвалы Господу. Самое шестопсалміе есть изображеніе грѣховнаго состоянія, грозящихъ намъ отъ множества враговъ опасностей и надежды на милосердіе Божіе, и Его избавленіе. Каждые три псалма сопровождаются славословіемъ, которое есть выраженіе состоянія души, получившей утѣшеніе въ слушаніи псалмовъ. Во время чтенія трехъ послѣднихъ псалмовъ священникъ, изображая изъ себя ходатая за молящихся предъ Богомъ, какъ и на вечернѣ, читаетъ молитвы утреннія (12), имѣющія отношеніе къ содержанію псалмовъ. Какъ бы оправданіемъ исповѣданія грѣховъ и надежды на милосердіе Божіе служитъ произносимая послѣ шестопсалмія великая ектенія. Послѣ ектеніи поется пѣснь: Богъ Господь и явися намъ, служащая продолженіемъ ангельскаго славословія. При пѣніи ея поются стихи изъ пс. 117, возвѣщающаго благость и милость Божію. Какъ бы въ доказательство милости и благости Божіей, въ слѣдующихъ за указанными пѣснями тропаряхъ прославляется святой или событіе изъ исторіи вѣры. Потомъ стихословятся каѳизмы, которыми Церковь руководствуетъ насъ къ сознанію нашей грѣховности, моленію и славословію. Каѳизмы сопровождаются умилительными сѣдальными изъ октоиха, изъ минеи; иногда за каждой каѳизмой предъ сѣдальномъ полагается малая ектенія. За каѳизмами читается покаянный псаломъ 50-й. Теперь начинается вторая часть утрени—торжественная. Она посвящена прославленію событія или святого дня. Этой цѣли особенно служитъ канонъ. Послѣ прославленія событія или святого въ канонѣ служба утрени переходитъ къ прославленію Господа въ псалмахъ хвалитныхъ: 148, 149 и 150-мъ. Прославленіе Господа продолжается въ славословіи, которое переходитъ потомъ въ прошеніе къ Господу—сподобить насъ сохраниться въ предлежащій день безъ грѣха. Потомъ произносится ектенія: исполнимъ утреннюю молитву нашу Господеви, въ которой подробно раскрываются прошенія, выраженныя въ славословіи только вообще. Послѣ ектеніи бываетъ преподаніе мира и главоприклоненіе, во время котораго священникъ тайно молитъ Господа простить намъ согрѣшенія наша и даровать мірная и премірная блага Своя. Въ слѣдующихъ за тѣмъ стихирахъ на стиховнѣ, съ одной стороны, оканчиваются прошенія вышеозначенной ектеніи и высказывается чувство радости и благодаренія, съ другой,—представляются примѣры того, какъ Господь осіяваетъ свѣтомъ благодати праведныхъ, такъ какъ въ этихъ стихирахъ прославляются святые или событія изъ исторіи вѣры. Сообразно съ содержаніемъ стихиръ, Церковь внушаетъ далѣе: благо есть исповѣдатися Господеви и пѣти имени Твоему, Вышній,—и это исповѣданіе согрѣшеній и прославленіе имени Божія выражаетъ въ трисвятомъ, молитвѣ къ Пр. Троицѣ, въ двухъ краткихъ славословіяхъ и молитвѣ Господней. Потомъ поется тропарь и богородиченъ, называемый отпустительнымъ, произносится ектенія: помилуй насъ, Боже,—и бываетъ отпустъ. Обычай освящать утро дня соотвѣтствующими времени пѣснопѣніями есть, безъ сомнѣнія, обычай древній. Объ этомъ христіанскомъ обычаѣ упоминаетъ уже Плиній Младшій. О совершеніи утренняго Богослуженія упоминаютъ также апостольскія постановленія (кн. VII. 48). Евсевій называетъ псалмы и пѣсни, которыми прославляется божество Іисуса Христа на утреннемъ Богослуженіи, издревле установленными и сложенними (кн. V, 28). Подобное же свидѣтельство находимъ въ дѣяніяхъ собора антіохійскаго. Василій Великій упоминаетъ о способѣ стихословствованія псалмовъ, отличая ихъ отъ молитвъ

и псалма покаяннаго (посл. 204). Главное содержаніе утренняго Богослуженія составляли псалмы хвалебные, отчего и самая служба называлась чиномъ хваленій. Указаніе на употребленіе славословія великаго находимъ въ постановленіяхъ апостольскихъ, равно какъ и у Аѳанасія Великаго. По мѣрѣ развитія христіанскихъ пѣснопѣній ими умножался составъ утренняго Богослуженія. Особенно въ этомъ отношеніи замѣчательны труды Іоанна Дамаскина, какъ составителя каноновъ.

Утѣшитель—наименованіе третьяго Лица Св. Троицы—Св. Духа, заимствованное изъ послѣдней прощальной бесѣды Іисуса Христа съ учениками. «Я умолю Отца», говорилъ Христосъ, обращаясь къ своимъ ученикамъ, «и дастъ вамъ другого Утѣшителя, да пребудетъ съ вами во вѣкъ, Духа истины, Котораго міръ не можетъ принять, потому что не видитъ Его, и не знаетъ Его; а вы знаете Его, ибо Онъ съ вами пребываетъ, и въ васъ будетъ» (Іоан. XIV 16. 17). «Когда пріидетъ Утѣшитель, котораго Я пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Который отъ Отца исходитъ, онъ будетъ свидѣтельствовать о Мнѣ». (Іоан. XV 26).

Уфимская и Мензелинская епархія. 21 марта 1859 г. отдѣлена отъ Оренбургской. Епархіальными архіереями ея были: Порфирій Соколовскій съ 21 марта 1859 г.—епископъ Уфимскій; 13 сент. 1860 г.—Томскій и Енисейскій; Филаретъ Малишевскій 13 сен. 1860 г.—епископъ Уфимскій; 28 февр. 1869 г.—Нижегородскій; Петръ Екатериновскій съ 4 апр. 1869 г.—еписк. Уфимскій, 19 ноября 1876 г.—Томскій; Никаноръ Бровковичъ съ 25 дек. 1876 г.—еписк. Уфимскій; 12 декабря 1883 г.—Херсонскій; Діонисій Хитровъ съ 12 декабря 1883 г.—епископъ Уфимскій; Іустинъ съ 1896 г.—епископъ Уфимскій; Антоній съ 1900 г.—еписк. Уфимскій; въ 1902 г.—еписк. Волынскій; Климентъ съ 1902 г.—епископъ Уфимскій; въ 1903 г.—епископъ Подольскій; Христофоръ съ 1903 г.—епископъ Уфимскій въ 1908 г. увол. на покой; Наѳанаилъ съ 1908 г. еписк. Уфимскій; съ 1912 г.—епископъ Михей. Мужскихъ монастырей—6; монашествующихъ—71; послушниковъ 193; женскихъ монастырей—9; монашествующихъ—315; послушницъ—1.656; церквей соборныхъ—7; приходскихъ—432; домовыхъ—21; приписныхъ—22; кладбищенскихъ—6; всего—526; часовенъ—225; духовенства; протоіереевъ—18; священниковъ—519; діаконовъ—171; псаломщиковъ—387; лицъ православнаго исповѣданія: мужескаго пола—512.871; женскаго—522.609; всего—1.035.450; библіотекъ при церквахъ—388; церковно-приходскихъ попечительствъ—369; больницъ при монастыряхъ—2; при церквахъ—2; богадѣленъ при монастыряхъ—2; при церквахъ—1; школъ двухклассныхъ—5; грамоты—8; одноклассныхъ—307; всего—320, учащихся—14.142.

Уфимскій Успенскій необщежительный. мужской монастырь, 3 класса, въ $2^1/_2$ вер. отъ г. Уфы, на правомъ берегу рѣки Уфимки, при впаденіи ея въ рѣку Бѣлую. Съ первой четверти XVII вѣка по 1764 г. находился въ самомъ городѣ, затѣмъ былъ упраздненъ, а въ 1800 г. заложенъ на теперешнемъ мѣстѣ. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 16 человѣкъ. Храмовъ два, каменныхъ. М-рь имѣетъ 470 дес. земли.

Уфимскій Благовѣщенскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, въ г. Уфѣ. Основанъ въ 1826 г. въ видѣ общины въ селѣ Бетькахъ Мензелинскаго уѣзда, а оттуда переведенъ на настоящее мѣсто въ 1832 г.; переименованъ въ монастырь въ 1838 г. Имѣетъ 614 дес. земли. Управляется игуменіей, сестеръ 422. Храмовъ два.

Уфимскія Епархіальныя Вѣдомости издаются въ г. Уфѣ.

Ухановъ Владиміръ Павловичъ, (род. въ 1862 г.)—писатель, воспитанникъ казанской духовной академіи, помощникъ смотрителя въ макарьевскомъ духовномъ училищѣ. Изъ трудовъ его извѣстны: «Карамзинъ и Жуковскій»; «Св. Василій Великій и Григорій Богословъ».

Учебный обиходъ нотнаго пѣнія—предназначается, главнымъ образомъ, для обучающихся нотному пѣнію, но употребляется и въ церкви. См. сл. обиходъ.

Учебный комитетъ при св. Сунодѣ учрежденъ въ 1867 г. для обсужденія подлежащихъ разрѣшенію главнаго духовнаго управленія вопросовъ по учебно-педагогической части и для наблюденія, посредствомъ ревизіи, за состояніемъ сей части въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ. См. сл. комитетъ.

Ученіе апостоловъ—памятникъ этотъ написанъ въ первой половинѣ III в. въ Сиріи, хотя само ученіе указываетъ Іерусалимъ. Апостолы, опасаясь искаженія вѣры со стороны лжеучителей, собрались въ

тобы въ Іерусалимѣ и составили это ученіе. Оно содержитъ систематическое изложеніе христіанской нравственной доктрины, церковнаго устройства и дисциплины. Подлинный текстъ Ученія не дошелъ до насъ, остались только переводы на сирійскій, арабскій, эѳіопскій и коптскій языки. Въ IV в. Ученіе было интерполировано еретиками и цѣликомъ вошло въ сборникъ апостольскихъ постановленій.

Ученіе двѣнадцати апостоловъ—принадлежитъ къ числу самыхъ древнихъ памятниковъ церковной письменности. Оно было извѣстно древнимъ писателямъ и считалось въ числѣ спорныхъ писаній. Въ V в. Ученіе исчезло изъ виду и только въ 1875 г. оно было открыто никомидійскимъ митрополитомъ Филоѳеемъ Вріенніемъ въ библіотекѣ Іерусалимскаго монастыря въ Константинополѣ. Изданіе его вызвало обширную литературу во всѣхъ странахъ христіанскаго міра. По мнѣнію новѣйшихъ изслѣдователей оно было составлено въ Сиріи или Египтѣ, между 96 и 112 г., христіаниномъ изъ евреевъ, въ качествѣ руководства по всѣмъ сторонамъ христіанской жизни, ученія, богослуженія и управленія, съ цѣлью противопоставить истину евангельскаго и апостольскаго ученія современнымъ автору заблужденіемъ. Значеніе Ученія весьма велико: оно проливаетъ яркій свѣтъ на церковное устройство и жизнь древней христіанской общины. Ученіе двѣнадцати апостоловъ издано въ Россіи г. Поповымъ въ «Трудахъ Кіевск. Дух. Акад.» за 1884 г.

Училища духовныя уѣздныя свое существованіе въ видѣ, близкомъ къ современному, получили на основаніи проекта Комитета 1808 г. Первые уставы какъ для нихъ, такъ и для семинарій и академій, были изданы въ 1814 г., написанные Сперанскимъ и Ѳеофилактомъ.

Училища женскія духовнаго вѣдомства для дѣвицъ духовнаго званія получили свое начало въ 1843 г. подъ покровительствомъ Императрицы Маріи. Первое училище такого рода было открыто въ Царскомъ Селѣ, на средства Св. Сунода, за нимъ стали открываться въ другихъ городахъ. Съ 1860-хъ годовъ, съ возбужденіемъ въ средѣ духовенства сословной самодѣятельности, по епархіямъ начали заводиться епархіальныя женскія училища, содержащіяся на епархіальныя средства.

Училище церковнаго пѣнія въ Москвѣ (синодальное) учреждено въ 1898 г. и имѣетъ ближайшею цѣлью подготовку искусныхъ регентовъ церковнаго пѣнія въ епархіяхъ. Особенно славится хоръ пѣвчихъ при самомъ училищѣ — такъ называемый синодальный хоръ.

Училище Благочестія—журналъ, издававшійся въ Ригѣ, при духовной семинаріи, съ 1857—1860 г., по 4 книжки въ годъ; въ первый годъ изданія журналъ печатался на русскомъ, эстонскомъ и латышскомъ языкахъ, въ послѣдующіе—только на русскомъ.

Училищный Совѣтъ при св. Сунодѣ учрежденъ въ 1885 г. для наилучшаго устройства церковно-приходскихъ школъ и управленія ими, подъ предсѣдательствомъ одного изъ присутствующихъ въ св. Сунодѣ архіереевъ, въ составѣ помощника предсѣдателя и четырехъ членовъ изъ числа лицъ, знакомыхъ съ народнымъ образованіемъ. При У. совѣтѣ состоитъ издательская коммисія для снабженія церковно-приходскихъ школъ и школъ грамоты учебниками и учебными пособіями по предметамъ курса этихъ школъ.

Учители вселенскіе или, точнѣе, отцы и учители вселенской церкви—почетное названіе для тѣхъ знаменитыхъ мужей, въ твореніяхъ которыхъ Христ. церковь видитъ раскрытіе и изъясненіе своей вѣры. Это названіе встрѣчается еще въ Ветхомъ Завѣтѣ: ученики именовали своихъ наставниковъ «отцами и учителями». Отсюда это названіе перешло въ Новый Завѣтъ. Отличительными признаками твореній О. и У. церкви обыкновенно признаются православное ученіе, святость жизни, одобреніе церкви, древность. Учители вселенскіе являются свидѣтелями и истолкователями христ. ученія для всей церкви. Для разрѣшенія вопросовъ и сомнѣній церковь постоянно обращается къ твореніямъ вселенскихъ отцовъ и учителей. Изложеніе жизни и ученія отцовъ и учителей церкви составляетъ предметъ особой науки—патрологіи. Важнѣйшимъ трудомъ въ нашей литературѣ по этому предмету является сочиненіе Филарета, архіеп. Черниговскаго: «Историческое ученіе объ отцахъ церкви».

Учительное Евангеліе—см. Константинъ болгарскій.

Учительное Извѣстіе— составлено въ концѣ XVII стол., по приказанію патр.

Іоакима, монахомъ Евѳиміемъ. Оно вызвано было распространеніемъ латинскаго ученія Симеона Полоцкаго о времени пресуществленія Св. Даровъ. Цѣль Евѳиміева труда состояла въ томъ, чтобы ввести возможное единство въ богослужебной практикѣ. Церковно-практическое значеніе Учительное Извѣстіе получило у насъ въ XVIII в., обычно Учительное Извѣстіе печатается въ концѣ служебника.

Ушаковъ (Симонъ или Пименъ Ѳедоровичъ, 1626–86)—знаменитый московскій иконописецъ, происходилъ изъ посадскихъ людей. Съ раннихъ лѣтъ получилъ основательную подготовку по своей спеціальности и рано былъ принятъ въ царскіе «жалованные» мастера Серебряной палаты при оружейномъ приказѣ. Здѣсь прямыми его обязанностями было дѣлать рисунки для разныхъ предметовъ церковной утвари и церковнаго обихода, преимущественно для золотыхъ, серебряныхъ и эмалированныхъ издѣлій, расписывать знамена, сочинять узоры для рукодѣлій и т. д. Исполняя эту работу, онъ пріобрѣлъ извѣстность лучшаго въ Москвѣ иконописца. До насъ дошло много иконъ, писанныхъ У., но большинство искажено позднѣйшими реставраціями и записями.

Ущельская преп. Іова женская община. Находится въ Архангельской губ., Мезенскаго уѣзда, въ селѣ Ущельѣ. Основана на мѣстѣ упраздненнаго въ 1764 г. древняго Ущельскаго мужского монастыря, открыта по опредѣленію Св. Сунода отъ 19 октября—1 ноября 1901 г. Храмъ одинъ, въ немъ покоятся подъ спудомъ мощи преп. Іова.

Ф.

Фабрика церковная. Въ католической церкви приходское имущество съ давнихъ поръ дѣлится на двѣ части. Первая часть идетъ на содержаніе приходскаго духовенства (бенефиціи), вторая — на церковно-строительныя и богослужебныя издержки (въ пользу «Фабрики»). Такимъ образомъ Ф. можно опредѣлить, какъ фиктивное лицо, являющееся владѣльцемъ этого имущества. Ф. имѣетъ цѣлью поддержаніе приходскихъ строеній и обезпеченіе правильности совершенія богослуженія. Организація управленія Ф. мѣнялась неоднократно съ теченіемъ времени и въ зависимости отъ мѣстныхъ условій. Въ евангелической церкви Ф. также существуетъ, но управленіе его одинаково съ управленіемъ прочими церковными имуществами.

Фавій (Фабіанъ) — священномученикъ, папа римскій (236—250). Обратилъ многихъ ко Христу; установилъ обычай освящать муро въ великій четвергъ. Пострадалъ при Деціи. Память 5 августа.

Фаво—кушанье монастырское, бобы и другія овощи.

Фавста, св. мученица IV в. Пострадала въ Кизикѣ во время гоненія при имп. Максиміанѣ въ 13-ти лѣтнемъ возрастѣ. Благодаря мужеству, съ которымъ она переносила мученія, обратились къ вѣрѣ христіанской и ея мучители. Пам. 6 февр.

Фавстіанъ, св. муч., одинъ изъ семи разбойниковъ на островѣ Керкирѣ, обращенныхъ ко Христу апостолами Іасономъ и Сосипатромъ (изъ числа 70-ти). Вмѣстѣ съ другими увѣровавшими былъ брошенъ въ котелъ съ кипящими смолой, сѣрой и т. д. Память 28 апр.

Фавстъ, св. муч., діаконъ, ученикъ св. Діонисія Александрійскаго; пострадалъ при имп. Діоклетіанѣ. Память 4 октября.

Фавстъ, св. муч., пресвитеръ. Пострадалъ вмѣстѣ съ діакономъ Авивомъ въ Александріи при имп. Деціи (около 250 г.) Память 6-го сентября.

Фавстъ, св. муч., діаконъ IV в. Пострадалъ въ Путеолахъ. Память 21 апрѣля.

Фавстъ, преп. V в. Извѣстенъ иноческими подвигами. Память 3 августа.

Фавстъ— епископъ манихеевъ, родомъ изъ Сѣверной Африки. Будучи даровитымъ ораторомъ, Фавстъ не отличался образованностью. Поэтому-то бесѣды съ нимъ не удовлетворили бл. Августина, желавшаго глубже проникнуть въ тайны секты манихеевъ. Фавстъ написалъ книгу противъ ученія о ветхозавѣтномъ Богѣ и противъ догмата воплощенія. Вообще, Фавстъ считался главнымъ манихейскимъ учителемъ, почему и блаженный Августинъ счелъ нужнымъ написать свое сочиненіе: «Противъ Фавста».

Фазга—одна изъ Аваримскихъ горъ на сѣверовосточномъ берегу Мертваго моря. Съ нея Моисей видѣлъ обѣтованную землю. Ее указываютъ противъ Іерихона, между Іорданомъ и Есевономъ, на часъ пути къ западу отъ Есевона.

Фаина, св. муч. Пострадала въ Анкирѣ въ 303 г. Память—18 мая.

Факей—царь израильскій (цар. 15, 25, 27—32, 37; 16, 1, 5; 2 Пар. 28, 6, Исаіи 7, 1, 5, 9). Вступилъ на престолъ, коварно убивъ своего предшественника Факея. Онъ совершилъ удачный походъ противъ царя іудейскаго Ахаза, но затѣмъ царство израильское было разгромлено Феглафѳелласаромъ, царемъ ассирійскимъ. Факей царствовалъ 20 лѣтъ, пока не былъ убитъ Осіей, занявшимъ его мѣсто.

Фальковичская икона Божіей Матери—находящаяся въ церкви г. Витебска, найдена была въ XVIII в. въ березовой рощѣ. Прославилась чудесами съ 1785 г. Празднуется 15 и 22 августа.

Фаминскій, Викторъ Іоасафовичъ, магистръ богословія, духовный писатель. Родился въ 1878 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи. Его сочиненія: «Религіозно-нравственныя воззрѣнія Л. Аннея Сенеки и ихъ отношеніе къ христіанству» (магист. диссерт.); «Цѣль и смыслъ жизни съ христіанской точки зрѣнія» и др.

Фанаріоты — греки изъ знатныхъ семействъ, пощаженныхъ турками при взятіи Цареграда. Политическою мудростію, богатствомъ и ученостію они утвердили свое вліяніе на общественныя дѣла, заняли почетныя должности, возвышались до сана патріаршаго и до званія министра. Но ихъ хитрость, угодливость предъ турками сдѣлали ихъ ненавистными для народа. Фанаріотами они названы потому, что жили сначала у Фанарскихъ воротъ въ Констант.

Фанатизмъ—страстное стремленіе къ проведенію въ жизнь идей, признаваемыхъ абсолютно вѣрными, хотя и недоказуемыхъ. Все, что не согласно съ догматами фанатика, представляетъ преступленія, для искорененія котораго онъ способенъ на все. Какъ понятіе, заключающее въ себѣ отрицаніе свободной и разумной увѣренности, фанатизмъ въ себѣ же самомъ содержитъ свое осужденіе. И съ точки зрѣнія религіи христіанской, требующей сознательнаго и добровольнаго усвоенія духа религіи, фанатизмъ особенно непріемлемъ.

Фантинъ—преп. Отданъ въ монастырь еще въ 8-милѣтнемъ возрастѣ и подвизался тамъ до конца своей жизни. Скончался въ концѣ IX в. въ Солуни. Память его—30 августа.

Фаранская лавра — обитель, находившаяся въ шести римскихъ миляхъ отъ Іерусалима въ томъ мѣстѣ, гдѣ лежала деревня Фаранъ. Основанная въ IV в. преп. Харитономъ, она скоро достигла цвѣтущаго состоянія и послужила образцомъ для многихъ другихъ монастырей, такъ какъ здѣсь начали свою иноческую жизнь многіе великіе отшельники, и отсюда же они часто заимствовали уставы для своихъ обителей. Въ началѣ IX в. Фаранская лавра была оставлена иноками, и съ тѣхъ поръ объ ея судьбѣ уже ничего не извѣстно.

Фаранъ—пустая и гористая страна между Палестиной, Египтомъ, Идумеей и Синайскимъ полуостровомъ. Въ этой пустынѣ поселился Измаилъ съ своей матерью, послѣ того какъ они были отпущены изъ дома Авраамова (Быт, 21, 21). Здѣсь впервые остановились Израильтяне послѣ трехдневнаго пути по выходѣ ихъ изъ пустыни Синайской (Чис. 10, 12, 33). Отсюда же посылалъ Моисей соглядатаевъ въ землю Ханаанскую (Чис. 13, 4, 27; 32: 8; Втор. 9, 23). Къ пустынѣ Фаранъ отправился Давидъ, спасаясь отъ преслѣдованія Саула (1 Цар. 25, 1—2). Предполагаютъ, что нынѣ пустыня Фаранская наз. пустыней Тигъ.

Фараонъ—общее имя древнихъ египетскихъ царей; самое имя это на древне-египетскомъ языкѣ означаетъ «царь». Въ св. Писаніи имя это по бо́льшей части встрѣчается одно, и только въ рѣдкихъ мѣстахъ къ нему присоединяется собственное имя Таковы Ф. Нехао (4 Цар. 23, 29), Ф. Хофра (Іерем. 44, 3) и др. Фараоны, вообще упоминаемые въ Св. Писаніи, суть: при Авраамѣ (Быт. 12, 15—20); при Іосифѣ (Быт. 41, 1; 45, 16; 47, 1—10; Дѣян. 7, 9—10); при рожденіи Моисея, вѣроятно Рамсесъ или Сезострисъ (Иех. гл. 1 и 2; Евр. 11, 24); при исходѣ изъ Египта Тутонозисъ или Аменофисъ (Исх. гл. 5—14; 1 Цар. 6, 6; Псал. 135, 15; 1 Мак. 4, 9); при Соломонѣ—Фуземенъ, тесть его (Цар. 3, 1; 9, 16, 24); Сусакимъ, покровитель Іеровоама (3. Цар. 11, 40); Зарай, разбитый Асою (2 Пар. 14, 9—15); Сигоръ или Со, у котораго искалъ поддержки противъ Сеннахирима царь израильскій Осія (4 Цар. 17, 4, 7).

Фаресъ («разсѣлина», «скважина»)—сынъ Іуды отъ Ѳамари. Изъ указаній Св. Писанія (Быт. 38, 27—30; 46, 12; Чис. 26, 21; Руѳ. 4, 12, 1 Пар. 2, 4—5; Матѳ. 1, 3) видно, что къ нему перешло отъ Іуды право первородства. Изъ его племени былъ царь Давидъ (Руѳ. 4. 18—22); отъ его же племени родился и Христосъ.

Фарисеи—одна изъ іудейскихъ сектъ, появившаяся во II-мъ или въ III вѣкѣ до Р. Х. по возвращеніи іудеевъ изъ плѣна, когда было обращено особенное вниманіе на точнѣйшее соблюденіе закона Моисеева. Ревность къ точнѣйшему соблюденію предписаній закона должна была еще болѣе увеличиться, когда послѣ Александра Македонскаго стало распространяться греческое образованіе, и среди іудеевъ явились отступники отъ отеческой вѣры (1 Мак. 1,11—15), и когда Антіохомъ Епифаномъ было открыто гоненіе на вѣрующихъ. Ревнители закона стали строже держаться опредѣленныхъ закономъ постановленій, какъ въ существенныхъ догматахъ вѣры, такъ и въ обрядахъ. Образовалось сословіе ученыхъ, называвшихся законниками, которые занимались толкованіемъ закона примѣнительно къ случаямъ изъ практики. Такое направленіе особенно развивалось въ фарисействѣ. Фарисеи желали въ точности удерживать религіозное національное ученіе и держаться какъ можно дальше отъ всего, что не согласовалось съ ихъ идеей закона. Отсюда и произошло ихъ имя «фарисеи», что значитъ «отдѣленные», «особенные». Основныя черты ихъ ученія таковы: 1) они все подчиняли судьбѣ, но не отрицали и свободы человѣческой; 2) они вѣровали въ бытіе высшихъ духовъ, добрыхъ и злыхъ; вѣра въ нихъ сохранялась и послѣ плѣненія (Дѣян. 23,8); 3) вѣровали въ безсмертіе души, воскресеніе мертвыхъ и будущее воздаяніе, при чемъ, однако, въ ихъ вѣрованіи нѣтъ воскресенія тѣлъ въ христіанскомъ смыслѣ (Дѣян. 23,6,8), а скорѣе ученіе, что души благочестивыхъ снова соединятся съ тѣлами другими, болѣе чистыми, и будутъ жить въ царствѣ Мессіи; 4) кромѣ писаннаго закона Моисеева они принимали еще великое множество устныхъ преданій, которыя будто бы переходили изъ рода въ родъ также отъ Моисея. Эти предписанія закона написаннаго касались большею частію внѣшней обрядности и имѣли для фарисеевъ такую силу, что ради нихъ они измѣняли даже законъ писанный, гдѣ онъ не сходился съ ними (Матѳ. гл. 15). Они усвояли имъ высшее значеніе и сами наблюдали ихъ съ особенной тщательностью, напр., посты, молитвы, омовенія, десятины и т. п. Такимъ ученіемъ, и особенно своей внѣшней набожностью, они привлекали къ себѣ народъ и снискали себѣ большое уваженіе. Секта ихъ получила особенную силу и громадное вліяніе на общественныя дѣла. Съ другой стороны, исполняя мелочныя требованія преданія, твердо держась буквы закона, они оставляли въ сторонѣ духъ закона и его важнѣйшія предписанія. Этимъ объясняются всѣ обличенія;—направленныя противъ нихъ. Самъ Господь Іисусъ Христосъ, отдавая имъ должную справедливость за все, что было среди нихъ добраго (Мѳ. 23,2) и даже признавая, что среди нихъ совершались и чудеса (Матѳ. 2,27), въ то же время, при всякомъ случаѣ возставалъ противъ ложнаго и извращеннаго ихъ ученія. Главнымъ намѣреніемъ Его нагорной бесѣды было противопоставить фарисейскому толкованію закона и ихъ ложной праведности истинную праведность по духу закона (Матѳ. 5,19; 7,29). Въ то же время онъ строго обличалъ ихъ невѣріе, упорство и разные другіе пороки (Матѳ. 12, 31—34, 43—45; 5, 20; 15, 4; 23, 3, 16, 25; Іоан. 8, 7, 9). Впрочемъ, и среди нихъ были такіе, которые имѣли лучшія расположенія и чувствованія, какъ показываетъ примѣръ Никодима (Іоан. гл. 3; 7, 32, 50—53) Еванг. Іоаннъ прямо говоритъ, что многіе изъ начальниковъ вѣровали во Христа, но изъ страха передъ другими не исповѣдовали его (Іоан. 12, 42). Въ большинствѣ же случаевъ ихъ ненависть ко Христу и его ученикамъ съ теченіемъ времени все возрастала, и если они обращались въ христіанство, то приносили вредное для свободы евангельской направленіе, противъ котораго боролся ап. Павелъ (1 Кор. 1, 20). Въ исторіи израильскаго народа ихъ слѣпота, привязанность къ буквѣ закона, слѣпое упорство и фанатизмъ сыграли печальную роль: они были главной причиной гибели Іудеи.

Фармаковскій, Игнатій Ѳедоровичъ (1813—73), протоіерей—извѣстный духовный писатель. Образованіе получилъ въ с.-петербургской дух. акад.; былъ протоіереемъ въ г. Вяткѣ и редакторомъ «Вятскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей», гдѣ помѣщены и его сочиненія, какъ то: «Нѣ-

которыя свѣдѣнія о книгахъ Новаго Завѣта». «О евангеліяхъ» и др.

Фармуѳій, преп. IV в. подвизался въ одной изъ египетскихъ пустынь. Память—11 апрѣля.

Фарнакій, св. муч., воинъ (IV в.). Сосланъ былъ за исповѣданіе Христовой вѣры на Кавказъ, гдѣ и скончался. Память—24 іюня.

Фарраръ, Фредериксъ—Вильямъ, — извѣстный англійскій духовный писатель, сочиненія котораго пользуются большимъ распространеніемъ и у насъ въ Россіи. Изъ наиболѣе извѣстныхъ его сочиненій назовемъ: «Жизнь І. Христа», «Жизнь и труды ап. Павла», «Жизнь и труды отцовъ и учителей церкви», «Свидѣтельства въ доказательство исторіи І. Христа», «Первые дни христіанства» и т. д.

Фасга—горная группа изъ горъ Аваримскихъ, въ землѣ Моавитской. О ней упоминается во многихъ мѣстахъ (Чис. 21, 20; 23, 14; 27, 12; Втор. 3, 17; 27; 4, 49; 34, 1; Нав. 12, 3; 13, 20). На вершину Фасги Валакомъ, царемъ моавитскимъ, возведенъ былъ Валаамъ для проклятія Израиля. Съ горы Нававъ, составляющей одинъ изъ сѣверныхъ хребтовъ Фасги, противъ Іерихона, Господь показалъ Моисею передъ его кончиною землю обѣтованную См. Фазга.

Фаска—то же что пасха.

Фатализмъ—вѣра въ господство въ жизни непреодолимаго и неотвратимаго рока. Такой фатализмъ проводится, напр., у древне-греческихъ писателей; фаталистическій характеръ приняло у Кальвина ученіе о предопредѣленіи; особенно рѣзко выраженъ фатализмъ въ мусульманскомъ вѣроученіи.

Фаустинъ—римскій пресвитеръ, принадлежавшій къ числу еретиковъ люциферіанъ. Написалъ исповѣданіе вѣры и сочиненіе противъ аріанъ.

Февронія — преподобномученица (III—IV в.); жила въ Месопотаміи, въ гор. Сиваполѣ; пострадала въ 310 г. Память ея 25 іюня.

Февронія—святая (VI—VII в.). Она была дочерью императора Гераклія и съ ранней юности подвизалась въ уединеніи. Память св. Февроніи 28 октября.

Февронія (въ мірѣ Евфросинія) святая (XIII в.). Князь муромскій Давидъ, впослѣдствіи супругъ св. Февроніи, былъ боленъ тяжкой болѣзнью. Отъ этой болѣзни онъ былъ излеченъ Евфросиніей, дочерью бортника. За это онъ обѣщалъ жениться на Евфросиніи, но обѣщаніе свое исполнилъ лишь послѣ вторичнаго исцѣленія его отъ той же болѣзни. Но женитьба князя на дѣвицѣ незнатнаго рода вызвала неудовольствіе муромскихъ вельможъ, такъ что кн. Давидъ принужденъ былъ покинуть Муромъ. Вскорѣ, однако, въ Муромѣ возникли междоусобія, и муромскіе жители принуждены были призвать назадъ кн. Давида. Князь и княгиня своей истинно-христіанской жизнью скоро завоевали себѣ симпатіи всей области. Подъ старость они приняли монашество: кн. Давидъ съ именемъ Петра, кн. Евфросинія—съ именемъ Февроніи. Скончались св. кн. Петръ и св. кн. Февронія въ одинъ день въ 1228 г. Память ихъ 25 іюня.

Фегоръ (Чис. 23, 28; 25, 3, 5, 18; 31, 16; Втор. 4, 3; Нав. 22, 17: Псал. 105, 28)—одна изъ горъ въ землѣ Моавитской, находившаяся въ горахъ Аваримскихъ, недалеко отъ устья Іордана. Съ вершины этой горы виденъ былъ весь станъ израильскій (Чис. 24, 2), и на нее возведенъ былъ поэтому Валаамъ Валакомъ для проклятія Израиля. Такъ же называется идолъ Моавитскій, стоявшій на этой горѣ.

Феликиссимъ—св. мученикъ (III в.), діаконъ римскій. Пострадалъ въ Римѣ, при имп. Валеріанѣ, въ 258 г. вмѣстѣ съ епископомъ римскимъ Сикстомъ. Память—10 августа.

Феликсъ—римскій правитель Іудеи во времена ап. Павла. Онъ былъ отпущенникомъ имп. Клавдія и четвертымъ въ ряду правителей Палестины со смерти Ирода Агриппы I-го. Время его правленія въ точности не опредѣлено. О его распутствѣ, властолюбіи, сребролюбіи, несправедливости и жестокости свидѣтельствуютъ и римскіе и іудейскіе писатели. Къ нему то былъ отправленъ на судъ тысяченачальникомъ Лисіемъ изъ Іерусалима ап. Павелъ (Дѣян. гл. 31—23) Феликсъ, видя всю его невиновность, оставилъ его подъ стражею, не рѣшивъ его дѣла до новаго правителя Феста (Дѣян. 24, 22; 24—26).

Феликсъ—св. мученикъ, одинъ изъ семи сыновей св. мученицы Фелицаты. Пострадалъ около 164 г. въ Римѣ. Память—25 января.

Феликсъ—святой, равеннскій епископъ. За смѣлыя и рѣзкія сужденія объ имп.

Юстиніанѣ II святой, несмотря на свою благочестивую жизнь и выдающееся краснорѣчіе, былъ лишенъ каѳедры и отправленъ въ Константинополь. Въ 712 году, при Филиппикѣ, св. Феликсъ былъ возвращенъ въ Равенну, гдѣ и умеръ въ 716 г.

Феликсъ—имя четырехъ папъ и одного антипапы; Феликсъ I, св. мученикъ. Во время своего управленія церковью боролся съ ересью Павла Самосатскаго. Пострадалъ при Авреліанѣ. Феликсъ III, (483—492), святой. Велъ энергичную борьбу съ монофизитами.

Фелицата—св. мученица. Пострадала за распространеніе христіанской вѣры въ Римѣ около 164 г., вмѣстѣ со своими сыновьями: Януаріемъ, Феликсомъ, Филиппомъ, Сильваномъ, Александромъ, Виталіемъ и Марціаломъ. Память—25 января.

Фелицитата—св. мученица. Пострадала въ 202—203 г.г. въ Африкѣ. Память ея 1 февраля.

Фелицынъ, Петръ Андреевичъ (1783—1879)—протоіерей тобольскаго каѳедральнаго собора; родомъ изъ Московской губ., сынъ пономаря. Будучи знатокомъ азіатскихъ языковъ, Фелицынъ пріобрѣлъ извѣстность своимъ переводомъ евангелія отъ Матѳея на остяцкій и вогульскій языки.

Фелонь или риза—широкая и длинная одежда безъ рукавовъ. Въ дохристіанскія времена на Востокѣ ее употребляли для защиты отъ дождя, холода и т. п. Изъ благоговѣнія къ Спасителю и Апостоламъ, носившимъ такую одежду (2 Тим. 4, 13), Ф. и стала употребляться, какъ священная одежда. Короткая фелонь—первая и начальная одежда, надѣваемая при посвященіи чтеца и пѣвца.

Феофанія—Ѳеофаніевская пустынь или скитъ, Кіевской губ. Приписана къ кіевскому митрополичьему дому. Въ пустыни 70 монаховъ и послушниковъ. Въ пустыни находится митрополичій домъ съ домовой церковью.

Фервуоа—св. мученица, сестра персидскаго епископа Симеона. Пострадала въ 345 г. вмѣстѣ съ своей сестрой Тарбой и рабыней; онѣ были обвинены въ томъ, что своими чарами вызвали болѣзнь у жены персидскаго царя Сапора. Память—4 апрѣля.

Ферезеи—племя или народъ, принадлежавшій къ древнимъ обитателямъ Ханаанской земли. Они упоминаются уже во времена Авраама (Быт. 13, 7; 34, 30). Они обитали, главнымъ образомъ, въ срединѣ Палестины, около Сихема. Во времена Моисея они также указаны, какъ коренные обитатели страны (Исх. 3, 8, 17; 23, 23; 32, 2; Втор. 7, 1; 20, 17. Нав. 3, 10) Іис. Навинъ побѣдилъ ихъ (12, 8), но не истребилъ; они оставались и послѣ, только жили въ лѣсистой странѣ, далѣе на сѣверъ, чѣмъ прежде (Нав. 17, 15; Сн. Суд. 3, 5); остатки ихъ встрѣчаются даже во времена Соломона (3 Цар. 9, 20). Повидимому, ферезеи принадлежали къ древнему, первобытному, до-ханаанскому населенію страны, которое было вытѣснено ханаанами изъ крѣпкихъ городовъ въ равнину, и здѣсь впослѣдствіи смѣшались съ ханаанами.

Фестъ, Порцій,—римскій правитель Іудеи, вступившій на мѣсто Феликса (см.). По прибытіи своемъ въ Кесарію, онъ, въ виду происковъ враговъ ап. Павла, потребовалъ его къ себѣ на судъ. Желая угодить іудеямъ, Фестъ предложилъ апостолу перенести разсмотрѣніе его дѣла въ Іерусалимъ. Апостолъ, видя, къ чему это клонится, потребовалъ суда у Кесаря. Въ это время прибылъ царь халкидскій Агриппа и тоже принялъ участіе въ судѣ. Рѣчь ап. Павла произвела на него такое сильное впечатлѣніе, что едва не убѣдила его принять христіанство. Однако, по требованію апостола, его отправили въ Римъ къ Кесарю для окончательнаго суда (Дѣян. гл. 25 и 26). Несмотря на то, что Фестъ смотрѣлъ на всѣ религіи, какъ на суевѣріе, и рѣчь апостола ему казалась безуміемъ и сумасбродствомъ (Дѣян. 25, 19—20; 26, 24), онъ все же не могъ не видѣть невинность Павла (Дѣян. 25, 25; 26, 31) и, вообще, своимъ безпристрастіемъ въ судѣ сдѣлалъ не мало добра Іудеямъ (Дѣян. 25, 16—18). Въ противность Феликсу, Фестъ старался о возстановленіи порядка въ Палестинѣ, что ему не удалось вполнѣ, тѣмъ болѣе, что онъ недолго управлялъ Іудеей, т. к. уже въ 62 г. онъ скончался.

Фетишизмъ—ступень религіознаго сознанія, на которой человѣкъ выбираетъ для поклоненія какой-либо предметъ, при чемъ покланяется именно этому предмету, а не разумнымъ началамъ, присущимъ ему. Къ фетишизму близко примыкаетъ идолопоклонство: идолъ отличается отъ фетиша только тѣмъ, что первому придаютъ форму человѣка или животнаго и т. о. одушевляютъ его.

Фива (Рим. 16, 1)—діаконисса Кенхрейской церкви. Діакониссами въ апостольской церкви называли служительницъ, на обязанности которыхъ лежало служить женщинамъ при крещеніи, посѣщать больныхъ, бѣдныхъ и т. п. Христіане Кенхрейскіе принадлежали къ коринѳской церкви, т. к. г. Кенхреи находился вблизи Коринѳа. Съ Фивой отправилъ свое посланіе къ римлянамъ св. ап. Павелъ, прибывшій во время 3-го своего путешествія въ Коринѳъ. Память св. Фивы 3-го сентября.

Филагрій—священномученикъ, еп. кипрскій. Св. Филагрій былъ поставленъ въ епископы св. апостоломъ Петромъ, ученикомъ котораго онъ былъ. За распространеніе христіанства потерпѣлъ мученическую кончину. Память его 9 февраля.

Филадельфія (Апок. 1; 11; 3, 7)—городъ въ Малой Азіи къ юго-востоку отъ Сардъ при рѣкѣ Когамѣ; въ 133 г. до Р. Х. со всѣмъ Пергамскимъ царствомъ былъ захваченъ римлянами. Около времени Христа онъ сильно пострадалъ отъ землетрясеній и потерялъ свое былое богатство и блескъ. Христіанская община въ Ф., несмотря на свою незначительность, во время гоненій со стороны іудеевъ оставалась твердой въ вѣрѣ, за что Господь обѣщалъ сохранить отъ годины искушенія, которая придетъ на всю вселенную (Апок. 1, 11; 3, 7—10). И исторія показываетъ, дѣйствительно, что несмотря на общее разореніе и опустошеніе азіатскихъ церквей, церковь филадельфійская не переставала существовать.

Филадельфъ—св. мученикъ (III в.). Пострадалъ при Деціи, въ 251 г., въ Месополѣ Леонтинскомъ вмѣстѣ съ братьями Апоіемъ и Кипріаномъ. Память—10 мая.

Филадельфъ, архимандритъ; въ мірѣ—Константинъ Ивановичъ Пузина (1785—1851); образованіе получилъ въ петербургской духовной академіи; былъ настоятелемъ одного изъ бессарабскихъ монастырей. Арх. Филадельфу принадлежатъ нѣсколько сочиненій, изъ которыхъ извѣстнѣйшее—«Обозрѣніе соборнаго посланія св. ап. Іакова съ краткими нравоученіями».

Филаретъ Милостивый—святой; родился въ 702 г. въ м. Амніи (въ Пафлагоніи) въ семьѣ богатаго землевладѣльца. Наслѣдовавъ отцу, Филаретъ сталъ крайне щедро помогать всѣмъ нуждающимся; и скоро его богатства значительно уменьшились. Нашествіе арабовъ довершило разореніе Филарета; земля его была захвачена сосѣдями, остатки прочаго имущества онъ роздалъ и, такимъ образомъ, впалъ въ бѣдность. Но вскорѣ внучка Филарета, Марія, была избрана въ супруги молодому императору византійскому Константину VI; захваченное имущество было возвращено Филарету, и его пригласили жить въ константинопольскомъ дворцѣ. Занявъ такое почетное положеніе, онъ, однако, не измѣнилъ своей жизни; онъ удовольствовался небольшимъ придворнымъ чиномъ и еще энергичнѣе прежняго продолжалъ свою благотворительную дѣятельность. За это онъ удостоился заранѣе узнать день своей блаженной кончины. Память св. Филарета—1 декабря. Житіе его сохранилось во многихъ источникахъ, какъ русскихъ, такъ и греческихъ.

Филаретъ—патріархъ всероссійскій, въ мірѣ Ѳеодоръ Никитичъ Романовъ; онъ былъ старшій сынъ боярина Никиты Романовича отъ второго брака и родился между 1554 и 1560 годами. Какъ двоюродный дядя царя Ѳеодора Іоанновича, образованный, для своего времени, разносторонне, привлекательный и наружностью и душевными качествами, онъ съ молодыхъ лѣтъ пользовался большимъ расположеніемъ народа и игралъ видную роль въ государствѣ. По смерти царя Ѳеодора въ народѣ называли Ѳеодора Никитича законнымъ наслѣдникомъ престола. Поэтому Борисъ Годуновъ, вступивъ на престолъ, поспѣшилъ избавиться отъ Романовыхъ; въ 1601 г. Ѳеодоръ Никитичъ былъ сосланъ въ Антоніевъ Сійскій монастырь съ постриженіемъ въ монашество подъ именемъ Филарета; жена его, также постриженная подъ именемъ Марѳы,—въ Заонежскіе погосты; сынъ Михаилъ (впослѣдствіи царь) и дочь—на Бѣлоозеро. Съ паденіемъ Бориса Годунова судьба Филарета стала благопріятнѣй; въ 1605 г. Лжедимитрій возвелъ еговъ санъ митрополита ростовскаго, а тушинскій воръ провозгласилъ его патріархомъ всея Руси. Когда Москва была захвачена поляками, Филаретъ, вмѣстѣ съ другими знатными москвичами, отправленъ былъ, по настоянію гетмана Жолкѣевскаго, въ Польшу для переговоровъ съ Сигизмундомъ II. Посольству не удалось выполнить возложенную на него миссію, и оно было, въ концѣ концовъ, захвачено поляками въ плѣнъ. Изъ этого плѣна Филаретъ вернулся только послѣ

вступленія на престолъ сына своего Михаила Ѳеодоровича, когда послѣ Деулинскаго перемирія былъ произведенъ размѣнъ плѣнныхъ. 24 іюня 1619 года Филаретъ былъ посвященъ въ санъ патріарха и съ тѣхъ поръ до самой своей смерти стоялъ во главѣ церковнаго управленія, принимая въ то же время дѣятельное участіе и въ управленіи государствомъ, какъ отецъ царя. Благодаря этому значеніе патріарха всероссійскаго весьма возросло. Филаретъ такъ же, какъ и царь, получилъ титулъ «великаго государя»; дворъ патріарха былъ организованъ по образцу двора государева; были расширены патріаршія вотчины; власть патріарха надъ населеніемъ этихъ вотчинъ значительно увеличилась; управленіе патріаршей областью было облечено въ формы, подобныя свѣтскимъ учрежденіямъ. Для завѣдыванія патріаршами вотчинами были учреждены 4 патріаршихъ приказа, во главѣ каждаго изъ которыхъ стоялъ патріаршій бояринъ. Облеченный большой властью, обремененный государственными дѣлами, патр. Филаретъ энергично принялся за исправленіе недостатковъ русской церковно-общественной жизни. Онъ заботился объ искорененіи нравственной распущенности, особенно усилившейся въ эпоху смуты, насаждалъ школы, завелъ самъ при Чудовомъ монастырѣ греко-латинское училище, заботился объ исправленіи церковныхъ книгъ. Въ 1620 г. Филаретъ возстановилъ типографію при Никольскомъ монастырѣ и положилъ основаніе типографской библіотекѣ. Патр. Филаретъ печаталъ также и свои сочиненія, какъ, напр., «Поученіе великаго господина на поставленіе митрополитамъ, архіепископамъ и епископамъ» и др. Вообще эпоха патріаршества Филарета оставила замѣтный слѣдъ въ исторіи русской церкви. Скончался патр. Филаретъ 1-го октября 1633 г.

Филаретъ—митрополитъ московскій, въ мірѣ Василій Михайловичъ Дроздовъ (26 дек. 1783 г.—19 нояб. 1867). Родился въ г. Коломнѣ Московской губ.; образованіе получилъ въ коломенской и троицкой семинаріяхъ. По окончаніи курса былъ преподавателемъ греческаго и еврейскаго языковъ въ троицкой семинаріи, а съ 1806—преподавателемъ поэзіи. Въ 1808 г. онъ принялъ монашество и былъ назначенъ инспекторомъ и профессоромъ философскихъ наукъ въ спб. духовной академіи; въ 1811 г. возведенъ въ санъ архимандрита, а въ 1812 г. назначенъ ректоромъ академіи. За это время Филаретъ пріобрѣлъ большую извѣстность своими проповѣдями (напр. «Слово на смерть Кутузова»). Въ то же время онъ былъ дѣятельнымъ членомъ Библейскаго общества и съ 1816 г. усердно работалъ надъ переводомъ Библіи на русскій языкъ. Это навлекло на него впослѣдствіи (съ 1824 г.) немилость, такъ что одно время положеніе Филарета было сильно поколеблено. Въ 1817 г. Филаретъ былъ назначенъ епископомъ ревельскимъ, въ 1819 г.—архіепископомъ тверскимъ, въ 1820 г. переведенъ въ Ярославль, а въ 1821 г.—въ Москву, гдѣ и оставался до самой смерти. Въ 1823 г. онъ составилъ, по порученію Св. Сунода, православный катехизисъ, переизданный съ нѣкоторыми измѣненіями въ 1827 г. Съ 1825 г., когда Филаретъ своимъ словомъ не мало содѣйствовалъ успокоенію народа, митр. Филаретъ пріобрѣтаетъ огромное вліяніе, несмотря на борьбу его съ оберъ-прокурорами Св. Сунода. Въ 1858 г., по его настоянію, былъ изданъ русскій переводъ Библіи. Онъ же составлялъ манифестъ 19 февр. 1861 года объ освобожденіи крестьянъ. Вообще вліяніе Филарета сказывалось не только въ церковныхъ дѣлахъ, но и во всей русской общественной жизни. Что касается церковно-административной дѣятельности митр. Филарета, то она оставила по себѣ прочные слѣды. И до сихъ поръ «Собраніе резолюцій митр. Филарета» можетъ служить драгоцѣннымъ пособіемъ на поприщѣ церковнаго управленія. Какъ духовный писатель, митр. Филаретъ отличался также выдающимися дарованіями. Послѣ него осталось много цѣнныхъ трудовъ, какъ напр. «Начертаніе церковной библейской исторіи», «Записки на книгу Бытія», «Разговоры между испытующимъ и увѣреннымъ о православіи восточной греко-россійской церкви». «Слова и рѣчи» митр. Филарета были переведены и на иностранные языки.

Филаретъ—архіепископъ Черниговскій, въ мірѣ Дмитрій Григорьевичъ Гумилевскій (1805—1866), извѣстный богословъ и историкъ русской церкви. Родомъ изъ Шацкаго уѣзда, Тамбовской губ., сынъ священника; образованіе получилъ въ тамбовской семинаріи и московской духовной академіи. Передъ окончаніемъ академическаго курса Филаретъ принялъ монашество. Вскорѣ послѣ окончанія курса Филаретъ сдѣлался

профессоромъ московской академіи, а затѣмъ занималъ должности инспектора и ректора той же академіи. Въ 1835 г. возведенъ въ санъ архимандрита, а въ 1841 г. назначенъ епископомъ рижскимъ; въ 1848 г. перемѣщенъ въ Харьковъ, гдѣ и былъ возведенъ въ 1857 г. въ санъ архіепископа; въ 1859 г. переведенъ въ Черниговъ. Во время службы своей въ московской академіи, Филаретъ основалъ журналъ: «Творенія св. отцевъ въ русскомъ переводѣ», а въ Черниговѣ имъ были основаны «Черниговскія Епархіальныя Извѣстія». Вообще преосв. Филаретъ весьма много сдѣлалъ для русской богословской науки. Труды его: «Исторія русской церкви», «Православное догматическое богословіе», и «Обзоръ русской духовной литературы» считаются классическими. Кромѣ этихъ трудовъ, преосв. Филаретъ оставилъ еще большое количество другихъ сочиненій: «Историческое ученіе объ отцахъ церкви», «Русскіе святые, чтимые всею церковью или мѣстно» и др.

Филаретъ—митрополитъ Кіевскій и Галицкій, въ мірѣ Ѳеодоръ Георгіевичъ Амфитеатровъ (1779—1857 г.). Сынъ священника Орловской губ.; по окончаніи курса въ сѣвской семинаріи принялъ монашество. По завершеніи образованія занималъ должности ректора семинарій сѣвской, уфимской и тобольской. Въ 1813 г. назначенъ настоятелемъ Іосифова Волоколамскаго монастыря; занималъ должности инспектора сначала петербургской, а затѣмъ московской духовныхъ академій; въ это же время получилъ степень доктора богословія. Въ 1816 г. Филаретъ опредѣленъ ректоромъ московской академіи, а въ 1819 г. возведенъ въ санъ епископа калужскаго. Затѣмъ послѣдовательно занималъ каѳедры: рязанскую, казанскую, ярославскую, и наконецъ, въ 1837 г. назначенъ митрополитомъ кіевскимъ; здѣсь онъ и оставался до самой смерти. Филаретъ пользовался всеобщимъ уваженіемъ за свою истинно-христіанскую жизнь; его считаютъ однимъ изъ виднѣйшихъ представителей русскаго монашества. Скончался Филаретъ въ 1857 г., принявъ схиму съ именемъ Ѳеодосія (въ 1841 г.). Послѣ его смерти осталось не мало и изъ богословскихъ сочиненій, какъ то: «Слова и рѣчи, говоренныя въ разныя времена», «Бесѣды на евангеліе отъ Іоанна» и др.

Филаретъ—епископъ рижскій, въ мірѣ Михаилъ Прокофьевичъ Филаретовъ (1824—1882); сынъ священника; высшее богословское образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи; былъ инспекторомъ казанской духовной академіи, ректоромъ кіевской семинаріи, а затѣмъ—ректоромъ кіевской духовной академіи. Въ 1874 г. рукоположенъ во епископа уманскаго, а въ 1877 г. переведенъ на самостоятельную каѳедру въ Ригѣ. Еп. Филаретъ получилъ извѣстность, какъ проповѣдникъ и какъ редакторъ журналовъ: «Руководство для сельскихъ пастырей» (основанъ имъ при Кіевской дух. семинаріи), «Воскресное Чтеніе» и «Труды Кіевской Дух. Академіи». Сочиненія его: «Пѣсни степеней», «Происхожденіе книги Іова» и др.

Филаретъ, въ мірѣ Ѳома (1773—1841), игуменъ и возстановитель Глинской Богородичной пустыни. Составилъ также 4 устава для женскихъ монастырей разныхъ епархій и «Пространное поученіе къ новопостриженному монаху».

Филаретъ— архимандритъ тобольскаго Знаменскаго монастыря и ректоръ семинаріи (въ мірѣ Ѳеодоръ Райскій 1788—1825 г.). Извѣстенъ, какъ проповѣдникъ.

Филаретъ — архимандритъ енисейскаго Спасскаго монастыря, въ мірѣ Фортунатъ Ивановичъ Пѣтуховъ (1789—1872). Въ теченіе 20 лѣтъ былъ миссіонеромъ среди сибирскихъ инородцевъ-язычниковъ и немало содѣйствовалъ распространенію среди нихъ христіанства.

Филаретъ—игуменъ, въ мірѣ Ѳеодоръ Захаровичъ († 1901 г.). Первоначально состоялъ архидіакономъ при бѣлокриницкомъ лжемитрополитѣ Кириллѣ, а въ 1865 г. присоединился къ православной церкви на началахъ единовѣрія. Получилъ извѣстность своими сочиненіями, направленными противъ раскола, какъ, напр.: «Объ осьмомъ вѣкѣ», «О клятвахъ собора 1667 г. и о полемическихъ книгахъ» и др.

Филаретъ, еп. Вятскій, урож. Костр. еп. въ мірѣ Гавр. Никольскій, род. въ 1858 г., въ 1891 г. оконч. СПБ. дух. акад., въ 1898 г. хиротонисанъ во еп. Киренскаго, викарія Ирк. еп., въ 1904 г. перемѣщенъ въ Вятку.

Филевскій, Іоаннъ Іоанновичъ, священникъ, проф. харьковскаго университета. Родился въ 1865 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи. Удостоенъ степени магистра по представленіи диссертаціи: «Ученіе православной церкви о свящ. преданіи». Его перу принадлежатъ еще нѣ-

сколько трудовъ, какъ то: «О церковныхъ законахъ въ древне-кіевской Руси» и т. д.

Филей—св. мученикъ, епископъ тмуитскій; пострадалъ въ 307 г. Отъ него сохранились 2 посланія: «Увѣщаніе къ мученичеству» (къ жителямъ Тмуита), и «Посланіе къ Мелетію, еп. ликонопольскому» (отъ лица 4-хъ епископовъ). Память 4 февраля.

Филетеръ—св. мученикъ; потерпѣлъ мученія при Діоклетіанѣ и Максиміанѣ; скончался въ ссылкѣ въ странѣ Сигріанской въ 311 г. Память его 30 декабря.

Филимонъ (Филим. 1, 1; 5, 7; 19)—одинъ изъ 70 апостоловъ, былъ сотрудникомъ ап. Павла, и, можетъ быть, обращенъ имъ въ христіанство. Его домъ въ Колоссахъ былъ домашней церковью, гдѣ собирались всѣ вѣрующіе; у него находили пріютъ и всѣ путешествующіе христіане. Супруга его Апѳія тоже отличалась благочестіемъ и гостепріимствомъ. Филимонъ былъ дѣятельнымъ сотрудникомъ апостола Павла въ его проповѣди. Впослѣдствіи, по однимъ свѣдѣніямъ, былъ епископомъ Колосской церкви и при имп. Неронѣ принялъ мученическую кончину; по другимъ свѣдѣніямъ былъ епископомъ г. Газы. Близкимъ лицомъ къ нему былъ Архиппъ, впослѣдствіи епископъ Лаодикіи Фригійской.

Филимонъ—св. мученикъ; пострадалъ при Діоклетіанѣ въ Антиноѣ Египетскомъ. Память—14 декабря.

Филимонъ—св. мученикъ; пострадалъ въ числѣ девяти другихъ мучениковъ въ г. Кизикѣ въ концѣ III в. Мощи ихъ открыты при Константинѣ Великомъ. Частицы мощей св. мучениковъ перенесены при патр. Адріанѣ въ Казань (въ 1690 г.) изъ гор. Кизика и находятся въ Кизической обители. Память—29 апрѣля.

Филиппія—св. мученица, мать св. муч. Ѳеодора; пострадала въ 141 г. въ Пергіи Памфилійской. Память ея 21 апрѣля.

Филипповскій постъ—см. Посты.

Филипповъ, Данило—основатель хлыстовства. Какъ предполагаютъ, происходилъ изъ крестьянъ Юрьевецкаго уѣзда, былъ отданъ въ солдаты, но бѣжалъ. Мѣстомъ первоначальной его дѣятельности былъ Муромскій уѣздъ, Владимирской губерніи; здѣсь (около 1631 г.) онъ объявилъ себя «саваоѳомъ», «превышнимъ богомъ» и т. п. и объявилъ свои двѣнадцать заповѣдей, необходимыхъ для спасенія и полученныхъ имъ якобы отъ самого Бога. Спустя нѣсколько времени Филипповъ переселился въ д. Старую въ 25 вер. отъ Костромы. Здѣсь онъ, повидимому, былъ захваченъ властями и нѣсколько времени находился въ заключеніи, выйдя изъ котораго еще ревностнѣе принялся за свою проповѣдь съ помощью главнаго своего послѣдователя Ивана Тимофеевича Суслова. Умеръ (или, какъ говорятъ хлысты, «вознесся на небо») 1 янв. 1700 г. Память о немъ и до сего времени составляетъ святыню у хлыстовъ.

Филипповщина—безпоповщинскій толкъ, основанный нѣкіимъ Филиппомъ, служившимъ сначала въ стрѣльцахъ, а потомъ бѣжавшаго въ Выговскую пустынь. Это наиболѣе фанатичный толкъ среди безпоповцевъ; среди нихъ самоубійство во всѣхъ видахъ считается однимъ изъ средствъ соблюсти вѣру. Самъ старецъ Филиппъ, осажденный войсками, сгорѣлъ съ 70 послѣдователями его ученія.

Филиппъ—апостолъ изъ числа 12-ти, рано призванный Самимъ Господомъ слѣдовать за Нимъ (Іоан. 1, 43). Онъ упоминается въ Евангеліи нѣсколько разъ. Въ ряду апостоловъ Ф. занималъ пятое мѣсто. Въ кн. Дѣяній Апостольскихъ о немъ упоминается только вмѣстѣ съ другими апостолами (Дѣян. 1, 13—14). Филиппъ былъ женатъ и имѣлъ трехъ дочерей. Проповѣдовалъ Евангеліе въ Скиѳіи и Фригіи, и здѣсь въ Іераполѣ былъ распятъ на крестѣ въ царствованіе Домиціана, и погребенъ потомъ ап. Варѳоломеемъ. Память его 14 ноября.

Филиппъ (Дѣян. 6, 5; 8, 5—6; 12—13; 26—40; 21, 8—9)—одинъ изъ семи діаконовъ Іерусалимской церкви, изъ числа 70-ти апостоловъ. Родомъ изъ Кесаріи Палестинской. Избранный въ діаконы, онъ не только ревностно исполнялъ свои обязанности, состоявшія въ попеченіи о бѣдныхъ и сиротахъ, но и проповѣдовалъ Евангеліе. У него было 4 дочери, которыя пророчествовали (Дѣян. 21, 9). Ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ послѣ третьяго своего путешествія, прибывъ въ Кесарію, останавливался въ домѣ Филиппа, и оставался у него довольно долгое время (Дѣян. 21, 8—10). По преданію, Филиппъ діаконъ впослѣдствіи былъ епископомъ Тралліи Азійской и скончался въ глубокой старости. Память 4 января и 11 октября.

Филиппъ—св. мученикъ, одинъ изъ 7-ми сыновей св. муч. Фелицаты; пострадалъ около 164 г. въ Римѣ. Память его 25 января.

Филиппъ—св. мученикъ II вѣка; пострадалъ въ Иллирикѣ, при Адріанѣ, вмѣстѣ съ женой Лидіей и дѣтьми Македоніемъ и Ѳеопреніемъ. Память 23 марта.

Филиппъ и Именей—еретики временъ апостольскихъ (2 Тим. 2, 17; м. 1 Тим. 1, 20). Они отвергали будущее воскресеніе мертвыхъ, утверждая, что оно уже было. Что они понимали подъ воскресеніемъ—неизвѣстно. Предполагаютъ, что они понимали воскресеніе духовно, какъ нравственное возрожденіе (особенно въ крещеніи). Поэтому ихъ можно считать предшественниками гностицизма II и III вв. Апостолъ Павелъ исключилъ ихъ, вмѣстѣ съ ихъ приверженцами, изъ общества вѣрующихъ.

Филиппъ св. мученикъ; пострадалъ въ Никомидіи въ IV в. Память его 17 августа.

Филиппъ I — митрополитъ россійскій; возведенъ въ санъ митрополита въ 1464 г. Онъ особенно усердно боролся съ польско-литовскимъ вліяніемъ въ Новгородѣ, увѣщевая новгородцевъ не отдаваться подъ покровительство польскаго короля. Во время похода Іоанна III на Новгородъ, митрополитъ выступилъ съ ходатайствомъ о помилованіи новгородцевъ въ случаѣ, если они принесутъ повинную. Митрополитъ Филиппъ оставилъ послѣ себя нѣсколько грамотъ и посланій. Скончался 5 апрѣля 1473 г.

Филиппъ,—святой, митрополитъ московскій и вся Руси, въ мірѣ Ѳеодоръ Степановичъ Колычевъ. Родился въ 1507 г. и происходилъ изъ знатнаго рода Колычевыхъ; въ 1537 г. поступилъ послушникомъ въ Соловецкій монастырь, а затѣмъ тамъ же былъ постриженъ въ монахи, послѣ суроваго искуса; принявъ монашество, св. Филиппъ велъ подвижническую и строгую жизнь, чѣмъ пріобрѣлъ всеобщее уваженіе. Въ 1548 г. сдѣлался игуменомъ Соловецкаго монастыря и на этомъ поприщѣ выказалъ себя, какъ энергичнаго и дѣятельнаго администратора. При немъ были воздвигнуты многія сооруженія, которымъ удивляются и донынѣ посѣтители Соловецкой обители; введены различныя усовершенствованія, заведенъ желѣзный промыселъ и т. д.; наконецъ, самому св. Филиппу приписываютъ нѣкоторыя изобрѣтенія и усовершенствованія. Слава о настоятелѣ Соловецкаго монастыря, какъ человѣкѣ святой жизни и образцовомъ хозяинѣ, разнеслась по всей Руси. Поэтому, на соборѣ 1566 г. при выборѣ митрополита св. Филиппъ былъ указанъ какъ главный кандидатъ на этотъ постъ; но святой поставилъ условіемъ согласія своего на избраніе отмѣну опричины. И только послѣ долгаго «понужденія» царя и епископовъ онъ согласился не вмѣшиваться въ дворцовыя дѣла и принять избраніе. Но св. митрополитъ не могъ равнодушно переносить неистовства опричины и уже на второй годъ послѣ своего вступленія на митрополичью каѳедру онъ, по архипастырскому долгу, счелъ себя обязаннымъ обратиться къ царю Іоанну Грозному съ увѣщаніемъ остановить кровопролитіе. Раздраженный этимъ, Іоаннъ потребовалъ отъ митрополита, чтобы онъ молчалъ и не прекословилъ царю. Враги св. Филиппа постарались еще усилить раздраженіе царя и дать поводъ къ новымъ столкновеніямъ, что имъ и удалось. Въ началѣ ноября 1568 г. царемъ былъ созванъ соборъ для суда надъ митрополитомъ, котораго, кромѣ неуваженія къ царю, обвинили еще и въ другихъ дѣяніяхъ, якобы совершенныхъ имъ во время управленія Соловецкимъ монастыремъ. 8 ноября во время богослуженія въ Успенскомъ соборѣ былъ прочтенъ соборный приговоръ о низложеніи митрополита, и самъ св. Филиппъ былъ отвезенъ опричниками, съ насмѣшками и издѣвательствами, на простыхъ дровняхъ, въ Богоявленскій монастырь. Оттуда его перевели въ Староникольскій монастырь и, наконецъ, въ тверской Отрочь-монастырь, гдѣ св. Филиппъ и былъ задушенъ Малютой Скуратовымъ 23 дек. 1569 г. во время похода Грознаго въ Новгородъ. Мощи св. Филиппа были перенесены въ 1591 г. въ Соловецкій монастырь, а въ 1652 г., по рѣшенію царя Алексѣя Михайловича и патріарха Іоасафа было устроено торжественное перенесеніе мощей въ Москву, гдѣ они и были положены въ Успенскомъ соборѣ 19 іюля. Память св. митр. Филиппа съ 1660 г. празднуется 9 января; кромѣ того—3 іюня и 5 октября.

Филиппъ Ирапскій, въ мірѣ Ѳеофилъ,—преподобный, подвижникъ и проповѣдникъ. Въ 1505 г., странствуя по сѣверной Руси, пришелъ въ Комельскую обитель, куда и былъ принятъ преп. Корниліемъ; вскорѣ

постригся тамъ въ монашество. Въ 1517 г. основалъ Троицкую Иранскую (Красноборскую) обитель. Проповѣди его, въ отрывкахъ, сохранились въ его житіи. Память преподобнаго 14 ноября.

Филиппъ Рабангскій—преподобный, подвижникъ сѣверной Руси XV в. Принялъ монашество въ Глушицкомъ монастырѣ, но вскорѣ удалился въ уединенную келью на берегу р. Рабангской Сухоны въ 32 вер. отъ Вологды. Когда къ нему стала стекаться братія, преподобный, съ благословенія архіеп. ростовскаго Ефрема, основалъ тамъ обитель и сдѣлался ея первымъ игуменомъ. Скончался преп. Филиппъ 15 ноября 1457 г. Память его 15 нояб. Рабангскій монастырь въ 1764 г. упраздненъ.

Филиппъ Янковскій—преподобный, подвижникъ сѣверной Руси XVII в. Вскорѣ по принятіи монашества, преподобный удалился на Янкову гору, въ 2-хъ верстахъ отъ г. Устюга. Въ 1654 г. устюжскими гражданами здѣсь былъ основанъ монастырь, но преподобный не пожелалъ сдѣлаться въ немъ настоятелемъ и умеръ 17 авг. простымъ монахомъ, не имѣя даже сана священника.

Филиппы, Филиппійцы (Дѣян. 16, 12; 20, 6; Филип. 1, 1; 4, 15; 1 Солун. 2, 2). Филиппы—городъ въ Македоніи; на границѣ съ Ѳракіей, къ востоку отъ р. Стримона. Онъ лежалъ на высокой равнинѣ, при р. Гангасъ, и занималъ важное стратегическое положеніе; вслѣдствіе этого здѣсь происходили двѣ рѣшительныя битвы между римскими войсками: между Кассіемъ и Брутомъ съ одной стороны, и между Октавіаномъ и Антоніемъ—съ другой. Въ исторіи церкви городъ этотъ имѣетъ особенное значеніе, т. к. здѣсь было положено ап. Павломъ основаніе знаменитой въ древности церкви Филиппійской. Апостолъ особеннымъ откровеніемъ въ Троадѣ былъ призванъ сюда для поданія духовной помощи (Дѣян. 16, 8—9). Переправившись черезъ Эгейское море, апостолъ прибылъ въ Филиппы, въ сопровожденіи Силы, Тимоѳея и Луки (Дѣян. 15, 40; 16, 1, 10, 19). Здѣсь онъ началъ проповѣдь среди іудеевъ, проживавшихъ въ городѣ, и скоро образовалась уже цѣлая община. Проповѣдь апостола вызвала у нѣкоторыхъ знатныхъ горожанъ неудовольствіе, и Павелъ съ Силою были заключены въ темницу (Дѣян. 16, 16—24). Но Промыслъ Божій обратилъ это къ большей славѣ евангелія. Во время полунощной молитвы заключенныхъ произошло землетрясеніе, оковы съ узниковъ спали, двери темницы сами отворились; сторожъ темничный, видя это знаменіе, обратился ко Христу. (Дѣян. 16, 25—34). На утро и начальники города освободили Апостоловъ и попросили ихъ удалиться, что они и исполнили (Дѣян. 16 35—40). Такъ положено было начало церкви Филиппійской. Въ послѣдующія посѣщенія (Дѣян. 20, 6). Апостолъ укрѣпилъ вѣру филиппійцевъ, а они обнаружили высокія добродѣтели (Фил. 2, 15; 4, 1). Они много помогали апостолу (Фил. 4, 15—16), а когда онъ уже находился въ заключеніи въ Римѣ, отправили къ нему одного изъ своихъ наставниковъ, Епафродита, съ пособіемъ (Фил. 4, 18). Съ нимъ-то и было отправлено посланіе къ филиппійцамъ. Въ настоящее время на мѣстѣ г. Филиппъ находятся развалины, извѣстныя подъ именемъ Филибатъ или Фелибе.

Филистимляне—одинъ изъ народовъ, населявшихъ Палестину; границами ихъ земли были: на югѣ—Сихоръ Египетскій (Нав. 13, 3) и пустыни Фаранъ и Циклагъ (1 Цар. 27, 1—6); на сѣверѣ—городъ Аккаронъ и равнина Саронская (Нав. 13, 3); на западѣ—Средиземное море; на востокѣ—гористая земля колѣна Іудина. По свѣдѣніямъ, находимымъ въ Библіи, филистимляне происходятъ отъ Каслухима и Кафторима, сыновъ Мицраима, сына Хамова, родоначальника египтянъ (Быт. 10; 14; Втор. 2, 23; 1 Пар. 1, 12; Іерем. 47, 4; Амос. 9, 7); такимъ образомъ они не природные жители Палестины, а пришельцы, какъ показываетъ самое ихъ имя (филистимляне—переселенцы, пришельцы), пришельцы, повидимому, изъ Египта. Когда патріархъ Авраамъ былъ еще бездѣтенъ, филистимляне были уже значительнымъ народомъ, имѣли своихъ царей, знали Бога истиннаго и старались сохранять добрыя отношенія съ патріархами (Быт. 21, 22 и гл. 26). Ко времени Моисея и Іисуса Навина ихъ патріархальное пастушеское населеніе образовало воинственное союзное государство пяти филистимскихъ царей (Нав. 13, 3). Въ это время они значительно превосходили израильтянъ культурой; тогда какъ у израильтянъ не было еще ни копья, ни меча, ни кузнецовъ, у нихъ были оружейные мастера (1 Цар. 13, 19—22; Суд. 5, 8). При раздѣлѣ земли

обѣтованной Іисусъ Навинъ отдалъ землю филистимскую колѣну Іудину (Нав. 15, 11; 45—47), и Господь, повелѣвъ продолжать завоеваніе этихъ земель, обѣщалъ свое покровительство (Нав. 13, 1—6). По смерти І. Навина города филистимскіе были покорены (Суд. 1, 18); но уклоненіе израильтянъ отъ Бога и Его закона (Суд. 2, 8—23) было причиной того, что Господь оставилъ ихъ своею помощью, и филистимляне, вмѣстѣ съ другими хананаанскими народами, снова усилившись (Суд. 3, 1—4), часто безпокоили израильтянъ своими набѣгами. Послѣ, когда израильтяне, оставивъ Бога отцевъ своихъ, стали служить божествомъ сидонскимъ, моавитскимъ, аммонитскимъ и филистимскимъ, Богъ предалъ ихъ въ руки филистимлянъ и аммонитянъ (Суд. 10, 6—7, избавивъ ихъ отъ власти этихъ народовъ при помощи судей Іефая и Самсона лишь послѣ раскаянія въ своихъ преступленіяхъ (Суд. гл. 11—16). Впрочемъ филистимляне и послѣ того долго угнетали израильтянъ, такъ что во дни первосвященника Илія самый Ковчегъ Завѣта былъ взятъ ими въ плѣнъ (1 Цар. гл. 4—6). Наконецъ, пророкъ Самуилъ нанесъ имъ рѣшительное пораженіе, такъ что земля израильская была надолго освобождена отъ ихъ набѣговъ (1 Цар. гл. 7; 12, 11). Во времена Саула они не разъ пытались произвести нападенія, но всякій разъ терпѣли пораженія (1 Цар. 23, 4; гл. 13 и 14; 23, 27—28; 24, 2). Въ этихъ побѣдахъ часто участвовалъ и Давидъ, побѣдившій въ единоборствѣ Голіаѳа (1 Цар. гл. 17 и 18) и впослѣдствіи такъ же счастливо сражавшійся съ филистимлянами (1 Цар. 18, 27, 30; 19, 18, 23, 1—5). И только впослѣдствіи, въ концѣ жизни Саула, филистимляне одержали верхъ (1 Цар. гл. 28, 29 и 31) и заняли нѣкоторыя области израильской земли (1 Пар. гл. 10). Съ воцареніемъ Давида они должны были покориться Давиду (Псал. 59, 10; 107, 10; 2 Цар 15, 18—22) и всѣ ихъ попытки къ возстанію терпѣли неудачи. Послѣ раздѣленія израильскаго царства, филистимляне продолжали вести борьбу съ перемѣннымъ успѣхомъ, при чемъ Богъ употреблялъ ихъ, какъ орудіе Своего правосудія къ народу Своему, смотря по тому, какъ онъ вѣренъ былъ Ему въ храненіи Его заповѣдей. Съ разрушеніемъ Іерусалима народъ филистимскій мало-по-малу исчезаетъ со страницъ исторіи, хотя страна сохранила свое имя до новѣйшаго времени. Съ появленіемъ христіанства здѣсь были основаны христіанскія общины самими апостолами (Дѣян. 8, 40; 9, 32—43), и церковь христіанская процвѣтала здѣсь до самаго нашествія сарацинъ. Въ настоящее время здѣсь мало населенныхъ мѣстъ, и эти мѣста представляютъ большею частью однѣ развалины.

Филиппова Иратская Красноборская мужская заштатная пустынь, находящаяся въ Новгородской губ., въ 50 вер. отъ г. Череповца, въ 3 вер. отъ почтоваго отдѣленія «Станъ», на правомъ берегу р. Андоги. Основана преп. Филиппомъ Иратскимъ, мощи котораго покоятся въ Троицкомъ храмѣ обители подъ спудомъ. Пустынь имѣетъ около 2 тысячъ десятинъ земли. Храмовъ два. Братіи 31 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Филипповская (или Іисусова) мужская пустынь въ Архангельской губ., на Соловецкомъ островѣ, въ 2 вер. отъ Соловецкаго Преображенскаго монастыря, къ коему приписана. Храмъ одинъ, построенный въ 1856 г. Монахъ 1. Пустынь заштатная, общежительная.

Филлъ—св. мученикъ, пострадавшій въ числѣ 26 мучениковъ въ Готѳіи, въ царствованіе Валента и Граціана, около 375 г. Память 26 марта.

Филогоній—св. епископъ антіохійскій, защитникъ православія отъ аріанъ; былъ сначала судьею въ Антіохіи и славился своей справедливостью и благотворительностью. При Максиміанѣ и Лициніи явился исповѣдникомъ, за что былъ подвергнутъ мученіямъ. Память 20 декабря.

Филоксенъ, первоначально Ксенайасъ,—монофизитскій епископъ; происходилъ изъ г. Тагала (Въ Персіи); съ 485 г. былъ епископомъ Іерополиса (около Антіохіи). Въ 518 г. за упорное нежеланіе подчиниться постановленіямъ халкидонскаго собора, осудившаго монофизитовъ, былъ, по приказу имп. Юстина, сосланъ въ Филиппополь, а въ 522 г.—преданъ смерти въ Гангрѣ. По распоряженію Филоксена былъ переведенъ въ 508 г. (еп. Поликарпомъ) на сирійскій языкъ Новый Завѣтъ.

Филоктимонъ—св. мученикъ, изъ числа сорока севастійскихъ мучениковъ. Память 9 марта.

Филологъ (Римл. 16.15)—одинъ изъ христіанъ римскихъ, привѣтствуемый ап. Павломъ въ посланіи къ римлянамъ. Преданіе

причисляетъ его къ 70-ти апостоламъ; есть свѣдѣнія, что впослѣдствіи онъ былъ поставленъ ап. Андреемъ епископомъ Синопа въ Понтѣ. Память его 4 янв. и 5 ноября.

Филонилла и Зинаида—св. мученицы; родомъ изъ Тарса Киликійскаго, родственницы ап. Павла; поселившись въ пещерѣ близъ г. Димитріады, подавали врачебную помощь всѣмъ приходящимъ больнымъ, проповѣдуя вмѣстѣ съ тѣмъ христіанство; за это онѣ были побиты камнями. Память 11 октября.

Филонъ—епископъ Карнаѳіи на островѣ Критѣ и помощникъ по управленію св. Епифанія; † 410 г. Написалъ толкованіе на Пѣснь Пѣсней.

Философія—наука, имѣющая задачей свободное изслѣдованіе основныхъ вопросовъ бытія вообще, умственной и нравственной дѣятельности человѣка въ особенности. У древнихъ философія не отдѣлялась отъ естественныхъ и математическихъ наукъ, но въ настоящее время предметомъ философіи, какъ науки, является изслѣдованіе истинъ, служащихъ основными началами для другихъ истинъ. Ея задача—открыть законы и процессъ жизни всего міра, уразумѣть основныя начала всѣхъ явленій, проникнуть въ сокровенныя силы, ихъ производящія, и угадать всеобщіе законы, господствующіе въ нихъ. Цѣль ея изысканій—истина, познаніе истины; и такъ какъ полною истиной обладаетъ одно Божество, то она, естественно, должна мало-по-малу приближаться къ нему. Такая великая и обширная задача философіи, особенный характеръ и главная цѣль ея изысканій даютъ ей самое высокое значеніе какъ въ области познанія, такъ и во всей нравственно-разумной нашей жизни и дѣятельности. Самыя вѣра и откровеніе, область которыхъ нѣкоторые далеко отодвигаютъ отъ области знанія, не давая разуму никакаго участія въ дѣлахъ вѣры, требуютъ отъ насъ вѣры разумной. Только разумное, безпристрастное исканіе истины можетъ оградить человѣка отъ фанатизма, изувѣрства и тому под. извращеній религіознаго чувства Поэтому и св. Писаніе не только не отвергаетъ значеніе разума и знанія, но и одобряетъ и поощряетъ его (Притч. 3, 3—18; 8, 10—11; Прем. Солом. 6, 26; Лук. 11. 33—36; Іоан. 12, 35; Матѳ. 15, 14; Римл. 16, 17—19; Кол. 2, 8). И исторія церкви свидѣтельствуетъ, что многіе изъ отцовъ и учителей Церкви обладали обширными познаніями не только въ философіи, но и въ исторіи, естественныхъ и другихъ наукахъ, и нерѣдко вели ученыя бесѣды. Философскія проблемы, какъ имѣющія своей цѣлью нахожденіе истины, никогда не были чужды человѣческому уму; но впервые у грековъ результаты философскихъ изысканій были облечены въ форму стройной системы. Первою задачей философствующаго ума былъ вопросъ о происхожденіи міра и изслѣдованіе законовъ его бытія. Таковы теоріи философскихъ школъ: Іонійской, Пиѳагорейской и Элеатской. Слѣдующей ступенью развитія греческой философской мысли былъ критицизмъ. Представители этого направленія, софисты, подвергли критическому пересмотру понятія, которыя до нихъ считались вполнѣ установленными, какъ то: способность человѣка къ познанію, отношеніе между человѣкомъ и внѣшнимъ міромъ, и т. д. Оказавъ существенное вліяніе на дальнѣйшее развитіе философіи, какъ науки, софисты впали однако въ крайность, результатомъ чего было то, что ихъ философскія теоріи обратились въ чисто формальныя разсужденія, которыя можно было толковать часто въ противоположныхъ смыслахъ. Реакціей противъ этой безпочвенности, если можно такъ выразиться, была философія Сократа, перенесшаго центръ тяжести философскихъ изслѣдованій въ область нравственной жизни человѣка. Дальнѣйшее развитіе вопросы, затронутые Сократомъ, получили въ ученіи Платона и отчасти Аристотеля, хотя послѣдній болѣе склонялся къ изученію природы. Тѣ же вопросы чисто нравственнаго порядка трактовали и школы эпикурейцевъ и стоиковъ, послѣдователи которыхъ существовали до позднѣйшихъ временъ. Характернымъ явленіемъ въ области философіи первыхъ вѣковъ христіанства является гностицизмъ, представляющій изъ себя синтезъ греческихъ философскихъ теорій и религіозно-мистическихъ ученій народовъ Востока. Дальнѣйшее развитіе философіи пошло въ направленіи такъ наз. схоластики, характеризуемой полнымъ отсутствіемъ критическаго духа, подчиненіемъ авторитетамъ, изъ различнаго истолкованія словъ которыхъ и можно было только извлекать истины. Только съ конца XVI в. философія стала дѣлать успѣхи уже въ иномъ направленіи. Бэконъ (1560—1626) указалъ зна-

ченіе опыта и индуктивнаго метода для нашего познанія. Въ противоположность эмпиризму Бэкона, Декартъ (1596—1650) призналъ сознаніе главной основой философскаго изслѣдованія. Англичанинъ Локкъ (1632—1704) всѣ наши представленія и познанія произвелъ изъ опыта или непосредственнаго, или посредственнаго, когда посредствомъ дальнѣйшей разработки, углубленія и отвлеченія чувственныхъ представленій, мы образуемъ другія представленія. Лейбницъ (1646—1716) своимъ ученіемъ о монадахъ, составляющимъ главную и существенную часть его системы, отдѣлялъ человѣка отъ опыта и повергалъ въ область умозрѣній. Послѣ Лейбница Кантъ (1724—1804) создалъ новое направленіе въ философіи. Онъ призналъ дѣйствительное бытіе вещей внѣ насъ, но отвергъ дѣйствительную достаточность нашихъ познаній, пріобрѣтенныхъ чувствами и разсудкомъ, усвояя нашимъ познаніямъ значеніе только субъективное, а не объективное. Послѣ Фихте и Шиллинга, большое вліяніе долгое время имѣла система Гегеля. Система эта все бытіе сосредоточиваетъ въ мысли или идеѣ, представляющей единство и тождество конечнаго и безконечнаго бытія и мышленія, а потому субъекта и объекта. Весь міръ проникнутъ однимъ разумомъ и во всѣхъ частяхъ своихъ выражаетъ одинъ верховный планъ мірозданія. Это живой организмъ, состоящій изъ множества организмовъ. Для Гегеля нѣтъ отдѣльнаго бытія, а все: и бытіе нашего духа, и бытіе міра, есть раскрытіе абсолютной идеи, а потому нѣтъ и Божества, въ томъ смыслѣ, какъ Его понимаетъ здравый разумъ. Изъ школы Гегеля вышли Штраусъ, Фейрбахъ, Бруно Бауэръ—представители матеріализма. Новѣйшія философскія школы группируются отчасти около Канта, отчасти около Гербарта, Шопенгауэра, Ницше, Авенаріуса и др. Философія, вообще говоря, отнюдь не представляетъ чего-либо полнаго, совершеннаго, законченнаго въ достиженіи истиннаго знанія; она представляетъ только попытки разума къ рѣшенію своихъ высшихъ задачъ. Всѣ созданныя доселѣ философскія теоріи, какъ видно изъ внимательнаго и критическаго изученія ихъ, недостаточны, неполны, односторонни и несовершенны. И если древніе философы имѣли превратное понятіе о Божествѣ, то и среди новѣйшихъ философовъ можно указать много такихъ же примѣровъ. Причины всего этого заключается въ томъ, что умъ нашъ не только ограниченъ, но, по ученію Церкви, и поврежденъ въ самомъ существѣ своемъ. Только при высшей помощи Божественной благодати, при озареніи свѣтомъ Божественной истины умъ нашъ можетъ возвышаться надъ обычными своими заблужденіями и свободно воспарять къ высшему созерцанію. Источникъ этой высшей помощи заключается въ Божественномъ Откровеніи, которое для того и даровано Намъ, чтобы помочь намъ въ нашей умственной и нравственной бѣдности. Отсюда для того, чтобы философія была истинно полезною и благотворною наукою для насъ, необходимо, чтобы она воздвигала свои построенія подъ знаменемъ вѣры и откровенія; необходимо, чтобы занимающіеся философскими изслѣдованіями истины вѣры и откровенія полагали во главу угла, не допуская никакого раскола отъ вѣры въ своихъ ученіяхъ (Ефес. 4, 14–16; 1 Кор. 3, 10—13). Только тогда философія можетъ быть для рода человѣческаго всѣмъ, чѣмъ должна быть.

Философъ—св. , мученикъ; родомъ изъ Александріи; пострадалъ еще въ юношескомъ возрастѣ при Деціи, около 252 г. Память 13 мая.

Филосторгій—историкъ древней церкви; родился въ Кападдокіи, около 360 г.; былъ послѣдователемъ аріанства; умеръ около 430 г. Трудъ Филосторгія «Церковная исторія», обнимающій періодъ времени отъ вступленія на престолъ Константина Великаго до смерти Гонорія, сохранился только въ отрывкахъ.

Филоѳей—св. мученикъ; пострадалъ въ Самосатѣ въ 297 г. Память его 29 января.

Филоѳей—св. пресвитеръ и чудотворецъ; жилъ въ IX в., проводя время въ постѣ, молитвѣ и дѣлахъ благотворительности. Память 15 сентября.

Филоѳей—инокъ и игуменъ синайской обители «Купины»; жилъ въ началѣ IX в. Извѣстенъ своими трудами аскетическаго характера, каковы: «О бодрствованіи и молитвѣ», «Сорокъ главъ о трезвѣніи» и др.

Филоѳей—пресвитеръ; жилъ въ XVI в. Имъ составлены каноны обрѣтенію мощей св. кн. Всеволода—Гавріила Псковскаго и знаменію Чирской чудотворной иконы Божіей Матери.

Филоѳей—старецъ (или игуменъ) Трехсвятительскаго Псковскаго Елеазарова мо-

настыря; жилъ въ XVI в. Въ исторіи церкви извѣстенъ, какъ авторъ посланій: къ псковскому дьяку Мисюрю Мунехину (3 посл.), къ «нѣкоему вельможѣ» и къ царямъ Василію Іоанновичу и Іоанну Грозному. Въ своихъ сочиненіяхъ Ф. впервые развиваетъ теорію о Москвѣ, какъ третьемъ Римѣ, хранителѣ православія.

Филоѳей—инокъ Антоніева Сійскаго монастыря (Архангельской губ.). Извѣстенъ, какъ авторъ не дошедшаго до насъ житія прѣпод. Антонія Сійскаго. Онъ же, вмѣстѣ съ игуменомъ Питиримомъ, хлопоталъ въ 1571 г. въ Москвѣ о признаніи преп. Антонія святымъ.

Филоѳей—митрополитъ кіевскій и галицкій, въ мірѣ Тимоѳей Григорьевичъ Успенскій (1808—82 г.); сынъ причетника Ярославской губ.; образованіе получилъ въ Московской духовной академіи; тамъ же получилъ степень магистра богословія за сочиненіе: «О достоинствѣ человѣка, раскрытомъ и утвержденномъ христіанскою религіею». По окончаніи образованія назначенъ былъ инспекторомъ Спб. духовной академіи, а затѣмъ—ректоромъ семинарій: харьковской, виѳанской и московской. Въ 1849 г. назначенъ епископомъ Дмитровскимъ, въ 1853 г. перемѣщенъ въ Кострому, а въ 1857 г.—въ Тверь. Въ 1876 г. получилъ каѳедру митрополита кіевскаго. Кромѣ магистерской диссертаціи митр. Филоѳей былъ авторомъ еще нѣсколькихъ трудовъ.

Филоѳей Врієнній—митрополитъ никомидійскій, извѣстный ученый богословъ. Въ 1875 году былъ командированъ въ качествѣ представителя патріаршаго престола на съѣздъ старо-католиковъ въ Боннѣ. Особую извѣстность Ф. пріобрѣлъ изданіемъ двухъ посланій Климента, еп. римскаго, къ коринѳянамъ и «Ученія 12 апостоловъ».

Филоѳей Коккинъ—патріархъ Константинопольскій. Былъ избранъ въ 1354 г. на мѣсто Каллиста, низложеннаго за отказъ короновать сына императора Іоанна Кантакузена, Матѳея. Въ 1355 г., когда на престолъ вступилъ Іоаннъ Палеологъ, Филоѳей бѣжалъ, опасаясь мщенія со стороны новаго императора за коронованіе его соперника. Но Палеологъ, по смерти замѣнившаго Филоѳея Каллиста, снова призвалъ Филоѳея, и онъ вторично вступилъ на патріаршій престолъ въ 1362 г. За время своего управленія церьковью, Филоѳей особенно заботился объ умиротвореніи ея, и съ этою цѣлью особенно усердно велъ борьбу съ еретиками Варлаамитами. Послѣ него осталось много сочиненій. Скончался въ 1379 г.

Филоѳей Кизаревичъ († 1645 г.)—іеромонахъ Кіево-Печерской лавры, игуменъ Кіевскаго Михайловскаго Златоверхаго монастыря. Его именемъ подписано предисловіе къ книгѣ: «Препод. отца нашего Аввы Дороѳея поученія душеполезна различна къ своимъ ученикомъ».

Филоѳей Контаровскій—игуменъ Лебединскаго Заднѣпровскаго монастыря (XVIII). Извѣстенъ, какъ авторъ имѣющихъ важное значеніе для исторіи уніатства писемъ къ игумену Кіево-Выдубицкаго монастыря Іакову.

Филоѳей Лещинскій—митрополитъ сибирскій; родомъ изъ Малороссіи, родился въ 1650 г.; образованіе получилъ въ Кіевской академіи; въ 1702 г. рукоположенъ въ митрополита сибирскаго. Въ Сибири онъ усердно трудился на миссіонерскомъ поприщѣ. Но непрестанный трудъ и суровый сибирскій климатъ сломили здоровье Филоѳея, и онъ былъ принужденъ удалиться на покой въ Тюменскій монастырь, принявъ схиму съ именемъ Ѳеодора. Послѣ смерти митрополита Іоанна, Филоѳей вновь занялъ сибирскую каѳедру, на которой оставался до 1720 г. Уволенный вновь на покой, Филоѳей жилъ въ большой бѣдности, не прекращая однако своей миссіонерской дѣятельности. Въ 1727 г. онъ скончался, обративъ въ христіанство за всю свою жизнь въ Сибири болѣе 40 тысячъ инородцевъ.

Филоѳей Пироговъ — инокъ Балдина Троицкаго Герасимова монастыря Смоленской епархіи; жилъ въ XVI—XVII в. Извѣстенъ, какъ авторъ житія прѣпод. Нила Столбенскаго.

Филуменъ—св. мученикъ; пострадалъ въ 275 г. при имп. Авреліанѣ, въ г. Анкирѣ. Память 29 ноября.

Финеесъ. 1) (Исх. 6, 25; Чис. 25, 7, 11; Нав. 22, 13, 30—32; 24, 33—34)—третій первосвященникъ Іудейскій, сынъ Елеазара и внукъ Аарона. Онъ пользовался среди израильтянъ заслуженнымъ уваженіемъ за свою ревность къ вѣрѣ и мужество. Мужественной борьбой противъ беззаконій онъ отвратилъ гнѣвъ Божій на израиль-

тянъ за то, что они вовлечены были моавитянами въ идолослуженіе Ваалъ—Фегору; онъ пріобрѣлъ особенное благоволеніе Божіе, такъ что за нимъ и его потомствомъ было навѣки утверждено достоинство первосвященства. Время Финееса было временемъ безпорядковъ и нестроеній въ Израилѣ; какъ разъ въ это время произошли раздоры, результатомъ которыхъ было почти полное истребленіе колѣна Веніаминова (Суд. 20, 26—28). 2) священникъ, изъ линіи Иѳамора, сынъ преосвященника Илія; извѣстенъ безпорядками и безчиніями во время приношенія жертвъ (1 Цар. 2, 12—34.) Былъ убитъ вмѣстѣ съ братомъ Офни въ сраженіи съ филистимлянами, когда и самый ковчегъ Завѣта былъ захваченъ врагомъ. 3) (1 Ездр. 8, 33; 2 Ездр. 8, 62)— одинъ изъ священниковъ во времена Ездры.

Финикія. Во второй книгѣ Ездры и въ книгахъ Маккавейскихъ подъ именемъ Финикіи разумѣется провинція Сирійскаго царства, которая вмѣстѣ съ Келесиріею имѣла одного правителя (2 Ездр. 2, 17, 6, 3, 7, 27; 2 Макк. 3, 5; 8, 8; 10, 11; 3 Макк. 3, 15); въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ — приморская земля, поставляемая подлѣ Кипра и Сиріи (Дѣян. 11, 19) и подлѣ Самаріи (Дѣян. 15, 3). Она находилась тогда подъ властью римлянъ и принадлежала къ провинціи Сиріи (Дѣян. 21, 3). Подъ именемъ Финикіи, какъ страны, разумѣется узкая полоса земли въ сѣверозападной части Палестины, по берегу Средиземнаго моря. Полосы эти покрыты отрогами Ливанскихъ горъ, на которыхъ росли прекрасные кедровые лѣса, а по склонамъ зеленѣли пастбища и плодоносныя долины. При обиліи рѣкъ страна была покрыта виноградными и другими фруктовыми садами, и только за недостаткомъ широкихъ полей не могла имѣть обширнаго хлѣбопашества (Дѣян. 12, 20; 3 Цар. 5, 9—11); обиліе заливовъ и бухтъ, а такъ же корабельнаго лѣса, благопріятствовали морской торговлѣ. Финикіяне принадлежали къ числу самыхъ древнихъ обитателей Палестины. Какъ народъ Ханаанскій (Быт. 10, 15), они въ Св. Писаніи называются Сидонянами и Ханаанами (Втор. 3, 9; Суд. 3, 3; 18, 7). При своемъ переселеніи они заняли приморскіе берега, и избравъ своимъ средоточіемъ Сидонъ, распространились отсюда на сѣверъ и на югъ. Но потомъ, тѣснимые Аморреями, они удалились далѣе на сѣверъ, и здѣсь, на сѣверномъ берегу Палестины, столь благопріятнымъ для торговыхъ сношеній, достигли большого могущества. Торговыя сношенія Финикіяне вели какъ морскія, такъ и сухопутныя. Забота о безопасности торговыхъ путей заставляла ихъ стараться сохранять мирныя отношенія съ Израилемъ. Впрочемъ и вообще финикійскіе цари предпочитали платить дань, чѣмъ вступать въ войну, которая могла нанести ущербъ торговлѣ. Торговымъ дѣламъ финикіянъ много содѣйствовала многочисленность колоній, которыя были разбросаны по всему побережью Средиземнаго моря, особенно въ Сѣверной Африкѣ. Тѣснимые съ одной стороны Филистимлянами, съ другой—Израильтянами, Финикіяне принуждены были искать себѣ другія мѣста для поселенія. Могущество и слава финикіянъ еще увеличились, когда во главѣ торговли сталъ Тиръ. Но съ IX вѣка у нихъ появился опасный врагъ—Ассирія. Нашествія ассиріянъ, а потомъ вавилонянъ, нанесли чувствительный ущербъ финикійской торговлѣ. Впослѣдствіи, когда, около 333 г. до Р. Х., Персидская монархія, въ составъ которой входила тогда и Финикія, была завоевана Александромъ Великимъ, Тиръ, за упорное сопротивленіе македонскимъ войскамъ, былъ совершенно разгромленъ. Средоточіемъ всемірной торговли сдѣлалась Александрія, а Финикія, потеряла послѣдніе остатки своего торговаго значенія. Въ 64 г. до Р. Х. Финикія была завоевана Помпеемъ и присоединена къ римской провинціи Сиріи. Во времена земной жизни Христа финикіяне часто приходили ко Христу слушать Его ученіе (Лук. 6, 17—18), и Онъ Самъ посѣщалъ эти мѣста (Матѳ. 15, 21). Съ распространеніемъ христіанства Евангеліе было проповѣдано сначала жившимъ здѣсь Іудеямъ, а потомъ и язычникамъ. (Дѣян. 11, 19). Въ дни ап. Павла здѣсь уже была самостоятельная церковь (Дѣян. 15, 3, 21, 2, 4), а впослѣдствіи было учреждено и епископство. Въ настоящее время здѣсь одни бѣдныя деревушки и развалины.

Финикъ (Дѣян. 27, 12) — приморскій городъ и гавань на югозападномъ берегу о. Крита. Здѣсь предполагали остановиться на зимовку матросы корабля, на которомъ плылъ въ Римъ ап. Павелъ; но въ виду сильнаго вѣтра имъ не удалось попасть

въ эту гавань. Въ настоящее время она носитъ названіе Лютро.

Финляндская Епархія. Такъ какъ юго-восточная часть Финляндіи издавна принадлежала русскому государству и только послѣ смутнаго времени была захвачена финнами, то среди мѣстнаго корельскаго населенія сохранилось православіе. Съ замѣщеніемъ многихъ должностей въ Финляндіи русскими, появилось много православныхъ и въ финляндскихъ городахъ. Духовныя нужды этихъ слоевъ населенія и побудили учредить въ 1892 году самостоятельную финляндскую епархію. Епархіальный архіерей носитъ названіе архіепископа финляндскаго и выборгскаго и имѣетъ резиденцію въ городѣ Выборгѣ. Епархіальными архіереями ея были: Антоній Вадковскій съ 24 окт. 1892 г.—архіеписк. финляндскій; въ 1899 г. назначенъ митрополитомъ С.-Петербургскимъ; Николай съ 1899 г.—архіепископъ финляндскій; въ 1905 г.—архіеписк. тверской; Сергій съ 1905 г. архіеписк. финляндскій; мужскихъ монастырей—2; монашествующихъ—332; послушниковъ—237; женскихъ монастырей—1; монашествующихъ—5; послушницъ—6; церквей—соборныхъ—3; приходскихъ—29; домовыхъ-приписныхъ—17; кладбищенскихъ—4; всего—86; часовенъ—90; духовенства—протоіереевъ—10; священниковъ—42; діаконовъ—14; псаломщиковъ—39; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—29.418; женскаго—28.096; всего—57.514; библіотекъ при церквахъ—29; церковно-приходскихъ попечительствъ—3; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—1; богадѣленъ при церквахъ—1; при монастыряхъ—нѣтъ.

Фипицкій, Михаилъ Евстаѳьевичъ — стихотворецъ XVIII в. Образованіе получилъ въ кіевской академіи; былъ преподавателемъ риторики и піитики въ харьковской духовной семинаріи; затѣмъ получилъ должность «управителя» въ городахъ Орловѣ и Чердыни. Здѣсь онъ немало посодѣйствовалъ проповѣди христіанства среди вогуличей игуменомъ Іовомъ Тукмачевымъ. Фипицкій составилъ учебникъ поэтики, въ которомъ, въ качествѣ примѣровъ, нерѣдко приводятся стихи самого автора.

Фирамъ (Нав. 10, 3; 5, 23)—царь Іармуѳскій, союзникъ Адониседека, царя Іерусалимскаго, осаждавшій вмѣстѣ съ нимъ и другими Гаваонъ во времена І. Навина. Союзники были побѣждены и скрылись въ пещерѣ Македѣ, но были найдены, убиты и повѣшены на деревьяхъ; затѣмъ ихъ трупы были брошены въ ту пещеру, гдѣ они раньше скрывались, и отверстіе пещеры завалено камнями.

Фирмиліанъ—епископъ Кесаріи Каппадокійской. Принималъ дѣятельное участіе въ борьбѣ съ еретиками того времени и былъ предсѣдателемъ нѣсколькихъ соборовъ. Изъ его трудовъ сохранилось только одно письмо къ Кипріану въ латинскомъ переводѣ. Умеръ въ 269 г.

Фирминъ и Фирмосъ—св. мученики, воины, родные братья. Пострадали въ началѣ III вѣка при Максиминѣ. Память ихъ 24 іюня.

Фисонъ (Быт. 2, 11)—одна изъ четырехъ рѣкъ, орошавшихъ садъ Едемскій. О мѣстоположеніи ея опредѣленнаго мнѣнія не существуетъ. Есть основанія предполагать, что это—либо Индъ, либо Гангъ.

Фіакръ—святой отшельникъ (VII в.); происходилъ изъ знатной ирландской фамиліи; стремясь къ уединенію, покинулъ Ирландію, и поселился въ лѣсу близъ гор. Мо (во Франціи), съ разрѣшенія мѣстнаго епископа Фарона. Впослѣдствіи св. Фіакръ построилъ монастырь и странноприимный домъ, куда строго запрещенъ былъ доступъ женщинамъ. Съ IX в. мощамъ св. Фіакра стали приписывать чудотворную силу. Память св. Фіакра 30 авг.

Фіалковскій, Николай Васильевичъ — протоіерей, епархіальный миссіонеръ Нижегородской губ.; сынъ священника, родился въ 1845 г.; образованіе получилъ въ Нижегородской духовной семинаріи. Ф. принадлежатъ многіе труды миссіонерскаго характера, каковы: «О крестномъ знаменіи и перстосложеніи для крестнаго знаменія», «О таинствѣ причащенія, противъ безпоповцевъ» и мн. другіе.

Флавіанъ — св. епископъ антіохійскій, одинъ изъ энергичнѣйшихъ защитниковъ православія противъ аріанства. Въ 387 г. выступилъ передъ имп. Ѳеодосіемъ Великимъ съ ходатайствомъ о помилованіи антіохійцевъ, поднявшихъ возстаніе. Въ числѣ учениковъ Ф. были Іоаннъ Златоустъ и Ѳеодоръ Мопсуетскій. Умеръ Ф. въ 404 г. Память его 27 сентября.

Флавіанъ—епископъ антіохійскій, одинъ изъ видныхъ защитниковъ православія

противъ евтихіанъ и несторіанъ. Вслѣдствіе этого Ф. подвергался многочисленнымъ нападкамъ, пока, наконецъ, императоръ Анастасій I, воспользовавшись междоусобіемъ, происшедшимъ въ Антіохіи между сторонниками Ф. и евтихіанами, не лишилъ его каѳедры. Ф. былъ удаленъ въ Патру, въ Аравіи, гдѣ и умеръ около 518 г. Впослѣдствіи онъ былъ признанъ святымъ, какъ въ восточной, такъ и въ западной церкви. Память 20 іюля.

Флавіанъ – св. епископъ константинопольскій, избранный на мѣсто Евтихія. Сдѣлавшись епископомъ, Флавіанъ собралъ соборъ, низложившій Евтихія и отлучившій его отъ церкви, какъ еретика. Противники Флавіана, при поддержкѣ имп. Ѳеодосія II, созвали въ свою очередь соборъ извѣстный подъ именемъ разбойничьяго (въ Ефесѣ). Соборъ подъ предсѣдательствомъ еп. александрійскаго Діоскора низложилъ Флавіана и возстановилъ въ правахъ Евтихія; при этомъ Діоскоръ такъ избилъ Флавіана, что тотъ черезъ 3 дня скончался (въ 449 г.). Это насиліе отклонило Ѳеодосія II отъ евтихіанъ и побудило его созвать халкидонскій соборъ, признавшій Флавіана св. мученикомъ.

Флавіанъ – архимандритъ Иверскаго валдайскаго монастыря, въ мірѣ Ѳеодоръ Петровичъ Ласкинъ († 1808 г.). Былъ ректоромъ спб. дух. академіи; улучшилъ содержаніе студентовъ, расширилъ библіотеку академіи и составилъ проектъ реформы преподаванія наукъ.

Флавіанъ—митрополитъ кіевскій и галицкій, въ мірѣ Николай Городецкій; родился въ 1840 г., образованіе получилъ въ московскомъ университетѣ; по принятіи монашества вскорѣ былъ назначенъ начальникомъ православной миссіи въ Пекинѣ. Перевелъ на китайскій языкъ составленное имъ «Объясненіе православнаго богослуженія» и сочиненія нѣкоторыхъ другихъ авторовъ. Въ 1885 г. назначенъ епископомъ аксайскимъ, въ томъ же году перемѣщенъ на каѳедру еп. люблинскаго; въ 1891 г. назначенъ еп. варшавскимъ и холмскимъ, въ 1892 г. возведенъ въ санъ архіепископа. Въ 1898 г. назначенъ экзархомъ Грузіи, въ 1901 г.—архіепископомъ харьковскимъ. Въ 1903 году митрополитъ — Кіевскій.

Флавій—св. мученикъ, одинъ изъ сорока мучениковъ севастійскихъ. Память 9 марта.

Флавій Іосифъ — историкъ еврейскаго народа. Родился въ 37 г. по Р. Х., по отцу происходилъ изъ священническаго рода, а по матери—изъ царскаго рода Асмонеевъ или Маккавеевъ. Флавій получилъ блестящее образованіе не только іудейское, но и греческое. Принадлежа къ умѣренной партіи, онъ все же принялъ участіе въ возстаніи іудеевъ противъ римскаго владычества. Послѣ неудачной защиты крѣпости Іотаняты, онъ долженъ былъ сдаться римскому полководцу Веспасіану. У этого послѣдняго онъ снискалъ большое расположеніе предсказаніемъ, вскорѣ сбывшимся, что Веспасіанъ сдѣлается императоромъ Вслѣдствіе этого Іосифъ получилъ свободу и часто содѣйствовалъ облегченію участи возставшихъ. Послѣдніе годы своей жизни онъ провелъ при дворѣ римскихъ императоровъ, гдѣ пользовался большимъ почетомъ. Здѣсь онъ и написалъ свои труды: «О войнѣ іудейской», «Автобіографія», «Древности іудейскія» и «О древности іудейскаго народа». Труды Флавія являются единственными по исторіи евреевъ, начиная съ эпохи Маккавеевъ до завоеванія римлянами Іерусалима. Учители церкви, какъ напр., Климентъ Александрійскій, Тертулліанъ, Евсевій, бл. Іеронимъ и другіе, ссылались на его сочиненія, какъ пользующіяся признаннымъ авторитетомъ. Годъ смерти Іосифа Ф. не извѣстенъ.

Флагелланты или бичующіеся—представители религіознаго движенія въ Зап. Европѣ въ XIII, XIV и XV в.в. По ихъ мнѣнію, необходимымъ условіемъ для достиженія нравственнаго совершенства было самобичеваніе. Поэтому они устраивали цѣлыя процессіи съ пѣніемъ гимновъ и чтеніемъ молитвословій, во время которыхъ и производилось бичеваніе. Первымъ провозвѣстникомъ флагеллантизма былъ Петръ Даміани (1006—1072,); однако, какъ массовое движеніе флагеллантизмъ появляется лишь въ XIII в. Скоро это движеніе стало встрѣчать осужденіе съ высоты церковныхъ каѳедръ; въ 1349 г. появилась булла Климента VI, объявлявшая флагеллантскія ученія еретическими, а въ 1417 г. флагелланты были окончательно осуждены Констанцкимъ соборомъ. Съ своей стороны свѣтская власть также энергично преслѣдовала флагеллантизмъ. Несмотря на это онъ еще долго продолжалъ существовать. Пережитки его встрѣч. и въ наше время

Флегонтъ (Рим. 16, 14)—одинъ изъ христіанъ римскихъ, по преданію, изъ числа 70 апостоловъ; впослѣдствіи былъ епископомъ въ Мараѳонѣ Ѳракійскомъ. Память его 8 апрѣля и 4 января.

Флеровъ, Иванъ Ефимовичъ (1827—79), магистръ богословія, священникъ, одинъ изъ редакторовъ журнала «Духъ Христіанина». Извѣстнѣйшій его трудъ—«О православныхъ церковныхъ братствахъ, противоборствовавшихъ уніи въ Юго-западной Россіи въ XVI, XVII и XVIII стол.».

Флорентій—св. мученикъ III вѣка, родомъ изъ Солуни. Память 13 октября.

Флорентій—преподобный; подвизался въ Фульгиніумѣ (близъ Перуджіи); скончался 1 іюня 547 г. Память 23 августа.

Флоренская или Флорентійская икона Божіей Матери, явилась въ Италіи, во Флоренціи, должно быть, въ концѣ XI в. При написаніи ея сотворилось чудо. Живописецъ, не могшій изобразить лика Пресвятой Дѣвы: затруднившійся придать ему выраженіе,—оставилъ икону недоконченной, и предоставилъ все на волю Божію. Въ ночь ликъ Богоматери чудесно появился на иконѣ, безъ помощи рукъ человѣческихъ. Празднованіе 17 сентября.

Флорентійская унія и утаты—см. въ добавленіи.

Флоринскій, Ѳеодоръ Васильевичъ (1813—1868),—протоіерей г. Москвы, магистръ богословія, духовный писатель. Ученую степень получилъ за сочиненіе: «Объ участіи злыхъ духовъ въ грѣхопаденіяхъ человѣческихъ».

Флоринскій, Николай Ивановичъ (1826—1900), протоіерей г. Кіева, магистръ богословія. Извѣстенъ, какъ проповѣдникъ и духовный писатель. Изъ трудовъ его, кромѣ проповѣдей, назовемъ: «Согласно ли съ Евангеліемъ дѣйствовалъ и училъ Лютеръ», «Исторія богослужебныхъ пѣснопѣній православной каѳолической восточной церкви».

Флоринскій, Дмитрій Иродіоновичъ, протоіерей, магистръ богословія (1827—1888; былъ ключаремъ Петропавловскаго собора въ Петербургѣ; авторъ нѣсколькихъ богословскихъ трудовъ, каковы: «Историко-статистическое описаніе спб. Петропавловскаго собора» и мн. др.

Флорищева Успенская общежительная мужская пустынь, заштатная; находится во Владимірской губ., въ 25 вер. отъ г. Гороховца, на лѣвомъ берегу р. Луха. Основана въ 1651 г. Имѣетъ 4 каменныхъ храма. Въ ризницѣ ея хранятся древніе церковные предметы, а въ библіотекѣ и архивѣ старопечатныя книги, рукописи, акты и грамоты, относящіеся къ XVII—XVIII вѣкамъ. Управляетъ ею игуменъ, братіи 69 человѣкъ.

Флоровъ, Василій,—писатель XVIII в., авторъ книги: «Обличеніе на раскольниковъ». Принадлежалъ сначала къ православной церкви, затѣмъ перешелъ въ расколъ. Во время своихъ скитаній по Россіи попалъ въ плѣнъ къ татарамъ; бѣжалъ отсюда, давъ обѣтъ въ случаѣ удачи вернуться въ лоно православіе, что и исполнилъ вскорѣ. Книгу свою написалъ въ 1737 г. вскорѣ послѣ возсоединенія съ православной церковью.

Флоръ—св. епископъ амійскій VI—VII в.; происходилъ изъ знатнаго византійскаго рода. Семейныя потери заставили его принять монашество. Память совершается 18 декабря.

Флоръ и Лавръ—св. мученики II вѣка, родные братья; будучи каменотесами, выстроили зданіе, предназначавшееся для языческаго храма, но посвятили его Христу, за что и были подвергнуты мученіямъ. Мощи ихъ были впослѣдствіи обрѣтены и перенесены въ Константинополь. Память ихъ 18 августа.

Фока—священномученикъ, епископъ синопскій. Пострадалъ въ 117 г. при имп. Траянѣ. Память его 22 сентября и 22 іюля.

Фока вертоградарь—св. мученикъ; жилъ въ г. Симонѣ, занимаясь садоводствомъ Пострадалъ за распространеніе христіанства около 320 г. Память 22 сентября.

Фортунатовъ, Яковъ Ивановичъ († 1871 г.)—знатокъ татарскаго и арабскаго языковъ, образованіе получилъ въ казанской духовной семинаріи; состоялъ преподавателемъ семинарій томской и казанской; написалъ: «Мысли Корана, благопріятныя для обращенія мухоммеданъ въ христіанство».

Фортунатъ (1 Кор. 16, 17)—по преданію одинъ изъ 70 апостоловъ. Онъ, вмѣстѣ съ Стефаномъ и Ахаикомъ, прибывъ отъ лица коринѳской церкви въ Ефесъ къ ап. Павлу, увѣдомилъ его о состояніи коринѳской церкви и успокоилъ духъ его. Съ ними, какъ предполагаютъ, было отправлено апостоломъ его первое посланіе къ коринѳянамъ. Память 4 января.

Фотина — св. мученица, самарянка. Съ ней велъ бесѣду Іисусъ Христосъ у колодца Іакова (Іоан. 4). По преданію, пострадала при Неронѣ, въ 66 г. Память 20 марта.

Фотиніане—еретики IV в. Основателемъ этого лжеученія былъ Фотинъ, епископъ сирмійскій, утверждавшій, что Богъ-Сынъ не родился отъ Отца прежде всѣхъ вѣковъ, и что Христосъ простой человѣкъ, одушевленный Словомъ Божіимъ, хотя и зародился во чревѣ Пресвятой Дѣвы Маріи отъ Духа Святого. Ересь эта была осуждена православной церковью на соборахъ антіохійскомъ (345 г.) и миланскомъ (347). Однако, она оказалась очень живуча, и борьба съ ней тянулась очень долго.

Фотинъ — епископъ сирмійскій, ученикъ епископа анкирскаго Маркелла, былъ основателемъ ереси фотиніанъ (см.). Умеръ въ 375 г. въ ссылкѣ.

Фотинъ—св. мученикъ, сынъ св. Маврикія; пострадалъ еще въ юношескомъ возрастѣ въ Апамеѣ (въ Сиріи) около 305 г. при имп. Максиміанѣ. Память его 22 февраля.

Фотій — св. мученикъ, племянникъ св. муч. Аникиты; пострадалъ въ Никомидіи въ 305 г., при имп. Діоклетіанѣ. Память 12 августа.

Фотій—св. мученикъ; пострадалъ вмѣстѣ съ десятью другими въ Константинополѣ въ 730 г. за сопротивленіе снятію съ воротъ императорскаго дворца образа Спасителя, пользовавшагося особымъ почитаніемъ. Память 9 августа.

Фотій—патріархъ константинопольскій; родился около 820 г. Получивъ блестящее образованіе, Фотій, какъ человѣкъ знатнаго происхожденія, началъ свою карьеру въ императорской гвардіи, а затѣмъ занималъ рядъ должностей въ государственной канцеляріи. Въ 858 г., когда былъ низложенъ патріархъ Игнатій, въ кандидаты на патріаршій престолъ былъ намѣченъ Фотій, какъ лицо, авторитетное и своею ученостью, и своимъ знатнымъ происхожденіемъ, и семейными строго православными традиціями. Быстро пройдя всѣ степени священства, Фотій вступилъ на патріаршій престолъ 25 декабря 858 г. Но такъ какъ Игнатій, несмотря ни на какія угрозы и насилія гражданской власти, не желалъ отказываться отъ патріаршаго престола, то завязалась борьба между приверженцами Игнатія и Фотія, тѣмъ болѣе, что оба эти патріарха были представителями различныхъ направленій въ области церковнаго управленія. Обѣ стороны сдѣлали попытки привлечь на свою сторону папу римскаго Николая I; послѣдній принялъ сторону Игнатія, высказавшись за возстановленіе его въ правахъ; въ своемъ посланіи по этому повому онъ рѣзко подчеркивалъ мысль о папскомъ главенствѣ и выставлялъ рядъ притязаній къ восточной церкви. Однако соборъ (861 г.) утвердилъ Фотія и заставилъ отказаться Игнатія, при чемъ папскіе легаты были склонены на сторону этого рѣшенія подарками. Однако Николай провозгласилъ рѣшенія этого собора незаконными, что подтвердилъ и собранный имъ соборъ. Въ отвѣтъ на это, константинопольскій соборъ 867 г. осудилъ уклоненія отъ древнихъ церковныхъ преданій и отлучилъ Николая. Но 25 сентября 867 г. царь Василій принудилъ Фотія отказаться отъ патріаршества и содѣйствовалъ успѣху римской церкви въ борьбѣ съ восточной. Соборъ, засѣдавшій въ Константинополѣ съ 5 октября 869 г. по 28 февраля 870 г. подъ предсѣдательствомъ папскихъ легатовъ и состоявшій исключительно изъ приверженцевъ Игнатія, принялъ всѣ требованія папскаго престола (который тогда занималъ Адріанъ II), отлучилъ Фотія и призналъ зависимость восточной церкви отъ Рима. Но эта побѣда папъ была непродолжительна. Фотій скоро вернулъ утраченное вліяніе и послѣ смерти Игнатія, примирившагося съ нимъ, вторично вступилъ на патріаршій престолъ въ 877 г. На новомъ соборѣ 879—880 г.г. Фотій не только добился признанія со стороны римской куріи, но и настоялъ на включеніе въ акты собора формулы, осуждающей уклоненія западной церкви. Раздраженный этимъ папа Іоаннъ VIII снова отлучилъ Фотія отъ церкви. Вскорѣ Ф. покинулъ патріаршій престолъ (въ 886 г.), уступивъ его шестнадцатилѣтнему Стефану, брату новаго императора Льва VI. Умеръ Фотій около 891 г. Несмотря на то, что во время своей жизни Ф. далеко не всегда пользовался всеобщей поддержкой, потомство довольно скоро зачислило его въ ряды первыхъ борцовъ за православіе, и многіе позднѣйшіе авторы цитировали его труды наряду съ святоотеческими. Церковно-политическая программа, которую проводилъ Фотій въ своей борьбѣ

съ Римомъ навсегда опредѣлила отношенія церквей восточной и западной. Фотій оставилъ послѣ себя очень много трудовъ богословскаго и историко-литературнаго содержанія. Крупнѣйшее изъ богословскихъ сочиненій Ф.—«Амфилохіи»—рядъ статей по экзегетическимъ и догматическимъ вопросамъ; затѣмъ слѣдуютъ его полемическіе трактаты и рѣчи. Очень цѣнны его свѣтскіе труды: «Библіотека» и «Словарь».

Фотій — митрополитъ кіевскій и всея Руси; родомъ изъ Пелопоннеса; въ 1409 г. прибылъ въ Кіевъ въ качествѣ митрополита, при чемъ съ первыхъ же шаговъ ему пришлось заботиться объ установленіи мирныхъ отношеній съ Витовтомъ, кн. литовскимъ. 22 марта 1410 г. прибылъ въ Москву и нашелъ дѣла митрополіи крайне запущенными. Много трудовъ и хлопотъ пришлось перенести Ф. при приведеніи ихъ въ порядокъ. Между тѣмъ враги его успѣли поссорить съ нимъ какъ великаго князя московскаго Василія Дмитріевича, такъ и Витовта. Когда Ф. отправился въ Литву, то, по приказанію Витовта, онъ былъ схваченъ, ограбленъ и возвращенъ въ Москву; Литва выдѣлилась въ особую митрополію, съ митр. Григоріемъ Цамблакомъ во главѣ, и была присоединена къ митрополіи Фотія только послѣ смерти Цамблака. Митр. Фотій содѣйствовалъ прекращенію ереси стригольниковъ въ Псковѣ и старался предупреждать междоусобія. Скончался въ 1431 г., оставивъ послѣ себя большое число поученій и посланій. Ф. признанъ святымъ; мощи его почиваютъ подъ спудомъ въ Успенскомъ соборѣ. Память 2 іюля и 27 мая.

Фотій, въ мірѣ Ѳеодоръ,—старецъ Іосифова Успенскаго Волоколамскаго монастыря, духовный писатель XVI в., ученикъ извѣстнаго Кассіана Босого. Изъ его сочиненій сохранились только немногія. Главнѣйшее изъ нихъ—«Служба св. Іосифу Волоколамскому». Кромѣ своей писательской дѣятельности, прославился среди монаховъ своими духовными подвигами и скромностью. Умеръ въ 1554 году.

Фотій — архимандритъ, въ мірѣ Петръ Никитичъ Спасскій,—извѣстный церковный дѣятель конца царствованія Александра I и начала — Николая I. Родомъ изъ Новгородской губ., сынъ дьячка; родился въ 1792 г.; образованіе получилъ въ новгородской семинаріи; пробывъ одинъ годъ въ спб. дух. академіи, долженъ былъ по болѣзни покинуть ее, и въ 1817 г. принялъ монашество; въ санѣ іеромонаха былъ назначенъ законоучителемъ 2-го кадетскаго корпуса и съ перваго же года выступилъ съ рѣзкими обличеніями противъ современныхъ общественныхъ направленій. Въ 1820 г. Фотій былъ удаленъ изъ Петербурга за свои рѣзкія выступленія и назначенъ настоятелемъ Деревяницкаго монастыря Новгородской епархіи. Въ 1822 г., благодаря заступничеству сторонницы Ф., графини А. А. Орловой-Чесменской, онъ былъ переведенъ въ Сковородскій монастырь съ возведеніемъ въ санъ архимандрита и вскорѣ вызванъ въ Петербургъ въ Александро-Невскую лавру. Здѣсь онъ познакомился съ оберъ-прокуроромъ св. Сѵнода кн. А. Н. Голицынымъ, а 5 іюня получилъ аудіенцію у Государя. Въ томъ же году былъ назначенъ настоятелямъ первокласснаго Юрьева монастыря. Вызванный въ 1824 г. въ Петербургъ, Ф. принялся за энергичную борьбу съ господствовавшимъ направленіемъ въ церковномъ управленіи. Подъ его вліяніемъ былъ устраненъ отъ управленія духовнымъ вѣдомствомъ кн. Голицынъ, началась борьба противъ Библейскаго общества, запрещены многія книги, прежде одобренныя и подвергся опалѣ митр. Филаретъ; во всемъ этомъ Ф. поддерживали Аракчеевъ и митр. Серафимъ. Съ вступленіемъ на престолъ Николая I Ф. утратилъ свое прежнее вліяніе и долженъ былъ вернуться въ свой монастырь. Скончался 26 февраля 1838 г., изнуривъ себя тяжкими аскетическими подвигами.

Фотій—архимандритъ, въ мірѣ Григорій Ѳеодоровичъ Щиревскій (1811—77), магистръ богословія, извѣстный духовный писатель. Образованіе получилъ въ кіевской дух. академіи; былъ профессоромъ церковнаго краснорѣчія въ казанской академіи, затѣмъ ея инспекторомъ, ректоромъ нѣсколькихъ семинарій, и, наконецъ, настоятелемъ новгородъ-сѣверскаго Спасопреображенскаго монастыря.

Фотъ — св. мученикъ, одинъ изъ 7-ми сыновей св. мучениковъ Терентія и Неониллы. Пострадалъ въ Сиріи во время гоненія имп. Децій (250—252). Память 28 октября.

Фрументій — св., епископъ Аксума; посвященъ во епископа Аѳанасіемъ Великимъ; много сдѣлалъ для искорененія язычества

въ Эфіопіи (*Абиссинія*), хотя и въ V в. тамъ ещё были язычники. Память его 30 ноября.

Фрумошскій Успенскій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Бессарабской губ., въ 40 вер. отъ г. Оргѣева, въ 12 вер. отъ ст. «Калараш» Юго-Западныхъ ж. д., близъ р. Икола. Основанъ въ 1807 г. Храмовъ два, каменныхъ. Братіи 70 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Фудель, Іосифъ Ивановичъ, священникъ. Образованіе получилъ на юридическомъ факультетѣ московскаго университета. Извѣстенъ своими статьями по церковно-общественнымъ и религіозно-богословскимъ вопросамъ въ различныхъ періодическихъ изданіяхъ.

X.

Халванъ, Халвани — душистая смола, употребляемая для куренія; получается съ нѣкотораго душистаго растенія, растущаго въ Сиріи, Аравіи и Абиссиніи, посредствомъ надрѣзанія коры его. Х. извѣстенъ былъ классикамъ Виргилію, Плинію и другимъ. Имѣя сильный и тяжелый запахъ, Х. примѣшивался къ другимъ ароматамъ, частію для бо́льшей ихъ остроты, и частію для сохраненія аромата, чтобы не испарялся скоро I. Х. имѣлъ многоразличное употребленіе.

Халдейскіе маги—Имя халдеевъ иногда употребляется въ св. Писаніи, равно какъ и у свѣтскихъ писателей, какъ имя вавилонскихъ мудрецовъ и ученыхъ, занимавшихся науками, особенно астрономіей наблюденіемъ свѣтилъ небесныхъ. Они же были и жрецы и маги, занимавшіеся тайнымъ ученіемъ, гаданіемъ и толкованіемъ сновъ. Иногда имя это означаетъ всю касту вавилонскихъ ученыхъ; а иногда — особенные классы ихъ. У пророка Даніила исчисляются 4 класса: тайновѣдцы, гадатели, чародѣи и халдеи, которые здѣсь-же называются и однимъ общимъ именемъ Х. или мудрецовъ. Впослѣдствіи Х., и на востокѣ и особенно въ западныхъ земляхъ, назывались и астрологи, и снотолкователи, и волхвы, и разные волшебники и гадатели, хотя бы они были и не изъ халдеевъ.

Халдейскіе христіане. Въ настоящее время подъ именемъ халдеевъ извѣстны персидскіе и месопотамскіе христіане, какъ несторіане, частію принявшіе православную вѣру, а главнымъ образомъ перешедшіе въ унію съ Римомъ.

Халдеи—Имя Халдеевъ производятъ отъ Коседа, сына Нахора, брата Авраамова. Но халдеи древнѣе Кеседа. Имя это скрывается еще въ имени Арфаксада, сына Симова. О древней Халдеѣ и ея жителяхъ изъ св. Писанія и частію изъ указаній свѣтскихъ писателей извѣстно слѣдующее: 1) Х. въ древности называлась сѣверная гористая страна Месопотаміи. Тамъ между Арменіей и Ассиріей, на югъ отъ озера Ванъ, лежала земля Аррапахитисъ—страна Арфаксада, Нахора и Ѳарры, отца Авраамова. Тамъ Уръ Халдейскій. Оттуда Авраамъ вышелъ въ землю Ханаанскую. Такимъ образомъ здѣсь было древнее жилище халдеевъ и отсюда впослѣдствіи они разселялись, по теченію рѣки, на югъ и юго-востокъ по всей Месопотаміи и Вавилоніи. Х. у свѣтскихъ писателей называется земля, лежащая въ гористыхъ мѣстахъ Арменіи. Такъ, Страбонъ, говоря, что древнее названіе Х. было Халибы, жительство ихъ полагаетъ въ Арменіи къ Черному морю, близъ Москвъ и Тибарянъ. Ксенофонтъ находитъ халдеевъ въ горахъ Кардухинскихъ, между Арменіей и Ассиріей и, принимая ихъ за одно съ курдами, изображаетъ ихъ, какъ народъ горный, мужественный, воинственный, присоединяя, что, занимая землю гористую, которой небольшая только часть плодородна, они живутъ бо́льшею частію грабежемъ и разбоемъ, и земли воздѣлывать не умѣютъ, и не могутъ, ибо привыкли доставать себѣ продовольствіе оружіемъ. Такое сказаніе языческихъ историковъ о халдеяхъ совершенно согласно съ свидѣтельствомъ о нихъ прор. Аввак. Но какая разность этихъ Х. отъ Х. въ отечествѣ Нахора и Авраама! Здѣсь они народъ осѣдлый, ведущій земледѣльческій образъ жизни, съ кроткими нравами пастушеской жизни, такого-же характера и Х., занимавшіе восточную и сѣверную части Аравіи. У Іова упоминается о хищническомъ нападеніи Х. шаекъ на стада его въ землѣ Уцъ. Съ этимъ согласно Птоломей называетъ Х. часть Вавилоніи, граничащей съ

Аравіей. Исторически-извѣстнымъ Халдейско-Вавилонское царство становится только со временъ Набопалассара и Навуходоносора. Около временъ пророка Исаіи, жившіе прежде свободно, въ пустыняхъ и горахъ, въ кочевыхъ палаткахъ, они попали подъ власть ассиріянъ и переселены ими въ знаменитую въ древности Вавилонію и стали вести осѣдлую жизнь. Набопалассарѣ, который отложился отъ Ассиріи и сынѣ его Навуходоносорѣ, которые сами были изъ халдеевъ, изъ этого незначитнльнаго доселѣ народа образовалась обширнѣйшая Халдейско-Вавилонская монархія, которой сами ассиріяне должны были покориться, и которая для отличія отъ первой-Нимродовой, называется новымъ Вавилонскимъ царствомъ. Халдеевъ этихъ, подобно другимъ народамъ, Господь употреблялъ орудіемъ своимъ противъ Израильтянъ, и ихъ отношеніе къ израилю и судьба ихъ составляли теперь одинъ изъ главныхъ предметовъ пророческихъ предсказаній. Пророки изображаютъ Халдеевъ народомъ страшнымъ, жестокимъ и рѣшительнымъ. Съ утвержденіемъ Халдейской династіи въ Вавилонскомъ царствѣ при Набопалассарѣ, царство Халдеевъ стало расширяться, а сынъ его Навуходоносоръ возвелъ его на высшую степень могущества и славы: онъ покорилъ іудеевъ, аммонитянъ, моавитянъ, тирянъ и даже египтянъ. Но при внукѣ его Валтасарѣ, Х. была покорена Киромъ, царемъ Персидскимъ, въ 530 году до Р. Хр. Послѣдующая судьба Х. подлежала общей судьбѣ народовъ, какъ послѣдствіе общихъ ихъ преступленій. Персы, македоняне, римляне, селевкиды, сарацины, турки, парѳяне, одни за другими нападали и опустошали Х., и теперь всѣ ея древніе города въ развалинахъ.

Халкидонскій соборъ — см. сл. каноны вселенскихъ соборовъ.

Халколивановъ — (Іоаннъ Егоровичъ) — духовный писатель, каѳедральный протоіерей въ Самарѣ. Род. въ 1814 г., кончилъ моск. дух. акад. со степенью магистра; состоялъ недолго преподавателемъ въ симбирской дух. семинаріи, въ 1845 г. рукоположенъ во священника. Сочиненія Х. дѣлятся на проповѣдническія, миссіонерскія и учебныя. Изъ проповѣдническихъ трудовъ его извѣстны: «Слова и поученія на воскресные и праздничные дни», «Бесѣды къ причастникамъ Святыхъ Христовыхъ Таинъ», «Слова и поученія на всѣ дни недѣли въ году, на праздники Господскіе и Богородичные» и мн. др. Къ миссіонерскимъ относятся: «Письмо духовнаго отца къ его духовному сыну, живущему въ селеніи, въ которомъ есть часть молоканъ, о вѣрѣ и жизни христіанской»,« О римско-католической церкви». Къ учебнымъ трудамъ его относятся: «Краткое ученіе о св. храмѣ и утваряхъ его», «Краткое ученіе о богослужебныхъ книгахъ, употребляемыхъ въ православной русской церкви», «Православное нравственное богословіе» и мн. др. Умеръ Х. въ 1882 г.

Хамъ — младшій сынъ Ноя, родившійся въ послѣднее столѣтіе до потопа и женившійся предъ потопомъ; имѣлъ послѣ потопа 4 сыновей: Хуша, Мицраима, Фута и Ханаана. Извѣстный поступокъ Х. въ отношеніи къ отцу своему показываетъ въ немъ нечестиваго человѣка. Х. не только самъ не имѣлъ стыдливости, но хотѣлъ, чтобы и братья его раздѣляли съ нимъ его безстыдство. Осмѣяніе и поруганіе его тѣмъ виновнѣе представляется, что предметомъ его былъ его отецъ. Поступокъ этотъ показываетъ въ немъ злое и испорченное сердце. Онъ никогда не позволилъ бы себѣ такого поруганія надъ отцемъ, если-бы уже раньше не была изгнана изъ сердца его та почтительность, какою дѣти обязаны своимъ родителямъ. Онъ, будучи отцемъ семейства, смѣется надъ отцемъ своимъ; это не смѣхъ несмысленнаго ребенка надъ пьянымъ; онъ презираетъ, значитъ, заповѣдь Божію въ сердцѣ своемъ. Подавленіе въ себѣ сыновняго чувства къ отцу тѣмъ еще болѣе виновно въ Х., что въ патріархальныя времена глава семейства былъ вмѣстѣ и представителемъ его, и священникомъ, и ходатаемъ предъ Богомъ, и хранителемъ Божественныхъ завѣтовъ и обѣтованій. Въ нагломъ поступкѣ Хама и благочестіи братьевъ его прямо и ясно выразились различное внутреннее настроеніе и различный характеръ сыновъ Ноевыхъ и ихъ потомства послѣ потопа. То, что такъ глубоко сложилось и утвердилось въ природѣ ихъ, какъ родоначальниковъ, и сдѣлалось самостоятельнымъ въ ихъ волѣ, по законамъ природы, должно было далѣе развиваться въ ихъ потомствѣ. Отсюда событіе это открывало источники благословенія и проклятія Ноя, распространяющіе свои потоки на грядущіе роды. И въ отношеніи

къ великой задачѣ всемірной исторіи о спасеніи, оно имѣло важное значеніе: проявляя въ себѣ благочестіе и нечестіе, оно давало видѣть образъ пріемлемости спасенія въ однихъ и непріемлемости для другихъ. Все это обнимала далеко прозирающая душа Ноя. Непокорность и непочтительность Хама наказана рабствомъ, подъ игомъ котораго особенно должно было стенать потомство сына его Ханаана. Господь-Спаситель обѣщанъ Симу, и какъ Симъ и Іафетъ были почтительны къ отцу, то и въ позднѣйшемъ потомствѣ своемъ они вмѣстѣ раздѣляютъ блага спасенія, ибо Іафетъ долженъ былъ вселиться въ шатры Симовы, раздѣляя вмѣстѣ съ нимъ благословеніе его рода. Въ потомкахъ Хама вообще открывается праведный на нихъ судъ Божій. Они бо́льшей-частью наслѣдовали грѣхи своего прародителя, слѣдуя по стопамъ его нечестія; не было или мало было у нихъ родительской и дѣтской любви; не было тѣсныхъ семейныхъ добродѣтелей, и бо́льшая часть ихъ томилась и томится подъ гнетомъ внѣшняго рабства. Согласно первоначальному благословенію Божію, имѣя 4 сыновъ—Хуша, Мицраима, Фута и Ханаана, Хамъ имѣлъ отъ нихъ многочисленное потомство. Сначала, послѣ потопа, онъ съ потомствомъ своимъ жилъ вмѣстѣ съ братьями въ возвышенныхъ земляхъ Арменіи и въ долинахъ Халдеи, но потомъ потомки его перешли на равнину Сеннаарскую, и, какъ самое имя Хама показываетъ, двинулись далѣе на югъ. Часть ихъ обитала въ южной Аравіи и въ Ефіопіи; Египетъ часто называется землею Хама, и кромѣ того они населяли Вавилонію, часть Индіи, Китай, всю Палестину — отъ Сидона до Герара и Газы и Содома и Гоморры, Адамы и Севаима, и другія близлежащія земли. Въ Палестинѣ, согласно опредѣленію Божію, почти всѣ они истреблены были во времена Моисея и І. Навина. Въ Библіи о потомкахъ Хама упоминается еще только въ войнѣ царя Сеннаарскаго съ тремя его союзниками противъ пяти царей Ханаанскихъ, и послѣ завоеванія земли Ханаанской евреями, при завоеваніяхъ потомковъ Сима въ Аравіи, во времена царя Езекіи. Впрочемъ, хотя пророчество Ноя о судьбѣ Хама представляетъ только темную его сторону, но Св. Писаніе намекаетъ, однако-же, что нѣкогда, хотя и поздно, во Христѣ и его потомство будетъ освобождено отъ рабства, и тамъ будетъ служить Іеговѣ, и Его благословеніе и тамъ будетъ распространяться (псал. 67; 32, Исаіи, 19; 17—25).

Ханаанъ, Хананея, Хананеяне.—Первоначально имя Ханаанъ есть имя родоначальника, потомъ его потомства, и, наконецъ, его земли. Оно происходитъ отъ слова, которое значитъ—наклоняться, нагибаться, унижаться, покоряться, и по употребленію въ Св. Писаніи иногда означаетъ самого Ханаана, родоначальника народовъ Ханаанскихъ; иногда землю Ханаанскую, иногда—жителей сей земли, иногда купцовъ или торговцевъ. По этимологическому значенію имени Х. нельзя производить отъ имени земли Ханаанской, ибо земля эта совсѣмъ не низменная, напротивъ, преимущественно гористая; низменныя мѣста ея суть только къ морю лежащія, Финикійскія и Филистимскія. Ханаанъ-младшій сынъ Хама, (см.) внукъ Ноя, родоначальникъ племенъ Ханаанскихъ. Въ новѣйшее время подъ землей Х. часто разумѣютъ всю Палестину, всю обѣтованную землю, всѣ земли, занимаемыя израильтянами, какъ по эту, такъ и по ту сторону Іордана. Подъ именемъ Хананеевъ разумѣются первоначальные жители земли Х., которые прежде израильтянъ поселились въ землѣ той. Они—сыны и потомки Ханаана и раздѣлялись на 11 племенъ. Пять изъ нихъ: Евеи, Іевусеи, Аморреи, Гергесеи и Хеттеи жили въ той странѣ, которую потомъ заняли израильтяне; остальныя шесть: Сидоняне, Аркеи, Синеи, Арвадеи, Цемариты и Хамаѳиты—жили къ сѣверу отъ Сидона до Елевтера. Каждое мѣстечко имѣло своего особаго царя, не было у нихъ единства, общаго главы; къ этому присоединялись языческіе нравы и нечестіе, языческое идолослуженіе, суевѣрія, волхвованія и всякіе пороки и беззаконія. Ваалъ, Астарта, Хамосъ, Дагонъ, Молохъ и т. п. были божества ихъ; въ ихъ честь насаждались рощи, воздвигались высоты и приносились жертвы. Этимъ состояніемъ земли и объясняются строгіе законы, данные израильтянамъ противъ хананеевъ. По этимъ законамъ хананеевъ, язычниковъ и идолопоклонниковъ надобно было истребить, всякій союзъ съ ними былъ запрещенъ, особенно браки. При такихъ строгихъ законахъ имѣлось въ виду, главнымъ образомъ, предохраненіе израильтянъ отъ ихъ язы-

ческихъ нравовъ. Но израильтяне не вполнѣ были вѣрны волѣ Божіей. Только по мѣрѣ обращенія своего къ Богу, израильтяне снова дѣлались ихъ побѣдителями. Но Хананеи не были совершенно истреблены и во времена Судей; иные изъ нихъ переселились въ Финикію и въ другія мѣста и даже въ Африку, гдѣ были финикійскія колоніи. И въ самой Палестинѣ они остались; во времена прор. Самуила объ Аморреяхъ говорится, что между ними и Израилемъ былъ миръ. Іевусеевъ побѣдилъ уже Давидъ, но и въ это время они не были совершенно истреблены. Іоавъ, во время переписи, обходилъ города Хивеянъ и Хананеевъ въ странахъ Тира и Сидона. Во времена Соломона они обитали въ Газѣ и Соломонъ, не истребляя ихъ, сдѣлалъ только оброчными работниками. У Хеттеевъ были свои цари и во времена пророка Елисея. Во время плѣна Вавилонскаго всѣ эти народы снова свободно распространились по Іудеѣ, и послѣ возвращенія Іудеевъ изъ плѣна снова были искушеніемъ для израильтянъ посредствомъ брачныхъ союзовъ; но при Ездрѣ виновные были строго обличены, незаконные браки расторгнуты и всѣ Іудеи клятвенно обязались быть вѣрными Богу въ храненіи всѣхъ Его заповѣдей.

Хананеянка—Упоминаемая у Еванг. Матѳея Х. была сирофиникіянка, жившая въ предѣлахъ финикійскихъ городовъ Тира и Сидона. Она была язычница, но имѣла великую вѣру во Христа.

Ханжа — пустосвятъ, притворный святоша, который внутреннее свое безобразіе прикрываетъ благовидною наружностію. Таковы въ народѣ іудейскомъ были фарисеи, коихъ Спаситель нашъ за лицемѣріе обличалъ, и уподоблялъ гробамъ, снаружи украшеннымъ, а внутри смрада исполненнымъ.

Харалампій—св. мученикъ, священникъ гор. Магнезіи; 113 лѣтъ отъ роду потерпѣлъ мученическую смерть за распространеніе христіанства и порицаніе императора Септимія Севера. Память Х. 10 февраля.

Харанъ, Харранъ—городъ и страна въ Месопотаміи, откуда Авраамъ, по смерти здѣсь отца своего, согласно повелѣнію Божію, переселился въ землю Ханаанскую. Х. лежитъ въ сѣверо-западной части Месопотаміи, между Хаворомъ и Евфратомъ, на широкой, окруженной горами равнинѣ къ юго-востоку отъ Едессы. Здѣсь умеръ и погребенъ Ѳарра, отецъ Авраама и отсюда Авраамъ со всѣмъ семействомъ и имѣніемъ и людьми своими переселился въ землю Ханаанскую. Здѣсь жилъ Нахоръ, братъ Авраамовъ и его потомство—Ваѳуилъ, Лаванъ, Ревекка, Лія и Рахиль. Здѣсь въ городѣ Нахоровомъ, Еліезеръ, рабъ Авраамовъ, избралъ невѣсту Исааку—Ревекку. Сюда Ревекка отпустила Іакова, спасая его отъ мести Исава. Здѣсь Іаковъ жилъ 20 лѣтъ и отсюда съ великимъ семействомъ возвратился къ отцу своему. Въ древности Х. былъ важнымъ торговымъ городомъ, ибо здѣсь лежала большая дорога, идущая отъ Селевкіи къ Средиземному морю, и на востокъ, выше Низибиса, къ Ниневіи и другимъ городамъ при Тигрѣ, и на югъ, выше Цирцезіи къ Вавилону при Евфратѣ. Городъ находился въ торговыхъ сношеніяхъ особенно съ Тиромъ. Еще предшественники Сеннахирима завоевали этотъ городъ, послѣ онъ принадлежалъ къ Вавилонскому царству, потомъ Персидскому, Македонскому, Сирійскому, далѣе Римскому, Византійскому, Арабскому и, наконецъ, Турецкому царству. Въ Новомъ Завѣтѣ о немъ упоминается въ Дѣяніяхъ Апост. 7, 2. Х. издревле славился поклоненіемъ и служеніемъ Лунѣ и оракуломъ Луны. Луна почиталась и въ мужскомъ и въ женскомъ видѣ. Служеніе это родственно съ служеніемъ звѣздамъ и свѣтиламъ небеснымъ вообще—или съ Сабеизмомъ древнихъ, на которое часто указывается въ св. Писаніи. Полагаютъ, что и Ѳарра, отецъ Авраама, занимался этимъ служеніемъ. Римскій императоръ Юліанъ отъ здѣшняго оракула Луны пытался узнать объ исходѣ своего похода противъ Персовъ. Омаръ, по завоеваніи этого города въ 638 году, оставилъ здѣсь служеніе это неприкосновеннымъ, такъ какъ магометане смотрѣли на Авраама, какъ на Сабеянина и Х. считали священнымъ городомъ. Сабеизмъ процвѣталъ здѣсь и въ 10-мъ вѣкѣ и Х. былъ тогда главнымъ мѣстомъ сабеевъ, имѣвшихъ здѣсь великій храмъ, посвященный Аврааму. Евреи и доселѣ ходятъ на поклоненіе сему святилищу въ Х. И доселѣ есть въ Месопотаміи нѣкоторая слабая секта, послѣдователи которой по виду выдаютъ себя въ религіозномъ общеніи съ христіанской церковью, но тайно удерживаютъ древнее суевѣрное служеніе свѣтиламъ небеснымъ. Это послѣдніе остатки поклонниковъ звѣздамъ въ Х.; Христіанство, рано появившееся здѣсь, ма-

ло-по-малу, вытѣснило Сабеизмъ; но въ половинѣ 13 в. оно само было здѣсь совершенно подавлено магометанствомъ; многочисленные монастыри христіанскіе еще съ половины восьмого вѣка были разрушены арабами, которые часть изъ нихъ превратили въ мечети и минареты.

Харатейный—писаный на пергаментѣ.

Харитина—св. мученица, пострадала въ IV в. въ Понтѣ за приверженность къ христіанству. Память 5 октября.

Харитина—преподобная, род. въ Литвѣ, принадлежала къ княжескому роду. По переселеніи въ Россію приняла монашество и умерла въ санѣ игуменьи. Мощи ея покоятся подъ спудомъ въ храмѣ въ Новгородѣ. Память Х. чтится мѣстно.

Харитонъ. Исповѣдникъ—препод., жилъ въ Ликаонскомъ городѣ Иконіи, самъ родомъ изъ Малой Азіи. При импер. Авреліанѣ Х. былъ заключенъ въ темницу за твердость вѣры, при импер. Тицитѣ былъ освобожденъ и отправился въ Іерусалимъ, но по дорогѣ схваченъ разбойниками. Въ пещерѣ змѣя вползла въ ихъ сосудъ съ виномъ и отравила его; разбойники, напившись, отравились и погибли, а Х. остался въ ихъ пещерѣ и сталъ подвижничать. Къ нему стекался народъ и вскорѣ образовалась первая въ Палестинѣ лавра—Фаранская. Вскорѣ Х. удалился, ища тишины, въ Іерихонскую пустыню, но и сюда къ нему вскорѣ явились ревнители подвижнической жизни и образовали Іерихонскую лавру. Вскорѣ Х. устроилъ и третью, Суккійскую лавру. Во всѣхъ трехъ Х. ввелъ строгій уставъ. Въ 350 г. Х. скончался въ Фаранской лаврѣ. Память Х. соверш. 28 сентября.

Харитонъ, Сянжемскій—преп. игуменъ Спасо-Евѳиміева Сянжемскаго м-ря, нынѣ упраздненнаго. Х. основалъ этотъ монастырь вмѣстѣ съ преп. Евѳиміемъ; послѣ смерти послѣдняго Х. принялъ на себя правленіе обителью и умеръ въ санѣ игумена въ 1509 году. Мощи его хранятся подъ спудомъ въ Вознесенскомъ храмѣ; память его чтится 11 апр. и 26 сентября.

Харитонъ—епископъ холмскій; жилъ въ концѣ XIV в. и началѣ XV в. в., участвовалъ на соборѣ, созванномъ вел. кн. литовскимъ Витовтомъ по вопросу объ отдѣленіи іерархіи юго-зап. Россіи отъ московской митрополіи, а также въ 1416 г. на соборѣ объ избраніи митрополита Григорія Цамблака.

Харіесса—святая православной церкви: 1) св. мученица, пострадала въ 258 г.; память 10 марта; 2) св. мученица, утоплена въ Коринѳѣ въ 221 г.; пам. 16 апрѣля.

Харламовъ — (Іоаннъ Герасимовичъ)—протоіерей Покровскаго собора въ Москвѣ; жилъ съ 1746—1791 г. Х. оставилъ много переводныхъ трудовъ; такъ перевелъ съ латинскаго яз. соч. св. Амвросія: «О должностяхъ» и «О покаяніи»; съ французскаго Х. перевелъ соч. г-жи Ле-Пренсъ-де-Бомонъ «Юношеское училище, или нравоучительные разговоры...» и др. Съ 1787 г. Х. редактировалъ въ Москвѣ вмѣстѣ съ Н. И. Новиковымъ три журнала: 1) «Бесѣды съ Богомъ или размышленія въ утренніе часы на каждый день года»; 2) «Размышленія о дѣлахъ Божіихъ въ царствѣ натуры и провидѣнія на каждый день года» и 3) «Бесѣды съ Богомъ или размышленія въ вечерніе часы, на каждый день года».

Харламповичъ, Константинъ Васильевичъ—род. 1870 г., сынъ священ. окончилъ курсъ литовской дух. семинаріи и спб. дух. акад., состоитъ профессоромъ казанской дух. акад. и приватъ-доцентомъ казанскаго университета, историкъ церкви. За сочиненіе: «Западно-русскія православныя школы XVI и начала XVII в. в., отношеніе ихъ къ инославнымъ, религіозное обученіе въ нихъ и заслуги ихъ въ дѣлѣ защиты православной вѣры и церкви» Х. получилъ степень магистра. Кромѣ этого сочиненія, Х. написалъ: «Къ вопросу о сущности русскаго раскола старообрядства», «Борьба школьныхъ вліяній въ до-Петровской Руси», «Острожская православная школа», «Виленская братская школа въ первые полвѣка ея существованія», «Іосифъ Куржевичъ, архіепископ. суздальскій, бывшій владимірскій и брестскій» и много друг.

Харлампіевскій Гамалѣевскій женскій м-рь—въ Черниговск. губ., въ Глуховскомъ уѣздѣ, въ 30-ти верстахъ отъ Глухова.—см. Гамалѣевскій м-рь.

Хартофилаксъ. Названіе церковной должности въ (древней) Византіи среднихъ вѣковъ и вообще въ восточныхъ церквахъ. Сначала должность Х. заключалась въ храненіи церковныхъ книгъ и документовъ, но со второй половины VII вѣка къ обязанности Х. прибавилось много болѣе важныхъ порученій. Х. былъ не только архиваріусомъ при епископѣ, но и канцлеромъ его, представителемъ и защитникомъ правъ по-

слѣдняго, его уполномоченнымъ. Полномочіе Хартофилакса особенно заключалось въ церковномъ управленіи и въ церковномъ судѣ. Но въ XII вѣкѣ должность Х. упала до того, что протэкдикъ оспаривалъ у Х. и преимущество мѣста въ засѣданіи Сунода, и нѣкоторыя изъ правъ и обязанностей, напр.: право судить священниковъ и другихъ клириковъ. Въ настоящее время должность Х. занимаетъ въ Константинопольскомъ патріархатѣ свѣтское лицо. Онъ наблюдаетъ за библіотекой и архивомъ.

Хартулари, Дим. Ѳедор., род. 1833 г., служилъ сперва въ минист. юстиціи, въ 1857 г. перешелъ въ мин. внутр. дѣлъ, гдѣ и состоялъ членомъ совѣта министровъ. Извѣстенъ, какъ расколовѣдъ. При его участіи выработаны главныя законоположенія о раскольникахъ. При департаментѣ общихъ дѣлъ имъ устроенъ раскольническій музей. По порученію м-ва Х. составилъ историческую записку: «О запечатаніи Рогожскихъ раскольническихъ алтарей въ Москвѣ въ 1856 г.» и «Мѣропріятія м-ва внутр. дѣлъ по расколу съ учрежденіемъ самаго м-ва до конца царствованія Александра I.»

Харьковская и Ахтырская епарх. учр. 16 окт. 1799 г., до 1876 г. Слободско-Украинская. Епархіальными епископами были—Христофоръ Сулима съ 16 окт. 1799 г.—епископъ Слободско-Украинскій; 6 февр. 1813 г. увол. на покой въ Старо-Харьк. мон.; Аполлосъ Терешкевичъ 14 окт. 1813 г. еписк. Слободско-Украинскій; Павелъ Саббатовскій съ 18 февр. 1817 г.—еписк. Слободско-Украинскій, съ 26 янв. 1826 г.—Астраханскій; Виталій Борисовъ-Желгачевъ съ 28 февр. 1826 г.—еписк. Харьковскій; съ 12 март. 1832 г.—Астраханскій; Иннокентій Александровъ съ 19 мая 1832 г.—еписк. Слободско-Украинскій; съ 22 іюня 1835 г.—Иркутскій; Мелентій Леонтовичъ съ 22 іюня 1835 г.—архіепископъ Харьковскій; Смарагдъ Крыжановскій съ 6 апр. 1870 г.—архіепископъ Харьковскій; съ 31 дек. 1841 г.—Астраханскій; Иннокентій Борисовъ съ 1842 г.—епископъ Харьковскій; 14 апр. 1845 г.—архіепископъ; 1 марта 1848 г.—Херсонскій; Елпидифоръ Бенедиктовъ съ 1 марта 1848 г.—еписк. Харьковскій, 6 ноября того же года—епископъ Подольскій; Филаретъ Гумилевскій съ 6 ноября 1848 г.—еписк. Харьковскій; 7 апр. 1857 г. архіепископъ; 2 мая 1859 г.—архіепископъ Черниговскій; Макарій Булгаковъ съ 18 апр. 1859 г.—епископъ Харьковскій; съ 23 апр. 1879 г.—Тверской; Іустинъ Охотинъ съ 23 апр. 1879 г.,—епископъ Харьковскій; 15 сент. 1882 г.—Подольскій; Амвросій Ключаревъ съ 22 сент. 1882 г.—епископъ Харьковскій; Флавіанъ съ 1901 г.—архіепископъ Харьковскій, въ 1903 г.—митрополитъ Кіевскій; Арсеній съ 1903 г.—архіеписк. Харьковскій. Монастырей мужскихъ—6; монашествующихъ—430; послушниковъ,—181; женскихъ монастырей—6; монашествующихъ—221; послушницъ—337; церквей соборныхъ—11; приходскихъ—801; домовыхъ—45; приписныхъ—25, кладбищенскихъ—25, всего—952; часовенъ—75; духовенства: протоіереевъ—49; священниковъ—960; діаконовъ—445; псаломщиковъ—944; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—1.399.784, женскаго — 1.345.122; всего — 2.744.206; библіотекъ при церквахъ—777; церковно-приходскихъ попечительствъ—493; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—7: богадѣленъ при церквахъ—16; при монастыряхъ—11; школъ одноклассныхъ—760, двухклассныхъ—6, грамоты—50; всего—816; учащихся—44.902.

Харьковскія Епархіальныя Вѣдомости—выходили въ Харьковѣ 2 раза въ мѣсяцъ съ 1867 г. по 1883 г. Съ 1884 г. замѣнены «Листкомъ Харьковской епархіи», выходящимъ при журналѣ «Вѣра и Разумъ»—3-й отдѣлъ журнала.

Хаслевъ—девятый мѣсяцъ священнаго года—отъ новолунія декабря до новолунія января.

Хахульская икона Божіей Матери, находящаяся въ Гелатскомъ монастырѣ близъ гор. Кутаиса, написана, по преданію, евангелистомъ Лукою. Икона богато украшена драгоцѣнными каменьями, причемъ большая часть ихъ возложена на образъ извѣстной грузинской царицей Тамарой. Празднованіе иконѣ 15 августа.

Хевронъ—былъ однимъ изъ древнѣйшихъ городовъ земли Ханаанской. Онъ основанъ былъ 7 годами раньше Цоана или Тафниса, города египетскаго и, по Флавію, около его времени, ему уже считалось 2300 лѣтъ. Городъ лежитъ на высотѣ, на 1000 футовъ выше Іерусалима, въ глубокой и узкой долинѣ, съ обѣихъ сторонъ окруженной горами, въ богато воздѣланной плодоносной и пріятной мѣстности, между двумя цѣпями зеленыхъ цвѣтущихъ хол-

мовъ, обдѣланныхъ выложенными дерномъ террасами, среди которыхъ живописно выступаютъ бѣлыя скалы Вся долина и склоны горъ заняты садами—масличными, фиговыми, абрикосовыми, гранатовыми и другими. Городъ имѣетъ до 10.000 жителей, к-рые занимаются здѣсь торговлею, выдѣлываніемъ стекла, хлѣбопашествомъ, разведеніемъ фруктовыхъ садовъ и винодѣліемъ. Всѣ окрестности города покрыты масличными и другими фруктовыми деревьями, здѣсь растутъ также гранатовыя, фиговыя и фисташковыя; но особенно Х. славится большими и превосходными виноградными деревьями, к-рые въ славѣ во всей Палестинѣ. Здѣсь настоящій виноградный климатъ. Это тотъ историческій виноградъ, к-раго срѣзанную вѣтвь съ одной кистью ягодъ двое несли на шестѣ, чтобы показать народу своему въ свидѣтельство плодородія земли обѣтованной. Отъ этого, вѣроятно, и долина Хевронская, въ к-рой соглядатаи срѣзали упомянутую виноградную вѣтвь, получила названіе долины Ескóла т. е. долина виноградной кисти. Богатые и роскошные сады Х. требуютъ богатаго орошенія; 2 большіе пруда, одинъ на югъ, другой на сѣверъ, достаточно снабжаютъ городъ водой. Пруды эти принадлежатъ отдаленному библейскому времени; о большомъ прудѣ на южной сторонѣ упоминается въ исторіи Давида. Кромѣ этихъ прудовъ Хевронъ имѣетъ много древнихъ цистернъ. Строенія города лежатъ и въ самой долинѣ, и по отлогостямъ обѣихъ сторонъ ея. Между ними на восточной сторонѣ, на горномъ склонѣ, особенную достопримѣчательность составляетъ, т. наз., Хевронскій Храмъ, к-рый по содержащимся въ немъ гробницамъ патріарховъ почитается священнымъ мѣстомъ и у іудеевъ, и у христіанъ и у магометанъ и доселѣ усердно посѣщается богомольцами. Это самый достопримѣчательнѣйшій изъ древнихъ памятниковъ въ Палестинѣ. Здѣсь гробницы Авраама и Сарры, Исаака и Ревекки, Іакова и Ліи. Еще Флавій упоминаетъ о красивыхъ гробницахъ Авраама и его потомства въ Х., въ его время онѣ обложены уже были мраморомъ. Во времена Константина здѣсь была воздвигнута надъ погребальной пещерой великолѣпная церковь; нынѣ она обращена въ мечеть и, составляя главную мечеть города, она недоступна для входа никому, кромѣ магометанъ. Входъ въ Хевронское святилище ревностно оберегается магометанствомъ отъ иновѣрныхъ пришельцевъ, и никакой бакшишъ не можетъ подкупить стражей мечети. Что-же касается самихъ пещеръ, служившихъ патріаршими гробницами, то онѣ недоступны даже и мусульманамъ. Х. памятникъ занимаетъ 1-ое мѣсто между всѣми палестинскими памятниками прежде всего по своей цѣлости, въ какой онъ сохранился до насъ, не потерявъ ни одного изъ своихъ составныхъ камней. Кромѣ того, онъ обращаетъ на себя вниманіе высокимъ совершенствомъ искусства, его создавшаго. При всей своей простотѣ, онъ отличается особенной гармоніей и легкостію въ соединеніи частей цѣлаго, точной строгостью и выдержанностью плана и изящностью работы.

Хелкія — Отецъ Еліакима, начальника дворца во время царствованія Езекіи.

Хелкія—первосвященникъ во дни царя Іосіи. При немъ найдена была книга закона, когда обновляли и очищали Храмъ. Его посылалъ царь къ пророчицѣ Олданѣ вопросить Бога о себѣ и судьбѣ своего народа. Ему также было поручено царемъ, какъ и другимъ священникамъ и левитамъ, извергнуть изъ храма всѣ предметы идолослуженія, и они всѣ были извергнуты и сожжены въ долинѣ Кедронской.

Хелкія—отецъ пророка Іереміи, изъ священниковъ Анаѳоѳскихъ, родомъ изъ дома Иѳамара.

Херасковъ, Михаилъ Ивановичъ, 1836—1901 г., протоіерей, писатель. Учился въ Кіевской Духовной академіи, гдѣ и получилъ ученую степень магистра. Былъ преподавателемъ во владимірской и нижегородской духовныхъ семинаріяхъ, а также преподавалъ во владимірскомъ женскомъ епархіальномъ училищѣ, гдѣ впослѣдствіи былъ инспекторомъ. Позднѣе онъ занималъ должность ректора духовной семинаріи въ томъ же городѣ. Онъ считался очень хорошимъ проповѣдникомъ; пользуется большою извѣстностью его учебникъ: «Руководство къ послѣдовательному чтенію Пятокнижія Моисеева» и «Обозрѣніе историческихъ книгъ Ветхаго Завѣта».

Херсонская и Одесская епарх. учр. 9 мая 1837 г., до 16 ноября 1859 г. Херсонская и Таврическая. Епархіальными архіереями ея были: Гавріилъ Розановъ съ 9 мая 1837 г.—архіепископ. Херсонскій; съ 1 марта 1848 г.—

Тверской; Иннокентій Борисовъ съ 1 марта 1848 г.—архіеписк. Херсонскій. Димитрій Муретовъ 20 февр 1882 г.—архіеписк. Херсонскій; Леонтій Лебединскій съ 2 окт. 1874 г.—архіеписк. Херсонскій; съ 16 ноября 1875 г.—Холмскій; Іоанникій Горскій съ 16 ноября 1875 г.—архіепископъ Херсонскій; Платонъ Городецкій—съ 25 апр. 1877 г. —архіеписк. Херсонскій; съ 4 февр. 1882 г. —митр. Кіевскій; Никаноръ Бровковичъ съ 12 дек. 1883 г.—епископъ Херсонскій; 20 марта 1886 г. — архіепископъ; Сергій Ляпидевскій—съ 12 янв. 1891 г.—архіепископъ Херсонскій; 9 авг. 1893 г.—митр. Московскій; Іустинъ Охотинъ 3 сент. 1893 г.—архіеписк. Херсонскій; въ 1905 г.—увол. на покой; Димитрій съ 1905 г.—архіепископъ Херсонскій. Мужскихъ монастырей—2; монашествующихъ—69; послушниковъ—56; женскихъ монастырей—3; монашествующихъ —77; послушницъ—388; церквей соборныхъ—12; приходскихъ—592; домовыхъ—58; приписныхъ—31; кладбищенскихъ—8; духовенства: протоіереевъ—58; священниковъ —757; діаконовъ—119; псаломщиковъ—790; лицъ православнаго исповѣданія мужескаго пола—1.027.129; женскаго—1.017.436; всего —2.044.565; библіотекъ при церквахъ—588; церковно-приходскихъ попечительствъ — 490; больницъ при церквахъ—1; при монастыряхъ—3; богадѣленъ при церквахъ—4, при монастыряхъ—нѣтъ; школъ одноклассныхъ—556; двухклассныхъ—15; грамоты— 23; всего учащихся—34.887.

Херсонисскій, св. Владиміра общежительный мужской монастырь, находящійся въ 2 вер. отъ г. Севастополя, Таврической губ. Основанъ въ 1850 г. въ видѣ общежительной киновіи; въ Крымскую войну былъ разрушенъ до основанія; вновь открытъ въ 1857 г., а въ 1861 г. возведенъ въ степень первокласснаго монастыря. Храмовъ имѣетъ четыре. Владѣетъ большимъ количествомъ земли. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 49 человѣкъ.

Херсонскій Благовѣщенскій общежительный женскій монастырь 3 класса, находящійся въ 12 в. отъ гор. Херсона, основанъ подъ видомъ женской общины въ 1866 г., переименованъ въ монастырь въ 1886 г. Игуменія, монахинь 165.

Херувимки — это дѣвушки-монашки, уроженки Орловской и Тамбовской губер. Онѣ воспитываются въ Москвѣ на Преображенскомъ раск. кладбищѣ, гдѣ онѣ даютъ обѣтъ безбрачія; воспитываются онѣ въ духѣ безусловной преданности раскол. общинѣ, усваиваютъ церковное чтеніе, письмо и пѣніе. Окончивъ свое церковное образованіе, онѣ возвращаются на свою родину и играютъ большую роль въ дѣлахъ внутренняго управленія Ѳедосѣевской общины, главнымъ образомъ, слѣдя за направленіемъ отдѣльныхъ семей и лицъ, руководя воспитаніемъ дѣтей своихъ единовѣрцевъ, препятствуя и противодѣйствуя обращенію въ православіе, отправляя у своихъ единовѣрцевъ богослуженія и требы, налагая епитиміи и разрѣшая всякія недоумѣнія.

Херувимъ, Херувимы. Этимологія слова—«Херувимъ, Херувимы» и этимологическое значеніе его темно и не даетъ опредѣленнаго о нихъ понятія. Иные производятъ это слово отъ еврейскаго слова, которое въ еврейскомъ текстѣ Св. Писанія не встрѣчается, а на семитическихъ языкахъ значитъ пахать, воздѣлывать землю, а отсюда переходятъ къ понятію вола, какъ животнаго, воздѣлывающаго землю, находя указаніе на это въ самомъ видѣніи пророка и понимая подъ нимъ выраженіе превосходства, силы, а отсюда—подъ Херувимами понимаютъ крѣпкія силой духовныя существа. Но очевидно, что это только частное значеніе слова «Херувимы». Другіе, находя въ арабскомъ языкѣ другое значеніе, а именно—стѣснять духъ, приводить въ страхъ, разумѣютъ страшныя, приводящія въ трепетъ существа. Но и это не объясняетъ ихъ существа. Иные, придавая слову Херубъ значеніе—приближаться, быть близкимъ, разумѣютъ существа, близкія къ Богу. И Херувимы, дѣйствительно, суть самыя близкія къ Богу служебныя силы. Но такое объясненіе слова—произвольно. Другіе еще, переставляя буквы въ еврейскомъ словѣ, приходятъ къ другому значенію этого слова, а именно—«колесница» и понимаютъ Х., какъ Божьихъ колесницъ, какъ и представляются они у пророковъ. Но представленіе ихъ въ образѣ колесницы въ видѣніи пророка составляетъ случайную принадлежность, а не существенную. Этой черты мы не видимъ ни въ изображеніи Херувимовъ надъ ковчегомъ Завѣта, ни въ храмѣ Соломоновомъ, ни въ Апокалипсисѣ. Иные, находя въ семитическихъ языкахъ это слово въ значеніи «брать» и то же значеніе въ индо-европейскихъ языкахъ, отожествляютъ ихъ съ гри-

фами древнихъ, которые въ миѳологическихъ сказаніяхъ востока изображаются чудовищными и страшными птицами и представляются охранителями золотыхъ горъ, дѣлая ихъ недоступными. Этому объясненію благопріятствуетъ то, что они изображаются съ крыльями. Но это не выражаетъ ихъ существа и не имѣетъ отношенія къ Х. библейскимъ. Наконецъ, нѣкоторые, переводя еврейское слово значеніемъ «знать, понимать» разумѣютъ подъ ними существа, одаренныя большимъ вѣдѣніемъ. Такъ понимали и многіе изъ отцовъ церкви. Еще иные, исходя изъ арамейскаго слова со значеніемъ «вырѣзывать, изображать» понимаютъ ихъ, какъ образы, изображенія, вымышленные человѣческой фантазіей, которымъ не соотвѣтствуетъ ничего дѣйствительнаго. Но Св. Писаніе ясно указываетъ, что это живыя существа, обладающія высшей жизнью. Такимъ образомъ во всѣхъ этимологическихъ объясненіяхъ слова Херувимы, мы находимъ только отдѣльныя черты и точнаго, опредѣленнаго понятія не получаемъ, не говоря уже о томъ, что всѣ производства этого слова составляютъ только догадки и предположенія. Съ большей опредѣленностью оно раскрывается изъ Библейской исторіи. Въ первый разъ оно встрѣчается въ третьей главѣ книги Бытія, гдѣ Херувимъ съ пламеннымъ мечемъ стоитъ у сада Эдемскаго и охраняетъ путь къ древу жизни, какъ одинъ изъ лика св. Ангеловъ. Потомъ о нихъ говорится при устроеніи Скиніи и при созданіи храма Соломонова. Изображеніе ихъ въ образѣ человѣческомъ, но съ крыльями и поставленіе ихъ въ Святомъ Святыхъ надъ ковчегомъ Завѣта показываетъ, что они, какъ высшія духовныя существа, особенно близки къ Богу, всегда готовы исполнить его волю, проникая въ тайны нашего спасенія. Въ псалмахъ Давида, у пр. Исаіи, Богъ представляется возсѣдающимъ на Херувимахъ, что указываетъ на ихъ высшее мѣсто и на близость къ Богу. У пророка Іезекіиля они представляются, какъ свѣтозарныя, пылающія существа человѣческаго облика: у каждаго по 4 лица и по 4 крыла, и подъ крыльями руки, въ родѣ человѣческихъ, и подлѣ нихъ 4 колеса, по колесу возлѣ каждаго, устроенныя какъ бы колесо въ колесѣ, не имѣя нужды во время шествія оборачиваться, и все тѣло ихъ исполнено очей и духъ жизни въ нихъ, и они подни-

мались и шествовали, куда духъ велъ ихъ. И надъ главами ихъ подобіе тверди, какъ кристаллъ, и надъ твердію подобіе престола, и на немъ подобіе человѣка, который весь, какъ пылающій металлъ, какъ свѣтъ электра, какъ нѣкій огонь и вокругъ его сіяніе. Такимъ образомъ Херувимы представляются здѣсь ближайшими причастниками неприступнаго величія и славы Божіей. Тогда какъ въ В. Завѣтѣ они являются, какъ посредствующія существа въ явленіи Божіемъ міру, въ откровеніи Іоанна — они на небесахъ, предъ престоломъ постоянно предстоятъ и неумолкно прославляютъ безконечныя совершенства Вседержителя и Агнца. Изъ этого видно, что Х. нельзя принимать за одни олицетворенія открывающихся въ твореніи силъ и свойствъ Божіихъ или за одни образы религіозной фантазіи. Чувственныя черты и изображенія, въ какихъ представляются Х. въ видѣніи Іезекіиля и въ откровеніи Іоанна, не препятствуютъ видѣть въ нихъ дѣйствительныя, личныя и притомъ высшія существа духовныя. Они поставляются пророками вмѣстѣ съ ангелами и въ числѣ ихъ. Но они не суть посланники и вѣстники, подобные прочимъ ангеламъ, а составляютъ особенный, высшій чинъ въ небесной іерархіи, отличный отъ ангеловъ. Они представляются самыми приближенными къ Богу умными силами, одаренными отъ Бога особенными совершенствами и имѣющими свое особенное служеніе; въ нихъ полнота высшей жизни и высшее отраженіе славы Божіей. Въ небесной іерархіи Діонисія Ареопагита они поставляются подлѣ Серафимовъ въ первомъ ликѣ, занимая такимъ образомъ второе мѣсто въ ряду девяти чиновъ ангельскихъ.

Херувимская — духовная пѣснь православной церкви, называющаяся такъ по первымъ словамъ текста «Иже херувимы». Х. поется на литургіяхъ Іоанна Златоуста и Василія Великаго, кромѣ четверга и субботы страстной недѣли, во время перенесенія Св. Даровъ съ Жертвенника на Престолъ. Составленіе Херувимской восходитъ ко времени VI вѣка. Музыкальная форма Х.—нѣсколько разъ повторяющійся періодъ или колѣнный складъ въ медленномъ темпѣ. Къ послѣднимъ словамъ Х. «яко да Царя» та же музыка, но въ ускоренномъ темпѣ, или новая, преимущественно въ полифоническомъ стилѣ. Ду-

ховный стиль музыки подвергался многимъ колебаніямъ; пользовались музыкой, не соотвѣтствовавшей духовному смыслу текста. Почти всѣ болѣе или менѣе извѣстные наши композиторы писали для хора текстъ Х. Съ Бортнянскаго начался поворотъ къ болѣе духовному стилю Х. Наиболѣе знаменитыя Х. принадлежатъ перу Бортянскаго, Глинки, Чайковскаго, Бахметева и Львова.

Хеттеи—народъ ханаанскій, отъ родоначальника Хета, сына Ханаанова (см. Хамъ, Ханаанъ).

Хеттура—вторая жена Авраама, которая въ разныхъ мѣстахъ Св. Писанія называется наложницею. Дѣти ея отъ Авраама суть: Зимранъ, Іокманъ, Меданъ, Мадіанъ, Ишбахъ и Шуахъ. Авраамъ еще при жизни своей далъ имъ подарки и отпустилъ ихъ на востокъ, а все имущество отдалъ сыну своему отъ Сарры—Исааку.

Хиленская икона Божіей Матери, празднуется 2 августа.

Хиліазмъ—ученіе о томъ, что Господь, пришедши на землю предъ кончиною міра, будетъ видимо царствовать здѣсь тысячу лѣтъ. Ученіе это, основывающееся на ложно толкуемыхъ словахъ Апокалипсиса, держалось въ христ. церкви отъ II—V вѣка.

Хирамъ— царь тирскій, современникъ Давида и Соломона. Онъ отправилъ къ Давиду плотниковъ и кедровыя деревья для постройки дворца въ Іерусалимѣ. Это имя носилъ также главный зодчій, завѣдывавшій постройкою храма Соломонова.

Хировскій или Чуровскій-Николаевскій женскій общежительный скитъ—существовалъ уже въ XVIII в. въ Бессарабской губ., Оргѣевск. у. Первоначально былъ мужскимъ; сгорѣлъ въ 1803 г.; послѣ его возобновленія туда были переведены всѣ инокини скита Гертопа. При скитѣ есть училище для мальчиковъ и дѣвочекъ.

Хирскій Стефановскій мужской монастырь, находящійся въ 8 вер. отъ г. Сигнаха, Тифлисской губ. Числится въ 3 классѣ, необщежительный. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 6 человѣкъ.

Хиротесія и хиротонія (греч.) такъ первоначально назывался обрядъ, заключавшійся въ наложеніи рукъ лица, пользовавшагося авторитетомъ, на голову больного. Въ основѣ его лежала та же вѣра въ непосредственную передачу свойствъ, какъ и въ хиротоніи. Разница между ними та, что Х. имѣла своей цѣлью исцѣленіе отъ физической немощи, между тѣмъ какъ хиротонія сообщала извѣстное духовное достоинство. Понятіе хиротесіи и хиротоніи перешло и въ христіанскую церковь, ибо въ хр. ц. руковозложеніе явилось символомъ сообщенія благословенія, благодати.

Хиротесія — собственно значитъ— руковозложеніе, а хиротонія—руко-протяженіе. Въ религіозно-церковномъ, литургическомъ отношеніи значеніе этихъ словъ неодинаково и употребленіе существенно различно. Хиротесія бываетъ при посвященіи въ низшія церковныя должности—чтеца, пѣвца, иподіакона и при ней не сообщается тѣхъ благодатныхъ даровъ, которыя даются въ таинствѣ священства—или при «хиротоніи» во діакона, пресвитера, епископа. Современное словоупотребленіе нѣсколько перепутало понятія: посвященіе во священника называется «рукоположеніемъ», а о «хиротоніи» говорятъ лишь въ примѣненіи къ посвященію во епископа.

Хитонъ—греческое названіе нижней одежды (рубашки) у древнихъ народовъ, между прочимъ у евреевъ; вообще платье, одежда. Хитонъ, иначе риза Спасителя, былъ несшитый, а весь тканный.

Хитрово, Николай Захаровичъ, 1779—1826, генералъ-маіоръ, былъ ревностнымъ членомъ-корреспондентомъ библейскаго общества. Издалъ двѣ брошюры: «Перемышльскій Лютиковъ монастырь» и «Наставленіе, въ какіе дни читать Св. Евангеліе».

Хитровъ, Михаилъ Ивановичъ, протоіерей, былъ помощникомъ предсѣдателя училищнаго совѣта при Св. Сунодѣ. Учился на истор.-филолог. факультетѣ моск. университета; въ 1895 г. принялъ санъ священника, получивъ предъ тѣмъ степень кандидата богословія. Умеръ въ 1895 г. Написалъ: «Св. Благовѣрный великій князь Александръ Невскій»; перевелъ: «Лугъ духовный» и «Жизнь пустынныхъ отцовъ»; составилъ нѣсколько назидательныхъ брошюръ и помѣстилъ много статей въ журналѣ «Душеполезное чтеніе».

Хіонія—1) св. мученица, родомъ изъ Египта; была сожжена въ Кесаріи Палестинской въ 308 г. при Максиминѣ, память ея 16 іюня; 2) св. мученица, родомъ изъ Сиріи, за исповѣданіе вѣры Христовой, за твердость и непреклонность въ оной, въ 304 г. при импер. Діоклетіанѣ была сожжена на кострѣ. Память—16 апрѣля.

Хлысты—мистическая секта, образовавшаяся, какъ думаютъ, еще въ половинѣ XVII вѣка, одновременно съ появленіемъ старообрядческаго раскола. Въ легендахъ Х., царь Алексѣй Михайловичъ и патріархъ Никонъ являются ихъ послѣдователями. Впервые изъ православныхъ писателей о нихъ упоминаетъ св. Димитрій Ростовскій въ своемъ «Розыскѣ». Нѣкоторые изслѣдователи считаютъ хлыстовство наноснымъ явленіемъ съ запада, на подобіе сектъ западныхъ—бичующихся, пляшущихъ, адамитовъ и т. п., другіе признаютъ хлыстовщину самобытнымъ произведеніемъ русскаго духа. Вѣроятнѣе всего, что дуалистическое воззрѣніе Х. возникло, съ одной стороны, подъ вліяніемъ языческихъ вѣрованій нашихъ предковъ, съ другой стороны, и подъ вліяніемъ богомильскихъ идей, распространявшихся у насъ чрезъ апокрифическую литературу. И языческія вѣрованія, и богомильскія воззрѣнія не цѣликомъ были пересажены въ хлыстовство, а значительно переработаны. Причинами появленія Х. были крайне-обрядовая религіозность и соединяющееся съ нею формальное отношеніе къ богослуженію; распространенію-же Х. способствовало воздержаніе ихъ отъ спиртныхъ напитковъ, равенство всѣхъ ихъ между собою по общественному положенію, широкое развитіе среди нихъ взаимопомощи, широкая благотворительность и плѣнительныя для простецовъ собранія съ радѣніями и пѣніемъ роспѣвцевъ. Названіе Х. произошло или отъ одного изъ ихъ обрядовъ, при совершеніи к-раго они хлещутъ и бьютъ себя по тѣлу жгутами, прутьями, или-же есть искаженное произношеніе «христовщина», а такъ секта называется потому, что управляется христами. Сами себя Х. называютъ людьми Божьими, въ к-рыхъ за ихъ богоугодную жизнь обитаетъ Богъ. Они сами себя не называютъ и не любятъ, когда другіе ихъ называютъ хлыстами. Ихъ называютъ также богомилами, лядами, кантовщиками, сладкоѣдцами, шалопутами, монтанами, духовными христіанами, самообожателями, ханжами, купидонами, братьями карабельщиками, вертунами, баклушниками и всѣ эти названія извѣстны и въ литературѣ. Появленіе секты большинство ученыхъ относятъ къ 1645 г., основателемъ ея называютъ костромича Данилу Филиппова, перваго хлыстовскаго «Саваоѳа». Теперешніе Х. не знаютъ исторіи своей секты, ни ея основателя; имъ извѣстны только 12 пунктовъ ученія, к-рые пользуются у нихъ значеніемъ «заповѣдей», изъ которыхъ послѣдняя («Святому духу вѣрьте») есть самая главная. Въ 1733 г. возникло въ Москвѣ первое слѣдственное дѣло о Х., въ 1752 г.—второе, по к-рому привлечено было 416 человѣкъ. Вслѣдствіе появленія скопчества во 2-й половинѣ XVIII в., хлыстовщина стала менѣе замѣтной, но не заглохла. Особенно успѣшно секта распространялась въ царствованіе импер. Александра I, благопріятное для процвѣтанія мистическихъ идей. Въ настоящее время Х. существуютъ въ 30 губерніяхъ. По ученію Х., существуютъ небо и земля, міръ матеріальный и міръ духовный; небесъ семь; на 7-мъ небѣ обитаютъ Св. Троица, Богородица, архангелы, ангелы и угодники, однако, что такое Троица, Богородица, архангелы, Х. не разъясняютъ. Можно думать, что они разумѣютъ подъ этими названіями не лица, а только нравственныя свойства, различныя проявленія одного и того-же божественнаго существа. Богъ можетъ воплощаться въ людей неопредѣленное количество разъ, смотря по надобности и нравственному достоинству людей. Воплощенія Божества идутъ непрерывно: за однимъ христомъ является другой. Воплощеніе можетъ совершаться путемъ естественной передачи христомъ своего духа сыну своему по плоти; но чаще воплощеніе достигается хлыстомъ чрезъ продолжительный постъ, молитву и добрыя дѣла въ хлыстовскомъ смыслѣ. Исторія этихъ христовъ похожа одна на другую. Въ то время, когда она оканчивается въ одномъ человѣкѣ, въ томъ же порядкѣ и въ такихъ же обнаруженіяхъ она начинается и продолжается въ другомъ. Такимъ образомъ, одновременно можетъ быть нѣсколько христовъ, между к-рыми иногда происходитъ споръ о томъ, кто больше; большимъ оказывается наиболѣе смиренный, смиреннымъ дается благодать, ему и приписывается большее божество. Богородицъ можетъ быть также много. Отсюда вытекаетъ, что I. Христосъ не есть упостасный Сынъ Божій, единственный Искупитель міра; Онъ одинъ изъ христовъ, въ к-ромъ пребываетъ божество, какъ пребываетъ и въ послѣдующихъ христахъ. Св. Писаніе Х. не считаютъ за неизмѣнное божественное

откро́веніе, однажды навсегда данное Богомъ людямъ. Откровеніе, возвѣщенное І. Христомъ, обязательно было только для того времени, когда Онъ жилъ; теперь имѣютъ значеніе ученія новыхъ христовъ и пророковъ, которыя и служатъ источникомъ вѣроученія и нравоученія. Однако, Х. не отвергаютъ прямо Библіи, иногда на своихъ радѣніяхъ читаютъ ее и стараются найти оправданіе своему ученію: Библія имѣетъ прообразовательное значеніе для новозавѣтной церкви (т. е. для хлыстовскаго общества), съ одной стороны, съ другой, отрицая прямо Библію, они боятся оттолкнуть этимъ молодыхъ прозелитовъ Свое общество они считаютъ истинной, внутренней, духовной церковью. Уставы православной церкви имѣютъ значеніе только для несовершенныхъ, не постигшихъ истины. Въ ихъ обществѣ постоянно присутствуетъ Духъ Святый, сообщающій имъ особенныя, чрезвычайныя дарованія. Для избѣжанія подозрѣнія въ хлыстовщинѣ они посѣщаютъ церковь и лицемѣрятъ, но въ душѣ они относятся къ церкви и православнымъ холодно и враждебно. Х. вѣрятъ также въ предсуществованіе душъ и въ душепереселеніе. Душа человѣка послѣ его смерти становится ангеломъ, если жила во хлыстѣ, исполнявшемъ заповѣди; при неисполненіи имъ заповѣдей, душа переселяется въ животныхъ или въ младенца, существо нечистое, пока онъ не сдѣлается хлыстомъ. Души людей, живущихъ во бракѣ, переходятъ въ свиней. Душа переходами очищается, пока, наконецъ, не попадаетъ въ хлыста, въ к-ромъ совершенно очистится и по смерти к-раго перейдетъ въ общество ангеловъ. Если-же она не попадаетъ въ тѣло хлыста, то переходитъ въ число діаволовъ и обречена на вѣчную муку. Нравственное ученіе Х. зиждется на томъ, что духъ есть начало доброе, а тѣло—злое. Первый человѣкъ Адамъ согрѣшилъ угожденіемъ плоти и впалъ въ грѣхъ супружества. Естественныя потребности тѣла должно умерщвлять, дабы душа могла безпрепятственно достигнуть своего назначенія. Съ женой слѣдуетъ жить, какъ съ сестрой, не слѣдуетъ почитать плотскихъ родителей. Зато Х. имѣютъ духовныхъ женъ, к-рыя даются имъ на радѣніяхъ христами для заботъ о храненіи цѣломудрія этими женами. Плотскія отношенія между духовнымъ мужемъ и женой—не-грѣхъ, ибо здѣсь проявляется не плоть, а духовная «христова» любовь. Не терпя брака, Х. оправдываютъ внѣбрачныя сношенія и стараются не имѣть дѣтей; хлыстовки всячески вытравляютъ плодъ; дѣтей, рожденныхъ отъ церковнаго брака, они называютъ утѣхою сатаны, щенятами, грѣшками и т. п. Для умерщвленія плоти они не употребляютъ въ пищу мяса и воздерживаются отъ хмѣльнаго; то же преслѣдуется и ихъ радѣніями, соединенными съ самоистязаніями. Цѣль Х. достичь полнаго безстрастія и святости, когда человѣкъ умираетъ плотію и воскресаетъ духомъ. Смерть о Адамѣ есть смерть видимая, слѣдствіе грѣха; смерть о Христѣ есть таинственная, состоящая въ отвлеченіи отъ всего внѣшняго, углубленіи въ самого себя и постоянной духовной молитвѣ. Кто таинственно умретъ, тотъ дѣлается храмомъ Божіимъ и Духъ Божій живетъ въ немъ; онъ дѣлается сыномъ Божіимъ, новымъ Христомъ; ему законъ не лежитъ и онъ можетъ творить чудеса. Х. не курятъ, не танцуютъ, запрещаютъ всякія увеселенія, музыку, игру въ карты, божбу. Х. не всѣ одинаково посвящены въ тайны секты: 1) одни посѣщаютъ только простыя бесѣды, 2) другіе допускаются на обыкновенныя радѣнія, 3) производятъ годовыя и чрезвычайныя радѣнія. Отдѣльныя общины Х. называются кораблями; независимыя другъ отъ друга, онѣ управляются «кормщиками», наз. также богомъ, христомъ. Бываетъ еще и «кормщица», называемая также Богородицей, воспріемницей, матушкой. Кормщики пользуются неограниченной властью въ своемъ кораблѣ; кормщицы руководятъ радѣніями; въ случаѣ смерти кормщика замѣняютъ его и управляютъ кораблемъ. Каждый корабль имѣетъ своихъ архангеловъ, апостоловъ и т. д. Мѣсто собраній ихъ называется «Сіонской горницей», «Іерусалимомъ»; чаще всего служатъ мѣстомъ собраній подземелья, но иногда и жилыя помѣщенія, которыя тогда наглухо закрываются. Собираются большей частью ночью, часто въ ночи подъ праздники православной церкви, а иногда въ особые дни, какъ, напр., «годовое радѣніе», к-рое происходитъ въ одинъ изъ длиннѣйшихъ іюньскихъ дней. На собраніяхъ мужчины надѣваютъ бѣлую рубашку съ широкими рукавами длиною до крайнихъ оконечностей ногъ; она называется радѣльной мантіей,

парусомъ. Во время моленія Х. босы. Въ составъ богослуженія, на к-ромъ присутствуютъ одни сектанты, входятъ круженіе или бѣганье, называемое радѣньемъ, пророчества и пѣніе духовныхъ роспѣвцевъ. Радѣнья бываютъ разныхъ видовъ; роспѣвцы большей частью произведенія самихъ хлыстовскихъ пророковъ. Вслѣдствіе разнообразія во взглядахъ различныхъ общинъ, происшедшаго отъ различія въ ученіи лжепророковъ, а также вслѣдствіе вліянія раціоналистическихъ сектъ, въ нѣкоторыхъ губерніяхъ въ средѣ Х. замѣчается въ послѣднее время дробленіе на отдѣльные полки. Существуетъ мнѣніе, что между Х. распространенъ, такъ называемый свальный грѣхъ т. е. общій развратъ всего корабля. Иногда при богослуженіи совершается обрядъ принятія въ секту, называемый «приводомъ»: поступающій въ секту клянется хранить тайну хлыстовскаго ученія, не объявлять ее никому, даже если-бъ пришлось поплатиться своею жизнью.

Хлѣбопоклонническая ересь — ученіе о томъ, что хлѣбъ и вино пресуществляются въ Тѣло и Кровь Христову не призываніемъ Св. Духа и благословеніемъ даровъ, а словами Іисуса Христа: пріимите, ядите. Ученіе это названо было, въ концѣ XVII вѣка, хлѣбопоклонническою ересью, потому что державшіеся этого ученія поклонялись не Тѣлу и Крови Христовой, а простому хлѣбу и вину. Это ученіе опровергнуто было братьями Лихудами.

Хожденіе Богородицы по мукамъ — популярный апокрифъ древне-славянской письменности. Составленъ по греческому «Откровенію Пресв. Богородицы», темой его служитъ описаніе мукъ грѣшниковъ. Послѣ молитвы на Елеонской горѣ, Богородица, сопровождаемая архангеломъ Гавріиломъ, проходитъ мѣста, гдѣ мучатся грѣшники. Пораженная ихъ мученіями, Богородица проситъ Господа объ облегченіи ихъ участи. Просьбу ея поддерживаютъ пророки, апостолы и евангелисты. Господь снисходитъ и даетъ грѣшникамъ облегченіе, выражающееся въ томъ, что ихъ муки прекращаются на время отъ великаго четверга до Пятидесятницы. Древнѣйшій списокъ Х. относится къ XII в. На Х. оказали вліяніе житіе Василія Новаго, слово Палладія мниха и другія сочиненія. Въ свою очередь и оно оказало вліяніе на народную поэзію.

Хожденіе ап. Павла по мукамъ или точнѣе «Слово и видѣніе ап. Павла» — апокрифъ, основаніемъ для созданія котораго послужило мѣсто въ посланіи къ Коринѳянамъ, гдѣ говорится о томъ, что ап. Павелъ восхищенъ былъ въ рай до третьяго неба. Х. начинается съ повелѣнія Господа апостолу призвать людей къ покаянію. Въ сильныхъ выраженіяхъ жалуется вся природа на прегрѣшенія человѣческаго рода; особенно земля, которая не въ состояніи больше терпѣть блуда, разврата и обмана, царящихъ на землѣ. Послѣ этого вступленія идетъ описаніе мѣстъ праведниковъ и мукъ грѣшниковъ, которыя показываетъ Павлу ангелъ. Рай изображается въ Х. роскошнѣйшимъ садомъ, съ рѣкой, текущей млекомъ и медомъ. На первую часть Х. оказалъ вліяніе ветхозавѣтный апокрифъ «Книги Еноха», также повліяло церковное ученіе о мытарствахъ, доведенное въ Х. до крайностей. Съ своей стороны и Х. оказало большое вліяніе на народную поэзію, преимущественно на духовные стихи; такъ, напр., духовный стихъ «Плачъ земли» всецѣло основанъ на Х. Между Х. и хожденіемъ Богородицы по мукамъ есть общее; въ обоихъ есть обращеніе къ милосердію Божію.

Хойнацкій Андрей Ѳедоровичъ, 1836—1888, протоіерей, магистръ кіевской дух. акад., былъ проф. богословія въ нѣжинскомъ историко-филологическомъ институтѣ. Главные труды его: «Западно-русская церковная унія въ ея богослуженіи и обрядахъ», «Очерки изъ исторіи православной церкви и древняго благочестія на Волыни», «Путеводитель по горѣ Почаевской», «Почаевская Успенская лавра» и другіе.

Холмогорская епархія — учреждена въ 1682 г., а до этого жители ея подчинялись новгородскимъ архіепископамъ. До 1735 г. архіереи въ Х. епархіи именовались архіепископами холмогорскими и важскими, затѣмъ имъ было присвоено названіе архангельскихъ и холмогорскихъ и съ этого времени и х. епархія стала называться архангельской; см. Арх. еп.

Холмогорскій Успенскій 2 клас. необщежительный женскій монастырь, находящійся въ Архангельской губ., въ гор. Холмогорахъ, существовалъ въ XVII в. подъ именемъ Владимірскаго. 3 раза горѣлъ, возобновленъ. 2 каменныхъ храма. Игумена, монахинь 67.

Хомовое пѣніе, Хомонія—такъ называется пѣніе раздѣльнорѣчное. Свое названіе хомовое пѣніе получило отъ того, что часто встрѣчающееся въ церковныхъ пѣснопѣніяхъ окончаніе—«хомъ» пѣлось въ раздѣльнорѣчіи какъ «хомо», напр., согрѣшихомъ, баззаконовахомъ, неправдихомъ «предъ Тобою»—пѣлось такъ: согрѣшихомо, беззаконовахамо, неправдихомо предъ Тобою. У старообрядцевъ-поповцевъ удержалось истиннорѣчное, а у безпоповцевъ—Х. пѣніе. Изъ-за Х. пѣнія у безпоповцевъ происходили и происходятъ и теперь раздоры: одни защищаютъ истиннорѣчное, другіе—Х., считая его древнимъ и святымъ.

Хоматіанъ — византійскій канонистъ, бывшій въ началѣ XIII в. хартофилаксомъ, а затѣмъ болгарскимъ архіепископомъ. Ему принадлежитъ большой сборникъ каноническихъ отвѣтовъ, важныхъ въ томъ отношеніи, что между византійскимъ церковнымъ правомъ и его толкованіемъ въ Болгаріи существуетъ нѣкоторое различіе, то же и въ Сербіи.

Холмская икона Божіей Матери, находящаяся въ соборной церкви гор. Холма, Люблинской губ., написана, по преданію евангелистомъ Лукою и привезена изъ Греціи при князѣ Владимірѣ. Прежде икона была въ богатой ризѣ литого золота съ эмалью, но ограблена въ 1261 г. татарами и заброшена ими въ такое отдаленное мѣсто, что нашли ее лишь спустя 100 лѣтъ. Съ 1596 г. холмскій соборъ, а съ нимъ и икона, подпали власти уніатовъ, но затѣмъ въ XIX в. были торжественно возвращены православнымъ. Икона чудотворная, о чудесахъ и знаменіяхъ отъ нея имѣется книга «Новое небо». Празднованіе ей 8 сентября.

Холмская и Варшавская епархіи —До 1235 году вся Холмско-Подляшская Русь входила въ составъ владиміро-волынской епархіи. Даніилъ Романовичъ, князь владиміро-волынскій, учредилъ Холмскую епархію сперва въ Угровскѣ, а потомъ перенесъ ее въ Холмъ. Въ XIV вѣкѣ она принадлежала галицкой митрополіи. Съ 70-хъ годовъ XIV в. въ Х. епархіи римская курія начинаетъ внѣдрять католичество. Около половины XV в. въ Холмѣ была устроена католическая епископская каѳедра, въ концѣ XV в. она была перенесена сначала въ Грубешовъ, а затѣмъ въ Красный Ставъ. Въ XVI в. католичество еще больше развилось, ибо ни одинъ изъ десяти православныхъ епископовъ за это время не проявилъ энергично дѣятельности въ защиту православія. Въ 1569 г. еп. холмскій Діонисій Сбировскій или Збируйскій подписался на актѣ, установившемъ церковную унію и съ этого времени въ Х. еп. было 2 епископа—православный и уніатскій. Дольше всего православіе удержалось въ Подляшьѣ, особенно въ Яблочинскомъ монастырѣ. Въ 1650 г. Х. епархія, по Сборовскому договору, была присоединена къ кіевской митрополіи и кіевскій митрополитъ Сильвестръ Коссовъ изгналъ холмскаго уніатскаго епископа. Однако, послѣ пораженія казаковъ подъ Берестечкомъ, унія снова водворилась въ краѣ и къ концу XVII в. распространилась по всей епархіи. Въ XVIII в. больше всѣхъ боролся съ католичествомъ епископъ Максиміліанъ Рыло, оставаясь въ то же время сильнымъ противникомъ русскихъ. Послѣ перваго раздѣла Польши Х. епархія раздѣлилась на 2 неравныя части: подъ властью польскаго короля осталось одно село и нѣсколько приходовъ, а всѣ епископскія имѣнія и десять благочиній отошли къ Австріи. При епископѣ Порфиріи Вапсинскомъ, часть Х. епархіи отошла къ Россіи; въ 1809 г. Х. епархія во всемъ своемъ прежнемъ объемѣ перешла въ составъ Варшавскаго герцогства. При образованіи Царства Польскаго, управленіе Х. епархіей было въ рукахъ Цѣхановскаго, которому римскій папа разрѣшилъ имѣть постоянныхъ суффрагановъ, носившихъ титулъ епископовъ бельзскихъ, и капитулъ изъ 5 прелатовъ и 8 канониковъ. Онъ устроилъ уніатскую семинарію, было при немъ 317 уніатскихъ приходовъ, 4 монастыря, 278 церквей и 240000 душъ населенія. Въ 1839 г. епископъ Шумбарскій сталъ вводить въ Х. епархіи греческій церковный обрядъ, но встрѣтилъ упорное сопротивленіе со стороны католическаго духовенства. Оно добилось назначенія епископомъ Іоанна Калинскаго, который сталъ до того рѣзко дѣйствовать противъ уніатовъ, что сельское уніатское духовенство обратилось за содѣйствіемъ къ русскому правительству. Въ 1864 г. было постановлено даровать самостоятельность уніатскому духовенству и прихожанамъ, въ 1866 г. было учреждено бѣлое греко-уніатское духовенство и отпущены средства для возстановленія греко-уніатскихъ церквей.

11 мая 1875 г. было провозглашено возсоединеніе Х. греко-уніатовъ съ православной церковью, а ея епископъ, Маркеллъ Попелъ, хиротонисанъ въ архіепископа люблинскаго. Между тѣмъ, еще 22 апрѣля 1834 г. учреждено было Варшавское викаріатство, съ причисленіемъ его къ Волынской епархіи; 5 окт. 1840 г. Варш. викаріатство преобразовано въ самостоятельную епархію, которая до 1875 г. именовалась Варшавскою и Новогеоргіевской. Епископами были: Антоній (Рафальскій)—съ 1834 г. по 1843 г.; Никаноръ (Клементьевскій) до 1848 г.; Арсеній (Москвинъ) до 1860 г. и Іоанникій (Горскій) до 1875 г. При этомъ Преосвященномъ епархія стала именоваться Холмскою и Варшавскою. Преемникамъ П-го Іоанникія былъ Леонтій (Лебединскій) до 1891 г.; Флавіанъ (Городецкій)—нынѣ митр. Кіевскій до 1898 г.; Іеронимъ до 1905 г. Въ этомъ году образовывается самостоятельная Холмская епархія, съ наименованіемъ «Холмская и Люблинская», а Варшавская именуется—«Варшавскою и Привислинскою». Первымъ Холмскимъ епископомъ послѣ преобразованія былъ и нынѣ пребываетъ Евлогій (см.). Въ Варшавской же, послѣ П-го Никанора, въ 1908 г. перемѣщеннаго въ Казань, архіепископомъ назначенъ Николай (Зіоровъ см.) Въ Варшавской еп. нынѣ—монастырей—мужск. нѣтъ, а въ арх. домѣ 7 монашеств. и 22 послушника, женскій м—рь 1; церквей соборныхъ 9, приходскихъ 53, а всѣхъ вообще 107, населенія православнаго—мужск. п. 40.261 и ж. п. 24.377; духовенства: прот. 23, свящ. 91, діаконовъ, 17, псаломщиковъ 95. Въ Холмской епар.—мужск. м—рь 1, женскихъ 4, церквей соборныхъ 4, приходскихъ 278, а всего вообще 442; населенія православнаго—м. п. 147.524 и ж. п. 142.573 душъ; духовенства—прот. 22, свящ. 293, діаконовъ 40, псаломщиковъ 292.

Хопскій Успенскій Богородичный мужской монастырь. Находится въ Кутаисской губ., въ 30 вер. отъ г. Зугдиди, на лѣвомъ берегу р. Хопи. Причисленъ къ 2-му классу, необщежительный. Управляетъ имъ архимандритъ, братіи 8 человѣкъ.

Хоразинъ—городъ близъ Галилейскаго озера, недалеко отъ Капернаума и Виѳсаиды. Спаситель говорилъ, что жители Хоразина порочной жизнію превосходили жителей Тира и Сидона: «Горе тебѣ Хоразинъ! Горе тебѣ, Виѳсаида! ибо если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ, то давно бы они, сидя во вретищѣ и пеплѣ покаялись».

Хорепископъ — сельскій епископъ. Въ подражаніе 70-ти апостоламъ, бывали въ древней церкви хорепископы въ селахъ и слободахъ, но не имѣли власти рукополагать священниковъ и діаконовъ, а только приносили божественные дары, и раздавали милостыню изъ церковнаго имѣнія. (Правил. 14 Неокесар. собора). Впослѣдствіи они были упразднены.

Хоривъ—обильный источниками и сочной травой отрогъ горы Синая, на Синайскомъ полуостровѣ. Объ горы въ Писаніи (т. е. Синай и Хоривъ) нерѣдко называются одна вмѣсто другой, такъ въ Мал. 4, 4, гдѣ идетъ рѣчь о предсмертныхъ увѣщаніяхъ Моисея, въ которыхъ онъ подъ угрозой смерти убѣждалъ евреевъ исполнять законъ, данный Моисею на Синаѣ, послѣдній называется даннымъ на Хоривѣ.

Хорошевъ-Вознесенскій женскій второклассный монастырь—при селѣ Хорошевѣ, Харьковской губ., и у., основанъ между 1654 и 1660 г. г. на мѣстѣ стараго городища, извѣстнаго еще въ XII в. Въ 1744 г. м-рь выгорѣлъ, но потомъ возобновленъ. Въ настоящемъ классѣ съ 1786 г.; въ немъ пребываетъ особо чтимая икона Владимірской Божьей Матери.

Хорреи—такъ назывались древніе обитатели горы Сеиръ на югѣ Палестины. Они жили въ горныхъ пещерахъ и ущельяхъ, откуда и происходитъ названіе Х. (по древнееврейски Х.—жители пещеръ) Х. были вытѣснены идумеями, съ которыми они въ концѣ-концовъ и слились. Поэтому, Х. упоминаются въ Библіи только въ до-царскомъ періодѣ.

Хоругви—священныя знамена церкви, употребляемыя большей частью въ церковныхъ торжествахъ, наряду съ крестомъ. Обыкновенно онѣ находятся въ храмѣ около клиросовъ. Х.—побѣдные знаки или трофеи церкви, обозначающіе побѣду ея надъ міромъ. Начало употребленія Х. можно считать современнымъ обычаю церкви устраивать крестные ходы. Самое раннее свидѣтельство о Х. встрѣчается на западѣ у Григорія Турскаго въ VI вѣкѣ, а на Востокѣ—у Константина Порфиророднаго, описывающаго крестный ходъ, совершенный императоромъ Василіемъ Македонянниномъ въ 879 г. по возвращеніи его изъ похода въ Сирію. На-

стоящая форма Х. ведетъ свое начало со времени Константина Великаго, повелѣвшаго украсить изображеніемъ креста свое царское знамя. Нынѣ Х. украшаются изображеніями св. угодниковъ и событій изъ свящ. исторіи.

Хоръ—(архитектура) въ древне-христіанскихъ базиликахъ, продолговатое четырехугольное, обнесенное невысокой стѣнкой, пространство средняго корабля предъ алтаремъ, назначенное во время богослуженія для пѣвчихъ и низшаго духовенства. Хоръ (музык.) соединеніе пѣвцовъ, исполняющихъ совмѣстно какое-нибудь музыкально-вокальное произведеніе, въ которомъ каждая отдѣльная партія поется нѣсколькими однородными голосами въ унисонъ.

Хоры—въ церквахъ, галлерея, устроенная вверху иногда только надъ западными дверями, а иногда на всемъ протяженіи отъ южныхъ и сѣверныхъ дверей, огороженная перилами и въ которой могутъ стоять и молиться присутствующіе на богослуженіи. Иногда на хорахъ устраиваются алтари.

Хортонъ—старый строй или органный строй, который на одинъ тонъ (а у старыхъ органовъ—на малую терцію) былъ выше современнаго строя камертона. Съ развитіемъ свѣтской концертной музыки Х. уступилъ камертону.

Храмовыя главы—указывающія, какимъ образомъ должно совершать службу въ Х. праздники и особенно при совпаденіи храмоваго праздника съ какимъ-либо инымъ. Эти главы находятся въ Типиконѣ и расположены такъ-же, какъ послѣдованія 2-ой части его. Въ Х. главахъ мало указаній на службу Х. двунадесятыхъ праздниковъ Господскихъ и Богородичныхъ, ибо въ эти дни служба одинаково совершается какъ тамъ, гдѣ храмъ праздника, такъ и во всѣхъ другихъ храмахъ. Исключеній очень немного; такъ, напр. о Благовѣщеніи, глава о храмахъ 47-ая. По Х. главамъ отправляется служба и въ царскіе дни.

Храмъ—особое, отличное отъ другихъ строеній, зданіе, посвященное Богу и предназначенное для общественнаго служенія Ему. Съ древнихъ временъ въ православной церкви Х. усвояются различныя наименованія: 1) Домъ Божій—заимствовано изъ Св. Писанія Ветхаго Завѣта. 2) Домъ Господень—встрѣчается въ 1-й разъ въ правилахъ анкирскаго собора въ 314 г., 3) Царскіе чертоги—съ тѣхъ поръ, какъ Константинъ Великій отдалъ нѣсколько общественныхъ зданій, называвшихся базиликами, подъ церкви. 4) Экклезія = церковь—встрѣчается въ Св. Писаніи и обозначаетъ и мѣсто собранія, и самое собраніе вѣрующихъ. 5) Сунодъ по греч. или соборъ = синонимъ церкви, прилагавшійся къ православнымъ Х. въ отличіе отъ собраній еретическихъ. 6) Домъ молитвы—въ Св. Писаніи оно усвояется Х. іерусалимскому и молитвеннымъ домамъ іудеевъ; отсюда оно было перенесено и на христіанскіе Х. 7) Х., построенные въ честь мучениковъ на гробахъ ихъ, назывались трапезами, отъ обычая совершать литургію на гробахъ мучениковъ, кладбищами и гробами. 8) Апостолейонъ—въ честь апостоловъ, профетейонъ—въ честь пророковъ. Позже Х. стали усвоять названія лица или событія, въ честь и воспоминаніе котораго построенъ. Храмы бываютъ 1) ставропигіальные — находящіеся въ непосредственномъ вѣдѣніи патріарха или Св. Сунода, 2) каѳедральные — главные Х. епархіальныхъ архіереевъ, 3) приходскіе и 4) кладбищенскіе. Слово Х. вошло въ употребленіе не ранѣе IV в. ибо это названіе языческое и христіане питали отвращеніе ко всему языческому. І. Христосъ посѣщалъ іерусалимскій храмъ и другія синагоги, но для совершенія дѣйствій, которыя должны были служить основаніемъ новозавѣтнаго богослуженія, Онъ избиралъ особыя мѣста. Такъ, напр., Онъ молился въ саду Геѳсиманскомъ и на горѣ Елеонской, въ горницѣ, такимъ образомъ получаетъ свое начало христіанскій Х. Послѣ выясненія отношенія Моисеева закона къ христіанскому ученію на апостольскомъ соборѣ 42 г. и со времени гоненія на христіанъ, воздвигнутаго римлянами, апостолы перестали посѣщать іудейскіе храмы; а вскорѣ іерусалимскій храмъ былъ разрушенъ (въ 70 г.). И тогда, главнымъ мѣстомъ собраній христіанъ апостольскаго вѣка, по примѣру І. Христа, сталъ служить частный домъ. Такой домъ переставалъ быть обыкновеннымъ жилищемъ и благолѣпно украшался. Для построенія Х. христіане издревле выбираютъ возвышенныя мѣста, подражая въ этомъ Х. іерусалимскому, построенному на горѣ Моріа. Алтаремъ Х. строятся на востокъ. Наиболѣе употребительныя и одобренныя формы Х.—продолговатая, на подобіе корабля, и крестообразная; употребляются также издревле круглая и осьмиугольная

формы. Изъ наружныхъ особенностей Х. важны куполы или главы, колокольни или звонницы и кресты на главахъ. По внутреннему устройству Х. дѣлится на 3 части: притворъ, средняя часть и алтарь. Средняя часть это та, которая между притворомъ и алтаремъ. Принадлежности этой части Х.—амвонъ, солея, клиросы, иконостасъ. Принадлежности алтаря—престолъ, горнее мѣсто и жертвенникъ. Престолъ, кромѣ одеждъ, имѣетъ—илитонъ, антиминсъ, дарохранительницу, крестъ и Евангеліе. Въ нѣкоторыхъ Х. надъ престоломъ устраивается сѣнь или балдахинъ, иначе называемый киворіемъ. Горнее мѣсто—это сѣдалище, устраиваемое за престоломъ у восточной стороны и возвышающееся надъ поломъ алтаря на нѣсколько ступеней. Ему усвояется также наименованіе архіерейской каѳедры или трона. На него восходитъ и на немъ возсѣдаетъ въ извѣстное время священнодѣйствующій архіерей. Обычай усвоять особое мѣсто для архіерея восходитъ къ апостольскимъ временамъ, какъ это видно изъ свидѣтельства Евсевія, св. Григорія Богослова и многихъ другихъ отцовъ церкви.

Храмъ Христа Спасителя—построенъ въ Москвѣ по обѣту имп. Александра Благословеннаго, пожелавшаго воздать этимъ благодарность Богу-Промыслителю, спасшему Россію отъ нашествія французскихъ полчищъ въ 1812 г. и увѣковѣчить въ памяти потомства эту достопамятную тяжкую годину. Указъ о построеніи храма былъ изданъ въ самый годъ изгнанія врага изъ предѣловъ отечества, 25 дек. 1812 года Послѣ неудачной попытки архитектора Витберга создать храмъ на Воробьевыхъ горахъ, былъ выработанъ новый проектъ архитекторомъ Тономъ. Мѣсто избрано импер. Николаемъ I, на берегу рѣки Москвы, гдѣ находился Алексѣевскій женскій м-рь, переведенный въ Красное Село, близъ Сокольничьей рощи. 10 сент. 1839 г. была совершена закладка храма и черезъ 20 лѣтъ послѣ закладки, въ 1859 г., храмъ явился во всемъ величіи и красотѣ. Съ 1860 г. началась работа по росписанію и украшенію внутренности храма и продолжалась до 1880 г. и наконецъ, въ 1883 г. въ присутствіи импер. Александра III было совершено освященіе и открытіе храма. Наружность храма поражаетъ своимъ величіемъ, общей гармоніей и превосходными скульптурными работами; внутренняя часть—своимъ богатствомъ, благолѣпіемъ и изяществомъ. Высота храма 48½ саж., вмѣстѣ съ крыльцами храмъ занимаетъ пространство въ 1.500 кв. саж., а внутренность его—876½ кв. саж. Разстояніе отъ сѣверныхъ до южныхъ входныхъ вратъ 33½ саж., все зданіе освѣщается 60 окнами. Храмъ имѣетъ 12 бронзовыхъ литыхъ дверей (по 3 съ каждой стороны) съ изображеніемъ на нихъ событій изъ священной исторіи, напоминающихъ событія Отечественной войны. Среднія двери вѣсятъ 800 пудовъ, а боковыя до 500 каждая. Внутренняя скульптура изображаетъ священныя событія исторіи, фигуры русскихъ святыхъ заступниковъ, отечественныхъ дѣятелей и князей русскихъ. Все зданіе увѣнчано пятью главами; въ малыхъ куполахъ повѣшено 14 колоколовъ. Внутренность храма дѣлится на 3 части: коридоръ, хоры и собственно храмъ. Коридоръ, шириною до 6 арш. предназначенъ для крестныхъ ходовъ и служитъ вмѣстѣ съ тѣмъ самымъ наглядымъ памятникомъ событій 1812 г. Здѣсь на бѣлыхъ мраморныхъ доскахъ всѣ манифесты, вышедшіе въ то время; описанія всѣхъ 71 сраженій, бывшихъ въ предѣлахъ Россіи въ 1812 г., манифесты объ изгнаніи враговъ и благодарственные; описанія 87 сраженій, происшедшихъ за-границей. Надъ каждой доской находится изображеніе того святого, память котораго празднуется въ тотъ день, когда происходило сраженіе. Верхнюю часть коридора составляютъ хоры, украшенные живописью, съ двумя придѣлами—правый—во имя свят. и чудотворца Николая и лѣвый во имя св. благовѣрнаго князя Александра Невскаго. Главный же храмъ посвященъ Рождеству Христа Спасителя. Живопись внутри храма исполнена Верещагинымъ, Семирадскимъ, Марковымъ, Журавлевымъ. Общая стоимость храма—15.200,000 р. Храмъ вмѣщаетъ до 10.000 чел.

Хризостомъ—именованіе св. Іоанна, переведенное у насъ «Златоустый».

Хрисанфъ—св. мученикъ, родомъ изъ Александріи. Отецъ его, Полемій, привезъ его въ Римъ для того, чтобы дать ему лучшее образованіе. Здѣсь Х. тайно отъ отца крестился. Отецъ, желая отвлечь Х. отъ христіанства, женилъ его на красивой дѣвицѣ Даріи, ревностной поклонницѣ богини Аѳины. Однако, Дарія обратилась къ вѣрѣ Христовой и рѣшила вести тайную дѣв-

ственную жизнь. Послѣ смерти отца, Х. и Дарія обратили свой домъ какъ-бы въ церковь и стали открыто проповѣдывать Христа. По доносу ихъ подвергли различнымъ истязаніямъ, а затѣмъ, по приказанію императора, живыми зарыли въ землю, въ 283 г. Память ихъ обоихъ 19 марта.

Хрисанѳъ—въ мірѣ Владиміръ Николаевичъ Ретивцевъ, 1832–1883 г. сынъ священника, окончилъ курсъ моск. дух. акад.; постригшись въ монашество, сперва преподавалъ богословіе въ казанской и спб. дух. акад., былъ инспекторомъ и ректоромъ спб. дух. семинаріи и епископомъ астраханскимъ и нижегородскимъ. Кромѣ магистерскаго сочиненія: «Дѣятельность пастырей церкви IV в. по отношенію къ общественной жизни», написалъ много книгъ, изъ которыхъ важнѣйшія суть: «Взглядъ на мнѣнія новѣйшихъ раціоналистовъ о существѣ религіи», «Наша гласность и ея проявленія», «Египетскій метемпсихозъ», «Задача нравственнаго богословія, какъ науки», «Значеніе идеи безсмертія для нравственной жизни человѣка», «Характеръ протестантства и его историческое развитіе», «Современное іудейство и его отношеніе къ христіанству» «Религіи древняго міра въ ихъ отношеніи къ христіанству» и много друг. Онъ ввелъ въ разработку богословской науки философско-историческій методъ изслѣдованія, внесшій большое оживленіе въ господствовавшую дотолѣ схоластическую систему преподаванія. † 1883 г.

Хрисія—св. мученица, пострадавшая въ 269 году, въ Римской пристани: она была ввержена въ море съ камнемъ на шеѣ. Память ея 30 января.

Хрисовулъ—царская и патріаршая грамота съ золотою печатью. Грамота со свинцовой печатью называется сигилліонъ. Книга Хрисовулъ была издана Константинопольскимъ соборомъ 1593 г., подписана всѣми восточными патріархами и прислана въ Москву царю Ѳеодору Іоанновичу и патріарху Іову. Подлинникъ ея хранится въ Московской синодальной библіотекѣ подъ № 198, а точный снимокъ символа находящагося здѣсь, приложенъ къ дѣянію собора 1654 г., изданному братствомъ св. Петра

Хрисогонъ—св. мученикъ, учитель великомученицы Анастасіи; за исповѣданіе и проповѣдь Христа пострадалъ при императорѣ Діоклетіанѣ, около 304 г.; былъ обезглавленъ въ Аквилеѣ. Память 22 декабря.

Хрисотель—св. мученикъ, пресвитеръ вавилонскій, пострадавшій въ Кордулѣ, въ Персіи, при императорѣ Деціи, около 251 года; послѣ долгихъ и мучительныхъ истязаній былъ усѣченъ мечомъ. Память 30 августа.

Христина—1) св. муч., пострадавшая въ Персидѣ въ IV в., пам. 13 марта; 2) св., родомъ изъ гор. Тира, дочь знатныхъ и богатыхъ родителей. За исповѣданіе Христа ея отецъ, правитель Урбанъ, подвергъ её истязаніямъ; два преемника его, Діонъ и Іуліанъ, продолжали мучать Х., наконецъ, Іуліанъ повелѣлъ умертвить ее и воины искололи ее острымъ желѣзомъ около 300 г. при Діоклетіанѣ. Пам. Х. издревле особенно чтилась на Востокѣ. Іосифъ Пѣснописецъ въ IX в. написалъ въ честь ея канонъ; въ кондакѣ говорится о ракѣ мощей ея, источающей исцѣленія, вѣроятно, въ Царьградѣ, гдѣ памяти ея были посвящены 2 храма. Пам. ея 24 іюля; 3) св. мученица пострадавшая за исповѣданіе вѣры въ Лампсакѣ, при Деціи, отъ Оптима, въ 250 г. Пам. 18 мая; 4) Х. и Каллиста—св. мученицы сестры. Изъ страха мученій они отреклись отъ Христа. Къ нимъ была послана св. Дороѳея, которая и внушала имъ рѣшимость страданіями очистить свой грѣхъ—отреченіе отъ Христа. Правитель Саприкій, узнавъ объ этомъ, приказалъ Х. и Каллисту бросить въ бочку со смолою и сжечь. Св. мученицы пострадали въ Кесаріи Каппадокійской въ 288 или 300 г.г. Память ихъ 6 февраля.

Христіане—послѣдователи Христова ученія. Имя это въ первый разъ явилось при апостолахъ, въ Антіохіи. Нынѣ христіанъ до 500 милліоновъ—около $^1/_3$ всѣхъ жителей земли.

Христіане израильскіе или Новозавѣтный Израиль—секта, основанная въ 1884 г. въ Кишиневѣ, подъ названіемъ «Общины храма Израиля Новаго Завѣта во имя Спасителя» нѣкіимъ Іосифомъ Рабиновичемъ, который, желая примирить іудаизмъ съ христіанствомъ, составилъ 2 исповѣданія вѣры: пространное и краткое. Оставаясь евреями, сектанты признали Іисуса Христа обѣтованнымъ Мессіей и увѣровали въ единую апостольскую церковь; въ символѣ ихъ признано божественное значеніе Христа, какъ Слова, отъ вѣка рожденнаго изъ Отца; формальнаго опредѣленія Троицы не имѣется. Первый мо-

литвенный домъ былъ открытъ въ Кишиневѣ въ 1884 г. Вѣроученіе и проповѣдь Рабиновича вызвали сильную полемику среди евреевъ; однако, несмотря на сочувствіе періодической прессы, секта успѣха не имѣла.

Христіанинъ—дух. журналъ, издающійся въ С.-Петербургѣ.

Христіанская Бесѣда — періодическое приложеніе къ духовному журналу «Пастырскій Собесѣдникъ», содержащее проповѣди и статьи для назидательнаго чтенія. Начало выходить въ Москвѣ съ 1893 г.

Христіанскій Путь — періодическое изданіе для назидательнаго чтенія. Выходило въ Вольскѣ листками, въ неопредѣленные сроки, въ 1887—88 г.г.

Христіанскія Древности и Археологія — ежемѣсячный журналъ, издававшійся В. А. Прохоровымъ въ Петербургѣ въ 1862—1865 и въ 1771—72 г.г. Въ 1875—78 г.г. журналъ выходилъ подъ названіемъ «Х. Древности». Въ составъ журнала входили главнымъ образомъ рисунки и снимки. Съ 1871 г. въ приложеніи давались «Русскія Древности».

Христіанское Чтеніе—періодическое изданіе, выходящее при спб. дух. акад., съ 1821 г. ежемѣсячно. Возникъ журналъ по иниціативѣ ректора академіи арх. Григорія. Въ немъ печатаются статьи по богословію и исторіи церкви, критика и духовная библіографія. Съ 1875 г. Х. Чтеніе служитъ прибавленіемъ къ «Церковному Вѣстнику». Къ Х. Чтенію имѣются три указателя: указатель за 1821—1842 г.г., за 1821—1870 г.г., составленный Н. Барсовымъ и указатель за 1871—1903 г.г. включительно, составленный А. Родосскимъ.

Христіанскій соціализмъ — ученіе, которое стремится исправить существующее въ мірѣ соціальное зло и неравенство посредствомъ подъема религіозно-нравственныхъ началъ въ народѣ, не выходя изъ рамокъ современныхъ государственныхъ формъ и сохраняя господство частной собственности. Имѣется много видовъ и разновидностей этого ученія. Иногда Х. соціализмъ идетъ очень далеко навстрѣчу революціонному соціализму во всѣхъ требованіяхъ, предъявляемыхъ современному государству, отказываясь идти за нимъ въ его конечныхъ стремленіяхъ; таковъ былъ Х. соціализмъ въ Англіи, нынѣ въ Бельгіи. Наоборотъ, иногда Х. соціализмъ выступаетъ противъ революціоннаго, доказывая, что требованія соціализма заключаются уже въ Евангеліи (братство, равенство, помощь бѣднымъ) и не противорѣчатъ основамъ семьи, религіи и государства. По преимуществу Х. соціализмъ подчеркиваетъ религіозныя основанія своего ученія; нерѣдко онъ даже вырождается въ антисемитизмъ. Такимъ онъ является въ своемъ главномъ теченіи въ Германіи и особенно въ Австріи. Впервые Х. соціализмъ появился во Франціи. Сообразно съ тѣмъ, появляется ли Х. соціализмъ въ средѣ католиковъ или протестантовъ, онъ принимаетъ форму католическаго соціализма или евангелическаго. У насъ въ Россіи партіи такой нѣтъ, изрѣдка встрѣчаются отдѣльные представители и послѣдователи этого западнаго теченія.

Христіанство. Разсматривая христіанскую религію, мы должны будемъ указать на ея Божественность, истинность, въ зависимости отъ небеснаго Основателя ея, охарактеризовать ея внутреннее существо въ отличіе отъ другихъ религій. Всѣ другія религіи древняго міра, кромѣ религіи ветхозавѣтной, можно назвать общимъ именемъ —«языческія религіи». Не вдаваясь въ разсмотрѣніе каждой изъ нихъ, попытаемся сдѣлать общую ихъ характеристику, чтобы потомъ видѣть все превосходство надъ ними христіанства. Язычество представляетъ собою обоготвореніе или внѣшней природы, или человѣка, вообще міра конечнаго. Оно не есть нормальное явленіе въ исторіи человѣчества, какъ будто бы иначе и не могло быть въ его религіозной жизни; напротивъ, всѣ языческія религіи суть печальныя послѣдствія уклоненія людей отъ Божественнаго руководства и откровенной религіи; язычество есть искаженіе истинной религіи. Изначала существовало, хотя не полное, но истинное богопознаніе и богопочтеніе; отъ первыхъ дней своихъ люди вѣровали въ единственнаго Бога и Ему единому поклонялись. Этотъ изначальный монотеизмъ среди первыхъ людей былъ слѣдствіемъ непосредственнаго созерцанія Бога въ первобытномъ невинномъ состояніи человѣка. Послѣ паденія, когда человѣкъ лишился непосредственнаго соединенія съ Богомъ, въ немъ осталось все таки воспоминаніе о первоначальномъ своемъ состояніи и вмѣстѣ съ этимъ живое сознаніе истиннаго Бога; оно перешло потомъ отъ

первыхъ людей слѣдующимъ поколѣніямъ и болѣе или менѣе долгое время сохранялось среди человѣчества до тѣхъ поръ, пока, подъ вліяніемъ различныхъ причинъ, не потемнѣли въ ихъ памяти первоначальныя преданія, и явилось идолопоклонство. Искаженіе истинной религіи среди людей могло возникнуть и совершиться только подъ вліяніемъ разнообразныхъ и многочисленныхъ причинъ. Первою ступенью уклоненія людей отъ истинной религіи является охлажденіе религіознаго чувства, подъ вліяніемъ нравственнаго паденія. Въ сознаніи человѣка идея Бога отходитъ на задній планъ; Богъ превращается въ нѣчто мысленное, болѣе или менѣе далекое отъ человѣка; сердце уже не чувствуетъ живой потребности прославлять и благодарить Его и все вниманіе человѣка обращено наконецъ, на заботы о временномъ и переходящемъ. Такое религіозно-нравственное настроеніе съ теченіемъ времени все болѣе и болѣе усиливалось, такъ что люди, наконецъ, омрачились, по выраженію свящ. писанія (Римл. 1, 12), въ своемъ сердцѣ. Въ такомъ состояніи они могли дѣйствительно, принять различныя силы и явленія природы, въ которыхъ первоначально видѣли лишь дѣйствія Божества, за самое Божество, и вотъ отчего люди начали обоготворять тварь. Далѣе, развитію язычества способствовало обособленіе племенъ съ разселеніемъ ихъ въ разныя страны изъ первоначальнаго центральнаго отечества. Съ разселеніемъ племенъ изъ общаго центра и разъединеніемъ, ихъ представленія о Богѣ вслѣдствіе самобытнаго развитія каждаго племени стали уже очень различны, и первоначальное ихъ единство и происхожденіе изъ одного источника пришло въ совершенное забвеніе. Языческіе народы лишены были непосредственнаго откровенія Божія. Имъ предоставлено было въ своей духовной жизни ходить собственными путями (Дѣян. 14, 16), т.-е. они должны были собственными силами и средствами искать удовлетворенія врожденныхъ стремленій къ истинѣ, добру, блаженству и сами благоустроять свою жизнь. Однако Богъ не оставилъ ихъ Своимъ естественнымъ откровеніемъ. Въ сердцахъ язычниковъ оставалось написаннымъ дѣло законное, возвѣщавшее имъ нравственныя обязанности (Рим. 2, 15). Но увлекаемые силою зла и грѣха все далѣе и далѣе отъ Бога, они забыли о Немъ, преклонились предъ природою, воздавъ ей божескую честь. Природа, ея силы, красоты и дары сдѣлались божествомъ человѣка. Человѣкъ обоготворилъ все въ мірѣ, начиная отъ камня и растенія, кончая небомъ и самимъ собою. Вмѣстѣ съ этимъ усилилось и нравственное растлѣніе; языческія религіи стали освящать грѣхъ и порокъ. Особенно это растлѣніе усилилось предъ явленіемъ Спасителя въ греко-римскомъ мірѣ. Зло нравственное раскрылось въ ужасающей силѣ, какъ это можно видѣть изъ изображеній ап. Павломъ нравственнаго состоянія языческаго міра (Рим. 1, 24—32, ср. Гал. 5, 19—21). Попустивъ такое ниспаденіе человѣчества въ глубину зла, Богъ, однако, положилъ предѣлы развитію его, иначе человѣчество оказалось бы неспособнымъ къ усвоенію плодовъ искупленія. Зло, хотя и раскрылось во всей своей силѣ но не угасило и не подавило во всемъ человѣчествѣ влеченій къ истинѣ, добру и блаженству. Идея Божества и чувство религіозное не покидали язычника. Поэтому на ряду съ развитіемъ зла живы были въ язычествѣ,—въ лучшихъ его представителяхъ, —стремленія къ истинѣ и добру, искреннее стремленіе къ постиженію Божества и единенію съ Нимъ. Но удовлетвореніе этихъ естественныхъ стремленій богоподобной природы человѣческой собственными силами было невозможно. Въ этомъ языческій міръ, послѣ тысячелѣтнихъ тщетныхъ усилій и блужданій, долженъ былъ убѣдиться опытно. Исторія свидѣтельствуетъ, что языческій міръ, въ лицѣ лучшихъ своихъ представителей, дошелъ до сознанія человѣческаго безсилія въ поискахъ божественнаго и въ желаніи помочь нравственному возвышенію общества. Величайшіе мудрецы Греціи, Сократъ и Платонъ, говорили уже о необходимости Божественнаго Наставника для просвѣщенія человѣчества и направленія его на путь добра. Впослѣдствіи чувство такой нужды сдѣлалось еще живѣе въ тѣхъ людяхъ, которые еще не заглушили въ себѣ голоса совѣсти. Философія, явившаяся руководительницей язычниковъ въ духовной жизни и вообще пытавшаяся разрѣшить высшіе и главнѣйшіе вопросы религіи и нравственности, успокоеніе могла указать или въ самодовольствѣ животнаго характера (епикурейцы); или въ совершенномъ равнодушіи и къ радостямъ, и къ горестямъ жизни, и ко всѣмъ уда-

рамъ судьбы, въ разрѣшеніи или даже предписаніи самоубійства тому, кто не умѣлъ достигнуть безстрастія (стоицизмъ); или, наконецъ, въ скептицизмѣ, которымъ закончилась дохристіанская философія древняго міра. Въ связи съ частою смѣною разныхъ направленій философія не могла при своемъ безсиліи собственными средствами найти истину о Богѣ, душѣ человѣка, цѣли человѣческой жизни, нравственной дѣятельности и загробной жизни. Понятно, что за этимъ сознаніемъ своего безсилія у лучшихъ людей языческаго міра должна была крѣпнуть надежда на помощь Божію, на скорое пришествіе Избавителя. Когда человѣчество находилось въ опасности дойти до крайняго сомнѣнія и отчаянія въ достиженіи истины, не видѣло иного средства спасенія, кромѣ Божественной помощи, тогда-то возсіялъ Свѣтъ языковъ. Среди всеобщаго ожиданія Искупителя, Царя-Избавителя, Примирителя, среди общаго нравственнаго томленія, выходитъ изъ Іорданской пустыни Іисусъ Назарянинъ, и первое Его слово, уже льющее яркій свѣтъ на тогдашнее состояніе людей,—«покайтесь»—говорило о духѣ Его проповѣди. Онъ говоритъ не какъ философъ-моралистъ, дѣло котораго было только дать правило, показать, что, по его мнѣнію, хорошо и что худо, что полезно и что вредно. Онъ говоритъ, напротивъ, внутреннему духу человѣка, обращаетъ его вниманіе на сердечное состояніе, будитъ его совѣсть и указываетъ ему опредѣленную цѣль жизни. И весьма естественно, что человѣкъ при такомъ живомъ голосѣ, касавшемся его сердца, легче могъ прививать себѣ это ученіе, легче могъ воспринимать въ свою жизнь это воплощенное добро, воспитывать свой умъ, волю и сердце въ духѣ Христовомъ; Іисусъ Христосъ во время Своей общественной проповѣди являлся предъ нимъ не только учителемъ и законодателемъ, какъ, напр., Моисей, но Лицемъ, осуществляющимъ въ жизни Своей идею добра, безгрѣшности и совершенной святости. Онъ всюду ходилъ и благотворилъ. Въ своей жизни Онъ представляетъ непрерывный рядъ добрыхъ дѣлъ, вытекающихъ изъ единенія Его съ Богомъ Отцемъ, одушевленныхъ одною любовію и преслѣдующихъ одну великую цѣль: славу Божію и спасеніе людей. Немного времени дѣйствовалъ Христосъ на поприщѣ служенія роду человѣческому:—всего три года съ половиной. Но въ этотъ краткій періодъ времени Онъ обнаружилъ предъ людьми такое богатство Своего духа, какого не сохранила исторія ни отъ одного другого историческаго лица. Мы видимъ Господа въ самыхъ разнообразныхъ состояніяхъ и положеніяхъ человѣческой жизни: какъ сына, друга, гражданина и учителя. Онъ обращается со всѣми классами и видами общества:—съ богатыми и бѣдными, съ образованными книжниками, съ знатными членами синедріона, съ неучеными рыбаками и презрѣнными мытарями, съ благочестивыми и грѣшниками, съ больными и здоровыми, съ взрослыми мужчинами, женщинами и съ дѣтьми, съ друзьями и врагами; то бесѣдуетъ Онъ съ такимъ важнымъ мужемъ, какъ Никодимъ, то съ незнатной самарянкой, то въ тѣсномъ кружкѣ учениковъ, то въ многочисленной толпѣ народа. Мы находимъ Его и въ синагогахъ и храмѣ, въ домахъ и пустыняхъ, въ деревняхъ и городахъ, и на берегахъ Галилейскаго озера, и на веселомъ свадебномъ пирѣ, и на печальной могилѣ. Мы видимъ Его среди ужасныхъ душевныхъ страданій въ Геѳсиманіи, передъ первосвященниками, въ домѣ гражданскаго судіи, въ средѣ грубыхъ солдатъ и фанатичной толпы и, наконецъ, въ жестокихъ крестныхъ мукахъ на Голгоѳѣ. Во всѣхъ этихъ положеніяхъ Онъ производилъ на всѣхъ чрезвычайное, безпримѣрное впечатлѣніе. Пророчество старца Симеона: «Сей лежитъ на паденіе и возстаніе многихъ» (Лук. 2, 34), съ буквальною точностію исполнилось на Христѣ. Одни, при ближайшемъ обращеніи съ Христомъ,—больные тѣломъ и духомъ,—радостно чувствовали на себѣ исходящую отъ Него силу исцѣленія всевозможныхъ недуговъ и возстановленія нормальнаго душевнаго состоянія; другіе, отягченные грѣхами, въ общеніи съ Господомъ, какъ бы вступали въ новую нравственную атмосферу, ощущали въ себѣ притокъ свѣжихъ нравственныхъ силъ, сбрасывали съ себя ветхаго человѣка и облекались въ новаго, умирали для прежней жизни и возрождались для новой. Достаточно вспомнить Марію Магдалину, мытаря Закхея, разбойника на крестѣ. Даже люди, случайно встрѣтившіеся со Христомъ и, быть-можетъ, никогда не останавливавшіеся на вопросѣ о различіи нравственнаго добраго и злого, подъ

могучимъ вліяніемъ личности Христа вдругъ получали сознаніе яснаго созерцанія предъ собою идеала праведника въ его живомъ и полномъ воплощеніи въ лицѣ Христа. Такъ Пилатъ, по свидѣтельству исторіи грубый и жестокій человѣкъ, подъ неотразимымъ впечатлѣніемъ чистоты Христа вынужденъ былъ, однако, торжественно выразить свою непричастность въ осужденіи Невиннаго: Онъ взялъ воды, умылъ руки предъ народомъ и сказалъ: «не виновенъ я въ крови Праведника сего» (Мѳ. 27, 24). Наконецъ, начальникъ римской стражи, человѣкъ съ отвердѣвшими нервами отъ постояннаго зрѣлища распятыхъ, и, повидимому, не усматривавшій во Христѣ ничего, кромѣ позорно-казнимаго преступника, оставленнаго и Богомъ, и людьми, такъ, однако, былъ пораженъ внутренней святостію Распятаго, что невольно воскликнулъ: «Истинно Человѣкъ Этотъ былъ праведникъ!» (Лук. 23, 47). Всѣ великіе люди прошедшаго давно уже сдѣлались только достояніемъ исторіи. Послѣ того, какъ они отжили свой вѣкъ и уступили мѣсто дѣйствія другимъ, послѣ того, какъ выступили на смѣну имъ новые дѣятели, много, если какой-нибудь другъ или вѣрный ученикъ съ грустью вспоминалъ о нихъ въ продолженіе одного поколѣнія. Самая зависть человѣческая съ теченіемъ времени не находила уже себѣ пищи въ воспоминаніи о нихъ. Хладнокровное потомство, самымъ безпристрастіемъ суда своего предало рѣшительному забвенію прекратившееся существованіе ихъ на землѣ. Не такова жизненная судьба во всемірной исторіи Христа. Для насъ, живущихъ въ XX столѣтіи со дня Его рожденія на землѣ, Онъ столь истинно живъ съ Своимъ Божественнымъ образомъ, съ Своимъ безпримѣрнымъ ученіемъ и съ Своими величественными дѣлами, что только въ общеніи съ Нимъ, въ слѣдованіи Ему мы ищемъ для себя истинной жизни. Уже XIX вѣковъ миновало съ тѣхъ поръ, какъ Господь жилъ на землѣ но, можно сказать, что Онъ не сходилъ съ нея. Съ тѣхъ поръ милліоны людей положили свою жизнь за Него, а другіе и сейчасъ враждуютъ противъ Него; но вездѣ еще о Немъ идетъ дѣло: то нападаютъ на Него, то защищаютъ Его, то молятся Ему. «Отъ плода ихъ ихъ познаете ихъ» (Мѳ. 7, 16). Каковъ Христосъ, таково и Его дѣло. Христіанство стоитъ на неизмѣримой высотѣ предъ всѣми другими дѣяніями и явленіями во всемірной исторіи человѣчества, со всѣми его народами и племенами, со всѣми его эпохами и дѣятелями. Оно въ высшей степени чуждо всякой зависимости отъ исключительныхъ особенностей натуральнаго духа народа, изъ среды котораго вышелъ его Основатель; оно такъ свободно отъ народныхъ влеченій и идеаловъ того времени, въ которое жилъ Христосъ, что при углубленіи въ содержаніе христіанскаго ученія намъ представляется чѣмъ-то въ высшей степени страннымъ, загадочнымъ и непонятнымъ, что оно озарило собою міръ, появившись именно въ извѣстное время и выступивъ среди опредѣленнаго народа. Поэтому мы вынуждаемся, помимо всякаго догматическаго ученія, единственно съ исторической точки зрѣнія, смотрѣть на христіанство какъ на непосредственный даръ Неба, стоящій по своему содержанію выше всѣхъ условій мѣста и времени, въ виду которыхъ можно было бы признать его естественнымъ продуктомъ геніальнаго человѣка. Правда, христіанство явилось не безъ подготовленной многими вѣками почвы, на которой оно предстало взору человѣчества величественнымъ произрастаніемъ, и такой почвой служитъ для него Ветхій Завѣтъ Но и ветхозавѣтная религія обязана своимъ происхожденіемъ не натурально-національному духу евреевъ, а сверхъестественному источнику, Божественному откровенію. При всемъ томъ и по сравненію съ Ветхимъ Завѣтомъ— христіанство столь оригинальное, самостоятельное и высокое явленіе, что представляется безусловно новымъ и абсолютно совершеннѣйшимъ актомъ Божественнаго откровенія. Христіанство признаетъ себя за абсолютную и безусловно совершенную форму религіи потому 1), что оно указываетъ въ лицѣ I. Христа осуществленіе полнаго откровенія Бога міру и 2) полное избавленіе или искупленіе отъ зла, къ чему стремятся всѣ религіи. Но такое значеніе христіанство можетъ имѣть только въ томъ случаѣ, если I. Христосъ есть не простое человѣческое существо, а единосущный Богу-Отцу Сынъ, какимъ Онъ изображенъ въ Евангеліи. Значитъ, въ Божественности I. Христа—главная опора христіанства, непоколебимое основаніе христіанской вѣры. Кто спроситъ насъ, есть ли Богъ, есть ли добро, истина,

есть ли грѣхъ и искупленіе, есть ли міръ духовный, душа и т. п., мы не будемъ долго разсуждать и укажемъ только на Того, въ Комъ данъ отвѣтъ на все. Не на пескѣ философскихъ умозрѣній и не на зыбкой почвѣ нравственнаго опыта построены наша религія, наше міросозерцаніе, а на историческомъ фактѣ свѣтоноснаго и животворнаго явленія въ міръ жизни, истины, свѣта и добра въ лицѣ Господа нашего Іисуса Христа. Вся наша духовная жизнь основывается на фактахъ. Надъ всѣмъ господствуетъ реальная сила исторіи. Всѣ религіи также ссылаются на факты. Но фактъ, который составляетъ собою сущность христіанской религіи, называется Іисусомъ Христомъ. Его личность и обозначаетъ собою сущность христіанства. Вѣдь Христосъ относится къ христіанству не такъ, какъ, напр., Магометъ къ магометанству; Онъ имѣетъ не просто историческое, а имѣетъ абсолютное значеніе для религіи, которая называется по Его имени: Онъ не просто Основатель, но и предметъ религіи; въ сущности Онъ есть само христіанство, и оно на всѣ времена связано съ Его личностію. Изъ-за Его дѣла невозможно забыть Его Самого. И Христосъ никогда не будетъ забытъ. Онъ сдѣлалъ Себя средоточіемъ Своей религіи, и во всѣ времена такъ именно смотрѣлъ на Него христіанскій міръ. Вся исторія Церкви свидѣтельствуетъ объ этомъ. Всѣ споры изъ-за христіанскаго ученія въ различныя времена, въ сущности, имѣютъ своимъ предметомъ Іисуса Христа. Все богослуженіе есть прославленіе Іисуса Христа. Пѣсни церковныя воспѣваютъ Христа; христіанское искусство прославляетъ Его торжество, когда оно все лучшее и прекраснѣйшее, чѣмъ только обладаетъ, приноситъ къ Его стопамъ. Вмѣстѣ съ ученіемъ Христа жизнь человѣчества получила самый коренной переворотъ во всѣхъ отношеніяхъ—умственномъ, нравственномъ, семейномъ и гражданскомъ, переворотъ такой, какого око не видѣло и ухо не слышало и на сердце не входило наивеличайшимъ мудрецамъ и моралистамъ, политикамъ и законодателямъ дохристіанской древности. Іисусъ Христосъ есть безспорно второй, высшій, духовно совершеннѣйшій родоначальникъ обновленнаго человѣчества; Онъ поэтому есть не просто человѣкъ, а Богочеловѣкъ, а религія богооткровенная и всесовершеннѣйшая.

Христорождественскій Спасскій женскій 3 класса м-рь въ гор. Слободскомъ, Вятской губ. Существовалъ уже въ XVII в.; въ 1681 г. выгорѣлъ, въ 1764 г. упраздненъ; въ 1777 г. въ зданія его переведены всѣ инокини третьеклассн. Х. монастыря, находившагося въ гор. Уфѣ. Въ XVII в. онъ существовалъ подъ именемъ Спасскаго. При м-рѣ школа и пріютъ.

Христорождественскій 3 класса необщежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Твери, неизвѣстно когда основанъ, но въ XVI в. уже былъ разоренъ литовцами. Достигъ хорошаго состоянія съ 1646 г. Храмъ одинъ. Игуменія, 169 монахинь.

Христосованіе—бываетъ въ концѣ пасхальной заутрени, во время пѣнія пасхальныхъ стихиръ и состоитъ во взаимномъ лобзаніи, съ привѣтствіемъ «Христосъ Воскресе!» Обычай Х. идетъ издревле. Х. начинается въ алтарѣ между священнослужителями, которые послѣ этого исходятъ изъ алтаря съ крестомъ, евангеліемъ и иконами и становятся предъ царскими вратами, лицомъ къ предстоящимъ, которые лобызаютъ сперва крестъ, евангеліе и иконы, а потомъ даютъ цѣлованіе священнослужителямъ. Затѣмъ и вѣрующіе цѣлуютъ другъ друга. Произнесеніе при этомъ привѣтствія напоминаетъ радость апостоловъ при вѣсти о воскресеніи Христа и служитъ выраженіемъ радости самихъ вѣрующихъ и знакомъ мира и братской любви.

Христосъ страждущій—греческая трагедія, изображающая исторію страданій Спасителя, въ 2640 стихахъ, по большей части ямбическихъ триметрахъ. Прежде трагедію приписывали св. Григорію Назіанзину; но въ новѣйшее время съ очевидностью доказано, что пьеса составлена въ средніе вѣка и является единственной драмой, которую произвела византійская литература. Лучшей драматической сценой являются стихи, изображающіе Богоматерь и Іоанна Богослова у креста Спасителя. Въ общемъ драма въ построеніи и стилѣ замѣтно подражаетъ пьесамъ Еврипида. Однако, она представляетъ собою произведеніе единое, естественное, хорошо продуманное и глубоко прочувствованное и для сцены, очевидно, не предназначалось.

Христофоръ—1) препод. родомъ римлянинъ, подвизался въ VI в. въ Киновіи преп. Ѳеодосія, близъ Іерусалима. Днемъ онъ

исполнялъ монастырскія послушанія, а ночью уходилъ въ пещеру св. Ѳеодосія, гдѣ молился до утренняго богослуженія. Затѣмъ Х. провелъ 50 лѣтъ въ строгой жизни на Синайской горѣ. Пам. 30 августа; 2) св. муч., пострадавшій при Деціи около 250 г.; послѣ долгихъ истязаній былъ усѣченъ мечомъ въ Ликіи. Мощи его находятся во Франціи, въ аббатствѣ Сенъ-Дени. Прибѣгаютъ къ нему во время заразительныхъ болѣзней. Пам. 9 мая; 3) св. муч., пострадавшій при Діоклетіанѣ, въ Никомидіи, въ 303 г. вмѣстѣ съ муч. Ѳеономъ и Антониномъ. Всѣ трое были копьеносцами Діоклетіана; ихъ поразила твердость великомученика Георгія; они бросили оружіе и объявили себя христіанами, за что были брошены въ темницу. Послѣ мученій ихъ сожгли. Память 19 апрѣля.

Христофоръ Коряжемскій-препод., основатель Христофоровой Богородицкой пустыни. Онъ былъ ученикомъ препод. Логгина Коряжемскаго и у него въ скиту Х. началъ свое подвижничество. Въ 1550 г., черезъ 10 лѣтъ послѣ смерти учителя своего, Х. поселился въ нынѣшнемъ Сольвычегодскомъ у. Вологодской губ. на рѣкѣ Малой Коряжемкѣ, куда къ нему вскорѣ стали стекаться ученики и богомольцы. Въ 1555 г. онъ выстроилъ храмъ и принялъ начальство надъ братіей. По приказанію царя Іоанна Грознаго, Х. прибылъ въ Москву и облегчилъ недугъ царицы. Въ 1572 г. онъ скрылся изъ м-ря; куда онъ ушелъ, когда умеръ, гдѣ его мощи—неизвѣстно. Пам. его 25-го іюля.

Христофорова Пустынь—основана въ XVI в. препод. Христофоромъ Коряжемскимъ. Цѣлебный источникъ при м-рѣ извѣстенъ съ XVI в. Въ церкви чтимая икона Одигитріи, на поклоненіе которой стекается сюда много богомольцевъ.

Христофоръ Филалетъ—одинъ изъ выдающихся представителей православной стороны въ богословской полемикѣ по поводу Брестскаго собора. Онъ написалъ «Апокрисисъ», имя Х. Ф.—псевдонимъ; вѣроятно, авторъ происходилъ изъ благородной шляхетской фамиліи и былъ свѣтскимъ, а не духовнымъ лицомъ. «Апокрисисъ» появился въ 1597 г. въ отвѣтъ на католическое ученіе Брестскаго собора іезуита Петра Скарги. Дабы книгу не истребили, авторъ посвятилъ ее коронному гетману Яну Замойскому, католику, довольно вѣротерпимому къ православнымъ. Однако несмотря на это посвященіе, книга систематически истреблялась и черезъ 30 лѣтъ нельзя было найти ея печатный экземпляръ. Въ 1599 г. вышелъ западно-русскій переводъ ея подъ заглавіемъ: «Апокрисисъ альбо отповѣдь на книжки о соборѣ Берестейскомъ, именемъ людей старожитной релѣи греческой, черезъ Х. Ф. врихмѣ дана». Книга состоитъ изъ общаго введенія, 4 частей и заключенія. Отвѣтомъ на «Апокрисисъ» со стороны латино-уніатовъ былъ «Антикрисисъ» Петра Аркудія, напечатанный въ 1599 г. подъ псевдонимомъ Филотея, затѣмъ «Апологія путешествія въ страны восточныя» (1628 г.) Мелетія Смотрицкаго и компиляція этой «Апологіи», составленная Ѳедоромъ Ликиніемъ Намысловскимъ, подъ заглавіемъ: «Поприще, на которомъ не устоять схизматику», и наконецъ Мелетія Смотрицкаго «Екзегезисъ». Въ защиту Х. Ф. выступили 1) Андрей Мужиловскій, протопопъ слуцкій, съ «Антидотомъ именитому народу русскому» и 2) «Геласій Диглицъ съ «Антапологіей». Значеніе «Апокрисиса» для православныхъ современниковъ Х. Ф. было чрезвычайно велико, ибо это было первое научное опроверженіе римско католическаго ученія о папскомъ главенствѣ; историческое значеніе его не менѣе важно, какъ сборникъ документовъ—первоисточниковъ.

Христофоръ (въ мірѣ Ѳедоръ Смирновъ) магистръ и проф. кіевской дух. акад. по каѳедрѣ церковной археологіи и литургики; въ 1883 г. принялъ монашество и былъ послѣдовательно ректоромъ тамбовской и виѳанской семинаріи, моск. дух. акад., епископомъ волоколамскимъ, ковенскимъ, екатеринодарскимъ; съ 1900 г., епископъ подольскій и брацлавскій, съ 1903 г.—Уфимскій, въ 1908 г. уволенъ на покой. Написалъ много трудовъ: «Богослуженіе апостольскаго времени», «Происхожденіе и литургическій характеръ таинствъ» и много друг.

Христофоръ (въ мірѣ Ѳедоръ Эммаусскій 1795—1872)—образованіе получилъ въ спб. дух. акад., былъ ректоромъ волынской и спб. семинаріи, еп. ревельскимъ и, наконецъ, вологодскимъ и устюжскимъ. Х. перевелъ «Двѣнадцать малыхъ пророковъ» и написалъ много статей, проповѣдей и рѣчей.

Хроника пасхальная—обширный хронологическій списокъ событій отъ Адама до 629 г. по Р. Хр. Лучшая рукопись, дошедшая до насъ, не имѣетъ начала и конца.

Названіе «пасхальной» Х. получила потому, что ей предшествуетъ введеніе о христ. лѣтосчисленіи и о способахъ вычисленія пасхальныхъ цикловъ. Авторъ—скромный клирикъ и обнаруживаетъ подчасъ большое невѣжество; однако, популярность изложенія доставила его труду широкое распространеніе. Хронологія основана на библейскомъ счисленіи и начинается съ 21 марта 5507 г., являясь примѣромъ, такъ назыв., византійской или римской эры, въ отличіе отъ александрійской.

Хрусталевъ Александръ Герасимовичъ, 1826—1875, протоіерей казанскаго каѳедральнаго собора, магистръ казанской дух. акад. Его труды: «Исторія казанской дух. акад за I періодъ, ея существованія», «Очеркъ распространенія христіанства между инородцами Казанскаго края», «Извѣстія по Казанской епархіи и много другихъ.

Худіонъ—одинъ изъ сорока севастійскихъ мучениковъ. Память ихъ чествуется церковью 9 марта.

Хузикова лавра—находилась въ пустынѣ Х. или Хозева, между Іерусалимомъ и Іерихономъ,—и расположена была по скатамъ и горнымъ ущельямъ, при чемъ церковь находилась въ оврагѣ. Лавра была основана въ концѣ V в. кѣмъ именно—неизвѣстно. Она уже существовала, когда въ началѣ VI в. или въ концѣ V в. въ нее прибылъ ѳиваидскій отшельникъ Іоаннъ Хозевитъ. Въ VI—VIII в. в. лавра процвѣтала и славилась строгостью жизни своихъ отшельниковъ. Начиная съ середины X в. судьба лавры становится неизвѣстной. Въ настоящее время лавра возобновлена.

Хупотскій, Петръ Макаровичъ, 1837—1890, сынъ священника, воспитаніе получилъ въ моск. дух., акад., магистромъ которой и состоялъ. Магистерская диссертація его: «О трудахъ въ изъясненіи новозавѣтныхъ книгъ Св. Писанія». Кромѣ диссертаціи, напечаталъ много статей.

Хусій Архитянинъ—другъ царя Давида, перешедшій во время возмущенія Авессалома, по желанію Давида, на сторону Авессалома, дабы противодѣйствовать совѣтамъ Ахитофела, соучастника Авессалома. Х. посовѣтовалъ ему собрать всѣ силы и преслѣдовать бѣжавшаго царя, а самъ увѣдомилъ черезъ Авіаѳара и Садока о замышляемомъ на Давида и тѣмъ разрушилъ намѣренія Ахитофела.

Хутынскій Варлааміевъ-Спасо-Преображенскій мужской 1-го класса м-рь—Новгородской губ. и у. Основанъ въ 1192 г., мощи основателя и перваго игумена Варлаама, открытыя въ XVI в., почиваютъ подъ спудомъ въ серебряной ракѣ. Въ м-рѣ погребенъ въ 1816 г. Г. Р. Державинъ. Въ память Варлаама установлено архіерейское служеніе 6-го ноября, въ день кончины его, и крестный ходъ. Храмовъ четыре, каменныхъ. Въ ризницѣ м-ря хранятся древніе церковные предметы, а въ библіотекѣ старинныя рукописи. Управляетъ м-ремъ викарный епископъ Кирилловскій. Братіи 22 человѣка, во главѣ ихъ игуменъ. Во владѣніи м-ря болѣе 500 дес. земли.

Ц.

Цагерскій мужской монастырь, находящійся въ Кутаисской губ., Лехчумскомъ уѣздѣ, въ селеніи Цагери, на правомъ берегу р. Цхенисцхали, приписанный съ 1884 г. къ Намарневскому монастырю. Въ храмѣ сохраняется крестъ грузинскаго царя Георгія.

Цаишскій мужской монастырь, находящійся въ Кутаисской губ., Зугдидскомъ уѣздѣ, въ селеніи Цаиши, при р. Джумѣ, приписной къ Намарневскому монастырю. Въ храмѣ сохраняется крестъ царя Абхазіи и Карталиніи Баграта III.

Царевококшайская Мироносицкая общежительная мужская пустынь, нештатная, находящаяся въ Казанской губ., въ 15 вер. отъ г. Царевококшайска, при дер. Ежовой, на лѣвомъ берегу р. Малой Кокшаги. Основана въ 1647 г. Храмъ одинъ, каменный. Управляется игуменомъ, братіи 61 человѣкъ.

Царевококшайскій Богородице-Сергіевскій Черемисскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Казанской губ., въ гор. Царевококшайскѣ, основанъ на мѣстѣ богадѣльни въ 1888 г. 2 храма. При монастырѣ: церковно-приходская школа, иконописная мастерская, больница. Игуменія, 57 монахинь.

Царевскій, Алексѣй Александровичъ—духовный писатель, род. въ 1855 г., конч. казанск. дух. акад., гдѣ и состоитъ теперь

профессоромъ славянскаго яз., палеографіи и исторіи русской словесности, написалъ: «Посошковъ и его сочиненія», «С. Я. Надсонъ и его поэзія, мысли и печали», «Значеніе православія въ жизни и исторической судьбѣ Россіи», «Значеніе просвѣтительныхъ трудовъ св. Кирилла и Меѳодея въ славянорусской жизни и исторіи», «Свѣтлое Христово Воскресеніе и празднованіе его въ церкви православной», «О священной поэзіи православнаго христіанскаго богослуженія» и мн. друг.

Цареградская икона Божіей Матери, написанная, какъ говоритъ преданіе, евангелистомъ Лукою, явилась въ 1071 г. Съ нея много списковъ: въ церкви Успенія въ Москвѣ, въ Псковской епархіи, въ Ярославской губ., въ соборной церкви гор. Старой Руссы, Новгородской губ. Послѣдняя почитается чудотворной. Изображеніе ея выбито на графильной доскѣ. Празднованіе 25 апрѣля и 17 сентября.

Цареградскій, Николай Алексѣевичъ—извѣстный педагогъ, родил. въ 1823 г., конч. казанск. дух. акад., назначенъ преподавателемъ ставропольск. семинаріи, катихизаторомъ миссіонерск. Андреевскаго братства, членомъ статистическаго комитета, основалъ караногайскую христіанско-татарскую школу, написалъ: «Историческо-статистическій обзоръ духовно-учебныхъ заведеній сѣвернаго Кавказа» и много статей въ журналѣ: «Домашняя бесѣда».

Цареда — градъ Ефремова колѣна, въ которомъ родился первый израильскій царь Іероваамъ; здѣсь же приготовлялись металлическія принадлежности храма 12 Парал. 4, 17).

Царскіе — секта религіозно-соціальнаго характера, основанная бѣдной крестьянкой Анной Юркиной въ селѣ Хрящевкѣ, Ставропольск. уѣзда, Самарск. губ., которую крестьяне прозвали «царицей», а ея соратника Петра Семенова «генераломъ». Они учатъ крестьянъ, называющихъ себя Ц., не повиноваться міру и властямъ. Однако власти не преслѣдуютъ сектантовъ, изъ-за кротости, трудолюбія и смиренія, качества—которыя они проявляютъ лишь наружно.

Царскіе дни—дни празднованія торжественныхъ событій Царствующей Императорской фамиліи, таковы высокоторжественные дни рожденія, коронованія, восшествія на престолъ и тезоименитства Государя Императора, Его Матери, Августѣйшей Супруги, Наслѣдника Цесаревича и торжественные дни рожд. и тезоим. проч. членовъ Царской фамиліи. Въ эти дни обыкновенно служ. особый молеб. послѣ литургіи. Кромѣ того въ день рожденія совершается общій благодарственный молебенъ, въ день тезоименитствъ поется молебенъ соименному съ виновникомъ торжества святому, въ день восшествія на престолъ и коронованія Государя Императора служатся молебны по особому чину. Прочія торжества переносятся всегда на ближайшее воскресенье, если они выпадаютъ среди недѣли. Если Ц. д. выпадаютъ въ 1-ую седмицу Великаго Поста, то переносятся на недѣлю православія, а если—въ страстную недѣлю или I-ый день Пасхи, то откладываются до понедѣльника свѣтлой седмицы.

Царскіе часы—называется часть службы въ кануны праздниковъ Рождества Хр., Богоявленія и великую пятницу. Въ константинопольской церкви и въ древней Руси въ эти часы на богослуженіи присутствовали цари. Въ навечерія Рождества Хр. и Богоявленія часы (1, 3, 6, и 9) совершаются всѣ вмѣстѣ и отдѣльно отъ прочихъ службъ. Въ это время поются особые псалмы, читаются пареміи апостолъ и Евангеліе, причемъ тогда же раскрываются Царскія врата, а на аналоѣ возлагается евангеліе. Чинъ для часовъ наканунѣ Р. Х. и Богоявленія написанъ св. Кирилломъ Александрійскимъ и совершаются они въ 3-мъ часу, т. е. въ 9 часовъ утра, оканчиваясь пѣніемъ блаженствъ, какъ и предъ преждеосвященной литургіей.

Царскій, Иванъ Никитичъ, первой гильдіи московск. купецъ, «чистый старообрядецъ», собиратель русскихъ древностей подъ вліяніемъ Кубарева, Бодянскаго, Строева, Погодина и др. ученыхъ-археологовъ, которые по его рукописямъ издали много цѣнныхъ историческихъ памятниковъ: «Похвала Владиміру Ярославова времени», «Посланіе блаженнаго попа Леонта», «2 слова еп. Климента и житія святыхъ». Ц. собралъ въ общемъ 849 рукописей и кромѣ того много древнихъ иконъ. Ц. скончался въ 1853 году; его богатства купилъ графъ А. С. Уваровъ.

Царскій путь—названіе книги инока безпоповца Павла. Составленная «въ духѣ безпоповства» во время полемики съ ѳедосѣевцами, издана въ 1860 г. въ Пруссіи. О ней отзывается съ большою похвалою из-

вѣстный изслѣдователь раскольничьей литературы проф. Субботинъ.

Царское мѣсто то же, что Мономаховъ тронъ—неизвѣстно кѣмъ сдѣланный и находящійся въ Успенскомъ соборѣ гор. Москвы. Согласно—преданію, на Ц. мѣстѣ сидѣлъ Владиміръ Мономахъ, когда послѣ войны съ греками, ок. 1116 года, его вѣнчалъ на Царство греческій митрополитъ, присланный съ большой свитой и Ц. регаліями византійскимъ императоромъ. Несомнѣнно лишь, что тронъ приготовленъ въ Россіи греческими мастерами по поводу этого или другого событія. Историкъ Карамзинъ считаетъ фактъ прибытія посольства отъ имп. Алексѣя Комнина доказаннымъ и его же подтвердилъ въ 1561 г. константин. патріархъ Іоасафъ. Ц. мѣсто сдѣлано изъ орѣховаго дерева и поддерживается балдахиномъ на 4-хъ искусно точеныхъ столбахъ. На фризѣ балдахина имѣются 4 надписи, а на панеляхъ, лежащихъ подъ столбами, вырѣзано повѣствованіе о вѣнчаніи Мономаха.

Царскія или святыя врата (двери) см. Врата.

Царство Божіе или Царство Небесное, Царство Христово.—Вступленіе въ Царство Небесное, которое откроется вторымъ пришествіемъ Христа возможно лишь истинно вѣрующему во Христа, и покаявшемуся, въ своихъ грѣхахъ. Достойными Ц. Б. Христосъ считалъ нищихъ духомъ, скорбящихъ о грѣхахъ своихъ, кроткихъ, смиренныхъ, милостивыхъ, гонимыхъ за правду и Святое Его ученіе» (Матѳ. 5, 3—12). Онъ говорилъ, что время наступленія Ц. Б. неизвѣстно людямъ и придетъ оно не тогда, когда его всѣ ждутъ. Ц. Б., какъ и сѣмя горчичное, появляется медленно и «когда евангеліе царства Божія будетъ проповѣдано по всей вселенной» (Матѳ. 24, 14),—тогда можно ожидать истиннаго его явленія. Напрасно ученики І. Х. ожидали близкаго наступленія Ц. Б., напрасно спорили даже о мѣстѣ каждаго изъ нихъ въ немъ: Христосъ разъяснилъ ошибки, заповѣдавъ апостоламъ смиреніе, ибо Сынъ Человѣческій пришелъ для искупленія всѣхъ, а не для почета (Матѳ. 20, 25—28). Поэтому онъ говорилъ: «будьте, какъ дѣти, или не войдете въ Ц. Небесное» (Матѳ. 18, 1, 4).

Царствъ книги — названіе четырехъ книгъ В. Зав. Кн. царствъ излагаютъ историческія событія отъ 1170—567 г. до Р. Х., т. е. отъ рожденія пророка Самуила до освобожденія изъ тюрьмы Іехоніи и обнимаютъ періодъ въ 600 лѣтъ. Первая охватываетъ 110 лѣтъ—до смерти царя Саула, вторая—40 лѣтъ до смерти Давида, третья—120 лѣтъ до смерти Іосафата и четвертая—335 лѣтъ и оканчивается Вавилонскимъ плѣномъ. Въ общемъ всѣ книги представляютъ исторію политическаго, нравственнаго и религіознаго состоянія евреевъ. Кромѣ того первыя двѣ даютъ идеальные образы царя (Давидъ) и пророка (Самуилъ), вторыя двѣ раскрываютъ причины паденія еврейскаго царства—пренебреженіе къ пророкамъ и идолопоклонство.

Царь. Слово Царь означаетъ главнаго начальника, верховнаго правителя, вождя, повелителя, властителя страны или народа, государя, монарха. Имя это въ Свящ. Писаніи употребляется и о Богѣ и о людяхъ. Въ высшемъ смыслѣ оно означаетъ совершенную независимость, всецѣлую полноту и безграничное величіе власти. Такая власть принадлежитъ единому Богу. Богъ называется царемъ, какъ творецъ и высочайшій властитель, правитель и промыслитель міра и рода человѣческаго, коему все всецѣло принадлежитъ, будучи всецѣло обязано и началомъ и продолженіемъ бытія своего (1 Пар. 29, 11—12. 2 Пар. 20, 6. Матѳ. 6, 13. Апок. 4, 11). Начала и перваго образа царской власти между людьми надобно искать въ семействѣ, которое представляетъ первыя начала человѣческаго общества (Быт. 1, 27—28). Отецъ семейства есть первый и естественный властитель дѣтей и глава семейства (Быт. 3, 16. Ефес. 5, 23. 6, 1—3), и какъ власть отца произошла отъ Бога, который сотворилъ человѣка, то и глубочайшій источникъ и высочайшее начало первой, а, слѣд., и всякой послѣдующей между человѣками власти, заключается въ Богѣ, который есть начало всякаго начала (1 Пар. 29, 11—12), и отъ котораго всякое отечество на небесахъ и на землѣ именуется (Ефес. 3, 15). Когда семейство, съ размноженіемъ членовъ своихъ, образуетъ собою племя, и изъ семействъ, возрастаетъ государство, необъятное для естественной власти отеческой, самъ Богъ даетъ сей первоначальной власти новый образъ, облекая ее Своею высшею—державною силою. «Отъ Господа, говоритъ Премудрый, дается держава, и сила отъ Вышняго» (Прем. Сол. 6, 3. сн. 9, 7)

«Всевышній владычествуетъ надъ царствомъ человѣческимъ, и даетъ его, кому хочетъ», пишетъ пророкъ; «Онъ низлагаетъ царей и поставляетъ» (Дан. 2, 21. 4, 14. 22. 29. сн. Іер. 27, 5–7). «Онъ каждому народу поставилъ вождя» (Сирах. 17, 14). «Нѣтъ власти не отъ Бога, пишетъ Апостолъ; существующія власти отъ Бога установлены» (Рим. 13, 1). «Ты не имѣлъ бы никакой власти надо Мною—говорилъ самъ Господь Пилату—еслибы не было дано тебѣ свыше» (Іоан. 19, 11). Отсюда всѣ предержащія власти, какъ отъ Него имѣющія власть свою, суть Его представители, Его органы, Его повѣренные, Его намѣстники во временной нашей жизни. Первыя начала царской власти въ исторіи народовъ представляютъ: Нимродъ, царь Вавилонскій въ землѣ Сеннааръ, Ассуръ, царь Ассирійскій, основавшій Ниневію и другіе города, и цари разныхъ другихъ царствъ передней Азіи и земли Ханаанской (Быт. гл. 10 и 14 и др.). Въ избранномъ народѣ Божіемъ цари являются послѣ другихъ. Но что царская власть не противна волѣ Божіей, видно изъ того, что самому отцу вѣрующихъ Аврааму обѣщано Богомъ, что отъ него произойдутъ многіе народы, и цари произойдутъ отъ него (Быт. 17, 6. 16). То же обѣщаніе повторено Богомъ и патріарху Іакову (Быт. 35, 11), и патріархъ Іаковъ, благословляя дѣтей своихъ предъ своею смертію, предсказалъ, что царская власть въ потомствѣ его будетъ принадлежать колѣну Іудину и будетъ непрерывно продолжаться въ немъ до Христа (Быт. 49, 8—10). Послѣдующая исторія показываетъ, что цари появились прежде въ родѣ и потомствѣ старшаго сына Исаака, Исава (Быт. 36, 31—39); въ обѣтованномъ же племени сначала долго не было царей, и Евреи, какъ избранный народъ Божій, были царственнымъ народомъ, управляясь самимъ Богомъ (сн. Исх. 19, 5—6). Послѣ въ законодательствѣ Моисея дано было особенное предостереженіе касательно избранія и поставленія царя въ особенномъ постановленіи (Второз. 17, 14—20). Постановленіе это чрезвычайно важно; сущность его состоитъ въ слѣдующемъ: а., въ цари надобно поставлять надъ собою, кого самъ Богъ изберетъ (или чрезъ пророка, или по жребію, или по наслѣдію), а не по самовольному присвоенію себѣ царской власти, какъ Авимелехъ, и не по слѣпому произволу народа. б., Царя надобно поставлять изъ своихъ братьевъ, изъ своего народа, а не изъ иноземцевъ; и потому царское достоинство Идумеянина Ирода было противно волѣ Божіей. в., Царь не долженъ умножать себѣ коней и не долженъ вступать въ союзъ для сего съ Египтомъ и возвращать народа своего въ Египетъ. г., Не долженъ умножать женъ, чтобы не развратилось сердце его и не уклонилось отъ Бога. И, слѣдов., Соломонъ поступалъ противъ сего закона (3 Цар. XI, 1 и д.). д., Не долженъ слишкомъ много собирать себѣ серебра и золота, чтобы не вознеслось сердце его предъ своими братіями. е., Онъ долженъ списать для себя списокъ съ книги Закона, и его читать во всѣ дни жизни своей и стараться исполнять всѣ его постановленія, не отступая отъ него ни направо ни налѣво. ж., Тогда царство его будетъ благословлено Богомъ и перейдетъ къ потомкамъ его и будетъ прочно и твердо посреди Израиля. Если царь по особеннымъ причинамъ не объявлялъ наслѣдника по себѣ на престолъ свой (3 Цар. 1, 17, 20), то наслѣдовалъ ему старшій сынъ его 2 Пар. XI, 22. 21, 3), хотя бы онъ былъ малолѣтній. Въ случаѣ малолѣтства наслѣдника, управляла царствомъ мать его, какъ опекунша, и мать царя всегда пользовалась особеннымъ уваженіемъ (сн. 3 Цар. 1, 15 и дал. 2, 19. 3 Цар. 15, 2. 10. 4 Цар. 10, 13. 24, 12. Іер. 13, 18. 29, 2). Самое же избраніе и поставленіе царя во Израилѣ первоначально совершилось по особенному устроенію Божію. При этомъ Богъ осудилъ въ народѣ Своемъ недовѣріе къ Его промыслу, склонность къ новому и подражаніе язычникамъ, но самую власть царя подтвердилъ и освятилъ Своимъ помазаніемъ (сн. 1 Цар. гл. 8. 9. 10. XI и 12. Самуилъ и Саулъ). Замѣчательно, что тогда какъ у другихъ народовъ былъ обычай цѣлому ряду царей усвоять одно извѣстное имя (наприм. у Египтянъ—Фараонъ и послѣ Птоломеи, у Филистимлянъ—Авимелехъ, у Сиріянъ—Венададъ и послѣ—Селевки, у Персовъ—Даріи), Еврейскіе цари, при общемъ имени царя, постоянно удерживали и обыкновенное свое имя, не измѣняя его. Значеніе царскаго достоинства. Цари издревле имѣли самое высокое значеніе; ихъ особа была священна, и имъ оказывали самое высокое почитаніе; благоговѣніе и покорность (Исх. 22, 28. Псал. 104,

15. 1 Цар. 24, 4—14. 26, 6—16. 2 Цар. 1. 14. 14, 4... 24, 3—4. 3 Цар. 1, 16—18. 23. 1 Пар. 16, 22. Притч. 24, 21. Еккл. 10, 20). Они назывались сынами Всевышняго, богами земными, помазанниками Божіими (Псал. 81, 1, 6. 1 Цар. 12, 3. 5. 2 Цар. 23, 1. Іоан. 10, 34—35), и Евреи смотрѣли на нихъ, какъ на намѣстниковъ и представителей Божіихъ, такъ какъ верховный, непосредственный ихъ царь—самъ Богъ, и они избранный народъ Его (Исх. 19, 4—6. Втор. 7, 6—8. 2 Цар. 7, 24. 1 Пар. 16, 13—18. 17, 22—24. 3 Цар. 8, 51—53), и такъ какъ самъ Богъ избираетъ и поставляетъ царей (Втор. 17, 15. 1 Пар. 28, 4—7. 1 Цар. 16, 12—13. Притч. 8, 15—16. Исаіи 45, 1—6, Дан. 2, 21. 4, 14. 22. 29). Отсюда особа царя почиталась священною и неприкосновенною, и оскорбленіе царя наказывалось смертію (1 Цар. 26, 9. 16. 24, 5—8. 2 Цар. 1, 14—15. 19, 21. 3 Цар. 21, 10. 13). Были случаи и посягательства на жизнь царей; но это было во времена упадка нравовъ, особенно въ царствѣ Израильскомъ (см. напр. 4 Цар. гл. XV). Права царей и великія ихъ обязанности. Цари издревле пользовались великими правами и преимуществами. Какъ державный правитель народа, царь имѣлъ право учреждать и предписывать все то, что, по его благоусмотрѣнію, можетъ содѣйствовать достиженію конечной цѣли общества. Отсюда онъ имѣетъ право: а., издавать и обнародывать законы и постановленія, дополнять и объяснять ихъ, если то нужно для блага общественнаго, имѣя самъ постоянно законъ Божій предъ очами своими (Исх. 18, 19—20. Втор. 17, 18—20. сн. Притч. 8, 15);—б., учреждать низшихъ, подчиненныхъ себѣ правителей, которые должны быть его представителями и исполнителями воли его (Исх. 18, 21—24. Втор. 1, 12—17. 2 Пар. 19, 5—11. 1 Петр. 2, 14); в., не только наблюдать за исполненіемъ его законовъ, но и производить судъ надъ ихъ нарушителями, употребляя для сего награды и наказанія, и въ крайнихъ случаяхъ обладая правомъ жизни и смерти, если другія мѣры оказываются недостаточными къ сохраненію спокойствія и безопасности въ обществѣ отъ людей злонамѣренныхъ и безпокойныхъ (Римл. 13, 3—4. 1 Петр. 2, 15); г., набирать и содержать войско для защищенія отъ враговъ внутреннихъ и внѣшнихъ (1 Цар. 8, 11—12); д., налагать налоги и собирать подати (1 Цар. 8, 14—17. Рим. 13, 6); е., миролюбиво сноситься съ другими державами, заключать съ ними мирные договоры и союзы, и въ случаѣ необходимости силою оружія защищать права своихъ подданныхъ, наблюдая впрочемъ при этомъ правила мудраго благоразумія, справедливости и человѣколюбія (Втор. гл. 20 и др.); ж., вообще, какъ глава и представитель государства, блюститель и защитникъ его правъ и преимуществъ, державный правитель имѣетъ право употреблять всѣ законныя средства къ утвержденію безопасности и возвышенію благосостоянія своихъ подданныхъ (см. 2 Пар. 17, 1—10. 12—19. 19, 5—11 и д.). Впрочемъ, при всемъ высокомъ своемъ достоинствѣ и назначеніи и при всѣхъ великихъ своихъ правахъ и преимуществахъ, царская власть не изъята отъ повиновенія законамъ Божественнымъ; отсюда предержащія власти свято и ненарушимо должны исполнять волю Божію и свои великія обязанности, служа примѣромъ для своихъ подданныхъ (Втор. 17, 18—20. Прем. Сол. 6, 1—8). Но многіе злоупотребляли своею властію и правами. Примѣровъ тому много и въ священной и въ гражданской исторіи. Въ царствѣ Израильскомъ предохраненіемъ и огражденіемъ отъ возможнаго деспотизма власти служили: договоръ и завѣтъ при избраніи царя (1 Цар. 10, 25. 2 Цар. 5, 3. 3 Цар. 12, 4 и дал. 4 Цар. XI, 17), главы семействъ, составлявшіе родъ представительства народа (1 Пар. 13, 2. 29, 1. Он. 1 Цар. 14, 45), и особенно Пророки, которые со временъ Самуила были стражами теократіи, и, какъ преемственно обновляющееся учрежденіе, служили огражденіемъ отъ крайнихъ обнаруженій произвола и самовластія (напр. Самуилъ, Наѳанъ, Исаія, Илія, Елисей и др.).

Царь-градъ см. раньше Константинополь.

Царь-колоколъ — гигантъ, вѣсящій 12.3.27 пуд. 19 фун., находится возлѣ Ивановской колокольни въ Москвѣ, сначала вылитый по повелѣнію царя Бориса Годунова. Великанъ превосходитъ всѣ европейскіе и иные колокола всѣхъ странъ и народовъ. Первоначально онъ имѣлъ діаметръ 18 фут., окружность 84 фута и толщину 2 фута., вѣсъ неизвѣстенъ; въ 1654 г. онъ былъ передѣланъ русскимъ мастеромъ, имѣлъ 8000 п. вѣсу и поднятъ былъ изъ ямы царскимъ привратникомъ черезъ 14 лѣтъ. Поднятіе заняло 9 мѣсяцевъ труда.

и было сопряжено съ неудачами. Въ 1701 г. Ц. к. упалъ и разбился, благодаря пожару въ Кремлѣ и послѣ того 2 раза въ 1731 г. и 1733 г. передѣлывался и вѣсилъ въ общемъ уже свыше 15.000 пудовъ, изъ которыхъ по нынѣшнему вѣсу чистой мѣди 12.327 п. 19 ф. Колоколъ отливалъ мастеръ Иванъ Ѳедоровъ Маторинъ съ сыномъ и взялъ за работу на наши деньги около 150.000 рублей. Окружность К.—8 с. 2 ар. и $^1/_2$ вер., высота—2 с. $2^1/_4$ ар., толщина 6 верш. (верхъ) и 9 верш. (низъ). Нынѣ онъ покоится на гранитномъ педьесталѣ, поставленный въ 1836 г. по приказанію имп. Николая I. На колоколѣ имѣются изображенія по поясъ Спасителя, Божіей Матери, Іоанна Предтечи, св. апостола Петра, св. Анны Пророчицы, а также потреты царя Алексѣя Михайловича и имп. Анны Іоанновны во весь ростъ.

Цвѣтаевъ, Дмитрій Владиміровичъ, историкъ, род. въ 1852 г., конч. спб. дух. акад. и педагогическіе курсы при спб. 2-й военной гимназіи и состоялъ учителемъ исторіи и словесности въ Спб. и Москвѣ во многихъ гимназіяхъ министерствъ народ. просвѣщенія и военнаго; въ 1886 г. удостоенъ степени магистра въ моск. университетѣ, съ 1887 г. назначенъ профессоромъ варшавск. университ. Ц. написалъ много сочиненій, изображающихъ дѣятельность протестантовъ и католиковъ въ Россіи: «Протестантство въ Польшѣ и Литвѣ въ его лучшую пору», «Положеніе протестантовъ въ Россіи до Петра Вел.», Протестанство въ Россіи въ правленіе Софьи», «Исторія сооруженія перваго костела въ Москвѣ», «Положеніе западнаго иновѣрія въ московскомъ государствѣ», «Изъ исторіи иностранныхъ исповѣданій въ Россіи въ XVI и XVII вѣкахъ», «Протестанство и протестанты въ Россіи до эпохи преобразованій» и мн. друг. «Пророкъ Самуилъ», «Несчастіе отъ женъ» и другія.

Цвѣтная тріодь см. прежде, Тріодь.

Цвѣтоносное воскресеніе или цвѣтоносная недѣля, цвѣтная недѣля—такъ называется праздникъ Входа Господня въ Іерусалимъ. Въ Россіи народъ называетъ праздникъ цвѣтоносной нед. Вербнымъ Воскресеньемъ.

Цезаропапизмъ—понятіе, обозначающее соединеніе въ одномъ человѣкѣ свѣтской и духовной власти. Ц. можно назвать систему захвата государями верховной епископской власти, такъ наз. summus episcopus, имѣющаго мѣсто въ протестантскихъ государствахъ.

Цемараимъ по евр. значитъ «2 горныхъ мѣста» библейское названіе, во-первыхъ, града Веніаминова колѣна и во-вторыхъ, названіе горы Ефремовой у гор. Цемараима. На этой горѣ іудейскій царь Авія обратился къ народу съ увѣщеваніемъ не возставать противъ Бога и дома царя Давида, ибо это даетъ побѣду его врагу израильскому царю Іероваму. Однако его израильтяне не послушали и поэтому были побѣждены (2 Парал. 13, 2).

Церемоніалъ—Въ широкомъ значеніи Ц. можно назвать всѣ обряды или формы общественной и религіозной жизни или только внѣшнія формы, называемыя въ общежитіи этикетомъ. Въ болѣе тѣсномъ значеніи Ц. называютъ совокупность дѣйствій при торжественныхъ церковныхъ событіяхъ, каковы: крещеніе, бракосочетаніе, погребеніе Высокихъ лицъ, перенесеніе мощей св. угодниковъ, открытіе памятниковъ и т. п.

Церковная исторія. Христіанская Церковь есть основанное Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ общество людей, соединенныхъ между собою одною вѣрою въ Него, какъ Бога-Искупителя, однимъ Богооткровеннымъ ученіемъ, однимъ богослуженіемъ и таинствами, подъ управленіемъ и руководствомъ Богоустановленной іерархіи, для достиженія нравственнаго совершенства и спасенія. Какъ общество людей, явившееся въ мірѣ въ опредѣленное время, существовавшее въ продолженіе многихъ вѣковъ при постоянной смѣнѣ своихъ членовъ, имѣвшихъ разнообразное вліяніе на ходъ и развитіе ея жизни, и, наконецъ, существующее въ настоящее время, Церковь необходимо должна имѣть и имѣетъ свою исторію. Исторія Церкви обнимаетъ собою всѣ перемѣны и событія, совершившіяся въ ней отъ основанія ея до настоящаго времени. Какъ наука, она есть изображеніе, въ систематическомъ порядкѣ, связи и послѣдовательности, жизни Церкви во всѣхъ ея проявленіяхъ. Изъ предыдущаго ясно, что предметъ Церковной Исторіи есть Церковь, какъ религіозное общество, состоящее изъ людей. Такимъ образомъ, предметомъ исторіи служитъ только человѣческій элементъ Церкви, какъ подлежащій измѣняемости; все же божественное, со-

ставляющее сущность и основу Церкви, напр., вѣроученіе, таинства и проч., какъ вѣчное и неизмѣняемое, не подлежитъ Исторіи само въ себѣ, хотя, становясь предметомъ разнообразнаго пониманія людей, и оно становится предметомъ историческаго изученія. Стороны, съ которыхъ должна быть разсматриваема Церковь, какъ предметъ исторической науки, указываются самою ея жизнію. Жизнь Церкви проявляется съ двухъ сторонъ—внѣшней и внутренней. Такъ, мы видимъ. Церковь распространяется или сокращается въ своихъ предѣлахъ, и стоитъ въ разное время въ извѣстныхъ отношеніяхъ къ другимъ человѣческимъ обществамъ. Это внѣшняя сторона. Съ другой стороны, мы видимъ, Церковь заботится о сохраненіи и уясненіи своего вѣроученія, хотя при этомъ встрѣчаетъ препятствія со стороны нѣкоторыхъ своихъ членовъ, отступающихъ отъ господствующаго вѣроученія и составляющихъ ереси и расколы; совершаетъ богослуженіе и таинства при тѣхъ или другихъ обрядахъ; управляется іерархіею и, наконецъ, стремится достигнуть главной цѣли своего существованія—нравственнаго усовершенствованія и спасенія своихъ членовъ. Все это составляетъ внутреннюю сторону жизни Церкви. Отсюда и наука Церковной Исторіи должна изображать историческую жизнь Церкви съ внѣшней и внутренней стороны, именно: 1) какъ распространялась или сокращалась Церковь, и въ какомъ отношеніи она находилась къ другимъ обществамъ, 2) какъ сохранялось и уяснялось въ ней ученіе вѣры, какіе возникали ереси и расколы, 3) въ какомъ видѣ находилось богослуженіе и совершеніе таинствъ, 4) какъ дѣйствовала церковная іерархія и 5) въ какой мѣрѣ достигалась членами Церкви ея главная цѣль—нравственное усовершенствованіе и спасеніе. Источники церковной исторіи двухъ родовъ: нѣмые и словесные или письменные. Къ первымъ принадлежатъ: церковныя зданія, иконы и разнаго рода изображенія, сосуды и т. п. Ко вторымъ относятся: Св. Писаніе, акты, опредѣленія и правила соборовъ, символы, литургіи, посланія соборовъ, церквей и епископовъ, творенія отцевъ церкви, житія святыхъ, сказанія современниковъ о событіяхъ церковныхъ и т. п. Письменные источники въ разное время соединены въ сборники и изданы въ свѣтъ, по крайней мѣрѣ, большая часть. Пособіями при изученіи церковно-историческихъ памятниковъ служатъ: знаніе правилъ критики, филологія, географія хронологія и всемірная гражданская исторія. Пособіями при изученіи церковной исторіи, какъ науки, въ учебныхъ заведеніяхъ могутъ служитъ церковно-историческіе труды, начиная съ церковной исторіи Евсевія, епископа Кесарійскаго, (ум. около 340 г.), отца церковной исторіи, и кончая новѣйшими произведеніями церковно-исторической, особенно германской, литературы. Исторія церкви, какъ наука, должна быть стройнымъ, органическимъ развитіемъ всѣхъ сторонъ своего предмета. Поэтому необходимо, чтобы каждая сторона церковной жизни изображалась въ ней въ непрерывномъ порядкѣ и послѣдовательности. Но такъ какъ между всѣми сторонами церковной жизни существуетъ тѣсная историческая связь, то нельзя каждую изъ нихъ разсматривать особо чрезъ всѣ вѣка; съ другой стороны, разсматривать всѣ стороны церковной жизни совокупно въ каждомъ вѣкѣ также неудобно, потому что есть такого рода событія, начало которыхъ въ одномъ вѣкѣ, а продолженіе въ другомъ и даже въ третьемъ вѣкѣ, отъ чего можетъ потеряться связь въ изложеніи. Болѣе удобнымъ признается въ ученой церковно-исторической литературѣ раздѣленіе церковной исторіи, въ ея изложеніи, на періоды, сообразно характеристическимъ особенностямъ жизни Церкви въ извѣстный промежутокъ времени. Такимъ образомъ, исторія церкви можетъ быть раздѣлена на четыре періода: первый періодъ—періодъ по преимуществу внѣшняго распространенія Церкви Христовой, отъ временъ апостоловъ до торжества ея надъ язычествомъ при Константинѣ Великомъ (34—313 г.); второй періодъ—періодъ по преимуществу внутренняго благоустройства Церкви, отъ торжества Церкви надъ язычествомъ при Константинѣ Великомъ до окончательнаго отпаденія Западной церкви, отъ Восточной и устройства церкви Русской (313—1054 г.); третій періодъ,—отъ окончательнаго раздѣленія церквей и устройства церкви Русской до паденія Византійской имперіи на востокѣ (1453 г.) и начала реформаціи на западѣ (1517 г.),—характеризуемый со стороны Восточной церкви неизмѣннымъ соблюденіемъ древняго вселенскаго ученія и благоустройства, а со

стороны Западной постепеннымъ уклоненіемъ отъ сего ученія и благоустройства; четвертый, наконецъ, періодъ—отъ паденія Византійской имперіи на востокѣ и начала реформаціи на западѣ до настоящаго времени,—для Восточной церкви періодъ бѣдственной жизни подъ игомъ мусульманъ, а для Западной—періодъ распаденія ея на новыя религіозныя общества.

Церковная политика—имѣетъ двоякое значеніе: 1) названіе политики церкви, т. е. совокупности пріемовъ обще-церковнаго управленія по отношенію къ обществу и государству и 2) названіе политики свѣтской власти по отношенію къ религіи и различнымъ церквамъ. Въ отношеніяхъ государства и церкви на первыхъ порахъ развитія христіанства существовалъ антагонизмъ. Церковь считалась врагомъ, члены ея—преступеиками, пребываніе въ ней—уголовно наказуемымъ проступкомъ. Государство имѣло своей задачей заставить церковь исчезнуть, какъ вредное, противоправительственное общество. Но власть должна была уступить церкви, начиная съ IV в., когда церковь заявила себя какъ великая божественная, и когда языческій міръ подчинился христіанству.

Церковная сумма—такъ въ тѣсномъ смыслѣ называются церковные доходы, поступающіе отъ продажи свѣчей, отъ сбора пожертвованій въ пользу храма, и другихъ. Порядокъ записи и отчетности въ церковныхъ суммахъ опредѣляется въ инструкціи церковнымъ старостамъ и особыми правилами.

Церковное вино—изготовляется для потребностей церкви при совершеніи таинства евхаристіи. Согласно указаніямъ каноническимъ, Ц. вино должно удовлетворять извѣстнымъ требованіямъ касательно крѣпости, вкуса и цвѣта. Главныя—это густота, сладость и красный цвѣтъ, хотя на югѣ употребляется въ церкви сухое, малосладкое, красное вино. Ежегодно церковь расходуетъ около полумилліона ведеръ. Производство Ц. вина развито въ мѣстностяхъ, которыхъ климатическія, почвенныя и другія условія позволяютъ получать требуемые сорта вина, но районъ ихъ въ Россіи ограниченъ и потому прибѣгаютъ весьма часто къ искусственнымъ пріемамъ изготовленія, каковы, сгущеніе виноградиаго сока уваркою, пастеризація, добавленіе спирта, вяленіе на кустахъ и проч. Естественнымъ путемъ Ц. вино получается въ Бессарабіи, Закавказьѣ, Кавказѣ, (Кизлярѣ), Крыму и др., а также, употребляются заграничные сорта, вродѣ рогомъ, беникарло, кагоръ и др.

Церковное краснорѣчіе—зародилось въ первые вѣка христіанства среди апостоловъ, изъ которыхъ многіе были блестящими ораторами. Умѣніе краснорѣчиво проповѣдывать вызывалось требованіями тогдашней культуры, находившейся подъ вліяніемъ греко-латинскихъ писателей. Проповѣдникъ долженъ смотрѣть на Ц. краснорѣчіе, какъ на особый видъ служенія дѣлу религіи, распространенія и укрѣпленія христіанства, долженъ вызывать у слушателей высокія стремленія къ добру и вѣчному спасенію, для чего церковное краснорѣчіе даетъ цѣлый рядъ правилъ и наставленій. Правила эти унаслѣдованы были отъ великихъ ораторовъ церкви: Іоанна Златоуста, Григорія Богослова, Василія Великаго. Ц. краснорѣчіе у этихъ корифеевъ было двухъ родовъ: genus deliberativum, genus demonstrativum т. е. учительно-совѣщательное и торжественно-панегирическое. Въ ц. красн. употребляются особые пріемы: 1) повтореніе: «Паки Иродіада бѣснуется» (I. Злат.); «Паки Голгоѳа и крестъ, паки гробъ и плащаница» (Иннокентій), съ цѣлью сгустить краски и приковать вниманіе (срав. Цицеронъ: «Quo usque tandem»), 2) противоположеніе и антитеза двухъ событій, напр. В. и Н. Завѣта, 3) обращеніе къ изображаемому съ патетической восторженностью, 4) восклицаніе для отраженія подъема души проповѣдника, 5) переходъ рѣчи въ гимнъ, въ богослужебное пѣснопѣніе, въ акаѳистъ, 6) сравненія и уподобленія, 7) эпитеты, тропы, фигуры, метафоры, гиперболы, словомъ, всѣ виды поэтической рѣчи и 8) музыкальность рѣчи и переходъ въ поэзію.

Церковное покаяніе—юридическій терминъ, обозначающій покаяніе, налагаемое за уголовное преступленіе на ряду съ общей отвѣтственностью въ видѣ дополненія, а иногда и самостоятельно, напр., за покушеніе на самоубійство или случайное убійство. Происхожденіе Ц. покаянія относится къ тѣмъ временамъ, когда церковь судила своимъ судомъ на основаніи своихъ уставовъ, Кормчей книги и Устава кн. Ярослава Владиміровича. Позднѣе нѣкоторыя преступленія сдѣлались наказуемыми по свѣтскимъ законамъ и Ц. покаяніе осталось лишь дополнительнымъ во всѣхъ уголов-

ныхъ наказаніяхъ, исключая заключеніе въ крѣпости и каторжныя работы. Оно состоитъ въ томъ, что виновный обязанъ посѣщать церковь во всѣ праздники и воскресенья, класть поклоны предъ иконами, произнося при этомъ молитву мытаря, и дѣлать всякія посильныя для него дѣла благочестія, при чемъ онъ не допускается къ св. причастію. Ц. п. налагается за такія преступленія, какъ: неумышленное совершеніе убійства, неумышленное отравленіе, напр., аптекаремъ вслѣдствіе ошибки въ лекарствѣ и пр.

Церковное право—(см. право церковное обычное). Церковное право покоится на трехъ основаніяхъ: на понятіи права, религіи и церкви. Право предполагаетъ наличность субъективнаго элемента. Субъективный элементъ заключается въ томъ, что человѣкъ—лицо физическое или общество—лицо юридическое сознаетъ себя субъектомъ права, т. е. предъявляетъ требованіе на удовлетвореніе суммы потребностей. Удовлетвореніе потребности реально выражается въ требованіи правъ на землю, жилище, на образованіе, услугу и религію, т. е. на какой-нибудь объектъ, составляющій объективный или матеріальный элементъ права. Между первымъ и вторымъ элементами, между субъектомъ и объектомъ права возникаетъ рядъ взаимоотношеній называемыхъ въ юриспуденціи отношеніями. Цѣли и стремлянія каждаго субъекта различны, и, чтобы предотвратить столкновеніе между ними, т. е. чтобы раціонально разграничить человѣческіе цѣли и интересы, общество организуется, устанавливаетъ границы или правовыя нормы, опредѣляетъ порядокъ, называемый общественнымъ. Самыя же нормы, формулирующія порядокъ, составляютъ формальный элементъ права, содержаніемъ котораго служитъ правда и сознаваемая людьми справедливость, такъ называемый, идеальный элементъ права. Такимъ образомъ право есть «нормальный и справедливый порядокъ въ общественной жизни людей, который для успѣшнаго достиженія ими интересовъ и цѣлей человѣческой культуры устанавливается въ опредѣленныхъ формахъ т. е. посредствомъ законовъ, обычаевъ и правилъ». Изученіе элементовъ права составляетъ предметъ правовѣдѣнія или юриспруденціи. На ряду съ потребностью матеріальныхъ благъ у человѣка существуетъ духовная потребность, высшее проявленіе которой есть религія или вѣра. Религія есть потребность человѣка стремиться къ абсолютной истинѣ, иначе есть «форма и содержаніе личныхъ отношеній человѣка къ Богу, источнику истины, добра, блаженства». Это формальная сторона, заключающая отношенія, выражающіяся въ дѣйствіяхъ культа или богопочитанія и въ нравственной жизни, согласно представленію о Богѣ. Объективная сторона религіи опредѣляется, какъ «совокупность признаваемыхъ за богооткровеніе положеній о Богѣ, о назначеніи человѣка, объ отношеніяхъ къ Богу, о нравственной жизни». Религія первыхъ вѣковъ человѣчества носила національный, мѣстный характеръ, приспособленый къ каждому народу, каждой странѣ. Христіанство впервые дало міру совершеннѣйшее откровеніе, годное всѣмъ людямъ безъ изъятія, всѣхъ временъ, народовъ и странъ. Его нравственные законы таятъ такую массу неизвѣданныхъ истинъ и жизненныхъ началъ, что человѣчеству хватитъ до конца его существованія. Христіанское исповѣданіе усвояется большинствомъ православнаго населенія Россіи, а также армяно-григоріанами, лютеранами, католиками, реформатами, протестантами и старообрядцами. Прочіе—евреи, магометане, язычники принадлежатъ къ нехристіанскимъ исповѣданіямъ. Субъективный элементъ религіи будетъ сознаніе субъекта, лица удовлетворять своимъ религіознымъ потребностямъ. Кромѣ сего онъ, человѣкъ, входитъ въ общеніе съ другими одинаково настроенными, одинаково вѣрующими и, принимающими за откровеніе одно ученіе. Это будетъ объективная сторона религіи. Религіозное общеніе выражается въ принадлежности къ одной организаціи, вѣроисповѣдному обществу или церкви. Церковь создана І. Христомъ и по Его завѣту должна была быть единой и вселенской. Къ этому и стремилась постоянно православная церковь. Но постепенно изъ-за различныхъ споровъ отъ нея отдѣлились еретики, католики, протестанты и проч. Такимъ образомъ это повело къ образованію ряда православныхъ и инославныхъ церквей, существующихъ отдѣльно, заключающихъ каждая всѣ элементы права. Независимое, свободное и нормальное ихъ существованіе зиждется на принципѣ вѣротерпимости, всецѣло принимаемомъ православной цер-

ковью. Всѣ эти элементы религіи охватываетъ Ц. право, т. е. «согласная съ природой и назначеніемъ христіанской религіи, основанная на законѣ и справедливости и признаваемая въ государствѣ возможность, способность и власть церкви имѣть самостоятельное устройство и управленіе» и вмѣстѣ съ тѣмъ «область общественности въ государствахъ и среди народовъ, организованная, по началамъ ученія вселенской церкви для достиженія религіозно-нравственныхъ, христіанскихъ цѣлей». Какъ наука Ц. право входитъ въ составъ правовѣдѣнія и заключаетъ изложеніе правовыхъ нормъ церкви, т. е. общества вѣрующихъ въ Х. людей, основанное Х. для достиженія его идеаловъ. Преподаваніе Ц. права у насъ началось съ XVIII в. сначала въ кіевской акад., затѣмъ въ московскій славяно-греко-латинской; въ 1798 г.—его ввели въ духов. акад., въ 1798 г.—въ семинаріи; въ 1835 г.—въ университеты. Съ 1863 г. на юридическомъ факультетѣ всѣхъ русскихъ университетовъ существуетъ самостоятельная каѳедра Церковнаго права.

Церковное пѣніе—см. пѣніе.

Церковно-общественный Вѣстникъ — изданіе, выходившее день черезъ день въ Спб., существовало съ 1874 г. по 1886 г., подъ редакторствомъ А. Ив. Поповицкаго. Въ 1878 г. за статьи: «Къ реформѣ консисторскаго суда», «По поводу учительнаго извѣстія» (№ 60 и 67) и «Къ вопросу о раскольникахъ» (№ 43) журналъ получилъ два предостереженія и впослѣдствіи прекратилъ свое существованіе.

Церковь. 1., Понятіе о Церкви вообще и въ особенности о Церкви Христіанской и ея составѣ. Слово Церковь, отъ греческаго Ἐκκλησία, значитъ созваніе, и отъ Еврейскаго кагалъ—собраніе. Русское слово Церковь, отъ греческаго Κυριακόν, значитъ домъ Господень. Слово Церковь вообще въ Св. Писаніи употребляется въ разныхъ значеніяхъ. Такъ а., иногда оно означаетъ домъ, зданіе, мѣсто, куда собираются вѣрующіе въ Бога и Христа (см. напр. 1 Кор. 14, 33—35. XI, 18—22. и др.). Но необходимо замѣтить, что въ этомъ смыслѣ, въ которомъ у насъ такъ часто употребляется слово «Церковь—Ἐκκλησία», въ Св. Писаніи оно весьма рѣдко употребляется, а вмѣсто его постоянно стоитъ или домъ Божій οἶκος τοῦ Θεοῦ или храмъ (ναὸς), или домъ Господень (τὸ κυριακόν, οἶκος Κυρίου), или святилище (τὰ ἅγια, τὸ ἱερόν), и т. под., но не Ἐκκλησία (см. на пр. Суд. 18, 31. 1 Цар. 1, 7. Матѳ. 12, 4—6. 21, 12—15. 23, 16—22. 27, 5. 51. 1 Тим. 3, 15. и др.). б., Иногда означаетъ общество или всякое собраніе людей всякаго рода. Въ этомъ смыслѣ такъ называется иногда даже и безпорядочное собраніе, и общество людей нечестивыхъ и злонамѣренныхъ. в., Иногда—собраніе священное, религіозное—для отправленія общественнаго Богослуженія, для наставленія въ Законѣ Божіемъ, для молитвы, для жертвоприношеній, и пр. Въ этомъ смыслѣ и собраніе Израильтянъ при Синаѣ, гдѣ Богъ изрекалъ имъ Законъ Свой, называется церковію (Дѣян. 7, 38). —г., Но особенно оно означаетъ общество вѣрующихъ въ Бога и Христа (Ефес. 1, 10. 22—23). Въ этомъ смыслѣ различается а., церковь Ветхозавѣтная и церковь Новозавѣтная (Евр. 12, 22—24): первая утверждалась на вѣрѣ въ грядущаго Мессію или Христа; послѣдняя вѣруетъ въ Христа пришедшаго, и называется собственно Христіанскою Церковію; б., церковь частная и церковь всеобщая: къ первой относятся Христіане извѣстной страны или области (Дѣян. 9, 31. Гал. 1, 2. Кол. 4, 16); къ послѣдней—все общество вѣрующихъ во Христа (Матѳ. 16, 18. Дѣян. 20, 28. 1 Кор. 10, 32); в., церковь земная и небесная или иначе странствующая и торжествующая: къ первой принадлежатъ всѣ истинно вѣрующіе на землѣ, подвизающіеся здѣсь въ борьбѣ съ врагами спасенія; къ послѣдней—тѣ вѣрующіе, которые кончили уже земное свое поприще и торжествуютъ теперь на небѣ вмѣстѣ съ св. Ангелами (Евр. 12, 22—23); г., церковь видимая и невидимая; она видима по органическому тѣлу членовъ своихъ на землѣ, и невидима—по духу, одушевляющему тѣло и дѣйствующему въ немъ (Лук. 17, 20—21); видима по внѣшнему устройству своему, представляющему видимый организмъ, состоящій изъ видимыхъ членовъ, руководимыхъ и руководствующихъ, и въ видимыхъ дѣйствіяхъ проявляющій свою духовную жизнь и дѣятельность, и невидима—по благодати Божіей, въ нихъ дѣйствующей и освящающей ихъ, видима поколику остается на землѣ, и невидима, поколику къ ней принадлежатъ и святые церкви небесной, святые Ангелы и святые человѣки, скончавшіеся въ вѣрѣ и свято-

сти (Евр. 12, 22—24). Точнѣйшее понятіе о церкви Христовой, на основаніи Слова Божія, можно имѣть слѣдующее: она есть отъ Бога установленное общество вѣрующихъ во Христа, соединенное Словомъ Божіимъ, священноначаліемъ и таинствами, подъ невидимымъ управленіемъ самого Господа и Духа Божія, для вѣчной жизни и спасенія (сн. Ефес. 1, 22—23. 2, 10. 21—22. 4, 3—6. 11—13). Изъ этого понятія видно, что въ церкви Христовой, какъ во всякомъ человѣческомъ обществѣ, различаются невидимый духъ и видимое тѣло. Духъ церкви составляетъ благодать Божія, оживляющая всякую вѣрующую душу и особенно открывающаяся въ святыхъ Божіихъ. Тѣло церкви составляютъ различные члены церкви, немощные и сильные, управляющіе и управляемые. Такое понятіе о составѣ церкви Христовой ясно предлагается въ Словѣ Божіемъ, когда Апостолъ называетъ церковь живымъ тѣломъ, въ которомъ подъ невидимою главою—Христомъ, благодать Духа Святаго оживляетъ и возвращаетъ вѣрующихъ, пока всѣ достигнемъ въ мѣру полнаго возраста Христова (сн. Ефес. 1, 22—23. 2, 21—22. 4, 7. 11—13. 15—16). 2., Начало и основаніе Церкви Христовой. Начало и основаніе Церкви Христовой, по ученію Слова Божія, положилъ самъ Господь нашъ I. Христосъ. Онъ самъ сказалъ: созижду Церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей (Мѳ. 16, 18), и самъ призвалъ къ Себѣ первыхъ послѣдователей, и съ умноженіемъ ихъ избралъ Апостоловъ для распространенія Своего ученія и утвержденія Церкви Своей по всему міру (Матѳ. гл. 10. Марк. 3, 13—15. 16, 15. Луки 24, 46—49. Іоан. 15, 16. 20, 21—23. Дѣян. 1, 1—8. 10, 38—43), и Самъ установилъ все, что нужно для образованія изъ Его послѣдователей опредѣленнаго религіознаго общества, и именно—и учителей для распространенія Его вѣры, и таинство крещенія для принятія членовъ въ Его общество (Матѳ. 28. 19), и таинство Евхаристіи—для воспоминанія крестной смерти Его (Лук. 22, 19), для тѣснѣйшаго соединенія вѣрующихъ съ Нимъ (Іоан. 6, 56) и между собою (1 Кор. 10, 17) и для полученія вѣчной жизни и спасенія (Іоан. 6, 48—55), и таинство покаянія для примиренія и новаго соединенія съ Нимъ и съ Церковію согрѣшающихъ братій (Матэ. 18, 18. Іоан. 20, 22—23), и другія таинства для освященія вѣрующихъ (Дѣян. 20, 28. Ефес. 5, 25—27. 31—32. Іак. 5, 14—15). И согласно намѣренію и повелѣнію Господа, Апостолы, всюду проповѣдуя Евангеліе (Марк. 16, 20), составляли общества вѣрующихъ или церкви (1 Кор. 1, 2. 16, 19), заповѣдывали имъ дѣлать свящ. собранія для поученія въ Словѣ Божіемъ и возношенія молитвъ общественныхъ (Дѣян. 2, 42. 46. 20, 7); увѣщавали ихъ хранить единеніе духа въ союзѣ мира, представляя имъ, что всѣ они составляютъ одно тѣло, имѣютъ одну главу —Христа, одну вѣру, одно крещеніе (Ефес. 4, 3. 4. 1 Кор. 12, 27), и всѣ причащаются отъ единаго хлѣба (1 Кор. 10, 17), и наконецъ, повелѣвая имъ не оставлять своихъ собраній до самаго втораго пришествія Христова (Евр. 10, 24—25). И все это производили они отъ Христа. «Той далъ есть, пишетъ Апостолъ, овы убо Апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учители, къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова, дондеже достигнемъ въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова..., да возрастимъ въ Него всяческая, иже есть глава—Христосъ» (Ефес. 4, 11—15), все так. обр. производя отъ Христа, и все на Христѣ основывая (1 Кор. 3, 11. Ефес. 2, 20), а себя называя только служителями Господа (1 Кор. 3, 5). Сн. Макар. Руков. къ изуч. Хр. Прав. Богосл. 1869 г. стр. 238. Догм. Бог. Филар. Черн. Ч. 2. стр. 359. 3., Будучи основателемъ Церкви, Господь есть вмѣстѣ и глава Церкви, оживляющій ее благодатію св. Духа. Онъ самъ называетъ Себя единымъ пастыремъ единаго стада (Іоан. 10, 11—16) и Самъ обѣщалъ всегда пребывать съ вѣрующими во всѣ дни до скончанія вѣка (Матѳ. 28, 20). Апостолъ прямо называетъ Его главою Церкви, а Церковь—Его тѣломъ. «Того даде главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ» (Ефес. 1, 22—23). «Христосъ—глава Церкви, и Той есть Спаситель тѣла» (Ефес. 5, 23). «Истинствующе въ любви, да возрастимъ въ Него всяческая, иже есть Глава Христосъ», изъ котораго все тѣло—при дѣйствіи въ свою мѣру каждаго члена, получаетъ приращеніе для созиданія самаго себя въ любви» (Ефес. 4, 15—16). Это показываетъ внутренній, глубочайшій и тѣснѣвшій союзъ Христа съ

Церковію. Онъ, какъ Глава, невидимо управляетъ Церковію. Онъ поставляетъ пастырей Церкви (сн. Ефес. 4, 11. Дѣян. 20, 28). Отъ Него, какъ отъ своей Главы, Церковь получаетъ крѣпость и возрастъ (Кол. 2, 19). Онъ защищаетъ ее отъ враговъ (1 Кор. 15, 25. Евр. 10, 13). Онъ помогаетъ вѣрующимъ преодолѣвать всѣ препятствія на пути ко спасенію (Іоан. 16, 33. 1 Кор. 15, 10. Филип. 4, 13. 2. Петр. 1, 3—4). И потому Слово Божіе внушаетъ намъ, внутреннѣе и тѣснѣе соединяться съ Нимъ нашею вѣрою и любовію (Іоан. 15, 4—5. Дѣян. 4, 12). 4., Намѣреніе и конецъ Церкви. Намѣреніе и конецъ, для котораго Господь основалъ Церковь Свою на землѣ, есть освященіе людей грѣшныхъ и спасеніе, чтобы всѣ мы, подъ сѣнію Его законовъ, при Его благодатныхъ силахъ и средствахъ, достигали здѣсь единства вѣры и познанія Сына Божія, достигали въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Ефес. 4, 11—16), и такъ обр. удостоивались вѣчной жизни и спасенія (Марк. 16, 15—16. Іоан. 3, 16. 20, 31. 1 Петр. 1, 9. 2 Петр. 1, 3. 11. Римл. 6, 22—23). Для этого Господь даровалъ Своей церкви Божественное ученіе и учредилъ въ ней пастырей и учителей, которые бы просвѣщали людей свѣтомъ спасительной истины (Матѳ. 28, 19—20. Марк. 16, 16. Ефес. 4, 11). Для этого установилъ въ Церкви Своей таинства съ разными другими священнодѣйствіями и священнослужителей или строителей таинъ Божіихъ для освященія ими людей и сообщенія имъ спасительныхъ дѣйствій благодати Божіей (1 Кор. 4, 1. 3, 9. Ефес. 4, 7. 2, 8. Тит. 3, 4—7). Для этого учредилъ въ Своей Церкви духовное управленіе—пасти церковь Его и управлять ею. Господь Самъ сказалъ Апосломъ: «Слушаяй васъ Мене слушаетъ, и отметаяйся васъ, Мене отметается» (Лук. 10, 16). «Елика свяжете на земли, будутъ связана на небеси» (Матѳ. 18, 18. сн. 16, 19). «Имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся» (Іоан. 20, 21—23). Облеченные этою властію, Апостолы предали ее своимъ преемникамъ, заповѣдуя имъ пасти церковь Христову (Дѣян. 20, 28. 1 Петра 5, 2—3. 1 Тим. 5, 20. Тит. 2, 5. 13). Для этого и всѣ члены Церкви Христовой должны взаимно содѣйствовать общему преспѣянію въ дѣлѣ спасенія. Великое дѣло общаго нашего спасенія не иначе можетъ устрояться, какъ при

взаимномъ правильномъ содѣйствіи каждаго члена (Еф. 4, 16). Для этого каждому изъ насъ дарована благодать служить другимъ, по мѣрѣ дара Христова (Ефес. 4, 7. Рим. 12, 3—6. 1 Кор. 12, 20—27). Отсюда, по слову Апостола, мы должны служить другъ другу каждый тѣмъ даромъ, какой кто получилъ (1 Петр. 4, 10). См. Макар. Руков. къ изуч. Хр. Богосл. 1869 г. стр. 241. Филар. Черн. Ч. 2. стр. 363 — 364. 5., Свойства Церкви. Церковь Христова имѣетъ свои особенныя свойства, которыми ясно отличается отъ всякаго другаго общества. Свойства эти, согласно Слову Божію, выражены въ символѣ вѣры въ слѣдующихъ словахъ: «(вѣрую) и во едину, святую, Соборную и Апостольскую Церковь». Такимъ образомъ Церковь есть, во-первыхъ, единая; потому что она есть одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу—Христа и одушевляется однимъ Духомъ Божіимъ. Свойство это ясно опредѣляется въ Св. Писаніи. Самъ Христосъ называетъ Себя Единымъ пастыремъ единаго стада (Іоан. 10, 16); и въ молитвѣ Своей ко Отцу говоритъ: «да вси едино будутъ» (Іоан. 17, 20). И Ап. Павелъ объ этомъ единствѣ пишетъ: «Едино тѣло, единъ духъ, якоже и звани бысте во единомъ упованіи званія вашего (Ефес. 4, 4—6). Такому единству не препятствуетъ то, что есть разныя отдѣльныя и самостоятельныя церкви, какъ напр., Іерусалимская, Антіохійская, Александрійская, Константинопольская, Россійская и др. Отдѣльность ихъ только внѣшняя; имѣя одну и ту же главу—Христа, и одинъ духъ вѣры и благодати, онѣ составляютъ части единой великой Церкви Христовой; единство ихъ всегда выражалось и видимо во взаимномъ общеніи въ молитвахъ и таинствахъ, въ общеніи посредствомъ Апостольскихъ посланій, во взаимномъ попеченіи по дѣламъ вѣры и въ разрѣшеніи недоумѣній. Фил. Чер. Догм. ч. 2. стр. 368.—Церковь Христова далѣе есть святая (Ефес. 1, 4. 5, 25—27, Рим. 5, 18. 1 Кор. 1, 30. 2 Кор. 5, 21), и вѣрующіе въ Писаніи часто называются святыми (Ефес. 1, 1. 4. Филип. 1, 1. 1 Кор. 3, 17. 2 Кор. 1, 1. Евр. 3, 1), потому что освящены Христомъ,—чрезъ Его страданія чрезъ Его ученіе и жизнь, чрезъ Его молитву и чрезъ таинства, и стремятся къ святости, святость имѣя своимъ призваніемъ (1 Петр. 1, 15. Матѳ. 5, 48. Ефес. 1.

4. 1 Кор. 1, 2. 1 Сол. 4, 7). Правда, въ церкви Христовой есть и грѣшники. Самъ Господь сравниваетъ церковь Свою на землѣ съ полемъ, гдѣ вмѣстѣ съ пшеницей растутъ и плевелы, и съ неводомъ, въ которомъ захватывается всякая рыба, и хорошая и худая (Матѳ. 13, 24. 47), и Онъ самъ, во время земной жизни Своей, не отвергалъ и грѣшниковъ, приходившихъ къ Нему, и въ Св. Писаніи часто упоминается о немощныхъ братіяхъ и явныхъ грѣшникахъ и множество представляется наставленій и увѣщаній къ ихъ обращенію и исправленію (1 Кор. 1, 10. 3, 1—7. 4, 18. 6, 6. 1 Іоан. 2, 1. Іак. 5, 16. Римл. 14, 20. 1 Кор. XI, 17 — 20. Галатамъ 6, 1. 2 Тимоѳею 2, 25—26. 2 Солунянамъ 3, 14—15). Такимъ образомъ грѣшники всегда были въ Церкви; но это не препятствуетъ Церкви быть святою, коль скоро они стремятся къ святости, раскаяваясь въ грѣхахъ своихъ, и при благодатныхъ средствахъ стараясь исправить жизнь свою; если же остаются не раскаянными, то отсѣкаются отъ союза Церкви или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія (Дѣян. 5. 1—11), или видимымъ судомъ самой Церкви (1 Кор. гл. 5), и вѣрующимъ всегда внушалось не имѣть съ таковыми общенія (1 Тим. 6, 5. 2 Тим. 3, 5. Тит. 3, 10—11. 2 Іоан. ст. 10—11).—Далѣе Церковь Христова есть вселенская или соборная, т. е. она не ограничивается однимъ извѣстнымъ мѣстомъ, или временемъ, или народомъ, но заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующихъ всѣхъ мѣстъ, временъ и народовъ. Самъ Христосъ предсказалъ, что истинное поклоненіе Богу не ограничится Іерусалимомъ и горою Гаризинъ, но будетъ вездѣ, и заповѣдалъ апостоламъ проповѣдывать евангеліе во всемъ мірѣ, начиная отъ Іерусалима и до послѣднихъ предѣловъ земли (Матѳ. 28, 19—20. Марк. 16, 15, Лук. 24, 47, Дѣян. 1, 8), и Онъ самъ обѣщаяъ пребывать съ вѣрующими во всѣ дни до окончанія вѣка (Матѳ. 28, 20), и Онъ для того поставилъ въ Церкви апостоловъ, пророковъ, благовѣстниковъ, пастырей и учителей, чтобы всѣхъ привести къ единству вѣры и познанія Сына Божія (Ефес. 4. 11—13), и апостолы всюду проповѣдывали евангеліе (Марк. 16, 20. Римл. 10, 18) и завѣщали и своимъ преемникамъ неизмѣнно продолжать сіе дѣло (2 Тим. 2. 2. 4, 5), пока наконецъ скончаются времена язычниковъ (Лук. 21, 24. Сн. Рим. XI, 25) и всѣ враги Христовы будутъ низложены (1 Кор. 15, 25), и будетъ едино стадо и единъ пастырь (Іоан. 10, 16). Этой-то вселенской Церкви принадлежитъ, по-первыхъ, то великое обѣтованіе, что она во всѣ времена пребудетъ на землѣ и никакія враждебныя силы не могутъ сокрушить ея. Объ этомъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ ясно было предсказано (Псал. 88, 29—38. Исаіи 9, 6—7. Дан. 2, 44. 7, 27), и Самъ Господь ясно предсказалъ (Матѳ. 16, 18).—вселенской Церкви; во-вторыхъ, принадлежитъ то великое преимущество, что она не можетъ отпасть отъ вѣры, или погрѣшить въ ея истинѣ и впасть въ заблужденіе, но не ложно сохранитъ навсегда истину ученія Христова, потому что съ нею Христосъ (Матѳ. 28, 20) и съ нею Духъ Святый (Іоан. 14, 16), наставляющій ее на всякую истину (Іоан. 16, 13), и потому она называется столпомъ и утвержденіемъ истины, (1 Тим. 3, 15), и значитъ не только сама не отпадетъ отъ истины, но въ состояніи будетъ поддерживать ее и въ другихъ. Все это относится къ вселенской Церкви, но не къ частнымъ, въ которыхъ можетъ погасать свѣтъ истинной вѣры и оскудѣвать елей любви (Апок. 2, 4—5). Фил. Черн. Догм. Бог. ч. 2. стр. 383—396). Церковь Христова есть, наконецъ, Церковь апостольская, которая и начало свое ведетъ отъ апостоловъ, и неизмѣнно сохраняетъ ученіе апостольское и преемство даровъ св. Духа чрезъ рукоположеніе (Ефес. 2, 19—20). Чрезъ апостоловъ она насаждена и утверждена во вселенной (Матѳ. 28, 19. Марк. 16, 20). Апостольское ученіе и преданіе лежитъ въ основаніи ея устройства (Ефес. 2, 19—20. 2 Сол. 2, 15). Отъ апостоловъ чрезъ свящ. рукоположеніе сохраняется въ ней преемство даровъ св. Духа и ея іерархія (Дѣян. 14, 23, 20, 28. Тит. 1, 5. 1 Тим. 5, 22). Отсюда Слово Божіе внушаетъ намъ твердо держаться ученія и преданій апостольскихъ и удаляться отъ такого ученія и такихъ учителей, кои не утверждаются на ученіи апостольскомъ (2 Солун. 2, 15. 2 Тим. 3, 13—14. 1 Тим. 6, 3—5. 20—21. Тит. 3, 10). 6. Чтобы Церковь была благоустроеннымъ обществомъ и вѣрно достигалась цѣль ея на землѣ, Господъ учредилъ въ ней іерархію или священноначаліе (Матѳ. 18, 17. Сн. Матѳ. 16, 19. Дѣян. 20, 28. Іоан. 20, 23). а., Подъ іерархію нельзя разумѣть общества вѣрующихъ вообще, ни всей вселен-

ской Церкви, ни совокупности членовъ частной какой-либо церкви, но разумѣется правительственная власть церковная, принадлежащая не всей церкви, но только ея представителямъ, каковы первоначально были апостолы, а потомъ ихъ преемники—пастыри и учители. Какъ въ благоустроенномъ обществѣ, въ Церкви не можетъ все всѣмъ принадлежать, но для ученія, священнодѣйствія и управленія долженъ быть особенный чинъ.—б., Что іерархія эта дѣйствительно учреждена самимъ Господомъ и принадлежитъ не всей Церкви и не каждому члену въ отдѣльности, а извѣстному сословію лицъ, это видно изъ словъ самого Господа. Онъ апостоламъ сказалъ: Шедше научите вся языки (Матѳ. 28, 18—20. Апостоламъ сказалъ: «Якоже посла Мя Отецъ, и Азъ посылаю вы» (Іоан. 20, 21); имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ (ст. 23). Апостоламъ сказалъ: «Слушаяй васъ, Мене слушаетъ» (Лук. 10, 16). Тоже видимъ и изъ ученія апостоловъ. «Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники» и пр. (Ефес. 4, 12...). И пастырямъ Ефесской церкви апостолъ сказалъ: васъ Духъ святый постави епископы пасти церковь Господи и Бога (Дѣян. 20, 28). И рукополагая избранныхъ, апостолъ заповѣдывалъ имъ передавать эту власть и другимъ избраннымъ и призваннымъ къ тому (2 Тим. 2, 2. Тит. 1, 15) и строго запрещалъ восхищать эту власть. «Никто же пріемлетъ самъ себѣ честь, но званный отъ Бога» (Евр. 5, 4). «Како проповѣдятъ, аще не послани будутъ»? (Рим. 10, 15).—в., Іерархическая власть эта въ церкви Христовой, по указанію св. Писанія, троякая: ученія, священнодѣйствія и управленія. Самъ Господь учредилъ въ церкви Своей званіе учительства (Матѳ. 18, 19—20. Рим. 10, 14. 15), которое апостолы считали важнѣйшею своею обязанностію (Дѣян. 6, 1—4. 1. Кор. 9, 16), которое они передавали своимъ преемникамъ (1 Тим. 4, 6—11. 13—16. 1 Тим. 2, 2. 15. 4, 1—2), и которое должно навсегда оставаться въ Церкви Христовой, какъ учрежденіе Божественное (Ефес. 4, 11 — 13), въ чистотѣ, неизмѣнно передавая вѣрнымъ слово Божественной истины (Гал. 1, 7—9). Самъ Господь учредилъ въ Церкви Своей священнодѣйствія церковныя. Преподавъ апостоламъ таинство евхаристіи, Онъ повелѣлъ имъ совершать его и послѣ въ Его воспоминаніе (Лук. 22, 19). Повелѣлъ принимать въ свою Церковь вѣрующихъ чрезъ святое крещеніе (Матѳ. 28, 20); преподалъ власть отпущать грѣхи (Матѳ. 16, 18. 18, 19. Іоан. 20, 21—23); учредилъ, безъ, сомнѣнія и другія священнодѣйствія (1 Кор. 4, 1. Дѣян. 1, 3), и обѣщалъ Свое особенное присутствіе въ священныхъ собраніяхъ (Матѳ. 18, 20; и апостолы завѣщали вѣрующимъ не оставлять сихъ собраній до самого второго Его пришествія (Евр. 10, 25).—Самъ Господь, будучи невидимымъ Главою Церкви, учредилъ въ ней власть правительственную, власть вязать и разрѣшать грѣхи (Матѳ. 18, 17—18. Іоан. 20, 21—23) и пасти Церковь Его (Дѣян. 20, 28) и далъ видѣть всѣмъ важность сей власти (Матѳ. 18, 17). И апостолы дѣйствительно пользовались этою властью: они давали законы и постановленія Церкви (Дѣян. гл. 15), наблюдая за поведеніемъ христіанъ, обличали и судили виновныхъ (Дѣян. гл. 5. 1 Кор. гл. 5. 2 Кор. 10, 4. 6. 13, 10. 1 Тим. 1. 20), и тоже заповѣдали и своимъ преемникамъ (Дѣян. 20, 28. 1 Тим. 5. 20. Тит. 1, 13. 3, 10).—г., Въ составѣ церковной іерархіи, отъ самыхъ временъ апостольскихъ различаются три главныя степени: епископъ, пресвитеръ и діаконъ. О каждой изъ этихъ степеней упоминается въ свящ. Писаніи съ означеніемъ свойственныхъ имъ обязанностей (Тит. 1, 5. 1 Тим. гл. 3. 5, 17. 19. 22. 1 Петр. 5, 1—3. Іак. 5. 14. Дѣян. 6, 1—6. 14, 23. 20, 17—36), и исторія свидѣтельствуетъ, что эти степени, дѣйствительно, существовали въ Церкви и ясно различались отъ самихъ временъ апостольскихъ. Діаконъ, какъ самое имя показываетъ, не имѣя власти самъ совершать таинствъ, служитъ при ихъ совершеніи; пресвитеръ совершаетъ таинства, но—въ зависимости отъ епископа; епископъ не только совершаетъ таинства, но имѣетъ власть чрезъ рукоположеніе преподавать и другимъ право совершать оныя. Все это видно изъ Слова Божія и изъ практики Церкви.—д., Высшую власть іерархическую въ церкви Христовой составляли апостолы. Призванные къ апостольскому служенію своему самимъ Господомъ и облеченные для сего силою свыше и чрезвычайными дарованіями, они имѣли высшія права и преимущества, какія не могли во всей полнотѣ принадлежать ихъ преемникамъ. Они имѣли повсемѣстное служеніе и пользовались непререкаемою

властію во всѣхъ церквахъ. Но въ преемникахъ апостоловъ св. Писаніе даетъ намъ видѣть, что власть эта была у нихъ ограниченная и зависимая. Она ограничивается для каждаго мѣстною церковію, какая кому поручена; такъ, наприм., Титу поручена Критская церковь (Тит. 1, 5); изъ предстоятелей церквей, упоминаемыхъ въ Апокалипсисѣ, каждому ввѣрена также своя церковь (Апок. гл. 2—3); и ни одинъ предстоятель даже и по дѣламъ своей мѣстной церкви не можетъ усвоять себѣ власти самостоятельной и независимой. При апостолахъ они подчинялись апостоламъ; послѣ апостоловъ верховная власть представлялась собору. Важность и значеніе соборной власти свящ. Пиваніе даетъ видѣть въ примѣрѣ самихъ апостоловъ, которые, несмотря на свое Божественное полномочіе, во многихъ случаяхъ, дѣйствовали соборно—съ общаго согласія (см. Дѣян. 1, 15—26. 6, 1—7. 15, 1—33). Послѣ апостоловъ власть соборная должна была получить еще большее значеніе. Дѣла, касавшіяся частныхъ церквей, рѣшались на соборахъ областныхъ или помѣстныхъ; дѣла, касавшіяся всей Церкви, когда открылась возможность созывать вселенскіе соборы, стали рѣшаться на вселенскихъ соборахъ. Выше вселенскихъ соборовъ никакая другая власть не признавалась въ дѣлахъ вѣры. Здѣсь средоточіе высшей іерархической власти. Важность соборнымъ опредѣленіямъ даетъ самъ Господь, когда говоритъ: «Идѣже два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ» (Матѳ. 18, 20); и апостолы ясно давали видѣть важность соборныхъ своихъ опредѣленій, когда производили ихъ отъ Духа Божія. «Изволися Духу Святому и намъ», писали они въ соборномъ посланіи своемъ къ Церкви антіохійской (Дѣян. 16, 28). Догм. Бог. Фил. Черн. ч. 2. р. 401—428. Догм. Бог. Антон. стр. 208—214.

Церковь небесная и земная. Подъ небесною Церковію разумѣется Церковь святыхъ на небѣ, разумѣются отошедшіе отсюда вѣрующіе, скончавшіеся въ вѣрѣ и святости. О сей Церкви апостолъ пишетъ вѣрующимъ: «вы уже не чужіе и пришельцы, но сограждане святыхъ и свои Богу» (Ефес. 2, 19). Вы приступили ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному и тьмамъ Ангеловъ, къ торжественному собранію и Церкви первородныхъ, написанныхъ на небѣ и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства» (Евр. 12, 22—24). И самъ Господь сказалъ о Церкви небесной, что многіе съ востока и запада пріидутъ и возлягутъ съ Авраамомъ и Исаакомъ и Іаковомъ въ царствіи небесномъ, а сыны царствія изгнаны будутъ во тьму кромѣшную (Матѳ. 8, 11). И саддукеямъ сказалъ: ужели не читали вы, что сказано вамъ отъ Бога, глаголющаго: Я есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ и Богъ Іаковлевъ? Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ; ибо у него всѣ живы (Лук. 20, 34—38. Матѳ. 22, 30—32). То же видно изъ откровенія Іоанна, гдѣ говорится о безчисленномъ множествѣ изъ всѣхъ племенъ, колѣнъ и народовъ и языковъ, стоящихъ предъ престоломъ и предъ Агнцемъ въ бѣлыхъ одеждахъ съ пальмовыми вѣтвями въ рукахъ.., и служащихъ Ему день и ночь въ храмѣ Его (Апок. 7, 9—17). Въ томъ же откровеніи Іоанна говорится, что онъ видѣлъ Ангела, которому дано было множество ѳиміама, дабы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ его на златый жертвенникъ, который предъ престоломъ. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога (Апок. 8, 3—4. сн. 5, 8). Изъ приведенныхъ свидѣтельствъ видно не только то, что есть Церковь святыхъ на небѣ, но видно и состояніе святыхъ Церкви небесной и ихъ отношеніе къ Церкви земной; и именно, изъ нихъ видно, что святые находятся во взаимномъ общеніи съ Ангелами и между собою; что они служатъ предъ престоломъ Божіимъ (Апок. 7, 9—17); что они принимаютъ живое участіе въ своихъ собратіяхъ, подвизающихся на землѣ, ходатайствуютъ за нихъ предъ Богомъ и вспомоществуютъ имъ своими молитвами и своимъ содѣйствіемъ къ ихъ спасенію (Апок. 8, 3—4. Догм. Бог. Филар. Черн. Ч. 2. стр. 356—430. Антон. Догм. Бог. стр. 251—252).

Церквей раздѣленіе. Раздѣленіе это подготовлялось мало по малу съ первыхъ вѣковъ Христіанства не важными на первый взглядъ разномыслiями и частными столкновеніями представителей двухъ церквей. Затѣмъ съ 9-го вѣка это раздѣленіе начинаетъ обнаруживаться явнымъ образомъ съ болѣе значительною силою и возрастаетъ въ продолженіе двухъ или трехъ вѣковъ такъ, что къ 12-му вѣку обѣ церкви уже начинаютъ осыпать одна другую проклятіями и всякими обвиненіями; одна

Церковь перестаетъ считать другую истинною Церковію. Разъединеніе началось распрею между патріархомъ Константинопольскимъ Фотіемъ и папою Николаемъ 1-мъ. Въ Греціи въ малолѣтство императора Михаила III-го кормиломъ правленія владѣлъ дядя его Варда, который за всеобщій соблазнъ, производимый имъ своимъ явнымъ распутствомъ, не былъ допущенъ патріархомъ Игнатіемъ къ причащенію предъ лицемъ всего народа. Варда безъ всякаго суда и слѣдствія сослалъ паарiарха въ заточеніе и на его мѣсто избралъ Фотія. Папа, принявъ сторону низложеннаго Константинопольскаго патріарха Игнатія, присудилъ Фотія къ низверженію изъ всѣхъ степеней священства и такимъ образомъ положилъ начало раздора между Восточной и Западной Церквами. Хотя, по смерти Фотія, споръ затихъ, но общеніе между Востокомъ и Западомъ не возстановлялось. Окружное посланіе Фотія осталось навсегда памятникомъ различія западной Церкви съ восточною. Въ половинѣ XI-го вѣка споръ былъ возобновленъ Константинопольскимъ патріархомъ Михаиломъ Керулларіемъ. Папа отправилъ въ Константинополь трехъ легатовъ: но они, вмѣсто того, чтобы потушить, только усилили пламя раздора. Не успѣвъ склонить патріарха отступиться отъ своихъ мнѣній, легаты торжественно вошли въ Софійскій храмъ, произнесли анаѳему на Михаила и его единомышленниковъ, положили клятвенную грамоту на престолъ и вышли, сказавъ, что отрясаютъ прахъ ногъ своихъ на Константинополь и на весь Востокъ. Такимъ образомъ, попытка примиренія кончилась только бо́льшимъ ожесточеніемъ. Послѣ этого Церкви, Восточная и Западная никогда уже болѣе не соединялись, и каждая шла своими путями въ своемъ развитіи. Правда, были попытки къ соединенію и послѣ, но онѣ не производили желаемаго соединенія. Крестовые походы, и особенно четвертый, окончившійся взятіемъ Константинополя крестоносцами, еще болѣе усилили вражду грековъ къ латинянамъ. Михаилъ Палеологъ, положившій конецъ Латинской имперіи на Востокѣ, чтобы удержаться на своемъ престолѣ и помириться съ папою, рѣшился подчинить его власти царковь Греческую. Но какъ духовенство и народъ упорно этому противились, то Михаилъ прибѣгъ къ насилію. Папа Григорій X-й созвалъ, такъ называемый, Вселенскій соборъ въ Ліонѣ (1274 г.). Императорскіе послы, явившись сюда, безъ дальнихъ разсужденій признали первенство папы и подписали Римское исповѣданіе вѣры. Соборъ предоставилъ грекамъ употребленіе Символа вѣры безъ прибавленія и сохраненіе всѣхъ ихъ церковныхъ обрядовъ. Но умеръ Михаилъ и насильственное соединеніе церкви Греческой съ Римскою рушилось. Опасность со стороны турокъ, облегавшихъ отовсюду Константинополь, внушила Іоанну VII-му Палеологу снова обратиться къ папѣ и искать его покровительства цѣною православія. Папа Евгеній IV-й охотно вступилъ въ переговоры о соединеніи церквей, и въ 1438 году открылъ соборъ въ Феррарѣ. Въ слѣдующемъ году, по случаю открывшейся въ Феррарѣ моровой язвы, онъ перенесенъ былъ во Флоренцію. На соборъ явился самъ императоръ съ Константинопольскимъ патріархомъ и 20-ю другими восточными іерархами. Скудно было число присутствующихъ для собора, имѣвшаго такое высокое назначеніе. Трехъ патріарховъ совсѣмъ не было. Императоръ назначилъ имъ представителей, безъ всякаго полномочія со стороны ихъ самихъ. Сначала открылись пренія съ обѣихъ сторонъ въ логической формѣ. Но когда побѣда рѣшительно оказалась на сторонѣ грековъ въ главномъ пунктѣ объ исхожденіи св. Духа и отъ Сына, тогда прибѣгли къ насилію. Императоръ дѣйствовалъ повелѣніями и угрозами; папа стѣснилъ способы содержанія восточныхъ епископовъ, которые взялъ на свою отвѣтственность. Просвѣщенный и ревностный защитникъ православія Маркъ, митрополитъ Ефесскій, былъ устраненъ отъ засѣданій; прочимъ запрещено было отвѣчать на возраженія латинянъ. Такими-то средствами склонили бывшихъ на соборѣ восточныхъ епископовъ признать происхожденіе Духа отъ Отца чрезъ Сына и, наконецъ, самое важное—согласиться на іерархическую подчиненность Восточной церкви Риму. Актъ соединенія церквей не былъ подписанъ только Маркомъ, митрополитомъ Ефесскимъ и нѣсколькими греческими богословами. Онъ былъ провозглашенъ всенародно въ каѳедральной Флорентійской церкви 6 іюля 1439 года. Общій ропотъ встрѣтилъ всѣхъ греческихъ епископовъ, по возвращеніи ихъ въ отечество.

Бо́льшая часть изъ нихъ, горько раскаиваясь, признавала себя предателями вѣры и не скрывала, что ихъ принудили страхомъ и увлекли обѣщаніями. Патріархи, не бывшіе въ Италіи, созвали соборъ въ Іерусалимѣ, и на немъ предали проклятію Флорентійскую унію (1443 г.).

Церковь у славянъ. Съ отпаденіемъ Западной церкви отъ единства церкви Вселенской, Восточная церковь утѣшена была присоединеніемъ къ ней хазаръ, болгаровъ и другихъ племенъ славянскихъ и руссовъ. Событіе это для насъ весьма важно, давая намъ видѣть исполненіе обѣтованія Божія о Церкви и на нашемъ отечествѣ. Просвѣтителями славянскихъ народовъ, главнымъ образомъ были солунскіе иноки—два родные брата, Кириллъ и Меѳодій. Кириллъ, до монашества Константинъ, воспитывался при Константинопольскомъ дворѣ, вмѣстѣ съ малолѣтнимъ Императоромъ Михаиломъ III-мъ. У знаменитаго Фотія онъ учился словеснымъ наукамъ и логикѣ, потомъ слушалъ философію и математическія науки. По своему образованію, дарованіямъ и покровительству при дворѣ, онъ могъ бы достигнуть блестящаго положенія въ свѣтѣ; но онъ вступилъ въ духовное званіе, принявъ монашество и былъ библіотекаремъ и исправлялъ должность учителя философіи. Братъ его Меѳодій, послѣ домашняго воспитанія, поступилъ въ военную службу и нѣсколько лѣтъ былъ правителемъ въ одной славяно-греческой области. Но потомъ также оставилъ свѣтъ и, удалившись съ братомъ своимъ на Олимпъ, проводилъ тамъ время въ постѣ и молитвахъ. Въ 858 году, по случаю посольства отъ хазаръ, Императоръ отправилъ обоихъ братьевъ этихъ для проповѣди Евангелія хазарамъ. Прибывъ туда, они послѣ многихъ преній съ еврейскими и мусульманскими проповѣдниками, обративъ къ вѣрѣ хана хазарскаго со множествомъ народа, крестили ихъ, и потомъ, поручивъ ихъ священникамъ, пришедшимъ изъ Херсонеса, возвратились въ свое отечество. Но христіанство не укоренилось между хазарами надлежащимъ образомъ; въ 10-мъ вѣкѣ исламизмъ сдѣлался тамъ господствующею религіею. Въ 863 году моравскій князь Ростиславъ съ другими князьями просилъ Императора прислать въ Моравію проповѣдниковъ, знающихъ славянскій языкъ, чтобы на отечественномъ ихъ языкѣ понятною имъ рѣчью возвѣщаема имъ была вѣра христіанская. Императоръ Михаилъ III-й съ патріархомъ Фотіемъ назначили послать туда Кирилла и Меѳодія. Предъ отправленіемъ своимъ туда св. Кириллъ и Меѳодій, для бо́льшаго успѣха проповѣди, составили славянскую азбуку и перевели на славянскій языкъ избранныя чтенія изъ Евангелія и Апостола, Паремійникъ, Псалтирь, Часословъ, Служебникъ, чины Таинствъ съ чиномъ погребенія, Октоихъ, Дамаскина и Уставъ церковный. Отправившись съ такими пособіями, они на пути туда просвѣтили святою вѣрою болгаровъ, и прибывши въ Моравію, учредили богослуженіе на Славянскомъ языкѣ, основали школы и стали поучать народъ Христовой вѣрѣ на понятномъ для всѣхъ языкѣ. Моравы съ радостью приняли проповѣдь Христову. Появленіе греческихъ проповѣдниковъ между славянами непріятно было нѣмецкимъ епископамъ и папѣ, и папа Николай потребовалъ Кирилла и Меѳодія въ Римъ, но, прибывши туда, они не застали уже въ живыхъ Николая; преемникъ же его Адріанъ благосклонно принялъ ихъ и одобрилъ составленную ими славянскую службу; но Кириллъ умеръ въ Римѣ, Меѳодій же возвратился къ славянамъ и, по случаю возникшихъ тамъ междоусобій, удалился съ учениками своими въ Паннонію. Паннонскій князь Коцелъ принялъ св. Меѳодія весьма благосклонно и испросилъ ему отъ папы санъ архіепископа Паннонскаго, и хотя послѣ, по клеветамъ нѣмецкихъ епископовъ, онъ снова былъ позванъ въ Римъ, но на соборѣ римскомъ оправданъ былъ и возвратился съ прежними правами въ Моравію. И здѣсь, среди апостольскихъ трудовъ своихъ скончался въ апрѣлѣ 885 г. Изъ Моравіи впослѣдствіи христіанство перешло въ Богемію и потомъ въ Польшу. И хотя впослѣдствіи славянское богослуженіе всюду вытѣснено было тамъ, и папа успѣлъ подчинить себѣ всѣ славянскія церкви, замѣнивъ въ нихъ славянское богослуженіемъ латинскимъ, но труды славянскихъ просвѣтителей не погибли невозвратно. Переводъ Св. Писанія, составленный ими для моравовъ, остался драгоцѣннымъ сокровищемъ для всѣхъ славянскихъ племенъ. Будучи понятенъ для всѣхъ славянскихъ поколѣній, будучи распространяемъ между ними, онъ живѣе

всего напоминалъ имъ о ихъ кровномъ родствѣ и братствѣ и представлялъ собою лучшее средство для соединенія ихъ еще болѣе крѣпкими узами родства духовнаго — во Христѣ. Чрезъ него высочайшія истины откровенія съ перваго раза содѣлались общимъ достояніемъ для народныхъ массъ, пребывавшихъ дотолѣ въ крайнемъ невѣжествѣ среди окружающаго ихъ мрака древнихъ суевѣрій и вѣковыхъ заблужденій и предразсудковъ, и будучи усвояемы вѣрою, становились свѣтомъ и для ихъ разума, сообщая ему новыя животворныя и удобопріемлемыя, хотя и не во всемъ постижимыя понятія, пробуждая въ немъ собственныя силы и порождая и питая жажду истиннаго знанія. Получивши переводъ Библіи и богослужебныхъ книгъ на родномъ языкѣ, славяне начали понимать святую вѣру, увидѣли все превосходство божественныхъ ея истинъ предъ своими грубыми суевѣріями, и повсюду встрѣчали ее съ готовностію и любовію; новая вѣра въ одеждѣ роднаго слова ихъ казалась имъ чѣмъ-то своимъ и не чуждымъ, и принимаема была съ радостію. Къ сожалѣнію такія послѣдствія труда славянскихъ Апостоловъ не долго продолжались для южныхъ Славянъ: политическія волненія, смуты и перевороты не дали тамъ раскрыться имъ во всей своей силѣ. Но зато, при другихъ, болѣе благопріятныхъ, обстоятельствахъ, они не переставали раскрываться въ другой сторонѣ, также Славянской, куда вскорѣ проникли, производя свои благотворныя дѣйствія.

Церковь въ Россіи. Вскорѣ послѣ того, какъ переводъ св. книгъ Кирилломъ и Меѳодіемъ почти былъ уже совершенъ, и славяне стали отправлять богослуженіе на своемъ родномъ языкѣ, и къ намъ въ Россію начали приходить благовѣстники Христовы съ понятною для насъ рѣчью, и конечно приносили съ собою и славянскія книги, и въ славянскомъ этомъ переводѣ Св. Писанія и въ отправленіи богослуженія на славянскомъ языкѣ, конечно, надобно полагать главную причину тому, что ни до крайности льстящій человѣческой чувственности исламъ, ни ревностныя усилія латинскихъ проповѣдниковъ не имѣли у насъ своего успѣха, и народъ русскій привязался къ вѣрѣ православной, съ благоговѣніемъ пріемля и обрѣтая въ ней самое святое религіозное направленіе. Промыслу угодно было, чтобы въ то самое время, какъ только возникло царство Русское, и какъ только конченъ былъ и еще не вполнѣ конченъ переводъ библейскихъ и богослужебныхъ книгъ на славянскій языкъ, чтобы въ это самое время положены были и первые основы христіанства въ царствѣ Русскомъ. Первые приняли хр. вѣру князья кіевскіе Аскольдъ и Диръ. Приплывши съ своею дружиною на судахъ къ Константинополю, они съ дикою жестокостію опустошали его окрестности, но были поражены здѣсь гнѣвомъ Божіимъ, и вскорѣ, по возвращеніи своемъ домой, послали пословъ въ Грецію просить себѣ наставниковъ въ Христовой вѣрѣ; къ нимъ присланъ былъ епископъ, и они, увѣровавъ во Христа, приняли святое крещеніе. Это было въ 866 или 867 году. Потомъ супруга Игоря, великая княгиня Ольга, видя чистую и непорочную жизнь христіанъ, пожелала принять св. крещеніе, и, чтобы лучше познакомиться съ христіанствомъ, отправилась съ большою свитою въ Константинополь. Здѣсь самъ патріархъ былъ ея наставникомъ и крестилъ ее, а императоръ былъ воспріемникомъ. Это было въ 957 году при патріархѣ Поліэвктѣ и императорѣ Константинѣ Багрянородномъ. Наконецъ, Россія торжественно просвѣщена была святою вѣрою при внукѣ Ольги, великомъ князѣ Владимірѣ въ 988 году. Вслѣдствіе различныхъ посольствъ къ В. князю съ предложеніемъ отъ каждаго своей вѣры, собранъ былъ совѣтъ, на которомъ рѣшено было испытать каждую вѣру на мѣстѣ, и когда послы, возвратившись домой, сказали В. князю и боярамъ, что законъ у Магометанъ не добръ, что у нѣмцевъ въ храмахъ они не видѣли никакой красоты, въ Греціи же, когда вступили въ Храмъ, то не знали, гдѣ они были, на небѣ или на землѣ, и присоединили, что всякій человѣкъ, отвѣдавъ сладкаго, не хочетъ горькаго; такъ и они, узнавъ вѣру грековъ, не хотятъ другой. Бояре и старѣйшины сказали тогда Владиміру: еслибы вѣра грековъ не была лучшая, то и бабка твоя Ольга, мудрѣйшая изъ людей, не приняла бы ее. Тогда рѣшено было принять вѣру Греческую. Для сего В. князь пошелъ войною въ Тавриду, и взявши Херсонесъ, требовалъ у тогдашнихъ императоровъ Константина и Василія въ замужество себѣ сестру ихъ Анну, угрожая въ случаѣ отказа взятіемъ самаго Константинополя. Греческіе цари,

узнавъ готовность Владиміра принять крещеніе, убѣдили сестру свою согласиться на бракъ съ Русскимъ Вел. княземъ для блага Имперіи. Вскорѣ затѣмъ послѣдовало св. крещеніе, въ которомъ В. князь, прозрѣвши и духовными и тѣлесными очами, въ великой радости воскликнулъ: «теперь-то я увидѣлъ Бога истиннаго!» За симъ слѣдовало торжество брака, и потомъ В. князь, тотчасъ по возвращеніи въ Кіевъ съ митрополитомъ, епископами и клиромъ со св. мощами, иконами и друг. принадлежностями, крестилъ сперва своихъ дѣтей, и потомъ торжественно крещены были кіевляне, и изъ Кіева христіанская вѣра мирно распространилась и по другимъ городамъ Россіи. Въ концѣ XI-го вѣка христіанство господствовало уже по всей Русской землѣ.—Чинъ богослуженія, всѣ обряды и все іерархическое устройство введены были въ Россіи по образу греческой церкви, такъ какъ и первые митрополиты и епископы русскіе были греки. Сначала церковь русская управлялась митрополитами, въ зависимости отъ церкви греческой; но потомъ, по причинѣ трудныхъ и опасныхъ сношеній съ Константинополемъ, подпавшимъ подъ власть турокъ, патріархи предоставили пастырямъ Русской церкви, самимъ избирать и рукополагать изъ среды себя митрополита, который и управлялъ всею Русскою церковію. Многіе изъ этихъ митрополитовъ достойно почитаются Церковію святыми: таковы: св. Петръ, Алексій, Іона и Филиппъ. Въ царствованіе Государя Ѳеодора Іоанновича, по желанію сего царя и съ согласія вселенскихъ патріарховъ, въ 1589-мъ году вмѣсто митрополита всероссійскаго учреждено у насъ патріаршество; всѣхъ патріарховъ было 10-ть. Послѣдній патріархъ былъ Адріанъ, скончавшійся въ 1700 г. Послѣ него управлялъ церковію мѣстоблюститель; наконецъ въ 1721 году Петръ Великій, по сношеніи съ Восточными патріархами, учредилъ вмѣсто патріарха, постоянный соборъ избранныхъ духовныхъ лицъ, предоставивъ ему всю власть и всѣ права, принадлежавшія патріархамъ, и въ основаніе его дѣйствій, кромѣ Слова Божія и правилъ соборныхъ и отеческихъ, назначилъ ему духовный регламентъ. Соборъ сей вначалѣ названъ былъ духовною коллегіею и потомъ переименованъ Святѣйшимъ Правительствующимъ Синодомъ. Имъ доселѣ и управляется Россійская церковь.—По внутреннему своему состоянію и взаимному отношенію членовъ своихъ, церковь Россійская всегда находилась въ тѣсной связи съ народомъ и государствомъ, никогда не отдѣляясь отъ нихъ, во всѣхъ ихъ состояніяхъ и обстоятельствахъ съ полнымъ усердіемъ, по возможности, служа всегда истинному ихъ благу и ихъ пользамъ.—При чистотѣ и правотѣ ученія православной церкви и правильной и неизмѣнной организаціи церковной іерархіи и отношеніи ея къ народу и государству странное явленіе и мрачную картину представляетъ собою русскій расколъ. Бывши сначала небольшимъ и едва замѣтнымъ пятномъ на горизонтѣ нашей церкви, онъ особенно развился и усилился въ 16-мъ и 17-мъ вѣкахъ, по случаю исправленія церковныхъ книгъ особенно при Никонѣ и потомъ по случаю введенія въ употребленіе новыхъ исправленныхъ книгъ вмѣсто старыхъ, не исправныхъ; слѣпые руководители слѣпыхъ — расколоучители, разнообразя свои ложныя понятія, успѣли внушить суевѣрной толпѣ, что Никонъ не исправилъ, а испортилъ богослужебныя книги, и довели его до того, что многіе открыто отдѣлились отъ Св. Церкви и образовали особую секту, извѣстную подъ именемъ старовѣровъ, приверженцевъ старой вѣры. Соборъ московскій 1666 г. обличилъ и осудилъ раскольническія заблужденія и одобрилъ книги исправленныя. Тоже подтверждено было на новомъ соборѣ 1667 года, на которомъ вмѣстѣ съ соборомъ русскихъ и греческихъ святителей присутствовали восточные патріархи. Тогда вмѣсто раскаянія и покорности раскольники дерзнули открыто возстать противъ власти церковной и царской и произвели открытый бунтъ—преимущественно въ двухъ мѣстахъ въ Соловецкомъ монастырѣ и въ самой Москвѣ. Вслѣдствіе такихъ неустройствъ, послѣ кроткихъ вразумленій, приняты были строгія мѣры: главные зачинщики были казнены, другіе разосланы по острогамъ, другіе заключены въ монастыряхъ, еще иные сосланы въ заточеніе въ самыя отдаленныя мѣста. Но этимъ расколъ не кончился. Не смѣя открыто исповѣдывать свое ложное ученіе и распространять его, раскольники стали искать убѣжищъ и безопасности себѣ въ глухихъ и отдаленныхъ мѣстахъ: селились въ пустыняхъ поморскихъ, костромскихъ, нижегородскихъ и отдаленной Сибири; заводили свои скиты въ лѣсахъ брын-

скихъ, вязниковскихъ, стародубскихъ и другихъ; бѣжали за границу—въ предѣлы Польши, Швеціи, Пруссіи, Австріи, въ Крымъ, на Кавказъ и въ другія мѣста, и потомъ расколъ раздѣлился на разные толки и согласія, и продолжается и доселѣ, имѣя готовую почву для себя въ слѣпотѣ, невѣжествѣ и легковѣріи простаго народа, и главныя пружины—въ страстяхъ человѣческихъ.

Церковь Римская. Западная церковь, со времени отпаденія ея отъ единства церкви Вселенской, (см. Церкви раздѣленіе), все болѣе и болѣе удалялась отъ духа православія, заботясь о мірскомъ своемъ владычествѣ. Папы давно стремились къ возвышенію земнаго своего могущества, и много было причинъ, благопріятствовавшихъ ихъ честолюбію: и слава Рима, какъ древнѣйшей столицы міра, и мнѣніе о нихъ, какъ преемникахъ Ап. Петра, и первенство чести, предоставляемое имъ соборами, и великія богатства, какими обладали они, и особенныя права и преимущества, усвояемыя имъ нѣкоторыми государями западными;—въ 9-мъ вѣкѣ появились ложные декреталы Исидора Испалійскаго (Севильскаго); по силѣ которыхъ папа есть вселенскій епископъ и верховный судія всѣхъ епископовъ, имѣющій одинъ право учреждать епархіи, низлагать и возстановлять епископовъ, созывать соборы и опредѣленіямъ ихъ давать силу закона,—все это давало имъ самое высокое значеніе; и вотъ земная власть ихъ и могущество достигли до высочайшей степени развитія. Съ XI-го вѣка особенно со временъ Григорія VII-го или Гильдебранда папы простирали свою власть не только на духовенство, но и на самихъ царей и царства; они созывали соборы, располагали коронами царей, вооружали крестомъ и мечемъ Государей для освобожденія святой земли, заводили ученыя и монашескія общества, пріобрѣтали себѣ богатыя наслѣдства и обширнѣйшія помѣстья, были главными распорядителями священныхъ браней въ крестовыхъ походахъ и сила ихъ торжествовала почти надъ всѣми земными силами. Но въ то самое время, какъ возвышалось внѣшнее ихъ могущество, въ то самое время, по неисповѣдимымъ судьбамъ Промысла, мало-по-малу готовилось паденіе ихъ могущества. Первый ударъ нанесенъ былъ папамъ отъ государей—Филиппа Красиваго, короля Французскаго, и потомъ Людовика Баварскаго, Императора Германскаго, когда папы стали въ зависимость отъ государей. Пребываніе папы въ плѣну въ Авиньонѣ, продолжавшееся 70 лѣтъ, ясно доказало предъ всею западною Европою безсиліе папской власти въ борьбѣ съ свѣтскою, и имѣло еще то вредное послѣдствіе, что заставляло папу прибѣгать къ крайнимъ мѣрамъ пользованія своею властію надъ Католическимъ міромъ. Никогда еще папскіе налоги на должности не были такъ тяжелы, подати всякаго рода такъ многочисленны, и отпущенія и индульгенціи такъ распространены въ продажѣ, какъ во время Авиньонскаго плѣна. Существованіе двухъ или трехъ папъ было еще вреднѣе. Расколъ этотъ вызвалъ три великихъ собора на западѣ: въ Ниццѣ, Констанцѣ и Базелѣ. На Констанцскомъ — признана власть вселенскаго собора выше папской и по низложеніи 3-хъ папъ избранъ одинъ въ лицѣ Мартина V-го; но остатки великаго раскола продолжались, и въ Базелѣ (1431 г.) положены предѣлы папской власти. Другой великій ударъ нанесенъ былъ папской власти со стороны Виклефа, учителя богословія въ Оксфордской Академіи, возставшаго противъ папской власти и монашества, отвергавшаго преданія, и Библію почитавшаго за единственный источникъ познанія Хр. религіи, и потомъ Прагскаго профессора Гусса, осужденнаго на Констанцскомъ соборѣ. Наконецъ католицизму и папской власти нанесенъ былъ рѣшительный ударъ преобразователями Западной церкви: Лютеромъ, Кальвиномъ и другими. Сравнительно болѣе основательное изученіе Священнаго Писанія и распространеніе просвѣщенія по Европѣ съ конца 15-го и начала 16-го вѣка раскрыли недостатки и уклоненія. Западной церкви отъ прежней ея чистоты и возбудили стремленіе къ ея преобразованію. Великое это дѣло, еслибы ведено было законнымъ образомъ, посредствомъ правильныхъ соборовъ, безъ фанатизма и предубѣжденій, въ истинно Христовомъ духѣ, могло бы имѣть благотворныя послѣдствія. Но оно предпринято частными лицами, по увлеченію страстей, съ фанатическою ненавистію противъ папы, и потому, вмѣсто общаго правильнаго преобразованія Западной церкви, произвело въ ней только расколы, и вмѣсто однихъ заблужденій, породило другія, худшія хотя эти З., при появленіи, и ставили для себя высокія задачи.

Церковно-приходская школа - журналъ, существовавшій съ 1887 г. при кіевск. епархіальн. училищномъ совѣтѣ въ г. Кіевѣ, выходилъ ежемѣсячно подъ редакторствомъ Г. Игнатовича, причемъ годъ начинался у журнала 1 августа.

Церковно-приходскія школы—правила о нихъ были Высочайше утверждены 13 іюля 1884 г. и затѣмъ 1 апрѣля 1902 г. Высочайше утверждено «Положеніе» о нихъ, согласно коему «церковныя школы вѣдомства Православнаго Исповѣданія имѣютъ цѣлью распространять въ народѣ образованіе въ духѣ православной вѣры и Церкви».

Церковно - славянскій языкъ. — Подъ этимъ названіемъ извѣстенъ языкъ, образцомъ котораго считается Остромирово Евангеліе и богослужебныя книги, переведенныя первоучителями Кирилломъ и Меѳодіемъ. Ц. сл. яз. былъ весьма распространенъ въ XI в. у всѣхъ новообращенныхъ славянскихъ племенъ: у болгаръ, чеховъ, сербовъ, русскихъ, моравовъ, хорватовъ, поляковъ и др. Но наиболѣе сильное распространеніе, въ качествѣ народнаго и литературнаго, Ц. слав. яз. имѣлъ въ Болгаріи при царѣ Симеонѣ. Здѣсь онъ смѣшался съ болгарскими нарѣчіями и вылился въ соотвѣтствующую форму, получившую имя средне-болгарскаго нарѣчія. Въ Россіи онъ появляется въ X в. вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства; о немъ говоритъ папская булла 967 года въ связи съ упоминаніемъ славянскаго богослуженія. Относительно происхожденія Ц.-слав. яз. существовали раньше 2 теоріи: древне-болгарская и древне-словинская. Новѣйшими изслѣдованіями послѣдняя отвергнута, какъ мало достовѣрная и симпатіи лучшихъ европейскихъ и русскихъ филологовъ находятся на сторонѣ первой. За болгарское происхожденіе высказались: Шлейхеръ, Бодуэнъ-де-Куртенэ, Фортунатовъ, К. Бругманъ, Востоковъ, Шахматовъ, Соболевскій, Бодянскій, Срезневскій и мн. др. Къ словинской школѣ относятся: Копитаръ, ея родоначальникъ, Миклошичъ, Ягичъ и др. По образованію эти ученые филологи—историки и въ своихъ изслѣдованіяхъ пользовались недостаточно обоснованнымъ лингвистикой методомъ, что и привело ихъ къ ошибкамъ. Всѣ ихъ доводы противъ болгарской теоріи, напр., о носовыхъ звукахъ и пр. нынѣ противниками блестяще опровергнуты. Наконецъ, одинъ изъ постоянныхъ ея горячихъ защитниковъ, проф. Ягичъ, торжественно отрекся отъ «словинской» теоріи, признавъ ошибочность своихъ взглядовъ и всецѣло присоединился къ мнѣнію, что Ц.-славян. языкъ является македонско-солунскимъ нарѣчіемъ древне-болгарскаго языка. Памятники Ц.-сл. яз. дошли до насъ уже въ позднѣйшей фазѣ его развитія, тогда какъ чистый Ц.-сл. яз. первичнаго образованія эпохи IX в. не оставилъ по себѣ слѣда. Мы встрѣчаемся съ первымъ о немъ свидѣтельствомъ въ XI в., причемъ памятники принято дѣлить на «рецензіи» или «изводы». 1) «Паннонская», къ которой относятся произведенія, писанныя кириллицей и глаголицей, напр. Зографское и Маріинское Евангелія, Слуцкая Псалтирь, Катихизисъ Кирилла Іерусалимскаго и др., 2) Болгарская въ сочиненіяхъ: Погодинская Псалтирь, Бол. Номоканонъ, Октоихъ Михановича и пр. 3) Сербская рецензія въ сочиненіяхъ: Мирославово и Волканово Евангелія, Толковая Псалтирь Бранка, Никольское Евангеліе и пр. 4) Моравская или чешская—часть Реймскаго Евангелія, кіевскіе и пражскіе отрывки и др., 5) Русская—сочиненія Григорія Богослова, Туровское Евангеліе, Изборники Святослава, Пандектъ Антіоховъ и проч. б) «Словинская» рецензія—Фрейзингерскіе отрывки и др. Всѣ рецензіи имѣютъ одинаковое научное достоинство и за исключеніемъ Паннонской въ вопросѣ о древности ни одной нельзя отдать преимущества. Такимъ образомъ Ц.-сл. яз. дошелъ до насъ во множествѣ діалектовъ, имѣющихъ общій, родственный характеръ. Трудно поэтому возстановить первоначальный Церковно-славянск. языкъ.

Церковнослужители—названіе низшихъ служителей храма: иподіакона, чтеца, пѣвца, свѣщеносца, посвященныхъ особымъ обрядомъ, называемымъ хиротесіей. (См. слова: «Духовенство» и «Посвященіе». «Хиротесія»).

Церковно-уставныя грамоты удѣльныхъ князей XII вѣка—нѣсколько памятниковъ XII в., часть которыхъ дошла до насъ въ измѣненномъ видѣ. Извѣстны слѣдующія грамоты: 1) уставная грамота новгородскаго князя Святослава Ольговича 1137 года по поводу уничтоженія существовавшей тогда десятины въ пользу епископа, вмѣсто которой князь назначалъ отъ себя опредѣленную сумму денегъ, 2) Уставная грамота смоленскаго князя Ростислава Мстиславича 1150 г, по тому же поводу, дошед-

шая въ передѣланномъ видѣ. Изъ другихъ грамотъ: Новгородскаго князя Всеволода Мстиславича по поводу пошлинъ Софійскаго собора и наслѣдствъ и грамота Всеволода 1127 г. по поводу церкви св. Іоанна Предтечи въ Опокахъ и др.

Церковные обряды. Человѣкъ представляетъ собой явленіе, въ которомъ сочетаются чувственная и духовная сторона. Поэтому міръ абстрактный, идеальный онъ стремится воплотить въ какой-нибудь реальный образъ, ибо лишь тогда онъ получаетъ для человѣка смыслъ и становится вполнѣ доступнымъ. Въ частности, религіозныя потребности человѣка нуждаются во внѣшнихъ выраженіяхъ, для каковыхъ цѣлей и служатъ обряды. Обрядъ—символъ, свидѣтельствующій о живомъ взаимоотношеніи между человѣкомъ и Богомъ, обновляющій и укрѣпляющій слабую человѣческую душу. По понятіямъ православной церкви, обряды включаютъ всю внѣшнюю часть религіи,—чины, уставы, дѣйствія, внѣшнюю сторону таинствъ и проч. Чинъ обрядовъ установила и нынѣ устанавливаетъ церковь. Дѣятельность церкви въ этомъ отношеніи началась со времени апостоловъ, которые на соборѣ въ I в. сдѣлали первый шагъ, вступивъ на путь отмѣны и переработки обрядовъ. Такъ, они отмѣнили обязательность обрѣзанія, установили празднованіе 2 дней—субботы и воскресенья—въ недѣлю и проч. Съ этихъ поръ идетъ развитіе обрядоваго законодательства. Одни прекращались, другіе являлись. Исчезли существовавшіе прежде обряды лѣтопроводства, пещного дѣйствія, страшнаго суда, братотворенія. Добавлялись и отмѣнялись молитвы, пѣснопѣнія и пр. согласно духу и требованіямъ жизни. Слѣдовательно, обряды съ одной стороны не являются произвольнымъ установленіемъ, съ другой — они и не неизмѣнны, какъ догматы. Они рождаются изъ господствующихъ формъ народнаго быта, вѣрованій, обычаевъ, которые не остаются постоянными и слѣдуютъ общимъ человѣческимъ законамъ развитія. Церковь блюдетъ лишь чистоту приписываемаго обрядамъ символа, уступая требованіямъ религіознаго сознанія каждой эпохи. Лишь темные неразвитые умы могутъ придавать обряду т. е. человѣческому представленію божественныхъ истинъ догматическое значеніе. Таковы старообрядцы-раскольники, противившіеся нововведеніямъ патріарха Никона касательно исправленія богослужебныхъ книгъ, двуперстія, двоенія аллилуіа и пр. Обрядъ долженъ наглядно представлять человѣческому сознанію духъ и значеніе вѣрованія, таково: крестное знаменіе, представляющее Существо Бога единое и троичное въ лицахъ и др.

Церковные пѣвцы. О пѣвцахъ упоминаютъ Дѣян. Апост. и рядъ древнихъ памятниковъ, напр., литургіи ап. Іакова и еванг. Марка. Пѣвцы или псалты подчинялись пресвитеру и діакону и существовали на пожертвованія въ церковь, какъ и прочіе низшіе служители клира. Чинъ посвященія пѣвцовъ идетъ съ глубокой древности.

Церковные чтецы—должность въ клирѣ, появившаяся въ христіанской церкви очень рано приблизительно въ I в., (см. пѣвцы). Указанія на это можно найти въ Апокалипсисѣ 1, 3: «блаженъ читающій и слушающіе слова пророчества его», а также у Іустина Философа: «когда чтецъ прерветъ чтеніе писаній апостольскихъ или пророческихъ, тогда предстоятель начинаетъ говорить къ собранію». Къ концу III в. должность чтецовъ нѣсколько умалилась сравнительно съ положеніемъ, въ которомъ она находилась при своемъ первоначальномъ появленіи и причислена къ низшимъ д. наравнѣ съ Ц. заклинателями и привратниками.

Церковный Вѣстникъ—журналъ, сущес. съ 1875 г., выходитъ разъ въ недѣлю при Спб. дух. акад. и считался прежде оффиціальномъ сунодскимъ органомъ, но съ 1888 г. его замѣнили на этомъ посту: «Церковныя Вѣдомости». (см. сл. СПБ. дух. академія).

Церковный годъ—см. сл. Новый Годъ, Годъ.

Церковный староста—см. староста церковный.

Церковный судъ—см. слово судъ церковный.

Церковный Уставъ см. раньше слово Типиконъ.

Церковный Уставъ св. Владиміра—грамота, коей назначался особый сборъ—десятина—въ пользу духовенства, а также опредѣлялись предметы, подлежащіе церковному суду. Собственно назвать этотъ уставъ именемъ св. Владиміра исторически неточно, ибо онъ явился послѣ Владимира, но несомнѣнно, что грамота соотвѣтствовала на-

мѣреніямъ и образу дѣйствій св. Владиміра. Присутствіе У. въ софійской кормчей только подтверждаетъ высказанный взглядъ; У.— позднѣйшая приписка, иначе онъ не заключалъ бы версіи о принятіи св. Владиміромъ крещенія отъ констант. патріарха Фотія, который жилъ на 100 лѣтъ позже. Въ кормчихъ книгахъ Уст. носитъ названіе: «Правило о церковныхъ людяхъ и о десятинахъ и судахъ епископскихъ и о мѣрилѣхъ градскихъ». Цѣль составленія У. опредѣлить точно права духовенства въ дѣлѣ суда и въ отношеніи матеріальныхъ доходовъ.

Церковный Уставъ Ярослава I-го—грамота касательно церковныхъ судовъ, ложно приписываемая великому князю Ярославу Владиміровичу. Уст. дошелъ къ намъ въ 2-хъ редакціяхъ. Первая—западно-русская, въ которой онъ называется «Свиткомъ Ярославля», составлена въ XIV ст. въ защиту православнаго духовенства и его привилегій. Вторая—восточно-русская, относится къ XVI ст., заключаетъ кругъ подвѣдомственныхъ духовенству предметовъ судебнаго разбирательства, размѣры наказаній за преступленія, налагаемыя церковнымъ судомъ, какъ то: штрафъ въ пользу епископа, пеня, «епитимія» и проч. Уст. имѣлъ въ виду карать нѣкоторыя преступленія гражданскаго кодекса, напр., поджогъ, параллельно и церковнымъ наказаніемъ.

Церковныя Вѣдомости—журналъ, издаваемый при Св. Сунодѣ, сущест. съ 1888 г., выходитъ разъ въ недѣлю и состоитъ изъ двухъ частей — оффиціальной и неоффиціальной, содержащей статьи по богословію, исторіи, церкви, проповѣди лучшихъ русскихъ духовныхъ ораторовъ и пр. Въ послѣднее время при немъ издается прибавленіе «Приходское Чтеніе».

Церковныя наказанія—налагаются на духовенство и членовъ церкви за преступленія противъ церковныхъ правилъ. Ц. нак. — древняго происхожденія и издавна дѣлятся на особенныя и общія, т. е., касающіяся или духовенства спеціально или вообще всякаго мірянина, члена церкви. Ц. наказанія бываютъ слѣдующія: 1) отлученіе т. е. лишеніе церковныхъ правъ и благъ, причемъ отлуч. можетъ быть полное или не полное, 2) публичное покаяніе преступника въ содѣянномъ, причемъ оно можетъ быть различно для всякихъ преступленій. Подлежавшіе ц. наказаніямъ раздѣлялись въ древн. на 4 категоріи: 1) плачущіе у входа въ церковь, 2) слушающіе проповѣди, Св. Писаніе, но лишенные права присутствія на евхаристіи, 3) припадающіе или колѣнопреклоненные и 4) лишенные права евхаристіи и принесенія жертвенныхъ даровъ. Прошедшіе наказанія могли быть принимаемы обратно полноправными членами церкви. Иногда покаяніе замѣнялось эпитиміей или опредѣленнымъ количествомъ благочестивыхъ дѣлъ. Въ западной церкви наказанія были 2-хъ родовъ: карательныя или возмездія и исправительныя. Къ послѣднимъ относится excommunicatio major или великое отлученіе и ex. minor или малое отлученіе; interdictum, т. е. лишеніе права богослуженія; пени, штрафъ и пр. Къ первымъ принадлежитъ vindicativae communes т. е. публичное покаяніе. Въ православной церкви существуютъ два вида церковныхъ наказаній: 1) полное отлученіе отъ церкви или анаѳема, которое состоитъ въ лишеніи права св. причащенія, полученія благословленія, антидора, богородичнаго хлѣба и т. п.; 2) Церковное покаяніе, называемое епитиміей, канономъ, налагалось духовникомъ и состояло въ несеніи поста, совершеніи молитвъ и пр. Наказаніе или проходилось подъ руководствомъ монаховъ въ монастырѣ, или заключалось въ монастырскомъ «смиреніи» или проходило въ монастырскомъ заключеніи, или подъ руководствомъ приходского священника. Св. Сунодъ разъяснилъ, что заключенію въ монастырѣ подлежатъ лица, о коихъ судомъ, постановленъ соотвѣтствующій приговоръ или Высочайшее повелѣніе. Согласно новому уголовному уложенію, Ц. наказанія состоятъ въ объявленіи вѣрнымъ чадамъ церкви особымъ посланіемъ объ отлученіи нераскаявшагося преступника, въ наложеніи эпитиміи на мѣстахъ жительства по назначенію епархіальнаго начальства, причемъ наказаніе сокращается на половину, если виновный осужденъ одновременно уголовнымъ судомъ, въ наложеніи епитиміи на мѣстѣ ссылки тамошнимъ епархіальнымъ начальствомъ. Кромѣ сего допускаются заключеніе въ монастырь въ случаѣ лишенія гражданской свободы и лишеніе церковнаго погребенія по отношенію къ самоубійцамъ, казненнымъ и т. п. Что касается наказаній священнослужителей, то большинство ихъ было заимствовано изъ греческой церкви, другія образовались исторически. Нынѣ примѣняются наказанія, регламентирован-

ныя впервые уставомъ духовныхъ консисторій 1841 г. и исправленныя дѣйствующимъ уставомъ 1883 г. Они суть: 1) лишеніе сана или монашескаго званія и исключеніе изъ духовнаго сословія, 2) переводъ на низшую должность или временное запрещеніе священнослуженія, 3) лишеніе мѣста, 4) отдача подъ надзоръ, 5) денежный штрафъ, 6) поклоны, 7) почисленіе за штатъ, 8) выговоръ, вносимый въ клировую вѣдомость, 9) замѣчаніе и 10) переводъ на другое мѣсто и т. п.

Церковныя свѣчи—смотри Свѣчи церковныя.

Церковныя имущества въ Россіи—существуютъ изстари, со временъ кн. Ольги и главнымъ образомъ, Владиміра св. Особеннаго развитія достигло количество церк. имуществъ къ XVII в. Ц. имущества пріобрѣтались, какъ добровольныя пожертвованія религіозныхъ людей, путемъ покупки духовенствомъ, путемъ мѣны и т. д. Въ XVI вѣкѣ владѣнія церкви составляли третью часть государства, по Котошихину 118.000 дворовъ. Владѣнія церкви были освобождаены отъ многихъ налоговъ и кромѣ того получили много льготъ и привиллегій. Духовенство получало грамоты, въ которыхъ закрѣплялись его финансовыя привиллегіи—тарханы—и судебныя права—жалованныя грамоты. Въ эпоху татарскую ханы жаловали духовенству ярлыки, охранявшіе особыя права церкви. Права заключались въ освобожденіи отъ податей и повинностей, въ правѣ призывать въ свои земли людей и расправляться съ ними своимъ судомъ, освобождать ихъ отъ отвѣтственности по закону свѣтскому, въ правѣ вносить подати въ особые сроки, промышлять лошадьми, изгонять шутовъ, скомороховъ, нищихъ и т. п. Стремившіеся къ умноженію владѣній московскіе князья не могли не обратить вниманія на имущества Ц. Іоаннъ III въ 1477 г. отобралъ и раздалъ служилымъ людямъ часть Ц. земель новгородскаго княжества; въ 1581 г. духовенству запрещено было пріобрѣтать вотчины; въ 1584 г.—уничтожены тарханы; въ 1649 г. запрещено владѣніе недвижимостью и пріобрѣтеніе ея монахамъ и монахинямъ; при Петрѣ III возстановленъ въ 1761 г. монаст. церковный приказъ, а монастыри наводнялись инвалидами. Наконецъ Екатерина II назначила особую комиссію во главѣ съ архіепископомъ новгородскимъ Дмитріемъ Сѣченовымъ для разслѣдованія вопроса о владѣніяхъ церкви, послѣ чего произвела секуляризацію церковныхъ имѣній. Нынѣ существующія Ц. земли дѣлятся на усадебныя и полевыя. Первыя состоятъ подъ домами духовенства, гумнами, садами и пр.; вторыя—составляютъ пашни и посѣвы, доходъ съ которыхъ идетъ на содержаніе причта. По закону, прихожане обязаны отводить притчу пропорціонально своимъ доходамъ количество земель не меньше 33 и не больше 99 десят. На архіерейскій домъ полагается 60 десят., монастырю отъ 100 до 150. Отданныя земли становятся неприкосновенной церковной собственностью, которая не подлежитъ отчужденію и лишь въ случаѣ выгодности для самой церкви з. могутъ быть проданы или обмѣнены. При прекращеніи самостоятельнаго существованія приходской церкви и приписки ея къ другой, съ ней переходитъ въ вѣдѣніе послѣдней и земля. Но въ случаѣ возстановленія самостоятельности приписной церкви къ ней возвращается обратно и земля. Вмѣстѣ съ тѣмъ причту предоставляется право отдавать землю въ аренду, при чемъ на срокъ не болѣе года и непремѣнно въ формѣ письменнаго договора. Оброчныя статьи, лавки, амбары и пр. арендуются не болѣе какъ на 12 лѣтъ по утвержденію епархіальнаго начальства. Вырубка лѣсовъ на Ц. земляхъ допускается только съ разрѣшенія Св. Сунода.

Цикланская икона Божіей Матери, существующая со временъ св. Нины, просвѣтительницы Грузіи, находится въ настоящее время въ Карталиніи, въ Цикланскомъ храмѣ. Празднованіе ей 15 августа.

Цивильскій Тихвинскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Казанской губ., въ гор. Цивильскѣ, основанъ между 1671—1675 гг., подъ видомъ мужского, въ женскій переименованъ въ 1870 г. Храмъ одинъ, соборный. Игуменія, 212 монахинь.

Цыганештскій Успенскій мужской скитъ въ Бессарабской губ., въ 24 вер., отъ гор. Оргѣева, близь села Цыганештъ. Основанъ по предположенію, въ 1741 г. Числится заштатнымъ, общежительный. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 13 человѣкъ. Храмъ одинъ, каменный. Во владѣніи м-ря нѣсколько водяныхъ мельницъ, фруктово-виноградныхъ садовъ, 2 дома въ г. Кишиневѣ и 60 дес. земли.

«Цѣлительница» икона Божіей Матери существующая съ IV в., находится въ Московскомъ Александровскомъ монастырѣ и прославлена чудесами въ XVIII в. Написана икона послѣ явленія самой Богоматери одному болящему. Празднуется 18 сентября

Ч.

Чагринскій Покровскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Самарской губ., Николаевскаго уѣзда, при селѣ Покровскомъ, основанъ, подъ видомъ общины, въ 1874 г., въ 1884—переименованной въ монастырь. При немъ богадѣльня и училище. Игуменія, 261 монахиня.

Часовни—такъ называются особыя зданія, увѣнчанныя, обычно, крестомъ, въ которыхъ могутъ быть совершаемы богослуженія—кромѣ литургіи, — послѣдняя можетъ быть совершаема на переносномъ антиминсѣ. Часовни устраиваются на кладбищахъ, при селеніяхъ, на площадяхъ, какъ для религіозныхъ потребностей, такъ и въ ознаменованіе какихъ-либо важныхъ въ церковномъ отношеніяхъ событій. Первоначально, въ древности, часовни устроялись надъ входомъ въ подземныя кладбища или надъ подземными церквами, на гробахъ мучениковъ, тѣмъ самымъ служа памятникомъ для нихъ. Но они также строятся въ ознаменованіе явленія милости Божіей или церковно-государственныхъ событій Ч. берутъ свое начало съ древнихъ христіанскихъ временъ, и у разныхъ народовъ извѣстны подъ различными наименованіями, такъ у грековъ онѣ назывались—εὐκτήρια т. е. дома молитвы, у римлянъ sarae, capellae. У насъ (въ Россіи) онѣ появляются съ принятіемъ христіанства—и строились въ различныхъ мѣстахъ. Въ царствованіе Петра I послѣдовало запрещеніе строить Ч. въ виду особенно того, что раскольники тайно могли въ нихъ совершать богослуженія. Но явная нужда въ нихъ привела къ отмѣнѣ этого запрещенія. Часовни должны быть непремѣнно приписаны къ какой-либо церкви.

Часословъ—церковно-богослужная книга, содержащая неизмѣняемыя къ каждому дню молитвословія—утрени, полунощницы, часовъ съ междучасіемъ, изобразительныхъ, вечерни и повечерія; кромѣ того въ часословѣ содержатся чины и молитвословія, относимыя къ дневному кругу означенныхъ выше службъ, присоединяются также къ нему тропари, кондаки, богородичны, и причастны, принадлежащіе къ богослуженію круга седьмичнаго и годового. При немъ прилагается зрячая пасхалія, индиктіонъ и лунникъ для опредѣленія, въ какіе дни приходятся посты и праздники подвижные. Ч. есть великій и малый. Происхожденіе. Ч. относятъ къ древности и приписываютъ составленіе его преп. Саввѣ Освященному; сперва онъ заключалъ въ себѣ чинопослѣдованіе ежедневной церковной службы—потомъ къ нему сдѣланы были дополненія (какъ предполагаютъ) св. Іоанномъ Дамаскиномъ, и Ѳеодоромъ Студитомъ;—затѣмъ были внесены дополненія, сдѣланныя церквами какъ греческой такъ и русской. Малый Ч. издавался съ учебною цѣлью и былъ сокращеніемъ большого.

Часы—богослуженіе 1, 3, 6, и 9 ч. дня, обозначаемое такъ въ часословѣ. Ч. бываютъ: трипсалмные (т. е. заключающее по 3 псалма), изъ которыхъ состоятъ Ч. обычные, вседневные, великопостные, царскіе; затѣмъ бываютъ Ч. безъ псалмовъ, а только изъ воскресныхъ пѣснопѣній (пасхальные). Ч. имѣютъ двѣ части—въ одной заключаются псалмы, а въ другой—тропари, кондаки, и заключательныя молитвословія. Служба часа, начинающагося рядомъ службъ, начинается возгласомъ священника и начальными молитвами; а служба Ч., слѣдующаго непосредственно за другою службою, начинается «Пріидете поклонимся». Происхожденіе и цѣль службы перваго часа. На ряду съ утренею совершается служба перваго часа, который соотвѣтствуетъ седьмому, осьмому и девятому часамъ утра по нашему счисленію. Объ этой службѣ упоминаютъ, подъ именемъ утренней молитвы или молитвы на разсвѣтѣ, постановленія апостольскія (VIII, 4) и Василій Великій. Точное упоминаніе о службѣ перваго часа принадлежитъ пятому вѣку. Для христіанъ этотъ часъ получилъ особое значеніе въ силу воспоминанія о томъ, какъ въ этотъ часъ І. Христосъ былъ веденъ отъ Каіафы къ Пилату, былъ оболганъ врагами и осуж-

денъ. Сообразно съ такими воспоминаніями, на службѣ перваго часа положено читать псалмы: 5, 89 и 100. Въ первомъ мы просимъ Господа руководить насъ путемъ правды и сохранить насъ отъ пути лжи, которымъ шли враги Спасителя, оболгавшіе и осудившіе Его; во второмъ изображаются вѣчность и неизмѣнность Господа въ противоположность съ скоропреходностію нашей жизни, изъ чего научаемся должному пользованію временемъ; въ третьемъ напоминается путь правды, которымъ шелъ Давидъ и которымъ долженъ итти всякій, чтобы не быть потребленнымъ отъ Господа, когда настанетъ утро вѣчности. Послѣ псалмовъ читается тропарь и богородиченъ и двѣ молитвы: Стопы моя направи и Да исполнятся уста моя хваленія, которыя составляютъ продолженіе моленій о направленіи насъ путемъ правды. Происхожденіе, цѣль установленія и содержаніе третьяго и шестаго часа. Третій часъ соотвѣтствуетъ нашимъ десятому, одиннадцатому и двѣнадцатому дня, а шестой первому, второму и третьему пополудни. Службы этихъ часовъ приняты Церковію отъ древнихъ временъ. Третій и шестой часы сдѣлались особенно важными для христіанъ по знаменательности совершившихся въ нихъ событій. Поэтому уже апостолы освящали ихъ молитвою (Дѣян. II, 15; X, 9). А св. Кипріанъ, изъясняя побужденія древней Церкви, по которымъ она освящала означенные часы молитвою, указываетъ ихъ для третьяго часа въ сошествіи Св. Духа на апостоловъ, а для шестого—въ распятіи Спасителя. Распредѣленіе псалмовъ, которые нынѣ читаются на каждомъ часѣ, является извѣстнымъ въ IV в. при Ѳеодосіи Старшемъ. Сдѣлано оно, какъ полагаютъ, Пахоміемъ Великимъ Въ настоящее время православная Церковь со службою третьяго часа соединяетъ воспоминанія о судѣ Пилата надъ Спасителемъ и мученіяхъ, претерпѣнныхъ Имъ въ преторіи, а также о сошествіи Св. Духа на апостоловъ. Соотвѣтственно съ временемъ службы и соединенными съ нею воспоминаніями, на третьемъ часѣ положено читать псалмы: 16, 24 и 50. Въ первыхъ двухъ, вмѣстѣ съ молитвою къ Богу о направленіи насъ на путь истины и прощеніи уклоненій отъ него, изображаются: страдальческій путь земной жизни Спасителя среди враговъ, неодолимая злоба, съ какою они домогались смерти Спасителя, и Его предкрестные часы. Въ третьемъ псалмѣ, при основномъ содержаніи покаянномъ, излагается молитва о ниспосланіи Св. Духа. На шестомъ часѣ воспоминаются шествіе Спасителя на пропятіе, самое пропятіе и крестныя страданія. Псалмы положены: 53, 54 и 90. Въ первыхъ двухъ псалмахъ излагается молитва къ Господу объ избавленіи отъ враговъ, явными и тайными кознями препятствующихъ итти по пути спасенія, и надежда, что Господь не оставитъ Своею помощью обращающихся къ Нему съ молитвою непрестанно. Въ послѣднемъ изображается счастіе человѣка, вполнѣ отдавшаго себя подъ защиту и покровъ Господа Бога. На службѣ того и другого часа послѣ псалмовъ читаются соотвѣтственные службамъ тропари и молитвы. О часѣ 9-омъ—см. сл. Девятый часъ.

Чаша—см. потиръ.

Чебоксарскій Троицкій Чувашскій необщежительный мужской монастырь, 3 класса, въ гор. Чебоксарахъ, Казанской губ. Основанъ въ 1566 г. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 21 человѣкъ.

Челишскій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 2 класса, находящійся въ Кутаисской губ., Рачинскомъ уѣздѣ, въ селеніи Никорцминда. Управляется архимандритомъ, братіи 8 человѣкъ. Въ владѣніи м-ря около 300 дес. земли.

Чельцовъ, Иванъ Васильевичъ—извѣстный церковный историкъ, жившій между 1828 и 1878 гг., окончившій рязанскую семинарію и въ СПБ. Духовную Академію. Изъ трудовъ Ч. замѣчательны—«Исторія христіанской церкви» (1861 г.), «Древнія формы Символа вѣры» (1869 г.), «Р. Католическая церковь во Франціи», «О павликіанахъ», «Внѣшнее состояніе Греческой Церкви съ 1054 по 1204 г.»,

Чельцовъ Михаилъ Васильевичъ—духовный писатель, окончившій спб-ую Духовную Академію, родившійся въ 1851 г. Изъ трудовъ Ч. Извѣстны: «Полемика между греками и Латинянами по вопросу объ опрѣснокахъ въ XI—XII вѣкахъ», «Царствованіе Императора Александра II. Историческая записка», «Историческое значеніе св. Кирилла и Меѳодія», «Истинная вѣротерпимость въ ея отличіи отъ индифферентизма», «Объ обученіи Церковному пѣнію,» «О религіозно-нравственномъ воспитаніи и обученіи дѣ-

тей въ связи съ вопросомъ о преподованіи Закона Божія въ начальныхъ школахъ», «Постановка и способъ преподаванія Свящ. Исторіи въ начальныхъ школахъ», «Географическія свѣдѣнія, вспомоществующія изученію Свящ. Исторіи въ школахъ въ связи съ наученіемъ учениковъ понимать и чертить географическія карты».

Чельцовъ Михаилъ Павловичъ—извѣстный писатель, родившійся въ 1870 г., и окончившій Казанскую Дух. Академію; извѣстенъ также какъ миссіонеръ противораскольническій. Его труды: «Церковь королевства Сербскаго со времени пріобрѣтенія ея автокефальности, въ 1879—1896 г.», «Примѣрное распредѣленіе апологетическаго матеріала въ курсѣ Закона Божія для одноклассныхъ церковно-приходскихъ школъ среди раскольничьяго населенія» и статьи въ «Миссіон. обозрѣніи» и др.

Чельцовъ Григорій Васильевичъ, духовный писатель XIX в., родившійся въ 1840 г., въ Ряз. губ., протоіерей. Изъ его трудовъ извѣстны: «Теорія Бокля и христіанское ученіе о промыслѣ Божіемъ», «Объясненіе символа вѣры, молитвъ и заповѣдей съ подготовительными къ нему разсказами Св. Исторіи и съ краткимъ ученіемъ о богослуженіи православной Церкви, а кромѣ указанныхъ—много еще статей, помѣщенныхъ въ «Христіанскомъ чтеніи», «Духовной Бесѣдѣ», «Странникѣ» на религіозно—нрав. тему.

Ченстоховская икона Божіей Матери написана по преданію, св. евангелистомъ Лукою. Въ 66—67 гг. икона, спасаемая отъ римлянъ была спрятана христіанами въ пещерахъ Іудеи. Въ 326 г. св. царица Елена, получившая сію икону въ даръ, увезла ее въ Царьградъ, гдѣ она пробыла почти 5 вѣковъ. Затѣмъ перенесена была въ Россію въ городъ Львовъ, гдѣ и прославилась многими чудесами. Отнятая, въ скоромъ времени поляками, чуть было не попала въ руки татаръ: желая разстрѣлять икону, татары послѣ выстрѣла, увидѣли на ней кровь и въ ужасѣ, ослѣпленные бѣжали. Икона была перенесена на Ясную гору Ченстоховскую. Чудесно спасенная отъ рукъ гусситовъ и шведовъ, икона пребываетъ и нынѣ благополучно на Ясной горѣ, близъ гор. Ченстохова, Петровской губ. и празднуется 6 марта и 27 августа.

Честнокрестная икона Божіей Матери находится въ гор. Грубешовѣ, Люблинской губ. Была украшена богатой ризой съ драгоцѣнными каменьями, которая въ 1786 г. была снята австрійцами, нынѣ пребываетъ въ бѣдномъ видѣ, въ мѣдной ризѣ. Празднуется 14 сентября.

Чермное море. Чермное море есть длинный узкій заливъ Индійскаго моря, отдѣляющій Аравію отъ Египта и Азію отъ Африки, идущій отъ Аравійскаго Адена чрезъ проливъ Бабельмандебскій на сѣверо-западъ до Синайскаго полуострова, и здѣсь на южной оконечности полуострова раздѣляющійся на два рукава—одинъ простирающійся на сѣверо-востокъ до Акабы, другой—на сѣверо-западъ до Суэца (Сл. Атл. Менке № 1). Море это весьма глубоко, и на самомъ значительномъ разстояніи отъ берега, потому что лотъ въ 1200 футовъ длины нигдѣ не находитъ дна. Водяный этотъ путь, такъ далеко простирающійся между двумя континентами и отдѣляемый отъ третьяго только перешейкомъ, представляетъ повидимому самый благопріятный путь для торговли; и дѣйствительно, съ древнѣйшихъ временъ до настоящаго времени онъ не теряетъ своего значенія. Видъ окрестностей Чермнаго моря и всѣ геологическія изслѣдованія показываютъ, что Азія и Африка нѣкогда были соединены между собою, но въ неизвѣстное, можетъ быть, доисторическое время дѣйствіемъ подземныхъ вулкановъ, или землетрясеній, или другой какой либо чрезвычайной катастрофы, онѣ были разорваны между собой, и образовавшаяся огромнѣйшая продольная между ними разсѣлина тотчасъ же была наполнена океаномъ, ворвавшимся сюда у Бабель-мандеба; и вѣроятно, образовавшееся Чермное море далеко простиралось тогда на сѣверъ, такъ что восточный заливъ Акаба, судя по положенію его поверхности и характеру, простирался чрезъ всю долину Араба, за Мертвое море и озеро Геннисаретское, до подошвы Ливана; равнымъ образомъ и на западномъ заливѣ море простиралось дальше, потому что такъ называемыя селитряныя или горькія озера высохшія, покрытыя морскою солью болота съ большими лужами морской воды и соленой грязи, очевидно, входили прежде въ составъ самого моря, и вѣроятно съ теченіемъ времени поднятіемъ дна отрѣзаны были отъ Суэзскаго залива. Была, вѣроятно, не одна катастрофа въ этой мѣстности, Во время одной изъ нихъ вулканическая подземная сила, не имѣя для себя исхода.

на сѣверѣ подняла наверхъ горныя массы нынѣшняго Синайскаго полуострова, а на югѣ, открывшись въ вулканическихъ изверженіяхъ, дала поднявшимся массамъ снова глубже опуститься, и на Африканско-Аравійскомъ континентѣ образоваться огромной продольной разсѣлинѣ, тотчасъ наполнившейся в оргшимися въ нее водами Индійскаго Океана. Чрезъ многіе періоды времени произошло, вѣроятно, новое землетрясеніе, поднявшее снова земную поверхность и давшее ей настоящій видъ. Для насъ особенное значеніе имѣетъ Чермное море по чудесному переходу чрезъ него Израильтянъ, по выходѣ ихъ изъ Египта.

Череменецкій Іоанно-Богословскій, общежительный мужской монастырь, 2 класса Находится въ С.-Петербургской губ., въ 20 вер. отъ г. Луги, на островѣ Череменецкаго озера. Основанъ, по преданію, въ XV вѣкѣ при великомъ князѣ Іоаннѣ III. Управляетъ имъ игуменъ, братіи 73 человѣка. Храмовъ два, каменныхъ. Во владѣніи м-ря 755 дес. земли.

Чернавскій, Николай Михайловичъ, писатель, родившійся въ 1872 г., окончившій казанскую дух. академію; нынѣ пом. смотр., Пермскаго дух. училища. Его труды—«Оренбургская епархія въ прошломъ ея и настоящемъ», «Учрежденіе оренбургской епархіи и раздѣленіе ея на уфимскую и собственно оренбургскую», «Общій взглядъ на исторію оренбурской епархіи». (Изданъ въ Оренбургѣ 1899 г.).

Черниговская епархія — была однимъ изъ тѣхъ епископствъ, которыя появились вскорѣ послѣ принятія христіанства Русью. Въ 1197 г. отъ нея отдѣлилась рязанская епархія. Когда Юго-Западная Русь подпала подъ владычество Польши, Ч. еп. потеряла свое значеніе, и хотя въ 1620 г. она и была возстановлена, но значеніе ея потерянное уже не возвратилось; однимъ изъ ревностныхъ устроителей ея былъ извѣстный Лазарь Барановичъ, архіепископъ черниговскій и сѣверскій. Въ XVIII в. въ Еп. Чер. насчитывалось до 16 мужскихъ и 4 женскихъ монастырей. Съ 16 окт. 1799 г. — до 4 дек. 1803 г. — именовалась Малороссійская и Черниговская. Епархіальными архіереями ея были: Антоній Стаховскій съ 20 сент. 1713 г. — архіепископъ Черниговскій; въ 1721 г.—митрополитъ Сибирскій; Иодіонъ Жураковскій съ 3 мая 1722 г.—архіепископъ Черниговскій; въ 1734 г. вышелъ на покой въ Кіево-Межигорск. монастырь; Иларіонъ Рогалевскій съ 29 март. 1735 г.—архіеписк. Черниговскій; 11 окт. 1738 г.—вышелъ на покой въ Кіево-Печерскую лавру; Никодимъ Сребницкій—съ 6 дек. 1738 г.—еписк. Черниговскій; 29 мая 1770 г.—митрополитъ Тобольскій; Антоній Черновскій съ 29 мая 1770 г. митрополитъ Черниговскій; Амвросій Дубневичъ съ 8 сент. 1742 еписк. Черниговскій; Ираклій Комаровскій съ 8 сент. 1752 г. еписк. Черниговскій; въ 1761 г.—увол. на покой съ управленіемъ Ильинск. мон.—Кириллъ Ляшевицкій съ 19 окт. 1761 г.—еписк. Черниговскій; Ѳеофилъ Игнатовичъ съ 17 окт. 1770 г.—еписк. Черниговскій; Іерофей Малицкій съ 6 дек. 1788 г.—еписк. Черниговскій; 1 апр. 1796 г.—митр. Кіевскій; Викторъ Садковскій съ 13 мая 1796 г.—архіепископъ Черниговскій; Михаилъ Десницкій съ 18 дек. 1803 г.—еписк. Черниговскій; 18 ноябр. 1806 г.—архіеписк. 26 марта 1818 г.—митр. Петербургскій; Симеонъ Крыловъ съ 16 іюня 1818 г.—епископъ Черниговскій; 17 сент. 1819 г.—архіепископъ; 26 сент. 1820 г.—архіеписк. Тверской; Лаврентій Бакшѣевскій съ 26 сент. 1820 г.—еписк. Черниговскій; 22 авг. 1826 г.—архіеписк.; 14 марта 1831 г.—увол. на покой въ переясл. мон.; Владиміръ Ужинскій съ 28 марта 1831 г. архіепископъ Черниговскій; 19 сент. 1836 г.—Казанскій; Павелъ Подлинскій съ 26 сент. 1836 г. еписк. Черниговскій; 27 марта 1839 г.—архіепископъ; 18 апр. 1859 г. увол. на покой въ Переясл. Троицк. мон.; Филаретъ Гумилевскій 2 мая 1859 г.—архіеписк. Черниговскій; Варлаамъ Денисовъ съ 9 ноябр. 1866 г.—еписк. Черниговскій; 31 марта 1868 г.—архіеписк.; 16 авг. 1871 г. увол. на покой въ новгор.-сѣверск. Спасск. мон.; Наѳанаилъ Савченко съ 18 авг. 1871 г.—еписк. Черниговскій; 31 марта 1874 г.—архіеписк.; Серапіонъ Маевскій съ 15 мая 1876—г. епископъ Черниговскій; 6 марта 1882 г.—Архангельскій; Веніаминъ Быковскій съ 5 апр. 1882 г. — епископъ Черниговскій; Сергій Соколовъ съ 26 марта 1893 г.—еписк. Черниговскій; Антоній Соколовъ 3 сент. 1893 г.—еписк. Черниговскій; Василій съ 1912 г.—еписк. Черниговскій; мужскихъ монастырей—9; монашествующихъ—151; послушниковъ—55; женскихъ монастырей—6; монашествующихъ—198; послушницъ—247; церквей-соборныхъ — 15; приходскихъ—1.266; домовыхъ—146; приписныхъ—82; всего—

1.564; часовенъ—17; духовенства—протоіереевъ—43; священниковъ—991; діаконовъ—68; псаломщиковъ—1.065; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—1.167.101; женскаго—1.164.953; всего—2.332.054; библіотекъ при церквахъ—603; церковно-приходскихъ попечительствъ—980; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ—4; богадѣленъ при церквахъ—9; школъ двухклассныхъ—8; одноклассныхъ—610; грамоты—139; всего—757; учащихся—39.389.

Черниговскій Елецкій Успенскій необщежительный мужской монастырь, 1 класса, въ г. Черниговѣ. Основанъ м-рь княземъ Святославомъ Ярославичемъ въ XI вѣкѣ; въ 1240 г. онь былъ сожженъ Батыемъ и до 1445 г.—находился въ запустѣніи, когда возстановленъ; затѣмъ его дважды (въ 1579 и 1611 г.) разоряли поляки, съ 1624 г. по 1649 г. на развалинахъ его обитали іезуиты и доминиканцы, изгнанные Богданомъ Хмѣльницкимъ, послѣ чего м-рь началъ было возстанавливаться, но въ 1718 г. значительно пострадалъ отъ пожара и къ былому благосостоянію своему сталъ возвращаться только съ конца XVIII вѣка. Въ настоящее время м-рь владѣетъ 2-мя домами въ Черниговѣ, 223 дес. земли, водяною мельницею и проч. имуществомъ. Храмовъ три, каменныхъ. Управляетъ обителью новгород.-сѣверскій викарій, братіи 13 человѣкъ. Въ зданіи м-ря находится духовная консисторія и духовное училище съ домовой церковью.

Черное духовенство — см. духовенство, монашество.

Черноризецъ филологъ — извѣстный проповѣдникъ XVI в.; черноризецъ—было его прозвищемъ, а настоящее его имя было Аникита Левъ, происходилъ онъ изъ Сербіи, на что ясно указываетъ его языкъ письма и правописаніе. Онъ извѣстенъ въ Россіи, какъ составитель нѣсколькихъ похвальныхъ словъ въ память русскихъ святыхъ, (Савватію Соловецк. св. благов. кн. Михаилу Чернигов. препод. Зосимѣ ..), которыя обнаруживаютъ его прекрасный ораторскій талантъ, выработанный изученіемъ проповѣдническихъ образцовъ, а также и практикой.

Черноризецъ Храбръ—болгарскій монахъ, жившій въ концѣ IX и началѣ X в., извѣстной знатокъ болгарскаго языка и греческой письменности. Первичныя данныя объ азбукѣ славянской и письменности принадлежатъ ему, они извѣстны подъ названіемъ «О писменахъ Чрьноризьця Храбра» и «Сказаніе како състави святыи Курилъ Словѣнамъ писмена противоу іазыкоу». Они сохранились въ четырехъ спискахъ, древнѣйшій изъ которыхъ хранится въ московской синодальной библіотекѣ, относясь къ 1348 г. Предположенія, выводимыя изъ свидѣтельствъ Ч. Хр. сводятся къ слѣдующимъ: а) что славяне до принятія христіанства не имѣли азбуки, пользуясь для этого черточками и др. знаками, б) что послѣ принятія христіанства до Кирилла и Меѳодія они (т. е. славяне) пользовались латинскими и греческими буквами и, наконецъ, в) что только Кириллъ «сотвори имъ писмена тридесяте и осмь, ова оубо по чиноу, грѣчьскыхъ писменъ, ова же по словѣньстѣй рѣчи».

Четвероевангеліе (см. Евангеліе). — Ч. иначе и называется Евангеліемъ; Ч. обнимаетъ собою четыре книги Евангелія отъ Матѳея, отъ Марка, отъ Луки и отъ Іоанна.

Четвериковъ, И. П., проф. Кіевской духовной академіи. Его труды: «О Богѣ, какъ личномъ существѣ и др. четырехъ законоположительныхъ книгъ Новаго Завѣта».

Четки и Лѣствовка. Ч. представляютъ собою ни что иное, какъ шарики (стеклянные, костяные, янтарные и др.), нанизанные на шнурокъ и увѣнчанные крестикомъ, или отдѣльныя звенія которыхъ соединены металлическими крючками—служатъ для подсчета молитвъ, поклоновъ; отъ слова считать произошло и названіе Ч. Употребляются Ч. въ правосл. церкви только монахами и монахинями. Л. же представляетъ собою круглый ремень, у котораго вмѣсто креста находится 4 лапостка, а между ними 7 передвижекъ и 9 ступенекъ кожаныхъ и 100 такъ наз. «бабочекъ»; Л. по своему назначенію совпадаетъ съ Ч., служа также для счета молитвъ и поклоновъ; она сохранилась у раскольниковъ и единовѣрцевъ. Происхожденіе Ч. преданіе относитъ ко времени препод. Пахомія Великаго, который, будучи основателемъ монашескаго общежитія, ввелъ Ч. для неграмотныхъ своихъ учениковъ-монаховъ, обязанныхъ произносить каждый день извѣстное число молитвъ и поклоновъ. Л. есть только позднѣйшее измѣненіе Ч.

Четыредесятники—раскольники, праздновавшіе Пасху въ одинъ день съ евреями. Ч. извѣстны уже во II-мъ вѣкѣ въ Римѣ,

но есть данныя за то, что они были тамъ и немного раньше, а осуждены были только Лаодикійскимъ соборомъ, признавшимъ ихъ ученіе еретическимъ. Основателемъ этой секты былъ нѣкій монахъ римскій Властъ, который хотѣлъ ввести на Западѣ малоазійскій обычай празднованія Пасхи въ день вмѣстѣ съ іудеями, и не признавалъ другого для сего празднества срока. Противъ Власта и его послѣдователей выступилъ св. Ириней, написавшій по поводу этого раскола нѣсколько сочиненій.

Четыредесятница св.—такъ именуется Великій постъ. См. сл. посты.

Чеховичъ—Венедиктъ Павловичъ, писатель, жившій между 1804 и 1862 гг., уроженецъ Вологодской губерніи, окончившій курсъ Кіевской Духовно академіи. Участвовалъ въ изданіи «Трудовъ Кіевской Духовной Академіи», завѣдуя преимущественно латинскими переводами; большая часть переводовъ твореній св. Кипріана—принадлежитъ Ч.

Чечелевскій Іоанно-Предтеченскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Херсонской губ., Александрійскаго уѣзда, въ Душенкевичской волости, въ селѣ Чечелевкѣ, основанъ въ 1870 г. 2 каменныхъ храма, школа, гостиница. Игуменія, 10 монахинь.

Чигиринскій Троицкій заштатный необщежительный женскій монастырь находящійся въ Кіевской губ., въ 2 вер. отъ уѣзднаго гор. Чигирина, существуетъ, какъ мужской, съ 1627 г., въ 1735 г. переименованъ въ женскій. Игуменія, 234 монахини.

Чижевскій, Іоаннъ Лукичъ—духовный писатель, родившійся въ 1821 г. Изъ его трудовъ замѣчательны слѣдующія: «Церковное хозяйство», «Общіе способы призрѣнія священно-церковно-служителей и ихъ семействъ», «Руководство къ производству слѣдствій къ удостовѣренію дѣйствительности браковъ и рожденій», «Церковное письмоводство», «Устройство православной россійской церкви, ея учрежденія и дѣйствующія узаконенія по ея управленію», «Златое Сочиненіе Самуила раввина іудейскаго». Чижевскій состоялъ также редакторомъ до 1883 г. «Харьковскихъ Еп. Вѣдомостей».

Чикойскій Іоанно-Предтеченскій общежительный мужской монастырь, заштатный, находящійся въ Забайкальской области. Верхнеудинскомъ округѣ, въ 6 вер. отъ селенія Урлука, при р. Чикоѣ, правомъ притокѣ р. Селенги. Основанъ въ 1820 г. въ видѣ скита, который возведенъ въ степень монастыря въ 1835 г. Храмовъ три, деревянныхъ. Братіи 14 человѣкъ, во главѣ ихъ игуменъ.

Чиновники архіерейскіе свѣтскіе. Съ принятіемъ христіанства Русь переняла многое изъ устройства греческой прав. церкви. При епископахъ, митрополитахъ и патріарховъ, для лучшаго исполненія лежащихъ на нихъ обязанностей, состоялъ цѣлый штатъ разныхъ чиновниковъ, число которыхъ достигало до 45, избираемыхъ изъ духовныхъ лицъ; въ русской церкви сначала такими Чин. были клирики Каѳедральнаго Собора, но съ конца XIV в. они стали вытѣсняться свѣтскими служилыми людьми архіерея. Чин. архіерея вскорѣ дѣлаются чиновниками епархіальнаго управленія. Въ XV и XVII вв. Ч. дѣлаются уже необходимымъ и вполнѣ организованнымъ институтомъ. Свѣтскіе Ч. архіерея были 3 разрядовъ: А. завѣдывающіе различными отраслями епарх. упр.: а) архіерейскіе бояре, б) дьяки, в) намѣстники, г) десятильники, д) тіуны арх., е) праветчики и доводчики, ж) пристава. В. завѣдующіе архіер. дворомъ: а) дворецкій архіер., б) волостели, в) архіер. приказчики, г) стряпчіе; С. занимающіе придворные должности: а) архіер. стольники, б) кравчіе, в) конюшій, г) чашники. Ч. вызывали большое неудовольствіе духовенства, въ виду своего свѣтскаго характера, и мало-по-малу, благодаря настойчивости послѣдняго, они (т. е. Ч.) были уничтожены (соборы 1666 и 1675 г.) и замѣняемы духовными лицами.

Чиновникъ архіерейскаго священнослуженія—такъ называется служебникъ, заключающій въ себѣ тѣ обряды и молитвословія, которыя бываютъ только при архіерейскомъ богослуженіи—чины посвященія чтеца, діакона, священника, освященія антиминса и др.

Чинопослѣдованіе — молитвословія въ богослужебныхъ книгахъ, къ которымъ примѣняется слово «чинъ» и «послѣдованіе»—«Чинъ»—какъ для извѣстнаго богослуженія изложены всѣ молитвы и порядокъ ихъ, а «послѣдованіе»—какъ слѣдовать богослуженіе должно за другимъ въ извѣстномъ порядкѣ. Такая книга подъ названіемъ Ч. и содержитъ изв. порядокъ слѣдованія молитвъ.

Чинъ—означаетъ порядокъ, и однозначущъ съ словомъ уставъ. Такъ, напримѣръ, бываютъ Ч.: «Ч. божественной литургіи», «Ч. преждеосвященныхъ даровъ», «Ч. надъ кутіею», «Ч. великія вечерни сіе есть бдѣнія всенощнаго» или «Уставъ священнослуженія, сирѣчь какъ служатъ діаконъ со священникомъ на велицѣй вечерни» Чинъ, бываемый въ недѣлю православія и др.

Числъ книга—четвертая каноническая книга Ветхаго Завѣта, извѣстная въ древности у евреевъ подъ названіемъ «Вайдабберъ», а въ греческой библіи называется «Ἀριθμοί (числа) такъ какъ въ первыхъ ея главахъ исчисляются народъ, левиты, первенцы. Появленіе ея относятъ къ концу 40 года странствованія израильтянъ. Кромѣ историческихъ данныхъ, она содержитъ много законовъ, хотя извѣстныхъ уже въ книгахъ Исходъ и Левитъ, но касающихся большею частью священническаго чина, а равно праздниковъ, жертвъ, обѣтовъ.

Численская икона Божіей Матери. Богоматерь изображена на ней во весь ростъ, стоящею на облакахъ въ коронѣ съ Предвѣчнымъ Младенцемъ на рукахъ. Празднуется 30 октября.

Чистительная икона Божіей Матери находится въ монастырѣ на островѣ Кипрѣ. Названа она чистительной потому, что къ ней прибѣгаютъ и получаютъ исцѣленіе больные глазами. Празднованіе ей 20 апрѣля.

Чистопольскій Успенскій нештатный необщежительный женскій монастырь, находящійся въ Казанской губ., въ гор. Чистополѣ, основанъ въ 1864 г. подъ видомъ общины. 2 храма, церковно-приходская школа, богадѣльня, больница.

Чистовичъ, Иларіонъ Алексѣевичъ писатель, профессоръ жившій съ 1828 до 1893 г., окончившій курсъ СПБ. Духовной Академіи Ч. написалъ много трудовъ по исторіи рус. церкви, изъ коихъ замѣчательны слѣдующіе: «Древне-греческій міръ и христіанство въ отношеніи къ вопросу о безсмертіи и будущей жизни человѣка», «Выгоцкая раскольническая пустынь», «Исправленіе славянской Библіи передъ изданіемъ 1751 г.», «Рѣшиловское дѣло», «Исторія православной церкви въ Финляндіи», «Новгородскій митрополитъ Іовъ и его переписка», «Очеркъ исторіи западно-русской церкви», «Руководящіе дѣятели духовнаго просвѣщенія въ Россіи въ первой половинѣ текущаго столѣтія. Комиссія дух. дѣлъ» и др.

Чтецы—см. церковные чтецы.

Читинскій Богородицкій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Забайкальской области въ гор. Читѣ, основанъ въ 1886 г. въ видѣ общины, которая въ 1893 г. переименована въ монастырь. Храмъ одинъ. Церковно-приходская школа. Игуменія, 20 монахинь.

Чонско-Макаріевъ 2 класса необщежительный женскій монастырь, находящійся въ Могилевской губ., въ 12 вер. отъ уѣзднаго гор. Гомеля. Игуменія, 48 сестеръ.

Чудеса. Чудо есть доступное внѣшнему наблюденію дѣйствіе или событіе сверхъестественное, но ни противоестественное, производимое непосредственно силою Божіею для достиженія важныхъ религіозныхъ цѣлей на пути спасенія. Самъ Іисусъ Христосъ въ чудѣ, какъ самомъ очевидномъ и доступномъ доказательствѣ, находилъ свидѣтельство Божественности Своего посланничества. «Когда не вѣрите Мнѣ, то вѣрьте Моимъ дѣламъ», говорилъ Онъ (Іоан. 10, 38). На нихъ опирались въ своей проповѣди и св. апостолы (2 Кор. 12; 11, 12; Гал. 1, 15—17; Дѣян. 11, 17 и др.). На силу Божію, какъ на дѣйствующую причину чудесъ, или на источникъ ихъ указываетъ Св. Писаніе, когда называетъ чудеса силами (Матѳ. 11, 20—23; 13, 58). Съ другой стороны, всѣ библейскія чудеса совершались именно для достиженія важныхъ религіозныхъ цѣлей. Такъ, чудеса ветхозавѣтныя имѣли цѣлью—воспитать еврейскій народъ въ особый народъ Божій, сохранить и черезъ него распространить во всемъ родѣ человѣческомъ истинное богопознаніе и богопочтеніе, всѣ религіозныя преданія, чаянія и надежды; чудеса новозавѣтныя имѣли цѣлью — убѣдить людей, что Іисусъ Христосъ есть истинный Сынъ Божій, посланный Богомъ Отцомъ въ міръ, и тѣмъ расположить къ принятію Его Божественнаго ученія. Въ этомъ смыслѣ чудеса называются въ Новомъ завѣтѣ знаменіями (Матѳ. 12; 38. 39; Іоан. 2; 11, 18; 6; 30), т.-е. видимыми знаками, очевидными доказательствами того, что въ данномъ случаѣ говоритъ и дѣйствуетъ непосредственно, или въ лицѣ своихъ посланниковъ, самъ Богъ. Чудеса въ Св. Писаніи называются еще дивными дѣлами (Псал. 138, 14). Всѣми вышеприведенными названіями характеризуются различныя свойства чуда, изъ соотношенія которыхъ можно

составить общее понятіе о чудѣ (высказ. вначалѣ). Видимая отличительная черта чуда—это его поразительность, необычайность. Съ представленіемъ о чудѣ всегда соединяется мысль о явленіи, не вытекающемъ изъ обычнаго дѣйствія силъ и законовъ природы. Процессъ совершенія чуда непостижимъ и необъяснимъ естественнымъ путемъ, потому что источникъ чуда заключается въ силѣ Божіей, возводящей его на степень явленія сверхъестественнаго въ полномъ смыслѣ этого слова. Египетскіе волхвы въ чудесахъ Моисея видѣли «перстъ Божій». Слѣдуетъ замѣтить, что чудеса совершались и совершаются не только при наличности внѣшней причины, если есть на лицо самый чудотворецъ, а, главнымъ образомъ, если имѣются внутреннія нравственныя условія для ихъ совершенія. Чудодѣйственная сила Іисуса Христа, конечно, никогда не умалялась и не прекращалась, но Онъ далеко не всегда творилъ чудеса, а нерѣдко отказывалъ въ нихъ (Матѳ. 12, 38—39; 13; 58). Бо́льшею частію чудеса дѣйствуютъ на внѣшнія чувства толпы, и усвоеніе истины подъ вліяніемъ ихъ бываетъ механическимъ, не глубокимъ; гораздо вѣрнѣе были тѣ ученики, разсуждаетъ Іоаннъ Златоустъ которые не чудесами только были привлекаемы ко Христу, но и ученіемъ Его, ибо чудеса увлекали болѣе грубыхъ, а болѣе разумныхъ — пророчества и ученіе. Поэтому тѣ, которые были плѣнены ученіемъ, были тверже привлеченныхъ знаменіями; ихъ-то Христосъ ублажалъ, говоря: «блаженны не видѣвшіе, но увѣровавшіе» (Іоан. 20, 29). И, дѣйствительно, Іисусъ Христосъ открывалъ Свою чудодѣйственную силу только передъ вѣрующими въ Него. Онъ порицалъ тѣхъ, которые окружали Его только изъ жажды чудесъ (Лук. 11, 29). Онъ не творилъ чудесъ тамъ, гдѣ не находилъ соотвѣтствующихъ нравственныхъ условій для ихъ совершенія; это и понятно, потому что чудеса въ этомъ случаѣ теряли свой нравственный смыслъ и значеніе для людей. «И не совершилъ тамъ многихъ чудесъ по невѣрію ихъ», сказано въ Евангеліи по поводу посѣщенія Іисусомъ Христомъ жителей Назарета (Матѳ. 13, 58). Тутъ, между прочимъ, лежитъ ключъ къ отличенію истинныхъ чудесъ отъ мнимыхъ, ложныхъ, языческихъ, совершаемыхъ демонами по попущенію Божію. Это дѣйствія, лишенныя нравственно-обусловленнаго характера. Они поражаютъ своею странностію и чудовищностію, но не отличаются нравственными благотворными цѣлями. Чудеса демонскія всегда служатъ лжи и злу (исторія Іова, Товита, искушеніе Іисуса Христа). Главное, постоянно повторяемое, возраженіе противъ чудесъ заключается въ томъ, что чудо есть нарушеніе законовъ природы, а нарушеніе законовъ природы, въ силу ихъ неизмѣнности и необходимости—невозможно. Но противъ этого слѣдуетъ прежде всего сказать слѣдующее. Законы природы не противорѣчатъ волѣ Божіей; вселенная не есть машина, и отношеніе къ ней ея Творца нисколько не походитъ на отношеніе мастера къ своей машинѣ. Сами по себѣ законы не могутъ производить ничего; они просто обозначаютъ неизмѣнную послѣдовательность явленій—и ничего больше. Законы природы не объясняютъ, почему вещи дѣйствуютъ такимъ-то образомъ, а только высказываютъ въ общей формулѣ, какъ они дѣйствуютъ. Въ механизмѣ, созданномъ человѣкомъ, дѣйствуютъ уже данныя силы по даннымъ законамъ, которые не зависятъ отъ воли мастера или художника, а потому если что измѣнить въ устройствѣ, то механизмъ или совсѣмъ разстроится, или будетъ дѣйствовать не такъ, какъ должно. Поэтому утверждать, что міръ управляется законами и въ этомъ управленіи не участвуетъ Высочайшій источникъ этихъ законовъ, это значитъ олицетворять законъ и поставлять миѳическое и баснословное существо на мѣсто истиннаго и живого источника всякой жизни—Бога. Вмѣстѣ съ этимъ намъ извѣстно, что всевозможные законы міровой жизни подчинены одному общему, вслѣдствіе чего тамъ, гдѣ сталкиваются два закона, одинъ уступаетъ мѣсто другому, низшій—высшему, слабѣйшій сильнѣйшему. Вездѣ вокругъ себя мы видимъ ограниченіе механическихъ законовъ динамическими, химическихъ жизненными, физическихъ нравственными, но во всѣхъ подобныхъ случаяхъ мы не имѣемъ права говорить, что произошло нарушеніе извѣстнаго закона, или что совершилось нѣчто, противное природѣ. Когда я поднимаю руку и долго держу ее въ такомъ положеніи, то законъ тяготѣнія относительно моей руки не отрицается и не уничтожается; онъ попрежнему силенъ, но его задерживаетъ высшій законъ моей

воли. Химическій законъ разложенія мертваго тѣла не уничтожается, когда при помощи другихъ веществъ задерживается разложеніе. Законъ грѣха въ возрожденномъ человѣкѣ непрестанно ограничивается закономъ духа. Всѣ эти примѣры, взятые изъ опыта, служатъ пояснительной аналогіей для того положенія, что дѣйствія Божіи, проявляемыя въ чудесахъ не суть нарушеніе законовъ природы; тѣмъ болѣе мы не имѣемъ права видѣть въ чудесахъ нарушеніе законовъ природы, что чудеса являются уничтоженіемъ ненормальнаго порядка природы и возстановленіемъ естественнаго, нормальнаго. Самое великое чудо воскресенія мертвыхъ не заключаетъ себѣ ничего, противнаго природѣ, ничего неестественнаго, потому что основной законъ нашего созданія — жизнь, а не смерть. Въ чудесахъ природа возвращается къ своимъ основнымъ законамъ, вложеннымъ въ нее при твореніи. Этимъ устраняется и то возраженіе, что понятіе чуда заключаетъ въ себѣ будто бы мысль о противорѣчіи Бога Самому Себѣ и Его неизмѣняемости. Въ чудесахъ, напротивъ, высказывается неизмѣняемость Божественныхъ опредѣленій и положенныхъ Имъ законовъ, когда они приводятся Божественною силою къ нормальному дѣйствію. Если знаніе врача можетъ останавливать и уничтожать то или другое дѣйствіе болѣзни, разрушительное для нашего организма; если знаніе физика можетъ предотвращать нѣкоторыя опасныя для насъ явленія, напр., громовые удары, и употреблять въ нашу пользу самыхъ могучихъ дѣятелей природы, какъ паръ, электричество и т. п., то тѣмъ болѣе Творецъ природы, воля Котораго есть высшій всеобщій и вѣчный законъ для всего существующаго, можетъ обновлять природу путемъ вышеестественнымъ, не противорѣча ея законамъ и не нарушая ея чина и порядка. Говорятъ: «вѣкъ чудесъ прошелъ: умершіе не воскресаютъ, больные не исцѣляются, духи добра и зла не являются на помощь человѣку, солнце и луна не останавливаются въ своемъ теченіи, воды морей и рѣкъ не отступаютъ предъ человѣкомъ, пророки умолкли. То, что прежде считали дѣйствительнымъ, теперь признается невозможнымъ. Если же, будтобы и по сіе время въ разныхъ мѣстахъ случаются чудесные случаи, то это не болѣе, ни менѣе, какъ обманъ и заблужденіе очевидцевъ чудесъ. Значитъ чудесъ нѣтъ. Но такого рода отрицательныя положенія прямо показываютъ, что на нихъ нельзя ссылаться, какъ на рѣшительныя доказательства; именно, исторія показываетъ, что факты, которые прежде не подтверждались никакимъ опытомъ, часто повторялись потомъ, и были оцѣнены какъ истинные факты. Опытомъ провѣрить чудо, какъ какое-нибудь физическое явленіе, нельзя. Съ другой стороны, чудеса происходятъ и теперь, только они легче замѣчаются вѣрующими. Мы убѣждены, что Богъ открывая Себя немногимъ въ знаменіяхъ и чудесахъ, могъ бы открыть Себя и всякому человѣку; людямъ не было бы нужды тогда спорить о достовѣрности чудесъ. Но мы видимъ въ дѣйствительности, что Богъ, будучи недалеко отъ каждаго изъ насъ, остается незамѣченнымъ многими по невѣрію ихъ (Матѳ. 17, 20). Если человѣкъ остается глухъ и нѣмъ къ добрымъ призывамъ Евангелія, то Богъ не откроетъ Себя ему ни въ душѣ его, ни въ жизни, и во вселенной онъ не будетъ видѣть Бога и Его дѣлъ: міръ будетъ для него лишь громаднымъ безстрастнымъ механизмомъ, производящимъ и разрушающимъ свои созданія безъ цѣли и смысла. Божественныя чудеса будутъ оставаться незамѣченными для такого человѣка. Этимъ и объясняется, почему Іисусъ Христосъ во время Своей земной жизни весьма часто отказывался совершать чудеса, запрещалъ разглашать о чудесахъ, уже совершенныхъ и т. п. Вотъ почему большинство чудесъ Онъ совершилъ среди простыхъ, безхитростныхъ галилеянъ, добрыхъ и вѣрующихъ въ Него. Говорятъ еще, что для признанія извѣстнаго явленія за чудо нужно знать всѣ законы природы, а поэтому относить къ разряду чудесныхъ слѣдуетъ только такія событія, которыя не объясняются естественнымъ путемъ. Но для признанія извѣстныхъ явленій за чудеса вовсе нѣтъ нужды знать всѣ силы природы и образъ ихъ дѣйствія. Тутъ достаточно установить, могла ли данная причина—слово, прикосновеніе и т. д. — сама по себѣ произвести разсматриваемое чудесное явленіе. Конечно, мы не умѣемъ опредѣлить какъ велика сила гипнотическаго внушенія или самовнушенія, но мы знаемъ вѣрно, что она не можетъ дать слѣпорожденному зрѣнія, глухонѣмому—слуха. Мы не знаемъ,

какъ долго можетъ пробыть человѣкъ въ мнимой смерти—летаргическомъ снѣ, но намъ вѣрно извѣстно, что умершій, находившійся нѣсколько дней во гробѣ и уже подвергшійся тлѣнію и разложенію, какъ, напр., Лазарь, не возвращается къ жизни естественною силою. Всѣмъ извѣстно, что гніеніе и разложеніе противоположны жизни, а тутъ изъ нихъ возникаетъ жизнь. Для правильнаго понятія и оцѣнки чудесъ вполнѣ достаточно неповрежденности внѣшнихъ чувствъ и здраваго ума, т. е. свободнаго отъ предразсудковъ и увлеченій. А всего этого въ простыхъ людяхъ бываетъ больше, чѣмъ въ высокоумной учености. Свидѣтелями многихъ поразительныхъ чудесъ во время земной жизни Іисуса Христа были фарисеи, ученые знатоки закона, и саддукеи, образованные раціоналисты своего времени; но ни тѣхъ ни другихъ чудеса Христовы не привели къ вѣрѣ въ Него. Причиною этого были предразсудки ихъ: для фарисеевъ уничиженное состояніе Христа, несоотвѣтствующее ихъ личному представленію о Мессіи, а для саддукеевъ—ихъ раціонализмъ. Только подъ условіемъ обращенія къ Господу, сердечнаго измѣненія, нравственнаго перерожденія, достовѣрность чудесъ становится очевидною и убѣдительною. А нравственное перерожденіе требуетъ внутренней работы надъ собою и благодати Божіей.

Чудецкій Павелъ Ивановичъ,—дух. писатель, ректоръ въ Тифлисской дух. семинаріи, † 1886 г., сочиненія: «Опытъ историческаго изслѣдованія о числѣ монастырей русскихъ закрытыхъ въ XVIII и XIX вв., «Родной языкъ: обученіе механическому чтенію и письму».

Чудовъ, каѳедральный 1 класса необщежительный мужской монастырь, находящійся въ г. Москвѣ, въ Кремлѣ, основанъ святителемъ Алексіемъ въ 1365 году. Въ 1382 г. горѣлъ, былъ возстановленъ, но въ 1493 и 1547 г.г. былъ опустошенъ и въ 1501 г. и въ 1556 г. снова возстановленъ. Несмотря на бѣдствія, которыя монастырь преслѣдовали, онъ къ XVI в. достигъ процвѣтанія и получилъ наименованіе Великой Лавры. Въ 1764 г. монастырь зачисленъ въ ставропигіальные. Въ 1812 г. монастырь былъ ограбленъ и поруганъ французами. Монастырь имѣетъ и историческое значеніе, такъ какъ въ немъ были крещены и пострижены многіе цари и князья. 4 храма, всѣ очень благолѣпные. При монастырѣ хранятся многіе древніе предметы: церковная утварь, облаченія, въ библіотекѣ—цѣнныя старинныя рукописи. Во главѣ его намѣстникъ-архимандритъ, братіи 49 человѣкъ.

Чудо отъ иконы въ Кіево-Печерскомъ монастырѣ. Нѣкій Сергій, кіевлянинъ родомъ, завладѣлъ деньгами, оставленными другомъ его, Іоанномъ, въ наслѣдство его малолѣтнему сыну. Не желая разстаться съ ними, онъ далъ ложную клятву передъ иконой Богоматери, что денегъ для наслѣдника не имѣетъ, и хотѣлъ облобызать икону, но невидимая сила не допустила его до образа и это заставило его при всѣхъ покаяться въ своемъ преступленіи. Деньги спрятанныя въ его горницѣ оказались, благодаря заступничеству Богоматери, въ удвоенномъ количествѣ и были отданы наслѣдникомъ на построеніе храма. Празднованіе этого событія совершается 24 марта.

Чуровскій (или Хировскій) Николаевскій заштатный общежительный женскій скитъ, находящійся въ Бессарабской губ., въ 10 вер. отъ уѣзднаго гор. Оргѣева, основанъ неизвѣстно когда. По преданію, прежде здѣсь находился мужской скитъ, въ 1803 г. сгорѣвшій, въ 1805 г. — возобновленный Одинъ каменный храмъ. Игуменія, 72 сестры.

Ш.

Шабскій (или Жабскій) Вознесенскій заштатный общежительный мужской монастырь находящійся въ Бессарабской губ., Сорокскаго уѣзда, при селѣ Шабкѣ, основанъ въ половинѣ XVII в., въ видѣ пещернаго скита. Скитъ татарами былъ разоренъ, но въ 1770 г. возобновленъ и въ 1818 переименованъ въ монастырь. 3 каменныхъ храма. При монастырѣ: гостиница, виноградники, фруктовые сады, огороды, пасѣка, мельница и прочія угодья. Архимандритъ, братіи 25 чел.

Шавровъ, Михаилъ Владиміровичъ, духовный писатель, родился въ 1828 году. По окончаніи московской духовной академіи, онъ былъ профессоромъ словесности въ

спб. духовной семинаріи, а впослѣдствіи былъ назначенъ чиновникомъ особыхъ порученій при оберъ-прокурорѣ Святѣйшаго Сунода. Изъ его работъ можно указать слѣдующія: «Школа фрагментистовъ и ея попытки опровергнуть цѣлость и единство книги «Бытія», «О третьей книгѣ Эздры» и другія. Умеръ въ 1884 году.

Шала(о)путы—по малороссійски «безпринцыпные», секта, возникшая во второй половинѣ XIX столѣтія. Они отвергаютъ православное ученіе о церкви и признаютъ лишь внутреннія силы человѣка: совѣсть и разумъ, ибо, говорятъ они у человѣка вѣрующаго ихъ направляетъ Св. Духъ. Они признаютъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ, такъ какъ его признавали древніе адопціане, т. е. въ томъ смыслѣ, въ какомъ называются сынами Божіими боговдохновенные люди, и потому считаютъ возможнымъ воплощеніе Св. Духа въ представителяхъ своей секты, которые, благодаря своей нравственной чистотѣ и строгой религіозности, якобы удостоились этого высокаго назначенія. Они не признаютъ абсолютнаго авторитета за книгами Священнаго Писанія, но считаютъ ихъ спасительнымъ руководствомъ въ жизни. Храмовъ православныхъ не посѣщаютъ, не признаютъ почитанія иконъ, а если иногда и вѣшаютъ ихъ, то лишь для того, чтобы слишкомъ рѣзко не выдѣляться среди остальнаго православнаго населенія. Моленіе совершается на славянскомъ языкѣ, а потомъ поются пѣсни духовнаго содержанія, такъ, въ Тверской области они извѣстны подъ именемъ богомоловъ, въ Тамбовской—«кадушечниковъ» и др.

Шалкинскій, Павелъ Дмитріевичъ—священникъ, миссіонеръ и писатель, родившійся въ 1848 году въ семьѣ крестьянина безпоповца, въ Саратовской губ., перешелъ затѣмъ въ православіе. Изъ его трудовъ можно указать: «Автобіографія—жизнь въ расколѣ и православіи и дѣятельность епархіальнаго миссіонера, свящ. П. Ш.», «Зерцало для безпоповцевъ», «Обозрѣніе раскола въ Саратовской епархіи» и др.

Шалфеевъ, Петръ Ивановичъ—магистръ бог. и профессоръ с.-петербургской духовной академіи, оставившій много сочиненій по вопросамъ древней церковной письменности, исторіи церкви, монашества и др. Изъ его трудовъ можно указать: «Общій обзоръ отечественной письменности въ IV и V вв.», «О монашествѣ противъ протестантовъ», «Христіанство и прогрессъ», «Мысли о православіи» и др. Умеръ въ 1862 году.

Шаргородскій Николаевскій 1 класса мужской монастырь, находящійся въ Подольской губ., Могилевскаго уѣзда, при мѣстечкѣ Шаргородѣ, основанъ въ 1717 г. уніатами базиліанами. Въ 1795 обращенъ въ православный. Архимандритъ, братіи 16 человѣкъ.

Шарпанскій раскольническій скитъ. находившійся въ деревнѣ Шарпанъ, Семеновскаго уѣзда Нижегородской губерніи. Этотъ скитъ основанъ во второй половинѣ XVII столѣтія. Основателемъ его является монахъ Арсеній, который бѣжалъ изъ Соловецкаго монастыря во время осады его царскими войсками. Это былъ одинъ изъ древнѣйшихъ и высокочтимѣйшихъ раскольниками скитовъ, ибо здѣсь находилась икона Казанской Божіей Матери, принесенная Арсеніемъ изъ Соловецкаго монастыря. Онъ описанъ въ произведеніи Мельникова-Печерскаго: «Въ лѣсахъ». Существовалъ до 1848 года, когда былъ закрытъ по распоряженію правительства.

Шаховской, Семенъ Ивановичъ, кн., духовный писатель. Жилъ онъ въ XVII вѣкѣ. Сначала онъ служилъ на военномъ поприщѣ. Затѣмъ былъ отлученъ отъ церкви и заключенъ въ темницу. Вина его состояла въ томъ, что послѣ смерти своихъ трехъ женъ онъ вступилъ въ четвертый бракъ, а также обвинялся въ государственномъ преступленіи. Будучи въ темницѣ, онъ оттуда писалъ патріарху Филарету посланіе въ которомъ сознавался и каялся въ своихъ проступкахъ и просилъ помилованія. Повидимому онъ былъ помилованъ, ибо патріархъ давалъ ему нѣкоторыя порученія, какъ, напримѣръ, составленіе посланія къ персидскому шаху Аббасу, въ которомъ выражалась благодарность за присланную ризу Господню. Главнѣйшими его сочиненіями были посланія, по которымъ можно было также прослѣдить и его собственную жизнь. Что касается вопросовъ, служившихъ темами его посланія, то они весьма разнообразны: такъ, онъ писалъ о правилахъ церкви, о ея обрядахъ, о богослужебныхъ книгахъ и т. д. Изъ его посланій можно указать слѣдующія: «Къ нѣкоему любомудрецу, безсмысленно говорившему, что Господь нашъ Іисусъ Христосъ,

вмѣсто человѣческой души, принялъ «Духа Святаго», «Къ нѣкоему другу, вопросившему, отъ чего повелось инокамъ не ѣсть мяса», «Къ боярину, князю Ивану Борисовичу Черкасскому» и др. Онъ также писалъ и на историческія темы, таковы, напримѣръ, его: «Повѣсть преславна о принесеніи ризы Господней въ царствующій городъ Москву», и слово похвальное тремъ московскимъ святителямъ: Петру, Алексію и Іонѣ и др.

Шашинъ, Алексѣй Егоровичъ—миссіонеръ. Еще въ ранней молодости онъ обнаруживаетъ сильную склонность къ изученію Св. Писанія. Будучи православнымъ, онъ въ 19 лѣтъ уходитъ изъ православной церкви въ расколъ спасова согласія, но черезъ три года снова переходитъ въ православіе, главнымъ образомъ, благодаря вліянію архимандрита Павла Прусскаго. Подъ руководствомъ послѣдняго онъ изучаетъ пріемы полемики и становится миссіонеромъ. Происходитъ онъ изъ Нижегородской губ., родился въ 1851 году. Изъ его сочиненій можно указать: «О двухъ бесѣдахъ съ старообрядцами въ с. Зуевѣ» и др.

Шацкая Успенская Вышинская, нештатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Тамбовской губ., въ 25 вер. отъ уѣзднаго гор. Шацка, основана неизвѣстно когда, но въ 1625 г. уже упоминается. Храмовъ—5. Архимандритъ, братіи 42 чел.

Шемокмедскій Спасскій 2 класса необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Казанской губ., Озургетскаго уѣзда, въ селеніи Шемокмеди. Во главѣ архимандритъ, братіи 8 чел.

Шенкурскій св. Троицкій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Архангельской губ., въ гор. Шенкурскѣ, основанъ въ 1637 г. преобразованъ въ женскій. Въ 1764 г. былъ упраздненъ, въ 1778 снова обращенъ въ мужской, и въ 1865—снова въ женскій. 3 каменныхъ храма. При монастырѣ мастерскія различныхъ ремеслъ. Игуменія, схимонахиня, 116 сестеръ.

Шеолъ Быт. 37, 35. Числ. 16, 30. Втор. 32, 22. Исаіи 14, 9. 15. Іез. 31, 16. Іов. 7, 9. Псал. 6, 6. и др.—Еврейское слово Шеолъ въ русскомъ переводѣ нигдѣ не удержано. Оно соотвѣтствуетъ греческому Адъ (Ἅδης) и латинскому Orcus, и выражаетъ разныя понятія, наприм., гробъ, могилу, жилище мертвыхъ, состояніе мертвыхъ, царство мертвыхъ, и пр. и пр.

Шереметевъ, Иванъ Васильевичъ (Большой). Жизнь его относится ко второй половинѣ XVI столѣтія. Постригся въ Кирилловскомъ монастырѣ на Бѣлоозерѣ подъ именемъ Іоны въ 1570 году. Въ мірѣ онъ былъ однимъ изъ извѣстнѣйшихъ бояръ и воеводъ и принималъ участіе во многихъ походахъ того времени. Въ Москвѣ онъ впалъ въ немилость и подвергся заточенію въ тюрьму и пыткѣ, но былъ выпущенъ обратно. Имя его также встрѣчается въ земскомъ соборѣ 1566 года. Умеръ Ш. въ 1577 году.

Шестаковская Вознесенская женская община, находящаяся въ Тверской губ., Кашинскаго уѣзда, близъ села Боженокъ, основана въ 1887 г. При ней училище, богадѣльня. Начальница, сестеръ 176 чел.

Шестой вселенскій соборъ – былъ въ 680 г въ Константинополѣ, при импер. Константинѣ Погонатѣ, изъ 170 отцовъ, противъ монофелитовъ, признававшихъ въ І. Христѣ не двѣ воли, но лишь одну. См. каноны вселенскихъ соборовъ.

Шестой часъ—см. часы.

Шестоковская или Шелтомежская икона Божіей Матери, явилась въ XVIII в. въ Москвѣ. Названа она такъ потому, что икона, написанная на холстѣ, выпала неожиданно для жившихъ въ домѣ, изъ трубы на шестокъ. Извѣщенныя раньше малоумной дѣвицей о томъ, что въ печи находится образъ Богоматери домашніе ея не вѣрили ей и топили печь, отъ чего на правой рукѣ Богоматери имѣются слѣды ожога. Послѣ смерти владѣтеля ея, икона была перенесена въ церковь села Шелтомежа, Тверской губ., Кашинскаго уѣзда. Нынѣ она украшена драгоцѣнной ризой. Празднуется 6 марта,

Шестокрылатый—названіе серафимовъ, изображаемыхъ съ шестью крылами.

Шестодневъ—экзегетическія произведенія философско-богословскаго характера состоявшія изъ шести трактатовъ и объяснявшія вопросы мірозданія, исходя изъ основъ христіанскаго ученія. Ими опровергались теоріи древнихъ философовъ, какъ несогласныя съ христіанскимъ представленіемъ о началѣ міра; въ шестодневахъ указывалась несостоятельность математическихъ, астрономическихъ и другихъ науч-

ныхъ методовъ изслѣдованія, въ вопросахъ міросданія и опровергавшій ученія о томъ, что видимый міръ совѣченъ Творцу; Составители Ш. своей работой имѣли въ виду показать всю силу и величіе Бога, какъ Творца всей вселенной, Его премудрость и могущество. Обычно подъ Шестодневномъ разумѣется великое произведеніе Св. Василія Великаго, состоящее изъ шести «бесѣдъ». Въ нихъ онъ опровергаетъ своихъ предшественниковъ въ вопросахъ міросданія и предлагаетъ христіанамъ основывать свои представленія лишь на Библіи. Въ своей работѣ онъ обнимаетъ многія стороны жизни христіанъ, какъ семейной, такъ и общественной, приводя различные примѣры и сравненія изъ жизни растеній и животныхъ, какъ подтвержденіе своихъ мыслей. Написанъ Ш. Василія Великаго очень живо и образно и этимъ объясняется его популярность. 2) Ш. Іоанна Златоустаго. Самостоятельность этого Ш. не вполнѣ доказана. Здѣсь, главнымъ образомъ, опровергаются языческія теоріи о четырехъ стихіяхъ міра: водѣ, воздухѣ, огнѣ и землѣ и разъясняется смыслъ Моисеева сказанія о шести дняхъ творенія міра. 3) Ш. Іоанна—болгарскаго экзарха, онъ представляетъ собою переводъ Ш. Василія Великаго, Севериана, а также компиляція изъ сочиненій Григорія Нисскаго, Іоанна Дамаскина, Аристотеля, Демокрита и др. У него также встрѣчаются мѣста, гдѣ описываются современныя ему ереси, а также бытъ славянъ и хозаръ. 4) Ш. Севериана, епископа гавольскаго, 5) Ш. Георгія Писида 6) Ш. приписываемый Кириллу Философу и 7) Ш., составленный въ XVII в. неизвѣстнымъ русскимъ книжникомъ.

Шестопсалміе. Шесть псалмовъ: 3, 37, 62, 87, 102 и 142, которые читаются въ началѣ утрени. Въ нихъ изображаются грозящія намъ опасности и выражается надежда на милосердіе Бога. При ихъ чтеніи обыкновенно гасятъ свѣтильники; это дѣлается во-первыхъ, для того, чтобы возбудить болѣе внимательное и сосредоточенное настроеніе и во-вторыхъ, какъ въ напоминаніе о томъ мракѣ, который царилъ во время шествія вифлеемскихъ пастырей на поклоненіе Богомладенцу.

Шива—др.-еврейское слово, которое въ переводѣ значитъ—«клятва». Этимъ именемъ былъ названъ Исаакомъ колодезь, въ долинѣ Герарской, гдѣ Исаакъ и герарскій царь Авимелехъ заключили союзъ. Заключеніе союза было освящено принесеніемъ клятвы какъ Исаакомъ, такъ и Авимелехомъ.

Ширинскій-Шихматовъ, князь Сергѣй Александровичъ. Родился въ 1783 году. Окончилъ морской корпусъ, былъ инспекторомъ Царскосельскаго лицея. Но въ 1828 принялъ монашество подъ именемъ Аникиты и поселился въ Юрьевскомъ мочастырѣ. Отправившись въ путешествіе въ Іерусалимъ, онъ скончался въ Аѳинахъ. Имъ были написаны: «Пѣснь сотворившему вся», «Пѣснь россійскому слову» и др. Его стихотворенія пользовались вниманіемъ императора Александра I и за это ему даже была назначена пенсія въ размѣрѣ 1500 р. въ годъ. Былъ академикомъ импер. академіи наукъ. Умеръ въ 1837 году.

Ширскій, Семенъ Ивановичъ—духовный писатель. Былъ прокуроромъ и управляющимъ канцеляріей грузино-имеретинской синодальной конторы, до этого былъ сначала преподавателемъ въ костромской духовной семинаріи, а потомъ служилъ въ костромской духовной консисторіи, гдѣ занималъ должность секретаря. Изъ его трудовъ можно указать: «Къ вопросу о преподаваніи Закона Божія, въ начальныхъ училищахъ», «Чего надобно желать для нашей церкви», «Правда о выборномъ началѣ въ духовенствѣ». Умеръ въ 1891 г.

Шишковъ, Петръ Алексѣевичъ. Одинъ изъ дѣятельныхъ сторонниковъ единовѣрія, благодаря его бесѣдамъ и стараніямъ въ православіе перешли многіе раскольники. По своему происхожденію—московскій купецъ, онъ долгое время былъ ревностнымъ послѣдователемъ австрійской іерархіи и лишь на 47 году жизни перешелъ въ единовѣріе. Имъ написана и издана его бесѣда съ раскольничьимъ архіепископомъ Савваріемъ. Умеръ въ 1894 г.

Шіо-Мгвимскій нештатный необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Тифлисской губ., и уѣзда, въ ущельѣ, въ 10 вер. отъ селенія Мцхетъ, основанъ въ V в. Храмовъ 2. Управляетъ викарный епископъ Горійскій, братіи 9 чел.

Шостьинъ, Александръ Павловичъ, профессоръ московской духовной академіи; въ которой онъ получилъ и свое образованіе. Работы его слѣдующія: «Превосходство исповѣди православной предъ исповѣдью іезуитски-католическою», «Источники и пред-

метъ догматики, по воззрѣніямъ католическихъ богослововъ послѣдняго полустолѣтія», «Имѣютъ ли религію животныя?», «Нравственно-воспитательное значеніе музыки, по воззрѣніямъ Платона и Аристотеля» и др.

Шпаковскій, Евгеній Степановичъ—духовный писатель. Родился онъ въ Херсонской губ. въ семьѣ священника въ 1850 году. Образованіе свое получилъ въ кіевской духовной академіи, а затѣмъ сталъ преподавателемъ въ волынской духовной семинаріи. Изъ его работъ можно указать слѣдующія: «Расписаніе недѣльныхъ уроковъ» «Мелетій Хребтовичъ-Литоворовичъ-Богуринскій, архимандритъ Кіево-Печерской лавры, владимірскій и брестскій епископъ» и друг.

Шуамтинскій Рождество-Богородицкій 2 класса общежительный мужской монастырь, находящійся въ Тифлисской губ. Телавскаго уѣзда, надъ полотномъ Гамборскаго шоссе. Управляетъ имъ епископъ алавердскій. Братіи 21 чел. и 6 монаховъ изъ приписаннаго къ монастырю Алавердскаго Георгіевскаго Собора.

Щ.

Щегловъ, Николай Николаевичъ — преподаватель кіевской духовной семинаріи, духовный писатель. Родился въ 1849 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи. Сочиненія: «Сѣверо-западные африканскіе христіанскіе писатели и ихъ значеніе въ исторіи христіанской церкви» и другія.

Щегловъ, Гаврило — переводчикъ конца XVIII в. Перевелъ и напечаталъ: «Духъ или мысли св. Іоанна Златоустаго» (съ латинск.); «Щитъ терпѣнія на разныя въ жизни сей приключающіяся нещастія» и другія.

Щеголевъ, Никифоръ Ивановичъ. Родился въ 1825 г., сынъ причетника, образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи, гдѣ и преподавалъ затѣмъ патрологію и библейскую исторію. Умеръ въ 1884 году. Сочиненія: «Судьбы церкви Божіей на землѣ», «Призваніе Авраама и церковно-историческое значеніе этого событія» (Кіевъ, 1874) и др.

Щекотуны — одна изъ сектъ безпоповщины. Основана крестьяниномъ К. Оринымъ, жившимъ въ с. Старой Лебежайкѣ, Хвалынскаго уѣзда, Саратовской губ. Характерной особенностью секты является щекотаніе, какъ вновь вступающихъ въ секту, такъ и старыхъ членовъ ея во время религіозныхъ обрядовъ. Есть извѣстія, что ихъ религіозныя собранія («брачные пиры») завершаются дѣяніями, противными нравственности.

Щитъ вѣры—сочиненіе, содержащее въ себѣ 382 вопроса поповцевъ и отвѣта на нихъ безпоповцевъ. Написано въ 1791 г., и подлинное его заглавіе есть: «Отвѣты древняго благочестія любителей на вопросы придерживающихся новодогматствующаго іерейства». Вопросы писалъ поповецъ вѣтковскаго согласія; авторъ отвѣтовъ—поморскаго согласія, жилъ въ Сибири. Личности ни того, ни другого неизвѣстны. «Щитъ вѣры» является однимъ изъ важнѣйшихъ сочиненій безпоповцевъ, по которымъ можно ознакомиться съ ихъ ученіемъ, и въ этомъ отношеніи можетъ быть поставленъ наряду съ «Поморскими отвѣтами». Нѣкоторыя части «Щита вѣры» могутъ быть полезны и для православнаго полемиста: таковы отвѣты 2-й, 3-й и 4-й частей, гдѣ обличаются заблужденія бѣглопоповцевъ. Всего въ книгѣ 5 частей и 10 раздѣловъ.

Э.

Эгидій—французскій отшельникъ, причисленный къ лику святыхъ. Свѣдѣнія о его жизни въ различныхъ источникахъ неодинаковы; неизвѣстно даже время его жизни (VI, VII или VIII в.). Въ 1865 г. открытъ гробъ съ его останками. Память—1 сентября.

Эдиктъ—св. мученикъ, пострадалъ во Ѳракіи при Діоклетіанѣ; память 13 ноября.

Экзархъ—см. Екзархъ, Э. Грузинскій—см. сл. Грузинскій е.

Эксуперъ—святой, епископъ Тулузскій. Пріобрѣлъ извѣстность праведной жизнью и дѣлами благотворительности. Въ 408 г.

спасъ Тулузу отъ вандаловъ благодаря своему мужеству. Скончался около 411 г. Память—25 сентября.

Элеимонъ—преподобный монахъ; былъ сначала воиномъ; отличался особеннымъ человѣколюбіемъ. Скончался въ IV в. Память его—въ субботу сырной седмицы.

Элиса или Елиса—сынъ Іавана, сына Іафетова. Іаванъ считался родоначальникомъ грековъ, Элиса же—родоначальникъ греческаго племени эолійцевъ (по мнѣнію Іосифа Флавія и бл. Іеронима).

Элифазъ—ѳеманитянинъ, одинъ изъ потомковъ Исава, изъ числа друзей Іова, упрекавшихъ его въ нечестіи и совѣтовавшихъ ему покаяться, чтобы избѣжать несчастій, которыя, по ихъ мнѣнію, Богъ посылалъ Іову въ наказаніе за грѣхи (Іова, гл. 4—5; 15; 22). Однако Самъ Богъ обличилъ неправоту Элифаза и его сторонниковъ.

Эліавъ («Богъ есть отецъ» 1 Цар. 16, 6; 17, 13, 28, 2 Парал. 11, 18)—братъ Давида, старшій сынъ Іессея. Сопровождалъ Саула на войну съ филистимлянами. Когда Давидъ вознегодовалъ на вызовъ Голіаѳа, Эліавъ упрекалъ его за высокомѣріе. Въ царствованіе Давида былъ вождемъ колѣна Іудина. Дочь его Авихаиль была замужемъ за царемъ Ровоамомъ.

Эліаѳа («Богъ грядетъ»; 1 Парал. 25, 4, 27)—одинъ изъ 14 сыновей Емана, прозорливца. Въ числѣ другихъ былъ въ чредѣ служенія пѣвцовъ при храмѣ.

Эліезеръ («Богъ есть помощь»): 1) Быт. 15, 2; гл. 25; рабъ Авраама, родомъ изъ Дамаска, которому Авраамъ поручилъ выбрать невѣсту для Исаака, и который привелъ Ревекку. 2) Парал. 20, 35—31; 3 Цар. 22, 48—49; пророкъ, родомъ изъ Мареши, сынъ Додавы. Предсказалъ гибель кораблей, посланныхъ царемъ Іоасафатомъ изъ Еціонъ-Гавера, и обличалъ Іоасафата за союзъ съ израильскимъ царемъ Охозіею.

Эліуй («Богъ мой Онъ» Быт. 22, 21; Іов. 32—37)—одинъ изъ друзей Іова, происходившій отъ Вуза, сына Нахорова, и потому бывшій родственникомъ Іову. Онъ старался примирить споривших съ Іовомъ друзей и утверждалъ, что бѣдствія посылаются Богомъ для испытанія людей.

Элія Капитолина—названіе римской колоніи, основанной на мѣстѣ Іерусалима. См. Іерусалимъ.

Элкана (1 Парал. 6, 27, 34)—отецъ пророка Самуила, левитъ; жилъ въ городѣ Рамѣ (въ колѣнѣ Ефремовомъ). Имѣлъ двухъ женъ, Феннану и Анну. Сыномъ послѣдней и былъ Самуилъ, отданный въ младенческихъ лѣтахъ въ храмъ на служеніе Господу (Цар., гл. 1 и 2).

Элулъ (Неем. 6, 15; 1 Макк. 14, 27)—шестой мѣсяцъ іудейскаго церковнаго года. Въ этомъ мѣсяцѣ были закончены стѣны вокругъ Іерусалима, возобновлявшіяся Ездрой; и составленъ актъ объ избраніи Симона Маккавея начальникомъ и первосвященникомъ. Элулъ соотвѣтствовалъ послѣдней половинѣ сент. и первой—окт.

Эммаусъ см. Еммаусъ.

Эммерамъ — св. мученикъ, епископъ галльскій. Проповѣдовалъ вѣру Христову въ Баваріи, въ Регенсбурѣ. Убитъ вслѣдствіе ложныхъ обвиненій со стороны ненавидѣвшихъ его язычниковъ въ 715 г. Память 22-го сентября.

Эн-Гадди—см. Енгедди.

Эн-доръ—см. Ендоръ и Аэндорская волшебница.

Энезій—преподобный іерихонскій (IV в.) подвижникъ. Память въ субботу сырной седмицы.

Эпархія—см. Епархія

Эпитимія—см. Епитимія.

Эпонихъ—преподобный, настоятель женской обители, ученикъ препод. Пахомія Великаго. Память 15 мая.

Эразмъ—священномуч., епископъ формійскій, родомъ изъ Антіохіи. Своими чудесами обратилъ многихъ ко Христу, за что былъ сосланъ Діоклетіаномъ, послѣ мученій, въ отдаленный городъ, откуда переведенъ Максиміаномъ въ Сирмію. Здѣсь принялъ мученія и скончался 10 іюня 303 г. Память 4 мая.

Эразмъ—препод., подвижникъ Кіево-Печерскій. Все свое состояніе употребилъ на украшеніе главной монастырской церкви. Скончался около 1160 г. Память 24 февраля. См. сл. Явленіе Богоматери Еразму.

Эскуперій—св. мученикъ, діаконъ; пострадалъ въ числѣ свв. 49 мучч. въ Африкѣ при Діоклетіанѣ. Пам. 23 апрѣля.

Эси (Эсія)—святой. Память 30 января.

Эси—св. Память 3 февраля.

Эси и Сосанна—свв. жены, ученицы св. Панкратія, епископа тавроменійскаго. Память 7 іюня.

Эсромъ или Есромъ — одинъ изъ предковъ Давида, сынъ Фареса, сына Іуды, сына Іакова, родоначальника поколѣнія Эсромова

(Чис. 26, 21; 1 Парал. 2, 21—22). О немъ упоминается въ родословіи Христа (Матѳ. 1, 3; Лук. 3, 33).

Этика—ученіе о нравственности. Основными проблемами этики являются: съ одной стороны ученіе о добродѣтеляхъ и о совѣсти или сознаніи долга, съ другой—вопросъ о свободѣ воли и о высшемъ благѣ; послѣдній вопросъ сводится къ вопросу о конечныхъ цѣляхъ. Религіозная этика видитъ высшее благо въ томъ, что христіанскіе богословы, называютъ Царствомъ Божіимъ, т. е. въ совершенномъ и гармоническомъ общеніи высшихъ духовныхъ существъ съ Богомъ, съ цѣлымъ міромъ и другъ съ другомъ. Это составляетъ центральный пунктъ христіанской этики; исходя изъ него, этика даетъ отвѣты и на другіе вопросы. Съ этой точки зрѣнія высшей цѣлью человѣческихъ стремленій является развитіе дѣятельной любви; при томъ христіанскій идеалъ не только не требуетъ ограниченія свободной воли, но, наоборотъ, придаетъ ей существенное значеніе, такъ какъ только свободное стремленіе къ осуществленію Царства Божія ставится въ заслугу человѣку; только свободное проявленіе его личныхъ способностей вмѣняется человѣку.

Эфраимъ или Ефремъ—городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ, на сѣверной границѣ колѣна Веніаминова, близъ пустыни Іерихонской. Сюда удалился послѣ воскрешенія Лазаря Іисусъ Христосъ, вслѣдствіе враждебнаго отношенія къ нему Іудеевъ (Іоан. 11, 64). Какъ предполагаютъ, на мѣстѣ этого города находится теперь небольшое селеніе Тайибехъ (въ 5 миляхъ отъ Веѳиля и 16 миляхъ отъ Іерусалима). Эфраимъ не слѣдуетъ смѣшивать съ Офрой, роднымъ городомъ прор. Гедеона, въ колѣнѣ Манассіиномъ.

Эѳіопская церковь—церковь въ Абиссиніи. Эѳіопская церковь исповѣдуетъ монофизитство и распадается на нѣсколько толковъ, при чемъ нѣкоторые изъ нихъ близко подходятъ къ православію. Ученіе Э. церкви излагается въ двухъ оффиціальныхъ символическихъ книгахъ: «Синодосъ»—сборникѣ апостольскихъ и соборныхъ постановленій и богословскихъ монофизитскихъ трактатовъ, и «Вѣрѣ отцовъ»—сборникѣ свидѣтельствъ въ пользу монофизитскаго ученія, по большей части подложныхъ, якобы сохранившихся отъ отцовъ и учителей церкви за періодъ отъ временъ апостольскихъ до патріарха Христодула (1050—78). Богослужебныя книги заимствованы частью у коптовъ, частью же туземнаго и иного происхожденія. Вообще, Э. церковь отличается чрезвычайнымъ богатствомъ богослужебныхъ текстовъ и пѣснопѣній. Ежедневныя службы—тѣ же, что въ православной церкви; Э. церковь признаетъ и тѣ же 7 таинствъ. Посты по времени, продолжительности и строгости одинаковы съ коптскими и близки къ православнымъ. Характерно необычайное изобиліе праздниковъ. Э. церковь не пользуется автокефальностью, а подчинена коптскому патріарху, который назначаетъ для управленія ей митрополита («папасъ», «Абуна» — «отецъ нашъ»), а иногда и другихъ епископовъ. Но фактически управленіе церковью находится въ рукахъ архимандрита дабралибаносской братіи («эчегге»). Большое вліяніе на церковныя дѣла имѣетъ царь. Характерно, что духовенство, служащее не принимаетъ участія въ управленіи, и главная роль принадлежитъ лицамъ, не имѣющимъ священнаго сана. Такъ напр., благочинныя («ликакахнаты»)—духовнаго званія, но не имѣютъ священнаго сана. Причты церквей чрезвычайно многочисленны; при нѣкоторыхъ церквахъ насчитывается нѣсколько священниковъ и діаконовъ. Кромѣ того, при церквахъ группируются начетчики («дабтара»), не принадлежащіе къ духовенству; они завѣдуютъ обученіемъ, перепиской книгъ, пѣніемъ и играютъ важную роль въ управленіи церковными имуществами. Монастырей очень много. Слабой стороной Э. церкви является то, что она, стремясь къ строгому соблюденію обрядовой стороны, не обращаетъ вниманія на проведеніе въ жизнь началъ христіанской нравственности. Слѣдствіемъ этого является необычайное развитіе суевѣрій и низкій нравственный уровень массъ. Въ виду этого одно время большой успѣхъ имѣли католическіе миссіонеры, такъ что при царѣ Сиссиніи (1607—32) государство было признано католическимъ. Но недовольство широкихъ слоевъ населенія побудило Василида (1632—67)—изгнать католиковъ. Въ настоящее время, католическіе миссіонеры совершенно не допускаются внутрь Абиссиніи и дѣйствуютъ преимущественно въ итальянской Эритреѣ. Протестантская пропаганда совершенно не имѣетъ успѣха.

Ю.

Юбилей (Лев. 25, 10—13; Числ. 36, 4).— Юбилеемъ назывался у евреевъ каждый пятидесятый годъ. Какъ каждый седьмой годъ назывался субботнымъ, такъ, послѣ семи субботныхъ слѣдовалъ годъ, именовавшійся Юбилеемъ. Юбилейный годъ установленъ въ Законѣ (Лев. 25, 8—13). Особенности его слѣдующія: въ юбилейный годъ предписывалось не воздѣлывать полей и право на всѣ плоды, появившіеся сами собой, распространять на всѣхъ безъ исключенія (Лев. 25, 11 - 12); прощать долги единоплеменникамъ и отпускать единоплеменныхъ рабовъ на свободу; возвращать наслѣдственныя земли и имѣнія ихъ прежнимъ владѣльцамъ съ соблюденіемъ нѣкоторыхъ условій (Лев. 25, 15 — 16; 30—34); всенародно читать законъ Божій (Втораз. 31, 10—13). Юбилей начинался съ праздника очищенія. Значеніе Юбилеевъ заключалось въ томъ, что: 1) природа получала возможность возстановлять свои производительныя силы; 2) уравнивались выгоды, состоянія и права гражданскія; 4) народъ израильскій получалъ возможность въ эти годы совершенствоваться въ нравственномъ и умственномъ отношеніи, посвящая ихъ изученію закона Божія, наукъ и искусствъ. Кромѣ того Юбилейный годъ былъ прообразомъ радостнаго лѣта всемірнаго искупленія, когда должно было прекратиться всякое рабство, все потерянное возвратиться, и когда долженъ начаться новый вѣкъ (Исаіи 61, 1; Лук. 4, 18). Какъ видно изъ нѣкоторыхъ указаній въ Библіи, особенно въ книгахъ пророческихъ, юбилейные года соблюдались довольно долго послѣ ихъ установленія, и только когда пошатнулась вѣра отцовъ, народъ израильскій сталъ нарушать и постановленія закона о юбилейныхъ годахъ.

Юбилей или юбилейный годъ — праздникъ римско-католической церкви. Установленъ былъ впервые папой Бонифаціемъ VIII, который объявилъ, что всѣ посѣщающіе базилику свв. ап. Петра и Павла въ каждомъ сотомъ году съ истиннымъ покаяніемъ и исповѣдью получатъ полное отпущеніе грѣховъ. Первый юбилей праздновался въ 1300 г. Затѣмъ, отчасти изъ матеріальныхъ соображеній, промежутки между юбилейными годами все сокращались, пока въ 1470 г. папа Павелъ II не установилъ юбилейный срокъ въ 25 лѣтъ. Однако, въ виду тяжелыхъ обстоятельствъ въ послѣднее время праздновались не всѣ юбилейные года, такъ что всего до сихъ поръ праздновался только 21 юбилейный годъ. Началомъ юбилейнаго года считается канунъ Рождества Христова.

Юбилеевъ книга, или Малое Бытіе— апокрифическая книга, въ которой повѣствуется о событіяхъ, изложенныхъ въ книгѣ Бытія и въ началѣ книги Исходъ, при чемъ это повѣствованіе ведется отъ лица ангела, который сообщилъ его по повелѣнію Божію Моисею, во время его сорокадневнаго пребыванія на горѣ Синаѣ. Въ этой книгѣ содержатся также цѣнныя указанія относительно обрядовъ практики іудеевъ. Указанія на эту книгу и отрывки изъ нея имѣются у св. Епифанія и бл. Іеронима, а также у нѣкоторыхъ позднѣйшихъ византійскихъ историковъ. Впервые полный текстъ ея былъ напечатанъ миссіонеромъ докторомъ Крапфомъ, который нашелъ въ Абиссиніи эѳіопскій списокъ этой книги. Нѣмецкій переводъ книги Юбилеевъ принадлежитъ проф. Дилльману. Ученые изслѣдователи предполагаютъ, что книга Юбилеевъ появилась незадолго предъ пришествіемъ Христа на еврейскомъ языкѣ (не ранѣе 160 г. до Р. Х. и не позднѣе 70 г. послѣ Р. Х.). Греческій и эѳіопскій переводы ея появились довольно скоро, но время ихъ появленія точно неизвѣстно. Книга Юбилеевъ имѣетъ большое значеніе для библейской исторіи и толкованія Библіи.

Ювеналій—первый патріархъ іерусалимскій. Избранъ во епископы іерусалимскіе около 421 года. Благодаря выдающейся своей дѣятельности на эфесскихъ соборахъ 431 и 449 г., а также поддержкѣ имп. Ѳеодосія II, сдѣлался патріархомъ. Но такъ какъ на эфесскомъ соборѣ 449 года Ювеналій держалъ сторону Діоскора, то ему угрожало осужденіе на соборѣ въ Халкидонѣ, созванномъ въ защиту православія. Ювеналій, однако, принесъ повинную и получилъ помилованіе, послѣ чего былъ признанъ соборомъ патріархомъ іеру-

салимскимъ. Онъ принималъ участіе въ редактированіи халкидонскихъ опредѣленій, что вызвало непримиримую вражду противъ него палестинскихъ монаховъ, большинство которыхъ были монофизиты. Они даже избрали своего патріарха — Ѳеодосія, такъ что Ювеналій принужденъ былъ бѣжать въ Константинополь и могъ возстановить свои права только при поддержкѣ свѣтской власти. Умеръ въ 458 г. Признанъ святымъ: память 2 іюля и въ субботу сырную.

Ювеналій—іеромонахъ; извѣстенъ своей миссіонерской дѣятельностью въ Америкѣ, куда отправился въ 1793 г. вмѣстѣ съ другими для проповѣди евангелія народамъ Аляски.

Ювеналій Медвѣдскій—духовный писатель XVIII и начала XIX вѣка. Его перу принадлежатъ: «Акаѳистъ св. Алексѣю», «Система христіанскаго богословія и др.

Ювеналій Воейковъ († 1807 г.)—игуменъ. Извѣстенъ составленными имъ поколѣнными росписями нѣкоторыхъ дворянскихъ родовъ.

Ювеналій—архіепископъ литовскій, въ мірѣ Иванъ Андреевичъ Половцевъ. Родился въ 1826 г., образованіе получилъ въ Михайловской артиллерійской академіи. Въ 1855 г. принялъ монашество, занималъ послѣдовательно должности: настоятеля Глинской пустыни, намѣстника Александро-Невской и Кіево-Печерской лавръ. Въ 1892 г. назначенъ епископомъ балахнинскимъ, викаріемъ нижегородской епархіи, откуда переведенъ въ Курскъ; съ 1898 г.—архіепископъ литовскій. Скончался въ 1904 г. Перу архіеп. Ювеналія принадлежитъ большое количество сочиненій.

Ювенкъ, Гаій Веттій Аквилинъ—древнехристіанскій писатель IV вѣка, знатнаго происхожденія, священникъ въ Испаніи. Написалъ, въ подражаніе древнимъ писателямъ, стихотворное переложеніе евангелія. Другія сочиненія, приписываемыя Ювенку, не сохранились до нашего времени.

Югская икона Божіей Матери находится въ Троицкой церкви Югской Дороѳеевой пустыни; украшена драгоцѣнной ризой, осыпанной жемчугомъ и брилліантами. Прославилась первымъ чудомъ во время шведскаго нашествія въ 1616 г., когда была найдена подъ Псковомъ, въ Печерской обители, по указанію Божію, старцемъ Дороѳеемъ. Перенесенная затѣмъ на берега рѣкъ Бѣлаго и Чернаго Юговъ, сама указала на то мѣсто, гдѣ желала остаться, гдѣ и построенъ нынѣ храмъ и обитель. Къ ней стекаются во множествѣ богомольцы и отъ нея произошло много чудесъ исцѣленій. Празднованіе ей 3 іюня.

Югская Дороѳеева заштатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Ярославской губ., въ 17 в. отъ уѣзднаго гор. Рыбинска, въ 5 вер. отъ праваго берега рѣки Волги, основана въ 1615 г. Соборный храмъ. Игуменъ, братіи 56 чел.

Юліанъ — еписк. Галикарнасскій (умеръ послѣ 518 г.), одинъ изъ видныхъ дѣятелей монофизитовъ; какъ сторонникъ монофизитовъ, лишился въ 518 г. епископскаго престола и бѣжалъ въ Александрію, убѣжище всѣхъ его единомышленниковъ. Здѣсь онъ вступилъ въ полемику съ бывш. антіохскимъ патріархомъ Северомъ относительно тлѣнности тѣла Христа; этотъ споръ послужилъ причиной раскола среди монофизитовъ: образовались двѣ партіи, выбравшія своихъ патріарховъ. На константинопольскомъ соборѣ 536 г. противъ Юліана была возглашена анаѳема. Сочиненія его до насъ не дошли.

Юліанъ — епископъ Эклянскій. Какъ приверженецъ пелагіанства былъ лишенъ епископской каѳедры и изгнанъ съ родины. Послѣ этого велъ упорную полемику съ блаж. Августиномъ, вслѣдствіе чего былъ осужденъ на Эфесскомъ соборѣ 431 года.

Юліанъ, Флавій Клавдій—римскій императоръ (361—363) извѣстный также подъ именемъ «Отступника». Родился въ 331 г. въ Константинополѣ. Онъ былъ сынъ Юлія Констанція и племянникъ Константина Великаго. Воспитывался подъ руководствомъ аріанскаго епископа Евсевія, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Галломъ (отецъ и старшій братъ Ю. были умерщвлены по приказанію имп. Констанція). Но на Юліана большее вліяніе имѣли евнухъ Мирдоникій, поклонникъ эллинской культуры, а впослѣдствіи софисты Экцеболій и Либаній. И уже въ это время Ю. сталъ на сторону противниковъ христіанства, однако, не высказывая, изъ осторожности, своихъ взглядовъ открыто. Въ 354 г. и братъ Ю. Галлъ былъ умерщвленъ, а ему самому жизнь сохранили лишь благодаря заступничеству императрицы. Вскорѣ онъ получилъ въ управленіе Галлію, гдѣ проявилъ блестящіе военныя и административныя способности.

Въ 361 году, провозглашенный возставшими галльскими легіонами императоромъ, Ю. безъ междоусобія (вслѣдствіе внезапной смерти Констанція) занялъ тронъ. Съ этого времени онъ открыто сталъ на сторону язычества и сталъ заботиться о его возрожденіи, ведя въ то же время борьбу съ христіанствомъ въ полемическихъ сочиненіяхъ, а также административными мѣрами. Борьба эта, однако, была встрѣчена или съ неудовольствіемъ или же (сторонниками язычества) равнодушно, такъ что послѣ смерти Ю., убитаго въ 363 г. въ битвѣ съ персами, одряхлѣвшее язычество не смогло безъ посторонней поддержки бороться съ христіанствомъ, и возведенное Ю. искусственное зданіе само собой рухнуло.

Юлій — сотникъ Августова полка, сопровождавшій ап. Павла въ Римъ (Дѣян. 27; 1, 3, 41 — 44). Изъ обхожденія его съ апостоломъ видно, что онъ былъ человѣкъ кроткій и человѣколюбивый, и заботился объ облегченіи ап. Павлу путешествія.

Юлій: св. муч., славянинъ, воинъ; пострадалъ при Діоклетіанѣ въ 304 г., память 27 мая.

Юлія — благородная римлянка, обращенная ко Христу ап. Павломъ. Ее, вмѣстѣ съ мужемъ ея, Филологомъ, привѣтствуетъ апостолъ въ посланіи къ Римлянамъ.

Юлія или Іулитта, препод.; подвизалась въ тавеннскомъ монастырѣ; скончалась въ 410 г. Память 14 іюня и въ субботу сырную.

Юнгеровъ, Павелъ Александровичъ — докторъ богословія, профессоръ казанской духовн. академіи по каѳедрѣ Свящ. Писанія Ветхаго Завѣта. Родился въ 1856 г., образованіе получилъ въ казанской духовн. академіи. Кромѣ магистерской диссертаціи: «Ученіе Ветхаго Завѣта о безсмертіи души и о загробной жизни», и докторской: «Книга пророка Амоса», издалъ большое количество трудовъ по исторіи, критикѣ и толкованію книгъ Свящ. Писанія Ветхаго завѣта.

Юнилій Африканскій—церковный писатель VI в. послѣ Р. Х., авторъ сочиненія, извѣстнаго подъ названіемъ: «О частяхъ божественнаго закона». Названіе это впервые появилось въ 908 г. и дано переписчиками; подлинникъ же носилъ названіе: «Руководственныя правила» (на латинск. языкѣ). Сочиненіе Ю. открыто и издано Іоанномъ Гастіемъ въ 1545 г. Въ немъ замѣчается вліяніе богослововъ антіохійской школы, особенно Ѳеодора, еп. монсуетскаго.

Юрикасъ, Александръ, священникъ — авторъ многихъ книгъ и статей по вопросамъ церковно-общественной жизни.

Юркевичъ, Михаилъ Андреевичъ, священникъ—кандидатъ богословія казанской духовн. академіи, духовный писатель.

Юркевичъ, Памфилъ Даниловичъ—профессоръ философіи московскаго университета. Родился въ 1827 г., сынъ священника, образованіе получилъ въ полтавской семинаріи и кіевской духовн. академіи; въ 1852 г. удостоенъ степени магистра богословія; въ 1861 г. получилъ званіе ординарнаго профессора академіи и въ томъ же году получилъ каѳедру философіи въ московскомъ университетѣ. Съ 1869 по 1873 г. былъ деканомъ историко-филологическаго факультета. Умеръ въ 1874 году. Напечаталъ большое число трудовъ по философіи и педагогикѣ, изъ которыхъ особенно замѣчателенъ: «Курсъ общей педагогики съ приложеніями».

Юродивые — подвижники православной церкви, принимавшіе на себя одинъ изъ подвиговъ христіанскаго благочестія—Христа ради юродство. Они добровольно отказывались не только отъ всѣхъ благъ и удобствъ земной жизни, но и отъ всѣхъ преимуществъ общественной жизни. Юродивые не признавали никакихъ общепринятыхъ правилъ поведенія, не считались ни съ какими общественными подраздѣленіями; поэтому-то они обличали сильныхъ міра сего, не стѣсняясь говорить имъ часто горькую правду; вращались среди подонковъ общества, чтобы своимъ примѣромъ и наставленіемъ содѣйствовать исправленію хотя нѣкоторыхъ изъ погибшихъ; часто вели себя такъ, что ихъ считали безумными; однимъ словомъ, старались совершенно освободиться отъ вліянія современнаго имъ общества. Основываясь на словахъ св. ап. Павла (1 Кор., 4, 10), уже съ раннихъ временъ христіанства многіе стали принимать на себя такой подвигъ, причемъ среди нихъ нѣкоторые были иноками: Таковы: св. Исидора († 365), первая по времени Христа ради юродивая, инокиня Тавенскаго монастыря; св. Симеонъ, препод. Ѳома, св. Андрей. Особенно распространилось юродство Христа ради на Руси, такъ что всего больше юродивыхъ насчитывается въ мѣсяцесловѣ православной русской церкви (не менѣе десяти) таковы: св. Василій Блаженный (Москва), Николай Кочa-

новъ, Іоаннъ Боровицкій (Новгородъ), Прокопій (Устюгъ) Никола Салосъ (Псковъ) и др. Глубокое уваженіе, которымъ пользовались юродивые среди народа, объяснялось тѣмъ, что юродивые въ глазахъ широкихъ слоевъ народа были единственными воплощеніями общественной справедливости,—вызвало появленіе и лже-юродивыхъ, такъ что и свѣтская и церковная власти должны были неоднократно разъяснять недопустимость этого и упорно бороться съ лже-юродивыми. Однако они до сихъ поръ иногда находятъ себѣ почитателей.

Юрьевскій Петропавловскій 3 класса необщежительный женскій монастырь, находящійся во Владимірской губ. въ гор. Юрьевѣ, существовалъ уже какъ мужской, въ XVI в., въ XVII разоренъ литовцами, но въ 1864 г. возстановленъ и переименованъ въ женскій. 1 каменный храмъ. При монастырѣ: школа и богадѣльня. Игуменія, 53 сестры.

Юрьевъ-Новгородскій 1 класса общежительный мужской монастырь, находящійся въ Новгородской губ., на разстояніи 1 вер. отъ истока р. Волхова изъ озера Ильмена, въ 3 вер. отъ Новгорода, основанъ въ 1030 г. Въ 1764 г., по недостатку средствъ пришелъ въ упадокъ, но съ 1824 г. достигъ благоустройства. Храмовъ—восемь; въ нихъ драгоцѣнныя старинныя иконы. Въ ризницѣ много предметовъ старины, какъ-то: евангелія, утварь церковная, драгоцѣнности, облаченія. Въ библіотекѣ старинныя рукописи. При монастырѣ имѣются: больница, богадѣльня, гостинница, церковно-приходская школа. Во главѣ—архимандритъ, братіи 83 чел.

Юсикъ—св., внукъ св. Григорія, просвѣтителя Арменіи. Память 2 декабря.

Юстъ—1) св. муч., пострадалъ съ другими въ 362 г., память 18 іюля; 2) св. муч., пострадалъ въ Испаніи въ 304 г.; память 11 ноября.

Юхновскій Казанскій заштатный необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Смоленской губ., въ 1 вер. отъ гор. Юхнова, основанъ до XVII в. и существовалъ подъ именемъ общины до 1611 г., когда былъ разоренъ поляками, но въ 1653 г. возобновленъ. Въ 1777 г. былъ переименованъ въ уѣздный гор. Юхновъ, причемъ до 1880 г. тамъ находились присутственные мѣста. Нынѣ онѣ отнесены за версту отъ монастыря. Храмъ одинъ. Игуменъ, братіи 24 чел.

Я.

Яблоковъ, Андрей Поликарповичъ—протоіерей. Родился въ 1854 г., образованіе получилъ въ казанской духовной академіи; былъ руководителемъ казанскаго частнаго миссіонерскаго пріюта, гдѣ читалъ лекціи по обличенію магометанства. Написалъ много трудовъ о вѣроученіи магометанства и его обличенію.

Яблочинскій Онуфріевскій 1 класса необщежительный мужской монастырь, находящійся въ Сѣдлецкой губ., Бѣльскаго у., въ 2 вер. отъ с. Яблочна на островѣ Буга, основанъ, вѣроятно, въ началѣ XVI в. Храмъ одинъ каменный. При монастырѣ причетническая школа. Управляетъ епархіальный епископъ Холмскій. Намѣстникъ—игуменъ, братіи 35 чел.

Явленіе Богоматери преп. Еразму Печерскому (икона). Пожертвовавъ все свое богатство на украшеніе Печерскаго храма, препод. Эразмъ, по внушенію духа злобы, пожалѣлъ о своемъ поступкѣ и подумалъ: лучше бы истратить имущество на нищихъ. Не разсудивъ о такихъ помыслахъ, онъ сталъ вести, съ унынія, разсѣянную жизнь. Богъ наказалъ его за это и послалъ ему тяжелую болѣзнь, во время которой явилась ему Богоматерь, облегчила его страданія и сказала: «встань, покайся, облекись въ ангельскій образъ, а на третій день Я тебя возьму къ Себѣ; ты украсилъ Мою церковь, я украшу тебя въ Царствіи Сына моего». Еразмъ принялъ схиму и въ третій день скончался.

Явленіе Богоматери св. Ѳеодору Ростовскому было въ 1388 г. Во время молитвы, св. Ѳеодоръ услышалъ голосъ, который повелѣвалъ ему итти въ пустыню и основать тамъ обитель. Исполнивъ повелѣніе Богоматери св. Ѳеодоръ основалъ обитель въ Ростовѣ, въ ознаменованіе чего и написана икона. Празднованіе его совершается 27 ноября.

Явленіе Богоматери эконому Ѳеофилу. Служившій экономомъ у епископа малоазійскаго города Адана, Ѳеофилъ, былъ окле-

ветанъ передъ нимъ неповинно и, не видя иного средства для оправданія себя передъ епископомъ, обратился къ помощи волхва. Но получилъ просимое лишь послѣ того, какъ письменно отрекся отъ Христа. Угрызенія совѣсти не давали ему покоя и онъ, удалившись отъ дѣлъ и людей началъ каяться въ грѣхѣ Своемъ. И за это время 3 раза являлась ему Богоматерь и укрѣпляла его, прося о его прощеніи Сына Своего. Получивъ прощеніе за свое отреченіе отъ Христа въ сонномъ видѣніи, Ѳеофилъ вскорѣ скончался. Празднованіе этого событія совершается 23 іюня.

Явленная куница съ грамотою—древне русская пошлина за засвидѣтельствованіе ставленныхъ грамотъ духовенства, шедшая въ архіерейскую казну. Въ случаѣ, если у кого-либо на ставленной грамотѣ не оказывалось подписей всѣхъ бывшихъ епископовъ, взимался штрафъ («промытъ») въ двойномъ противъ оклада размѣрѣ.

Яворскій Стефанъ—см. сл. Стефанъ.

Яворскій, Василій Степановичъ, магистръ богословія. Образованіе получилъ въ московской дух. академіи, былъ преподавателемъ тульской духовн. семинаріи, нынѣ—инспекторъ тульскаго учительскаго института. Кромѣ диссертаціи: «Символическія дѣйствія пророка Осіи», написалъ много статей по богословскимъ и педагогическимъ вопросамъ.

Ягодинскій-Введенскій 3 класса общежительный женскій монастырь, находящійся въ Нижегородской губ., Княгининскаго у., при селѣ Ягодномъ, былъ прежде богадѣльнею, въ 1864 г. переименованъ въ общину, въ 1882—въ монастырь. 2 храма, школа, живописная мастерская. Игуменія, 163 сестры.

Яздундокта — преподобная персидская (по греч. произнош. Снандулія); скрывала мощи св. мучениковъ отъ злобы враговъ; скончалась въ 380 г. Память 3 ноября.

Языковъ, Дмитрій Ивановичъ, протоіерей. Родился въ 1824 г., образованіе получилъ въ московской духовной академіи. Въ 1848 г. получилъ степень магистра богословія за сочиненіе: «О составѣ церковныхъ каноновъ»; состоялъ законоучителемъ 3-й московской мужской гимназіи. Кромѣ диссертаціи, напечаталъ нѣсколько статей въ духовныхъ журналахъ.

Язычники, язычество. Подъ именемъ язычниковъ разумѣются народы, не вѣрующіе въ единаго Бога, а придерживающіеся многобожія. Слово язычникъ, язычники, еврейское Гой, означаетъ, собственно, каждый отдѣльный народъ и всѣ народы. Въ Свящ. Писаніи оно обозначаетъ: 1) иногда всякій народъ, и въ этомъ смыслѣ употребляется и объ народѣ Израильскомъ (Быт. 10, 5; 12, 2; 36, 11; Втор. 32, 6 и др.). 2) Преимущественно же употребляется о всѣхъ другихъ народахъ, кромѣ израильскаго (Втор. 28, 36—37; 3 Цар. 18, 10, 4 Цар. 17, 29 и др.). Опредѣленнѣе стало употребляться оно о другихъ народахъ, въ противоположность израильскому, послѣ того, какъ народъ этотъ вполнѣ обособился отъ другихъ, со временъ пророка Моисея, и сталъ именоваться народомъ Божіимъ, народомъ Израильскимъ (Исх. 15, 13—16; Втор. 4, 20 и др.). Въ религіозномъ отношеніи особенно часто это наименованіе употребляется о безбожникахъ, невѣрующихъ, невѣдающихъ истиннаго Бога, идолопоклонникахъ, нечестивыхъ и проч. (Псал. 9, 6; Іер. 25, 31; 1 Кор. 12, 2; 1 Сол. 4, 5; Ефес. 2, 11 и др.). Съ именемъ язычниковъ иногда связывалось понятіе, какъ о людяхъ презрѣнныхъ, которыхъ самъ Богъ предоставилъ самимъ себѣ, безъ всякаго промышленія о нихъ, съ которыми не должно имѣть общенія. Но такъ относились къ язычникамъ только позднѣйшіе іудеи, особенно фарисеи. Въ Свящ. Писаніи же такое отношеніе не можетъ ни въ какомъ случаѣ найти себѣ опоры. Всѣ предписанія Свящ. Писанія удаляться язычниковъ, не имѣть съ ними общенія, не вступать въ родственныя связи и не заключать съ ними союзовъ,—всѣ они имѣли цѣлью огражденіе чистоты вѣры народа израильскаго. Если евреямъ было предписано не только не вступать въ союзъ съ жителями земли Ханаанской, но изгнать и даже истребить ихъ, то здѣсь народъ израильскій былъ лишь орудіемъ суда Божія надъ народами ханаанскими, мѣра беззаконій которыхъ наконецъ исполнилась (Быт. 15, 16; Втор. 12, 29—31). Вообще же нигдѣ не видно презрѣнія къ язычникамъ; и мы знаемъ, что напр., Авраамъ имѣлъ союзниками язычниковъ (Быт. 14, 3); Давидъ находился въ дружественныхъ отношеніяхъ съ царемъ Тирскимъ (3 Цар. 5), съ царицей Савской (3 Цар. 10) и пр. Богъ же, какъ Творецъ и Владыка неба и земли, есть владыка всѣхъ народовъ, и есть Богъ также и язычниковъ, и Онъ никогда не оставлялъ ихъ безъ сви-

дѣтельства о Себѣ, не только посредствомъ дѣлъ творенія (Рим. 1, 19) и внутренняго голоса совѣсти (Рим. 2, 14) но и посредствомъ избраннаго народа Своего. Первоначальное откровеніе о Спасителѣ дано было всѣмъ народамъ, въ лицѣ первыхъ людей (Быт. 3, 15). И мы знаемъ изъ свящ. Писанія, что среди язычниковъ были и мужи богобоязненные, получавшіе сами наставленія и откровенія отъ Бога. Таковы, напр., Мелхиседекъ Салимскій, Іовъ въ землѣ Авситидійской, прор. Валаамъ. Съ другой стороны свѣтъ истины черезъ народъ Божій проникалъ и къ язычникамъ, такъ какъ съ одной стороны, слова пророковъ доходили и до нихъ, съ другой—многіе изъ язычниковъ знакомы были съ Св. Писаніемъ, тѣмъ болѣе, что во времена господства грековъ, Св. Писаніе было переведено на греческій языкъ. И когда по повелѣнію Спасителя, апостолы пошли съ проповѣдью Евангелія по всему міру, то язычники охотно принимали ихъ проповѣдь, что показываетъ, насколько велико было среди нихъ стремленіе къ истинѣ. И, согласно обѣтованіямъ Божіимъ, Церковь Христова должна обнять всѣ народы, и спасеніе Божіе должно распространиться на всѣхъ (Быт. 12, 3; Лук. 2, 32; Іоан. 10, 16 и др.).

Якимовъ, Иванъ Степановичъ—магистръ богословія, профессоръ петербургской духовной академіи по каѳедрѣ Св. Писанія Ветхаго Завѣта. Родился въ 1847 г.; образованіе получилъ въ с.-петербургской дух. академіи; скончался въ 1885 г. Кромѣ магистерской диссертаціи: «Отношеніе греческаго перевода LXX толковниковъ къ еврейскому масоретскому тексту въ кн. пророка Іереміи» (Спб. 1874), издалъ много работъ по историко-критическому изученію и толкованію книгъ Ветхаго Завѣта. Завѣдывалъ отдѣломъ толкованія Св. Писанія Ветхаго Завѣта въ «Христіанскомъ Чтеніи».

Яковлевъ, Григорій (1704—1756)—духовный писатель, авторъ сочиненія: «Извѣщеніе праведное о расколѣ безпоповщины», имѣющаго громадное значеніе для исторіи раскола. Будучи съ дѣтства безпоповцемъ и проживая долгое время въ безпоповщинскихъ монастыряхъ (20 лѣтъ въ Выгорѣцкой, 9 лѣтъ—въ Сергіевой пустыни), Яковлевъ близко узналъ всѣхъ виднѣйшихъ руководителей раскола. Когда же благодаря неудовлетворенности вѣроученіемъ безпоповцевъ, онъ рѣшилъ перейти въ православіе, онъ и представилъ свое сочиненіе Св. Суноду. Въ немъ Яковлевъ, излагая исторію раскола, подвергъ его ученіе безпощадной критикѣ. Впослѣдствіи онъ, какъ полагаютъ, былъ настоятелемъ Можайскаго Колоцкаго монастыря, подъ именемъ Гермогена; скончался же въ 1756 г. въ Воскресенскомъ монастырѣ («Новый Іерусалимъ»).

Якутская епархія. Въ составъ якутской епархіи входитъ православное населеніе якутской области. По размѣрамъ территоріи, входящей въ составъ Якутской епархіи, это самая большая епархія во всей Россіи. Главную массу населенія составляютъ инородцы (около 91,5%), самымъ многочисленнымъ племенемъ которыхъ являются якуты; русскихъ около 7,5%, представителей другихъ національностей около 1%. По вѣроисповѣданію населеніе распредѣляется такъ: большинство русскихъ и инородцевъ (всего около 98%) принадлежитъ къ православной церкви, около 0,7%—шаманствующихъ, приблизительно столько же раскольниковъ и сектантовъ и магометанъ; лицъ иныхъ вѣроисповѣданій очень мало. Къ сожалѣнію, въ виду разбросанности населенія и отсутствія сносныхъ путей сообщенія, духовенство лишено возможности удовлетворять своевременно религіозныя нужды своей паствы, такъ что многіе изъ инородцевъ принадлежатъ только оффиціально къ православной церкви, фактически же придерживаются шаманства. Церквей въ епархіи свыше 120: Въ г. Якутскѣ имѣются духовная семинарія, духовное училище и епархіальное женское училище. Православная миссія въ Якутскѣ имѣетъ двухклассную церковно-приходскую школу. Кромѣ того въ епархіи имѣется 57 церковно-приходскихъ школъ и школъ грамоты; духовному вѣдомству принадлежатъ также 2 лѣчебныхъ заведенія на 10 кроватей. Монастырь 1, мужской. Со времени покоренія якутской области, она входила сначала въ составъ Тобольской епархіи (до 1706 г.), а затѣмъ (до 1853 г.)—въ составъ иркутской епархіи; въ 1853 г. здѣсь было учреждено викаріатство, преобразованное въ 1869 г. въ самостоятельную епархію. Первымъ епископомъ якутскимъ и вилюйскимъ былъ Діонисій (Хитровъ). съ 12 янв. 1870 г.—еписк. Якутскій и Вилюйскій; 12 дек. 1883 г.—Уфимскій; Іаковъ Домскій съ 16 дек. 1883 г. еписк. Якутскій; Мелетій Якимовъ 5 іюля 1889 г.—епископъ Якутскій; съ 1896 г.—

епископъ Рязанскій; Никодимъ съ 1896 г.—еписк. Якутскій; съ 1898 г.—еписк. Забайкальскій; Никаноръ съ 1898 г.—епископъ Якутскій; съ 1903 г.—еписк. Пермскій; Макарій съ 1905 г.—еписк. Якутскій; въ 1909 г.—увол. на покой; Иннокентій — съ 1909 г.—и Мелетій съ 1912 г.; мужскихъ монастырей—1; монашествующихъ—10; женскихъ монастырей—1; церквей-соборныхъ 5, приходскихъ—111; домовыхъ—4; приписныхъ—1; всего—122; часовенъ—146; духовенства:—протоіереевъ—8; священниковъ—105; діаконовъ—20; псаломщиковъ—85; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—128.291; женскаго—124.625; всего—251.916; библіотекъ при церквахъ—110; церковно-приходскихъ попечительствъ—40; больницъ при церквахъ и монастыряхъ, а также богадѣленъ нѣтъ; школъ—двухклассныхъ—2; одноклассныхъ—49; грамоты—7; всего—58; учащихся—993.

Якутскій Спасскій 2 класса необщежительный мужской монастырь, находящійся въ гор. Якутскѣ, основанъ въ 1664 г. Въ 1770—1781 г.г. монастырь горѣлъ, причемъ не уцѣлѣлъ ни одинъ изъ храмовъ. Вновь выстроенныхъ—два. Настоятель—якутскій епископъ.—Братіи 10 человѣкъ.

Якутскія Епархіальныя Вѣдомости—оффиціальный органъ якутской епархіи, издающійся при духовной семинаріи въ Якутскѣ. Выходятъ 2 раза въ мѣсяцъ. Основаны въ 1886 г.

Янышевъ, Іоаннъ Леонтьевичъ,—протопресвитеръ придворн. духовенства, извѣстный богословъ, писатель, проповѣдникъ и церковный дѣятель. Родился въ 1826 г., образованіе получилъ въ спб. духовн. академіи. По окончаніи академіи былъ баккалавромъ ея, а затѣмъ былъ настоятелемъ церквей при различныхъ русскихъ посольствахъ въ Западной Европѣ, гдѣ немало сдѣлалъ для ознакомленія западныхъ богослововъ съ православной русской церковью. Съ 1855 г. по 1858 г. состоялъ профессоромъ богословія и философіи въ спб. университетѣ. Съ 1864 г. преподавалъ въ Копенгагенѣ Законъ Божій принцессѣ датской Дагмарѣ, нынѣ вдовствующей Государынѣ Императрицѣ Маріи Ѳеодоровнѣ. Съ 1865 по 1883 г. былъ ректоромъ спб. духовн. академіи и профессоромъ нравственнаго богословія. Въ 1899 г. получилъ степень доктора-богословія. Въ 1883 г. назначенъ духовникомъ Ихъ Императорскихъ Величествъ и завѣдующемъ придворнымъ духовенствомъ. Скончался въ 1910 году. Напечаталъ большое количество статей въ духовн. журналахъ, проповѣдей, учебниковъ и т. д. Особенной извѣстностью пользуется его книга: «Православно-христіанское ученіе о нравственности».

Японская православная миссія. Первая церковь въ Японіи открыта въ 1858 г. въ Хакодате, при русскомъ консульствѣ, при чемъ настоятелемъ ея былъ іеромон., впослѣдствіи архіепископъ Николай (Касаткинъ); въ виду успѣшной миссіонерской дѣятельности послѣдняго, въ 1870—71 г.г. Св. Синодъ организовалъ особую миссію, подъ начальствомъ іеромон. Николая, возведеннаго въ санъ архимандрита. Миссіонерское дѣло стало очень быстро развиваться, что вызвало даже гоненіе со стороны властей (1872 г.). Въ 1874 г. въ Токіо былъ перенесенъ центръ миссіи, и здѣсь открыты школы для катехизаторовъ и переводчиковъ. Въ 1873 г. явилась возможность совершать богослуженіе на японскомъ языкѣ. Въ 1880 г. въ виду быстрыхъ успѣховъ, сдѣланныхъ миссіей, появилась потребность въ самостоятельномъ епископѣ, архим. Николай поставленъ во епископа японскаго. Съ тѣхъ поръ развитіе православной церковной общины пошло еще быстрѣе. Установился обычай ежегодно созывать соборы изъ православныхъ христіанъ для обсужденія нуждъ миссіи; учреждена должность благочиннаго. Содержаніе храмовъ и священнослужителей производится приходскими общинами. Въ 1909 году былъ назначенъ въ миссію 2-й епископъ кіотосскій, Сергій, который, послѣ смерти архіеп. Николая (1912 г.), занялъ его каѳедру. Въ настоящее время число церковныхъ общинъ—свыше 260, съ болѣе чѣмъ 30000 прихожанъ. Священнослужители и катехизаторы, за немногими исключеніями, японцы. Учебныхъ заведеній при миссіи четыре, изъ которыхъ 2—женскихъ. При миссіи состоитъ общество переводчиковъ религіозныхъ книгъ, и издаются три журнала: «Православн. Вѣстникъ», «Скромность» и «Православная бесѣда».

Яранскій Знаменско-Маріинскій нештатный общежительный женскій монастырь, находящійся въ Гродненской губ., въ 7 вер. отъ гор. Яранска, основанъ въ 1884 г. въ видѣ женской общины, въ 1888 г. переименованной въ монастырь.

Яредъ Герасимъ—родомъ сиріецъ, магистръ богословія. По окончаніи курса с.-петерб. дух. акад. былъ оставленъ при акад. приватъ-допентомъ по каѳедрѣ византійской исторіи въ 1871 г., съ 1876 г. былъ ректоромъ псковск. дух. семин., а затѣмъ гижской. Затѣмъ, не выдержавъ холоднаго климата, уѣхалъ въ Сирію, гдѣ скоро сталъ митрополитомъ селевкійскимъ, въ каковомъ санѣ и скончался въ 1899 г. Магистерская диссертація Г. называется «Отзывы о св. Фотіи, патр. констант. его современниковъ въ связи съ исторіей политической въ Византійской имперіи».

Яренскій Крестовоздвиженскій нештатный общежительный женскій монастырь находящійся въ Волынской губ., Яренскаго уѣзда, среди дремучаго лѣса, основанъ въ 1894 г. При немъ—богадѣльня.

Ярополкъ—Петръ Изяславичъ, св. благовѣрный князь, сынъ вел. князя Изяслава Ярославича и правнукъ св. равноап. князя Владимира. Убитъ, по проискамъ князей Ростиславичей, въ концѣ XI вѣка. Память 21 ноября.

Ярославская икона Божіей Матери, находящаяся въ каѳедральномъ соборѣ гор. Ярославля, по преданію, очень древняя, принесена въ Ярославль въ XIII в. Празднуется 8 іюня.

Ярославская и Ростовская епар. до 1799 г. Ростовская и Ярославская. Епархіальными архіереями ея были: Георгій Дашковъ съ 13 іюля 1718 г.—еписк. Ростовскій; 15 іюля—архіепископъ; 28 дек. 1730 г. лишенъ сана и заточенъ въ волог. Спаса-Каменн. мон.; Іоакимъ съ 13 апр. 1731 г.—еписк. Ростовскій; 16 іюня 1731 г.—архіепископъ; Арсеній Маціевичъ съ 28 мая 1742 г.—митр. Ростовскій; 14 апр. 1763 г. лишенъ сана и отвезенъ сперва въ бѣлозерскій Ѳерапонтовъ, потомъ въ Николо-Корельск. мон.; а оттуда въ Анзерск. скитъ Соловецк. мон.; Аѳанасій Вольховскій I 26 мая 1767 г.—еписк. Ростовскій; Самуилъ Миславскій съ 17 марта 1776 г.—еписк. Ростовскій; 22 сент. 1777 г.—архіепископъ; 22 сент. 1783 г.—митр. Кіевскій; Арсеній Верещагинъ съ 22 сент. 1783 г. еписк. Ростовскій; 27 марта 1785 г.—архіепископъ; 16 окт. 1799 г.—архіепископъ Ярославскій; Павелъ Пономаревъ—съ 26 дек. 1799 г.—архіепископъ Ярославскій; Антоній Знаменскій съ 25 мая 1806 г.—архіепископъ Ярославскій; 12 іюля 1820 г. увол. на покой въ новгор. Деревяницк. мон.; Филаретъ Дроздовъ—съ 26 сен. 1820 г.—архіепископъ Ярославскій; 3 іюля 1821 г.—Московскій; Симеонъ Крыловъ 3 іюня 1821 г.—архіепископъ Ярославскій; Авраамъ Шумилинъ съ 7 мая 1894 г.—архіепископъ Ярославскій; 3 сент. 1836 г. увол. на покой въ Томск. мон., Филаретъ Амфитеатровъ съ 19 сент. 1836 г.—архіепископъ Ярославскій; съ 18 апр. 1837 г.—митр. Кіевскій; Евгеній Казанцевъ съ 9 мая 1837 г. — архіепископъ Ярославскій; 24 дек. 1853 г. увол. на покой съ управл. Донск. мон.; Нилъ Исаковичъ 24 дек. 1853 г.—архіепископъ Ярославскій; Димитрій Муретовъ съ 2 окт. 1874 г. — архіепископъ Ярославскій; съ 26 апр. 1876 г.—Волынскій; Леонидъ Краснопѣвковъ съ 15 мая 1876 г.—архіепископъ Ярославскій; Іоаѳанъ Рудневъ съ 28 февр. 1877 г. — еписк. Ярославскій; 15 мая 1883 г.—архіепископъ; въ 1903 г. увол. на покой; Сергій съ 1903 г.—архіепископъ Ярославскій; Іаковъ съ 1904 г. — архіепископъ Ярославскій; съ 1907 г. — Симбирскій; Тихонъ съ 1907 г.—архіепископъ Ярославскій; мужскихъ монастырей—14; монашествующихъ—209; послушниковъ—319; женскихъ монастырей — 9; монашествующихъ—230; послушницъ—1.446; церквей соборныхъ—12; приходскихъ—858; домовыхъ—43; кладбищенскихъ—18; всего—963; часовенъ—736; духовенства:—протоіереевъ—53; священниковъ — 976; діаконовъ — 362; псаломщиковъ—920; лицъ православнаго исповѣданія мужскаго пола—530.199; женскаго—600.885; всего—1.131.084; библіотекъ при церквахъ—888; церковно-приход. попечительствъ—210; больницъ при церквахъ—нѣтъ; при монастыряхъ — 9; богадѣленъ при церквахъ и монастыряхъ — нѣтъ; школъ двухклассныхъ—5; одноклассныхъ—571; грамоты—15; всего — 591; учащихся во всѣхъ школахъ 28.622.

Ярославскій—Казанскій 3 класса, необщежительный женскій монастырь, находящійся въ гор. Ярославлѣ, основанъ въ 1610 г. 3 храма. Въ архивѣ хранятся старинныя царскія и патріаршія грамоты. Церковно-приходская и иконописная школы. Игуменія, 342 сестры.

Ярославскій-Аѳанасьевскій 3 класса, необщежительный мужской монастырь, находящійся въ гор. Ярославлѣ, существовалъ уже въ XVI в. Въ 1658 г. сгорѣлъ и былъ возстановленъ; храмъ—одинъ. Управляетъ викарный епископъ Угличскій, братіи 22 чел.

Ярославскій Спасо-Преображенскій монастырь, находящійся въ гор. Ярославлѣ, основанъ въ 1216 г. Въ 1788 г. упраздненъ и переименованъ въ Архіерейскій домъ. 5 храмовъ.

Ярославскій-Толгскій 1 класса необщежительный мужской монастырь, находящійся въ 10 вер. отъ гор. Ярославля, основанъ въ 1314 г. Храмовъ—4. Намѣстникъ, архимандритъ, братіи 57 чел.

Ярославскія Епархіальныя Вѣдомости—духовный журналъ ярославской епархіи, издающійся при ярославской духовной консисторіи въ составѣ оффиціальной и неоффиціальной частей. Начали выходить въ свѣтъ съ 1860 года. Выходятъ еженедѣльно.

Ярославъ—Георгій Владимировичъ, святой, вел. князь. Скончался въ 1054 году. Память 28 февраля.

Яскинская икона Божіей Матери. Иконъ съ этимъ наименованіемъ—2. Одна изъ нихъ извѣстна только по изображенію. Ни времени, ни мѣста нахожденія ея неизвѣстны. Другая явилась въ 682 г. въ Константинополѣ, оттуда перенесена была въ Кіево-печерскую лавру. Празднованіе имъ 3 мая.

Ястребовъ, Митрофанъ Филипповичъ—профессоръ догматическаго богословія кіевской духовной академіи, магистръ богословія. Родился въ 1845 г., образованіе получилъ въ кіевской духовной академіи; удостоенъ магистерской степени за сочиненіе «Ученіе Аугсбургскаго исповѣданія и его апологіи о первобытномъ грѣхѣ» (Кіевъ 1877). Скончался въ 1906 г. Оставилъ много сочиненій апологетическаго и историко-догматическаго содержанія.

Ястребская икона Божіей Матери именуется такъ потому, что обрѣтена была на островѣ Кипрѣ въ кустѣ, гдѣ запутался ястребъ. Въ настоящее время на семъ мѣстѣ выстроена церковь, куда невидимая сила не допускаетъ войти ни одну женщину. Празднованіе ей совершается 20 апрѣля.

Яхонтовъ, Іоаннъ Константиновичъ—протоіерей, магистръ богословія; образованіе получилъ въ спб. духовн. академіи, впослѣдствіи занялъ должность помощника главнаго наблюдателя за преподаваніемъ Закона Божія въ учебн. заведеніяхъ министерства народнаго просвѣщенія. Съ 1862 по 1876 г. былъ редакторомъ журнала «Духовная Бесѣда». Скончался въ 1888 г. Оставилъ много трудовъ по исторіи русской церкви и религіозно-нравственныхъ бесѣдъ и поученій.

Яхонтовъ, Иванъ Андреевичъ,—магистръ богословія казанской духовн. академіи. Изъ его трудовъ особо выдающимся является его магистерское сочиненіе: «Житія святыхъ сѣверо-русскихъ подвижниковъ Поморскаго края, какъ историч. источникъ» (Каз. 1882).

Яхонтовъ, Иванъ Петровичъ—приватъ-доцентъ московской духовной академіи по каѳедрѣ основного богословія; образованіе получилъ въ этой же академіи. Умеръ въ 1886. Оставилъ нѣсколько сочиненій по апологетикѣ.

Яфій («блестящій, знатный», Іис. Нав. 10, 3)—царь лахисскій, одинъ изъ союзниковъ царя іерусалимскаго Адониседека Разбитый І. Навиномъ близъ Гаваона, пытался спастись бѣгствомъ, но неудачно, и былъ убитъ.

Яффа—см. Іоппія.

Яшезерская нештатная общежительная мужская пустынь, находящаяся въ Олонецкой губ., Петрозаводскаго уѣзда, при селѣ Яшезерѣ, существовала уже въ XVI в. Строитель, братіи 12 чел.

Ѳ.

Ѳавмасій—одинъ изъ десяти мучениковъ, пострадавшихъ въ концѣ III в. за вѣру Христову, въ гор. Кизикѣ. Пам. 29 апр.

Ѳаворовъ, Назарій Антоновичъ,—духовный писатель, магистръ богословія, родился въ 1820 году, скончался—1897; былъ профессоромъ богословія въ кіевскомъ университетѣ. Изъ трудовъ Ѳ. замѣчательны: «Очерки нравственнаго православно-христіанскаго ученія», «Очерки догматическаго православно-христіанскаго ученія», «Собраніе проповѣдей», «Руководство къ церковному собесѣдованію или гомилетика», «Чтенія о догматическихъ истинахъ православно-христіанской вѣры», всѣ они выдержали по нѣсколько изданій, а кромѣ нихъ Ѳ. написалъ также много статей, помѣщенныхъ въ духовныхъ журналахъ.

Ѳаворскій свѣтъ тотъ свѣтъ, коимъ просіяло лицо Спасителя при Его Преобра-

женіи. Въ средніе вѣка по вопросу о Ѳ. свѣтѣ велись безконечные споры и толкованія. Особенно замѣчателенъ богословско-философскій споръ между Варлаамомъ Калабрійскимъ, Никифоромъ Григорой и др., признававшими Ѳ. свѣтъ созданнымъ для просвѣщенія апостоловъ и безслѣдно исчезнувшимъ.—Противниками этого взгляда, какъ-то—преп. Григоріемъ Синаитомъ, преп. Григоріемъ Паламой, монахомъ Давидомъ, Ѳеофаномъ Никейскимъ, Николаемъ Кавасилой, патріархами Каллистомъ и Филофеемъ—выдвигалось мнѣніе, что Ѳ. свѣтъ есть таинственное проявленіе божественной славы. Борьба этихъ взглядовъ продолжалась долго, но въ концѣ концовъ побѣдителями оказались сторонники второго взгляда.

Ѳаворъ—гора, расположенная въ 9 килм. отъ Назарета, у грековъ извѣстная подъ именемъ Итавиріумъ, у арабовъ Джебель-Торъ; вообще имя Ѳ. давалось преимущественно для обозначенія горъ и въ Индіи, и на остр. Родосѣ; собственно Ѳ. означаетъ выпуклое мѣсто. Полагаютъ, что и въ Галилеѣ было много горъ подъ этимъ именемъ, одна изъ которыхъ и была тою, гдѣ преобразился І. Христосъ. Ѳ.—гора Преображенія Господня достигаетъ вышиною $1^1/_2$ версты, и стоитъ отдѣльно отъ другихъ горъ и съ подошвы до вершины была округлена и имѣла величественный видъ, такъ что нерѣдко служила идеей возвышеннаго и величественнаго. Она замѣчательна многими событіями изъ исторіи какъ Новаго, такъ и Ветхаго Завѣта. Такъ, тамъ Варакъ, сошедши съ нея съ войскомъ (т. е. Ѳ) разбилъ Сисару, военачальника царя асорскаго, тамъ же въ битвѣ погибли братья Гедеона, тамъ со временъ Антіоха Вед. было укрѣпленное мѣсто римскаго гарнизона, тамъ укрѣпились евреи съ Флавіемъ противъ Веспасіана; впослѣдствіи здѣсь былъ построенъ храмъ Равноапостольной Еленой во имя апостоловъ Іоанна, Петра, Іакова, свидѣтелей Преображенія Господня—тамъ въ VIII в. былъ построенъ монастырь съ церковью. Между 1088—1112 гг. были построены тамъ церковь и монастырь, впослѣдствіи разрушенные сирацинами въ 1263 г. Теперь же на Ѳ. красуются два монастыря, одинъ греческій, а другой латинскій, и каждый полагаетъ, что построенъ на мѣстѣ Преображенія Господа Іисуса Христа.

Ѳаддей—одинъ изъ 70 апостоловъ, еврей изъ Эдессы; впервые Слово Божіе услышалъ онъ отъ І. Крестителя, а потомъ отъ Самого Учителя Господа І. Христа, и, принявъ крещеніе, былъ избранъ въ число 70 ап., онъ проповѣдывалъ Слово Божіе въ Месопотаміи, Сиріи, обратилъ кн. Эдесскаго Авгаря и его народъ, и около 44 г. (какъ полагаютъ) скончался, оставивъ вполнѣ устроенную церковь эдесскую. Пам. 4 янв. и 21 авг.

Ѳаддей (Іуда)—одинъ изъ 12 ап. См. Іуда—Ѳ.

Ѳалалей—святые православн. ц.: 1) преп. проповѣдникъ Слова Божія въ Сиріи, сначала находился въ обители Саввы Освященнаго, скончался ок. 460 г.; пам. его 27 фев.; 2) св. мученикъ, 18 л., пострадавшій при царѣ Нумеранѣ въ Килликіи около 284 г. Пам. 20 мая.

Ѳаддей, еп. Владиміро-Волынскій, викарій волынской еп., въ мірѣ Иванъ Успенскій, урож. Нижегор. губ., род. въ 1872 г., въ 1896 г. окончилъ курсъ Моск. дух. акад., въ 1897 г, постриженъ въ монашество, въ 1901 г. удостоенъ степени магистра богосл., въ 1908 г. хиротонисанъ во епископа.

Ѳалассій—преп., пустынникъ Сирійскій, жившій въ V в. Пам. 22 фев.

Ѳалассій—Авва, современникъ Максима Исповѣдника, находившійся въ дружбѣ съ послѣднимъ. Ѳ. былъ пресвитеромъ одного изъ Ливійскихъ монастырей. Скончался около второй половины VII столѣтія. Пам. въ римск. церкви—13 авг., въ греческой—21 января. Его письма къ Максиму Исповѣднику богаты многими изъясненіями Св. Писанія, а кромѣ того онъ послѣднему посвятилъ свой трудъ, изъясняющій трудныя мѣста Св. Писанія.

Ѳамарь—имя 3-хъ женъ, упоминаемыхъ въ Библіи. Изъ нихъ: 1) Ѳ. жена Ира, сына патріарха Іакова, невѣстка Іуды, 2) дочь Давида, 3) дочь Авессалома, жена Ровоама, сына Саломона, и мать Авіи.

Ѳарра—(евр.—путешествіе, медлитель).—патріархъ по счету 10-й отъ Ноя, отецъ Авраама, Нахора, Аррана; родился Ѳ., согласно указаніямъ Библіи, въ 3878 г. отъ сотворенія міра, и жилъ между Евфратомъ и Тигромъ въ г. Урѣ. Ему было 130 л., когда у него родился сынъ Авраамъ. Скончался въ Харранѣ.

Ѳекла—св. родомъ изъ Иконіи, ученица св. ап. Павла, названная первомученицей,

такъ какъ первою была изъ христіанокъ, пострадавшихъ за вѣру Христову; и равноапостольной—такъ какъ много язычниковъ обратила въ христіанство. Она скончалась 90 л. отъ роду, находясь въ Селевкіи Исаврійской, гдѣ ревностно распространяла христіанство. Пам. 24 сентября.

Ѳемистоклей—св. мученикъ, пострадавшій при Деціи (249—251 г.), былъ родомъ изъ Миръ Ликійскихъ. Пам. 21 дек.

Ѳеогенъ—св. мученикъ, епископъ парійскій; въ царствованіе Лициніа за то, что исповѣдалъ Христову вѣру, пострадалъ около 320 г. Пам. 2 янв.

Ѳеогнидъ—одинъ изъ 9 мучениковъ Кизикійскихъ, пострадавшій въ III в. за распространеніе христіанства. Пам. 29 апр.

Ѳеогній—св. мученикъ, пострадавшій при Максиміанѣ по доносу своего отца, жреца Валерія. Пам. его 21 авг.

Ѳеогностъ—св. митрополитъ кіевскій, грекъ по происхожденію, преемникъ св. митрополита Петра, получившій посвященіе въ Константинополѣ около 1328 г. Ск. 1353 г. Пам. 14 мар.

Ѳеогностъ—епископъ варскій и переяславскій, съ 1269 г., участникъ Владимірскаго Собора въ 1274 г.

Ѳеогностъ— митрополитъ кіевскій, въ мірѣ Егоръ Ивановичъ Лебедевъ, родившійся въ 1829, а скончавшійся 1903 г., окончилъ тверскую семинарію и спб. дух. академію, родомъ изъ Тверской губ., въ 1876 хиротонисанъ во епископа; занималъ каѳедры епископскія въ Астрахани, во Владимірѣ, Каменецъ-Подольскѣ—въ 1883 возведенъ въ санъ архіепископа новгородскаго, въ 1900 переведенъ былъ въ Кіевъ.

Ѳеодора Солунская—святая правосл.-греч. церкви. Жившая въ IX в. (812—892), послѣ смерти мужа постриглась въ монахини Солунскаго св. Епифана монастыря, гдѣ прожила 55 л.

Ѳеодора Цареградская (скончавшаяся 940 г.)—благочестивая старица, извѣстная изъ житія св. Василія Новаго. Память ея 30 дек. Греческаго житія ея нѣтъ.

Ѳеодора—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви. Изъ нихъ: 1) Ѳ. св. мученица, пострадавшая при Діоклетіанѣ въ 304 г. въ Александріи. Память ея 27 мая. 2) Ѳ. Кессарійская, преп. Память 30 декабря. Скончалась около 750 г. 3) Ѳ. преподобная, подвизавшаяся при импер. Зенонѣ, правившимъ съ 474 по 491 годъ.

Ѳеодоритъ блаженный—епископъ киррскій (386 или 393 по 457) родомъ изъ Антіохіи, рано поступилъ въ монастырь св. Евпретія. Главнымъ дѣломъ было обращеніе еретиковъ въ Сиріи, которыхъ было чрезвычайно много. Онъ выступилъ противъ Несторія, а равно и Евтихія. Ѳ. извѣстенъ какъ самый всесторонній и глубокій писатель V в. Его труды касаются и догматики, и апологетики, и экзегетики и исторіи церкви, замѣчательны также его проповѣди и письма. Главное его сочиненіе, изв. подъ названіемъ «Эранистъ», а также «Противъ маговъ персидскихъ», «Противъ іудеевъ», «Врачеваніе эллинскихъ недуговъ», «Исторія церкви», обнимающая періодъ отъ 324 до 429 года.

Ѳеодоритъ—просвѣтитель лопарей, родился около 1480 г. и, еще будучи молодымъ, принялъ постриженіе въ Соловецкомъ монастырѣ; онъ является основателемъ церкви Св. Троицы при устьѣ р. Колы. Онъ училъ лопарей вѣрѣ христовой на родномъ ихъ языкѣ, переводилъ имъ молитвы, и вообще былъ однимъ изъ дѣятельнѣйшихъ ихъ просвѣтителей. Оклеветанной врагами за единомыліе съ еретиками, Ѳ. былъ заключенъ въ Кирилло-Бѣлозерскій монастырь, откуда, освобожденный, онъ былъ отправленъ въ Грецію І. Грознымъ къ восточнымъ патріархамъ для испрошенія утвержденія имъ царскаго титула для Грознаго. Мѣсто, а равно и время кончины Ѳ. въ точности не установлено, одни утверждаютъ что онъ около 1576 г. мирно скончался въ уединеніи, другіе передаютъ, что онъ будто бы за то, что онъ осмѣлился просить прощенія Курбскаго у Грознаго, былъ по приказанію послѣдняго утопленъ въ рѣкѣ.

Ѳедотьевская икона Божіей Матери-явившаяся въ 1483 г. близъ гор. Рязани въ пустынномъ мѣстѣ, называемомъ «Старое», находится въ соборномъ храмѣ гор. Рязани. Прославлена многими чудесами. Празднованіе ей совершается 2 іюля.

Ѳеодоръ Граптъ—святой Исповѣдникъ и защитникъ иконопочитанія. Родомъ изъ Іерусалима. При императорѣ Львѣ Армянинѣ онъ пріѣхалъ въ Константинополь для защиты иконопочитанія, но вскорѣ былъ изгнанъ послѣднимъ. Послѣ, при Ѳеофилѣ за нежеланіе отказаться отъ почитанія иконъ, Ѳ. былъ подвергнутъ истязаніямъ. Въ 833 г., въ Анамеѣ Виѳинской Ѳ

скончался Онъ признанъ святымъ какъ, Греческою, такъ и римскою церковью. Послѣ него осталось Посланіе къ епископу Іоанну Кизическому, и др. труды.

Ѳедоръ Студитъ—преподобный, аскетъ; писатель и дѣятель, родившійся въ 759 г. скончавшійся въ 826 г. Онъ 22 л. поступилъ въ монастырь и сдѣлался тамъ однимъ изъ примѣрныхъ и дѣятельныхъ иноковъ. Онъ принималъ также дѣятельное участіе въ борьбѣ за иконопочитаніе, въ которой онъ и выступилъ защитникомъ послѣднихъ; за свою борьбу онъ былъ заключенъ въ темницу. Студитомъ онъ былъ прозванъ потому, что главнымъ мѣстомъ его дѣятельности былъ монастырь Студійскій. Изъ литературныхъ трудовъ Ѳ. замѣчательны его проповѣди, собранныя въ двухъ Катихизисахъ—Большомъ и Маломъ, далѣе, извѣстна его переписка, содержащая до 550 писемъ, касающихся самыхъ разнообразныхъ сторонъ церковной жизни.

Ѳедоръ Тиронъ—(новобранецъ, грч.) св. мученикъ, за вѣру Христову пострадавшій въ 306 г. въ г. Анасіи. Пам. 17 фев. и въ суб. первой седмицы Вел. Поста.

Ѳеодоръ— св. архіепископъ ростовскій, племянникъ преподобнаго Сергія, въ мірѣ Іоаннъ. 13-ти лѣтъ Ѳ. въ Сергіевой пустыни принялъ монашество, а впослѣдствіи основалъ монастырь, нынѣ извѣстный подъ именемъ Симонова, находящійся недалеко отъ р. Москвы. Димитрій Донской избралъ его своимъ духовникомъ. Въ Ростовѣ Ѳ. основалъ женскій монастырь въ честь Рождества Богородицы и написалъ Икону Богородицы, которая и пребываетъ въ томъ же монастырѣ. Скончался въ 1394 г. Пам. его 28 ноября.

Ѳеодоръ, еп. сумскій. вик. харьк. епархіи, урож. Ряз. губ., въ мірѣ Ѳеодоръ Лебедевъ, род. въ 1873 г., въ 1904 г. оконч. казанскую духовную акад. и постриженъ въ монашество, въ 1911 г. хиротонисанъ во епископа Сумскаго.

Ѳеодоръ, еп. волоколамскій, вик. Моск. еп., урож. Костр. губ., въ мірѣ Александръ Позднѣевскій, въ 1900 г. оконч. моск. дух. акад. и постриженъ въ монашество, въ 1909 г. назначенъ ректоромъ моск. дух. акад. и хиротонисанъ во епископа.

Ѳеодоръ—имя святыхъ православной церкви, изъ которыхъ: 1) Ѳ. одинъ изъ 40 мучениковъ, пострадавшихъ при Деціи въ Африкѣ Пам. 10 апр. 2) Ѳ. мученикъ пострадавшій при Діоклетіанѣ въ Мелитинѣ; въ 298 г. Пам. 7 ноября. 3) Ѳ. мученикъ, епископъ киринейскій, пострадавшій въ 810 г. на островѣ Кипрѣ. Пам. 4 іюля; 4) Ѳ. Стратилатъ свят., мученикъ, въ 130 г. былъ замученъ при Лициніи; Пам. 8 февраля и 8 іюня; 5) Ѳ. мученикъ, пострадавшій при Юліанѣ. Пам. 23 ноября, 6) Ѳ. Освященный, преподобный, ученикъ Пахомія Великаго. Пам. 16 мая; сконч. 368 г. 7) Ѳ. Трихина, препод., жившій въ V в. Пам. 20 апр. 8) Ѳ. Сикеонъ скончался въ 613 г. Пам. 22 апрѣля; 9) Ѳ. мученикъ Греческій пострадавшій около 847 г. Пам. его 6 марта. 10) Ѳ. епископъ едесскій, скончался въ 848 г. Память его 9 іюля; 11) Ѳ. св., первый епископъ ростовскій, скончался въ 1023 г. Пам. 8 іюня; 12) Ѳ. преподобный печерскій, пострадавшій въ 1098 г. Пам. 11 авг. 13) Ѳ. преподобный, основатель Борисоглѣбскаго монастыря на р. Устьѣ, и р. Ковжѣ-Ковженскаго Николаевскаго. Скон. 1409 г. Пам. 22 нояб.

Ѳеодоръ Ростиславовичъ по прозвищу Черный—св. кн. смоленскій, сынъ кн. Ростислава Мстиславича. Скончался въ 1298 г., принявъ передъ смертью постриженіе. Пам. 19 сентября.

Ѳеодоръ (Александръ Васильевичъ Прозоровскій) родился въ 1876 г., окончилъ курсъ казанской дух. академіи. Изъ его трудовъ извѣстны: «Аскетическія воззрѣнія преподобнаго Іоанна Кассіана», «Къ вопросу о христіанскомъ аскетизмѣ»—и др.

Ѳеодоръ Михайловичъ (въ монашествѣ Ѳеодоритъ)—кн. мологскій, сынъ кн. Михаила Давидовича, участникъ Куликовской битвы, а равно и похода Димитрія Донского на Тверь. Скончался въ 1408 г., принявъ передъ смертью монаш. санъ.

Ѳеодоръ (въ монашествѣ Симеонъ) по прозвищу красивый—кн. Ѳоминскій, родоначальникъ кн. Ѳоминскихъ. Сконч. 1387 г.

Ѳеодоръ Чтецъ—церковный историкъ VI в., родомъ изъ Пафлагоніи. Историческій трудъ его обнимаетъ періодъ съ 28-го года царствованія Константина до вступленія на престолъ Юліана (это первая часть) и отъ Юліана до 439 г. Эта часть его исторіи касается соборовъ съ царствованія Ѳеодосія Младшаго до начала царствованія Юстина I (этотъ трудъ не дошелъ до насъ въ подлинникѣ) и есть только извлеченіе свѣденій изъ трудовъ Ѳ. Никифора Каллиста.

Θеодоръ Аскида еп., одинъ изъ горячихъ сторонниковъ взглядовъ Оригена.

Θеодосій—Великій, преподобный, основатель общежитія монаховъ, родившійся около 424 г., сперва поселившейся вблизи Метого (теперь Умъ-Туби), потомъ основалъ монастырь въ пещерѣ, гдѣ, по преданію, провели ночь евангельскіе волхвы, возвращаясь изъ Виѳлеема, и устроилъ его по новому, имъ же составленному, правилу. Скончался Θ. 11 января 529 г. на 105 г. отъ рожденія.

Θеодосій (Александръ Николаевичъ Макаревскій)—духовный писатель, родившійся въ 1825 г., † 188 г., происходилъ изъ Черниговской губерній. Издалъ «Самарскій Пустынно-Николаевскій монастырь Екатеринославской епархій» и др.

Θеодосій Тырновскій — болгарскій мистикъ XIV в., первой его половины, извѣстный поборникъ правъ вселенскаго патріарха надъ Балгарскою церковью. Скончался въ Константинополѣ.

Θеодосій — архіепископъ Новгородскій (1491—1531), авторъ 15 посланій, имѣющихъ большой какъ государственный, общественный, бытовой такъ и литературный интересъ. Θ. участвовалъ въ засѣданіяхъ Стоглаваго собора. Изъ посланій его особенно интересно—посланіе къ царю Іоанну Васильевичу.

Θеодосій (Бывальцевъ) — митрополитъ Московскій (съ 1461) послѣ Св. Іоны; съ Θ. начинается независимость русскихъ митрополитовъ отъ константинопольскаго патріарха. Θ. является первымъ митрополитомъ, котораго утвердилъ не Константинопольскій патріархъ, а соборъ русскихъ епископовъ. Θ. извѣстенъ своими попытками поднять умственный уровень русскаго духовенства. Скончался въ 1475 г. Онъ написалъ два слова: «На Рождество Богородицы и похвальное слово апостоламъ Петру и Павлу», имъ оставлены и др. труды.

Θеодосій (Углицкій) св. архіепископъ Черниговскій, родомъ изъ Подольской губерніи, родившійся въ 30-хъ годахъ XVII в., получилъ образованіе въ Кіевской Академіи и въ заграничныхъ православныхъ школахъ; извѣстенъ своею подвижническою жизнью. Скончался въ 1696 г. 5 февр. Мощи его почиваютъ въ Спасо-Преображенскомъ храмѣ. Память его 5 февраля.

Θеодосій (грекъ)—игуменъ Кіево-Печерскаго монастыря (1142—1156), получившій образованіе въ Византіи, и прибывшій въ Россію въ первой четверти XII в. Изъ сочиненій Θ. извѣстны: 1) переводъ «богомудрой и догматической эпистоли» папы Льва I Великаго къ констант. патр. Флавіану о IV вселен. халкидонскомъ «соборѣ и ереси Евтихія», 2) «Сказаніе римскія эпистоліи», 3) Отвѣтъ на вопрошеніе Изяслава князя, сына Ярослава, внука Владимира», 4) «Трактатъ о значеніи празднованія воскресенія и отношеніи его къ другимъ днямъ недѣли», 5) «Слово Отца нашего Θ. игумена Печерскаго къ Изяславу князю о латинахъ», 6) «Поученіе въ субботу сырнопустную», 7) «Повѣсть о крещеніи кн. Владимира», и другихъ.

Θеодосій (Печерскій) — преподобный, игуменъ Кіево-Печерскій, учредитель иноческаго общежитія на Руси. Родился около 1036 г. Уже 14 л. отъ роду онъ рѣшилъ сдѣлаться монахомъ и несмотря на нежеланіе матери видѣть его монахомъ и строгія наказанія за попытки къ бѣгству, онъ не отрекся отъ этой мысли и, прибывъ въ Печерскую Лавру, принялъ постриженіе отъ препод. Антонія. Θ. велъ самую строгую подвижническую жизнь и, скончался въ ново построенной имъ пещерѣ въ 1091 г. Память его 3 мая и 14 авг. Препод. Θ. оставлено пять поученій печерскимъ инокамъ, которыя характерезуютъ тогдашніе нравы и обычаи. Изъ поученій, обращенныхъ къ народу, извѣстно «о казняхъ Божіихъ».

Θеодосій—святые православной церкви: 1) Θ. преподобный родомъ болгаринъ, ск. въ 1362 г.—пам. 17 фев. 2) Θ. Глушицкій, препод. XV в. ученикъ препод. Діонисія. Пам. 12 окт. 3) Θ. Тотимскій препод. (фамилія Суморинъ). Сконч. 1568 г. Пам. 28 января.

Θеодосія—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) Мученица, пострадавшая въ Кесаріи Палестинской въ 308 г. Пам. 29 мая. 2) Мученица, дочь мученицы Аѳанасіи, пострадавшая въ 311 г. въ Александріи. Пам. 31 янв. 3) Θ. Цареградская, мученица монахиня, пострадавшая за почитаніе иконъ при императорѣ Львѣ Исаврѣ. Память ея 29 мая.

Θеодосій еп., Оренбургскій и тургайскій, въ мірѣ Петръ Олтаржевскій, урож. Кіевской еп., въ 1893 г. окончилъ Кіевскую дух. акад., въ 1900 г. утвержденъ въ степени магистра богосл., въ 1901 г. назна-

ченъ ректоромъ Кіевской академіи, въ 1903 г. хиротонисанъ во епископа Елисаветградскаго, затѣмъ еп. Чистопольскій, Уманскій, и въ 1910 г. Оренбургской.

Ѳеодосій, еп., смоленскій, въ мірѣ Николай Ѳеодосіевъ, род. въ 1864 г. въ Черниговской губ., въ 1890 г. оконч. курсъ СПБ. дух. акад., въ 1897 г. постриженъ въ монашество, въ 1903 г. хиротонисанъ во епископа Кирилловскаго, въ 1908 г. назначенъ на Смоленскую каѳедру.

Ѳеодота—св.—мать чудотворцевъ Козьмы и Даміана. Память—2 января, 1 ноября и въ сырную субботу.

Ѳеодотіонъ—переводчикъ Св. Писанія на греческій языкъ. Происходилъ изъ Понта, принадлежалъ къ ереси Маркіана Синопца, а затѣмъ перешелъ на іудейство. Жилъ раньше имп. Коммода и въ его царствованіе, но когда, въ точности неизвѣстно

Ѳеодотія — имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) св. мученица пострадавшая при Траянѣ въ 108 г. Пам. 4 іюля 2) св. муч. вдова, пострадавшая при Діоклетіанѣ около 304. Пам. 29 іюл. и 22 дек.

Ѳеодотъ—святые православной церкви: 1) св. мученикъ одинъ изъ тридцати, пострадавшихъ г. Мелитинѣ въ 298 г. Пам. 7 ноября; 2) св. муч., пострадавшій при Максиміанѣ. Пам. 15 сентября; 3) св. муч., одинъ изъ 9 пострадавшихъ въ Кижкѣ въ III в.; 4) Ѳ. Анкирскій, св. мученикъ, пострадавшій въ 303. Пам. 18 мая и 7 іюня; 5) Ѳ. Исповѣдникъ, епископъ киринейскій, пострадавшій при Лициніи, но освобожденный при Константинѣ. Скон. ок. 325. Пам. 2 марта.

Ѳеодулія—св. мученица, пострад. при Діоклетіанѣ и Максиміанѣ. Пам. 5 фев.

Ѳеодулъ—святые православной церкви: 1) св. муч. воинъ, пострадавшій въ Триполи Финикійскомъ зъ 73 г. Пам. 18 іюля 2) св. мученикъ, пострадавшій при Адріанѣ въ Атталіи Памфилійской. Пам. 2 мая 3) св. мученикъ, пострадавшій около 303 г. въ Солуни. Пам. 5 апр. 4) муч., старецъ, пострадавшій около 309 г. въ Кесаріи Палестинской. Пам. 23 дек. 5) Муч., пострадавшій при Деціи въ 251 г. на остр. Критѣ. Пам. 23 декабря, 6) Ѳ. Одинъ изъ 30 муч., пострадавшихъ въ Мелитинѣ въ 298 г. Пам. 7 ноября 7) Ѳ. пред. жившій въ V в. Пам. 14 янв.

Ѳеоктистъ—имя нѣсколькихъ святыхъ православной церкви: 1) преподобный, игуменъ въ Кукумѣ Сицилійскомъ (недалеко отъ нынѣшняго Палермо) скончался въ 800 г. Пам. 4 янв. 2) св. епископъ Черниговскій, подвизавшійся сначала въ обители преп. Антонія и Ѳеодосія, скончался послѣ 1120 г. Память его 6 августа 3) Ѳ. св., архіепископъ новгородскій, скончавшійся въ 1310 г. 23 декабря. Прославился впервые въ 1786 г. Пам. 23 дек.

Ѳеона или Ѳеокъ—епископъ мармарикскій, извѣстенъ какъ участникъ аріанскаго спора.

Ѳеона—св. православные: 1) Ѳ. волхвъ, мученикъ, пострадавшій при Діоклетіанѣ въ 303 г. пам. 5 янв. 2) Препод. IV в. пам. 5 апр., 3) св. мученикъ, пострадавшій въ 303 г. въ Никомидіи, бывшій копьеносецъ Діоклетіана. Пам. 19 апрѣля.

Ѳеона—епископъ александрійскій, управлявшій александр. церковью съ 282—300 г.г. Пам. въ рим. церкви—23 авг., въ коптской—28 декабря.

Ѳеонилла—св. мученица, пострадавшая въ 285 году при Діоклетіанѣ. Память ея празднуется 29 октября.

Ѳеопемтъ—св. мученикъ, епископъ никомидійскій, пострадавшій при Діоклетіанѣ. Память его 5 января.

Ѳеопустія—св. мученица, жена вел. мученика Евстаѳія Плакиды, пострадавшая при Адріанѣ въ 118 г. Пам. 20 сент.

Ѳеопистъ—св. мученикъ, сынъ великомученика Евстаѳія Плакиды, пострадавшій при Адріанѣ въ 118 г. Пам. 20 сентября.

Ѳеопреній—св. мученикъ, пострадавшій при Максиміанѣ. Пам. 22 авг.

Ѳеостирактъ—преподобный подвизался въ IX вѣкѣ близъ горы Олимпа. Память 10 ноября.

Ѳеотихъ — одинъ изъ 9 мучениковъ, пострадавшихъ въ г. Кизикѣ въ III вѣкѣ. Память его 29 апрѣля.

Ѳеотимъ—епископъ гор. Томъ (въ Малой Скиѳіи). Скончался около 412 года. Память его 20 апрѣля.

Ѳеофанія — общежительный мужской скитъ, находящійся въ Кіевской губ., того же уѣзда, въ урочищѣ Лазаревщинѣ, возникъ въ 1861 г. Храмовъ три. При скитѣ гостиница.

Ѳеофанъ — имя святыхъ православной церкви: 1) препод. въ Антіохіи, скончался въ 369 г. Пам. 10 іюня; 2) Начертанный, препод., оставилъ послѣ себя 4 книги, написанныя противъ евреевъ, скончался 84 л.

Пам. 11 октября; 3) Ѳ. препод. печерскій, жившій въ XIII в. Пам. 11 октября.

Ѳеофанъ Византійскій—св исповѣдникъ, хронархъ, родившійся въ Константинополѣ въ VIII в. и скончавшійся 12 марта 817 г. Замѣчателенъ его трудъ: «Historia tripartita», имѣвшій большой успѣхъ на Востокѣ равно какъ и на западѣ.

Ѳеофанъ (Прокоповичъ) – извѣстный проповѣдникъ и государственный дѣятель Петровской эпохи. Родился онъ въ 1681 г. въ Кіевѣ, образованіе получилъ въ кіево-могилевской академіи, потомъ уѣхалъ въ Римъ, гдѣ слушалъ лекціи въ іезуитской коллегіи св. Аѳанасія—тамъ принялъ католичество, но въ 1704 г., возвратившись въ Кіевъ, снова обратился въ православіе. Онъ написалъ «Владимира»—«трагедокомедію», осмѣивая въ ней язычниковъ и сторонниковъ старыхъ предразсудковъ. Благодаря своимъ способностямъ, онъ вскорѣ сдѣлался извѣстнымъ Петру I, который приблизилъ его и воспользовался его способностями для своихъ государственныхъ реформъ. Ѳ. написалъ «Духовный регламентъ», «Объявленіе» о монашествѣ «Первое ученіе отрокомъ», «Правда воли монаршей во опредѣленіи наслѣдника державы своей», и мн. др. Скон. 1736 г.

Ѳеофанъ (Георгій Васильевичъ Говоровъ), — епископъ Владимірскій, впослѣдствіи затворникъ Вышинской пустыни; окончилъ Орловск. семин. (1837 г.) и Кіевскую духовную академію. Изъ его трудовъ извѣстны: «Путь ко спасенію», «Толкованіе посланій св. Апостола Павла», «Письмо о христіанской жизни», «Истолкованный 118-й псаломъ», «Евангельская исторія о Богѣ Сынѣ» и др. † 6 янв. 1894 г.

Ѳеофанъ,—еп. Астраханскій, урожд. Спб. еп., въ мірѣ Василій Быстровъ, въ 1896 г. оконч. Спб. дух. акад., въ 1898 г. постриженъ въ монашество, въ 1905 г. удостоенъ магистра богословія, въ 1909 г. назначенъ ректоромъ Спб. дух. академіи, въ 1910 г. еп. Таврическій, въ 1912 г. Астраханскій.

Ѳеофилактъ,—еп. Таганрогскій, викарій Екатеринославской еп., урожд. Харьковск. епархіи, въ мірѣ Ѳеодоръ Климентьевъ, оконч. курсъ Харьк. универс. и Спб. дух. академіи, въ 1911 г. хиротонисанъ въ епископа Таганрогскаго.

Ѳеофила — св. мученица—пострад. въ 302 г. въ Никомидіи. Память ея празднуется 28 декабря.

Ѳеофилактъ исповѣдникъ—еп. Никомидійскій, скончавшійся около 845 года, память его 8 марта.

Ѳеофилактъ—архіепископъ Охриды (въ нынѣшней Македоніи), прозванный Болгарскимъ. См. Благовѣстникъ и въ доп.

Ѳеофилова пустынь—с. Спб. губ., Лужскаго у.

Ѳеофилъ—великій богословъ IV—V в.в., сконч. въ 412 г. Написалъ много сочиненій.

Ѳеофилъ—св. епископъ антіохійскій, писатель—апологетъ III в. Изъ его сочиненій уцѣлѣло только «Посланіе къ Автолику», въ которомъ онъ доказываетъ истинность ученія христіанскаго и его божественность. Писалъ онъ также противъ Марконія, противъ ереси Гермогена, толкованіе не Евангеліе, на Притчи Соломона и мн., др.

Ѳеофилъ. Одинъ благочестивый и достопочтенный мужъ, къ коему евангелистъ Лука писалъ свое Евангеліе и книгу Дѣяній Апостольскихъ. Подробностей о немъ никакихъ неизвѣстно. Выраженіе «достопочтенный, державный», показываетъ, что онъ принадлежалъ къ знатнымъ лицамъ.

Ѳеофилъ имя святыхъ православной церкви: 1) св. муч., пострадавшій въ Кесаріи Кападокійской около 300—312 г. Пам. 6 февр. 2) Св. муч. діаконъ, пострад. при Діоклетіанѣ. Пам. 3 сент. 3) Св. муч., пострадавшій въ Ликіи—въ 305 г. Пам. 23 іюля 4) Одинъ изъ 40 севатійскихъ муч.—Пам. 9 марта. 5) Одинъ изъ 42 амморійскихъ муч —Память 6 марта. 6) Ѳ. Исповѣдникъ, скончав. въ VIII в. Память его 10 октября. 7) Ѳ. Плачливый, препод. печерскій. Пам. 29 декабря. 8) Ѳ. Омучскій—препод., скончавшійся ок. 1412 г. Пам. 21 октября.

Ѳеофилъ архіеписк. новгородскій, скончавшійся около 1480 г. Пам. 28 авг.

Ѳерапонтъ — священномученикъ, епископъ кирскій, пострадавшій при Діоклетіанѣ, пам. его 25 мая.

Ѳерапонтъ — (Ѳеодоръ) Бѣлоозерскій, препод. Скончался въ 1426 г. Пам. 27 мая.

Ѳерапонтъ Монзенскій—препод. Скончался въ 1591 г. Пам. 12 дек.

Ѳерапонтіевскій мужской скитъ, приписной къ Измаильскому мужскому монастырю, находится въ Бессарабской губ., Измаильскаго уѣзда, близъ села Сарунова.

Ѳерапонтовъ—Бѣлозерскій женскій монастырь, находящійся въ Новгородской губ., Кирилловскаго уѣзда, въ 17 вер. отъ гор. Кириллова, между озерами Паскимъ и Бо-

родавскимъ, основанъ въ 1398 г. въ видѣ мужского. Въ XVI в. выгорѣлъ и возобновленъ, затѣмъ разоренъ и въ 1614 разграбленъ казаками и литовцами, а въ 1798 г. упраздненъ. Въ 1903 г. возстановленъ, какъ женскій. Монастырь издревле славился просвѣщеніемъ иноковъ и умѣньемъ ихъ переписывать книги, которыя и находились въ монастырѣ. Храмовъ 5. Въ одномъ изъ нихъ почиваютъ мощи преп. Мартіана.

Θессалоника, Θессалоникскій. Θессалоника—главный городъ второго округа Македоніи. Лежитъ при сѣверо-восточномъ концѣ залива Θермейскаго въ Эгейскомъ морѣ. Названъ такъ македонскимъ царемъ Кассандромъ въ честь супруги своей Θессалоники. Прежнее имя города было Θерма (Herod. 7, 121). Ап. Павелъ, во время втораго своего путешествія, прибывши сюда, изъ Филиппъ, съ успѣхомъ проповѣдывалъ здѣсь Евангеліе, и такимъ образомъ положилъ основаніе хр. церкви большею частію изъ язычниковъ и прозелитовъ (Дѣян. 17, 4); послѣ, для утвержденія ея, онъ посылалъ туда Тимоѳея, и церковь ѳессалонійская стояла на твердомъ основаніи (1 Солун. 3, 1—8); только мысль о скоромъ пришествіи Господа смущала ихъ; и апостолъ не замедлилъ на счетъ сего успокоить ихъ (2 Солун. гл. 2). Нынѣшняя Салоника, послѣ Константинополя, есть первый торговый и мануфактурный городъ въ Европейской Турціи, имѣетъ много прекрасныхъ церквей, къ сожалѣнію, обращенныхъ нынѣ въ мечети. Населеніе города простирается до 70.000 душъ, между коими до 20.000 іудеевъ.

Θирсъ—св. мученикъ, пострадавшій при Деціи. Пам. 14 дек.

Θома—Маминъ—препод., скончался въ X в. Пам. 7 іюля.

Θома—(близнецъ евр.) одинъ изъ 12 апостоловъ родомъ изъ Пенеады.

Θомаида—св. мученица, пострад. въ 476 г. Пам. 13 апр.

Θомисты—христіане—въ Индостанѣ на Малаборгскомъ берегу. Основаніе христіанской общины положено было здѣсь апостоломъ Θомой.

V.

Vпакои—(греч.) ὑπακοή—послушаніе, вниманіе)—ипакои, церковная пѣснь, въ которой говорится, какъ ангелы возвѣстили мѵроносицамъ, мѵроносицы—апосталамъ, а тѣ и другіе—всему міру о воскресеніи Христовомъ. Она поется: 1) на повечеріи подъ воскресенье, послѣ канона и Отче нашъ; 2) на полунощницѣ воскресной, послѣ канона и Отче нашъ; 3) на утрени, предъ антифонами и чтеніемъ евангелія, 4) иногда послѣ 3 пѣсни канона, вмѣсто сѣдальна. Ипакои гласа находятся въ воскресной службѣ Октоиха. Словомъ ὑπακούειν въ древней церкви означался способъ пѣнія псалмовъ, когда одинъ (діаконъ или вообще имѣющій старшинство), начиналъ пѣть стихъ псалма, а присутствующій народъ или допѣвалъ стихъ, или подпѣвалъ какой-нибудь припѣвъ — то-же, что теперь служеніе съ канонархомъ.

Vпархъ—(греч.)—областеначальникъ.

Vпатъ—(ὕπατος)—начальникъ области, у персовъ сатрапъ (Дан. 3, 2—3. 6, 7); римскій) консулъ (1 Маккав. 15, 15).

Vподіаконъ—церковнослужитель, занимающій среднюю степень между чтецомъ и діакономъ. Иподіаконы завѣдуютъ св. сосудами и покровами на нихъ; при архіерейскомъ служеніи облачаютъ архіерея, подкладываютъ орлецы и проч. Преимущества ихъ предъ чтецами: 1) за литургіей они причащаются св. таинъ послѣ діаконовъ; 2) носятъ орарь, но не на лѣвомъ плечѣ, какъ діаконы, а опоясываются имъ такъ, что орарь образуетъ кресты на груди и на спинѣ.

Vпостасный—(ἐνυπόστατος)—личный.

Vпостась—(ὑπόστασις)—существо Евр. 1, 3); (въ церковн. смыслѣ) лице.

Vссопъ — иссопъ (вѣроятно, маіоранъ. Власт.). душистое растеніе Палестины, съ голубыми или бѣлыми цвѣтами, достигающее иногда значительной высоты (Іоан. 19, 29). Нерѣдко растетъ оно на стѣнахъ развалинъ и кучахъ мусора. Стебли его, связанные въ пучекъ, употреблялись евреями для кропленія (Исх. 11, 22; Лев. 14, 4; Числ. 19, 6).

ДОПОЛНЕНІЯ.

I. Слова, въ алфавитномъ порядкѣ, не включенныя въ „Словарь“ въ своемъ мѣстѣ.

А.

Акилла—евіонитствующій іудей изъ Синопа, II в. до Р. Х., одинъ изъ переводчиковъ текста свящ. книгъ В. З. на греческій языкъ.

Александръ—еп. Вологодскій и Тотемскій, урож. Вятской епархіи, въ мірѣ Александръ Трапицынъ, оконч. курсъ Каз. д. академіи; въ дек. 1904 г. еп. Муромскій, викарій Владим. еп., въ ноябр. 1907 г. переименованъ Юрьевскимъ, въ маѣ 27 д. 1912 г. еп. Вологодскій.

Аналавъ — четырехугольный платъ со шнурами, пришитыми по угламъ, объемлетъ плечи монаха и украшенъ крестами. Какъ при постриженіи въ малую схиму возлагается парамандъ, такъ великосхимнику возлагается аналавъ. Возлагая его, игуменъ говоритъ, что великосхимникъ воспріемлетъ крестъ свой на рамѣхъ и слѣдуетъ Владыкѣ Христу.

Анастасій—архіеп. Воронежскій, урож. Новгород. еп., въ мірѣ Алексѣй Добрадинъ, род. въ 1828 г., оконч. Спб. дух. академію, магистръ богословія, въ 1882 г. хиротонисанъ во епископа выборгскаго, въ 1882-мъ же году Старорусскій, въ 1888 г. Калужскій, въ 1890 г. Воронежскій.

Б.

Бѣлевская Введенская Макарьевская пустынь — мужская общежительная обитель въ 7 вер. отъ г. Бѣлева, Тульск. губ. Основана старцемъ Онуфріемъ въ 1585 г., въ 1615 г. разрушена шайками Лисовскаго, послѣ чего «возграждена» преп. Макаріемъ Жабынскимъ, † 22 янв. 1623 г., мощи коего почиваютъ подъ спудомъ въ сей обители. Въ обители хранится съ 1710 г. чудотворн. обр. Б. М., перенесенный по благословенію Сарскаго митроп. Иларіона изъ с. Озерска, Калужской губ. Игуменъ и до 40 ч. братіи. Св. источникъ съ купальнями, гостиница и дачные домики, образцовая пасѣка.

В.

Воронецъ, Евстаѳій Николаевичъ,—род. въ 1846 году, потомственный дворянинъ, кандидатъ богословія, образованіе получилъ въ Импер. Учил. Правовѣдѣнія и потомъ въ Московской Духовной Академіи. Сорокалѣтніе духовнолитературные труды В., по отзывамъ профессоровъ спеціалистовъ, имѣютъ не только научно-литературное, а и общегосударственное значеніе. Изъ нихъ выдаются изслѣдованія: «Житіе равноапостольной св. Маріи Магдалины»,—впервые на русскомъ языкѣ написанное В. съ историческими, догматическими, эгзегетическими и этнографическими объясненіями и изданное Синодальною типографіею въ 1908 г., «Богооткровенная истина единства Божія въ до-магометанской религіи аравитянъ»;—«Русскимъ-ли правительствомъ узаконено иноземное ламство у русскихъ инородцевъ». — «О церковногосударственныхъ преобразованіяхъ въ Сибири» и др.

Г.

Герменевтика—наука о способахъ толкованія Св. Писанія, см. слово Св. Писаніе.

Главопреклоненія молитва—тайная молитва, которую іерей читаетъ послѣ того, какъ діаконъ произнесетъ: «Главы наша Господеви приклонимъ». Въ этой молитвѣ іерей возноситъ Богу прошеніе, отдѣльное отъ мірянъ. Молитва эта заканчивается возгласомъ.

Главы на храмѣ имѣютъ символическое значеніе. Одна глава есть образъ Высочайшей Главы церкви — Господа нашего Іисуса Христа; три главы являются знаменіемъ трехъ ипостасей св. Троицы; пять главъ изображаютъ Господа Іисуса Христа и четырехъ евангелистовъ; семь главъ обозначаютъ семь таинствъ, семь вселенскихъ соборовъ, семь даровъ Св. Духа; девять главъ знаменуютъ девять ангельскихъ чиновъ; тринадцать главъ изображаютъ Іисуса Христа и двѣнадцать апостоловъ.

Гласы октоиха. — Гласомъ въ октоихѣ называется семь послѣдованій съ измѣняемыми молитвословіями, которыя поются въ продолженіи недѣли на одинъ напѣвъ, и которыя принадлежатъ семи днямъ седьмицы.

Господни праздники—великіе праздники, въ которые воспоминаются событія земной жизни Господа Іисуса Христа. Таковы: Воздвиженіе Креста Господня, Рождество Христово, Богоявленіе Господне, Срѣтеніе Господне, Преображеніе Господне, Входъ Господень во Іерусалимъ, Вознесеніе Господне, Обрѣзаніе Господне. Особое мѣсто занимаетъ Св. Пасха. Великіе праздники Господни въ богослужебномъ отношеніи отличаются отъ другихъ тѣмъ, что въ эти дни, если они случатся въ воскресенье, отмѣняются, и поется лишь служба праздника.

Губа или губка,—употребляемая на литургіи. Различаютъ губу антиминсную или литонную, и истиральную. Антиминсная губа употребляется для отиранія дискоса надъ чашею, послѣ того, какъ туда опущены всѣ частицы, находившіяся на дискосѣ. Эта губа кладется на антиминсѣ, почему и называется антиминсной; литонной же она называется потому, что вмѣстѣ съ антиминсомъ завертывается въ илитонъ. Эта губа знаменуетъ ту губу, которую, напоивъ желчію и оцетомъ, подносили къ устамъ Іисуса Христа во время Его крестныхъ страданій. Истиральная губа употребляется для отиранія чаши послѣ потребленія Св. Даровъ и измовенія ея. Эта губа оставляется въ чашѣ.

Гуляфная вода или родостамна—жидкость особаго состава, которою прежде предписывалось омывать престолъ во время освященія храма, совершаемаго священникомъ.

Д.

Даманскій, Петръ Степановичъ—тайный совѣтникъ, товарищъ оберъ-прокурора св. Сунода, оконч. курсъ Спб. дух. академіи, служилъ въ канцеляріи св. Сунода, затѣмъ былъ чиновн. особ. пор. при оберъ-прокурорѣ, управляющимъ Сунодальнымъ контролемъ, директоромъ хозяйственнаго управленія и съ 1 янв. 1912 г. состоитъ товарищемъ оберъ-прокурора.

Древности. Порядокъ ихъ храненія. Согласно установленнымъ Св. Сунодомъ правиламъ, описи древностей, хранящихся при церквахъ и монастыряхъ должны быть выдѣлены изъ общихъ церковныхъ или ризничныхъ описей этихъ монастырей или церквей. Никакая книга или вещь не можетъ выбыть изъ ризницы и библіотеки иначе, какъ по утвержденію Св. Сунода. Копіи съ описей древнихъ вещей и книгъ хранятся въ Московской Синодальной библіотекѣ. Тамъ же сосредоточены описи старинныхъ монастырей, соборовъ и церквей. Во многихъ епархіяхъ для храненія древностей учреждены особыя древлехранилища.

Древо великое. Такъ называлась въ древней церкви деревянная или металлическая доска, въ которую ударяли молоткомъ или палкой для созыванія вѣрныхъ къ богослуженію. Встрѣчающіяся донынѣ въ церковномъ уставѣ указанія «ударяютъ въ великое древо»—слѣдуетъ примѣнять къ колоколамъ. Смотр. слова: Колокола, Звонъ.

Двупѣснцы—неполные каноны, состоящіе не изъ девяти или восьми пѣсней, а изъ двухъ: 8-й и 9-й. Двупѣснецъ по Тріоди положенъ только на утрени въ великій вторникъ.

Дьячки—названіе, которое прежде усваивалось, неоффиціально, чтецамъ церковнымъ, нынѣ—псаломщикамъ.

Е.

Евгеній, еп. Юрьевскій, первый викарій Владим. епархіи; урож. Тульск. еп., въ мірѣ Евгеній Мерцаловъ, оконч. курсъ моск. д. академіи; въ ноябрѣ 1907 г. еп. Муромскій, второй викарій Владим. еп., 14 іюня 1912 г. первый викарій Владим. еп. Написалъ «О церковномъ прославленіи и почитаніи Св. Праведной Іуліаніи Лазаревской», «О канонизаціи святыхъ русской церкви въ первое время ея существованія» и др.

Единословіе—названіе, даваемое въ церковномъ уставѣ многократному повторенію молитвы «Господи помилуй».

Екзапсалмы — другое названіе шестопсалмія. Читаются на утрени послѣ возгласа священника: «Слава святѣй!..», а на всенощномъ бдѣніи по окончаніи вечерни. Шестопсалміе начинается словами: «Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человѣцахъ благоволеніе» и состоитъ изъ шести псалмовъ: 3-го, 37-го, 62-го, 87-го, 102-го и 142-го.

Енколпій или панагія—небольшая круглая икона лика Спасителя или Богоматери, которую носятъ на груди архіереи и нѣкоторые архимандриты (именно, настоятели ставропигіальныхъ монастырей). На Кіевскаго митрополита возлагаются, по древнему обычаю, двѣ панагіи.

З.

Завѣса—привѣшивается передъ царскими вратами изнутри алтаря; иногда называется также словомъ «запоны». Отъятіе завѣсы знаменуетъ открытіе міру тайны спасенія.

Задостойникъ—ирмосъ девятой пѣсни канона съ праздничнымъ припѣвомъ или безъ него, который поется на литургіи вмѣсто «Достойно есть, яко воистину» въ нѣкоторые дни, указанные въ Типиконѣ.

Звонница — помѣщеніе при храмѣ, въ которомъ находились церковные колокола. Звонницы устраивались или въ аркахъ крыльца или въ самой церкви съ западной стороны.

Здравомысловъ, Константинъ Яковлевичъ д. с. с. Начальникъ архива и библіотеки Св. Сунода, оконч. курсъ спб. дух. акад. и археолог. инст. Ему принадлежатъ труды: «Архивъ и Библіотека Св. Сунода и консисторскіе архивы», «Свѣдѣнія о консисторскихъ архивахъ и церковно-археологическихъ учрежденіяхъ въ епархіяхъ», «отзывъ» о сочиненіи И. М. Покровскаго—«Казанскій архіерейскій домъ, его средства и штаты». Кромѣ того, К. Я. много работаетъ надъ описаніемъ документовъ и дѣлъ сунодальнаго архива.

Зендъ-Авеста—см. Авеста.

Зрячая пасхалія - таблица, служащая для опредѣленія, въ который день приходится Пасха и другіе подвижные праздники въ данномъ году, если извѣстна ключевая буква этого года (ключевыя буквы указаны въ Индиктіонѣ. Зрячая пасхалія вмѣстѣ съ Индиктіономъ) и Лунникомъ печатается въ Типиконѣ и Слѣдованной Псалтири. См. Индиктіонъ.

И.

Избразительные антифоны—пѣснопѣнія, которыя поются на литургіи оглашенныхъ послѣ великой ектеніи въ дни праздниковъ съ великимъ славословіемъ, полиелеемъ, всенощнымъ бдѣніемъ, въ предпразднества, попразднества и отданія праздниковъ, въ дни всей пятидесятницы и въ воскресенья. Эти антифоны состоятъ по преимуществу изъ псалмовъ (первый и второй антифоны). Третій антифонъ составляютъ «Блаженны».

Исполатовъ, Павелъ Ивановичъ, д. с. с. Вице-Директоръ Канцеляріи Оберъ Прокурора, урож. г. Спб., оконч. спб. университетъ, служитъ въ духовномъ вѣдомствѣ съ 1873 г., сначала былъ секретаремъ и оберъ-секретаремъ св. Сунода, а съ 1910 г въ настоящей должности. Извѣстенъ какъ прекрасный знатокъ законовъ вообще—и относящихся къ духовному вѣдомству, въ частности.

К.

Катафалкъ—приспособленіе для постановки гроба въ домахъ и церкви; иногда также—колесница, на которой перевозится гробъ съ тѣломъ умершаго.

Каѳолическая церковь—вселенская церковь (отъ греч. словъ κατα—чречъ и ολος—(олосъ цѣлый, весь) Это именованіе, въ отличіе отъ слова «католическая» церковь усвояется исключительно церкви вселенской, восточной, какъ сохранившей всецѣло истину вселенскаго соборнаго православія.

Киріопасха—соединеніе праздника Пасхи и Благовѣщенія, когда Пасха бываетъ 25 марта, т. е. на Благовѣщеніе.

Ковчегъ или дарохранительница — сосудъ, имѣющій подобіе гроба Господня или пещеры, въ которой былъ погребенъ Спаситель (иногда—подобіе храма) и помѣщающійся на престолѣ. Въ ковчегѣ сохраняются для больныхъ, а въ великомъ посту для преждеосвященныхъ литургій,—Св. Дары—Тѣло Христово съ Кровію.

Колоколъ, ежедневная политическая и церковная газета, издающаяся въ г. СПБ, основанная въ 1905 г. чиновникомъ особыхъ порученій при Оберъ Прикурорѣ Св. Сунода В. М. Скворцовымъ.

Конфирмація—обрядъ протестантской церкви, замѣняющій таинство муропомазанія. Обрядъ этотъ состоитъ въ томъ, что конфирмующійся испытывается пасторомъ въ знаніи катихистиса; затѣмъ даетъ обѣтъ вѣрно пребывать въ усвоенномъ имъ ученіи, послѣ чего колѣнопреклоненно приниматъ благословеніе съ возложеніемъ рукъ отъ пастора, который въ это время читаетъ установленную молитву. Затѣмъ конфирмуемому въ первый разъ преподается св. причащеніе. Конфирмація совершается въ возрастѣ около 16-ти лѣтъ.

Кукуль—покрывало, надѣваемое сверхъ камилавки при постриженіи въ великую схиму, вмѣсто клобука, который надѣвается при постриженіи въ малую схиму. Кукуль отличается отъ клобука тѣмъ, что имѣетъ остроконечную форму, покрываетъ голову и плечи кругомъ и украшенъ пятью крестами, находящимися на челѣ на груди, на обоихъ плечахъ и на спинѣ.

Л.

Лавида—лжица, употребляемая для преподанія вѣрующимъ Тѣла и Крови Христовой. Знаменуетъ собой тѣ клещи, которыми Серафимъ взялъ уголь отъ алтаря небеснаго и прикоснулся къ устамъ прор. Исаіи.

Лентіонъ (или «срачица», «запонъ»)—одежда, которую надѣваютъ сверхъ священныхъ одеждъ при освященіи храма; лентіонъ же одѣваетъ епископъ при освященіи антиминсовъ.

Лжепредсказанія и лжепредзнаменованія—согласно дѣйствующему закону воспрещаются, равно какъ воспрещается и выдавать себя за колдуна или чародѣя (Уст. о предупрежденіи и пресѣченіи преступленій, ст. 30 а 31; Св. Зак., т. XIV). См. сл. Суевѣріе.

Лишеніе сана состоитъ въ лишеніи правъ, присвоенныхъ лицамъ священнаго сана, какъ-то: права совершать таинства и другія священнодѣйствія, права преподавать вѣрующимъ благословеніе и проч. Въ связи съ этимъ находятся ограниченія гражданскихъ правъ лицъ, лишенныхъ по суду сана за пороки и неблагочинные поступки, а также добровольно сложившихъ санъ. Въ отношеніи первой категоріи лицъ, лишенныхъ сана, дѣйствуютъ слѣдующія ограниченія гражданскихъ правъ: имъ воспрещается въѣздъ въ обѣ столицы и жительство въ нихъ (въ теченіе 7-ми лѣтъ по лишеніи сана): вступленіе на государственную или общественную, по выборамъ дворянскимъ и городскимъ, службу (въ теченіе 12 лѣтъ для діаконовъ и 20 лѣтъ для священниковъ). Лицамъ же, сложившимъ санъ добровольно, воспрещается вступать на государственную службу: священникамъ ранѣе 10-ти, діаконамъ ранѣе 6-ти лѣтъ, причемъ, по установившейся практикѣ, священникамъ не разрѣшается поступать на службу въ предѣлахъ той епархіи, гдѣ они раньше состояли на службѣ въ священномъ санѣ. Лишеніе сана за пороки производится: по рѣшенію консисторскаго суда, при чемъ допускается апелляція въ Св. Синодъ; по рѣшенію уголовнаго суда въ случаѣ обвиненія въ уголовномъ преступленіи, при чемъ по приведеніи въ исполненіе рѣшенія доводится до свѣдѣнія Св. Синода. Сложеніе сана по добровольному желанію производится съ разрѣшенія Св. Синода послѣ трехмѣсячнаго увѣщанія и испытанія неизмѣнности принятаго рѣшенія.

М.

Маковица—см. Главы на храмѣ.

Метаніе — названіе поклона въ греческомъ Типиконѣ. Различаютъ: великія метанія или великіе поклоны, т. е. такіе, въ которыхъ касаются земли, и просто метанія или малые поклоны, когда молящійся кланяется настолько, насколько это можно сдѣлать, не падая на колѣни (до тѣхъ поръ, пока не коснетея рукою земли).

Минологій—книга, содержащая описанія житія святыхъ по числамъ двѣнадцати мѣсяцевъ. Минологій отличается отъ Четьи-Минеи тѣмъ, что въ послѣдней описанія жизни святыхъ пространнѣй, чѣмъ въ Минологіи.

Могилы—согласно «Уставу Врачебному» должны быть глубиною не менѣе 2-хъ аршинъ съ половиною и должны быть зарыты въ уровень съ поверхностью земли; надгробные камни (въ монастыряхъ и при церквахъ) полагается класть въ уровень съ землею. Въ Петербургѣ обязательно насыпать надъ могилами земли или песку не менѣе полуаршина, и эту насыпь крѣпко убивать. Надзоръ за исполненіемъ постановленій относительно могилъ возлагается на кладбищенскихъ священниковъ, которые, въ случаѣ надобности, обращаются за содѣйствіемъ къ своему начальству, а также къ мѣстной полиціи. Охраненіе же неприкосновенности могилъ возлагается на мѣстную полицію. (Уст. Врач. ст. 722—724).

Муса—другое названіе губы (см.).

Мѣсяцесловъ—таблица, указывающая, память какихъ святыхъ и какіе праздники приходятся въ какой день. Въ мѣсяцесловахъ, прилагаемыхъ къ церковно-богослужебнымъ книгамъ, содержатся также богослужебныя указанія, и такъ называемыя вруцѣлѣтныя буквы.

Мясопустъ—воскресенье недѣли о блудномъ сынѣ, въ которое послѣдній разъ передъ великимъ постомъ разрѣшается употребленіе въ пищу мяса. Недѣля, слѣдующая за этимъ воскресеньемъ, называется мясопустной.

Н.

Награды духовныя—раздѣляются на Высочайшія, Синодальныя и епархіальныя. Къ Высочайшимъ наградамъ относятся: ордена, митра, наперсный крестъ изъ Кабинета Его Величества. Эти награды даются лишь съ Высочайшаго соизволенія за особыя заслуги или же по статуту (орденъ св. Анны 3-й степени). По установившейся практикѣ, за 50-ти лѣтнюю службу по ходатайству Св. Синода награждаются: священники—орд. Владимира 4-й степ., діаконы—орд. Анны 3-й ст., псаломщики—золотой шейной медалью на Аннинской лентѣ. Съ 1885 г. ношеніе орденовъ при совершеніи богослуженія въ священномъ облаченіи отмѣнено (за нѣкоторыми исключеніями). Синодальныя награды даются безъ доклада каждый разъ Государю Императору; таковы: наперсный крестъ, отъ Св. Синода выдаваемый, палица, камилавка; возведеніе въ санъ архимандрита, протоіерея и игумена. Наконецъ, награды епархіальныя даются по распоряженію епархіальнаго архіерея; къ этому разряду относятся: скуфья, набедренникъ. Награды для монашествующаго и бѣлаго духовенства впервые узаконены императоромъ Павломъ I.

Наколѣнникъ, полица, палица—четыреугольный равносторонній платъ, привѣшиваемый священнослужащему на бедро. Онъ знаменуетъ собою мечъ духовный. Палицу имѣютъ право носить епископы, архимандриты и нѣкоторые протоіереи.

Нанѣдренникъ—другое названіе панагіи или енколпія (см.).

Нарамникъ или омофоръ — длинный и широкій платъ, возлагаемый архіерею на плечи, сверхъ другихъ одеждъ. Лежа на плечахъ, онъ спускается концами спереди и сзади. Омофоръ обозначаетъ заблудшую овцу, а епископъ, облаченный въ омофоръ, изображетъ Христа, который, какъ Пастырь добрый, взялъ на рамена свои заблудшую овцу. Во время совершенія литургіи архіерей нѣсколько разъ снимаетъ и снова надѣваетъ омофоръ. См. Омофоръ.

Небо—вообще пространство, окружающее нашу землю, т. е. воздушное, звѣздное и превыспреннее небо. Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю (Быт. 1, 1); оно считается преимущественнымъ мѣстомъ пребыванія Бога и ангеловъ. Небо—воздушное пространство или разстояніе отъ земли до тверди, гдѣ царятъ птицы, отъ чего и называются онѣ небесныя (Матѳ. 6, 26). Тамъ бываютъ воздушныя явленія и знаменія, какъ, напр.: молніи, громы, вѣтры и проч. и отсюда ниспадаетъ дождь, снѣгъ и градъ. Небо это иногда называется багрянымъ и чермнымъ (Матѳ. 16, 2, 3). Небо вышнее или превыспреннее — то, гдѣ, по мнѣнію богословствующихъ, находится престолъ Божій (Матѳ. 5, 33. Пс. 102. 19) и гдѣ Богъ открываетъ свое величество и славу ангеламъ и угодникамъ своимъ (Втор. 26, 15: «Призри съ небесъ отъ храма святаго твоего» (Псал. 112, 4, 5). Оно же называется небо небесе (Втор. 10, 14. 3 Цар. 8, 27), третіе небо (2 Кор. 12, 2),—рай (Лук. 23, 42. 2 Кор. 12, 4), вышній Іерусалимъ (Галат. 4, 26), Іерусалимъ небесный (Евр. 12, 22). Въ санскр. яз. слову небо сотвѣтствуетъ набаса — быть поднятымъ; арабск. неба—тоже быть поднятымъ.

Никифоръ Каллистъ—византійскій церковный историкъ, монахъ константинополь-

скаго монастыря. Умеръ около 1350 года. Рукопись его главнѣйшаго труда, подъ названіемъ: «Церковная исторія», была найдена въ офенской библіотекѣ, откуда была перенесена сначала въ Константинополь, а затѣмъ въ вѣнскую библіотеку; издана въ латинскомъ переводѣ въ 1553 г. Въ этой рукописи изложеніе доведено до кончины византійскаго императора Фоки (611 г.), хотя въ предисловіи есть указанія на то, что изложены и позднѣйшія событій.

Никольскій, Николай Константиновичъ — докторъ богословія, бывшій профессоръ петербургской духовной академіи по каѳедрѣ гомилетики и исторіи проповѣдничества; членъ-корреспондентъ Императорской Академіи Наукъ. Имъ напечатано большое число сочиненій, изъ которыхъ назовемъ: «О литературныхъ трудахъ митрополита Климента Смолятича, писателя XVII в.» (магистерская диссертація); «Кирилло-Бѣлозерскій монастырь и его устройство до 2-й четверти XVII в.» (докторская дисс.) и друг.

Новая недѣля или Антипасха — первое воскресенье послѣ дня св. Пасхи. Такое названіе дано потому, что въ этотъ день впервые повторяется и какъ бы обновляется великій праздникъ Воскресенія.

Новолуніе—періодъ времени, въ теченіе котораго луна обращена къ землѣ той стороной своей поверхности, которая не освѣщена солнцемъ и потому невидима нами.

О.

Оберъ-Прокуроръ Св. Сунода—см. Святѣйшій Сунодъ.

Омофоръ—см. Нарамникъ.

Оптина пустынь—см. Козельская Введенская Оптина Пустынь.

Отданіе праздниковъ — послѣдніе дни попразднествъ, т. е. такихъ дней, которые являются въ богослужебномъ отношеніи какъ бы продолженіями праздниковъ. Дни отданія праздниковъ отличаются отъ другихъ дней попразднествъ тѣмъ, что въ отданіе службы празднику совершается торжественнѣе и полнѣе, чѣмъ въ послѣдніе. Отданіе заканчивается на литургіи, кромѣ дней отданія праздника храма.

П.

Павловскій Вл. Гавр., преподав. Тифл. Учит. Института. Конч. каз. дух. акад. Магистерское соч.: «Вогулы» и др.

Паданскій-Введенскій женскій общежительный монастырь, находящійся въ Олонецкой губ., въ 70 вер. отъ гор. Лодейнаго Поля, близъ Винницкой приходской церкви. Основанъ въ 1897 г. подъ видомъ женской общины, которая преобразована въ монастырь въ 1900 г. Управляется игуменіей, монахинь и послушницъ 76.

Паникадило — подставка для свѣчей или лампадъ, имѣющая болѣе двѣнадцати свѣчей.

Папа (греч.)—отецъ, титулъ епископовъ (патріарховъ) Александріи и Рима. Въ обычномъ представленіи съ именемъ папы соединяется мысль о папѣ римскомъ. О немъ см. «Католическая церковь», «Церковь римская».

Параскево-Вознесенскій женскій общежительный монастырь, находящійся въ Пензенской губ., въ 40 вер. отъ гор. Инсара, при дер. Пайгармѣ. Основанъ въ 1866 г. на средства вд. ст. сов. Киселевой и нѣкоторыхъ крестьянъ въ видѣ женской общины, которая въ 1884 г. обращена въ монастырь. Управляетъ имъ игуменія. Населеніе его стоитъ изъ 413 человѣкъ. При немъ—школа.

Парастасъ—наименованіе великой панихиды и всенощнаго бдѣнія по усопшимъ въ особой книгѣ того же названія, въ которой излагается чинъ этого богослуженія.

Парѳеній — іеросхимонахъ Кіево-Печерской лавры. Сынъ сельскаго причетника, вышелъ изъ класса словесности и поступилъ въ монастырь. На 46 году отъ рожденія принялъ схиму. Учитель епископа Ѳеофана-Затворника въ иноческой жизни. Замѣчателенъ тѣмъ, что зналъ наизусть всю псалтирь и ежедневно его прочитывалъ. Знатокъ и дѣлатель молитвы Іисусовой. Ежедневно совершалъ Божественную литургію въ крестовой митрополичьей церкви. Скончался 25 марта 1855 года. Въ значительной степени распространена между его почитателями его печатная ежедневная молитва. Существуетъ въ печати Сказаніе о его жизни, Кіевъ, 1890 г.

Пасхалія—см. Индиктіонъ.

Патерисса — другое наименованіе епископскаго жезла. Жезлъ есть символъ отеческой власти надъ паствой и отеческаго о нихъ попеченія. Кромѣ епископовъ, жезлъ вручается также архимандритамъ и игуменамъ, въ знакъ духовной власти надъ ихъ обителями. Жезлы устраиваются

съ поперечной перекладиной наверху и увѣнчиваются крестомъ. Епископскій жезлъ имѣетъ яблоки; впрочемъ, и нѣкоторымъ архимандритамъ присвоены епископскіе жезлы.

Пекинская женская община, находящаяся въ г. Пекинѣ; при ней женская школа. Сестеръ 9 чел.

Переславльскій Николаевскій женскій необщежительный монастырь, заштатный, основанный въ XIV вѣкѣ преп. Димитріемъ Прилуцкимъ въ гор. Переславлѣ, Владимірской губ. Первоначально былъ мужскимъ, въ женскій обращенъ въ 1898 г. Въ смутное время подвергся разоренію, но впослѣдствіе достигъ своего прежняго благосостоянія. Монахинь 7, послушницъ 44, во главѣ ихъ игуменія.

Переславльскій Ѳеодоровскій женскій монастырь въ 2 вер. отъ гор. Переславля Владимірскій губ. Основанъ въ XV вѣкѣ; первоначально былъ мужскимъ, въ женскій обращенъ въ 1667 г.; числится не штатнымъ, общежительный. Храмовъ два, одинъ изъ нихъ построенъ царемъ Іоанномъ Грознымъ въ 1457 г. Управляетъ м-ремъ игумена, братіи 161 человѣкъ. При немъ больница, школа, странноприимный домъ.

Пермскій Успенскій общежительный женскій монастырь, 3 класса, въ г. Перми. Учрежденъ въ 1874 г. въ видѣ женской общины, которая переименована въ монастырь въ 1881 г. Управляется игуменіей, 48 монахинь и 189 послушницъ.

Печать на просфорахъ. На верхней части просфоръ изображается при помощи печати крестъ, по сторонамъ котораго находятся буквы: ІС. ХС. НІ. КА. Крестъ долженъ изображаться на просфорахъ четырехконечный, какъ это явствуетъ изъ постановленія московскаго собора 1667 года.

Пешнигортскій Стефановскій общежительный женскій монастырь, находящійся въ Пермской губ., Соликамскомъ уѣздѣ, въ дер. Пешнигортѣ. Учрежденъ въ 1903 г. въ видѣ женской общины, которая обращена въ монастырь въ 1905 г. Храмъ одинъ.

Питиримъ, 2-й еп. Тамбовскій съ 15 февр 1685 г. по 28 іюля 1698 г., въ мірѣ Прокопій, родился въ г. Вязьмѣ, Смол. губ. 27 февр. 1645 г., въ молодости поступилъ въ Вязем. Предтеч. м-рь, на 21 г. постриженъ въ монашество, на 30 г. былъ избранъ настоятелемъ этого м-ря, затѣмъ былъ архимандритомъ. Былъ усерднымъ и неутомимымъ молитвенникомъ передъ Богомъ за свою паству и проповѣдникомъ свящ. писанія, строилъ много храмовъ. По молитвамъ еп. Питирима совершаются чудеса. Въ настоящее время возбуждено ходатайство объ открытіи мощей Питирима.

Побѣдоносцевъ, Константинъ Петровичъ, б. Оберъ-Прокуроръ Св. Сунода, извѣстный юристъ и государственный дѣятель, дѣйств. тайный совѣтникъ, статсъ-секретарь, родился въ 1827 г. въ Москвѣ, гдѣ отецъ его былъ профессоромъ университета, а дѣдъ былъ священникомъ въ Звенигородскомъ уѣздѣ. Образованіе получилъ онъ въ СПБ. училищѣ правовѣдѣнія, по окончаніи котораго въ 1846 г. поступилъ на службу въ канцелярію 8-го департамента Правительствующаго Сената, затѣмъ былъ оберъ-секретаремъ при общемъ собраніи Московскихъ департаментовъ Сената; въ 1860—65 г.г. занималъ каѳедру гражданскаго права въ моск. университетѣ. Выпущенный имъ за этотъ промежутокъ времени «Курсъ гражданскаго права» выдержалъ нѣсколько изданій и является серьезнымъ вкладомъ въ научную литературу. Въ то же время К. П. состоялъ преподавателемъ законовѣдѣнія великимъ князьямъ Николаю Александровичу, Александру Александровичу, Владиміру Александровичу, а позднѣе—и нынѣ царствующему Государю Императору. Въ 1863 г. сопровождалъ покойнаго наслѣдника цесаревича Николая Александровича въ его путешествіи по Россіи, которое описалъ въ книгѣ «Письма о путешествіи Наслѣдника Цесаревича по Россіи отъ С.-Петербурга до Крыма» (СПБ. 1864 г.). Въ 1865 г. К. П. П. былъ назначенъ членомъ консультаціи министерства юстиціи, въ 1868 г.—сенаторомъ, въ 1872 г.—членомъ Государственнаго Совѣта, въ 1880 г.—Оберъ-Прокуроромъ Св. Сунода, какую должность занималъ до 1905 г., т. е. свыше 25 лѣтъ. Скончался П. 10 марта 1907 г. Особеннаго развитія достигъ талантъ К. П. какъ государственнаго дѣятеля въ бытность его Оберъ-Прокуроромъ Св. Сунода. Его высокій государственный умъ, широкое юридическое образованіе имѣли примѣненіе не только въ сферѣ церковной, но и обще-государственной, и это вліяніе на общее направленіе государственной работы онъ сохранялъ въ теченіе всего своего пребыванія у кормила правленія т. е. свыше 25 лѣтъ. Но и все, что было

сдѣлано за этотъ же періодъ времени въ церковной области, также было обязано его вліянію, таланту и иниціативѣ. Особенное вниманіе онъ обратилъ на образованіе народа въ духѣ преданности Царю и Церкви. Церковно-приходская школа въ полномъ смыслѣ слова была обязана своимъ появленіемъ и развитіемъ К. П. По его стараніямъ въ распоряженіе духовнаго вѣдомства были отпущены большія средства для развитія церковно-приходскихъ школъ и церковнаго просвѣщенія народа. Не менѣе былъ озабоченъ К. П. вопросомъ объ улучшеніи матеріальнаго быта духовенства и въ этомъ отношеніи имъ сдѣлано было очень много. Благодаря ему изъ государственнаго казначейства былъ значительно увеличенъ отпускъ суммъ на жалованье духовенству, а въ 1902 г. былъ изданъ уставъ о пенсіяхъ духовенству. Его желаніемъ было, чтобы духовенство, окрѣпнувъ матеріально и освободившись отъ принижающаго гнета нужды, заняло въ общественномъ и государственномъ строѣ то мѣсто, которое отвѣчаетъ его дѣйствительному значенію. Затѣмъ, изъ не менѣе крупныхъ мѣропріятій къ оживленію и устроенію церковной жизни слѣдуетъ отмѣтить учрежденіе новыхъ епархій, открытіе новыхъ приходовъ, женскихъ и мужскихъ монастырей. При возникавшихъ женскихъ общинахъ устраивались школы и благотворительныя учрежденія для окрестнаго населенія. Въ области учебной были пересмотрѣны уставы и штаты духовно-учебныхъ заведеній, въ области просвѣтительной обращено особенное вниманіе на церковно-книжное издательство, которое велось при немъ въ широкихъ размѣрахъ. Въ неразрывной связи съ государственной дѣятельностью К. П. находится его и литературно-публицистическая дѣятельность, такъ какъ въ своихъ печатныхъ трудахъ онъ выражалъ тѣ взгляды, которые онъ проводилъ въ жизнь. Особенно цѣннымъ въ смыслѣ выясненія взглядовъ К. П. и его отношенія ко всѣмъ явленіямъ жизни является изданный имъ въ 1896 г. «Московскій Сборникъ», одно заглавіе котораго уже характеризовало, къ какимъ идеаламъ стремился духъ автора.

Съ неумолимой логикой онъ развѣнчиваетъ здѣсь кумиры западно-европейской культуры и государственнаго строя и созидаетъ зданіе національно-русскихъ идеаловъ. К. П. Побѣдоносцевъ видѣлъ главную причину того, что европейскія учрежденія не соотвѣтствовали ихъ предполагаемому, теоретическому, назначенію, въ раціонализмѣ и въ вѣрѣ въ совершенство человѣческой природы. Раціонализмъ влечетъ за собой оторванность отъ дѣйствительныхъ условій жизни и отъ историческаго прошлаго народа, вѣра въ совершенство природы человѣческой приводитъ къ идеѣ народовластія и парламентаризма—«великой лжи нашего времени». Ибо масса населенія, призванная къ выработкѣ программы государственнаго управленія, не способна къ широкимъ обобщеніямъ теоретическаго характера, основаннымъ на изученіи фактовъ и явленій жизни, и, будучи безсильной въ дѣлѣ законодательства и управленія, подчиняется вожакамъ, способнымъ краснорѣчиво говорить, увлекать толпу, а часто и подтасовывать мнѣніе и волю народа (подборъ партій, подкупъ и т. д.) Отсюда понятна и опасность. «При крайней ограниченности ума, при безграничномъ развитіи эгоизма и самой злобы, при низости и безчестности побужденій, человѣкъ съ сильной волей можетъ стать предводителемъ партіи и становится тогда руководящимъ, господствующимъ главою кружка или собранія, хотя бы къ нему принадлежали люди, далеко превосходящіе его умственными и нравственными качествами». Люди же чести и долга по большей части не краснорѣчивы, не способны «нанизывать громкія и пошлыя фразы». Они «раскрываютъ себя и силы свои въ рабочемъ углу своемъ или въ тѣсномъ кругу единомышленныхъ людей». Отсюда и отрицательное отношеніе П. къ современному суду, основанному на тѣхъ же началахъ. Онъ вскрываетъ внутренніе мотивы, заставляющіе адвоката взять на себя защиту подсудимаго, и нравственную цѣнность приговоровъ присяжныхъ засѣдателей. Подобно извѣстному философу Карлэйлю, П. не увлекается общимъ преклоненіемъ предъ успѣхами прогресса, но, отбрасывая ихъ внѣшнюю, казовую, сторону, указываетъ и на отрицательныя явленія, которыми сопровождаются эти успѣхи. Въ широкомъ распространеніи и вліяніи печати, этой шестой великой державы, онъ подмѣчаетъ серьезную опасность, серьезную потому, что многіе именно ея не замѣчаютъ, прислушиваясь къ тому, что скажетъ печать,

и принимая ея мнѣнія на вѣру, какъ нѣчто безспорное. Но какъ создается, однако, мнѣніе печати и гдѣ гарантія его нравственной авторитетности? «Любой уличный проходимецъ, любой болтунъ изъ непризнанныхъ геніевъ, любой искатель гешефта можетъ, имѣя свои или доставъ для наживы и спекуляціи чужія деньги, основать газету, созвать толпу писакъ» и общественное мнѣніе готово. Народное образованіе вредно, когда оно задается цѣлью давать лишь знанія и способность логически мыслить. «Вѣра въ безусловное нравственное дѣйствіе умственнаго образованія, опровергаемая фактами, есть не что иное, какъ предвзятое положеніе, натянутое до нелѣпости», и К. П. стремится создать для народа такую школу, которая бы не преслѣдовала узкихъ задачъ формальнаго образованія народа. Съ другой стороны, несмотря на внѣшнюю убогость нашей жизни, невѣжество и суевѣріе народа, непросвѣщенность его руководителей и т. д., въ ней онъ видитъ высшее нравственное начало, которое возвышаетъ народъ надъ другими народами культурныхъ странъ. «Въ иныхъ глухихъ мѣстностяхъ народъ не понимаетъ рѣшительно ничего ни въ словахъ службы церковной ни даже въ Отче Нашъ. И, однако, во всѣхъ этихъ невоспитанныхъ умахъ воздвигнутъ, какъ это было въ Аѳинахъ, неизвѣстно кѣмъ алтарь, невѣдомому Богу. Что народъ нашъ «невѣжда въ своей вѣрѣ, исполненъ суевѣрій, страдаетъ отъ дурныхъ и порочныхъ привычекъ, что наше духовенство грубо, невѣжественно и бездѣйственно»— это явленія печальныя, но не столь серьезнаго и существеннаго порядка. Важнѣе— сохраненіе народомъ нравственной цѣлости и духовной связи съ своимъ вѣковымъ прошлымъ. «Есть въ человѣчествѣ натуральная сила инерціи, имѣющая великое значеніе». Эта сила покоится не на знаніи, а на основномъ мотивѣ человѣческихъ дѣйствій — непосредственномъ ощущеніи, чувствѣ и опытѣ. Съ ней же непосредственно соединена и основная опора общественной жизни—вѣра, стоящая выше всякихъ теоретическихъ формулъ и выводовъ разума. «Народъ чувствуетъ душой, что абсолютную истину нельзя уловить матеріально, выставить осязательно, опредѣлить числомъ и мѣрой, но что въ нее можно и должно вѣровать, ибо абсолютная истина доступна только вѣрѣ». Съ господствомъ вѣры соединено господство церкви и церковнаго обряда, въ которомъ наронымъ чутьемъ, а не разсужденіемъ, воспринимается смыслъ церковнаго ученія». Такимъ образомъ, слагаясь исторически, неразрывно съ жизнью самого народа, обрядъ составляетъ неотдѣлимую часть ея. Поэтому практически неосуществимо соединеніе различныхъ церквей, такъ какъ церкви будутъ различны, пока различенъ обрядъ, пока, слѣдовательно, существуютъ націи. П. обнаруживаетъ полную терпимость въ религіозномъ отношеніи—«каждый вѣруетъ, какъ ему сроднѣе», но эта терпимость далека отъ признанія государственнаго равенства всѣхъ религій, ибо такое признаніе практически, въ жизни, совершенно неосуществимо. Вѣдь человѣкъ, убѣжденный въ безусловной истинѣ своей религіи, «считаетъ долгомъ не только исповѣдовать открыто свое ученіе, но, въ случаѣ нужды, и насильно навязывать его другимъ». Поэтому вполнѣ понятно и господствующее положеніе религіи народа въ его государствѣ. По своимъ убѣжденіямъ К. П. П. вообще ближе всего былъ къ группѣ славянофиловъ и въ особенности къ Гилярову-Платонову, труды котораго онъ и издалъ. Въ жизни К. П. всегда проводилъ тѣ свои взгляды, которые онъ развивалъ въ своихъ трудахъ. Послѣдніе годы его жизни совпали съ такъ наз., освободительнымъ движеніемъ, но онъ не увлекся общимъ направленіемъ, ни въ чемъ не поступился своими убѣжденіями, а крайности и рѣзкости этого движенія лишь подтвердили справедливость многаго, что проповѣдывалъ Побѣдоносцевъ. Кромѣ публицистическихъ произведеній К. П. П. удѣлялъ большое вниманіе и наукѣ. Университеты московскій, петербургскій, Св. Владиміра, казанскій и юрьевскій, а также французская академія имѣли его своимъ почетнымъ членомъ. Ему принадлежатъ одна изъ первыхъ и серьезныхъ научныхъ монографій по исторіи крѣпостного права, рядъ юридическихъ статей въ «Архивѣ» Калачева, «Журналѣ Министерства Юстиціи», «Юридическомъ Вѣстникѣ» и «Русскомъ Вѣстникѣ», «Историко-юридическіе акты переходной эпохи XVII—XVII в.в.» и др. Въ области богословской его перу принадлежитъ нѣсколько переводныхъ и частью самостоятельныхъ трудовъ. Изъ нихъ слѣдуетъ отмѣтить «О подражаніи Христу» Ѳомы

Кемпейскаго, «Тишендорфъ и Синайская библія», «Праздники Господни», «Побѣда, побѣдившая міръ», «Вѣчная память: воспоминанія о почившихъ», «Церковная исторія» и др. Незадолго до своей смерти онъ перевелъ снова на русскій языкъ и издалъ Новый Завѣтъ. Изъ иностранныхъ писателей имъ были переведены и изданы Лэ-Плэ «Конституція человѣческаго рода», нѣкоторыя сочиненія Гладстона и др. Оцѣнка государственной дѣятельности К. П. принадлежатъ исторіи, которая и скажетъ о ней свое вѣсское и безпристрастное слово, отдавъ должное его уму, талантамъ, искренности и любви къ родинѣ. Теперь же слѣдуетъ отмѣтить, что такая цѣльная и выдающаяся личность, какою былъ К. П., не могла не имѣть о себѣ различныхъ мнѣній. Онъ имѣлъ и своихъ горячихъ сторонниковъ, и противниковъ. Но для церкви православной, которую онъ любилъ со всей силой своей богатой души, имъ сдѣлано было столько хорошаго, столько важнаго, что признаніе его великихъ заслугъ для нея можетъ быть утверждено и теперь. Въ этомъ отношеніи можно привести мнѣніе лица, совершенно безпристрастнаго и нелартійнаго и, вмѣстѣ съ тѣмъ, пользующаго извѣстностью серьезнаго журналиста (Б. В. Глинскій). «Самъ вышедшій изъ духовной среды, не порвавшій съ ней ни внѣшней, ни внутренней связи, человѣкъ горячо вѣрующій и страстно и убѣжденно исповѣдующій православіе, человѣкъ обширнаго ума и громадной эрудиціи, лицо, приближенное ко двору и имѣющее непосредственный доступъ къ Престолу и Царской Семьѣ... онъ авторитетно и властно заявилъ и правительству и обществу: встаньте предъ православнымъ священникомъ, поклонитесь съ почтеніемъ и любовію передъ его саномъ и отнеситесь благоговѣйно къ той трудовой и полной сокровеннаго и высшаго значенія крестной ношѣ, которую онъ несетъ», и въ поднятіи авторитета дѣятелей церкви въ государствѣ и въ обществѣ—одна изъ крупнѣйшихъ заслугъ К. П. передъ церковью.

Подсвѣщникъ—подставка для свѣчей, возжигаемыхъ на престолѣ и жертвенникѣ, то же названіе употребляется иногда для обозначенія подсвѣчниковъ въ одну свѣчу, носимыхъ при священнодѣйствіяхъ.

Покровская женская община, находящаяся въ Люблинской губ., Грубешовскаго уѣзда въ 1 вер. отъ с. Турковицъ, учреждена въ 1903 г. Имѣетъ 2 храма.

Покровская женская община, находящаяся въ Псковской губ., Порховскаго уѣзда, въ пустоши «Ведрилово», основана въ 1901 г.

Покровская женская пустынь. Принадлежитъ Богоявленскому Анастасіинскому монастырю. Находится въ Костромской губ. и уѣздѣ, при Беркинской дачѣ.

Покровскіе женскіе монастыри: 1) въ г. Воронежѣ, основанный въ 1623 г.; 2) въ Кубанской области, Екатеринодарскомъ отдѣлѣ, близъ станицы Динской, основанный въ 1899 г.; 3) въ Оренбургской губ., и уѣздѣ, близъ деревень Верхней и Средней Каикуловыхъ, основанный въ 1898 г.; 4) въ г. Верхотурьѣ, Пермской губ., основанный въ 1896 г.; 5) въ Уфимской губ., Стерлитомакскомъ уѣздѣ, при селѣ Прасковьинѣ, основанный въ 1893 г.; 6) Звѣринъ, близъ г. Новгорода, на лѣвомъ берегу р. Волхова, основанный въ XII вѣкѣ; 7) Медвѣдевскій, въ Нижегородской губ., въ 4 вер. отъ г. Семенова, при селѣ Медвѣдевѣ, основанный въ 1843 г.; 8) Мѣдянскій, въ Симбирской губ., въ 65 вер. отъ г. Курмыша, при селѣ Мѣдянѣ, основанный въ 1877 г.; 9) Хотьковъ, въ Московской губ., въ 32 вер. отъ г. Дмитрова, при станціи «Хотьково» Московско-Ярославской ж. д., основанный въ XIV вѣкѣ; 10 Шихановскій, въ Пензенской губ., въ 60 вер. отъ г. Городища, при дер. Новой Сели, основанный въ 1890 г.

Покровско-Васильевскій женскій общежительный монастырь въ Московской губ., въ 17 вер. отъ г. Богородска, въ Павловскомъ посадѣ. Основанъ въ 1885 г. Одинъ каменный храмъ. Монахинь и послушницъ 140, во главѣ ихъ игумена.

Поликандило—подставка для свѣчей или лампадъ, имѣющая отъ семи до двѣнадцати свѣчей. Семь свѣчей знаменуютъ при этомъ семь даровъ Св. Духа, двѣнадцать свѣчей—двѣнадцать апостоловъ.

Поликсенія святая, жившая въ концѣ перваго вѣка, обращена была въ христіанство св. апостоломъ Андреемъ и потомъ сама обратила множество язычниковъ своею проповѣдью. Память ея 23 сентября. Очеркъ ея житія въ сунодальномъ изданіи «Житій Святыхъ» на русскомъ языкѣ въ кн. на сентябрь.

Полоцкіе женскіе монастыри: 1) Борисоглѣбскій, въ г. Полоцкѣ, Витебской губ.,

основанный въ XII вѣкѣ; 2) Спасо-Ефросиніевскій, въ Витебской губ., въ 2 вер. отъ г. Полоцка, на правомъ берегу р. Полоты, основанный около 1125 г.

Полуомофоръ—названіе, примѣняемое къ омофору при облаченіи его епископомъ передъ великимъ выходомъ. Омофоръ при этомъ возлагается на плечи архіерея такъ, что кисти находятся съ лѣвой стороны.

Помощь Богоматери Іоанну Цимисхію, которую Она подала ему, когда онъ, будучи императоромъ Византіи, велъ войну съ русскими (971 г.). Послалъ на защиту грекамъ св. Ѳеодора Стратилата и низвергнувъ на русскихъ тучи пыли, Богоматерь заставила ихъ отступить, благодаря чему греки побѣдили. Празднуется это событіе 8 февраля.

Помощь Пресвятой Богородицы и Господа св. Николаю Чудотворцу. Во время I вселенскаго собора въ 325 г. св. Николай, не смогши стерпѣть хулы Арія на Господа Іисуса Христа, ударилъ его по щекѣ, за что старѣйшими еп. былъ лишенъ сана архіепископа. Чудеснымъ же видѣніемъ Богоматери и Спасителя, отдающимъ св. Николаю обратно знаки архіепископскаго сана, они были убѣждены въ справедливости дѣйствія святителя и возвратили ему все отнятое. Празднуется 6 декабря.

Посольскій Спасо-Преображенскій общежительный женскій монастырь, 2 класса, въ Забайкальской области, Селенгинскомъ округѣ, при селѣ Посольскомъ. Основанъ въ 1681 г.; первоначально былъ мужскимъ; обращенъ въ женскій въ 1902 г. Храмовъ два, каменныхъ. Игуменія и 11 сестеръ.

Постная Тріодь—богослужебная книга, содержащая послѣдованія съ измѣняемыми молитвословіями для тѣхъ дней годичнаго круга, которые составляютъ приготовленіе къ великому посту и самый великій постъ, т. е. великую четыредесятницу и страстную седмицу. Пѣснопѣнія Постной Тріоди въ нѣкоторыхъ случаяхъ замѣняютъ соотвѣтствующія пѣснопѣнія Октоиха, и въ эти дни пѣснопѣнія Октоиха не поются; иногда же пѣснопѣнія Октоиха соединяются съ пѣснопѣніями Постной Тріоди. Нѣкоторыя пѣснопѣнія Постной Тріоди написаны двумя авторами, такъ что въ такихъ случаяхъ въ Типиконѣ указывается имя автора пѣснопѣнія, которое должно пѣть.

Поученіе. Произнесеніе поученій своего сочиненія вмѣняется «Уставомъ духовныхъ консисторій» въ обязанность всѣмъ священнослужителямъ, получившимъ должное образованіе; не получившіе же такового обязаны читать поученія изъ твореній св. отецъ и предназначенныхъ для того книгъ. Кромѣ того, по городамъ въ соборныхъ церквахъ должны быть устраиваемы очередныя проповѣданія по особому расписанію, составляемому консисторіей. Сверхъ сего, въ нѣкоторыхъ церквахъ городовъ, сообразно съ мѣстными потребностями приходовъ, должны быть устраиваемы въ теченіе всего года, по воскреснымъ днямъ, катихизическія поученія. Всѣ поученія, составляемыя самими священниками, должны представляться, по возможности, мѣстному благочинному или особому цензору. Поученія должны быть составляемы въ чистомъ духѣ православія и примѣнительно къ возрасту, состоянію, и нравственнымъ потребностямъ мѣстныхъ слушателей. Что касается содержанія поученій, то таковое, конечно, опредѣляется пастырской практикой, и потому не можетъ быть регламентировано. Кромѣ проповѣдей и поученій въ церкви, священникамъ рекомендуется вести также внѣбогослужебныя собесѣдованія по вопросамъ вѣроученія и нравственности христіанской, по священной исторіи, по изъясненію богослуженія и обрядовъ церковныхъ и проч. Такія собесѣдованія могутъ служить какъ подготовкой поученія, произносимаго въ церкви, такъ и ихъ продолженіемъ и поясненіемъ. Такія собесѣдованія особенно потребны въ наше время.

Пошехонскіе женскіе монастыри: 1) Исаковъ Рождество-Богородицкій, въ Ярославской губ., Пошехонскомъ уѣздѣ, въ 1 вер., с. Исакова, основанный въ 1659 г., 2) Преображенскій Севастіановскій, въ Ярославской губ., въ 25 вер., отъ г. Пошехонья, у верховьевъ р. Сохоти, притока р. Согожи, основанный въ XV вѣкѣ.

Прапратъ—другое названіе притвора, т. е. части храма, въ которомъ люди духовно приготовляются для вступленія въ храмъ, какъ царство благодати. Поэтому въ древней церкви притворъ предназначался для оглашенныхъ и кающихся. Притворъ раздѣляется на двѣ части: внутренній притворъ, или ибранезу, и внѣшній притворъ, или паперть. Какъ въ внутреннемъ, такъ и во внѣшнемъ притворѣ уставъ назначаетъ или разрѣшаетъ совершать нѣкоторыя богослуженія, болѣе покаяннаго характера.

Предтеченскій женскій скитъ, находящійся въ Московской губ., Серпуховскомъ уѣздѣ, въ мѣстности Киреевская пустынь. Приписанъ къ Каширскому Никитскому монастырю. Одинъ храмъ. Сестеръ 20.

Преображенскій женскій скитъ въ Полтавской губ., въ селѣ Чернечьемъ Яру, приписанный къ Троицкому Великобудищскому монастырю. Существуетъ съ XVIII в. Храмъ одинъ.

Приплотіе—см. Срачица.

Примикирій или лампадчикъ—человѣкъ, несущій передъ архіереемъ лампаду или подсвѣчникъ съ одной свѣчей при архіерейскомъ служеніи.

Р.

Рѣшетка у клиросовъ—рѣшетка, устраиваемая между клиросами для отдѣленія совершающихъ богослуженіе отъ предстоящихъ въ храмѣ. Согласно «Инструкціи благочиннымъ церквей» такая рѣшетка должна быть во всѣхъ храмахъ.

С.

Свеаборгская Смоленская икона Божіей Матери находится въ Финляндіи, въ Свеаборгской крѣпости, въ память осады ея въ 1865 г., 28 іюля, въ каковой день и совершается ей праздновеніе.

Сибирцевъ, Михаилъ Ив. (1822—1912), учился въ Арханг. дух. семинаріи и Горыгорецкомъ земледѣльческомъ институтѣ; преподаватель Архангельской дух. семинаріи (1846—1880), затѣмъ священникъ и протоіерей каѳ. собора, прослужившій всего 66 лѣтъ, естествовѣдъ, историкъ и проповѣдникъ. Его труды: первый на русскомъ языкѣ «Опытъ библейско-естественной исторіи», «Анастасій, епископъ Екатеринославскій», «Историческая записка объ Архангельской дух. семинаріи» и др.

Сибирцевъ, Іустинъ Мих., преподаватель и инспекторъ Архангельской дух. семинаріи, кандидатъ СПБ. дух. академіи; археологъ, учредитель и устроитель «богатѣйшаго» Архангельскаго епархіальнаго древнехранилища. Его труды: «Историческія свѣдѣнія изъ церковно-религіознаго быта г. Архангельска въ XVII в.», «Двинскія грамоты XV в.», «Къ біографическимъ свѣдѣніямъ о М. В. Ломоносовѣ» (1911 г.), гдѣ новыя свѣдѣнія по документамъ и мн. др.

Скабаллановичъ, Михаилъ Николаевичъ, докторъ церковной исторіи, ординарный профессоръ Кіевской духовной академіи по каѳедрѣ догматическаго богословія съ 1912 года. Окончилъ курсъ Литовской духовной семинаріи въ 1892 г. и Кіевской духовной академіи, уроженецъ Гродненской губ. Ученые его труды—диссертаціи: магистерская: «Первая глава книги пророка Іезекіиля. Опытъ изъясненія» и докторская: «Толковый Типиконъ». Объяснительное изложеніе Типикона съ историческимъ введеніемъ. Выпускъ 1-й». Имъ также написаны отдѣльныя сочиненія: «Великій постъ. Очеркъ изъ статики и исторіи христіанскаго обряда»; «О звѣздѣ волхвовъ»; «Рождественская вечерня»; Святая земли въ праздники Православной церкви. День Св. Троицы и Св. Духа»; «Что даетъ богослову первая глава книги пророка Іезекіиля» и множество статей въ академическомъ журналѣ «Труды Кіевской духовной академіи», въ «Руководствѣ для сельскихъ пастырей» и другихъ журналахъ.

Словенская икона Божіей Матери, явившаяся въ 1635 г., находится въ Словенской Богородничной пустыни, Костромской губ. Икона была найдена въ ветхой церкви, среди почти истлѣвшихъ иконъ, невредимою и тѣмъ обратила на себя вниманіе нашедшаго ее. Празднуется 23 сентября.

Служебникъ—богослужебная книга, содержащая по преимуществу молитвословія, произносимыя на общественныхъ богослуженіяхъ круга дневного священникомъ и діакономъ. Въ составъ служебника входятъ: чинъ литургіи Василія Великаго, литургіи Іоанна Златоуста и литургіи преждеосвященныхъ даровъ, постоянныя молитвословія вечерни и утрени, а также «Уставъ священнослуженія», соотвѣтствующій 1-й и 2-й главамъ Типикона. Въ дополнительной части Служебникъ содержитъ чины и молитвы богослуженій, совершаемыхъ вмѣстѣ со службами круга дневного, и краткія измѣняемыя молитвословія, произносимыя священникомъ и діакономъ на вечернѣ, утрени и литургіи, каковы: отпусты, прокимны Евангелій утреннихъ, прокимны Апостоловъ, аллилуіаріи и причастны литургіи. Въ концѣ служебника находятся: мѣсяцесловъ и «Извѣстіе учительное» о приготовленіи священника и діакона къ совершенію божественныхъ службъ. «Служебникъ Архіерейскій» содержитъ обряды и молитвословія, совершаемыя только при архіерейскомъ богослуженіи.

Смоленская икона Божіей Матери въ г. Харьковѣ, въ Дмитріевской церкви, чудотворная, написана въ 1804 г., празднуется 28 іюля.

Смоленская икона Божіц Матери, находящаяся въ Троице-Сергіевой лаврѣ, прославилась чудомъ исцѣленія въ 1730 г. Икона высѣчена изъ камня и богато украшена драгоцѣнностями. Празднованіе 28 іюля.

Сопрестолія—мѣста для сидѣнія сослужащихъ съ епископомъ, изображающихъ собою апостоловъ и ихъ преемниковъ. Сопрестолія устраивается по обѣимъ сторонамъ горняго мѣста.

Сорокоусты — богослуженія, въ которыхъ усопшій поминается въ 40-й день послѣ кончины, или въ теченіе сорока дней по кончинѣ.

Сосудохранительница — южная, правая сторона алтаря, предназначенная для храненія сосудовъ, книгъ и облаченій. Сосудохранительница называлась также діаконникомъ, т. к. въ древности находилась въ завѣдываніи діаконовъ.

Сочетаніе Христу — обрядъ во время оглашенія передъ крещеніемъ, состоящій въ томъ, что оглашаемый обращается на востокъ, опускаетъ руки, изображая тѣмъ смиреніе и покорность Богу, и троекратно выражаетъ желаніе сочетаться Христу. Сочетаніе Христу означаетъ обѣщаніе быть покорнымъ Его волѣ и вступить въ число его воиновъ.

Срачица или приплотіе (катасарка)—нижняя бѣлая одежда, которою престолъ одѣвается до земли. Изображаетъ плащаницу, которою было обвито тѣло Господа Іисуса Христа.

Стокгольмская икона Божіей Матери, перенесенная въ Стокгольмъ изъ гор. Тихвина въ 1678 г., празднуется 13 ноября.

Схизма—раздѣленіе, расколъ.

Сѣдальны—тропари, при пѣніи которыхъ вѣрующіе начинали садиться для слушанія слѣдующихъ затѣмъ «чтеній», состоящихъ изъ толкованій Апостола, Евангелія и т. п. Поются послѣ стихословія каѳизмъ, а также послѣ 3-й пѣсни канона и послѣ поліелея (или послѣ величанія или тропарей «Благословенъ еси Господи», если таковые поются).

Т.

Тихомировъ, Никандръ Димитріевичъ, смотритель екатеринодарскаго духовнаго училища, род. въ 1868 г.; магистръ богословія, окончилъ курсъ московск. духовн. акад. Написалъ: «Галицкая митрополія» (церк.-истор. изсл.), Галицкіе и Литовскіе митрополиты 14—15 в. и отношеніе къ нимъ епископовъ Полоцкой и Туровской епархій, «Ницше и Достоевскій», «Пушкинъ въ его отношеніяхъ къ Байрону», «Брандъ (Ибсена)—опытъ уясненія и оцѣнки его миросозерцанія», О печати вообще и провинціальной въ частности, «Современные кумиры» и др.

У.

Урмійская миссія православная (въ Персіи) была учреждена въ 1898 г. для удовлетворенія духовныхъ нуждъ присоединившихся къ православію сирохалдейцевъ. Въ настоящее время тамъ имѣются 2 епископа, болѣе 60 священнослужителей, 40 храмовъ и 60 школъ. Съ 1905 г. при миссіи издается на русскомъ и сирскомъ языкахъ журналъ «Православная Урмія». Въ 1904 г. учреждено Кирилло-Сергіевское братство для содѣйствія православной миссіи. Начальникомъ миссіи состоитъ архимандритъ Сергій (въ мірѣ Алексѣй Лавровъ), урож. Орл. еп., канд. спб. дух. акад.

Ф.

Флорентійская унія; попытки соединенія съ Западной Церковью на Востокѣ и въ Россіи. Уніаты. Въ половинѣ XI в., послѣдовалъ полный разрывъ между церквами Восточною и Западною. Вмѣсто прежнихъ мирныхъ отношеній, между ними установились отношенія непріязненныя. Но, несмотря на это, и греки, и латиняне весьма часто предпринимаютъ попытки къ соединенію церквей. Однако такія попытки были непрочны, такъ какъ со стороны грековъ, главнымъ образомъ, хлопотали о соединеніи церквей императоры; греческая же іерархія въ большинствѣ и народъ всегда были противъ соединенія, такъ какъ видѣли въ немъ подчиненіе Восточной церкви папѣ. Изъ множества попытокъ къ соединенію церквей, вообще неудачныхъ, особенно замѣчательны двѣ, сопровождавшіяся печальными послѣдствіями для греко-восточной церкви. Это, такъ называемыя, уніи—ліонская (1274 г.) и флорентійская (1439 г.). Въ 1261 г. латинская имперія въ Константинополѣ пала. Никейскій императоръ Ми-

хаилъ VIII Палеологъ (1259—1282 г.), при содѣйствіи генуэзцевъ, отнялъ у латинянъ Константинополь и возстановилъ Византійскую имперію. Но положеніе возстановленной имперіи и ея государя было весьма затруднительное, такъ какъ имъ угрожали не только внѣшніе враги, но и внутреннее враждебное отношеніе народа къ незаконно захватившему престолъ Палеологу. Поэтому немедленно же по взятіи Константинополя, онъ вступилъ въ сношенія съ папою Урбаномъ IV, а потомъ Климентомъ IV; посылалъ къ нимъ нѣсколько посольствъ съ богатыми подарками и предложеніями касательно соединенія церквей. Впрочемъ, переговоры съ этими папами не привели ни къ какимъ положительнымъ результатамъ, главнымъ образомъ потому, что папы не довѣряли Палеологу. Только съ 1271 г., когда на папскій престолъ вступилъ Григорій X., особенно сильно желавшій соединенія церквей, конечно, съ подчиненіемъ Восточной церкви Западной, переговоры о соединеніи пошли успѣшнѣй. Григорій, въ отвѣтъ на предложеніе Палеолога предшествовавшимъ папамъ, прислалъ ему письмо въ которомъ восхвалялъ его намѣреніе подчиниться апостольскому престолу и приглашалъ на назначенный имъ въ 1274 г. Ліонскій соборъ для окончательнаго рѣшенія вопроса о соединеніи церквей. При этомъ папа въ числѣ условій соединенія выставлялъ принятіе греками латинскаго чтенія символа съ прибавленіемъ filioque и признаніе главенства папы. Палеологъ рѣшился на соединеніе церквей на предложенныхъ условіяхъ, стараясь расположить къ уніи и греческое духовенство. Патріархъ и епископы, несмотря на его убѣжденія, все-таки не соглашались на унію. Удаливъ патріарха на время въ монастырь, Палеологъ заготовилъ съ единомышленными ему епископами грамоту отъ греческаго духовенства къ папѣ и снарядилъ посольство на Ліонскій соборъ, и на четвертомъ засѣданіи собора была рѣшена унія между церквами Восточною и Западною. Но дѣло уніи слишкомъ было непрочно. Только императоръ съ партіею своихъ приверженцевъ принялъ ее. Всѣ же вообще греки, и духовные и міряне, не желавшіе и не искавшіе унію, не хотѣли имѣть никакого общенія съ римскою церковью. Со стороны православныхъ стали раздаваться проклятія на уніатовъ, съ ними не хотѣли имѣть никакихъ сношеній, считали даже за осквернѣніе прикосновеніе къ нимъ и разговоръ съ ними. Со смертью Палеолога окончилась и Ліонская унія. Сынъ и преемникъ его, Андроникъ II (1283—1328 г.) сталъ рѣшительно на сторону православныхъ. Въ 1283 г. въ Константинополѣ собранъ былъ соборъ, на которомъ осуждено было главное римское заблужденіе—ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына. Въ то же время судили и преслѣдовали уніатовъ. Церкви, въ которыхъ совершалось уніатское богослуженіе, были освящены вновь, какъ осквернённыя. Черезъ нѣсколько десятилѣтій не осталось и слѣдовъ ліонской уніи на востокѣ. Подобный же исходъ имѣла и унія флорентійская. Къ началу XV ст. Византійское правительство, по примѣру прежнихъ лѣтъ, искало помощи на Западѣ и, главнымъ образомъ, у папъ. Іоаннъ VI Палеологъ (1425—1448 г.), предвидя скорое и неизбѣжное паденіе имперіи подъ оружіемъ турокъ, рѣшался для спасенія ея испытать послѣднее средство,—подъ предлогомъ соединенія церквей подчинить греко-восточную церковь папѣ и за это получить помощь отъ западныхъ государей. Въ этихъ видахъ онъ началъ переговоры съ папою Евгеніемъ IV. Папа согласился на предложеніе императора. Между ними условлено было составить вселенскій соборъ изъ представителей греческой и латинской церквей и на немъ рѣшить соединеніе. Предложено было также пригласить на соборъ западныхъ государей, съ тѣмъ, чтобы по окончаніи собора, убѣдить ихъ подать помощь Вазантійской имперіи. Послѣ долгихъ переговоровъ о мѣстѣ собора, наконецъ, назначили его въ Феррарѣ. Папа принялъ на свой счетъ проѣздъ и содержаніе во время собора греческихъ епископовъ. Въ концѣ 1437 г. отправились въ Феррару Іоаннъ Палеологъ, константинопольскій патріархъ Іосифъ, уполномоченные отъ восточныхъ патріарховъ и нѣсколько греческихъ епископовъ. Отправился на соборъ даже русскій митрополитъ Исидоръ, родомъ грекъ, давно уже согласившійся на унію. На первыхъ же порахъ по прибытіи въ Феррару греческіе іерархи испытали нѣсколько оскорбленій отъ латинянъ. Такъ, папа требовалъ, чтобы патріархъ Іосифъ, при встрѣчѣ съ нимъ, поцѣловалъ, по латинскому обычаю, его туфлю, и только послѣ рѣшительнаго

отказа со стороны Іосифа оставилъ свое требованіе. Прежде открытія собора происходили частныя совѣщанія между греческими отцами о вѣроисповѣдныхъ разностяхъ. На этихъ совѣщаніяхъ со стороны грековъ особенно выдавались—Маркъ, митрополитъ ефесскій (онъ же представитель іерусалимскаго патріарха), и Виссаріонъ, митрополитъ никейскій. Маркъ Ефесскій не сдѣлалъ никакихъ уступокъ въ пользу латинскаго ученія. Наконецъ, 8 окт. 1438 г., папа, по соглашенію съ императоромъ, открылъ соборъ, хотя изъ западныхъ государей никто не пріѣхалъ. Главнымъ спорнымъ вопросомъ было латинское ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына. Греческіе отцы поставили этотъ вопросъ на почву каноническую и доказывали, что латинская церковь поступила неправильно, когда внесла въ Никейскій символъ fi lioque, вопреки положительному запрещенію третьяго Вселенскаго собора дѣлать какія либо прибавленія къ символу вѣры. Латиняне, напротивъ, утверждали, что латинская церковь въ этомъ случаѣ не ввела новаго ученія, а только раскрыла то, которое заключалось въ символѣ. Въ такого рода спорахъ прошло 15 засѣданій. Греческіе отцы, особенно Маркъ ефесскій, какъ и прежде, оставались не уступчивыми. За это папа началъ стѣснять ихъ содержаніемъ. Между тѣмъ въ Феррарѣ появилась чума. Подъ этимъ предлогомъ, папа въ 1439 г. перенесъ соборъ во Флоренцію. Здѣсь продолжались споры о томъ же предметѣ. Только латиняне перенесли вопросъ о filioque съ почвы канонической на догматическую. Они доказывали, что ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына правильно само въ себѣ, и подтверждали это мѣстами изъ Св. Писанія и древнихъ отеческихъ писаній, съ произвольнымъ толкованіемъ. Греческіе отцы, съ своей стороны, возражали на это, что изъ приводимыхъ латинянами мѣстъ Св. Писанія и отеческихъ твореній нельзя выводить латинскаго ученія объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына. Іоанну Палеологу была крайне непріятна неуступчивость греческихъ отцовъ. Онъ сталъ убѣждать ихъ придти къ соглашенію съ латинянами. Но Маркъ ефесскій былъ противъ этого и назвалъ латинянъ еретиками. Палеологъ все-таки продолжалъ дѣйствовать въ пользу соединенія. Со своими приверженцами онъ составилъ такое изложеніе ученія о Св. Духѣ: греки, признавая, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца, не отвергаютъ, что Онъ исходитъ и отъ Сына. Но Маркъ ефесскій и другіе отвергали это изложеніе. Латиняне, между тѣмъ, требовали полнаго принятія ихъ ученія о Св. Духѣ. Императору ничего не оставалось дѣлать, какъ убѣжденіями и угрозами заставить греческихъ отцовъ исполнить это требованіе. Онъ такъ и сдѣлалъ. Волей-неволей греческіе отцы должны были согласиться на требованіе императора. Вмѣстѣ съ тѣмъ они согласились и на признаніе главенства папы. Относительно же обрядовыхъ разностей большихъ споровъ не было; латиняне согласились одинаково допускать обряды, какъ латинской, такъ и греческой церкви.

Когда, такимъ образомъ, дѣло соглашенія приведено было къ концу, составленъ былъ актъ соединенія церквей, въ которомъ между прочимъ, изложено было латинское ученіе о Св. Духѣ и главенствѣ папы. Этотъ актъ подписали всѣ греческіе епископы кромѣ Марка ефесскаго и патріарха Іосифа послѣдній въ это время умеръ. Папа, не видя подписи Марка, откровенно сказалъ мы ничаго не сдѣлали. Все-таки актъ торжественно былъ прочитанъ въ соборной церкви на латинскомъ и греческомъ языкахъ и, въ знакъ общенія и соединенія, греки и латиняне обнялись и поцѣловались Папа на радости далъ грекамъ корабли, и они отправились домой. По возвращеніи въ Константинополь, Палеологъ имѣлъ случай убѣдиться, какъ непрочно соединеніе церквей, вынужденное обстоятельствами и совершенное при посредствѣ разныхъ происковъ и насилій.

Тѣ же греческіе епископы, которые согласились на унію во Флоренціи, по пріѣздѣ въ Константинополь, отказались отъ нея, выставляя на видъ то, что ихъ тамъ принудили согласиться на соединеніе съ латинянами. Греческое духовенство и народъ, узнавъ объ уніи, пришли въ раздраженіе, и уніатовъ считали за еретиковъ. Вокругъ Марка ефесскаго сгруппировались всѣ защитники православія. Патріархи александрійскій, антіохійскій и іерусалимскій были также противъ уніи. Они составили въ 1443 г. въ Іерусалимѣ соборъ, на которомъ произнесли отлученіе на всѣхъ приверженцевъ уніи. Хотя Палеологъ, въ видахъ распространенія уній возводилъ на патріар-

шій Константинопольскій престолъ одного за другимъ приверженцевъ уніи, но унія мало подвигалась впередъ. Да и самъ императоръ, не получивъ съ Запада ожидаемой помощи, относился холодно къ дѣлу уніи. Несмотря на то, что попытки соединенія съ Западной Церковью на Востокѣ окончились неудачей, онѣ нашли отголосокъ и въ Россіи. Первая попытка принадлежала митрополиту Исидору, участвовавшему на Флорентійскомъ соборѣ, но она была, конечно, совершенно безплодна, такъ какъ онъ дѣйствовалъ за свой страхъ. Гораздо успѣшнѣй вопросъ объ уніи съ Западной церковью пошелъ въ Кіевской митрополіи въ XVI в. Для подготовки почвы, въ Вильнѣ была открыта въ 1570 г. коллегія, члены которой принимали всѣ мѣры къ пропагандѣ уніи. Въ такомъ духѣ въ 1577 г. ученымъ Скаргою было написано сочиненіе «О единствѣ церкви». Въ этомъ сочиненіи Скарга описываетъ безпорядки русской церкви и доказываетъ, что только унія можетъ уничтожить ихъ, а для нея православнымъ нужно только принять ученіе Римской церкви и главенство папы. Вмѣстѣ съ тѣмъ пропаганда іезуитовъ находила благодарную почву и среди архіереевъ, которые были недовольны тяжкою зависимостью отъ грековъ. Первыя серьезныя попытки соединенія съ Западной церковью и принадлежатъ епископамъ, среди которыхъ надо отмѣтить Ипатія Поцѣя, Кирилла Луцкаго, Гедеона Львовскаго и др. Ихъ попытка, закончившаяся поѣздкой Ипатія Поцѣя и Терлецкаго съ изъявленіемъ покорности папѣ (1595 г.), все-таки была неудача, такъ какъ братства и священники не признали уніи и предали измѣнниковъ архіереевъ проклятію. Въ слѣдующемъ году 1596-мъ для введенія уніи собрался въ Брестѣ соборъ, на который кромѣ епископовъ, духовенства и мірянъ прибыли два патріаршихъ экзарха Никифоръ и Кириллъ Лукарисъ. Соборъ раздѣлился на двѣ партіи — православную и уніатскую, изъ которыхъ каждая вела засѣданія отдѣльно, но уніаты самовольно рѣшили вопросъ объ уніи съ Западной церковью въ положительномъ смыслѣ и непосредственно затѣмъ началось гоненіе на православіе. Братства были объявлены мятежными сходками и подверглись преслѣдованіямъ. У православныхъ отбирали церкви и даже Кіево-Софійскій монастырь перешелъ къ уніатамъ. При всѣхъ, однако, усиліяхъ поднять унію на счетъ православія, она очень плохо прививалась. Уніаты презирались и православными, и католиками и унія нужна была Риму и Польшѣ какъ переходная ступень къ католичеству. И, дѣйствительно, въ уніатское богослуженіе все болѣе и болѣе входятъ католическіе обряды и уніаты находятся подъ сильнымъ давленіемъ латинской церкви. Что касается православныхъ, впавшихъ въ унію, то они всегда тяготились своимъ положеніемъ и какъ только по трактату вѣчнаго мира съ Польшей 1686 г. Россія получила право ходатайствовать за православныхъ жителей Польши, взоры послѣднихъ не переставали обращаться къ русскому правительству съ надеждами на помощь. Петръ Великій прямо грозилъ римской куріи гоненіемъ на католичество у себя въ Россіи, если права православныхъ въ Польшѣ будутъ пренебрегаемы по старому, но эти угрозы не имѣли успѣха. Еще хуже было положеніе православныхъ въ Польшѣ при Елизаветѣ, которая уклонилась отъ содѣйствія имъ, такъ что они даже пытались обратиться за помощью къ Фридриху прусскому.

При Екатеринѣ II православные жители Польши еще разъ обратились къ Россіи за помощью. Вмѣстѣ съ тѣмъ вопросъ о польскихъ диссидентахъ разсматривался и на сеймѣ въ 1764 г. Русское населеніе Польши было крайне недовольно уніей и желало отъ нея скорѣй освободиться, при чемъ съ особенной силой это стремленіе выразилось въ Польской Украйнѣ, гдѣ много сдѣлали въ этомъ направленіи епископъ Гервасій Лонцевскій и игуменъ Матронинскаго монастыря въ Чигиринской области Мелхисидекъ Значко-Яворскій. Но стремленія диссидентовъ порвать съ уніей возбуждали еще больше фанатизмъ поляковъ, которые подвергали ихъ всевозможнымъ насиліямъ и истязаніямъ за вѣру. Не помогло православнымъ и введеніе въ Польшу русскихъ войскъ, такъ какъ поляки представили русскимъ народное религіозное движеніе, какъ противогосударственный крестьянскій бунтъ и разбой, и преслѣдованія православныхъ приняли еще болѣе тяжелую форму. Лишь послѣ перваго раздѣла Польши въ 1772 г. освободилась отъ этихъ преслѣдованій Бѣлоруссія, доставшаяся Россіи. Благодаря энергіи арх. Георгія къ православію присоединилась за самый короткій промежу-

токъ времени болѣе 130000 душъ. Но на Украйнѣ, оставшейся за Польшей, положеніе православной церкви вовсе не измѣнилось, пока въ 1793–1795 годахъ не послѣдовали второй и третій раздѣлы Польши, и Россіи не были возвращены остальныя древне-русскія области, кромѣ Галиціи, доставшейся Австріи. Постепенно мѣнялось и отношеніе русскаго правительства къ уніатамъ. Указомъ 1794 г. было разрѣшено возсоединеніе уніатовъ въ полной мѣрѣ и къ концу царствованія Екатерины II число возсоединенныхъ уніатовъ дошло до 2 милліоновъ и въ средѣ ревнителей уніи возникло даже стремленіе къ сближенію ея съ православіемъ. Таковъ былъ уніатскій архіепископъ Ираклій Лисовскій (1784—1809). При Павлѣ I католичество и іезуиты пользовались большимъ вліяніемъ, а потому дѣло возсоединенія уніатовъ совсѣмъ остановилось. При Александрѣ I только въ началѣ его царствованія продолжалось господство іезуитовъ, въ 1815 г. онъ повелѣлъ ихъ изгнать изъ обѣихъ столицъ, а въ 1820 г. изъ всей Россіи. Одновременно съ паденіемъ вліянія католичества, поднялось дѣло возсоединенія уніатовъ. Въ 1803 г. вышелъ указъ, которымъ обращеніе уніатовъ въ католичество было запрещено, а въ слѣдующемъ году въ число членовъ католической коллегіи указано было ввести одного уніатскаго епископа и трехъ уніатовъ асессоровъ. Въ 1805 г. коллегія была раздѣлена на два департамента, католическій и уніатскій; предсѣдателемъ послѣдняго былъ назначенъ Лисовскій. Наконецъ въ 1806 г. онъ былъ возведенъ въ санъ самостоятельнаго митрополита. Уніатская церковь такимъ образомъ почти совсѣмъ сдѣлалась самостоятельной. Дѣятельность Лисовскаго и одного изъ его преемниковъ Красовскаго на митрополичьей каѳедрѣ оставила значительный слѣдъ въ исторіи уніатства. Благодаря имъ изъ среды бѣлаго духовенства явились новые дѣятели—Іосифъ Сѣмашко, Василій Лужицкій и Антоній Зубко, которые и довели до конца начатое ими дѣло. Въ этомъ имъ помогли, кромѣ ихъ дарованій и энергіи, и измѣнившіяся политическія обстоятельства. Съ воцареніемъ Николая I была провозглашена незыблемость православія и самъ государь хорошо ознакомился съ дѣйствительнымъ положеніемъ уніатской церкви. Въ 1828 г. открыта была особая уніатская коллегія, независимая отъ католической, затѣмъ послѣдовали закрытія нѣсколькихъ базиліанскихъ монастырей, подчиненіе всѣхъ остальныхъ епархіальной власти, основаніе уніатской семинаріи въ Жировицахъ. Послѣ польскаго возстанія 1830—1831 г.г. лучшіе базиліанскіе монастыри были или закрыты, или переданы православнымъ, въ томъ числѣ знаменитый Почаевскій монастырь. Епархій было оставлено только двѣ—Литовская, епископомъ которой въ 1833 г. назначенъ былъ Іосифъ Сѣмашко, и Бѣлорусская — подъ управленіемъ м. Булгака. Между тѣмъ Іосифъ С. разработалъ общій планъ возсоединенія уніатовъ, состоявшій въ томъ, чтобы возсоединеніе съ прав. цер. единовременно было принято повсюду всѣмъ уніатскимъ духовенствомъ. Въ началѣ 1837 г. завѣдываніе дѣлами уніатской церкви отъ министерства внутреннихъ дѣлъ переходитъ къ Оберъ-Прокурору Св. Сунода, что подготовляло подчиненіе этой церкви прямо самому Суноду. Со смертью м. Булгака въ 1838 г. предсѣдателемъ уніатской коллегіи дѣлается Іосифъ и подготовленіе возсоединенія быстро заканчиваются. 12 февраля 1839 г. соборъ уніатскихъ архіереевъ и высшаго духовенства, собравшійся въ Полоцкѣ, составилъ торжественный актъ о присоединеніи уніатской церкви къ православной. За пастырями присоединилось къ православной церкви и все полуторамилліонное уніатское населеніе ихъ епархій. Послѣ возсоединенія уніатовъ Бѣлоруссіи и Литвы унія оставалась еще въ Привислинскомъ краѣ, въ уніатской Холмской епархіи. Здѣсь главнымъ дѣятелемъ по подготовкѣ возсоединенія былъ протоіерей Маркеллъ Поппель. Въ 1873 г. государь выразилъ свое согласіе на возсоединеніе. Послѣ этого въ январѣ 1874 г. въ Сѣдлецкой губерніи возсоединилось съ православною церковью до 50.000 уніатовъ, а 18 февраля въ Холмѣ собрался соборъ духовенства съ м. Поппелемъ во главѣ и составилъ актъ о возсоединеніи всей Холмской епархіи. 11 мая, въ день свв. Кирилла и Меѳодія, послѣдовало само торжество возсоединенія. Унія осталась въ силѣ лишь въ австрійской Галиціи. Такъ печально окончилась, къ славѣ православія, попытка соединенія съ Западной церк. и въ Россіи.

II. Замѣченныя наиболѣе существенныя опечатки, и неточности и сдѣланныя по нимъ исправленія.

Названіе словъ:	*Столб.*	*Напечатано:*	*Слѣдуетъ:*
Аахенъ	11	—	Относительно сообщенія, будто здѣсь хранится рука Пресвятыя Богородицы,—надлежитъ имѣть въ виду, что такъ утверждаютъ католики. Но такъ какъ, въ дѣйствительности, Тѣло Богоматери, по ученію Прав. ц., взято на небо, то степень вѣроятности вышеупомянутаго сообщенія для каждаго православнаго должна быть понятна.
Абалацкая	12	—	или Абалакская.
Авгарь.	22	Христ. Чт. 1834.	Христ. Чт. 1884 г.
Августинъ бл.	23	Енхиридіанъ	Енхиридіонъ.
Агаѳангелъ (Соловьевъ) архіеп.	50	Урож. Арх. еп.	Урож. Владимірск. епархіи.
Агаѳодоръ, архіеп. Ставр.	51 – 52	—	Перечень трудовъ Архипастыря слѣдуетъ дополнить слѣдующимъ: Учебникъ его: «Наставленіе въ законѣ Божіемъ для начальныхъ училищъ» выдержало нынѣ сорокъ два изданія; имъ изданы: «Толковый молитвенникъ», выдержавшій восемь изданій; церковно-археологическія изслѣдованія «Успенско-Драндскій (а не Эранскій) общежительный монастырь въ Абхазіи, на Кавказѣ, близъ г. Сухума» и «Воскресенскій храмъ и его приходъ, Мышкинскаго уѣзда, Ярославской губерніи»; проповѣднические труды: «Рѣчи и слова», «Катихизическія поученія о вѣрѣ», «Катихизическія поученія о христіанской надеждѣ и любви», пастырскія посланія къ духовенству ставропольской епархіи о развитіи женскаго церковно-школьнаго образованія и по поводу свободы совѣсти и нѣсколько статей въ періодическихъ журналахъ.

Названіе словъ:	*Столб.*	*Напечатано:*	*Слѣдуетъ.*
Агіогрфія	56	—	Агіографія.
Айсоры	80	... въ... г.	въ 1898 г
Александрійская библ.	97	«фанатиковъ-христіанъ	возгорѣвшихъ ревностію о Христовой вѣрѣ.
Алеутская еп.	125	—	слѣдуетъ добавить: учреждена 10 іюня 1870 г.
Амвросій, арх. (Ключаревъ) Харьковскій	141	—	† 1901 г.
Ананій Прозорливецъ	150	Льва, царя	Асы, царя
Анастасій, архіеписк. Братановскій	154	род.	слово: «род.» опустить.
Андреево стояніе	—	подъ четвергъ 4-й седмицы	5 седмицы
Андрей, св. ап. Первозван.	164	Память 20 ноября	Память 30 ноября
Антипа Иродъ	177	влюбившись въ дочь жены брата своего Иродіаду	... въ жену брата
Архангельская еп.	238	5. Варнава (съ 1722 до 1730)	(съ 1712—1730)
		10. Іосифъ	Іоасафъ.
		22. Андрей	Антоній
		30. Никифоръ	Никаноръ
		31. Іоанникій (Надеждинъ) съ 1896—1908	съ 1896—1901; Іоанникій (Казанскій) съ 1901—1908 г.
		Церк. школъ 848	255
		Мон. Никонокорельскій	Николо-Корельскій.
Астраханская еп.	259	Павелъ Сабборевскій	Павелъ Саббатовскій
		Василій Борисовъ	Виталій Борисовъ.
		Хрисанфъ Ретивуевъ	Хрисанфъ Ретивцевъ.
		Евгеній Мерешиловъ	Евгеній Шерешиловъ
Благовѣстникъ	332	—	Добавить: на русскомъ яз. имѣется переводъ казанской дух. ак. и изданіе П. П. Сойкина (приложеніе къ журн. «Русск. Палом.» за 1909—1910 г.).
Богдашевскій проф.	350	род. въ 1886 г.	оконч. курсъ Кіевск. дух. акад. въ 1886 г. Нынѣ въ санѣ протоіерея.
Варлаамъ Петровъ	444	Дисиѳея	Досиѳея
Варлаамъ и Іоасафъ	442	Память 17 ноября	Память 19 ноября
Василій Анкирскій	451	(363—360) изложенъ	(336—360) низложенъ
Введенскій Дм. Ив.	462	препод. Виѳанск. дух. семин.	профессоръ Московской дух. акад.
Веніаминъ. діак.	475	Пам. 31 мая	31 марта
Вихернъ фил.	515	XVIII	XIX
Виѳинія	516	272 г.	27 г.
Воцерковленіе	573	... кладетъ младенца на землю...	Буквально: «по сихъ полагаетъ е при дверехъ жертвенника». Болѣе соотвѣтственнымъ слѣдуетъ принять объясненіе, что священникъ отдаетъ младенца на руки принесшихъ его.

Названіе словъ:	*Столб.*	*Напечатано:*	*Слѣдуетъ:*
Второбрачіе	579	... на брачущихся не не возлагаются вѣнцы	Дополнить: такъ говорится въ Большомъ Требникѣ, въ главѣ объ епитиміяхъ. Но согласно Требнику (малому) обычай этотъ не соблюдается и вѣнцы на двое—брачныхъ возлагаются.
Доброповѣдникъ	750	—	добропобѣдникъ
Еразмъ, инокъ Печерскій	868	—	Изложеніе повѣствованія о семъ инокѣ, вслѣдствіе случайнаго пропуска и перебоя строкъ, оказалось несоотвѣтствующимъ повѣствованію Патерика. Должную редакцію см. въ словѣ: Явленіе Божіей Матери (икона) Еразму печерскому, столб. 2395—2396.
Елеонская гора	857	Преображеніе	Вознесеніе
Іаковъ	998	ему удалось исцѣлить	онъ исцѣлилъ
Іоаннъ.	1086	играетъ руководящую роль	получаетъ преимущественное значеніе
Іоаннъ XIV	1097	Попалъ на	Получилъ
Іосифъ (Петровыхъ)	1117	—	Нынѣ епископъ Угличскій, первый викарій Ростовской еп.
Іуда св.	1118	(137 г. до Р. Х.)	(137 г. по Р. Х.
Іуліанія	1119	Іуліанія св., именуемая Лазаревская, жила въ первой половинѣ XVII в., извѣстна своею нестяжательностію. Скончалась въ 1604 г. Память 2 января.	Іуліанія св., Лазаревская (Осоргина); жила во второй половинѣ XVI вѣка; извѣстна своею нестяжательностію, нищелюбіемъ и благотворительностію. Скончалась въ 1604 г., мощи ея были обрѣтены въ 1614 г. Память ея 2 января.
Іустинъ еп. (Полянскій)	1120	По окончаніи Рязанской семинаріи	Воронежской
Кальнофойскій	1172	Теамтургима	Терангургима
Касперовская икона Б. М.	1221	дошла до такой	до нѣкоей
Кириллъ св. изъ рода Алфановыхъ	1302	похороненъ въ Соколн. жен. монастырѣ	похороненъ въ монастырѣ Антонія Римлянина
Константинополь	1457	это заставляетъ дѣлать неувѣренность	дѣлать это заставляетъ неувѣренность
	1459	холодевой	дождевой
Крещеніе	1496	безъ всякихъ церемоній	сокращенно
Лаодикія	1510	Лаодокія	Лаодикія
Лопотовъ Григоріевъ Бельшемскій мон.	1534		см. слѣд. слово: Лопотовъ Пельшемскій монастырь.
Люблинская ик. Божіей Матери.	1541	... находится въ соборѣ гор. Люблина.	находится въ Люблинской Спасо-Преображенской приходской, что на Русской улицѣ, церкви.
Людмила св.	1542	Пам. 10 сентября	Пам. 16 сентября
Молокане	1587—1588	М. утратило...	М. ученіе утратило.—
		... о пришествіи Ильв	... о пришествіи Иліи...

Названіе слова:	*Столб.*	*Напечатано:*	*Слѣдуетъ.*
Мyро	1608	—	Добавить: есть еще мyро, чудесно источаемое костями святыхъ Божіихъ. Мyроточивыя главы имѣются въ пещерахъ Кіевскихъ. Извѣстны мyроточивыя мощи св. Димитрія Солунскаго, св. Гликеріи
Николай Мирликійскій	1654	Въ 1807 г. мощи его	Въ 1087 г. мощи его
Новоспасскій мон.	1677	1830	1380
Окропленіе	1694	Римская церковь	Русская церковь
Онуфрій инокъ	1698	основатель написалъ «окружное посланіе»	Одинъ изъ основателей опустить
Оршанскій монастырь	1711	Моск. губ.	Могил. губ.
Оскорбленіе свят.	1714	... и проч., Наказаніе бываетъ за О. въ церкви дѣйствіемъ не одно, поселеніе за О.	и проч. Наказаніе бываетъ за О. въ церкви дѣйствіемъ не одно и то же: поселеніе. За О.
Отлученіе.	1720	... то есть малое откровеніе.	... то есть малое отлученіе
Павелъ св.	1728	Прекрасный.	Препростый.
Палыкона	1753	—	Палыкопа
Ростовскій Рождеств. женск. монастырь.	1968	1 храмъ.	Храмовъ 2. Пребываетъ чудотворная Тихвинская икона Божіей Матери, писанная, по преданію, св. Ѳеодоромъ, арх. Ростовскимъ.
Сергій, еп. Кіотосскій	2048	хиротон. во еп. въ 1890 г.	хирот. во еп. въ 1905 г.
Слунскій монастырь	1333	—	Слупскій.
Спасо-Яковл. Димитр. монастырь	2106	3 храма.	Храмовъ 4 и 1 пещерный. Открыто почиваютъ мощи св. Димитрія Митрополита.
Спасскій необщежит. жен. монастырь	—	находящійся въ	дополнить: Симбирскѣ.
Студитскій Ив. Мих.	2124	—	Печатные труды позднѣйшихъ годовъ: «Промыслъ Божій въ судьбахъ человѣчества», «О подвигѣ крестоношенія», «Религіозно-воспитательное значеніе храма и св. Библіи», «Богъ поругаемъ не бываетъ», «Небесная Цѣлительница», «Безстрашіе епископа и смиреніе вѣнценосца», «Думы о благоустройствѣ православнаго русскаго прихода», «Нашъ долгъ передъ предками и обязанности относительно современнаго взрослаго и юнаго поколѣнія», «Св. благ. вел. князь Александръ Ярославичъ Невскій — Солнце Русской земли», «Генералиссимусъ Суворовъ», «Годъ великаго испытанія и міровой славы нашей родины (1812)», «Русское духовенство въ Отечественную войну 1812 года» и др.

Названіе словъ:	*Столб.*	*Напечатано:*	*Слѣдуетъ:*
Суевѣріе	2129	во время трудныхъ работъ	во время трудныхъ родовъ
Сурдегскій Свято-Духовъ необщ. мон.	2133	Костромской губ. гор. Повенѣжа	Ковенской губ., гор. Поневѣжа.
Тамбовская еп.	2144	Учр. въ 1799	Учр. 16 іюля 1474 г.,
Троица Пресвятая	2183	И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее, ничто же первое или послѣднее...	И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее...
	2184	... это ученіе въ зачаточномъ состояніи раскрывается уже Ветхимъ Завѣтѣ	... это ученіе въ зачаточномъ состояніи раскрывается уже въ Ветхомъ Завѣтѣ.
	2186	... mens ipsa notitia mantis u voluntas...	mens ipsa, notitia mentis и voluntas...
		Voluntas, chaitae	Voluntas charitae
Тучкова	2198	Къ ней стекалось много страждущихъ	Къ ней стекалось много жаждущихъ...
Уримъ	2104—2205	..., но число двѣнадцати...	... по числу двѣннадцати...
Филаретъ митр.	2238	Перенес. мощей 3 іюня	3 іюля

ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ VIII.

БИБЛІОТЕКА МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ

Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

Книжный складъ П. П. Сойкина

С.-ПЕТЕРБУРГЪ, СТРЕМЯННАЯ, 12.

Исторія нашего столѣтія (1815—1899 гг.). Профессора *А. Торсое.* Переводъ съ датскаго съ дополненіями, подъ редакціей проф. *И. В. Лучицкаго.* Большой томъ, около 1.100 стран. убористаго шрифта. Съ указаніемъ именъ и названій. Изданіе 2-е. **Ученымъ Комитетомъ М. Н. Пр. одобрено для фундаментальныхъ библіотекъ среднихъ учебныхъ заведеній.** Цѣна съ пересылкой 3 руб.

Содержаніе: Политика реставраціи. Борьба за конституцію; конгрессы. Италія. Революція въ Неаполѣ и Пьемонтѣ. Испанія и ея американскія колоніи. Португалія и Бразилія. Конгрессъ въ Веронѣ и вмѣшательство Франціи. Великобританія. Греція. Турція, Россія. Франція и возстановленіе Бурбоновъ. Іюльская революція и ея послѣдствія для Европы. Три скандинавскихъ государства. Іюльская монархія во Франціи Февральская революція и ея послѣдствія. Вторая Имперія и ея первенствующее положеніе въ Европѣ. Революція въ Германіи, Австріи и Пруссіи. Венгерское возстаніе. Датско-германская война. Крымская война. Послѣдствія войны для Россіи. Польское возстаніе 1863 г. Положеніе дѣлъ въ Пруссіи. Итальянская война. Основаніе королевства Пруссіи. Римскій вопросъ. Внѣ-европейскія страны. Возстаніе въ Остъ-Индіи. Сѣверо-американская гражданская война. Прусско-австрійская война 1866 г. Основаніе сѣверо-германскаго союза. Франція и Пруссія. Франко-прусская война. Европа подъ преобладающимъ вліяніемъ Германіи. Парижская коммуна. Испанія. Лондонская конференція. Русскіе въ Азіи. Внѣ-европейскія войны Англіи. Восточный кризисъ. Русско-турецкая война. Лондонскій договоръ. Египетъ. Сѣверо-Американскіе Штаты. Война въ Южной Америкѣ. Европейскій тройственный союзъ. Исторія государствъ до 1890 г.

Исторія новаго времени (XVI—XVIII ст.). *Эдгара Зеворта.* Переводъ подъ ред. и съ дополненіями проф. Имп. Унив. св. Влад. *И. В. Лучицкаго.* Большой томъ, свыше 700 страницъ убористаго шрифта. Цѣна съ пересылкой **4 руб. 50 коп.**

Отсутствіе въ русской литературѣ сколько-нибудь полнаго курса новой исторіи, не ограничивающагося изложеніемъ однихъ внѣшнихъ явленій и событій, но останавливающагося и на измѣненіяхъ въ строѣ и въ общественныхъ и экономическихъ отношеніяхъ европейскихъ народовъ, вынудило проф И. К. Лучицкаго проредактировать и дополнить переводъ «Исторіи новаго времени» Эдгара Зеворта.

Исторія умственнаго развитія Европы. *Дж. В. Дрэпера.* Перев. съ послѣдняго англійскаго изданія, подъ редакціей проф. *И. В. Лучицкаго.* Изданіе 4-е. Большой томъ, около 800 стр. большого формата. Цѣна 2 руб., съ перес. 2 руб. 50 коп. **Одобрено Ученымъ Комитетомъ Мин. Нар. Просвѣщенія для фундаментальныхъ библіотекъ среднихъ учебныхъ заведеній.**

Оригинальная и смѣлая попытка новаго освѣщенія культурной исторіи, попытка привести данныя, представляемыя умственной жизнью Европы, въ согласіи съ физіологическими принципами, и этимъ объяснить правильный ходъ цивилизаціи,—обратила на себя серьевное вниманіе и завоевала прочную почву въ наукѣ. Благодаря такому способу изслѣдованія, исторія представляется намъ въ совершенно новомъ видѣ: мы получаемъ болѣе справедливую и тонкую оцѣнку мыслей и побужденій человѣчества въ послѣдовательные ряды вѣковъ.

Полные новые каталоги высылаются немедленно безплатно.

Стоимость книгъ и пересылки можно высылать почтовыми марками.

Книгоиздательство П. П. Сойкина.—Спб., Стремянная, № 12.

Образецъ переплета и обложки.

Это роскошно изданное сочиненіе обнимаетъ до 1200 стр. текста со множествомъ картинъ, таблицъ, хромолит. и болѣе 1100 рисунковъ художн.: Каразина, Казанцева, Кившенко, Котляревскаго, Самокиша, Панова, Піотровича, Соколовскаго Самокишъ-Судковской, Овсянникова, Чикина, Доре, Ріу, Жирара, Шпехта, Кунерта и друг.

Авторъ даетъ живое обозрѣніе достигнутыхъ въ теченіе истекшаго вѣка успѣховъ въ разныхъ областяхъ умственной жизни человѣчества, и знакомитъ также въ **увлекательной формѣ** съ основами прогресса. Въ особенности обращено вниманіе на предметы, не входящіе въ кругъ преподаванія въ средн. учебн. заведеніяхъ. Эти науки излагаются настолько подробно, что читатель получаетъ возможно цѣльное представленіе о нихъ.

ТОМЪ ПЕРВЫЙ.

Часть I. ИСПОВѢДЬ ЗЕМЛИ. Очеркъ успѣховъ геологіи и палеонтологіи.
Часть II СѢДАЯ ДРЕВНОСТЬ ЧЕЛОВѢЧЕСТВА. Очеркъ успѣховъ археологіи.

ТОМЪ ВТОРОЙ.

Часть I. ОТКУДА, КТО И КУДА МЫ? Очеркъ успѣховъ естествознанія.
Часть II. ВЪ ВОЛНАХЪ БЕЗКОНЕЧНОСТИ. Очеркъ успѣховъ астрономіи.
Часть III. НАУЧНЫЙ ТЕАТРЪ—БУДУЩАЯ ШКОЛА ДЛЯ НАРОДА. Очеркъ успѣховъ народнаго образованія.

Цѣна каждаго тома 3 руб., въ росс. перепл. 4 руб.

ИЗЪ ОТЗЫВОВЪ ПЕЧАТИ ОБЪ ЭТОЙ КНИГѢ:

„Для самообразованія и освѣженія знаній книга эта, несомнѣнно, полезна". „*СПБ. Вѣдомости*".

„Предметъ книги очень интересенъ, иллюстраціи, въ большинствѣ случаевъ, хороши, а нѣкоторые отдѣлы (особенно изъ II тома) написаны увлекательно". „*Спб. Жизнь*".

„Настоящую книгу можно рекомендовать, какъ хорошій подарокъ для юношества, но въ ней найдутъ много интереснаго и люди взрослые, мало знакомые съ естественными науками и первобытной культурой"... „*Волг.*".

„Авторъ вполнѣ справился съ поставленной имъ задачей. Не ограничиваясь однимъ только обзоромъ успѣховъ, достигнутыхъ наукой въ теченіе XIX вѣка, онъ знакомитъ также съ основами и началами этихъ наукъ, благодаря чему книга его вполнѣ доступна среднему читателю. Главное достоинство книги составляетъ богатство собраннаго въ ней матеріала и обиліе недурно выполненныхъ рисунковъ, исполненныхъ извѣстными художниками. Читается книга легко и вполнѣ заслуживаетъ широкаго распространенія. „*Казб.*".

тип. П. П. Сойкина.

ПОЛНЫЙ

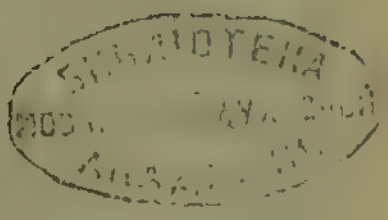
164
651.

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ IX.

№ 74312.



Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

Книжный складъ П. П. Сойкина

(С.-Петербургъ, Стремянная, 12, собств. д.).

Сергѣй Ладко. Посмертный романъ *Жюля Верна.* 240 стран. Цѣна 70 коп., съ перес. 85 коп.

Предлагаемый романъ является послѣднимъ посмертнымъ произведеніемъ любимаго писателя. О достоинствахъ его говорить безполезно: въ „Сергѣѣ Ладко" талантъ Жюля Верна сказался съ особой силой. Это—послѣднее произведеніе великаго писателя. Больше ужъ ни одного слова не раздастся изъ навсегда сомкнутыхъ устъ!

Въ царствѣ красокъ. Повѣсти и разсказы изъ жизни художниковъ. Цѣна 1 р., съ перес. 1 р. 20 к.

Содержаніе: Продажная. Необъяснимое. Дорогая картина. Тайна. Ради золота. Легендарный богачъ. Въ царствѣ красокъ.

Мультатули. Повѣсти, сказки, легенды. Цѣна 1 рубль, съ пересылкой 1 руб. 20 коп.

Оглавленіе: Сандья и Адинда. Легенда о происхожденіи власти. Въ игорномъ залѣ. Хрезосъ. Морская болѣзнь. Кто изъ васъ безъ грѣха? Отрывки изъ любовныхъ писемъ. Импрессаріо. Донъ Жуанъ. Что такое „Богъ"? Знать не знаютъ дѣлать. Сила и хитрость. Безправственность. Сверхъ программы. Сказка о японскомъ каменотесѣ. На высотѣ. Сѣмя и мн. друг.

Преступникъ. Записки арестанта. Разсказы. Цѣна 1 рубль, съ пересылкой 1 руб. 20 коп.

Содержаніе: Шатуны. Подтяніе. Адвокатъ. За нимъ. Степанъ. Прозрѣлъ.

Царь Павелъ I. Историческій романъ *Феодора Мундта.* 528 стр. Цѣна 2 руб., съ перес. 2 руб. 20 коп.

Прошлое Холмской Руси по архивнымъ документамъ XV—XVIII вѣка и друг. источникамъ. *В. М. Площанскаго.* Въ 2 томахъ. Цѣна 2 р. 50 к., съ перес. 3 р.

Черные кабинеты въ Западной Европѣ. Исторія нарушенія почтовой тайны. *Бруно Эмиля Кенига.* Цѣна 60 коп., съ перес. 75 коп.

Россія и Западъ. *Іосифа Голечекъ.* Переводъ съ чешскаго. Цѣна 75 коп., съ перес. 90 коп.

Геніальный поморъ. Біографическій очеркъ Михаила Васильевича Ломоносова. Сост. *Александръ Кругловъ.* Цѣна 20 коп., съ перес. 30 коп.

Пиръ Платона. О любви. Въ изложеніи *Аркадія Пресса.* Цѣна 50 коп., съ пересылкой 65 коп.

Устройство вселенной. Вращеніе и движеніе земли. Вращеніе и движеніе луны. Солнце. Солнечная система. Меркурій. Венера. Марсъ. Поясъ планетоидъ. Юпитеръ. Сатурнъ. Ураиъ. Нептунъ. Кометы. Падающія звѣзды. Образованіе солнечной системы. Образованіе вселенной. Вселенная. Сост. *И. А. Чаплыгинъ.* Изданіе 2-е, дополненное. Цѣна 75 к., съ перес. 90 к.

Въ гостяхъ у крестьянскихъ сиротъ. Сост. *Г. И. Лакинъ.* Ц. 15 к., съ перес. 25 к.

Оглавленіе: Споръ о жеденовскихъ пріютахъ. Я рѣшаюсь осмотрѣть ихъ лично. Путевыя впечатлѣнія. На сиротскомъ полѣ. Въ Тарасовскомъ пріютѣ крестьянскихъ сиротъ. У Н. Н. Жеденова, основателя сельскихъ сиротскихъ пріютовъ. Какъ возникли пріюты. Ихъ организація, цѣли и способы достиженія. Что достигли то, и что достигается. Еще на сиротскомъ полѣ. Характеръ работъ. Красноярскій пріютъ. Внутреніе распорядки и мн. друг.

Съ требованіями обращаться въ Книжный складъ П. П. Сойкина, С.-Петербургъ, Стремянная, № 12, собств. домъ.

Книгоиздательство П. П. Сойкина. Спб., Стремянная, 12.

При выпискѣ книгъ, одновременно на сумму 2 руб. и болѣе, пересылка безплатно. За наложен. платежъ взимается 10 коп. Наложен. платежомъ въ Азіатскую Россію книги, безъ задатка въ размѣрѣ половины стоимости книгъ, не высылаются. Стоимость книгъ можно высылать почт., герб. и сберег. марками.

☞ Дорожа тѣмъ, чтобы дѣти наши всегда находились въ порядочномъ, благотворномъ для нихъ обществѣ, мы, конечно, изъ всѣхъ силъ стараемся дать имъ въ руки надежныя и полезныя книги. Для того, чтобы ориентироваться въ вопросѣ дѣтскаго чтенія, при выборѣ друзей нашихъ дѣтей, мы издали сочиненіе выдающагося знатока своего дѣла *Ив. ѲЕОКТИСТОВА* подъ заглавіемъ:

КЪ ВОПРОСУ О ДѢТСКОМЪ ЧТЕНІИ.

Изд. 2-е, дополн., 300 стран. Цѣна 1 руб. 50 коп., съ перес. 1 руб. 75 коп., въ переплетѣ 2 руб.

Содержаніе: Талантливый ребенокъ.—Роль литературнаго чтенія въ воспитаніи извѣстныхъ писателей.—О семейныхъ библіотекахъ.—Сказки, какъ матеріалъ для дѣтскаго чтенія.—О книгѣ для маленькихъ дѣтей.—Мнѣнія извѣстныхъ писателей о дѣтскомъ чтеніи и дѣтской литературѣ.

— Н. ОСТАНИНЪ. —

ОТЪ ЧЕГО ЗАВИСИТЪ СЧАСТЬЕ ДѢТЕЙ.

Факторы дѣтскаго счастья.

260 стран. Цѣна 1 руб. 25 коп., съ пересылкой 1 руб. 50 коп.

Выпуская въ свѣтъ свою книгу, авторъ надѣется, что его мысли и чувства найдутъ отклякъ въ душѣ тѣхъ, кто любитъ дѣтей и желаетъ имъ счастья. И если эта книга внесетъ свѣтъ и радость въ жизнь „маленькаго человѣка", то авторъ сочтетъ себя вполнѣ удовлетвореннымъ.

Уч. Ком. Мин. Нар. Пр. ДОПУЩЕНО въ фунд. библ. средн. уч. зав. Гл. Упр. военно-уч. зав. РЕКОМЕНДОВАНО для фунд. библ. кад. корпусовъ. Уч. Ком. при Св. Синодѣ ДОПУЩЕНО въ фунд. и учен. библ. дух. семин. и жен. дух. учебн. завед.

МОЯ МАМА.

Картинки изъ жизни маленькаго ребенка.

Ив. Ѳеоктистова. Съ рисунками Антонова. Изданіе 2-е, дополненное.

Цѣна въ изящн. перепл. 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 50 к.

Содержаніе: I. Кто была моя мама. II. Пимперле. III. Мое одиночество. IV. Того я любилъ больше всего на свѣтѣ. V. Сестрица Аннушка и Катенька. VI. Мои наблюденія и моя глупость. VII. Мои грѣхи. VIII. Сказка о правдѣ и кривдѣ. IX. Я разлучаюсь съ матерью. X. Демьянычъ. XI. Двѣ недѣли въ солдатской пекарнѣ. XII. Въ углахъ. XIII. Трудные дни. XIV. Странный баринъ. XV. Мама не отдаетъ меня. Заключеніе.

ВЪ ПОДАРОКЪ ДѢТЯМЪ.

Пять разсказовъ П. Н. Герасимова. Съ рисунками Т. Никитина.

I. Божья елочка. II. Завѣтный червонецъ. III. Мухи. IV. Доведось. V. Кафтанъ и шубка

Изданіе 3-е Цѣна въ изящн. переплетѣ 1 руб. 25 коп., съ перес. 1 р. 50 к.

ТИП. П. П. СОЙКИНА.

164
651.

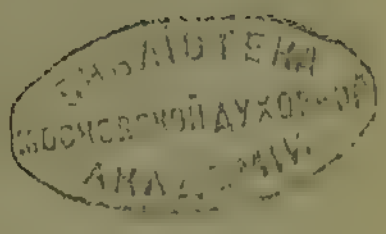
ПОЛНЫЙ

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ X.

№ 41312.



Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

Къ 150-лѣтнему юбилею.

ИМПЕРАТРИЦА

ЕКАТЕРИНА II

и

ЕЯ ЦАРСТВОВАНІЕ.

Историческій очеркъ **В. А. Глѣбовскаго.**

Съ портретомъ Императрицы Екатерины II и снимками памятника, воздвигнутаго ей въ Вильнѣ.

Изданіе 3-е. Цѣна 30 коп., съ пересылкой 40 коп.

☞ **ОДОБРЕНО Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія для ученическихъ библіотекъ средняго и старшаго возраста всѣхъ среднихъ учебныхъ заведеній, для библіотекъ учительскихъ институтовъ, семинарій и городскихъ училищъ, а также и для народныхъ библіотекъ и читаленъ. Учебнымъ Комитетомъ при Святѣйшемъ Синодѣ ДОПУЩЕНО въ ученическія библіотеки. Г. Попечителемъ Виленскаго Учебнаго Округа рекомендовано вниманію начальниковъ среднихъ учебныхъ заведеній, учительскихъ институтовъ, семинарій и городскихъ училищъ Виленскаго учебнаго округа.**

Къ 100-лѣтнему юбилею.

ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ

ЧАРЛЬЗА ДИККЕНСА

въ 46 книгахъ, около 11.000 страницъ убористаго шрифта.

Полные переводы безъ всякихъ сокращеній.

Подъ редакціей **М. А. Орлова.**

Имена редактора изданія и такихъ переводчиковъ, какъ Ир. Введенскій, М. А. Шишмарева, А. Н. Линдегренъ, М. А. Энгельгардтъ и др., ручаются за то, что переводы исполнены безукоризненно.

Кн. 1—2. **Оливеръ Твистъ.** Кн. 3. **Рождественскіе разсказы.** Кн. 4—7. **Записки Пикквикскаго клуба.** Кн. 8—9. **Повѣсть о двухъ городахъ.** Кн. 10—11. **Большія надежды.** Кн. 12. **Тяжелыя времена.** Кн. 13—16. **Домби и Сынъ.** Кн. 17. **Тайна Эдвина Друда.** Кн. 18. **Нѣтъ прохода. Бординтъ Гоузъ.** Кн. 19. **Станція Мегби** и др. разсказы. Кн. 20. **Житейская борьба** и др. разсказы Кн. 21—24. **Давидъ Копперфильдъ.** Кн. 25—27. **Холодный домъ.** Кн. 28—30. **Мартинъ Чодзльвитъ.** Кн. 31.—33. **Николай Никкльби.** Кн. 34—36. **Крошка Доррить** и др. разсказы. Кн. 37—39. **Нашъ общій другъ.** Кн. 40—41. **Лавка древностей.** Кн. 42. **Медфордскія записки** и др. разсказы. Кн. 43—45. **Бернеби Роджъ.** Кн. 46. **Записки путешественника.**

Цѣна 10 рублей, съ пересылкой по Европейской Россіи 11 рублей, въ 13 изящныхъ переплетахъ цѣна 15 руб., съ пересылкой по Европейской Россіи 16 рублей. За пересылку въ Азіатскую Россію добавляется 2 рубля.

Съ требованіями обращаться въ Книгоиздательство П. П. Сойкина
(С.-Петербургъ, Стремянная, 12, собств. д.).

Издательство П. П. Сойкина

(С.-Петербургъ, Стремянная, 12, собств. д.).

Псковитянка. Историческая повѣсть *А. И. Лаврова.* 160 стр. Цѣна съ перес. 65 коп.

Великая Псковитянка—Св. Княгиня Ольга—изображена въ повѣсти А. И. Лаврова въ то время, когда свѣтъ христіанской истины только что началъ проникать въ ея душу. Въ повѣсти, какъ живые, выступаютъ и вѣщій Олегъ, и нерѣшительный Игорь, и свирѣпый древлянскій князь Малъ, воинственные Свенельдъ и Асмудъ. Въ то же время на фонѣ повѣсти рисуются и тогдашнія суевѣрія, и бытъ первыхъ кіевскихъ христіанъ.

Красное солнышко. Повѣсть изъ до-христіанской эпохи на Руси. *А. И. Лаврова.* 192 страницы. Цѣна съ пересылкой 65 коп.

Свѣтъ великой вѣры христовой, зажженный на Руси мудрой княгиней Ольгой, засіялъ яркимъ лучемъ среди безпросвѣтной тьмы языческой Руси. Въ душу Владиміра-язычника его мудрой бабкой еще въ раннемъ дѣтствѣ были заронены сѣмена св. вѣры, и настоящее повѣствованіе показываетъ, какъ эти сѣмена разрастались въ его душѣ, и какъ руководимая имъ древняя Русь неисповѣдимыми судьбами Промысла неудержимо стремилась къ великому свѣту Христовой вѣры.

Какъ жить. Сборн. разск. и бесѣдъ. *Свящ. Петра Полякова.* 176 стран. съ перес. 65 коп.

Оглавленіе. Какъ жить?—Къ отечеству небесному.—Агнцы и волки.—Дружба.—Смерть.—Двѣ дороги.—Кто выше?—Воздержаніе.—Какъ побѣдить діавола?—Святость.—Кротость.—Искушеніе.—Кто мы?—Трудолюбіе.—«Потерпи еще».—Живи въ мірѣ, и служи Богу.—Притча.—Печать христіанина.—Сѣйте.—Старое и новое.—Служба родинѣ.—Утѣшеніе.—Даръ слова.—За что?—«Отыди отъ зла».—О невѣріи.—Ищи добра.—Бодрствуй.—«Погаси пламень страстей моихъ».—Цѣломудріе.—Милосердіе.—Слезы.—Геройство.—Осторожность.—Радость.—Гдѣ спасеніе?—Не словомъ, а дѣломъ.—О свободѣ и рабствѣ.—Счастье.—Кто побѣдитъ?—«Господи, покажи намъ Отца».—Твердость.—Послушаніе.—Честность—«Встаньте, идемъ!» и мн. др.

Особенность книги составляетъ своеобразная манера автора—развивать каждую тему не сухими размышленіями, а живыми примѣрами, образами и разсказами изъ житій святыхъ, церковныхъ преданій, исторіи и проч. Наряду съ интересными разсказами тутъ встрѣчаются глубокія изреченія христіанскихъ подвижниковъ, перлы духовнаго краснорѣчія и остроумія.

Великій старецъ. Очеркъ жизни Преп. *Нила Сорскаго.* 200 стран. Цѣна съ перес. 65 коп.

Избранныя творенія. Изъ душеспасительныхъ поученій *Платона,* митроп. Московскаго. Болѣе 500 стран. Цѣна съ перес. 90 коп.

Въ этотъ обширный сборникъ вошли всѣ лучшія творенія знаменитаго учителя церкви, отразившія весь чарующій обликъ этого великаго богослова и блестящаго проповѣдника. Изложенныя прекраснымъ современнымъ языкомъ, эти сочиненія производятъ неотразимое впечатлѣніе на всякую душу, въ коей религіозно-нравственные интересы составляютъ главнѣйшую цѣль и смыслъ жизни. Каждая статья этого сборника представляетъ неисчерпаемый источникъ боговѣдѣнія и глубокаго христіанскаго настроенія.

ИКОНЫ, ИСПОЛНЕННЫЯ ТИСНЕНІЕМЪ НА МЕТАЛЛѢ.

Хожденіе Христа по водамъ. Копія съ картины профессора *И. К. Айвазовскаго,* исполн. на металлѣ 7×10½ дюйм. Цѣна съ перес. 1 р. 40 к.

Моленіе о чашѣ. Копія съ картины извѣстнаго художн. проф. *А. Ѳ. Бруни,* исполненная на металлѣ въ 18 красокъ. Размѣръ 12½×9 дюймовъ. Цѣна съ перес. 1 р. 40 к.

ТИП. П. П. СОЙКИНА.

164
651.

ПОЛНЫЙ ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ XI.

№41312.

Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.
Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

Книжный Складъ П. П. Сойкина (СПБ., Стремянная, № 12).

Основы земледѣлія въ опытахъ. Популярное руководство для начальныхъ и сел.-хоз. школъ и для популяризаціи сел.-хоз. знаній вообще. *Д. Кросби*, въ переводѣ *В. Брунста*. Цѣна 40 коп., съ перес. 50 коп.

Теорія и практика кормленія по нормамъ сельско-хозяйственныхъ животныхъ. По даннымъ крупнаго хозяйства составилъ *А.А. Корховъ*. Цѣна 50 коп., съ перес. 65 коп.

Развитіе русскаго сельско-хозяйственнаго машиностроенія. Къ вопросу о пошлинахъ на сельско-хозяйственныя машины. Сост. *Л. Б. Кафенгаузъ*. Цѣна 50 коп., съ перес. 65 коп.

Совѣты кустарямъ, какъ вести хозяйственныя дѣла на товарищескихъ началахъ. Составилъ *А. Евдокимовъ*. Цѣна 10 коп., съ перес. 20 коп.

О сбытѣ сельско-хозяйственныхъ продуктовъ. Чтеніе для хлѣборобовъ. Сост. *А. А. Евдокимовъ*. Цѣна 5 коп., съ перес. заказной бандеролью 14 коп.

Кооперативный сбытъ продуктовъ сельскаго хозяйства въ Россіи. Составилъ *А. А. Евдокимовъ*. Цѣна 1 руб., съ перес. 1 руб. 20 коп.

Селекція сельско-хозяйственныхъ растеній и значеніе ея въ отношеніи хлѣбовъ. Проф *П. В. Будрина*. Цѣна 20 коп., съ перес. 30 коп.

Система обработки Кэмпбелля для засушливыхъ мѣстъ. *В. Э. Брунста*. Изданіе 2-е, просмотрѣнное. Цѣна 30 коп., съ перес. 40 коп

Кукуруза, ея воздѣлываніе и использованіе. Практическое руководство. Составилъ *В. Э. Брунстъ*. Съ 40 рисунками и 1 таблицей. Цѣна 60 коп., съ перес. 75 коп.

Общественно-агрономическіе этюды. Сборникъ статей по вопросамъ организаціи мелкаго хозяйства. Составилъ *К. С. Ашинъ*. Цѣна 1 руб. 50 коп., съ перес. 1 руб. 80 коп.

Земля и деньги на хуторѣ. Какъ живется въ деревнѣ. Какъ прибавить земли. Какъ получить ссуду и пособіе. Какъ на хуторѣ нажить деньги. Цѣна 25 коп., съ перес. 35 коп.

Книга для крестьянина. Новые законы о крестьянахъ. Учрежденія, установленныя для содѣйствія крестьянамъ. Покупка казенныхъ земель Упорядоченіе землевладѣнія. Ссуды и пособія Хозяйственное устройство хутора. Переселеніе. Кустарные промыслы. Цѣна 25 коп., съ перес. 35 коп.

Лѣсовозращеніе или производство продуктовъ лѣсного хозяйства. *Карла Гейера*. Переводъ съ 4-го нѣмецкаго изданія *В. Добровлянскаго*, профессора СПБ. Лѣсного Института. Съ 400 рисунками въ текстѣ. Большой томъ, свыше 800 стран. Цѣна съ перес. 3 руб. 50 коп.

Какъ очистить поля отъ сорныхъ травъ. Общепонятное практическое наставленіе для земледѣльцевъ. Съ 12 рисунками. Сост. *А. П. Модестовъ*. Цѣна 8 коп., съ перес. заказной бандеролью 17 коп.

Практическое руководство къ приготовленію швейцарскаго сыра. *А. Петера*, директора Бернской молочно-хозяйственой школы. Переводъ подъ редакціей приватъ-доцента *Л. Будинова*. Съ 22 рис. на отдѣльныхъ листахъ и съ миог. рис. въ текстѣ. Цѣна 75 коп., съ перес. 90 коп.

Артельныя (товарищескія) маслодѣльни и артельныя лавки. Составилъ *Я. Чижовъ*. Изданіе II, исправленное и дополненное. Цѣна 35 коп., съ перес. 50 коп.

Обученіе летанію на аэропланѣ. Руководство. Сост. пилотъ-авіаторъ Императорскаго Всероссійскаго Аэроклуба *П. А. Кузнецовъ*. Изданіе 2-е. Цѣна 30 коп., съ перес. 40 коп.

Радій. Его значеніе въ біологіи и медицинѣ. Очеркъ д-ра медицины *Е. С. Лядова*. Съ рисунками. Цѣна 15 коп., съ перес. 24 коп.

Электричество. Популярное руководство Составлено подъ редакціей преподавателя СПБ. Политехническаго Института *Г. А. Люста*. Цѣна 20 коп., съ перес. 30 коп.

Химія. Популярное руководство. Составилъ *Г. Блюхеръ*. Переводъ подъ редакціей *Ю. С. Залькинда*. Цѣна 15 коп., съ перес. 24 коп.

Буддизмъ. Его исторія и сущность. *Фридриха Штрейслера*, переводъ *Ю. Стеклова*. Цѣна 20 коп., съ перес. 30 коп.

Чахотка и борьба съ нею. Популярно-научный очеркъ д-ра медицины *Е. С. Лядова*. Цѣна 10 коп., съ перес. 19 коп.

КНИЖНЫЙ СКЛАДЪ П. П. СОЙКИНА

(С.-Петербургъ. Стремянная, 12, собств. домъ).

Русская земля въ разсказахъ.

ПРИРОДА СТРАНЫ, НАСЕЛЕНІЕ и ЕГО ПРОМЫСЛЫ:

Сѣверный край. Сборникъ разсказовъ по отечествовѣдѣнію. Съ рис. и картою. 320 страницъ. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Цѣна 45 к., съ перес. 65 к.

Содержаніе: Сѣверный Ледовитый океанъ. Два года на льдинѣ. Первое путешествіе на Новую Землю. Островъ Колгуевъ. Сѣверное сіяніе; круги солнца и луны; ложныя солнца и луны. Полярная гроза. Природа Сѣвернаго края. Мурманскій берегъ. Птичій базаръ. Животныя въ тундрѣ. Дремучіе лѣса. Борьба русскаго человѣка съ лѣсомъ. Кубенское озеро. Лѣсное царство. Населеніе и промыслы Сѣвернаго края. Лопари. Самоѣды. Религіозныя воззрѣнія самоѣдовъ. Промыслы зырянъ. Морскіе промыслы на Мурманѣ Ловля сельдей и семги на Бѣломъ морѣ. Ловля лысуновъ-тюленей. Не вернулся. Просвѣтители сѣвера. Соловки. Замѣчательные города и мѣстности Сѣвернаго края и мн. др.

Финляндія, Озерная область и Прибалтійскій край.

Сборникъ разсказовъ по отечествовѣдѣнію. 314 стр. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Ц. 35 к., съ пер. 50 к.

Содержаніе: Природа Финляндіи. Иматра. Саймянскій каналъ. Первый морозъ. Населеніе Финляндіи. Тавасты и Карелы. Народный трудъ и образованіе въ Финляндіи. Гельсингфорсъ. Валаамъ и Коневецъ. Озерная область. Въ «Странѣ Великихъ озеръ». По приладожскимъ каналамъ. Населеніе и промыслы въ озерномъ краю. Олончане. Въ глуши. Пудожъ. Лѣто въ Новгородской губ. Обитель св. Кирилла и ея окрестности. На Финскомъ взморьѣ. С.-Петербургъ. Наводненіе въ Петербургѣ. Псковъ. Прибалтійскій край. Эсты. Латыши. Рига и др.

Привислинскій край. Сборникъ разсказовъ по отечествовѣдѣнію. Съ рисунк. Изд. 3-е. Сост. *Я. И. Рудневъ.* 180 стр. Ц. 30 к., съ пер 45 к.

Бѣлорусско-Литовское Полѣсье. Сборникъ для чтенія. Съ картой. 256 стр. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Ц. 30 к., съ пер. 45 к.

Содержаніе: Бѣлорусско-литовское Полѣсье. Составъ, устройство поверхности и рѣки. Почва, климатъ и природа. Краткія историческія свѣдѣнія. Литовцы. Литовскія пѣсни. Бѣловѣжская пуща и зубры. Ковно. Гродно. Вильно. Виленскій Свято-Духовскій монастырь. Супрасльскій Благовѣщенскій монастырь. Три сосѣда. Бѣлоруссы. Стукачка на Сожѣ. Витебскъ. Могилевъ. Орша Мимо Смоленска. Сожиганіе ужей въ Полѣсьѣ. Полѣсье и Полѣшуки и др.

Центральная промышленная область. Сборникъ разсказовъ по отечествовѣдѣнію. Съ рис. 218 стран. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Цѣна 30 к., съ перес. 45 к.

Содержаніе: Московская промышленная область. Рѣки и озера. Берега Оки. Водополье на Окѣ. Климатъ и времена года въ Средней Россіи. Почва, растительность и животный міръ. Населеніе. Земледѣліе и скотоводство. Русская Бельгія. Вязниковское садоводство. Кустарные и отхожіе промыслы. Добываніе минераловъ Фабрично-заводская промышленность. Коломенскій машиностроительный заводъ. Мальцевскіе заводы. Москва. Троице-Сергіевская Лавра. Владимірская губернія. Успенскій соборъ въ Владимірѣ. Тверь. Ржевъ. Рыбинскъ. Ярославль Костромская губернія. Нижегородскій край. Калуга и друг.

Степной край. Сборникъ разсказовъ по отечествовѣдѣнію. Изданіе 3-е. 372 стран. Съ картой Степного края. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Ц. 40 к., съ пер. 60 к.

Содержаніе: Черное и Азовское моря. По Черному морю. Буря на Азовскомъ морѣ. Буджакъ. Днѣпровскіе пороги. Степное приволье. По Дону. Жизнь въ степи. Въ степяхъ. Первая встрѣча съ Крымомъ. Новороссія. Крымскіе татары. Бытъ татаръ. Молдаване. Нѣмецкія колоніи. Болгары. Цыгане. Донскіе казаки. Екатеринославъ. Одесса. Промыслы Новороссіи. Путешествіе подъ землю. Въ шахтѣ. На металлургическомъ заводѣ. Астраханская губ. Растительный и животный міръ Прикаспійской степи. Степь. Степной пожаръ. Калмыки. Ханская ставка. На рыбныхъ промыслахъ и др

Христофоръ Колумбъ. Очерки изъ исторіи географическихъ открытій. Съ картой мѣстностей, открытыхъ Колумбомъ. 193 стр. Сост. *Я. И. Рудневъ.* Цѣна 25 к., съ перес. 40 к.

Содержаніе: Атлантическій океанъ до Колумба. Открытія португальцевъ. Жизнь Колумба до перваго путешествія въ Америку. Первое путешествіе Колумба. Открытіе Америки. Послѣдующія путешествія Колумба и смерть его. Характеристика Колумба. Значеніе открытія Америки.

ТИП. П. П. СОЙКИНА. ОПВ., СТРЕМЯННАЯ, 12.

ПОЛНЫЙ

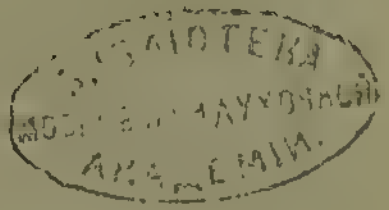
164
651.

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ XII.

№ 41312.



Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

ЯПОНІЯ и ЯПОНЦЫ.

БОГИ ЯПОНІИ. Японскія сказанія о богахъ. *Германа Генкеля.* Съ иллюстраціями художника *Виктора Муйжеля.* Цѣна 30 коп., съ перес. 40 коп.

Содержаніе. Преданіе о сотвореніи вселенной и первыхъ божествахъ. Преданіе объ Изанаги и Изанами. Преданіе объ Укемотши. Театральное представленіе о небѣ. Преданіе объ Инадѣ и Сосаноо. Преданіе объ Оокунинуши и его восьмидесяти братьяхъ. Какъ Оокунинуши былъ въ преисподней, и какъ онъ возвратился оттуда на землю. Преданіе о Нинниги и его правленіи на землѣ. Преданіе о Гозусори и Гогодеми.

ЯПОНІЯ и КОРЕЯ. Очеркъ государственнаго хозяйства, общественнаго строя, быта и военной организаціи. Съ приложеніемъ карты Маньчжуріи, Кореи и Японіи. Сост. *П. Г. А-овъ.* Цѣна 30 коп., съ перес. 40 коп.

Содержаніе. I. Японія. Географическое положеніе, промышленная жизнь и финансы. Черты общественной и бытовой жизни. Сухопутныя силы. Японское ружье. Японскія пушки. Боевыя качества японской арміи. Флотъ Японіи. II. Корея. Географическое положеніе, климатъ и условія промышленной жизни. Черты общественной и бытовой жизни. Вооруженныя силы.

ЯПОНІЯ и ЯПОНЦЫ. Страна, религіозный, государственный, общественный и домашній бытъ японцевъ. Сост. *М. Федоровъ.* Цѣна 50 к., съ перес. 65 к.

Оглавленіе. Географическій очеркъ. Японцы и ихъ происхожденіе. Мины и легенды. Религіозныя вѣрованія Японцевъ. Бонзы. Религіозныя распри и проповѣдь христіанства въ Японіи. Государственный бытъ Японцевъ. Административное устройство и самоуправленіе въ Японіи. Судебное устройство и законодательство. Сословія въ Японіи. Войско и флотъ. Пути сообщенія. Сношенія Японцевъ съ иностранцами. Общественный и домашній бытъ Японцевъ. Распространеніе христіанства въ Японіи.

Съ требованіями обращаться въ Книгоиздательство П. П. СОЙКИНА (С.-Петербургъ, Стремянная, 12). Выписывающіе всѣ три книги сразу уплачиваютъ 1 р. 10 к. съ пересылкой. Наложеннымъ платежомъ книги высылаются на 20 коп. дороже.

КНИЖНЫЙ СКЛАДЪ П. П. СОЙКИНА

(С.-Петербургъ, Стремянная, 12).

Чарджуйскія дыни и ихъ разведеніе. Составилъ *Н. Шавровъ*. Съ рисунками. Цѣна 25 коп., съ пересылкой 35 коп.

Какъ выбиться изъ нужды къ достатку посредствомъ САДА. Соч. *С. Черевитенко*. Съ 31 рис. Удостоено преміи Коммерціи Совѣтника И. И. Крючкова. Изданіе 2-е. Цѣна 25 коп., съ пересылкой 35 коп.

Старый плодовый садъ. Изъ «Бесѣдъ по плодоводству для народной школы и хуторянъ». Съ 117 рисунками. Сост. *А. Полосухина*. Цѣна 30 коп., съ пересылкой 40 коп.

Птицы, какъ помощники человѣка въ его борьбѣ съ вредными для плодоводства насѣкомыми. Изъ «Бесѣдъ по плодоводству для народной школы и хуторянъ». Цѣна 10 к., съ пересылкой 20 к.

Плодовый и ягодный садикъ крестьянина. Сост. *А. Полосухина*. 3-е, просмотрѣнное и дополненное изданіе. Съ 35 рисунками. Цѣна 15 к., съ перес. 25 к.

Земляника и уходъ за нею. Изъ «Бесѣдъ по плодоводству для народной школы и хуторянъ». Сост. *А. Полосухина*. Цѣна 7 коп., съ пересылкой 16 коп.

Какъ я устроилъ питомникъ плодовыхъ деревьевъ ПРИ СЕЛЬСКОЙ ШКОЛѢ. Сост. *А. Полосухина*. Съ 56 рисунками. Изданіе 2-е. Цѣна 15 к., съ пересылкой 25 коп.

Отдѣлъ свѣжихъ плодовъ VI-й очередной Выставки-Ярмарки плодоводства и огородничества. Районы южные, Поволжье и Туркестанъ. Сост. *В. Пашкевичъ*. Цѣна 30 к., съ перес. 40 к.

Обзоръ плодовъ IV очередной Выставки-Ярмарки плодоводства въ С.-Петербургѣ въ 1908 г. Съ 56 рисунками. Сост. *В. В. Пашкевичъ*. Цѣна 50 к., съ пересылкой 65 коп.

Сборникъ статей по плодоводству. Лѣсо-садовая культура плодовыхъ деревьевъ. *И. И. Мещерскаго*. Цѣна 75 коп., съ пересылкой 90 коп.

Корневая нематода. По личнымъ наблюденіямъ *М. Константиновича*. Цѣна 10 коп., съ пересылкой 19 коп.

Смородина, крыжовникъ, малина, ежевика, клюква и другія полезныя въ экономическомъ отношеніи ягодныя растенія и ихъ культура. Составилъ *Н. Кичуновъ*. Съ 33 рисунками. Цѣна 50 коп., съ пересылкой 65 коп.

Главные вредители плодоводства изъ міра насѣкомыхъ и борьба съ ними. Составлено по *Я. Ѳ. Шрейнеру*. Съ 24 рисунками въ краскахъ и 69 рисунками въ текстѣ. Цѣна 45 к., съ пересылкой 60 к.

Календарь садовыхъ и огородныхъ работъ по мѣсяцамъ. Сост. *Н. И. Кичуновъ*. Изданіе второе, исправл. и дополн. Цѣна 10 к., съ перес. 19 к.

Земляника и клубника и ихъ культура. Практическое руководство. Сост. по *Ф. Гешке* старшій спеціалистъ по садоводству *Н. И. Кичуновъ*. Съ 60 рисун. Цѣна 50 к., съ перес. 65 к.

Производство ликерныхъ винъ изъ плодовъ и ягодъ. Съ краткимъ наставленіемъ къ производству стерилизованныхъ плодовыхъ и ягодныхъ соковъ. Сост. *П. Н. Далла*. Цѣна 40 к., съ перес. 50 к.

О плодоводствѣ въ Крыму. Составилъ *М. А. Дзюбинъ*. Цѣна 40 коп., съ пересылкой 60 коп.

Удобреніе плодоваго сада и огорода. Естественныя удобренія. Сост. *А. Гинценбергъ*, старшій спеціалистъ по садоводству. Съ 37 оригинальными рисунками въ текстѣ. Цѣна 50 к., съ перес. 65 к.

Плодоводство, упаковка плодовъ и плодоторговля въ нѣмецкомъ Южномъ Тиролѣ. Сост. Старшій спеціалистъ по садоводству *А. А. Гинценбергъ*. Съ 74 оригинальн. рисунками. Цѣна 65 к., съ пересылкой 80 к.

Крестьянскій огородъ. Практическое руководство къ огородничеству. Сочин. *І. С. Гетнера*. Изданіе второе, исправленное и дополненное, подъ редакціей *Кн. Анатолія Гагарина*. Съ 42 рисунками. Цѣна 20 к., съ перес. 30 к.

Воздѣлываніе рѣдкихъ огородныхъ растеній и его практическое значеніе. Съ 86 рисунками. Сост. ученый агрономъ *И. И. Бѣлецкій*. Цѣна 75 к., съ перес. 90 к.

ТИП. П. П. СОЙКИНА, СПБ., СТРЕМЯННАЯ, 12

ПОЛНЫЙ

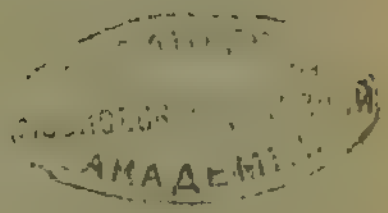
164
651.

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ XIII.

№41312.



Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА на 1913 годъ. Изданія годъ 28-й.

Старѣйшій изъ частныхъ органовъ русской сельско-хозяйственной прессы

(Подписной годъ считается съ 1 ноября 1912 г. по 1 ноября 1913 г.)

СЕЛЬСКІЙ ХОЗЯИНЪ

УНИВЕРСАЛЬНЫЙ ИЛЛЮСТР. ЖУРНАЛЪ ПРАКТИЧЕСКАГО СЕЛЬСКАГО ХОЗЯЙСТВА и ДОМОВОДСТВА.

Редакторъ Ф. С. ГРУЗДЕВЪ. *Издатель П. П. СОЙКИНЪ.*

«СЕЛЬСКІЙ ХОЗЯИНЪ»—самый распространенный изъ русскихъ сельско-хозяйственныхъ журналовъ. Съ самаго основанія журнала «Сельскій Хозяинъ» въ немъ принимали и продолжаютъ принимать участіе выдающіеся представители агрономической науки и хозяева-практики.

Въ теченіе 1913-го года будетъ дано:

52 №№ ЖУРН., въ изящн. цвѣтн. обложкахъ, съ рисунк. и чертеж., свыше **2.000** столбц. текста больш. формата.

Въ теченіе года помѣщается около 1.000 практически-полезныхъ, удобопонятныхъ статей по всѣмъ отраслямъ хозяйства. Большая часть статей иллюстрирована.

12 КНИГЪ ХУТОРСКОЕ ХОЗЯЙСТВО 800 страницъ большого формата.

Въ журналѣ „Хуторское Хозяйство" читатели подробно знакомятся съ веденіемъ всѣхъ отраслей сельскаго хозяйства, въ примѣненіи ихъ къ небольшимъ участкамъ земли.

12 ВЫПУСКОВЪ Библіотека Сельскаго Хозяина ДЛЯ НЕБОЛЬШИХЪ —ХОЗЯЙСТВЪ.—

1) **Что такое сѣвооборотъ, и какъ его составить.** Спеціалиста при Д-тѣ Земледѣлія. *М. М. Глухова.*
2) **Лучшія породы свиней и ихъ разведеніе.** Проф. *И. П. Попова.*
3) **Улучшеніе луговъ и луговое травосѣяніе.** Агронома *А. Петрова.*
4) **Приготовленіе сливочнаго масла и устройство маслодѣльнаго завода.** *А. Н. Щербинина.*
5) **Разведеніе рыбы въ прудахъ.** Спец. при Д-тѣ Земледѣлія. *Н. А. Боронина.*
6) **Лучшіе сорта ягодныхъ кустарниковъ.** (малины, смородины, крыжовника и пр.). *Н. Штейнберга.*
7) **Устройство дешевыхъ теплицъ и оранжерей.** Старшаго спеціалиста при Д-тѣ Земледѣлія. *Н. Ив. Кичунова.*
8) **Бактеріи въ молочномъ хозяйствѣ, приготовленіе болгарской простокваши, стерилизованнаго молока.** Старшаго спеціалиста по животноводству при Департаментѣ Земледѣлія Гл. Упр. З. и З. *С. В. Паращука.*
9) **Содержаніе и разведеніе утокъ, гусей и индюшекъ.** *А. А. Бѣлова.*
10) **Соломорѣзки.** Спеціалиста по сел.-хов. маш. и оруд. *К. И. Дебу.*
11) **Обработка почвы и уходъ за растеніями въ засушливыхъ мѣстностяхъ.** *Дм. В. Ѳедорова,* свыше 25 л. ведущаго хозяйство на югѣ.
12) **Лошадь и уходъ за ней.** Ветеринарнаго врача *С. С. Ольшанскаго* (опред. возраста по зубамъ; конюшни; кормленіе; ковка; болѣзни и проч.).

6 ПОЛНЫХЪ ПРАКТИЧЕСКИХЪ РУКОВОДСТВЪ:

Всѣ руководства богато иллюстрированы.

1) **Кормленіе домашнихъ животныхъ.** *Проф. И. И. Калугина.*
2) **Русское огородничество.** *М. В. Рытова.*
3) **Породы грубошерстныхъ овецъ и ихъ разведеніе.** *Проф. П. Н. Кулешова.*
4) **Культура цѣнныхъ сортовъ табака.** *А. Мертца.*
5) **Враги птицеводства.** *Бар. П. П. Винклера.*
6) **Варка мыла и устройство мыловар. завода.** *Техно-химика А. И. Иванова.*

КАЛЕНДАРЬ „СЕЛЬСКАГО ХОЗЯИНА" на 1913 г.

СѢМЕНА-НОВИНКИ ПОЛЕВЫХЪ И ОГОРОДНЫХЪ РАСТЕНІЙ.

БЕЗПЛАТНО ОТВѢТЫ спеціалистовъ по всѣмъ отраслямъ сельскаго хозяйства.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: на журналъ „Сельскій Хозяинъ" со всѣми приложеніями на годъ: съ дост. и перес. по всей Россіи **6** РУБ.

ДОПУСКАЕТСЯ РАЗСРОЧКА: при подпискѣ 3 рубля и къ 1 мая 3 рубля.

Контора журнала: С.-Петербургъ, Стремянная, № 12, соб. д.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА
на 1913 г.
(24-й годъ изданія).

ПРИРОДА и ЛЮДИ

ПОДПИСНОЙ ГОДЪ
считается
съ 1-го ноября 1912 г.
по 1-е ноября 1913 г.

52 №№ ХУДОЖЕСТВЕННО-ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО ЖУРНАЛА
(романы, повѣсти, разсказы; статьи по всѣмъ отраслямъ знанія; современная жизнь; спортъ).

БЕЗПЛАТНЫЯ ПРИЛОЖЕНІЯ: абонементъ № 1 или № 2 или № 3, по выбору г.г. подписчиковъ:

Абонементъ №. 1

44 КНИГИ = БОГАТО = 7.000 стран. ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО ПОЛНАГО СОБРАНІЯ РОМАНОВЪ

А. ДЮМА

ГРАФИНЯ ШАРНИ.—КАВАЛЕРЪ КРАСН. ЗАМКА (Шевалье де-Мезонъ Ружъ).—АСКАНІО.—ДВѢ ДІАНЫ. — КОРОЛЕВА МАРГО. — ГРАФИНЯ ДЕ-МОНСОРО.—СОРОКЪ ПЯТЬ.—ЗАПИСКИ ВРАЧА (Жозефъ Бальзамо). — КАПИТАНЪ ПОЛЬ. — САНЪ-ФЕЛИЧЕ.—ЭММА ЛЮНА.—КОРСИКАНСКОЕ СЕМЕЙСТВО.—ЖЕНЩИНА СЪ БАРХАТКОЙ. — Д-ръ СЕРВАНЪ. — САЛЬТЕАДОРЪ. — ПАСКАЛЬ БРУНО. — ПРИКЛЮЧ.. ЛЯДЕРИКА.

Въ 1912 г. мы дали первую половину романовъ Дюма въ 40 книгахъ, а нынѣ приступаемъ къ изданію второй половины сочиненій знаменитаго романиста. Сюда войдетъ цѣлый рядъ увлекательныхъ произведеній, по богатству интриги и неисчерпаемому разнообразію сюжетовъ нисколько не уступающихъ романамъ первыхъ сорока книгъ романовъ А. Дюма.

Первыя 40 книгъ полнаго собр. романовъ А. Дюма можно получить за доплату 6 руб.

Абонементъ №. 2

36 КНИГЪ ИЛЛЮСТРИРОВАННОЕ 6.000 стр. СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ
ЗНАМЕНИТАГО АМЕРИКАНСКАГО РОМАНИСТА

ФЕНИМОРА КУПЕРА

Шпіонъ.—Піонеры.—Лоцманъ.—Лионель Линкольнъ (Осада Бостона).—Послѣдній изъ могикановъ.—Красный корсаръ.—Прерія (Американскія степи).—Пѣнитель моря (Морская волшебница).—Браво (Венеціанскій бандитъ).—Слѣдопытъ (Путеводитель въ пустынѣ, или Озеро Онтаріо).—Мерседесъ де-Кастилья (Открытіе Америки).—Звѣробой. — Два адмирала.—Блуждающій огонь.—Хижина на холмѣ.—На сушѣ и на морѣ.—Сатанстоэ. — Краснокожіе.—Колонія на кратерѣ. — Морскіе львы (Охотники за тюленями).

12 КНИГЪ ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО 2.600 ст. = ЖУРНАЛА =

МІРЪ ПРИКЛЮЧЕНІЙ

(4-й годъ изданія).

Въ „Мірѣ Приключеній" помѣщаются только новѣйшія произведенія выдающихся русскихъ и иностранныхъ беллетристовъ: научно-фантастическіе, бытовые и историческіе романы, увлекательные повѣсти и разсказы,—съ массою иллюстрацій.

Абонементъ №. 3

18 КНИГЪ = общедоступныхъ = 2.000 стр. научныхъ сочиненій

БИБЛІОТЕКА ЗНАНІЯ

издаваемая при ближайшемъ участіи и подъ редакціей
проф. Б. Ф. Адлера, Г. Г. Генкеля, проф. А. М. Никольскаго, проф. А. Л. Погодина, проф. Б. В. Фармаковскаго, прив.-доц. Л. В. Щерба и др.

Кн. 1. Какъ мы говоримъ. Кн. 2. Происхожденіе нашихъ домашнихъ животныхъ. Кн. 3. Культура дикихъ народовъ. Кн. 4—5. Погода и ея значеніе для практической жизни. Кн. 6—7. Молекулы, атомы, міровой эфиръ. Кн. 8—9. Доисторическая Грецiя. Кн. 10. Гигіена физическихъ упражненій. Кн. 11. Исторія колоній. Кн. 12—13. Индогерманцы. Кн. 14—15. Вавилонъ, его исторія и культура. Кн. 16. Природа и жизнь. Кн. 17—18. Географическій справочникъ.

7 КНИГЪ = ПОПУЛЯРНАЯ = 800 стран. **АСТРОНОМІЯ**

К. ФЛАММАРІОНА съ особымъ прибавленіемъ

НОВѢЙШІЕ УСПѢХИ АСТРОНОМІИ

составленнымъ проф. К. Д. ПОКРОВСКИМЪ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: На 52 №№ журнала «Природа и Люди» съ безплатнымъ приложеніемъ *одного изъ трехъ абонементовъ* (по выбору г.г. подписчиковъ) **6** РУБ. ВЪ ГОДЪ безъ дост. и перес. **7** РУБ. ВЪ ГОДЪ съ дост. и перес.

РАЗСРОЧКА ДОПУСКАЕТСЯ: при подпискѣ 3 р., къ 1 апрѣля 2 р. и къ 1 іюля остальные. Или въ теченіе первыхъ 7 мѣсяцевъ, начиная съ ноября, по 1 руб.

Г.г. Подписчики **одновременно** съ подпиской на любой абонементъ, **сверхъ того,** могутъ получать, по своему выбору, *любыя приложенія* изъ другихъ абонементовъ, но за особую доплату, а именно: 36 кн. **Ф. Купера** за 3 р. 80 к. **«Міръ Приключеній»** за 1 р. 80 к. **«Библіотека Знанія»** за 4 р. **«Популярная астрономія»** за 1 р. 60 к. Сочиненія **Александра Дюма** 44 кн. за 5 р. 60 к. Разсрочка за доплатныя приложенія допускается отъ 1 рубля.

Главная Контора: С.-Петербургъ, Стремянная ул., №. 12, собств. домъ. Издатель П. П. Сойкинъ.

тип. П. П. Сойкина.

ПОЛНЫЙ

164
651.

ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ XIV.

№41312.

БИБЛІОТЕКА АКАДЕМІИ

Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА на 1913-й = ЮБИЛЕЙНЫЙ = X-й г. изданія.

ПРОГРЕССИВНОЕ САДОВОДСТВО и ОГОРОДНИЧЕСТВО

Редакторъ П. Н. Штейнбергъ.
Издатель П. П. Сойкинъ.

Еженедѣльный журналъ практическаго садоводства и огородничества.

52 №№ ЖУРНАЛА, съ многочисленными иллюстраціями. Около **1.600** ст. убористаго шрифта.

Въ теченіе года помѣщается около 1000 практич. статей практиковъ-спеціалистовъ по всѣмъ отраслямъ садоводства, огороднич. и пчеловод. Въ числѣ №№ журнала будетъ дано:

6 спеціальныхъ, роскошно-иллюстрированныхъ нумеровъ журнала, въ имѣющихъ обложкахъ — **ВСЕ НОВОЕ**

1) Новое въ плодоводствѣ. 2) Новое въ огороднич. 3) Новое объ ягодн. кустарн. и земляникѣ. 4) Новые способы выращиванія картофеля. 5) Новое о розахъ. 6) Новыя комнатныя раст.

6 спеціальн. нумеровъ журнала, въ которыхъ будетъ собрано наиболѣе цѣнное, что помѣщалось и помѣщается въ русск. и иностранн. журналахъ по садоводству. — **ВСЕ ЛУЧШЕЕ**

6 спеціальн. нумеровъ журнала, Новая «Обиходная рецептура садов.». — **ИЗЪ ПРАКТИКИ ДЛЯ ПРАКТИКИ**

4 полныхъ иллюстрированныхъ руководства:

1) **Золотыя культуры.** Практ. руководство къ культурѣ тѣхъ плодовыхъ, ягодныхъ, огородныхъ, цвѣтущихъ и декоративн. растеній, изъ которыхъ можно извлечь наибольшій доходъ. Сост. *І. Беттнеръ.* Перев. подъ ред. и съ знач. дополн. *П. Н. Штейнберга.*

2) **Выращиваніе растеній изъ сѣмянъ.** Новѣйшее руководство къ размноженію огородныхъ, цвѣтущихъ и декорат., грунтов., оранжерейныхъ и комнатныхъ раст. посѣвомъ. Сост. *Э. Бенари.* Подъ ред. и съ дополн. *Н. И. Кичунова.*

3) **Дешевыя постройки.** 100 проектовъ, въ различн. стиляхъ, дачныхъ и усадебн. домовъ, садов. бесѣдокъ, оградъ, палисадниковъ, купаленъ, теплицъ и оранжерей. Съ подробными указаніями, справочными таблицами и смѣтами. Сост. *Т. Б. Соколовъ.*

4) **Какъ это самому сдѣлать.** Подроб. руководство, съ чертеж. и рис., для изготовл. домашними средствами необходимыхъ въ садоводствѣ инструментовъ и орудій: 1) Опрыскиватель. 2) Вѣтряный двигатель съ приспособленіемъ для подъема воды. 3) Огородная борона. 4) Грядный маркеръ и мн. друг. Составилъ техникъ *С. Т. Михайловъ.*

12 КНИГЪ САДОВАЯ БИБЛІОТЕКА съ рисунками и чертежами.

1) Какъ живутъ и питаются растенія.
2) Важнѣйшіе способы обработки почвы сада и огорода.
3) Какъ научиться прививать плодовыя и декоративныя деревья, ягодн. кустарн. и комнатн. растенія.
4) Лучшія вьющіяся растенія для сада и комнатъ.
5) Какъ вырастить крупные арбузы, дыни, тыквы и огурцы.
6) Устройство небольшого декоративнаго сада и цвѣтника. Новѣйшіе мотивы наящнаго садоводства.
7) Наящныя и полезныя работы изъ натуральныхъ сучьевъ.
8) Рѣдкія огородныя растенія и ихъ культура.
9) Особые способы культуры ягодныхъ кустарниковъ, дающіе лучшіе результаты.
10) Какъ выращиваются образцовые (выставочные) плоды, овощи и ягоды.
11) Культура рѣдкихъ и нѣжныхъ растеній въ комнатахъ.
12) Устройство доходнаго вишневаго сада.

Кромѣ того, для ознаменованія 10-лѣтняго юбилея журнала, будетъ данъ:

ЮБИЛЕЙНЫЙ КАЛЕНДАРЬ РУССКАГО САДОВОДА

въ 2-хъ томахъ, съ особымъ приложеніемъ

ИЛЛЮСТРИРОВАННЫЙ СПУТНИКЪ САДОВОДА

Въ «*Спутникѣ садовода*» каждый любитель и промышленникъ найдетъ ясный и точный отвѣтъ, по возможности, на всѣ могущіе встрѣтиться въ садовой практикѣ вопросы *по всѣмъ отраслямъ плодоводства, садоводства, огородничества, грунтового и комнатнаго цвѣтоводства.* Всѣ статьи «*Спутника садовода*» расположены въ алфавитномъ порядкѣ, что упрощаетъ пользованіе книгой и сберегаетъ дорогое время работающаго въ саду и огородѣ. Сост. **П. Н. Штейнбергъ.**

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: на годъ со всѣми приложеніями, съ доставкой и пересылкой по всей Россіи **4 руб.**

Допускается разсрочка: при подпискѣ 2 руб. и къ 1 мая остальные 2 руб.

Главная Контора журнала: С.-Петербургъ, Стремянная ул., № 12, собств. домъ.

Издательствомъ П. П. СОЙКИНА (сущ. 27 лѣтъ) предпринято НОВОЕ изданіе.

ПОДПИСКА на 1913 г. ОТКРЫТА.

ЗНАНІЕ ДЛЯ ВСѢХЪ

4 руб. за годъ съ доставкой и перес.

Общедоступный **журналъ** для самообразованія, съ **картинами** въ краскахъ и **иллюстраціями** въ текстѣ.

НИКОГДА ЕЩЕ ВЪ РОССІИ не ощущался такъ остро недостатокъ общедоступныхъ и недорогихъ научныхъ книгъ, какъ въ настоящее время, когда человѣчество жадно стремится познать все окружающее его, какъ прошлое, такъ и настоящее. Помочь этимъ стремленіямъ—такова задача „ЗНАНІЯ ДЛЯ ВСѢХЪ".

=„ЗНАНІЕ ДЛЯ ВСѢХЪ"= будетъ излагать все понятнымъ для каждаго языкомъ, избѣгая всего сухого и скучнаго, давая разумное, полезное и вмѣстѣ съ тѣмъ **интересное и разнообразное чтеніе по всѣмъ отраслямъ знанія, литературы и изящныхъ искусствъ.**

Ни одинъ изъ иллюстрированныхъ журналовъ въ Россіи не издавался и не издается такъ **изящно, красиво, роскошно,** какъ „ЗНАНІЕ ДЛЯ ВСѢХЪ". **№ 1-й 1913 года уже напечатанъ** и для ознакомленія высылается немедленно за 50 коп. почт. марками, которыя при подпискѣ могутъ быть зачтены.

Подписавшіеся до 25 декабря 1912 года получатъ безплатно

„ГАЛЛЕРЕЮ РУССКИХЪ ПИСАТЕЛЕЙ".

ВЪ ТЕЧЕНІЕ 1913 ГОДА БУДЕТЪ ДАНО:

12 КНИГЪ сочиненій по всѣмъ отраслямъ знанія, литературы и искусствъ. Книги печатаются на бумагѣ «атласъ» и «хромо», съ массою рисун., портретовъ, **репродукцій въ нѣсколько красокъ.**

Срокъ выхода: ***1-го числа каждаго мѣсяца.***

Каждая книга представляетъ собою самостоятельное и законченное сочиненіе.

Кн. 1. **Въ царствѣ льда и ночи.**
Кн. 2. **Первый царь изъ дома Романовыхъ.**
Кн. 3. **Тайны моря.**
Кн. 4. **Нашъ вѣчный спутникъ.**
Кн. 5. **Турки-османы.**
Кн. 6. **Завоеваніе воздуха.**
Кн. 7. **Первый русскій поэтъ.**
Кн. 8. **Живой свѣтъ.**
Кн. 9. **Познай самого себя.**
Кн. 10. **Наши художественныя сокровища.**
Кн. 11. **Какъ образовалась наша земля.**
Кн. 12. **Чудеса растительнаго міра.**

Составленіе такой библіотеки, путемъ пріобрѣтенія отдѣльныхъ книгъ, потребовало бы затратъ, во много разъ превышающихъ подписныя деньги на журналъ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА на журналъ «ЗНАНІЕ ДЛЯ ВСѢХЪ» 4 РУБ. НА ГОДЪ съ дост. и перес. по всей Россіи. Допускается разсрочка.

ГЛАВНАЯ КОНТОРА и РЕДАКЦІЯ: С.-Петербургъ, Стремянная ул., 12.

тип. П. П. Сойкина.

164
651.

ПОЛНЫЙ ПРАВОСЛАВНЫЙ БОГОСЛОВСКІЙ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКІЙ СЛОВАРЬ

Выпускъ XV.

№ 41312.

БИБЛІОТЕКА МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ.

Безплатное приложеніе къ журналу „Русскій Паломникъ“ за 1912 годъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА
на 1913 г.
(24-й годъ изданія).

ПРИРОДА и ЛЮДИ

ПОДПИСНОЙ ГОДЪ
считается
съ 1-го ноября 1912 г.
по 1-е ноября 1913 г.

52 №№ ХУДОЖЕСТВЕННО-ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО **ЖУРНАЛА**
(романы, повѣсти, разсказы; статьи по всѣмъ отраслямъ знанія; современная жизнь; спортъ).
БЕЗПЛАТНЫЯ ПРИЛОЖЕНІЯ: абонементъ № 1 или № 2 или № 3, по выбору г.г. подписчиковъ:

Абонементъ №. 1

44 КНИГИ = БОГАТО = **7.000 стран.** ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО ПОЛНАГО СОБРАНІЯ РОМАНОВЪ

А. ДЮМА

ГРАФИНЯ ШАРНИ.—КАВАЛЕРЪ КРАСН. ЗАМКА (Шевалье де-Мезонъ Ружъ).—АСКАНІО.—ДВѢ ДІАНЫ. — КОРОЛЕВА МАРГО. — ГРАФИНЯ де-МОНСОРО.—СОРОКЪ ПЯТЬ.—ЗАПИСКИ ВРАЧА (Жозефъ Бальзамо). — КАПИТАНЪ ПОЛЬ. — САНЪ-ФЕЛИЧЕ.—ЭММА ЛЮНА.—КОРСИКАНСКОЕ СЕМЕЙСТВО.—ЖЕНЩИНА СЪ БАРХАТКОЙ. — Д-ръ СЕРВАНЪ. — САЛЬТЕАДОРЪ. — ПАСКАЛЬ БРУНО. — ПРИКЛЮЧ. ЛИДЕРИКА.

Въ 1912 г. мы дали первую половину романовъ Дюма въ 40 книгахъ, а нынѣ приступаемъ къ изданію второй половины сочиненій знаменитаго романиста. Сюда войдетъ цѣлый рядъ увлекательныхъ произведеній, по богатству интриги и неисчерпаемому разнообразію сюжетовъ нисколько не уступающихъ романамъ первыхъ сорока книгъ романовъ А. Дюма.

Первыя 40 кн. полнаго собр. романовъ А. Дюма высылаются за 6 руб. Допускается разсрочка.

Абонементъ №. 2

36 КНИГЪ ИЛЛЮСТРИРОВАННОЕ **6.000 стр.** СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ
ЗНАМЕНИТАГО АМЕРИКАНСКАГО РОМАНИСТА

ФЕНИМОРА КУПЕРА

Шпіонъ.—Піонеры.—Лоцманъ.—Лионель Линкольнъ (Осада Бостона).—Послѣдній изъ могиканъ.—Красный корсаръ.—Прерія (Американскія степи).—Пѣнитель моря (Морская волшебница).—Браво (Венеціанскій бандитъ).—Слѣдопытъ (Путеводитель въ пустынѣ, или Озеро Онтаріо).—Мерседесъ де-Кастилья (Открытіе Америки).—Звѣробой. — Два адмирала.—Блуждающій огонь.—Хижина на холмѣ.—На сушѣ и на морѣ.—Сатанстоэ. — Краснокожіе.—Колонія на кратерѣ. — Морскіе львы (Охотники за тюленями).

12 КНИГЪ ИЛЛЮСТРИРОВАННАГО **2.600 ст.** ЖУРНАЛА

МІРЪ ПРИКЛЮЧЕНІЙ

(4-й годъ изданія).

Въ „Мірѣ Приключеній“ помѣщаются только новѣйшія произведенія выдающихся русскихъ и иностранныхъ беллетристовъ: научно-фантастическіе, бытовые и историческіе романы, увлекательные повѣсти и разсказы,—съ массою иллюстрацій.

Абонементъ № 3

18 КНИГЪ = общедоступныхъ = **2.000 стр.** научныхъ сочиненій

БИБЛІОТЕКА ЗНАНІЯ

издаваемая при ближайшемъ участіи и подъ редакціей

проф. Б. Ф. Адлера, Г. Г. Генкеля, проф. А. М. Никольскаго, проф. А. Л. Погодина, проф. Б. В. Фармаковскаго, прив.-доц. Л. В. Щерба и др.

Кн. 1. **Какъ мы говоримъ.** Кн. 2. **Происхожденіе нашихъ домашнихъ животныхъ.** Кн. 3. **Культура дикихъ народовъ.** Кн. 4—5. **Погода и ея значеніе для практической жизни.** Кн. 6—7. **Молекулы, атомы, міровой эфиръ.** Кн. 8—9. **Доисторическая Грецiя.** Кн. 10. **Гигіена физическихъ упражненій.** Кн. 11. **Исторія колоній.** Кн. 12—13. **Индогерманцы.** Кн. 14—15. **Вавилонъ, его исторія и культура.** Кн. 16. **Природа и жизнь.** Кн. 17—18. **Географическій справочникъ.**

7 КНИГЪ = ПОПУЛЯРНАЯ = **800 стран.** **АСТРОНОМІЯ**

К. ФЛАММАРІОНА съ особымъ прибавленіемъ

НОВѢЙШІЕ УСПѢХИ АСТРОНОМІИ

составленнымъ проф. К. Д. ПОКРОВСКИМЪ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: На 52 №№ журнала «Природа и Люди» съ безплатнымъ приложеніемъ *одного изъ трехъ абонементовъ* (по выбору г.г. подписчиковъ) **6** РУБ. ВЪ ГОДЪ безъ дост. и перес. **7** РУБ. ВЪ ГОДЪ съ дост. и перес.

РАЗСРОЧКА ДОПУСКАЕТСЯ: при подпискѣ 3 р., къ 1 апрѣля 2 р. и къ 1 іюля остальные. Или въ теченіе первыхъ 7 мѣсяцевъ, начиная съ ноября, по 1 руб.

Г.г. Подписчики **одновременно** съ подпиской на любой абонементъ, **сверхъ того,** могутъ получать, по своему выбору, *любыя приложенія* изъ другихъ абонементовъ, но за особую доплату, а именно: 36 кн. **Ф. Купера** за 3 р. 80 к. **«Міръ Приключеній»** за 1 р. 80 к. **«Библіотека Знанія»** за 4 р. **«Популярная астрономія»** за 1 р. 60 к. Сочиненія Александра Дюма 44 кн. за 5 р. 60 к. Разсрочка за доплатныя приложенія допускается отъ 1 рубля.

Главная Контора: С.-Петербургъ, Стремянная ул., №. 12, собств. домъ. Издатель П. П. Сойкинъ.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА на **1913** годъ. = 28-й г. изданія.

РУССКІЙ ПАЛОМНИКЪ

ДУХОВНО-ЛИТЕРАТУРНЫЙ ИЛЛЮСТРИРОВ. ЖУРНАЛЪ. — Одобренъ всѣми вѣдомствами.

52 **№№ ЖУРНАЛА** въ изящныхъ цвѣтныхъ ОБЛОЖКАХЪ, до **2000** ст. текста изв. духовныхъ и свѣтскихъ писателей, свыше **800** иллюстрацій, отражающихъ духовно-нрав. жизнь прошлаго и настоящаго.

Журналъ ставитъ своею задачею: а) **быть другомъ, утѣшителемъ, спутникомъ** каждаго христіанина въ его трудной жизни на землѣ и б) служить великому дѣлу защиты Христова ученія отъ нападокъ на него современнаго невѣрія.

10 **КНИГЪ** больш. формата четкаго шрифта. = **ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ** = **ПЛАТОНА, МИТР. МОСКОВСКАГО**

Митр. Платонъ, знаменитый церковный витія («Русскій Златоустъ»), былъ носителемъ русскаго національно-патріотическаго духа, и умеръ 11 ноября 1812 г. Такимъ образомъ, знаменательная годовщина 100-лѣтія Отечественной войны совпадаетъ съ памятью о знаменитомъ святителѣ-патріотѣ. Всѣ сочиненія митрополита Платона проникнуты, именно, такимъ національно-патріотическимъ духомъ. Особенно интересны **проповѣди** митр. Платона, проникнутыя глубокимъ чувствомъ ревности о Славѣ Божіей и духомъ пламенной борьбы съ религіозными заблужденіями того времени, которое во многомъ напоминаетъ и наше время.

2 **КНИГИ** больш. формата четкаго шрифта. = **ПОЛНОЕ СОБРАНІЕ ТВОРЕНІЙ** = **СВ. КИРИЛЛА ІЕРУСАЛИМСКАГО**

одного изъ замѣчательныхъ отцовъ христіанской церкви, который по справедливости можетъ быть названъ *первымъ истолкователемъ* христіанскаго вѣроученія. Въ своихъ твореніяхъ св. Кириллъ раскрываетъ сущность христіанскаго ученія, опровергаетъ различныя заблужденія и истолковываетъ обряды и смыслъ Св. Таинствъ.

6 **КНИГЪ** настольнаго — изданія — Сочиненіе извѣстнаго современнаго церковнаго писателя-публициста **Е. ПОСЕЛЯНИНА** **ИДЕАЛЫ ХРИСТІАНСКОЙ ЖИЗНИ**

Въ этомъ сочиненіи, зовущемъ православнаго христіанина совершенствоваться и, приближаться къ Богу,—авторъ совмѣщаетъ глубокую религіозность и христіанскую настроенность съ большимъ художественнымъ талантомъ.

16 **КНИЖЕКЪ** назидат. и вѣроучит. библіотеки. = **ПОДЪ ОБЩИМЪ НАЗВАНІЕМЪ:** **ДУХОВНАЯ НИВА**

1. **Православное ученіе о спасеніи.** *Серія, Архіеп. Финляндскаго.* 2—4. **Вѣра, надежда, любовь.** Бесѣды *Анатолія, Архіеп. Могилевскаго.* 5—6. **Сынъ Человѣческій среди сыновъ людскихъ.** Евангельскія характеристики. *Б. Карпентера, Еп. Рипонскаго.* 7—8. **Живыя души.** *Проф. Моск. дух. акад. М. М. Тарѣева.* 9—10. **Христіанство и соврем. соціализмъ.** Опытъ опроверженія антихрист. ученій. *Проф. прот. Н. С. Стеллецкаго.* 11. **Религія и наука.** Опроверженіе научнаго невѣрія. *Проф. прот. П. Я. Свѣтлова.* 12—13. **Вопросы духа и жизни.** Цѣль и смыслъ человѣческой жизни. *Свящ. Е. В. Ландышева.* 14—16. **Когда наступилъ мракъ...** Идейно-религіозное повѣствованіе. *Горна.* Переводъ съ англійск.

И

ко дню празднованія 300-лѣтняго юбилея Дома Романовыхъ

будетъ разосланъ БЕЗПЛАТНО всѣмъ г.г. подписчикамъ:

АЛЬБОМЪ рисунковъ профессора исторической живописи Императорской Академіи художествъ **В. П. Верещагина,** съ характеристикой царствованія всѣхъ представителей Дома Романовыхъ и съ большимъ **очеркомъ** Магистра **И. В. Баженова** о смутномъ времени, призваніи на царство Михаила Ѳеодоровича Романова, о его дѣятельности и значеніи Дома Романовыхъ для Россіи. **АЛЬБОМЪ** Уч. Ком. Мин. Нар. Просв. и Учебн. Ком. при Св. Синодѣ **рекомендованъ и допущенъ** для библіотекъ средн. уч. зав., а также для выдачи учащимся въ награду и для библіотекъ дух. семинарій и епарх. женскихъ училищъ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА на **РУССКІЙ ПАЛОМНИКЪ** съ прилож. безъ дост. въ СПБ. **5 РУБ.** Съ дост. и перес. по Россіи **6 РУБ.**

ДОПУСКАЕТСЯ РАЗСРОЧКА: При подпискѣ 2 р., къ 1 апрѣля 2 р. и къ 1 іюля остальныя.

Главная контора и редакція: С.-Петербургъ, Стремянная, 12, собств. домъ.

Редакторъ Е. А. Поповицкій. Издатель П. П. Сойкинъ.

ТИП. П. П. СОЙКИНА.

2007087115